



# SALM ANTICENSIS

Pnmitivæ Observantiæ

Juxta miram Divi Thomæ Praeceptoris Angelici doctrinam.

TOMUS DECIMUS QUINTUS /4-C !

TRACTATUS XXI. — DE INCARNATIONE. — PARS TERTIA.

ILLUSTRISS. ac REVERENDISS. IN CHRISTO PATRI D. D.

1.0 Amabili

TOUR - TAUVERGNE- LAUKAGUA1S

ARCU1EPISCOPO HITURICENSI

D i c A T u s

NOVA,

I.I HRA KI/E CA 1 IIOIJG

BRUXELLIS

Apu d VICTOREM PALM

RECTOREM GENERALEM

76, via Sanctorum Patrum, 76

SUCCURSA LIS RECTOREM

12, via Parochianorum, O

4, via vulgo dicta Corraleric, 4

1880



Quæ in hoc Decimo quinto Tomo una cum Quæstionibus et Articulis  
Divi Thomæ continentur.

TRACTATUS XXI

De scientia Christi in communi in quatuor  
articulos divisa. Pag. 1  
Art. 1. Utrum Christus habuerit iouam  
scientiam præter divinam.

*Disputatio XVII.*

De scientia Christi in communi.  
Dub. 1. Utrum humanus Christi intellec-  
tus cognoverit per intellectionem creatam.  
Dub. 2. Utrum anima Christi de facto  
intellexerit ner increatam cognitionem.  
Dub. 3. Utrum anima Christi de potentia  
absoluta potuerit intelligere per increatam  
intellectionem. 21  
Dub. 4. Quotuplex scientia distinguenda,  
et constituenda sit in anima Christi. 46  
Dub. 5. Utrum lumanus Christi intellectus  
potuerit aliqua scientia Deum comprehen-  
dere. 63

QUÆSTIO X

De scientia beata animæ Christi in quatuor  
articulos divisa.  
Art. 1. Utrum anima Christi com-  
derit Aterbum, sive divinam naturam  
Art. 2. Utrum anima Christi Verbo  
cognoverit omnia.  
Art. 3. Utrum anima Christi Verbo  
cognoverit iniinita.

*Disputatio XVIII.*

De scientia beata animæ Christi.  
Dub. Utrum anima Christi per scien-  
tiam beatam cognoverit omnes creaturas pos-  
sibiles. - 75  
Dub. 2. Utrum anima Christi per scien-  
tiam beatam cognoverit omnia, quæ Deus  
cognoscit per scientiam visionis. 97

Art. -i. Utrum anima Christi videat Ver-  
bum, sive divinam essentiam clarius quali-  
bet alia creatura. 12

QUÆSTIO XI

De scientia indita, vel infusa animæ Christi,  
in sex articulos divisa. 124  
Art. 1. Utrum secundum scientiam indi-  
tam, vel infusam Christus omnia sciat. 124

*Disputatio XIX.*

De scientia infusa animæ Christi quantum  
ad ejus objectum. 125  
Dub. 1. Utrum anima Christi per scien-  
tiam infusam cognoverit omnia onjecta na-  
turalia, quæ per "naturalem intellectus virtu-  
tem cognosci possunt. 125  
Dub. 2. Utrum anima Christi per scientiam  
infusam cognoverit cogitationes cordium, et  
futura contingentia. 137  
Dub. 3. Utrum anima Christi per scientiam  
infusam cognoverit quiddilative et compre-  
hensive entia supernaturalia creata. 149  
Dub. i. Utrum anima Christi per scientiam  
infusam cognoverit evidenter mysterium Tri-  
nitatis quoad an est. 169  
Dub. 5. Utrum anima Christi per scientiam  
infusam cognoverit, aut cognoscere potuerit  
omnia possibilitia. 185  
Ari. 2. Utrum Christus hac scientia uti  
potuerit non convertendo se ad phantasmata.  
210  
Art. 3. Utrum hæc scientia fuorit colla-  
tiva. 211

*Disputatio XX.*

De scientia infusa animæ Christi quantum  
ad modum ipsius. 211  
Dub. 1. Utrum Christus in exercitio scien-  
tiæ infusæ usus fuerit conversione ad phan-  
tasmata. 211  
Dub. 2. Utrum Christus in exercitio scien-  
tiæ infusæ usus fuerit discursu. 223  
Dub. 3. Utrum Christus per scientiam  
infusam cognoverit futura intuitive. 231



- Art. 4. Utrum hæc scientia in Christo fuerit major scientia Angelorum. 557  
 Art. 5. Utrum hæc scientia fuerit habitualis. 258

*Disputatio AXI.*

- De scientia infusa animæ Christi quantum ad ejus unitatem. et perfectionem.* 258  
 Dub. 1. Utrum species scientiæ iustitiæ in Christo fuerint supernaturales, et universales. ac perfectiores Angelicis. 258  
 Dub. 2. Utrum scientia infusa animæ Christi fuerit habitus ab speciebus distinctus. 271  
 Dub. 3. Utrum habitus scientiæ infusæ in Christo luerit unicus. 281  
 Dub. 4. Utrum scientia infusa animæ Christi fuerit perfectior, quam scientia infusa Angelorum. 290

QUESTIO XII.

- De scientia animæ Christi acquisita in quatuor articulos divisa.* 295  
 Art. 1. Utrum secundum hanc scientiam Christus cognoverit omnia. 295  
 Ari. 2. Utrum Christus in hac scientia profecerit. 296

*Disputatio XXII.*

- De scientia animæ Christi acquisita.* 296  
 Dub. 1. Utrum Christus scientiam ex se acquisibilem propriis actibus comparaverit, et in ea profecerit. 296  
 Dub. 2. Qualiter aliæ difficultates circa scientiam Christi acquisitam expediri debeant. 308

QUESTIO XIII.

- De potentia animæ Christi in quatuor articulos divisa.* 321  
 Art. 1. Utrum anima Christi habuerit omnipotentiam simpliciter. 321  
 Art. 2. Utrum anima Christi habuerit omnipotentiam respectu immutationis creaturarum. 322

*Disputatio XXIII.*

- Dub. 1. Utrum anima Christi habuerit formaliter omnipotentiam. 323  
 Dub. 2. Utrum Christus ut homo vere fecerit opera miraculosa, et supernaturalia. 331  
 Dub. 3. Utrum Christus ut homo fuerit causa principalis miraculorum, et operum supernaturalium. 335  
 Dub. 4. Utrum Christus ut homo concurrerit instrumentaliter physice ad opera miraculosa, ei supernaturalia. 310  
 Dub. 5. Utrum humanitas Christi ut esset instrumentum physicum ad opera miraculosa. et supernaturalia, debuerit elevari per aliquid sibi intrinsece superadditum. 366  
 Dub. 6. Quid sit illud intrinsecum, per quod humanitas Christi elevatur ad efficiendum instrumentaliter opera supernaturalia et miraculosa. 384  
 Dub. 7. Quam potestatem, et efficaciam habuerit anima Christi circa proprium corpus et respectu eorum, quæ voluit. 101

QUESTIO XIV.

- De defectibus corporis assumptis a filio Dei in quatuor articulos divisa.* 112

- Art. 1. Utrum Illius Dei in humana natura assumere debuerit corporis defectus. 112

*Disputatio XXIV.*

- De defectibus ex parte corporis, assumptis a filio Dei.* 113  
 Dub. 1. An, et quos delectus Verbum assumpserit ex parte corporis. 113  
 Dub. 2. Utrum delectus corporales assumpti, fuerint Christo voluntarii, vel necessarii. 428

QUESTIO XV.

- De defectibus animæ a Christo assumptis in decem articulos divisa.* 132  
 Ari. 1. Utrum in Christo fuerit peccatum. 132  
 Art. 2. Utrum in Christo fuerit fomes peccati. 133

*Disputatio ATK.*

- De defectibus ex parte animæ, assumptis a filio Dei.* 131  
 Dub. 1. Utrum in Christo fuerit aliquod peccatum. 134  
 Dub. 2. Utrum in Christo secundum se considerato fuerit potentia peccandi. 110  
 Dub. 3. Utrum in Christo potuerit esse peccatum habituale, vel reatus ad poenam. 472  
 Dub. 4. Utrum in Christo fuerit, aut potuerit esse fomes peccati. 480  
 Dub. 5. Utrum in Christo esse potuerit transgressio consiliorum. 196  
 Dub. 6. Utrum Christus potuerit habere aliquem errorem, vel ignorantiam. 510  
 Dub. 7. Utrum in Christo esse potuerint habitus mali. 519  
 Dub. 8. Utrum in Christo fuerint passiones, et quales. 525

QUESTIO XVI.

- De consequentibus unionem quantum ad ea, quæ conveniunt Christo secundum esse et fieri, in duodecim articulos divisa.* 550  
 Art. 1. Utrum hæc sit vera, Deus est homo. 550

*Disputatio XXVI.*

- De consequentibus unionem hypostaticam quantum ad prædicationem.* 551  
 Dubium 1. Utrum in Christo fuerit idioma- tum communicatio. 552  
 Dub. 2. Quales sint istæ prædicationes, *Deus est homo, et homo est Deus.* 561  
 Dub. 3. Utrum homo possit prædicari de Deo adjective, et e converso. 573  
 Dub. 4. Quales sint istæ prædicationes, *Deus factus est homo, et homo factus est Deus.* 579  
 Dub. 5. Utrum istæ prædicationes, *Christus incæpit esse, et Christus est creatura*, et similes secundum proprietatem sermonis sint veræ. 585  
 Dub. 6. Qualiter aliquæ prædicationes cum reduplicatione circa Christum sint admit- tenda. 003

QUESTIO XVII.

- De perlinentibus ad unitatem in Christo quantum ad esse in duos articulos divisa.* 613  
 Ari. 1. Utrum Christus sit unum, vel duo. 613  
 Art. 2. Utrum in Christo sit unum tantum esse. 023



# INDEX LOCORUM

## SACRÆ SCRIPTURÆ

### QUÆ IN HOC DECIMO QUINTO TOMO EXPLICANTUR

#### EX VETERI TESTAMENTO.

##### EX I Regum.

Cap. 9. *Olim in Israel sic loquebatur unusquisque vadens consulere Deum : venite, et eamus ad videntem. Qui enim propheta dicitur hodie, vocabatur olim videns. Disp. 20, n. 42.* 215

##### EX I Paralipom.

Cap. 29. *Inclinaverunt se, et adoraverunt Deum, deinde regem, Disp. 25, n. 3.* 137

##### EX Job.

Cap. 31. *Si vidi Solem, cum fulgeret, etc., et osculatus sum manum meam. Disp. Iv, n. 1.* 431

##### EX Psalmis.

Psal. 8. *Omnia subjecisti sub pedibus ejus. Disp. 18, n. 27.* 102

Psal. 21. *Longe a salute mea verba delictorum meorum. Disp. 25, n. 3.* 437

Psal. 64. *Beatus, quem elegisti, et assumpsisti. Disp. 17, n. 44.* 48

Psal. 146. *Et sapientiæ ejus non est numerus. Disp. 21, n. 21.* 282

##### EX Sapientia.

Cap. 5. *Armavit ad ultionem inimicorum, et pugnavit pro illo orbis terrarum contra insensatos. Disp. 18, n. 27.* 102

Cap. 7. *Ipse enim dedit mihi horum, quæ sunt, scientiam veram, ut sciam dispositionem orbis terrarum, et virtutes elementorum. Disp. 22, n. 11.* 309

##### EX PROVERBIIS.

Cap. 12. *Non contristabit justum, quidquid ei acciderit. Disp. 25, n. 112.* 536

Cap. 17. *Animus gaudens cunctalcm floridam facit : spiritus tristis exsiccat ossa. Disp. 25, n. 112.* 536

Cap. 28. *Justus quasi Leo confidens absque terrore erit. Disp. 25, n. 113.* 536

##### EX Isaia.

Cap. 1. *Egredietur virga de radice Jesse, et flos de radice ejus ascendet, et requiescet super eum Spiritus Domini. Disp. 25, 11. 1.* 435

Cap. 7. *Antequam puer sciat malum, et bonum. Disp. 22, n. 2, et n. 20 et 21.* 298, 311, 317

Cap. 42. *Non erit tristis, nec turbulentus. Disp. 25, n. 112.* 536

Cap. 53. *Deus ipse veniet, et salvabit nos. Tunc aperientur oculi cæcorum, etc. Disp. 23, n. 10.* 331

Cap. 53. *Et putavimus eum quasi leprosum, et percussum a Deo, et humiliatum. Disp. 2-1, n. 9.* 422

##### EX Jeremia.

Cap. 32. *Fortissime, magne, et potens Dominus exercituum, nomen tibi magnus consilio, et incomprehensibilis cogitatu. Disp. 17, n. 69.* 68

#### EX NOVO TESTAMENTO.

##### EX Matthæo.

Cap. 8. *Audiens autem Jesus miratus est. Disp. 25, n. 117.* 510

Cap. 9. *Ut sciatis, quod filius hominis habet in terra potestatem remittendi peccata, tunc ait paralytico, etc. Disp. 23, n. 10.* 331

Cap. 19. *Sunt eunuchi, qui se castraverunt propter regnum cælorum. Disp. 17, n. 5.* 8

Cap. 20. *Sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram non est meum dare vobis, sed quibus paratum est a Patre meo. Disp. 18, n. 39.* 113

Cap. 19. *Et cum vidisset Jesus cogitationes eorum dixit : Ut quid cogitatis mala in cordibus vestris. Disp. 19, n. 15.* 138

Cap. 26. *Pater, si possibile est. transeat a me calix iste. Disp. 2A, n. 19, et disp. 25, 7i. 111.* 430, 53-1

Cap. 26. *Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me. Disp. 25, n. 3.* 437

Cap. 26. *Tristis est anima mea usque ad mortem. Disp. 25, n. 58, et n. 111.* 488, 534

Cap. 26. *Surgile, eamus : ecce appropinquavit, qui me tradet. Disp. 25, n. 108.* 531

Cap. ult. *Data est mihi omnis potestas incudo, et in terra. Disp. 23, n. 6.* 327

##### EX Marco.

Cap. 1. *Quid tibi, et nobis Jesu Nasa-*



- †m. *Venisti ante tempus perdere nos.*  
Disp. 23. Ik 12. 333  
Cap. G. *Von poterat ibi virtutes facere,*  
disp. 23, η. 27. 317  
Cap. 7. *Ingressus domum neminem vo-*  
mit scire. et non potuit latere. Disp.  
23, η. 89. 107  
Cap. 13. *De die autem illa, vel hora*  
*nemo scit, neque Angeli in cado, ne-*  
*que Filius, nisi Pater.* Disp. 18, n.  
37. 111  
Cap. 11. *Coepit pavere, et tædere.* Disp.  
25. n. 108. et n. 111. 531, 531

EX LUCA.

- Cap. 2. *Jesus autem proficiebat sapien-*  
*tia. et atate, et gratia apud Deum,*  
*et homines.* Disp. 18, n. 37, et disp.  
22, n. 2, et n. 20. 111, 298  
Cap. 5. *Virtus de illo exhibat, et sanabat*  
*omnes.* Disp. 23, n. 28. 318  
Cap. 22. *Apparuit autem illi Angelus de*  
*coelo confortans eum.* Disp. 22, n. 27. 319

EX JOANNE.

- Cap. 2. *Recordati sunt discipuli ejus,*  
*quia scriptum est, Zelus domus tuæ*  
*comedit me.* Disp. 25, n. 124. 517  
Cap. 3. *Non enim ad mensuram dat Deus*  
*spiritum Filio.* Disp. 18, n. 102  
Cap. 7. *Mea doctrina non est mea, sed*  
*ejus, qui misit me.* Disp. 18, n. 39. 112  
Cap. 8. *Scio eum, et sermonem ejus serro.*  
Disp. 17, n. 12. 163  
Cap. 8. *Quis ex vobis arguet me de pec-*  
*cato.* Disp. 25, n. 1. 131  
Cap. 8. *Quæ placita sunt ei, facio semper.*  
Disp. 25, n. 71. 199  
Cap. 10. *Ego, et Pater unum sumus.* In  
Comment, ad art. 1, querst. 17, n. 1, 614  
Cap. 11. *Jesus autem ut vidit eam plo-*  
*rantem, et Judæos, qui venerant cum*  
*ea, plorantes, infremuit spiritu.* Disp.  
25, n. 125. 518  
Cap. 12. *Cum autem tanta signa fecisset*  
*coram eis. non credebant in eum, ut*  
*sermo Isaïæ Propheta? impleretur,*  
*quem dixit : Domine quis credidit au-*  
*ditui nostro?* Disp. 23. n. 11. 335  
Cap. 13. *Omnia dedit ei Pater in manus.*  
Disp. 18. n. 27. 102  
Cap. 13. *Quod facis, fac citius.* Disp. 25,  
n. 5. 510

EX ACTIBUS APOSTOLORUM.

- Cap. 2. *Quem Deus suscitavit, solutis*  
*doloribus inferni.* Disp. 24. n. 2. 415  
Cap. 2. *Aon dabis Sanctum tuum videre*  
*corruptionem.* Disp. 24, n. 1. 416  
Cap. 2. *Quia et Dominum eum, et Chris-*  
*tum fecit Deus Irunc Jesum, quem vos*  
*crucifixistis.* Disp. 26, n. 63. 599

- Cap. 10. *Ipse est. qui Constitutus est a*  
*Deo judex vivorum, et mortuorum.*  
Disp. 18. n. 27. 102  
Cap. 1. *Quod ante promiserat per Pro-*  
*phetas suos in Scripturis sanctis de*  
*Filio suo, qui factus est ei c.r semine*  
*David secundum carnem* Disp. 26,  
n. 11. 581

EX 1 AD CORINTHIOS.

- Cap. 12. *Hoc autem amnia operatur*  
*unus, atque idem spiritus, dividens*  
*singulis, prout vult.* Disp. 23, n. 19. 371  
Cap. 13. *Videmus nunc per speculum in*  
*amigmate.* Disp. 20, n. 30. 235

EX 2 AD CORINTHIOS.

- Cap. 5. *Eum. qui peccatum non noverat,*  
*pro nobis, peccatum fecit.* Disp. 25, n. 431

EX EPIST. AD GALATAS.

- Cap. 6. *Dum tempus habemus, opere-*  
*mur bonum.* Disp. 18, n. 32. 107

EX 1 AD TIMOTHEUM,

- Cap. 1. *Regi sæculorum immortalis, et*  
*invisibili.* Disp. 17, n. 71. 55

EX EPIST. AD HEDREOS.

- Cap. 1. *Et cum iterum introducit primo-*  
*genitum in orbem terræ. dicit : Et*  
*adorent eum omnes Angeli Dei.* Disp.  
18, n. 18. 96  
Cap. 2. *In eo, quod passus est, tentalus*  
*potens est et his, qui lentatur auxi-*  
*liari.* Disp. 25, n. 2. 436  
Cap. 2. *Fidemus Jesum propter pas-*  
*sionem gloria, et honore coronatum.*  
Disp. 20. n. 79. 211  
Cap. 4. *Tenlalum per omnia pro simili-*  
*tudine absque peccato.* Disp. 25. n. 1. 434  
Cap. 10. *Ingressus mundum dicit : Ecce*  
*venio, ut faciam Deus voluntatem*  
*tuam.* Disp. 20, n. 3, p. 96, et disp. 21,  
n. 19, p. 150, et disp. 27, n. 95. 425  
Cap. 13. *Jesus Christus heri, et hodie*  
*ipse, et in saecula.* Disp. 26, n. 49. 587  
Cap. 20. *Cum esset filius Dei, didicit iis,*  
*qua: passus est, obedienciam.* Disp. 22,  
n. 20. 311

EX 1 PETRI.

- Cap. 2. *Qui peccatum non fecit, nec in-*  
*ventus est dolus in ore ejus.* Disp. 25,  
n. 1. 435

EX EPIST. JACOBI.

- Cap. 1. *Unusquisque tentalur a concu-*  
*piscentia sua.* Disp. 3, n. 50. 481

# TRACTATUS XXI

# INCARNATIONE.

## PARS TERTIA.

Inchoatam considerationem de mysterio Incarnationis peracluari, ut operis telam feliciter praetexamus, Angelici Doctoris, cujus auspiciis orsi fuimus, summis precibus apud Deum patrem luminum implo-ramus intercessionem. Animum enim quamvis propriae exilitatis conscium, et cognitione demissum, in perdifficili hac provincia confirmat, calcarque addit ad peragendum cursum, quod in D. Thoma habeamus non solum magistrum, cujus scriptis instruimur; sed etiam apud Deum intercessorem gloriosum, qui gemino sapientiae, et sanctitatis radio totam Ecclesiam (recognoscente ipsa, et optante) mira eruditione clarificat, et sancta operatione fecundat. Quod si tantus Praeceptor ad instar fulgentissimi solis lucem circumquaque diffundit, et doctrinae radios ad bonos et malos derivat : cur non sperabunt illuminationis, et protectionis suffragium jurati, et obaeratissimi discipuli, qui ultra Dei gloriam nihil magis in hoc studio curamus, quam altissimas D. Thomæ sententias medullitus introspicere, irrefragabiles ipsius resolutiones fideliter tueri, oppositos Ad-

*Salmant. Curs, theolog. torn. AT.*

versariorum adsultus prosternere, apparentes falsarum interpretationum nebulas excindere, atque Angelicam doctrinam, quantum capimus, quantum possumus, promovere, et in aliorum mentibus radices agere profundissimas. Nec ad id accingimur vel alicujus vanæ gloriæ spe, nec alterius temporalis quæstus incitamento : sed ducimur ultronei veritatis amore, quam in D. Thomæ scriptis consedissemus, indeque delibandam edocemur quamplurimis Ecclesiae, Pontificum, et Conciliorum monitis, præsertim vero ipsius veritatis vocibus : nam Christus, qui dixit : *Ego sum veritas*, Thomæ dixit : *Bene scripsisti de me*. Hac igitur in Angelicum Doctorem pia affectione animati, quamquam imbecilles, et tanto operi impares, nec hastam abjicimus, nec felicem exitum desperamus ; sed alacriori potius animo continuamus inceptum opus circa mysterium Incarnationis, sperantes ipsius sanctissimi Præceptoris subsidia, cujus sapientem, et gratam mentem non ambigimus spondere : *Ego diligentes me diligo, et qui mane vigilant ad me, invenient me*.



De scientia Christi in communi prceter divinam ?

Deinde considerandum est de scientia Christi. Circa quam duo consideranda sunt. Primo, quam scientiam Christus habuerit : secundo de unaquaque scientiarum ipsius. Circa primum queruntur quatuor. Primo, etc.

articulus i.

Utn\* Cbriftuf katwil aUgtuu\* teientiam præter ditium?

Ad primum sic proceditur. Videtur quod in Christo non fuerit aliqua scientia prater divinam. Ad hoc enim necessaria est scientia, nt per eam aliqua cognoscantur. Sed Christos per scientiam divinam cognoscebat omnia. Superfluum igitur fuisset, quod in eo esset alia scien-

Prelcrea, lux minor per maiorem offuscatur. Sed omnis scientia creata comparatur ad scientiam Dei increa- tam, sicut lux minor ad maiorem. Ergo in Christo non refulsit alia scientia, qcam divina.

Praterea, unio humanæ natura ad divinam facta est in persona, ut ex supra dictis patet. Ponitur autem in Christo secundam quosdam quædam scientia unionis : per quam scilicet Christus, ea qu  ad mysterium Incarnationis pertinent, plenius scivit, quam aliquis alius. Cam ergo unio personalis contineat duas naturas, vide ur quod in Christo non sint du  scientiæ, sed una scientia perti- nens ad utramque naturam.

Sed contra est, quod Ambrosius dicit io lib. de locaro. Deus in carne perfectionem natura assumpsit humanæ, suscepit sensum hominis, non sensum carnis inflatum. Sed ad sensum hominis pertinet scientia creata; ergo in Christo fuit scientia create.

Respondeo dicendum, qued sicut ex supradictis palet, Filius Dei humanam naturam integram assumpsit, id est, non solum corpus, sed etiam animam : non solum sen- sitivam, sed e iam rationalem : et ideo oportuit quod haberet scientiam creatam propter tria. Primo quidem propter aniax perfectionem. Anima enim secundum se considenti, est in potentia ad intelligibilia cognoscenda : ut enim sicut tabula, in qua nihil est scriptum, ct tamen possibile est in ea scribi per intellectum possibilem, in quo est omnia fleri, ut dicitur in tertio de anima. Quod autem est in po'entia, est imperfectum, nisi reducatur ad actum. Non autem fuit conveniens, quod filius Dei hu- manam naturam imperfectam assumeret, sed perfectam, utpote qua mediante, totam humanum genus ad perfectum ont reducendum. Et ideo oportuit, quod anima Christi esset perfecta per aliquam scientiam, quæ esset propna perfectio ejus. Et ideo oportuit in Christo esse aliquam scientiam prater scientiam divinam, alioquin auima Christi esset imperfectior animabas aliorum hominum. Secundo, quia cum quaelibet res sit propter suam operationem, ut dicitur in secundo de C . frustra haberet Christus ani- mam intellectivam, si non inelligeret secundum illam, quod pertinet ad scientiam creatam. Tertio, quia aliqua scientia creata pertinet ad animæ humanæ naturam, scilicet illa, per quam naturaliter cognoscimus prima principia : scientiam en»m hic arge accipimus pro qua- libet cognitione intellectas humani. Nihil autem natura- lium Christo deficit : quia totam humanam naturam suscepit, ut snpra dictem est. Et ideo in sexta Synodo damnata est positio nepnlium in Christo esse duas scien- tias, vel duas sapientias.

Ad primum ergo dicendam, quod Christus cc.guovit omnia per scientiam divinam operatione increala, qu  est

ipsa Dei essentia : Dei enim iutelligore est sua substan- tia, ui probat Philosophus 13 Meteph. Unde hic actus non potuit esse anim  Christi, cum sit alterius naturæ. Si igitur uon fuisset in anima Christi aliqua alia scien- tia praeter divinam, nihil cognovisset : ct ila fuisset frustra assumpta, cum omnis res sit propter suam ope- rationem.

Ad secundum dicendum, quod si duo lumina accipian- tur ejusdem ordinis, minus offuscatur per majus, sicut lumen solis offuscat lumen candela\*, quorum uirumne accipitur in online illuminantis. Si vero accipiantur duo lumina, ita quod majus sit in ordine illuminantis, et minus in ordine illuminati, minus lumen non offuscatur per majus, sed magis augetur : sicut lumen aeris per lumen suits, et hoc modo lumen scientiæ non offuscatur, sed clarescit in anima Christi per lumen scientiæ div«n  qu  est lux vera, illuminans omnem hominem venientem in hunc mumduji, ut dicitur Joan. 1.

Ad tertium dicendam, quod ex parte unitorum ponitur sidentia in Christo, et quantum ad naturam divinam, et Suantum ad humanam : ila quod propter unionem, secun- um quam est eadem hypostasis Dei, et hominis, id quod est Dei, attribuitur homini : et id qaod est homi- nis, attribuitur Deo, ut supra dictum est. Sed ex parte ipsius unionis non potest po3i in Christo aliqua scien- tia : nam unio illa est ad esse personale ; scientia au- tem non convenit personæ, nisi ratione alicujus na- turæ.

Conclusio est affirmativa.

Postquam D.Thom.a quæst. 1, hujus 3 partis usque ad quæst. 6, inclusive egit de mysterio Incarnationis secundum substan- tiam considerato, exposuitque omnes ejus causas, præsertim vero personam assumen- tem, nataram assumptam, et modum as- sumptionis; statim a quæst. 7 incepit agere de coassumptis a Filio Dei in natura as- sumpta, pertinentibus ad ejusdem naturæ perfectionem : unde disseruit de gratia habituali, de virtutibus, donis et gratiis gratis datis Christi Domini, eaque consi- deravit tam in se, quam in ordine ad cor- pus Ecclesiae, cujus ipse Christus est caput. Quibus illustrandis tomis pnedentibus dedimus operam. Eis vero absolutis, incipit D. Tho. considerationem extendere ad per- tinentia ad Christum secundum rationem scientiæ tam in communi, quam in parti- culari : de quibus disputat quæst. 9 usque ad 12 inclusive, Circa quem ordinem communiter notant Expositores, et non pauci in eo offendunt, quod non videatur undequaque congruus. Nam sicut intellec- tus est prior simpliciter, quam voluntas ; et notitia, quam affectus : sic scientia et virtutes mtellectiv  præcedunt naturaliter virtutes

Difflifai- tes circi ordines doctri- nas



DISP. XVII, DUB. I.

virtutes morales, et affectivas, quibus appetitus perficitur : unde rectu procedendi methodus exposcere videbatur prius de illis, quam de istis instituere sermonem. Accedit ipsum 1). Thom. supra quæst. 7, art. 2 observasse, quod sicut polentiæ dimanant ab anima, sic virtutes derivantur a gratia habituali, quæ in supernaturali ordine habet rationem naturæ : sed ex potentiis prius effluit intellectus, quam voluntas : ergo a gratia prius procedunt habitus intellectivi, quam affectivi : prius itaque debuit considerari scientia, quam virtus moralis ; et subinde minus opportune ultimo loco reponitur.

Sed nihil est in quo ordinem D. Thom. reprehendamus. Nam eum criminantes falso supponunt, quod in quæst. 7, præcise egerit de virtutibus affectivis: universalius enim processit, considerationem extendens ad virtutes cunctas sub generali, et perfecta ratione virtutis : unde congrue in quæst. 9 descendit ad disserendum de intellectualibus, in quibus speciales difficultates occurrunt. Dici etiam potest, et quidem omnino cohærenter ad titulos quæstionum D. Thomæ, quod inter coassumpta a Filio Dei primum locum obtinet gratia habitualis, cujus considerationi dicavit quæstionem 7. Ut liquet ex titulo, in generali hujus partis indice, qui sic habet : *De coassumptis a Filio Dei in humana natura perlinentibus ad perfectionem, scilicet de gratia Chrisli, prout est singularis homo.* Unde primo intendit considerare non quidem virtutes, et habitus proxime operatives, sed habitualement gratiam communem eorum radicem sub munere sanctificandi humanam naturam. Incidenter autem, et occasione explicandi hujusmodi sanctificationem prius egit de virtutibus affectivis, quam de intellectualibus : quia licet istæ sint ordine generationis priores aut etiam metaphysice perfectiores, nihilominus magis connectuntur cum gratia sub munere sanctificandi : quia ex genere suo faciunt simpliciter bonum; quod intellectivæ ex sua communi ratione non præstant. Unde congruentius in ordine ad finem intentum fuit prius agere de affectivis. Denique addi valet D. Thomam primo considerasse gratiam habitualement, ut universale sanctificationis principium, et tanquam communem radicem, unde virtutes profluunt, ut satis se declarat art. 2 illius quæstionis. Convenit autem virtutibus moralibus dimanare a gratia, secus vero intellectivis, saltem se-

eundum sui generis rationem, et pro omni subjecto, ut liquet in scientia perse infusa, et etiam in scientia beata : quæ nec omni subjecto conveniunt, nec pro omni duratione derivantur a gratia. Quocirca prius juxta præmissam considerationem debuerunt occurrere virtutes morales, aliæque omni subjecto grato competentes, quam scientia, et virtutes intellectivæ. Unde liquet ordinem D. Thom. congruentissimum esse, et dispellitur scrupulus objectus. Et notandum est, quod eodem modo se gessit Magister sententiarum in 3, dist. 13, et 14, prius enim egit de gratia et virtutibus, ac postea de scientia Christi : et eadem ratione procedunt Scholastici ibidem : quibus decuit, quod D. Thomas morem gesseret in Summa.

DISPUTATIO XVII.

*De scientia Chrisli in communi.*

Scientiæ vocabulo, quo utitur D. Thom. non significatur determinate scientia propria, et specialiter dicta, quam definiunt Philosophi esse cognitionem rei per suam causam, ut explicuimus tract. 3, disp. I, dub. 3, sed comprehenditur omnis cognitio intellectiva certa, et evidens, ut S. Doctor se explicat in hoc art. ratione 3 illis verbis : *Scientiam enim hic large accipimus pro qualibet cognitione intellectus humani.* Cum enim monente Philosopho in Physic, text. 4, a communioribus sit incipiendum : rectus ordo postulat, quod prius disseramus de scientia Christi sub generali cognitionis intellectivæ ratione, et deinde descendamus ad magis proprias, et peculiare ejus species. Quo motivo D. Thom. in hac quæst. 9, disputat de scientia Christi in communi, et in tribus sequentibus quæstionibus species ejus considerat. Et ut eidem ordini magis inhæreamus, primo loco discutiemus.

DUBIUM I.

*Utrum humanus Chrisli intellectus cognoverit per intellectionem creatam.*

Titulus dubii supponit veritatem catholicam, quod sicut in Christo Domino fuerunt duæ naturæ, divina scilicet, et humana, distinctæ, impermixtæ, et confusæ, ut contra hæreticos fuse ostendimus supra disp. 3, dub. 1. Sic etiam in Christo

Quid scientia in præsentî significet.

Ari^toU

Dispelli-  
tur.



DE INCARNATIONE.

StilUS  
contro-  
versia\*.

fuerunt duo intellectus, divinus videlicet, et humanus : qui comparantur per modum proprietatum ad tales naturas. Nec enim imaginandum est, quod Verbum unitum fuerit humanitati loco mentis, aut rationis, ut somniarunt Apollinaris, et alii hæretici, quos confutavimus in Comm, ad art. 2, quæsl. 5, quia unio hypostatica facta non est in natura, aut naturali proprietate, sed in hypostasi, sive persona, quæ ad suum esse traxit naturam humanam cum suis proprietatibus naturalibus, inter quas computatur intellectus. Est vero difficultas, an huiusmodi intellectus cognoverit per operationem creatam. Proceditque indefinite, præscindendo videlicet a qualitate, specie, modo, communicatione, et duratione talis cognitionis : parum quippe refert ad ejus resolutionem, quod hujus, aut alterius rationis fuerit, dummodo asseratur creata. Et similiter nihil interest, quod humanus Christi intellectus cognoverit per increatam intellectionem, quæ est difficultas longe diversa, de qua in sequentibus : sive enim hæc, sive illa pars asseratur, discutiendum relinquitur, an intellexerit per creatam operationem. Expedi enim id fundamentum ponere : quidquid fuerit de aliis superaddendis. Et ita processit D. Tho. a primo hujus quæst. articulo inquirens : -In *Christus habuerit aliquam scientiam præltr divinam*.

Iffirmans, cl Catholica sententia defenditur.

Conclu-  
sio.

Joann. 8.  
Mall. 22.  
Ad  
Hebr. 5.

1. Dicendum est humanum Christi intellectum cognovisse per intellectionem creatam. Hanc assertionem in sensu indefinito proxime explicato docent unanimiter Theologi, qui simul observant esse de fide, et oppositum esse manifestam hæresim. Probantque non pauci Scripturæ testimoniis, in quibus scientia Christo tribuitur, et Joan. 8 : *Scio unde veni*. Matth. 22 : *Cognita autem Jesus nequitia eorum*. Ad Illebræos 5 : *Didicit ex his, quæ passus est obedientiam*, et similibus, quæ passim occurrunt. Sed hæc non sunt adeo evidentialia, quin subterfugiis subdantur, possintque haud apparenter exponi, vel de scientia increata, quæ per communicationem idiomatum attribuitur Christo ut homini, sicut alia divina solent attribui; vel de eadem scientia increata quæ humano Christi in-

tellektui fuerit fuerit communicata, et vices creatas suppleverit, ut quosdam Catholicos censuisse dub. seq. videbimus. Unde prædicta testimonia solitarie accepta non videntur sic evidentialia, ut evincant assertionem nostram esse de fide.

Evincunt autem adjuncta traditioni Ecclesiæ, et communi Patrum expositioni, ut egregie vidit Agatho Papa, qui definivit fuisse in Christo duas naturas cum suis naturalibus proprietatibus, et operationibus, ut liquet in ejus Epistola in 6 Synodo generali adversus Monolhelitas congregata, act. 4, ubi ait : *Cum vero de uno earum trium personarum ipsius sanctæ Trinitatis, Filio Dei, Deo Verbo, et de mysterio admirandæ ejus secundum carnem dispensationis confitemur; omnia duplicia unius, ejusdem Domini Salvatoris nostri Jesu Christi secundum Evangelicam traditionem) asserimus : id est, duas ejus naturas prxdicamus, divinam scilicet, et humanam, ex quibus, et in quibus etiam post admirabilem, atque inseparabilem unionem subsistit. Et unamquamque ejus naturam proprietatem naturalem habere confitemur : et habere divina omnia, quæ divina sunt, et humanam omnia, quæ humana sunt, absque ullo peccato*. Et post alia, quibus ostendit fuisse in Christo humanas, sive creatas voluntatem ac volitionem, quod specialiter negabant hæretici Monothelitæ, concludit : *Hæc est Apostolica traditio, quam tenet spiritalis vestri felicissimi Imperii mater, Apostolica Christi Ecclesia, etc.* Ex quibus liquet, quod licet decisio Pontificis directa specialiter fuerit ad damnandum Monothelitarum hæresim tribuentium humanæ Christi naturæ voluntatem, aut potius volitionem creatam ; nihilominus ad plura se extenderit statuens, quod sicut in Christo catholice confitemur duas naturas, sic etiam confiteri debeamus uniuscujusque naturæ proprietates, ita quod *divina habuerit omnia, quæ sunt divina, et humana omnia, quæ sunt humana absque ullo peccato*. Constat autem ad humanæ naturæ proprietatem, et conditionem pertinere, quod per humanam, et creatam cognitionem intelligat : et in hoc ullum non intervenire peccatum. Unde obiter rejicitur Gabriel Vazquez in Comment, hujus art. I et 1,2, disp. 7, cap. 20, qui doctrinam Agathonis et illius Synodi ad solam voluntatis operationem restringit : oppositum enim constat satis evidenter ex immediate præmissis. Et sic sentit D. Tho. qui præ Vasquio audiendus est : *In sexta, inquit, Synodo*

A galbo  
Papa.

Falsa  
exposi-  
tio.



Diversi  
pro as\*  
senione  
Conci-  
liorum  
canones.

Ratio  
funda-  
mentalis  
ex D.  
Thora.

*Synodo damnata est petitio negantium in Christo esse duas scientias.* Bursus Agatbo hanc veritatem non revocat in peculiario aliquod Scripturæ tentimonium, cui forsan, nec invorosimiliter obviam irent hæretici ; sed eam reducit ad magis universale caput, traditionem videlicet Ecclesiæ sic intolli- gentis Scripturam, et veritatem assumptae in Christo naturæ, ut liquet ex illis verbis : *Secundum evangelicam traditionem.* Et : *Ilæc est Apostolica traditio, quam tenet Apos- tolica Christi Ecclesia.* Quod profunde pene- trans D. Thom, in hoc art. 1, eodem modo processit, assertionem catholicam non re- vocans ad peculiarem Scripturæ locum, sed ad damnationem hæresis contrariæ factam in sexta Synodo autoritate Pontificis Aga- thonis. *Et ideo, inquit, in sexta Synodo damnata est petitio negantium in Christo esse duas scientias, vel duas sapientias.* At- que in eodem sensu improbatur in Epistola Sophronii, quæ approbatur in illa Synodo act. 13, et in Concil. Calcedon. act. 5, et in Concil. 5 Constantinop. collât. 8, et in Concil. Lateran. sub Martino 1, can. 9. Qûæ satis superque sunt, ut evincant as- sertationem nostram esse de fide, et posi- tionem contrariam esse manifestam hære- sim.

2. Deinde probatur conclusio discursu D. Tho. in hoc articulo, quem possumus ad hanc formam reducere : Nam Christus Dominus habuit naturam humanam inte- gram, et perfectam : sed sine actu intelli- gently creato prædicta natura non habuis- set esse integrum, et perfectum : ergo Christus habuit naturam humanam cum actu intelligendi creato ; et subinde huma- nus Christi intellectus cognovit de facto per intellectionem creatam. Utraque, con- sequentia patet. Et major supponitur a S. Doctore. ex dictis quæst. 5 per totam, et præcipue art. 4, ubi hac ratione probat Verbum assumpsisse mentem, sive intel- lectum humanum : quia assumpsit naturam humanam integram, et perfectam, ut Ec- clesia docet contra Apollinarem, et alios haereticos. Aliunde etiam prædicta major continetur evidenter in verbis Agathonis proxime allegatis : *Et unamquaque ejus na- turam proprietatem naturalem habere confi- temur : et habere divinam omnia, quæ di- vina sunt; et humanam omnia, quæ humana sunt, absque ullo peccato* : natura quippe humana habens omnia, quæ humana sunt, absque ullo peccato, manifeste est natura humana integra, atque perfecta : unde qui

negaret in Christo fuisse naturam humanam perfectam, et integram, eo ipso convince- retur negare humanam Christi naturam habuisse omnia, quæ sunt humana, absque ullo peccato; atque adeo ageret directe contra decisionem Pontificis. iMinorem au- tem, in qua est difficultas, probat D. Tho. tripliciter. *Primo*, nam quod est in poten- tia passiva ad aliquem actum, quem natum est habere, manet imperfectum, nisi illum actum haberet : sicut enim potentia passiva perficitur per actum sibi correspondentem ; sic carentia talis actus potentiam imper- fectam, sive non perfectam relinquit : sed natura humana est in potentia passiva ad actum cognitionis creatæ, et sibi propriæ : eo quod *anima secundum se considerata est in potentia ad inlelligibilia cognoscenda : est enim sicut tabula, in qua nihil est scriptum ; et tamen possibile est in ea scribi propter in- tellectum possibilem, in quo est omnia fieri, ut dicitur in 3 de Anima texti.* 18; ergo si humana Christi natura non habuisset actum intelligendi creatum, et sibi proprium; non fuisset integra, et perfecta in Christo. *Se- cundo*, quia unumquodque est propter pro- priam operationem, quæ est finis naturæ operativæ, ut dicitur in 2 de Coelo text. I. 7 ; ergo humana Christi natura si caruisset actu intelligendi creato, et sibi proprio, frustraretur fine proprio, et sibi connatu- ral! : sed natura quæ non consequitur fi- nem proprium, manet imperfecta . ergo idem quod prius. *Tertio*, quoniam natura, cui deficit aliquid naturalium, est imper- fecta, et non integra : sed aliqua cognitio creata, sive humana est naturalis animæ Christi, sicut et cuilibet animæ, nempe co- gnitio, qua prima principia attinguntur : ergo si anima Christi nullam habuit cogni- tionem humanam, et creatam, non potuit non esse imperfecta.,

3. Dubitari autem potest circa hunc D. Dobiura Tho. discursum, an sit demonstrativus, an incldens. duntaxat congruentia quædam, ut frequen- ter contingit circa alios fidei articulos? Et quidem prædictus discursus evidenter de- monstrat congruentissimum fuisse, quod humanus Christi intellectus intelligeretper cognitionem creatam, et sibi connatura- lem : evincit enim connaturale hujusmodi operationis debitum; cui congruum est Deum providere concurrento cum intel- lectu Christi modo sibi debito, et magis pro- portionato. Nec circa hoc difficultas alicu- jus momenti occurrit. Sed, quia Deus potuit absolute statuere contrarium decernendo

d  
H  
r  
I ?.



DE INCARNATIONE

Phcuium  
Godoi.  
  
Coniti-  
tur.

assumptionem humanitatis absque ulla operatione creata : in quo nulla est contradictio : sicut nec in eo, quod illam ad se traheret absque potentia intellectiva proxima, et sine aliis accidentibus humanitati connaturalibus : propterea videtur, quod praedictus discursus rem non demonstret, nec ad id inducatur a D. Tliom. ; sed quod praecise fuerit congruential ratio rem probabiliter persuadens : convinci enim nequit opposita necessitas; cum operatio nulla sit naturæ creatæ essentialis. Et sic Godoi disp. 31, num. 189, censet discursum D. Tho. non esse rationem demonstrativam.

Sed non probamus resolutionem adeo universalem, et judicamus temperandam distinctione. Nam si unice attendamus ad praedicta essentialia naturæ humanæ. ad potestatem Dei absolutam ; plane fatendum est potuisse Christum habere praedictam naturam absque omni creata cognitione ; cum in hoc nulla sit contradictio : unde quod Christus naturam humanam in tali consideratione non ita habuerit, non demonstratur ex discursu D. Tho. nec id intendebat S. Doctor. Si vero attendamus tum ad liberam Dei voluntatem nobis revelatam in doctrina Scripturæ, et Ecclesiae ; tum ad convenientem dispositionem naturæ assumptæ, quæ ut ex praedicta doctrina instruimur, et in praesenti difficultate supponitur, debuit esse integra, et perfecta : non est, cur negemus discursum D. Tho. esse evidentem, et efficacem demonstrationem theologicam. Nam major, nempe *Christus habuit naturam humanam integram, et perfectam*, est certa de fide, ut hic D. Tho. supponit ex dictis loco citato. Minor vero, nempe, *si natura humana non cognovisset per intellectionem creatam propriam, et sibi connaturalem, non habuisset esse integrum, et perfectum*, est evidens lumine naturali, ut plane evincunt inductæ a D. Tho. probationes. Porro ex praedictis praemissis per necessariam, ac legitimam consequentiam infertur humanum Christi intellectum cognovisse per creatam, et sibi propriam intellectionem. Et in hoc sensu (quem, et non primum intendit S. Doctor) demonstrative procedit : si enim Christus habuit naturam humanam integram, et perfectam : et huiusmodi natura non habet perfectionem, et integritatem absque intellectione creata sibi propria : necessario consequitur, quod talem intellectionem habuerit. Unde praedictus discursus juxta intentionem D.

Thomas censendus est ita demonstrativus, sicut isto : *Christus est homo : et nullus est homo sine anima : ergo Christus habuit animam*. Utrubique enim ostenditur consequens per legitimam consequentiam ab una præmissa de tide, ab altera præmissa nota lumine naturali. Nemo autem dicet posteriorem hunc discursum esso solum quandam congruentia\* rationem ; sed plano concedet esse demonstrationem Theologicam. Idem itaque do discursu D. Tho. in praesenti materia dicendum est.

4. Ulterius dubitari potest circa tertiam minoris probationem, quid D. Thom, intellexerit. cum asseruit cognitionem principiorum esse naturalem? Intellexit ne cognitionem actualem, vel præciso cognitionem habitualement, sive habitum principiorum ? Respondet Auctor cit. amplectendo hanc secundam partem. Idemque prius dixerat Arauxo in praesenti art. dub. 1, § *Tertia autem probatio*. Et moventur: quia non actualis, sed sola habitualis principiorum cognitio ēst naturæ humanæ naturalis ad instar proprietatis : ergo de habituali præcise principiorum cognitione, non voro de actuali loquitur D. Thomas : alias falsum assumpsisset.

Haec autem explicatio nobis omnino displicet. Tum quia destruit discursum D. Tho. ejusque vires prorsus evacuat, quippe S. Doctor totus erat in probando actualem Christi cognitionem creatam : ad quod suadendum adduxit tertiam illam probationem, affirmans cognitionem principiorum esse naturalem : recursus vero ad solum principiorum habitum est extra rem, indignusque formalitate, quam ubique retinet S. Doctor; cum evidens sit habitum non esse actualem cognitionem, nec illam necessario inferre, aut arguere. Præsertim in sententia horum Auctorum sentientium habitum primorum principiorum esse inditum a natura, et cum illa oriri independentem ab omni animæ operatione. Quocirca ex præmissa probatione, juxta illorum Auctorum intelligentiam disposita, non magis inferretur dari in Christo cognitionem creatam, quam dari intellectum, vel alias proprietates naturales. Et sic nihil concluderet contra hæreticos non negantes huiusmodi proprietates creatas, sed solum creatas operationes, quæ aliis huiusmodi potentiis respondent. Tum etiam, quia D. Thom. evidenter refragatur praedictæ expositioni, ut constat ex ejus verbis : *Tertio, inquit, quia*

Azia  
tiuncula.  
  
Aliquæ.  
cium.  
  
Improbatur, j



## DISP. XVII, DUB. I

7

\*3

7u,n aliqua scientia creata perlinet ad anima' humanæ naturam, scilicet illa, per quam naturaliter cognoscimus prima principia : scientiam enim Ide large accipimus pro qualibet cognitione intellectus humani.

Liquet enim tum ex verbis, quam ex contextu, quod scientiæ, aut cognitionis nomine nonnisi violenter potest intelligi habitus, aut principium : intolligilur autem omnino perspicue, et cohærenter exercita, et actualis operatio.

Aliunde vero corrui ejus interpretationis fundamentum, in falsa illa apprehensione positum, quod principiorum habitus sit, vel inditus a natura, vel simul cum anima concreatus ad instar proprietatis illius. Oppositum enim docet D. Tho. 2, contra gent. cap. 58, et 1, 2, quæst. 53, art. 1 et alibi, ubi tradit habitum principiorum esse habitum realiter superadditum potentiæ intellectivæ dependenter ab influxu intellectus agentis, ut recte declarant N. Complut, abbrev. in Log. disp. 20, quæst. 2, § 1, et exposuimus tract. 12, disp. 2, dub. num. 39.

Unde cum S. Doctor affirmat cognitionem principiorum esse naturalem; nec agit, nec agere potest de illa, ut est proprietas naturæ humanæ; alias ex falsa, et propriæ doctrinæ contraria suppositione procederet, et subinde nihil concluderet. Sensus itaque verus, et legitimus est cognitionem actualement primorum principiorum esse intellectui humano naturalem, hoc est, juxta inclinationem, et propensionem naturæ, ad quam hæc pervenit absque ullo labore, et industria; sed supposita sola acquisitione specierum intelligibilium dependenter a sensibus, et præmissa terminorum explicatione. Nam ut optime observat D. Tho. 5 Ethic. lect. 5 : *Hujusmodi principia statim cognoscuntur, cognitis terminis : cognito enim quid est lotum, et quid est pars, statim scitur, quod totum est majus sua parte.* Unde prædicta cognitio dicitur *naturalis* non præcise per contrapositionem ad alias cognitiones vel supernaturales, vel liberas; sed etiam, et præcipue per contrapositionem ad alias cognitiones rerum naturalium, ad quas ut intellectus deveniat, opus habet labore, et industria : cum tamen ad istam principiorum cognitionem sola desideretur acquisitio specierum, et explicatio terminorum. Porro species intelligibiles acquiruntur dependenter a sensatione sensuum externorum, a quibus

l etiam interni fœcundantur : et ab his intellectus agens abstrahit species quidditatum, quibus passibilis, et intellectivus perficitur. Quocirca eo pacto pertinet ad perfectionem naturæ humanæ primorum principiorum cognitio, quo ad sensus spectat notitia, et experientia sensibilibum. Et consequenter sicut hæc nequit auferri ab homine sensibus prædito : sic etiam tolli non potest intelligentia, sive cognitio principiorum, utpote quæ illam immediate consequitur, et quæ pertinet ad perfectionem naturæ intellectivæ : sicut sensatio ad perfectionem naturæ sensitiva, Et juxta hunc sensum affirmat D. Tho. cognitionem principiorum pertinere ad naturam humanam, esseque illi naturalem. Unde optime concludit, quod Ghristus habuerit hujusmodi perfectionem, sicut et alia prædicata naturalia humanæ naturæ. Ex quo ulterius liquet parum, aut nihil interesse ad ejus discursum, quod habitus principiorum sit, vel non proprietas naturæ humanæ : quippe qui de illo non agit, sed de cognitione actuali, et hinc patet ad oppositum fundamentum.

## f II.

*Duabus objectionibus satisfi.*

5. Adversus nostram assertionem non reperimus Auctores, si Macharium, Stephanum, et alios hæreticos Monothelitas excipiamus, quibus probetur contraria : nam quod aliqui Catholici docuerint animam Christi intellexisse per cognitionem increatam, minime convincit, quod creatam ab eodem excluserint, ut ex dicendis statim constabit. Potest tamen contra discursum D. Tho. fieri communis objectio : quia nullum est inconueniens, quod vinctus aut potentia ad actum proprium nunquam reducatur : ergo absque inconuenienti affirmari potest humanum Christi intellectum caruisse actu cognitionis creatæ, sibi propriæ, et connaturalis. Antecedens, in quo poterat esse difficultas, probatur in eodem Christo Domino, qui habuit potentiam generativam nunquam reductam ad actum sibi connaturalem, et proprium actualis generationis ; quod ergo virtus, aut potentia nunquam reducatur ad actum sibi proprium, nullum est inconueniens. Potestque ad amplius confirmari assignando rationem a priori hujus doctrinæ : nam ut potentia, aut virtus maneat im-

I

3

I

I

»

■

,

;

H

H |

j |

{



perfecta, et inclinatio natura' ad proprium actum reddatur frustranea, opus est, quod in nullo sui individuo assequatur proprium finem sibi naturaliter correspondentem : quod autem, in isto, aut illo individuo illum non consequatur, sicut non evacuat ejus speciem, ita nec destruit absolute ejus essentialem, aut naturalem ejus perfectionem. Sicut enim in natura humana invenitur, et esse hanc specie naturam, et esse hanc numero naturam præ aliis; sic in ejus naturali potentia reperitur, et esse potentiam, et esse hanc numero. Ergo quod potentia humana, et hsec numero potentia, non jungantur actui sibi proprio, et connaturali, non excludit, quod potentia humana salvetur secundum communem rationem, et suum finem assequatur in aliis individuis. Cum igitur potentia intellectiva Christi sit potentia determinati individui; minime reputari inconueniens debet, quod in tali individuo non assequatur suum finem, dummodo eadem secundum speciem potentia illum consequatur in aliis.

- Solutin. Respondetur hanc objectionem tangere difficultatem fuse discutiendam disp. 22, dub. 1. Ubi agemus de scientia Christi acquisita, et de influxu, sive operatione intellectus agentis. Modo brevius respondemus omittendo antecedens iquod statim explicabimus) et negando consequentiam : nam sunt aliquæ operationes, quæ licet connaturales potentiis Christi secundum se consideratis, nihilominus non congruebant sanctitati Christi, nec conveniebant fini redemptionis, et officio redemptoris : et hujusmodi fuit exercitium potentiæ generativæ, quippe quod componi non potuit cum perpetua virginitate, quam Christus sibi prætulit, et aliis consuluit, Matth. 19 : *Sunt eunuchi, qui se castraverunt propter regnum calorum. Qui potest capere capiat.* Unde absque ullo inconuenienti, sed potius cum majori perfectione dispositum est, quod potentia generativa Christi caruerit eo actu sibi naturaliter respondente : expedit enim, quod naturalia cedant superiori, et supernaturali lini, qui significatur in illis *Propter regnum calorum*. Nam ut 1 ad Co-inquit Apost. 1 ad Corinth. 7 : Qui *sine uxore est, sollicitus est, qua Domini sunt, quomodo placeat Deo : qui autem cum uxore est, sollicitus est, quæ sunt mundi, quomodo placeat uxori, et divisus est.* Sunt autem aliæ operationes naturales, quarum carentia nullo modo confert ad majorem Christi sane-

titatom, nec ad finem, aut officium redemptoris. Unde negari nequeunt Christo absque gravi inconuenienti : quippe eo ipso negaretur naturalis aliqua perfectio absque ullo rationabili fundamento. Et ita so habuit naturalis, et creata intellectio : nam ex una parte est quædam, et non infima perfectio naturalis, et ex alia nullo modo adversatur fini redemptionis, et majori sanctitati redemptoris. Quocirca negari ipsi nequit absque inconuenienti. Potestque id declarari exemplo aliarum operationum inferiorum, ut sunt sensationes : nec enim imaginandum est has in Christo fuisse operationes non creatas, sed increatas; nec id putamus venisse in mentem alicujus haeretici, quantumvis deliri. Sic ergo non decuit, quod careret intellectione creata, quæ longe perfectior est sensationibus, et aliunde nu lam, vel apparentem oppositionem habet, vel cum sanctitate Christi, vel cum fine redemptionis.

Id vero, quo objectio fulciebatur, facile ruit : concedimus enim attento præcise naturæ debito, posse naturalem potentiam in uno, aut altero individuo a proprio actu sejungi; secus vero in Christo Domino, ubi actus nullo modo opponitur fini redemptionis, ut in præsentī materia contingit. Et ratio est : quia natura ex generali sui ratione non petit assecutionem finis pro omnibus suis individuis determinate ; sed in aliquo, aut aliquibus vage, quæcumque illa sint : unde natura non frustratur fine proprio, per quod in uno, aut altero individuo illum non attingat, dummodo consequatur in aliis. Quod vero in Christo determinate debuerit reduci ad actum intelligendi per operationem creatam, et sibi propriam; non fundatur in debito naturæ secundum se, et præcise sumptæ; sed in assumptione naturæ humanæ perfectæ : quæ est major in discursu D. Tho. assumpta, quam ipse merito ex doctrina Scripturæ, Conciliorum, et Patrum supposuit. Licet autem natura humana possit absolute salvari, absque intellectione creata ; non tamen natura humana perfecta : sicut nec natura sensitiva sine propria sensatione. Aliunde vero intellectio propria creata nullo modo opponitur vel redemptionis fini, vel majori redemptoris perfectioni. Unde discursus D. Thom. juxta subjectam materiam demonstrat conclusionem, et nullo exemplo in contrarium potest eludi.



h>.n'la fi. Objicies secundo : nam humanus  
jee io. Qljrjglj intellectus intellexit de facto per  
increatam Dei cognitionem sibi communi-  
catam : ergo non intellexit de facto per  
cognitionem creatam, et sibi propriam.  
Antecedens probari potest pluribus motivis  
quæ expendemus duobus dubiis sequenti-  
bus; præsertim vero ex eo quod talis modus  
cognoscendi non implicat contradictionem,  
et aliunde, excellentissimus est, plurimum-  
que-confrens ad majorem Christi dignita-  
tem. Consequentia vero probatur : quia in  
præsentia cognitionis increase, superfluit  
cognitio creata cum eminentius præhabea-  
tur in illa : ergo si Christus cognovit per  
intellectionem increatam, non cognovit de  
facto per creatam intellectionem.

Prior  
respon-  
sio.

Respondetur primo negando antecedens :  
quia humanus Christi intellectus, nec intel-  
lexit, nec intelligere potuit per increa-  
tam cognitionem, ut ostendemus dub. seq.  
Et plane si cognitio increata, et cognitio  
creata sunt impossibiles in eodem intel-  
lectu, ut objectio supponit; ipsa plane se  
ipsam destruit : nam quod humanus Christi  
intellectus potuerit intelligere per cognitio-  
nem increatam, est omnino incertum, et  
ad summum probabile in gradu ejus in-  
fimo : quod vero Christus intellexerit per  
creatam cognitionem, est prorsus certum, et  
definitum ab Ecclesia, ut ostendimus num.  
1, unde 11 datur, vel supponitur prædicta  
impossibilitas ; sequitur, quod nostra, et  
catholica sententia destruat positionem  
contrariam, quod Christus ut homo intel-  
lexerit per intellectionem divinam ; et præ-  
dicta positio nullas vires habere potest  
contra nostram assertionem. Unde non  
pauci Theologi probant, et sibi demons-  
trare videntur Christum de facto non intel-  
lexisse per cognitionem divinam, quia  
de facto intellexit per intellectionem crea-  
tam, ut fides docet.

Alh  
respon-  
sio.

7. Secundo, et melius (quantum objec-  
tio petit), respondetur permittendo ante-  
cedens, et negando consequentiam. Licet  
enim Theologi proxime insinuati sic sen-  
tiant, et discurrant; tamen longe probabi-  
lius censemus, quod etsi humanus Christi  
intellectus cognosceret per intellectionem  
divinam, simul tamen cognosceret per in-  
tellectionem creatam. Et propterea ineffi-  
cacem judicamus illorum Theologorum ar-  
gumentationem, qui ex assertionem scien-  
tial creatæ in Christo inferunt negationem  
scientiæ divinæ, aut e converso; et asser-  
tores increatæ scientiæ involvunt cum

Monotholitie, quasi convincantur negare  
Christo operationem creatam. Nam etsi in  
humano Christi intellectu daretur scientia  
increata, posset quamoptime cum creata  
ejusdem intellectus cognitione cohærere,  
illarnque minime excluderet, ac subinde  
nec inferre Monothelitarum errorem. Quod  
et visum est N. Cornejo in præsent. disp.  
1, dub. 1, num. 3, et Godoi disp. cit. § 8.  
Movemur autem præcipue discursu D. Tho.  
supra proposito, qui hanc etiam resolutio-  
nem evincit, si illi ita applicetur; nam in  
Christo Domino fuit natura humana inte-  
gra, et perfecta : hujusmodi autem perfec-  
tionem non haberet, licet intelligeret per  
intellectionem divinam, nisi etiam simul  
intelligeret per intellectionem creatam :  
ergo quamvis concederetur humanum  
Christi intellectum cognovisse per intel-  
lectionem divinam ; adhuc deberet concedi,  
quod cognoverit etiam per intellectionem  
creatam. Probatur minor : tum quia in  
prædicta suppositione, natura humana præ-  
supponeretur esse in potentia ad intelli-  
gendum non solum naturalia, et superna-  
turalia, sed etiam intellectione divina sibi  
non propria, et intellectione creata modo  
sibi connatural! : ergo nisi reduceretur ad  
hanc secundam cognitionem, adhuc ma-  
neret imperfecta, licet cognosceret intel-  
lectione increata. Tum etiam, quia cum  
unumquodque sit propter suam propriam,  
et connaturalem operationem, sicut propter  
finem, in quem naturaliter propendit; frus-  
traretur hujusmodi inclinatio intellectus  
humani Christi Domini, si ad operationem  
creatam, et sibi propriam non concurreret,  
tametsi cognosceret per intellectionem di-  
vinam sibi ab extrinseco impressam : atque  
ideo adhuc maneret imperfectus, utpote  
tanquam non attingens finem, ad quem  
naturaliter inclinatur. Tum denique quia cum  
cognitio creata primorum principiorum sit  
animæ humanæ maxime naturalis modo  
num. 4 explicato; aliqua perfectio na-  
turalis defuisset animæ Christi, si non  
habuisset hujusmodi cognitionem : sed  
præcise cognosceret per intellectionem di-  
vinam.

Confirmatur destruendo oppositum fun-  
damentum : quia intellectio increata in  
hypothesi, quod humano Christi intellectui  
communicaretur non absorberet, aut ex-  
tingueret naturaliter virtutem activam  
ejus ; nec esset impossibilis cum aliis  
cognitionibus creatis, vel circa alia objecta,  
vel circa eadem diverso modo attacta :

Falcitur  
eodcm  
solutio.



DE INCARNATIONE

ergo licet intellectio increata communicaretur humano Christi intellectui, adhuc eliceret cognitiones creatas, et sibi connaturales. Consequentia videtur manifesta. Et antecedens suadetur quoad primam partem : nam operatio increata titulo supernaturalitatis, et excessus supra vires naturales intellectus humani non petit extinguere nativum ipsius lumen, sed magis fovere, et perficere; cum gratia, sive creata, sive increata sit, non destruat, sed perficiat naturam. Aliunde vero potentia naturalis non impeditur ab actu sibi proprio, per actuationem potentiæ obediæntialis in ordine vel ad objectum diversum, vel ad idem diverso modo attactum. Intellectio autem increata solum perficeret intellectum humanum secundum potentiam obediæntialem, et in ordine ad objectum formaliter diversum ab eo, quod attingeretur per naturalem intellectionem. Ergo intellectio divina non absorberet vim nativam intellectus creati. Ex quibus facile suadetur secunda ejusdem antecedentis pars : nam intellectiones versantes circa diversa objecta, aut diverso modo attacta non sunt impossibiles in eadem potentia. Et hac ratione docent communiter Theologi Christum habuisse scientiam beatam, inditam, et acquisitam, ut in sequentibus ostendemus : quia licet important rationes longe diversas, nihilominus non se excludunt ab eadem potentia ob diversitatem objectorum, et modorum illa attingendi. Sed intellectio divina humano Christi intellectui communicata, et creata intellectio ab eodem intellectu elicita, cum eadem, aut majori diversitate se haberent : illa enim versaretur immediate circa Deum, ista vero circa creaturas in se ipsis : illa media specie increata, sive essentia divina, hæc vero mediis speciebus creatis. Ergo prædictæ intellectiones non essent impossibiles inter se.

Replica. 8. Nec refert, si nostra? resolutioni obicias primo non minus opponi intellectionem divinam et intellectionem creatam in ordine ad eundem intellectum, ac opponuntur subsistentia divina, et subsistentia propria in ordine ad eandem naturam : sed implicat quod natura creata terminata per subsistentiam divinam terminetur simul per subsistentiam creatam, ut constat ex dictis disp. 9, dub. 2 ; ergo pariter repugnat intellectum creatum ex suppositione quod intelligat per divinam intellectionem, intelligere per intellectionem creatam, et

sibi propriam ; atquo ideo si humanus Christi intellectus intelligeret per cognitionem divinam, non intelligeret simul por intellectionem creatam. Et confirmatur destruendo motivum nostrum : nam humanus Christi intellectus cognoscens per intellectionem divinam, licet non cognosceret per intellectionem creatam sibi propriam, non maneret frustaneus, et imperfectus : ergo ad id vitandum non expedit asserere, quod intelligens intellectione divina adhuc intelligeret intellectione creata. Probatur antecedens : nam ideo humanitas Christi privata propria subsistentia non manet frustrata, nec imperfecta, quia per conjunctionem, et increatam Verbi subsistentiam perficitur eminentius, quam per propriam, ad quam habet alias naturalem inclinationem : sed etiam humanus Christi intellectus per intellectionem divinam perficeretur eminentius, quam per intellectionem creatam sibi connaturalem, ut paritatis ratio convincit : quippe non minus intellectio divina continet eminenter intellectionem creatam, quam subsistentia divina subsistentiam creatam : ergo humanus Christi intellectus intelligens per cognitionem divinam non maneret frustraneus, et imperfectus, licet non intelligeret per cognitionem creatam.

Non, inquam, refert hæc objectio : diluitur enim negando majorem ob manifestam disparitatem. Nam subsistentia divina, et subsistentia creata important modos contradictorie virtualiter oppositos : natura enim terminata per subsistentiam propriam subsistit per se, et non in alio, e contra vero natura terminata per subsistentiam divinam subsistit in alio, et non per se : implicat autem, quod idem habeat esse, Pt non esse per se, et habeat esse, et non esse in alio : unde repugnat, quod natura retinens subsistentiam propriam, terminetur simul per subsistentiam divinam, ut fusius loco cit. ostendimus; ubi aliæ etiam hujus repugnantiae rationes videri possunt. Sed in coexistentia intellectionis divin\*, et intellectionis creatæ in eodem humano intellectu nulla occurrit contradictio, ut in confirmatione ostendimus : quia versantur circa objecta omnino diversa, et objective non repugnantia : divina quippe intellectio attingeret per se primo, et immediate Deum in se; creaturas vero solum attingeret in Deo sicut in causa prius cognita : cæterum intellectio creata, et intellectui humano propria non attingeret Deum in se ipso, sed solas creaturas,

mulio.

Occatur. replici



turas, et per eas sicut per effectus cognosceret Deum. Qui modi cognoscendi optime coluerunt in eodem intellectu, ut liquet de facto in scientia beata, et in scientia indita, aut acquisita; quæ simili ratione attingunt prædicta objecta absque ulla repugnantia inter se.

Unde ad confirmationem negamus antecedens : nam cum humanus Christi intellectus, licet perfectus per intellectionem divinam, haberet potentiam ad intellectionem creatam simul habendam, ut proxime vidimus; non posset non manere imperfectus, et ex parte frustraneus, si cum hujusmodi intellectione non conjungeretur. Ad antecedentis autem probationem', vel neganda est major, vel ea, et minori omissis, negamus consequentiam ob proximam assignatam disparitatem. Nam subsistentia divina continet eminenter creatam, tam in esse entis, quam in esse communicabilis ; cum enim natura creata non habeat capacitatem ad subsistendum simul per se, et per aliud ob contradictionem inter hos modos; eo ipso quod subsistentia divina illam terminet, excludit necessario subsistentiam creatam, et præstat eminenter quidquid perfectionis illa præstare posset : quod est illam continere utraque ratione tam in esse entis, quam in esse termini communicati. Id vero aliter omnino contingit in intellectione divina, et intellectione creata inter se, et in ordine ad eundem intellectum comparatis. Nam divina solam essentiam divinam immediate attingere potest; creaturas vero nequit cognoscere nisi in eadem essentia, divina sicut in causa prius repræsentata, et cognita, et dependentor ab illa, ut visa in se, juxta ea, quæ late diximus tract. 3, disp. 3, dub. 1. Unde impossibile est, quod intellectio divina præstet per se ipsam immediate intellectui creato, quod cognoscat creaturas in se ipsis : atque ideo licet in esse entis contineat eminenter omnem perfectionem intellectionis creatæ, non tamen in esse communicabilis : Et consequenter cum intellectus creatus habeat naturalem virtutem ad cognoscendum creaturas in se ipsis, et per propriam operationem ; sequitur quod, si cognoscens per intellectionem divinam non intelligeret per intellectionem creatam, et sibi propriam, maneret imperfectus, et frustratus saltem quantum ad unam partem suæ naturalis inclinationis.

9. Nec iterum refert, si eidem resolutioni opponas. quodTux major offuscat, et impe-

dit minorem, ul constat in sole, et stellis : sed quælibot cognitio creata est incomparabiliter minor, quam cognitio divina, cujus est deliciens participatio : ergo ex suppositione, quod in humano Christi intellectu daretur cognitio divina, non. posset cum ea simul existero cognitio creata. Et confirmatur : narn qui est in actuali, et vehementi consideratione alicujus objecti, ita ad illud rapitur, quod nequeat ad alia attendere, ut experienta compertum est : quinimo intensissima unius potenti® operatio sic trahit ad se viros animæ, ut impediat aliarum potentiarum operationes : unde in multum contemplativis languent vires partis vegetativæ : sed cognitio increata, si semel daretur in anima Christi, foret vehemens, et intensissima Dei contemplatio : ergo non relinqueret locum alteri operationi creatæ in eodem intellectu, sed eam impediret.

Id, inquam, non refert, sed dispellitur ex doctrina D Thom. quæst. 20 de verit. art. 3, in corpor. ubi hæc habet : *Perfectio supernaturaliler conveniens Christo non excludit naturalem ejus perfectionem : sicut vita increata non excludit animam vivificantem. Cognitio autem, qua anima Christi cognoscit Verbum* (et eadem ratio militat in cognitione increata) *et res in Verbo, est supernaturalis, ut dictum est. Unde per hoc non excluditur, quin anima Christi habeat omnem perfectionem naturalem. Cujuslibet autem exislentis in potentia perfectio naturalis est, ut in (ictum reducatur. Intellectus aulem possibilis naturaliter est in potentia ad intelligibilia. Unde antequam in actum reducatur, est in potentia : perficitur autem, cum in actum reducitur, ut rerum notitiam habeat. Et ideo quidam Philosophi attendentes naturalem perfectionem hominis dixerunt ultimam felicitatem hominis in hoc consistere, quod in anima hominis describatur ordo totius Universi.* Hæc optima D. Thom, in quibus repræsentât duplicem viam ad superandum objectam difficultatem. *Primam* quidem, quia lumen majus non offuscat, nec impedit minus, quando sunt diversa) rationis, et procedunt per diversa media, atque attingunt objecta distincta : tunc quippe nullum caput occurrit, in quo habeant contradictionem. Unde videmus, quod in nobis cognitio Theologica, et Metaphysica, licet excellens, non impedit cognitionem scientiarum inferiorum : et in Angelis, ac in ipso Christo cognitio vespertina non impeditur per matutinam, ut magis con-

Contir-  
matin.

Solutio  
ex D.  
Thom.

Alia  
replica.



## DE INCARNATIONE.

firmari potest ex doctrina D. Thom. 1 p. quæst. 58, art. 7 ad 3. Et sic contineret in scientia increata. et sedentia creata, si in eodem humano Christi intellectu conjungerentur : forent enim diversa' rationis, procederentque per diversa media, et attingerent distincta objecta, ut supra explicuimus, et salis ex se liquet. Juxta quam responsionem ad contrarium exemplum dicendum est lumen solis, et lumen stellarum esse ejusdem rationis quoad substantiam, et ad idem ordinari ; licet ob diversam refractionem, et propter conjunctionem ad distinctas virtutes sortiantur diversos effectus : Unde mirum non est, quod lumen solis lumen stellarum offuscet. *Secunda* ejusdem difficultatis solutio est tunc lumen majus impedire minus, quando utrumque se habet in ratione illuminantis idem objectum, seu medium; secus vero, si unum se habeat ut illuminans, et aliud ut illuminatum : tunc enim minus lumen non impeditur, sed magis perficitur per conjunctionem, et subordinationem ad majus, *sicut*, inquit D. Thom. in præsentī art. 1 ad 2, *Lumen aeris per lumen solis* : nam quo sol magis illuminat, eo magis clarescit, et lucet aer. Et sic contingeret in præsentī difficultate : quia cognitio increata perficeret, illuminaretque intellectum, ut fortius, ac perfectius influeret in cognitionem creatam, et sibi propriam : sicut proportionabiliter contingit in scientia indita, quæ eo perfectior evadit, quosupponit scientiam beatam intensiorem : et cognitio naturalis est perfectior in habente lumen fidei, quam in aliis non habentibus, ut explicuimus tract. 11, disp. 3, dub. 3, a num. 85. Si autem in eodem Christi intellectu concurrerent scientiæ creatæ et increata?, non se haberent ex æquo in illuminando ; sed una esset simpliciter illuminans, et alia concurreret ut illuminatum. Juxta quam doctrinam non urget exemplum oppositum : dicendum enim est lumen stellarum non impediri per lumen solis, sed magis perfici, et augeri quoad se. Impeditur tamen quoad nos ob interpositionem medii, quod uberiori luce a sole perfunditur, et minus distat a nobis, ac proximius emittit species. Potest autem utraque solutio juvari exemplo essentiæ divinæ unitæ mentibus beatorum in ratione speciei intelligibilis : quæ nobilissima est, et perfectius objective illuminat, quam omnes aïæ species : et nihilominus non

impedit, quod in mentibus beatorum reperiantur alia» species creata', et quod simul influant ad cognitiones extra verbum sibi correspondents. Idem itaque de cognitione creata, et cognitione increata dicendum est, si in eodem intellectu concurrerent : atque ideo nulla est ratio, ut ex præsentia unius inferatur negatio alterius.

Ad confirmationem respondemus continere doctrinam alias veram, sed quæ non recte præsentī materiæ applicatur : alioquin eodem modo concluderet beatos, qui summa attentione Deum vident, ex hoc ipso reddi incapaces aliarum cognitionum, et operationum : quod est absurdum, et contraria, communique sententia Theologorum improbatur. Tenet ergo principium illud in operationibus naturalibus, quæ fiunt dependentor a spiritibus animalibus, et vitalibus, quos proinde, si intensissimæ sint, absumunt, ac proinde animæ virtutem, quæ finita est, debilitant, et impediunt. ut ægre, aut nullo modo ad alias operationes concurrat. Et si extendatur illud principium ad supernaturales operationes; tenet quidem in eis, quas in hac vita exercemus, quæque fiunt per recursum ad phantasmata : in quibus opus est, si fuerint valde intensæ (ut in pluribus contemplativis contingit), quod consumantur plures spiritus, et quod sensus quandoque langueant, et deficient in ministrando ; et consequenter, quod impediuntur operationes partis intellectivæ quæ a sensitiva pro hoc statu saltem indirecte dependet. Hæc autem ratio nullum locum habet in intellectione increata, si humano Christi intellectui communicaretur, quippe quæ nullo modo dependeret a sensibus : sicut non locum habet in visione beatifica creata, quæ fit etiam independenter ab illis. Unde sicut hæc visio non impedit alias intellectus operationes : ita nec cognitio increata, si uniretur Christi intellectui, impediret alias intellectiones creatas. Videatur D. Thom. 2, 2, quæst. 75, art. 4 ad 2, et in 4, dist. 44, quæst. 2, art. 1. quæstiunc. 3, et de veritat. quæst. 10, art. 11, et quæst. 13, art. 3 ad 3.

10. Sed ecce ex dictis emergit alia difficultas, quæ nos haud levi scrupulo pungit : scilicet, utrum si Christus in quantum homo bearetur per intellectionem, seu visionem Dei increatam humano ipsius intellectui unitam, haberet simul visionem creatam Dei, quæ est aliis beatis commu-

Diluito  
confir-  
matio.

Ultimi  
et diSel-  
lior\*  
objecti\*

nis ?



nis?Non ruperimus hanc difficultatem apud alios, a quibus gratantius audiremus resolutionem. Et quidem non pauca, quæ diximus, persuadere videntur partem affirmativam : tum quia in genere cognitio creala, et increata possunt in eodem intellectu conjungi, ut hactenus ostendimus : ergo idem de visione Dei creata, et increata dicendum est. Tum etiam nam ideo cognitio creata, et increata quærunt coexistere in eodem intellectu, quia tendunt ad objectum diverso modo, creata modo creato, et increata modo divino : sed idem contingeret in visionibus ; siquidem increata tenderet in Deum modo divino ; creata autem modo creato, et proprio ipsius intellectus : ergo pariter conciliari possunt in eadem potentia. Tum denique nam quod est in potentia ad aliquem actum, manet imperfectum, nisi reducatur ad exercitium talis actus : sed intellectus humanus est in potentia ad actum visionis Dei creatum, et ab eodem intellectu procedentem : ergo nisi reducatur ad hujusmodi actum, manet imperfectus : sed licet Christus videret Deum per visionem increatam, adhuc intellectus ejus non esset reductus ad exercitium videndi Deum per visionem creatam : ergo adhuc maneret imperfectus : cum ergo oporteat asserere, quod in Christo fuerit natura integra, et perfecta; consequenter videtur asserendum, quod licet Christus videret Deum per visionem increatam sibi unitam, ulterius deberet beari per visionem creatam ab eodem elicitam. Et si hoc negemus, non videmus satis consequenter ad hactenus dicta procedere.

Nihilominus subscribendum duximus negativæ sententiæ : quia licet ex genere non repugnet cognitionem creatam, et cognitionem increatam conjungi in eodem intellectu, quia possunt respicere, vel diversa objecta, vel idem cum diverso objectivo; quod indefinite asseruimus, et hucusque ostendimus : nihilominus fieri potest, quod secundum peculiares, et specificas rationes consideratæ conjungi nequeant. Et sic contingeret in præsentī difficultate; nam ex suppositione, quod humanus Christi intellectus beatificaretur per visionem Dei increatam; nihil relinqueretur, quod visio creata eidem communicaret : atque ideo nullum haberet locum in eodem intellectu. Non enim deserviret ad attingendum Deum : quia visio increata ipsum attingeret. Nec deserviret ad modum peculiarem, et objectivum attingendi in se : nam id

etiam præstaret visio increata. Nec deserviret ad attingendum illud objectum cum majori intensione : quoniam hæc commensuratur lumini gloriæ, quod idem etiam esset pro increata visione. Nihil itaque præstaret, quod non supponeret ex vi alterius visionis increatæ communicatum. Ad nihil itaque deserviret, et consequenter superflua, et impossibilis redderetur. Ubi enim forma superior præstat inferioris effectum ; repugnat inferioris consortium. Sicut quia Deus fit intelligibilis in se per suam essentiam sicut per speciem; implicat, quod fiat visibilis in se per aliquam speciem creatam, ut ex professo ostendimus tract. 2, disp. 2, dub. 4, g 2. Et quia humanitas Christi fit perfecte subsistens per subsistentiam divinam, nequit simul subsistere per propriam, ut diximus disp. 9, dub. 2. Dicere autem quod intellectus Christi per visionem fieret videns modo divino, et per visionem creatam fieret videns modo creato ; nihil prorsus refert : quia illa differentia est subjectiva, et materialis; sed non supponit, nec arguit diversitatem objectivam, et formalem : quæ tamen ad multiplicandas intellectiones in eodem intellectu requirebatur, ut exemplis proxime allatis ostendi potest.

Unde corruunt motiva contraria. Ad Diraun-  
*primum* enim constat quod illa coexistentia non repugnat ex generali ratione (lamenta, operationis creatæ, et increatæ, sed ex omnimoda convenientia tam in objecto formali, quam in formali modo illud attingendi, ut liquet exemplo specierum. Ad *secundum* jam diximus, quod illa differentia tendendi modo creato, et modo increato est mere subjectiva, et insufficiens ad multiplicandum operationes, ubi divina præstaret quidquid posset communicare creatis, ut constat exemplo subsistentiæ divinæ impediētis ne humanitas Christi subsistat modo creato. *Tertium* nihil evincit, quia potentia, quam habet intellectus humanus ad videndum Deum per cognitionem creatam , sufficienter adæquate intensive reduceretur ad actum per increatam Dei visionem : nullus enim modus formalis, nullave perfectio esset, quæ per increatam Dei visionem non præhaberetur, et communicaretur eminentiori, ac perfectiori ratione, ut constat exemplo tam subsistentiæ divinæ, quam divinæ essentiæ, unitæ in conceptu speciei intelligibilis. Quod non ita accidit in aliis cognitionibus præter visionem divinam :

Con-  
pnen-  
tior  
sotolio.



nam : nam increata Dei cognitio unita intellectui Christi non esset cognitio creaturarum in se : unde adhuc relinqueret intellectum in potentia ad cognoscendas creaturas prædiclo modo : ei subinde maneret intellectus imperfectus, nisi ultra cognitionem divinam intellectio creata sibi adderetur, ut supra expendimus num. 7 et 9.

DUBIUM H.

(I)trum anima Christi de facto intellexerit per increatam Dei cognitionem.

Licet dub. præced. statuerimus humanum Christi intellectum cognovisse per intellectionem creatam ; quia tamen a num. 7 diximus prædictam intellectionem posse componi cum intellectione divina in eodem intellectu : propterea examinandum adhuc restat, an humanus Christi intellectus cognoverit etiam intellectione divina. Quod hic decidendum est.

Negans sententia præferlur.

2. Dicendum est Christum Dominum non intellexisse de facto intellectione increata. Hæc assertio est adeo communis apud Scholasticos, et Theol. in 3 et (list. 14, in præ. art. 1, ut supervacaneum sit illos in particulari referre. Expediet tamen cognoscere, quam certitudinem noslræ conclusioni attribuant, ut prudens lector habeat, in quo censeat de contraria. Medina in præ. art. 2, docet oppositam assertionem esse *periculosam, el prorsus* temerarium. N. Cornejo disp. 1, dub. 3 in fine, esse calde *temerariam, el errori* proximam . Joannes a S. Tbom. disp. 11, art. I, \$ *Nihilominus*, et Cabrera in hoc art. disp. 1,-dicunt esse *ad minus temerariam*. Nazarius in hoc art. conci, *esse valde temerariam, elerrori proximam*. Lugo disp. 18, num. 3, et Salas 12, tract. 2, disp. 2, sect. 1, asserunt omnes Theologos damnare illam positionem ad minus *temeritatis*. Godoi disp. 31, num. 17, dicit esse non *solum temerariam, sed etiam erroneam, aut saltem errori proximam*. Sed placet præ aliis referre iudicium Suarii (quod nobis magis arridet), disp. 24, sect. 2, \$ Respondeo, ubi ait : *Ita asserere animam Christi cognoscere omnia, quæ intelligit, per ipsam increatam scientiam, ut*

nuUum *habeat creatum actum inhllligendi, est plane hxreticum*. Quod satis constat ex dictis dub. præced. num. 1 : *Tamen*, prosequitur Suarez, si lion *negaretur habere actus creatos, asserere etiam cognoscere increalum, non est hxrelicum : quia neque conclusio est definita in aliquo Concilio, neque aperte colligitur ex Scriptura, vel ex aliis principiis fidei, etc. Merito autem temerarius censendus esset, qui contrariam sententiam vellet defendere, quam Theologi fere omnes, ut absurdum, cl improbabilem reliquerunt, cuique AgalhoJ>apa, et alii Patres citati fere aperte contradicunt, quæ denique licet non aperte repugnet, parum tamen consentanea est principiis fidei*. Unde audiendus non est N. Bonæ Spei, qui tam in præ. disp. 10, dub. 1, quam in tract, de Visione disp. 4, dub. 1, prædictam sententiam ceratur ab omni liberare censura : sed cedere omnino expedit communi Theologorum iudicio.

Quod potest multipliciter fulciri, et primo quidem ex dictis dub. præced. nam si aliqua cognitio increata esset admittenda in humano Christi intellectu, maxime visio beatifica, qua vidit Deum in seipso : sed humanus Christi intellectus non vidit Deum per increatam cognitionem : ergo prædictus intellectus nullam habuit cognitionem increatam. Consequentia patet. Et major est certa : tum ad hominem, quia Hugo Victorinas, Joannes de Ripa, et si qui alii tradiderunt Christi animam intellexisse per aliquam cognitionem increatam, id specialiter, et determinate docuerunt de cognitione, qua vidit Deum in se ipso. Tum etiam quia si prædicta cognitio increata admittitur in humano Christi intellectu, specialiter elucere debuit in perfectissimo ipsius exercitio, cujusmodi est visio Dei in se ipso, quæ omnes alias cognitiones dignitate præcellit, ut satis ex se liquet. Minor denique ostenditur : quia repugnat eundem intellectum videre Deum per visionem increatam, et simul per visionem creatam, ut constat ex dictis num. 10. Sed humanus Christi intellectus vidit Deum per visionem creatam : ergo prædictus intellectus non vidit Deum per increatam visionem. Minor hujus secundi syllogismi, in qua poterat esse difficultas, convincitur efficaciter ex dictis dub. præced. : nam de fide est humanum Christi intellectum cognovisse per cognitionem creatam : sed nullum solidum fundamentum occurrit, ut ab hac generali regula excipiamus

Prini  
tUB6  
meiu

Alia  
ratio.

excipiamus visionem Dei, quæ est omnium cognitionum nobilissima : ergo Christus de facto vidit Deum per cognitionem creatam. Undo qui ad declinandum hujus argumenti vim, negant minorem ultimi syllogismi excipiens a generali Ecclesiæ definitione, hanc unam determinate cognitionem, nempe visionem Dei in se ipso, cogendus esset ad assignandum motivum, aut fundamentum urgens hujus exceptio-nis : alias temere omnino procederet. Nullum autem est assignable, quod generali illi Ecclesiæ determinationi æquari possit, ut constabit diluendo motiva contraria, quæ sunt satis debilia. Quocirca temere omnino procederet negando Christum vidisse Deum per cognitionem creatam, et excipiendo a generali Ecclesiæ doctrina peculiarem illam operationem. Quo motivo præcipue ducimur, ut censemUS oppositam nobis sententiam esse temerariam.

12. Secundo probatur eadem communis assertio fundamento Theologico, et satis gravi : quoniam de communicatione Dei ad extra non debemus asserere, nisi, quod continetur in Scriptura, vel Conciliis, vel commuui Ecclesiæ traditione : sed in horum nullo continetur communicatio Dei ad extra facta animæ Christi in ratione intellectionis : ergo non est asserendum, quod Deus prædictæ animæ ita se communicaverit : et consequenter nec, quod anima Christi intellexerit de facto per cognitionem divinam sibi unitam. Utraque consequentia patet. Major autem debet esse omnino certa apud Theologos : tum quia communicatio Dei ad extra, cum sit operatio libera, non aliter nobis innotescit, quam per revelationem ipsius Dei : nec ista aliter nobis proponitur, et applicatur, quam per Scripturam, vel Concilia, vel Ecclesiæ traditionem : ergo non debemus sentire de communicatione Dei, nisi quod nobis manifestatur per prædicta media. Tum etiam, quia nisi huic regulæ stemus, quilibet pro suo arhitrio assereret de communicationibus Dei ad extra, quidquid voverit. Unde, ut in præsentī materia sistamus, non poterit convinci, qui dixerit Deum se communicasse animæ Christi nedum in ratione intellectionis, sed etiam amoris, aut in ratione omnium aliarum operationum spiritualium. Quin nec convinci poterit, qui tenaciter asserat Deum nobis uniri de facto sub munere intellectionis in contemplatione infusa. Hæcau-

tem sunt nedum falsa, sexi etiam valde absurda, et que aditum faciunt ad innumeros orrores. In quo non immoramur amplius : quia hoc principium ex professo firmavimus disp. 2, dub 1, § 2, agentes de Decreto Incarnationis. Minor denique constat ex ipsis Autoribus oppositæ assertionis, qui illam non fulciunt aliquo Scripturæ, aut Conciliorum testimonio, nec firmare illam queunt ex communi Ecclesiæ sensu; cum potius contra se habeant communem Theologorum sententiam. Quod jampridem contigit Monothelitis : nam cum in sexta Synodo act. 12, coacti fuissent, ut si possent adderent aliqua Patrum testimo.ia, in quibus divina volilio humauæ Christi voluntati tribueretur (et est simillima difficultas) nihil proferre potuerunt, quod momenti esset, vel eorum positioni faveret. Signum itaque manifestum est nec in Scriptura, nec in Concilliis, nec in Ecclesiæ Patrum traditione contineri, quod increata Dei cognitio fuerit de facto communicata humano Christi intellectui.

13. Nec vim hujus motivi labefactabit, qui dicat prædictam veritatem contineri in communi Theologorum, ioimo et cunc-torum Catholicorum sententia : nam decernunt Christo attribuendum esse quidquid dignitatis, et perfectionis est, si non repugnet : et dubitari non potest, quod intelligerc per intellectionem increatam quamagnam perfectionem importet.

Id, inquam, nihil valet. Tum quia evidens est non contineri in communi Theologorum, et Catholicorum sententia, quod communis sententia Theologorum expresse negat : sed omnes Theologi (et hi sunt aliorum Catholicorum magistri) paucissimis, ac nullius fere auctoritatis excepti-\*, expresse negant, quod Christus intellexerit per intellectionem Dei increatam, quin oppositam assertionem gravi censura percellunt, ut constat ex dictis num. II ; ergo ridiculum est dicere, quod talis assertio contineatur in communi Theologorum, et Catholicorum sententia ; aut quod ex hoc capite desumatur fundamentum ad iudicandum de libera Dei voluntate in ordine ad communicationem ad extra, de qua loquimur. Tum etiam quia cognitionem divinam communicari intellectui humano in ratione intellectionis est impossibile, ut docent communiter Theologi, et dub. sequenti ostendemus : atque ideo corrui omnino motivum evasionis. Tum quia

Effu-  
gium.

Praelu-  
ditur.



falso in illa supponitur omnem perfectionem possibilem esse Christo attribuendam, ut de facto communicatam, haneque esse communem Theologorum sententiam : oppositum enim liquet de facto ab exemplis : nam Christus potest absolute haCere gratiam habitualement, intensiorem, quam de facto habet ; et potest absolute cognoscere plura possibilia, quæ de facto non cognoscit ; et potest absolute causare meritorie, et salisfactorie plures effectus, quos de facto non causât, utjam supra observavimus disp, 15, dub. unico, num. IS. Oportet itaque ultra possibilitatem attendere, utrum major perfectio conducat ad finem redemptionis. Ubi enim non conducit, parum refert sola possibilitas, ut de facto Christo attribatur, ut ex inductis exemplis constat. Porro intellectionis increake unio nihil conferret ad redemptionis finem : quia nec esset libera, nec augeret meritum Christi. Unde quidquid perfectionis in Christo est in ordine ad finem hujusmodi, salvatur independenter a communicatione increatæ intellectionis. Tum denique, nam licet intellectio increata sit in se, atque in esse entis infinita quædam perfectio, nihilominus communicata intellectui creato non majorem illi perfectionem præstat, nec illam magis perficeret in ordine ad cognoscendum objectum, quam intellectio creata, ut manifeste constabit conferendo illas in ordine ad idem objectum, v. g. ad Deum visum in se ipso. Utraque enim haberet eundem modum objectivum, et utraque constitueret intellectum intelligentem cum eadem intensione : bæc enim commensuratur quantitati luminis gloriæ, sive concurrat effective, sive solum dispositive, ut supra expendimus num. 10. Aliunde vero connaturalius, sive minus miraculose intelligeret intellectus creatus per intellectionem propriam a se elicitam, quam per intellectionem Dei sibi ab extrinseco impressam : et subinde respectu intellectus creati major perfectio est intellectio propria, quam intellectio divina. Quo ergo fundamento dicitur Deum de facto voluisse communicationem ad extra suæ intellectionis ; cum prædicta communicatio, esto foret metaphysice possibilis, non deprehendatur ex doctrina Scripturit, et Ecclesiæ, nec cohæreat cum communi Theologorum sensu, nec conducat ad redemptionis finem, nec sit Christo melior, quam operatio creataProfecto hæcuna est sententia, quam specialissime videmus absque ratio-

nabili, vel auctoritatis, vel necessitatis fundamento procedere. Confirmatur : quia etsi sententia hæc non sit explicite proscripta in sexta Synodo generali : nihilominus ex principiis, quibus Patres ejus Synodi processerunt adversus Monothelitas, ut eorum positionem hæresis damnaverint, non obscure, nec inefficaciter colligitur intellectionem Dei increatam non fuisse unitam aniinæ Christi : ergo ita abest, ut prædicta sententia habeat pro se fundamentum ad adstruendum liberam Dei communicationem ad extra in ratione intellectionis ; quod potius debeat censeri comprehensa, et reprobata in definitione Ecclesiæ contra Monothelitarum hæresim. Suadetur antecedens ; quoniam Patres illius Synodi præcipue fundaverunt suam definitionem in eo, quod Verbum assumpserit naturam humanam integram, et perfectam cum suis proprietatibus naturalibus absque commixtione, vel confusione cum natura divina, ejusque proprietatibus : ex quo principio rectissime collegerunt distinguendam esse in Christo duplicem operationem inconfusam, et impermixtam : unam correspondentem naturæ divinæ, et aliam correspondentem naturæ humanæ : nam cuilibet naturæ debet correspondere sua propria, et naturalis operatio. Sic enim exigit connaturalis rerum ordo, et sic plane fateri oportet ; quandiu non constat Deum operatum fuisse oppositum miraculum : sicut revera non constat illud fuisse operatum in Christo, in quo cum unitate suppositi servavit naturarum distinctionem, et proprietatem. Hic profecto erat illorum Patrum discursus, ut perlegenti Concilium constabit, et satis liquet ex verbis Agathonis Papæ num. 1 relatis. Ille vero aperte refragatur contrariæ nobis sententiæ : nam juxta illam una, et ealem increata Dei intellectio utrique. naturæ, divinæ, et humanæ correspondet ; et eadem est operatio Christi ut Dei, et ut hominis ; licet primario, et per essentiam conveniat naturæ divinæ, et secundario, ac per participationem naturæ creatæ. Quod parum, aut nihil curarent Monothelitæ, tanquam parum aut nihil referens ad suæ positionis patrocinium. Quid enim interest illa modi convenientiæ diversitas, si semel salvatur, quod cum distinctione, et inconfusione naturarum, quam illi bærelici negare non audebant, stat unitas operationis utrique naturæ respondentis, et utranique intelligentem

evani  
contilit

Tertium  
motivum.

ligenteni constituentis in Domino Jeau Christo, qui orat præcipuus suæ positionis scopus? Profecto nihil. Ergo ox principiis, quibus Patres processerunt ad Monothelitaruin hærosim condemnandam, non obscuro, nec inofûcaciter colligitur, quod increata Dei intellectio non fuerit de facto communicata humano Christi intellectui. Unde ulterius infertur oppositam nobis sententiam non solum procedere absque fundamento ex doctrina Ecclesiæ desumpto circa liberam Dei communicationem ad extra, sed etiam refragando prædictæ doctrinae. 14. Ultimo probatur nostra conclusio alia ratione : nam si humanus Christi intellectus intellexisset intellectione increata, vixisset utique vita increata : sed de facto non vixit vita increata : ergo de facto non intellexit per increatam intellectionem. Major est per se nota : quia vita intellectualis, ac perfectissima explicatur, sive exercetur intelligendo, sicut vita nutritiva in nutritione, et sensitiva in sensatione : et consequenter sicut qui nutritur, vivit ipsa nutritione, et qui sentit vivit ipsa sensatione ; sic etiam qui inlelligit, vivit ipsa intellectione : ergo si intellectus humanus ChUsti intelligeret per intellectionem increatam, non posset non vivere per eandem increatam intellectionem. Minor etiam ostenditur : quia vita intellectualis alicujus viventis debet ab ipso procedere, vel effective quoad substantiam, vel saltem unitive, seu quoad unionem : nam cum vivere sit se movere, et agere ; intelligibile non est, quod vivens vivat per aliquam operationem, et quod ea operatio non procedat a tali viventi, vel effective, vel saltem unitive : alias vivens nullo modo ageret, et se moveret, sed potius omnino ageretur, et moveretur ab extrinseco, sicut in inanimatis contingit. Constat autem, quod increata Dei intellectio non potest procedere ab humano intellectu effective, et quoad substantiam ; cum nihil possit apprehendi increase perfectioni magis oppositum, quam ab agente creato produci : nec id aliquis mentis compos imaginabitur. Rursus nec potest esse ab humano intellectu unitive : quia iste nullam habet virtutem attrahendi ad se, vel sibi uniendi intellectionem divinam ; quippe id præstare non potest virtute propria naturali, ut ex se liquet : nec ratione luminis gloriæ, cum istud solum influat in intellectionem creatam, ut de facto constat in Salmanl. Curs, thaolog. tom. XV.

omnibus puris creaturis beatiss : nec tandem ratione personæ Verbi ; siquidem non est virtus elevans, nec proxime operativa, quæ influat per modum principii quod juxta exigentiam intellectus, et luminis. Ergo intellectio Dei increata nullo modo, id est, nec effective, nec unitive processit ab humano Christi intellectu : et consequenter hujusmodi intellectus non vixit de facto per prædictam intellectionem. Nec satisfacit dicere nullum requiri influxum intellectus humani in intellectionem increatam, ut per illam dicatur intelligere : sed sufficere, quod ipsa intellectio se uniat, et communicet absque interventu actionis creatæ ad id cooperantis, vel effective, vel unitive. Nam cum ipsa increata intellectio sit actualis, et formalis intelligendi ratio ; hoc ipso, quod se uniat intellectui creato, præstat ipsi suum formalem effectum : atque ideo constituit illum intelligentem in actu, quin requiratur influxus, vel effectivus, vel adductivus, sive unitivus ex parte intellectus creati supra increatam intellectionem. Fotestque id declarari, et confirmari exemplo divinae essentiae unitæ mentibus beatorum in ratione speciei intelligibilis, ad Cujus unionem nihil operatur intellectus creatus, licet ea supposita concurrat active ad eliciendum visionem. Id, inquam, minime satisfacit, sed procedit ex non penetratione rationis nostrae, quam proinde satis erit refricare, et magis expendere. Nam ut intellectio constituat intellectum actu intelligentem, debet aliquomodo procedere, sive oriri ab ipso intellectu : sed intellectio divina nullo modo processit ab humano Christi intellectu, ut in ratione ostendimus, et hæc responsio supponit : ergo intellectio divina de facto non constituit humanum Christi intellectum intelligentem in actu. Probatur major : Tum quia generaliter loquendo, ut operatio constituat actu operans, debet aliquomodo a principio per eam operanti procedere : ubi enim principium nullo modo influit, non est cur, aut quomodo operari dicatur, ut discurrenti per omnia genera agentium tam naturalium, quam supernaturalium , et tam principalium. quam instrumentalium constabit : ubi enim aliquod nullo modo producit operationem, erit quidem ad summum illius subjectum ; nullo tamen modo denominabitur per illam agens, et operans : sed intelligere est quoddam operari, quamvis

Evasio.

Præeiu-  
dilur.



sine physico motu : ergo ut intellectio constituat intellectum actu intelligentem, debet aliquomodo procedere, sive oriri ab eodem intellectu. Tum quia intellectio ex sua speciali ratione est actus vitalis, et de ratione actus vitalis est procedere a principio intrinseco conjuncto : quippe in hoc stat primaria ipsius differentia ab actibus non vitalibus, nec alia congruentior assignari valet, vel quæ magis principiis naturalibus, et communi Philosophorum sensui cohæreat : ergo intellectio, quæ ab aliquo intellectu nullo modo procedit, non constituit illum actu intelligentem. Unde intellectio (et eadem est ratio de aliis actibus vitalibus), non præstat effectum formalem subjecti, nisi dependenter ab aliquo hujus influxu in genere causæ efficientis, id exigente communi ipsa exercitii vitalis ratione. In quo aliter omnino se habet, ac albedo (et idem dicendum de aliis formis non vitalibus) : nam ubi repert subjectum capax, protinus se communicat, eique effectum formalem præstat. Exemplum vero in contrarium allatum nihil probat : quia de ratione speciei intelligibilis solum est fœcundare intellectum in ordine intelligibili, ut compleatur, et determinetur ad actum intelligendi. Unde non exposcit, quod intellectus ad eam cooperetur, sed quod ea supposita influat in operationem ulrique correspondentem. Et consequenter ex vi hujus capitis minime impeditur, quod Deus uniatur intellectui creato in ratione speciei intelligibilis. Nec in præsentī expedit magis explicare hujus motivi vires, sed eas reservamus dubio sequenti : quia tantæ sunt, ut probent non solum de facto (quod præciso in præsentī intendimus), sed etiam per respectum ad quameumque potentiam.

15. Sed duo occurrunt, quibus debilitari videntur. Nam in primis V. Thorn. l parte, quæst. 34, art. 1 ait : *Intelligere importat solam habitudinem intelligentis ad rem intellectam, in qua nulla ratio originis importatur, sed solum informatio quicdam in intellectu nostro, prout intellectus noster fit in actu per formam rei intellects.* Ubi ad conceptum proprium intellectionis, quatenus a dictione distinguitur, nullam exigit rationem originis, sed præcise quandam intellectus elevationem cum habitudine ad rem intellectam. Ergo contra memtem S. Doctoris affirmamus de ratione intellectionis esse, quod aliquomodo procedat ab intellectu, quem intelligentem constituit.

Deinde essentia divina constituitur per intelligere actuale, ut statuimus tractat. 3, disp. 4, dub. 2 ; hujusmodi autem intelligere actuale non est ex parte rei conceptio operatio, quie importat exitum a principio; sed est intellectio divina per se subsistens : secundum quam rationem non explicat egressum aliquem, sed præcise, quod sit actus purus, et ultimus lineie primordialis, ut ibidem significavimus num. 77 ; ergo non est de ratione generali intellectionis, et multo minus de conceptu intellectionis divinæ primordialis, procedere aliquomodo a principio, quod denominatur vivens per illam. Et consequenter, ex eo quod hujusmodi intellectio fuerit animæ Christi communicata, illamque actu intelligentem constituerit ; non inferitur, quod ullo modo debuerit ab eadem procedere.

Hæc tamen parum urgent. Ad primum enim respondetur non parum ex illo D. Thom. testimonio confirmari nostram, et communem sententiam. Nam si de ratione intellectionis est, quod sit informatio quædam in intelligente; cum hæc repugnet intellectioni divinæ ex communi conceptu actus puri, cui opponitur unio per modum informationis; ex hoc ipso convincitur humanum Christi intellectum non intellexisse de facto per increatam intellectionem. Sed quidquid sit de hoc (quod infra a num. 21, ad incudem revocabimus) mens D. Thom. in eo loco non est intellectionem esse puram, aut nudam informationem, vel solam habitudinem ad rem intellectam, excludendo conjunctionem ad principium vitale, quod per eam vivit, et se agit : alioquin sentiret intellectionem non esse exercitium vitale, quod indignum est tanto Doctore. Intendit itaque illis verbis constituere differentiam intellectionis, sive contemplationis a dictione : illamque in eo constituit, quod de ratione intellectionis, quatenus a dictione distinguitur, non est aliqua ratio originis active sumptæ, vi cujus aliquid ab ea realiter procedat per modum termini, sed solum est habitudo ad rem intellectam : cum tamen de conceptu dictionis sit, quod per illam aliquid dicatur, et producat. Et ideo in divinis licet omnes tres personæ divinæ intelligent, non tamen omnes dicunt, sed solus Pater, qui intelligendo Verbum producit : et similiter in beatis visio est intellectio, sed non dictio quia in contemplando Deum non producunt expressam ipsius speciem,

Alia

wv  
scaWa,Dii»  
pris.

speciem, seu Verbum. Quocirca in dictione importatur per se conceptus originis active sumptio ; secus vero in intellectione, si secundum meram rationem Intellectionis, sive contemplationis sumatur. Cketerum ex vi hujus nec excluditur, nec a D. Thorn, negatur, quod intellectio ex communi conceptu actionis, et specialius ex magis particulari ratione operationis vitalis importet originem passive sumptam a principio vitali per eam intelligente : id enim, et intellectioni, et dictioni, et cuilibet operationi generaliter convenit. Recolantur, quæ diximus, tractat. 6, disp. 1, dub. 3, num. 101, ubi fuse prædictum locum D. Thom. explicavimus.

Ad secundam objectionem respondemus aliud esse, quod primordialis Dei intellectio non sit formaliter operatio, dato quod ad rationem operationis pertineat egressio saltem virtualis a principio : qua egressione caret intellectio primordialis hoc ipso, quod talis est. Aliud vero, quod non sit actus vitalis per se subsistens in ultimo, ac perfectissimo vitalitatis gradu. Primum quidem docuimus loco citat, in secunda responsione, et modo etiam sustinemus propter rationem jam insinuatam, ob quam concedimus alias cognitiones divinas supponentes essentiam Dei adæquate constitutam esse reales operationes, licet non realiter distinctas : nam ad primum sufficit distinctio virtualis a suo principio, ut liquet in aliis attributis, quæ sunt reales Dei proprietates, quamvis ab ejus essentia non differant realiter, sed virtualiter tantum. Secundum vero est omnino falsum ; quia cum de ratione actus vitalis sit conjunctio cum suo principio ad primam omnium intellectionum, quia prima, et perfectissima, spectat ita uniri cum suo principio, aut quasi principio vitali, quod sit idem cum illo absque distinctione virtuali ex parte rei concept». Unde actus intelligendi in supremo sui analogato non exposcit nisi distinctionem eminentialem, sive ex parte munerum : quod non ita accidit in aliis divinis cognitionibus, et operationibus ob recessum ab illa linea, quæ est omnium aliarum radix virtualis ; atque ideo distinguitur virtualiter ab illis. Quocirca licet illa primordialis intellectio non sit stricte, et formaliter operatio, ut admitimus ; habet tamen, quidquid actualitatis, et perfectionis est in aliis operationibus, sine illa imperfectione negativa orta ex distinctione virtuali, quæ inter alias, et

essentiam, sive principium operans reperitur. Hæc autem doctrina, et vitalitatis modus rnateria, quam versamus, applicari non potest : nam casu quo increata Dei intellectio communicaretur animæ Christi, oporteret ex uno capite ejus unionem esse vitalem ; alias ut supra diximus, non anima intellexisset per illam ; cum intelligere sit quoddam vivere. Rursus illa unio non esset vitalis per identitatem cum anima Christi, sicut ex se liquet. Unde oporteret esse vitalem per influxum animæ Christi in prædictam intellectionem, vel secundum se, vel saltem ut unitam. Et utrumque repugnat : quia anima Christi nullam habet virtutem, vel ad efficiendum intellectionem increatam, vel ad trahendum ad se, sibi que uniendum prædictam intellectionem, ut supra ostendimus. Atque ideo in nullo vero sensu explicari potest, quod anima Christi de facto per increatam Dei cognitionem intellexerit.

*Convelluntur contrarias senlenliæ motiva.*

16. Animam Christi intellexisse de facto per increatam Dei cognitionem sibi uni- Joann, tam tenuit quidem Joannes de Ripa apud de Ull>a Capreolum in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 1, in argumento contra 2 conci. Tenuerunt etiam aliqui suppresso nomine apud D. Bonavent. ibidem, art. 1, quæst. 2. Et Gregorius in 2, disp. 7, quæst. 2 refert, quod Parisiis fuerit publice defensatum quoad omnes beatos, ut videri etiam potest apud Ægidium a Præsent. Mb. 4 de beatitudin. quæst. -l, artic. 2, g 3. Sed præcipuus, et antiquior hujus sententiæ patronus fuit Hugo de S. Victore in tractat, de sapientia animæ Christi, ubi tam mordicus illam tenet, ut monere non dubitat eum, qui præter scientiam increatam, aliam posuerit in Christo, cavere debere, ne nimis carnaliter potius sua, quam vera pronuntiet. In quo multum excessit : nam quidquid sit de communicatione scientiæ increatæ, quam modo attendimus; certa fide fatendum est Christi animam habuisse scientiam creatam, et cognitionem creatam : et oppositum dici non valet absque hæresi manifesta, ut constat ex dictis dub. pnced, et est nunc concors Theologorum assertio.

Probat Hugo suam sententiam inprimis ex illo Ecclesiast. 1 : *Omnis sapientia a Domino Deo est, et cum illo fuit semper, et est*

Hugo de  
S. Vie-  
tore.Primum  
argu-  
mentum.  
Kccle-  
siast. 1.



## DE INCARNATIONE

		ante ævum. Nam sapientia, quæ semper cum Deo fuit, id est ante ævum, nequit non esse ipsa increata Dei sapientia. Ergo hac. et non alia est sapiens, sive intelligens anima Christi. Probat secundo ab incon-	
SfiCOE-	dom.	venienti : quia ex opposito Geret beatitudinem animæ Christi esse aliquod acci-	
		dens; et hoc esse ultimum finem animæ Christi : quod est absurdum. Ne ergo id dicamus, fatendum est, quod intellexerit, videritque Deum per increatam ipsius Dei intellectionem. In quo sensu expendunt aliqui	
D. Au-	pûtüu	verba D. Augustini lib. 4 de Trinitat, cap. ult. quibus affirmat <i>visione beata Deum esse bonum, et beatum, et quod illa est summum bonum, cujus adipiscendigratia agimus, quidquid agimus</i> . Nam bonum, cujus gratia agimus quidquid agimus, est beatitudo : sed hanc dicit Augustinus esse visionem, qua Deus beatus est in se ipso, quæ nequit non esse cognitio increata : ergo Christus per hanc increatam Dei visionem fuit formaliter beatus.	
Solutio	ad j.	Sed hæc parum urgent, et excessive, si quid valerent, probarent. Nam evincerent nullam fuisse in Christo sapientiam præter divinam : quod est hæreticum. Evincerent etiam omnes beatos esse tales per visionem increatam : quod est improbable. Ad primum igitur respondemus in eo loco sermonem Geri de Verbo Dei, in quo quia sunt omnes thesauri sapientiæ Dei, dicitur <i>omnis sapientia</i> : sicut Psal. 106, <i>manna</i> vocatur omnis esca, quia omnem saporem continebat : et Exod 33, Deus appellatur <i>omne bonum</i> , quia ambit omnium bonorum perfectionem. Licet autem locus ille exponatur non determinate de Verbo, nihil adhuc concludit ; quia omnis etiam sapientia creata a Domino Deo est participative, et originaliter, cum quædam perfectio sit, juxta illud Jacobi Apostoli : <i>Omne donum perfectum desursum est, descendens a Patre luminum</i> . Et rursus cum illo fuit semper, et est ante ævum exemplariter, et ex parte principii, et originis. Potest etiam addi esse etiam, et fuisse ex parte ipsius scientia. participatæ in æternitate, in qua omnia sunt Deo physice pnesentia, ut diximus tract. 3, disp. 8, num. 3. Ad secundum respondemus nullum esse inconveniens, quod beatitudo formalis, sive possessio intentionalis summi boni tam in Christo, quam in nobis sit aliquod accidens : immo necessario est concedendum : quia prædictum bonum possidetur cognitione, quæ in creaturis accidens est. Nec oppositum vel	
		leviter insinuat I). August, verbis relatis : sed solum signiücat Deum sui visione esse beatum, et summum bonum, in quod sicut in terminum tendere debeamus operationibus nostris : quia beatitudo formalis Dei, qua est beatus in se, et quæ reipsa coincidit cum ejus essentia, est nobis beatitudo objectiva, quam assequimur per visionem a nobis elicitam ; non vero quia ab ipsa formali Dei beatitudine, quæ est ipse Deus, beati formaliter constituamur.	
		17. Nec refert, si huic doctrinæ opponas beatitudinem formalem esse ultimum Gnem creaturæ rationalis : sed visio creata nequit esse ultimus Gnis animæ Christi : ergo formalis beatitudo Christi non consistit in aliqua visione creata : et consequenter fateri oportet, quod fuerit formaliter beatus per visionem, sive intellectionem increatam. Major, et utraque consequentia patent. Minor autem suadetur : nam ultimus Gnis debet esse simpliciter perfectior his, quæ sunt ad Gnem : et e converso perversus ordo esset, si magis perfectum ordinaretur ad imperfectius : sed anima Christi est simpliciter perfectior, quam omnis visio creata ; siquidem ista est accidens, illa vero substantia : ergo visio creata nequit esse ultimus Gnis animæ Christi.	
		Hæc, inquam, replica nihil concludit, Di quia excessive concludit : probat enim non v'kr. j	
		solum animam Christi, sed quamlibet creaturam beatiGcari formaliter non per visionem a se elicitam, sed increata Dei cognitione sibi communicata, ut applicanti eandem objectionem sub eadem forma cui-	I
		libet substantiæ create facile constabit. Id vero est plane absurdum, et improbable. I	
		Potest autem ejus difficultas dilui dupliciter : primo negando minorem absolute. Ad g	
		cujus probationem minor iterum absolute neganda est : quia visio Dei creata, et accidentalis, sicut et quodlibet accidens supernaturale, est simpliciter perfectior, quam omnis substantia creata, ut ex professo ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 7, g 5. 1	
		Unde ex vi hujus minime infertur, quod I	
		visio creata, et accidentalis nequeat esse I	
		ultimus Gnis, et beatitudo formalis animæ J	
		Christi, et aliarum substantiarum : sed J	
		magis colligitur oppositum. Quam respon-	
		sionem satis aperte insinuavit D. Thom. D.Tho-	
		in 4, dist. 49, quæst. I, art. 2, quæstiunc. 1, ad 2, his verbis : <i>Aliquod accidens potest esse substantia nobilius, in quantum per ipsum substantia aliqua conjungitur alicui nobiliori se : et hoc modo beatitudo creata, et</i>	
		<i>gratia</i>	
Ad <e-	c nrium.		



*gralia hujusmodi sunt aliquid nobilius natura anima, cui inherent.* Sed quia objectionis difficultas potest applicari non solum substanti» creatæ, sed etiam grati» habituali, et modo unionis hypostaticas, quæ sunt simpliciter perfectiora, quam accidentalis Dei visio; ad quam proinde videtur non posse ordinari sicut ad finem; et consequenter nec beatitudinem, quæ est finis ultimus, in ea consistere: propterea secundo, et melius aliter diluitur objectio respondendo beatitudinem formalem non esse ultimum finem, sive objectivum, sed solum finem *quo*, sive per modum assecutionis, et possessionis ultimi simpliciter finis. Quamvis autem finis *qui*, et objectivas debeat excedere ea, quæ ad ipsum ordinantur; non vero finis *quo*, sive per modum possessionis, si secundum se consideretur. Unde licet creata Dei visio esset minus perfecta, quam substantia animæ Christi, et de facto minus perfecta sit, quam gratia habitualis, et quam modus unionis hypostaticæ; non inde infertur, quod non sit finis *quo*, et beatitudo formalis animæ Christi, et aliarum animarum: sed solum colligitur non esse finem *qui*, et beatitudinem objectivam. Videantur, quæ tradidimus lococit. ex tract. 14, num. 115. Diximus, *si secundum se consideretur*: quia considerata visio, sive possessio, quatenus affert, involvitque ipsum finem objectivum, aut summum bonum, Deum videlicet in se ipso; nullum est inconveniens concedere, quod excedat omnia, quæ sunt ad finem: et consequenter quod sit perfectior gratia habituali, et ipso modo unionis hypostaticæ. Sicut quando dicimus unumquodque esse propter suam operationem, sicut propter finem; non accipimus operationem separatim, et abstracte ab ipso operante, sed ut ipsum includit, et simul cum eo concretum operantis constituit: quo pacto operatio, licet secundum se minus perfecta, se tenet ex parte operantis, ipsumque complet, ac constituit in ratione finis, Ig. Tertio, et difficilius arguitur a triplici exemplorum paritate quæ persuadere videntur intellectionem increatam uniri de facto animæ Christi, idque affirmari posse absque ullo inconvenienti. Primum consistit in essentia divina, quam uniri de facto mentibus beatorum sub conceptu speciei intelligibiliis tenet communis, et vera sententia. Unde potest argui: quia uterque conceptus, et speciei, et intellectionis pertinet ad lineam naturæ divinæ: et hoc non

obstante conceptas speciei communicatur de facto naturæ creatæ; ergo idem dicendum est de conceptu intellectionis. *Præterea* conaturalius est essentiæ divinæ communicat» in ratione speciei intelligibiliis concurrere ad intellectionem divinam, quam influere in intellectionem creatam: ergo si essentia divina communicatur de facto in ratione speciei intelligibiliis, ut concedimus; verosimilius est, quod de facto fecundet humanum Christi intellectum in ordine ad cognoscendum per intellectionem divinam, non vero per intellectionem creatam. *Denique* essentiæ divinæ unitæ in ratione speciei intelligibiliis, et se tenenti ex parte actus primi aliqua intellectio debet correspondere: sed non correspondens intellectio creata: hæc enim est actus correspondens per se speciei creatæ, ut servetur debita correspondent!» proportio inter actum primum, et secundum: ergo essentiæ divinæ unitæ in ratione speciei intelligibiliis correspondet divina intellectio pariformiter communicata: ergo minus consequenter, admissio uno, negamus aliud.

Secundum exemplum est, quod juxta communem sententiam Thomistarum ex vi visionis beatificæ nullum producit verbum: sed ipsa essentia divina gerit munus illius seipsam communicando per modum, similitudinis actualis, et objecti terminativi intra intellectum beati, ut statuimus tractat. 2, disp. 2, dub. 9 et 10. Unde ita arguitur: sicut intellectio est actus vitalis intelligentis; ita verbum est terminus vitalis, et vitaliter ab intelligente productus, ut in eo contempletur objectum: sed vitalitas terminativa verbi non impedit, quod essentia divina uniatur de facto mentibus beatorum in ratione verbi, geratque vices illius: ergo vitalitas intellectionis non impedit, quod de facto essentia divina uniatur animæ Christi in ratione intellectionis. Præsertim quia speciei intelligibili increatæ, et verbo increato congruentius assignatur divina intellectio, quam creata, ut ex terminis constare videtur.

Tertium exemplum desumitur ab existentia divina, quæ licet conveniat per se naturæ divinæ, quæ licet ab illa virtualiter non differat, communicatur nihilominus de facto humanitati Christi, ut supra statuimus disp. 8, dub. 3; ergo etiam communicatur ipsi de facto divina intellectio. Probatur consequentia: quia intellectio est existentia ordinis intelligibiliis ad instar existent!»



## DE INCARNATIONE.

ordinis naturalis, ut diximus tract. 3, disp. 2, num. 105, et tractat. 4, disp. I, num. 21 ; ergo si animus Christi communicatur de facto existentia naturalis Dei in ordine entitativo; pari ratione potuit, debuitque communicari existentia divina ordinis intelligibilis, quæ est ipsa increata Dei intellectio.

Salctio.

Respondetur hoc argumentum tot exemplis compositum eodem modo applicari posse omnibus beatis, evincereque, si quid probat, cunctos beatos videre Deum per increatam ipsius cognitionem sibi communicatam, et unitam : quod enim Deus se communicet in ratione speciei intelligibilis, et sub conceptu verbi, non est speciale Christi, sed cunctis beatis commune. Unde cum argumentum (quin tota sententiæ contrariæ intentio) in id specialiter collimet, ut Christi attribuat singulare in hac parte privilegium; non istud, sed generalem plane communicationem evincit : et consequenter ex hoc ipso, quod plus, quam intendit, concludit, viribus cadit, et in se dehiscit. Ut autem omnibus simul exemplis unico verbo occurramus (abstrahendo in præsentia a possibilitate, vel impossibilitate unionis intellectionis divinæ cum intellectu creato ; quod in sequenti discutimus) dicendum est in communicatione ad extra, quia libera est, nullam esse consequentiam ab una ad alteram, quantum ad executionem, sive exercitium. Unde non recte, nec efficaciter asseritur una, quia datur alia, nisi adsit sufficiens ratio, quæ determinate probet : oppositus enim procedendi modus magis esset divinare circa decreta libera Dei, quam cum fundamento discurrere. Et quidem communis satis, et verissima sententia tuetur non solum subsistentiam personalem, seu relativam, sed etiam subsistentiam absolutam posse terminare immediate naturam creatam, ut supra vidimus disp. 8, dub. 4, et nihilominus ex eo, quod subsistentia relativa de facto terminaverit naturam creatam ; inepte inferretur, quod etiam subsistentia absoluta terminaverit de facto talem naturam : quippe in his, quæ ex sola Dei voluntate dependent, potest occurrere rationabile fundamentum ad asserendum unum, et non aliud. Et sic contingit in præsentia difficultate : nam ut dicamus essentiam divinam fuisse de facto communicatam anime Christi in ratione speciei intelligibilis, et in ratione Verbi terminantis visionem beatam, et in ratione existentia?,

plura fundamenta occurrunt, quæ expendimus locis in argumento citatis : sed ut dicamus essentiam divinam fuisse de facto (quidquid sit de possibili) unitam Christi unitam in ratione intellectionis ; nullum fundamentum habemus, quin habemus motiva opposita, et satis gravia, ut dicitur præced. Unde minus recte ab uno procedit argumentum ad aliud.

Præsertim si observemus (ut argumentum penitus corruat) quod ad claram Dei visionem repugnat concurrere speciem visibilem creatam, et verbum creatum, et similiter repugnat, quod natura subsistens subsistentia divina existat existentia creata, ut locis relatis ostendimus. Quocirca cum certum apud omnes sit Christi humanitatem videre Deum in se ipso, et subsistere personalitate divina, ut fides docet : necessario colligitur, et demonstratur, quod habeat essentiam divinam sibi unitam in ratione speciei intelligibilis, quam verbi terminativi, et quod existat per divinam existentiam sibi mediante subsistentia communicatam. Sed in eo, quod anima Christi intelligat, videatque Deum visione creata sibi propria, nulla est contradictio quin major longe connaturalitas, ut exemplo aliorum beatorum convincitur : unde nullum ex vi hujus habemus fundamentum, ut exclusa creata, propria, et connaturali intellectione, quam lumen naturale fide illustratum approbat, recurramus ad communicationem miraculosam increatæ intellectionis, quæ a sola Dei voluntate dependet, et in doctrina Ecclesiæ non revelatur. Quare totum argumentum cum omnibus exemplis eidem insertis potest retorqueri in Adversarios : nam ideo dicimus animam Christi habere sibi de facto unitam essentiam divinam in ratione speciei, ac verbi, et similiter existere per existentiam increatam, quia non potuit videre Deum (et ipsum videt), per speciem creatam, et verbum creatum; et quia ut subsistens subsistentia divina (et ut subsistit), nequit existere per creatam existentiam ; sed anima Christi potest videre Deum per visionem creatam, sive a se elicitam, estque hoc eidem magis connaturale, ut liquet in aliis beatis : ergo fundamentum, quod probat illud, minime evincet hoc posterius, sed magis persuadet contrarium.

Robora,  
tur  
solutio.

19. Arguitur quarto replicando contra responsionem immediate adhibitam : nam beatitudo formalis animæ Christi debet correspondere ipsius sanctitati : sed anima Christi

Quartas



Christi de facto sanctificatur sanctitate increata, et substantiali, ut statuamus disp. 12, dub. I; ergo de facto fuit beata beatitudine increata, sive intellectione divina : et consequenter non pro libito, sed cum fundamento dicitur animam Christi de facto vidisse Deum per intellectionem increatam sibi unitam. Major (in qua poterat esso difficultas), simul cum consequentia probatur : tum quia formalis beatitudo debet esse talis, ac tanta in ratione beatitudinis, qualis, et quanta est sanctitas in ratione sanctitatis : atque ideo si hæc est infinita, et increata, etiam beatitudo debet esse increata, et infinita; alioquin non haberent inter se debitam correspondentiam : ergo si anima Christi est sancta sanctitate increata, pariter debet esse beata increata beatitudine. Tum etiam quia sanctitas præstat jus ad beatitudinem : sed sanctitas increata non præstat jus ad beatitudinem creatam; siquidem hæc nequit illi jure adæquari, nec est terminus illius : ergo præstat jus ad beatitudinem increatam. Tum denique quia ex possibilitate sanctitatis recte infertur possibilitas beatitudinis; et similiter ex existentia sanctitatis recte colligitur beatitudinis existentia : sed in anima Christi est possibilis, et de facto existit sanctitas substantialis increata : ergo in anima Christi non solum est possibilis, sed de facto existit increata beatitudo per divinam intellectionem sibi unitam.

Diniisr. Huic argumento (relicta responsione Godoi recurrentis ad repugnantiam increase beatitudinis in anima Christi : quia in præsentī præscindimus a possibilitate, aut repugnantia talis beatitudinis, et ad factum præcise attendimus), respondetur distinguendo, aut explicando majorem ; beatitudo formalis animæ Christi correspondet sanctitati accidentali, concedimus : correspondet sanctitati substantiali, subdistinguimus : correspondet mediate, vel immediate, concedimus : correspondet immediate, negamus. Et deinde concessa minori, negamus absolute consequentiam, utpote quæ ex talibus præmissis ita intellectis minime infertur. Nam licet de ratione sanctitatis in communi sit fundare jus ad beatitudinem ; nihilominus juxta sanctitatis differentiam est etiam juris diversitas. Sanctitas autem substantialis est propria suppositi : unde non fundat jus immediate, sed mediante aliqua forma, sive natura, quæ sanctificet formaliter physice, et radice operationes, qualis est

gratia habitualis. Et ratio est : quoniam suppositum non est beatificabile immediate ratione sui, sed mediante natura, quæ est ratio, et principium *quo* operandi, et respiciendi ultimum finem. Natura autem humana etiam ut subsistens in persona Verbi, et substantialiter proinde sanctificata, non petit operari per actiones increatas, atque ideo nec beatificari per increatam visionem. Idemque de ipso supposito, ut personante naturam humanam dicendum est : quia prout sic subsistens est verus homo, petitque operationes humanas, sicut et nos. Proportio itaque attendi debet inter beatitudinem formalem, et sanctitatem per modum naturæ, et radicis agendi : secus vero cum sanctitate substantiali ; et per modum suppositi ob rationem jam assignatam. Nec propterea negamus, quod persona divina terminans humanitatem sanctificet formaliter ipsam, et jus ad beatitudinem communicet, sed dicimus præstare istud jus, quia immediatius exigit gratiam habitualement, cui tanquam radici, et naturæ divinæ per participationem correspondet beatitudo formalis : radicat enim, aut potius exigit persona divina in natura assumpta immediatius gratiam habitualement, et ea mediante beatitudinem formalem. Unde cum talis gratia sit quid creatum ; magis infertur Christum ut hominem beatificari beatitudine creata, sive per creatam, et a se elicita Dei visionem.

Juxta quam doctrinam facile diluuntur singulæ minoris probationes : *Prima* quidem, nam licet beatitudo sit tanta, et qualis juxta tantitatem, et qualitatem sanctitatis ; nihilominus non correspondet immediate sanctitati personæ, sed naturæ : atque ideo sicut in Christo datur duplex natura, divina scilicet, et humana impermixtæ in eodem supposito ; sic etiam datur duplex beatitudo formalis creata ; quin communicent nisi in eodem Verbi Supposito mediis naturis, quibus correspondent. *Secunda* etiam, quia etsi sanctitas personalis præstet jus ad beatitudinem, non tamen immediate, sed mediante natura, quæ est principium *quo*, et immediatius beatificabile : unde in natura increata exigit increatam beatitudinem : sed in natura creata ob oppositam rationem petit beatitudinem creatam : sicut ob eandem proportionis similitudinem exposcit in diversis naturis diversas proprietates, et operationes, ut contra Monothelitas arguebant Patres sextæ



Synodi generalis. Tertia denique quia sanctitas substantialis, et personalis præstat quoddam jus ad beatitudinem, fundatque non solum ejus possibilitatem, sed existentiam, ut admittimus : sed tamen non respicit beatitudinem, nisi mediante natura, cui ut principio quo beatitudo correspondet Quocirca in natura creata non præstat jus, nec fundat possibilitatem nisi ad creatam beatitudinem, ut supra explicuimus. Unde ex increata sanctitate personali minus adhuc colligitur, quod in natura creata existât increata, et formalis beatitudo ; quæ aliunde etiam dependet ex libero Dei decreto.

Instan-  
tia.

20. Nec refert, si instes, quod sanctitas personalis Christi præstat humanitati diversum jus ad beatitudinem, ac gratia habitualis : sed eo ipso non præstat jus ad beatitudinem creatam : ergo ad beatitudinem increatam, sive per visionem divinam. Probatur minor : quia prædictum jus, cum non distinguatur a divina persona, debet esse increatum; sed jus increatum nequit ordinari ad creatam beatitudinem, quippe quæ infinite distat a tali jure : ergo jus, quod sanctitas personalis ad beatitudinem confert, non est ad creatam beatitudinem.

Infringi-  
tur-

Id, inquam, non urget, sed facile dispellitur juxta doctrinam hactenus traditam negando minorem : nam licet jus, quod fundat sanctitas personalis sit diversum ex parte alicujus principii (fundatur enim primario in persona divina terminante naturam creatam) : tamen non est diversum ex parte termini, ab eo, quod fundat gratia sanctificans; sed potius in eadem beatitudine communicant, et sicut in termino conveniunt. Et ratio constat ex dictis : quoniam sanctitas personalis non respicit beatitudinem nisi mediante natura sicut principio *quo* unde illamet beatitudo, quæ correspondet sanctitati personali, correspondet etiam accidentali sanctitati, sicut habituali gratiæ, quæ in online supernatural! tajn in Christo, quam in nobis habet rationem naturæ : et consequenter jus, quod subjective ex parte principii *quod* est increatum, habet esse creatum ex parte termini : quia ad hoc sufficit, quod talis terminus naturæ creatæ tanquam principium *quo* immediate correspondent : sicut influxus Dei in creaturas consideratus ex parte principii est infinitus ; sed ex parte termini finitus est. Ex quibus satis constat ad minoris proba-

tionem : nam jus increatum ex parte principii *quod*, explicandum tamen per naturam creatam sicut per principium *quo* optime potest mediante tali natura respicere beatitudinem creatam : sicut generaliter loquendo ubi principium *quod* infinitum influit per principium *quo* finitum, operatio evadit simpliciter finita in osse physico : quia commensuratur immediate principio *quo*, ut liquet in ipso Christo.

Arguitur ultimo : quia Christo altribuenda est omnis perfectio, quæ non implicat contradictionem : sed intellectum creatum intelligere per increatam Dei intellectionem sibi unitam est quædam perfectio magna, quæ non implicat contradictionem : ergo sentiendum est, quod Christus de facto cognoverit per increatam Dei visionem, humano ipsius intellectui communicatam. Ad hoc argumentum satis constat ex supra dictis num. 13. Sed quia aliunde attingit gravem difficultatem ; pro ejus decisione sit

### DUBIUM III.

*Utrum anima Christi de potentia absoluta potuerit intelligere per creatam intellectionem.*

Saepe numero contingit, quod plura de facto rationabiliter negentur, quæ absolute sunt possible : nam ut non sint de facto, plura fundamenta occurrunt, præsertim vero connaturalis rerum ordo, cui se attemperat ordinaria, et ordinata Dei providentia : sed ut negetur eorum impossibilitas, necessarium est ostendere repugnantiam, sive implicationem contradictionis in eo, quod sint : alioquin præsumendum est, et standum pro divina omnipotentia, cui possible absolute sunt, quæ objective non repugnant. Unde licet ex dub. præced. constet animam Christi non intellexisse de facto per increatam intellectionem; ulterius videre oportet, utrum hoc implicaverit contradictionem : si enim illam ostenderimus, a fortiori (innabitur tradita resolutio.

*Defenditur communis Theologorum sententia, et primo fundamento munitur.*

21. Dicendum est implicare contradictionem, quod anima Christi intelligat per increatam Dei intellectionem; et consequenter

CodeH.  
sio.



ter non potuisse i'a intelligere adhuc de  
 potentia Dei absoluta. Sic aperto docet  
 D.TMn. D. Tho. in præsenti art. 1, in répons, ad  
 ¶, illis verbis : *Christus cognovit omnia per  
 scientiam divinam operatione increata, quæ  
 est ipsa Dei essentia : Dei enim intelligere  
 est sua substantia, ut probat Dphilosoph. 12.  
 Metaphys. Unde hic actus non potuit esse  
 animæ humanæ Christi, cum sit alterius na-  
 turæ*. Et idem docet 1, 2, quæst. 3, art.  
 1, et 2, 2, quæst. 23, art. 2, et in 3, diet.  
 14, quæst. 1, art. 1, quæstiunc. 1. 1, et in  
 4, dist. 49, quæst. 1, art. 2, quæstiunc.  
 1, et quæst. 20 de verit. art. 1 in corp,  
 et ad 9. S. Doctori subscribunt omnes dis-  
 cipuli Cajet, et Medina loco cit. ex hac 3  
 «Xi. part. ubi Alvarez disp. s. concl. 3. Naza-  
 nus controvers. 3. Arauxo dub. 2, Joann, a  
 ^ss." S. Tho. disp. ss. art. 1. N. Cornejo disp.  
 Anuo. 1, dub. 4. N. Philippus disp. 6, dub. 1.  
 Godoi disp. 31, § 3. Gonet disp. 15, art.  
 Cmfjo. 2. Capreol. in 3, dist. 14, quæst. 1, art.  
 17 concl. 1. Sotus in 4, dist. 49, quæst.  
 Godoi. 2, art. 3, et alii Thomistæ nullo excepto,  
 ùfr» quem viderimus. Idem etiam tuentur com-  
 /b. muniter alii Theologi, D. Bonavent. in 3,  
 Sotos. dist. 14, quæst. 1. Marsil. ibi quæst. 10,  
 D. Bo- art. 2. Gregorius in 2, dist. 7, quæst. 2.  
 u t. Vasquez in præ. disp. 50, cap. 1, et 1,  
 Mirâ- 2, disp. 7, cap. 2. Suarez hoc loco dis. 24,  
 Grifo- sect. 2. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ra-  
 v h'îlz. gusa disp. 82. Granados tract. 8, disp. 1,  
 Surei. B ^' concl. 1. Puteanus art. 1. Lorca in præ.  
 Gna- art. 1, et 1, 2, et disp. 15, sect. 1. Aversa  
 p ^' quæst. 9, sect. 1, et. 1, 2, quæst. 3, sect.  
 cas. 1. Castillo disp. 15, quæst. 1. Pesanteus  
 disp, unica. Lugo disp. 18, num. 9, et alii  
 adeo communiter, ut supervacaneum sit  
 Li?0. plures referre.  
 Fedi- Probatur primo ratione desumpta ex  
 D. Tho. locis supra relatis : quoniam in-  
 tellectio, qua quis actu intelligit, debet  
 esse actus proprius intelligentis : sed re-  
 pugnat intellectionem divinam esse actum  
 proprium naturæ creatæ : ergo repugnat,  
 quod natura creata actu intelligat per in-  
 tellectionem divinam : et consequenter im-  
 piicatorium est, quod anima Christi intel-  
 lexerit intellectione increata. Hæc secunda  
 consequentia patet ex prima : quia nequit  
 non repugnare animæ Christi, quod repu-  
 gnat ex communi conceptu naturæ creatæ.  
 Prima vero legitime infertur ex præmissis.  
 Major autem constat : quia unumquodque  
 operans est propter suam operationem sicut  
 propter finem, ut est vulgare Philosopho-  
 ruin axioma : ergo operatio, qua quis

intelligit, est actus proprius intelligentis ;  
 sive, et in idem redit, fit ejus, ipsique  
 appropriatur. Minor denique in qua poterat  
 esse difficultas, ostenditur : nam ut intel-  
 lectio divina fieret actus proprius naturæ  
 creatæ, deberet ei applicari, et communi-  
 cari vel per identitatem, vel per informa-  
 tionem, aut inhæSIONem : nec enim alia  
 via explicari, aut intelligi valet, qualiter  
 increata Dei intellectio fiat propria intel-  
 lectus creati, eique applicetur, ipsumque  
 intelligentem constituat : sed implicat in-  
 tellectionem divinam ullo ex prædictis mo-  
 dis intellectui creato communicari : ergo  
 implicat intellectionem divinam esse, aut  
 fieri actum proprium naturæ creatæ. Minor  
 hujus secundi syllogismi probatur mani-  
 feste quoad singulas ejus partes : nam in  
 primis nequit intellectio divina, quæ est  
 ipsa Dei natura, esse idem per identitatem  
 cum natura creata ; cum infinite distent,  
 ac distinguantur, ut est per se notum.  
 Rursus nequit intellectio divina uniri in-  
 tellectui creato per inhæSIONem : quia  
 prædicta intellectio est substantia, ac pe-  
 rinde, inhærendi incapax. Nec tandem  
 potest uniri eidem intellectui per informa-  
 tionem, prout hæc ab inhærantia distin-  
 guitur : quoniam intellectus creatus est  
 accidens, atque incapax, ut substantialiter  
 informetur. Nullo itaque modo fieri potest,  
 quod increata Dei intellectio uniatur na-  
 turæ, et non intellectui creatis.

22. Hoc tamen fundamentum, quod re-  
 vera validum est, labefactari videtur ex  
 principiis in nostra doctrina communibus,  
 quæ possunt adversus illud intorqueri.  
 Etenim unio per identitatem nullam ex  
 suo genere importat imperfectionem : sed  
 intellectio Dei increata potest uniri per  
 identitatem humano Christi intellectui :  
 ergo nulla est repugnantia in communica-  
 tione prædictæ intellectionis. Consequen-  
 tia patet : quia sublata imperfectione, non  
 est aliud caput repugnantiae, saltem ex vi  
 præjacti fundamenti. Major autem constat  
 tum in unione divinarum personarum ad  
 intra : quæ quia est per identitatem cum  
 natura divina, nullam dicit imperfectionem.  
 Tum in unione divinæ essentiae per modum  
 speciei, et per modum verbi cum intellectu  
 beati : quæ quia fit per identitatem in  
 ordine intelligibili, absque ulla imperfec-  
 tione admittitur, juxta doctrinam fuse a  
 nobis traditam tract. 3, disp. 2, dub. 2.  
 Tum etiam ratione a priori, quia unio per  
 identitatem excludit tum inhærentiam,

objec-  
do.



quam informationem ex parte extremi communicati, atque ideo dependentiam m-lem, quæ posset fundare, vel arguere imperfectionem. Minor autem suadetur : quia intellectio pertinet ad ordinem intelligibilem non minus, quam intellectus, species, et objectum : ergo si hæc uniuntur per identitatem, eodem modo poterunt uniri intellectus, et intellectio.

AugBcn- Declaratur amplius vis objectionis, quæ  
cniwis. simul evasio est : nam eadem ratio, quæ probat essentiam divinam per modum speciei uniri per identitatem cum intellectu beati, militat etiam in divina intellectione : ergo si admittimus primum, inconsequenter negamus possibilitatem secundi. Probat-ur antecedens : nam ideo essentia divina in ratione speciei unitur per identitatem in ordine intelligibili, quia hic ordo præscindit a substantia, et accidenti, atque ideo ab informatione, et inhærentia eisdem correspondentibus : unde oportet, quod unio in tali ordine sit formaliter, et per se non informatio, aut inhærentia, sed identitas, ut explicuimus loco citato : sed hæc ratio etiam militat in intellectione, quæ est actus ultimus, et perfectissimus, in quem totus ordo inteiligibilis collimat : et rursus non minus præscindit a rationibus substanti®, et accidentis, quam conceptus speciei, aut objecti : ergo ratio probans speciem, et objectum uniri intellectui per identitatem militat etiam in intellectione.

Solutio Cijelini. Huic objectioni, quæ simul evasio est, respondetur negando minorem. Cujus probationibus breviter, et acute occurrit Cajetan. in hoc art. constituendo disparitatem inter unionem speciei (et idem intolligendum de objecto mediante specie) et unionem intellectionis, quod illa pertinet per se ad ordinem intelligibilem, in quo nullum est inconveniens, quod essentia divina per modum speciei intelligilis, et Deus ut objectum cognitum fiant idem cum intellectu creato in prædicto ordine. Sed intellectio pertinet per se ad ordinem entitativum, et est actus prædicti ordinis : repugnat autem Deum fieri idem entitative, sive in ordine physico cum intellectu creato, ut ex se liquet : et ideo implicat Deum in ratione intellectionis eidem intellectui uniri, licet uniatur de facto sub conceptu speciei, et Verbi. Cæterum contra hanc Cajetani distinctionem, ac disparitatem communiter invehuntur Juniores : ex quibus Suarez loco supra cit. §

*El hxc ratio, dicit videre sibi gratis con-*  
*fictam, et vii intelligi posse.* Et alia alii intorquent non magis dulcia, quæ ut plurimum procedunt ex sinistra intelligentia, et defectu penetrationis.

23. Ut ergo ratio disparitatis a Cajetano assignata (quam veram et solidam censemus), Gat magis perspicua, observandum est ordinem intelligibilem sumi dupliciter. Primo modo adæquate, ut includit non solum intelligibilitatem passivam de linea objecti, sed etiam activam, quæ magis proprie dicitur intellectualitas, sive vis activa intelligendi. Secundo inadæquate, prout solum dicit intelligibilitatem passivam, constituentem objectum in esse cognoscibilis a potentia activa media cognitione. Et in priori acceptione ad ordinem intelligibilem pertinent omnia, quæ in intelligendo occurrunt, sive per modum suppositi, sive per modum naturæ, sive per modum potentiæ proximæ, sive per modum speciei, aut verbi, sive alia quavis ratione. Et similiter in prædicta consideratione pertinent ad lineam entis, et modum entis observant : quia ordo inteiligibilis ita late acceptus non accipitur pure secundum id, quod addit supra ordinem entitativum; sed est quidam specialis, et elevatior gradus entis, complectiturque quæ ad lineam entis spectant tam substantialia, quam accidentalia. Et consequenter quæ ad ordinem intelligibilem ita acceptum pertinent, non amittunt modos proprios vel informandi, vel inbærendi, sed eos retinent juxta uniuscujusque naturam : sicut etiam retinent, quod sint quædam entia. Gæterum in posteriori acceptione solum attenditur intelligibilitas passiva de linea objecti, prout excludit, vel non exprimit lineam physicam entis, et modos proprios divisivos entis, qui sunt esse per se, et esse in alio. In quo sensu docent communiter Theologi, et præsertim Tbomistæ essentiam divinam uniri intelligibiliter mentibus beatorum : cum tamen non dicant, nec vere dicere possint, quod illis uniatur entitative. Quod satis declarat lineam intelligibilitatis passivæ præscindere ab ente physico, et modis naturalibus illius, qui sunt informatio, et inhærentia. Unde ens, quatenus ad hujusmodi lineam passivæ intelligibilitatis spectat, non explicat ordinem ad esse, sive existentiam : sed tantum exprimit esse cognoscibile, sive habere tantum, aut tantam immaterialitatem, quæ sufficit ad unionem objecti cum

Defendi-  
turet ci.  
plicatur.

Nota 1.

cum potentia, præscindendo a modis os-sendi per so, vel in alio, qui tantum de materiali, et quasi per necidons se habent ad priedictum esso intelligihile.

Hinc fit (et nola secundo) unionem intelligibilem speciei, aut objecti cum intellectu non fieri per informationem, aut inhærentiam, sed modo sublimiori, et eleviori : qui non aptius explicatur, quam per identificationom pure intelligibilem, retinentem tamen distinctionem entitativam inter extrema unibilia. Nam sicut linea intelligibilis, si pure accipiatur, præscindit a substantia, et. accidenti : sic etiam unio extremorum in hac linea præscindit a modis substantiæ, et accidentis, atque ideo ab informatione, et inhærentia : sed hæc materialiter, et concomitanter se habent. Aliunde vero cum species ut foecundans potentiam non uniatur illi per modum ruri termini, sed per modum form® intelligibilis complentis, ac determinantis intellectum ad cognitionem hujus objecti præ aliis : et alias non uniatur per informationem, aut inhærentiam in ordine intelligibili, ut dictum est, fit consequens, quod unio speciei in tali ordine sit per identitatem pure intelligibilem.

Sal Quæ identitas, in qua non pauci offendunt, magis firmabitur, si attendamus ad duo, quæ in intellecta reperiuntur, et præ oculis in hac materia hæeri debent. Primum est intellectum secundum se consideratum esse puram potentiam in ordine intelligibili, non minus quam materia id habet in ordine naturali. Unde unitas propria intellectus in tali linea est pure negativa: et quam habet positivam, mutuatur ib specie ipsum foecundante. Et inde ulterius fit, quod specificatio cognitionis non sumatur ab intellectu nude sumpto, sed ab ipso ut determinato per speciem, vel potius ab ipsa specie. Ad quod necessarium est, quod species uniatur per modum formæ in ordine intelligibili, et sit forma talis ordinis. Unde facile excluditur ab specie nnio vel per modum termini, vel assistentia extrinseca, ut Suarius comminiscitur citato. Secundum est hanc unionem in esse intelligibili esse quandam transformationem in tali ordine, vi cujus intellectus fit res intellecta, juxta illud vulgare apud Peripateticos, quod intellectus intelligendo lapidem fit lapis, et intelligendo leonem fit leo, non quidem in esse entis, ut est per se notum, sed intelligibiliter, et representative, Ad quod non sufficit

unio per informationem, aut inhærentiam, sed requiritur unitas per identitatem in tali ordine : sicut ad hoc, quod Petrus sit homo requiritur unio non qualiscumque, sed per identitatem in esse naturali. Unde Commentator asserebat ex intellectu, et intelligibili fieri magis unurn, quam ex materia, et forma, significans unionem per identitatem. Quæ magis confirmatur ex eo, quod experientia com-pertum est speciem intelligibilem unitam intellectui minime in sua repræsentatione limitari, sed relinquit cum eadem universalitate, et amplitudine, quam ex se habet. Id vero non contingeret, si ejus unio in esse intelligibili esset per informationem, aut inhærentiam : quia omnis forma, quæ ita recipitur, limitatur, et determinatur per subjectum, ut in naturalibus videmus. Ipsa utique universalitas, quam species retinet in esse intelligibili, licet intellectui uniatur, satis persuadet, quod talis unio in tali ordine sit altius quid, et intimius, quam informatio, vel inhærentia, et merito dicatur transformatio, et identitas in esse intelligibili, re-tenta nihilominus semper distinctione entitativa extremorum in esse naturali.

Ex his, quæ fusius explicuimus, et ur- Appiica- gentius communivimus loco in objectione citato, liquet optimam esse disparitatem a doctrina. Cajetano assignatam : nam species est forma inteiligibilis, quæ in ordine intelligihili unitur intellectui non per informationem, aut inhæSIONem, sed per identitatem in tali ordine, retenta nihilominus distinctione quantum ad entitatem, et modos physicos. Quæ identitas inteiligibilis nullam dicit imperfectionem in forma unita; cum nullam dicat limitationem, aut subordinationem. Et ideo essentia divina, quæ in omni ordine est actus purissimus, potest absque ulla imperfectione uniri intellectui creato per modum speciei, seu formæ inteiligibilis. Cæterum intellectio non est hujusmodi formæ, sed quidam actus naturalis, qui in suo ordine petit uniri potentiæ naturaliter vel per inhæSIONem, vel per informationem, vel per identitatem, sicut contingit in omnibus aliis actibus naturalibus, qui fiunt proprii operantis. Repugnat autem intellectionem inhærare, aut informare, ut ex se liquet, et similiter identificari creaturæ in ordine physico, ut non minus per se patet. Et ideo implicat divinam intellectionem communicari intellectui creato, et illum intelli-



gentem constituere. Quod si sermo fiat de intellectione, ut pertinet ad ordinem intelligibilem proprie, et specialiter dictum, jam exuit exercitium operantis, et induit munus objecti cogniti vel directe, vel reflexe : in qua consideratione idem de illa iudicium fieri debet, ac de aliis objectis, et speciebus. Unde satis patet ad evasionem, sive objectionem, pro qua confutanda, et diluenda hæc adduximus. Et declaratio illi inserta non urget : quia species intelligibilis tam creata, quam increata, et respectu intellectus tam divini, quam creati abstrahit a ratione substanti», et accidentis, atque ideo a modis ejus : unde ex se solum exposcit unionem elevationem per identitatem, sive transformationem cum intellectu in ordine intelligibili. Sed intellectio licet quatenus abstrahit a creata, et increata, abstrahat etiam a modis ; nihilominus comparative ad intellectum creatum nequit præscindere ab aliquo unionis modo. Et omnes qui excogitari possunt, sunt repugnantes intellectioni increase ob ea quæ diximus.

Replica, o j ge(j : nam intellectus fit in ordine intelligibili idem cum objecto non solum ut movente per speciem intelligibilem, sed etiam ut terminante per verbum : sed id contingere nequit absque simili identitatis unione cum intellectione in prædicto ordine : ergo sicut intellectus fit unum per identitatem cum specie, et verbo in ordine intelligibili, sic etiam fit unum cum intellectione in tali ordine : et consequenter non repugnat, quod intellectio divina simili ratione uniatur cum intellecta Creato. Gætera constant. Et minor ostenditur : quia intellectio est unio actualis intellectus cum objecto cognito : ergo non potest intellectus fieri unum per identitatem cum objecto cognito, quin simili ratione fiat unum cum intellectione. Probat consequentia : tum quia nequit major unio excogitari inter extrema, quam sit extremorum cum unione, seu medio, ut inductive potest ostendi in omnibus, quæ uniuntur. Tum quia unio extremorum oritur ex unione, aut identitate cum medio, juxta illud vulgare : *Qui sunt idem unitertio, sunt idem inter se*. Repugnat itaque intellectum media cognitione fieri unum per identitatem cum verbo, et objecto cognito, et quod similiter non fiat unum cum ipsa cognitione.

Diurhi" Respondetur negando minorem. Et ad probationem negandum est antecedens in-

tellectum de unione, seu medio proprie dictis : quod requirebatur, ut consequentia legitime inferretur. Non enim intellectio in ordine intelligibili habet rationem medii, aut unionis, sed magis rationem finis. Ad cujus declarationem observanda est differentia inter actiones immanentes, et transeuntes, quam optime expendit D. Th. lib. 1 Ethic, licet. 12, et quæst. 5 de potentia art. 5, et alibi. Nam immanentes sic sunt operationes, quod simul sint finis potentiarum, de cujus ratione est appeti propter se : unde operationes immanentes quæruntur propter se, et non propter earum objecta : et ideo intelligens in essetalis non intendit aliud, quam contemplationem objecti, in quem finem ordinat alia, quæ ad cognoscendum concurrunt. Oppositum autem ob oppositam rationem contingit in operationibus transeuntibus, quia non habent rationem finis : non enim quæruntur propter se, sed magis propter objecta, sive efectus : nam ædificans (et sic de aliis) non intendit ipsam constructionem, sed ædificium. Ex qua radice provenit alia diflerentia, quam in modo tendendi habent hujusmodi operationes : nam in transeuntibus fit processus àb uno extremo in aliud, nempe a potentia ad actum, et ab actu ad objectum effectum, et ibi sistit intentio agentis. Sed in operationibus immanentibus non fit progressus ab extremo in extremum, sed ab extremis ad medium, in quo est finis : nam intelligens v. g. non intendit, quod sint potentia, et objectum ; sed quod detur cognitio, sive quod objectum a potentia cognoscatur. Unde fit intellectionem esse ultimum scopum lineæ cognoscitivæ ; atque ideo non esse medium uniendi, et conjungendi extrema ad instar unionis inter materiam, et formam, et similia. Cujus signum est, quod intellectio sub munere contemplationis supponit verbum vel dictione productum, vel aliter unitum : unde si tali munere consideretur objectum præsupponitur unitum intellectui tam in ratione objecti motivi per speciem, quam terminativi per verbum : quocirca intellectio ut talis non explicat conceptum unionis, aut mediii, sed magis ultimæ. et perfectissimæ actualitatis, quæ subinde, nec immerito vocatur existentia talis ordinis, ut loco cit. ex tract. 3 magis explicuimus.

Hinc constat (ut vires objectionis plus dehiscant) intellectionem dici medium, et unionem intellectus cum objecto, non quia

Major  
respon-  
sionis  
explica-  
tio

sit

dt purum medium (quale objiciens ^imagmatur, et ad ejus intentionem requirebatur, sed quia per modum ultimo) actualitatis constituit intellectum contemplantem objectum. Ad quod minime desideratur, quod intercedat inter intellectum, et objectum eo modo, quo unio mediat inter materiam, et formam, aut gluten inter duas tabulas ; quæ esset valde rudis intolligentia : neque quod sit medium, in quo tanquam in tertio extrema communicant, et ei identitate illorum cum eo colligatur identitas inter se, quale est medium artis syllogistic». Unde corruunt exempla in objectione proposita. Sed sufficit, et requiritur, quod supposita unione intelligibili objecti cum potentia in esse repræsentativo media specie impressa, et expressa propriori ad intellectionem in esse contemplationis vel productis, vel dictis, vel unitis, succedat intellectio in esse quieto contemplationis, quæ -vitaliter attingat objectum sibiunitum : in qua attingentia sicut in termino, et fine sistit totus ordo tam intellectivus, quam intelligibilis ; quippe ad hoc ultimo ordinantur, ut proxime explicuimus. In quo sensu dicitur unio objecti, et potentia: quia in hoc tandem fine quiescunt : quæ est minus propria unionis acceptio. Sed ex ea sic accepta, et admissa minime infertur, quod si intellectus, et objectum fiunt unum per identitatem in esse intelligibili; pariter fiant unum per identitatem cum intellectione ; sed magis infertur oppositum : nam sub propria cognitionis expressione non unit illa extrema, sed supponit unita, eisque supervenit per modum ultimæ actualitatis, qua intellectus contemplatur objectum sibi unitum in ordine intelligibili, seu repræsentativo. Videantur X. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 10, quæst. 3.

■» 25. Sed ecce ex hac ipsa doctrina non i levis objectio : quia juxta hactenus dicta intellectio non tam habet officium unionis, aut medii, quam existentia, sive ultimæ actualitatis in ordine intellectivo, et intelligibili : et sic plane docuimus tract. I, disp. 1, dub. 2, g 4. Idque vel ex eo probatur, quod in quolibet ordine essendi assignari debeat existentia, sive ultimus ictas : nihil autem aptius ad id assignari potest in ordine intelligibili, quam intellectio, ut ejus actualitas, perfectio, et ultimitas proxime explicatæ satis persuadent. Atqui non repugnat divinæ perfectioni Miriper mudum existentia, ut liquet in hoc

l ipso Incarnationis mysterio : non enim humanitas Christi existit per existentiam creatam, sed per divinam loco propriæ subrogatam ut diximus disp. 8, dub. 3. Ergo non repugnat divinam intellectionem sub conceptu intellectionis, aut existentia in ordine intelligibili uniri humano Christi intellectui.

Respondetur omittendo præmissas (quas Diluitor, statim explicabimus), et negando absolute consequentiam. Quoniam, licet existentia per modum puri termini nullam dicat imperfectionem ; illa tamen existentia per modum operationis, et formæ respectu subjecti, a quo distinguitur : quia tunc necessario includit imperfectionem informationis, aut inhærentiæ. Unde quia existentia in ordine physico convenit substantiæ mediante subsistentia, quæ habet rationem non formæ, sed meri termini, cujus vices supplevit immediate verbum in Incarnatione ; propterea ex consequenti, et absque u'la imperfectione se univit etiam per modum existentia, quin necessaria, aut possibilis fuerit existentia creata, ut loco cit. explicuimus. Cæterum intellectio sic est ultima actualitas in linea intelligibili, in quo sensu dicitur, saltem analogice, existentia prædicti ordinis, quod nihilominus est vera operatio entitativa, et naturalis potentia intellectivæ, de cujus ratione est ipsi uniri, fierique ipsius propriam, vel per informationem, vel per inhærentiam, vel per identitatem : communicari enim per modum puri termini non habet locum in actibus, sive operationibus. Cum ergo omnes relati unionis modi repugnent intellectioni divinæ tam in se, quam comparative ad intellectum creatum ; sequitur non posse illi communicari in ratione intellectionis : atque ideo, quod licet possit absque ulla imperfectione subire munus existentia physicæ, et proprie dictæ, non tamen existentia intentionalis, et improprie, sive analogice sumptæ, qualis est intellectio : hæc enim essentialiter importat conceptum non meri termini, sed operationis potentia unijæ,

26. Dices intellectionem divinam intra propriam lineam habere munia, sive conceptus intellectionis, et existentia intentionalis, aut intelligibilis : ergo licet nequeat communicari sub primo, poterit tamen sub secundo. Probat consequentia : quia posterior nullam explicat, aut implicat contradictionem, ut liquet in existentia ordinis entitativi. Nec valet dicere

instan-  
tia.



utrumque conceptum esse ejusdem lineæ, et consequenter divinam intellectionem sub utroque, aut neutro communicandam fore. Nam contra est : nam distinctio eminentialis quoad munera sufficit, ut res possit communicari secundum unum conceptum, et non secundum alium, ut tacile potest exemplis declarari. Et ut alia omitamus, in Deo munus intellectus, et munus speciei intelligibilis ad eandem lineam naturæ spectant, et nec virtualiter distinguuntur : quo non obstante essentia divina communicatur mentibus beatorum sub ratione speciei intelligibilis, non amem in ratione intellectus, aut luminis. Et ratio generalis ex prædictis exemplis desumpta est : quoniam in communicatione ad extra non tam attenditur ad id, quod res in se ipsa est, quam ad expressionem muneris, sub quo unio, aut communicatio exerceri debet : cætera enim aliunde importata habent se de materiali, et quasi ibidem non essent. Quod ergo in cognitione divina munus intellectionis, et munus existentiae sint ejusdem lineæ absque distinctione virtuali, minime impedit, quod cognitio increata communicetur sub conceptu existentiae inlentionalis, quamvis communicari non valeat sub munere operationis.

Insufficiens solutio.

Hac objectione convictus quidam discipulus D. Tho. censet casum esse impossibilem, et tamen salvat nostram, et communem assertionem : dummodo enim intellectio divina sub proprio intellectionis munere intellectui humano non comunicetur, nequit illum constituere intelligentem : nam alii præter intellectionem conceptus, sicut non explicant proprium intellectionis officium, sic nec præstare possunt effectum formalem intelligendi. Quam doctrinam quantum ad hanc ultimam partem censemus veram, ut molivum ei insertum evincit. Sed displicet in prima : nam ex illa plane infertur intellectum creatum intelligentem intellectione propria posse existere in ordine intentionali intellectione divina sub conceptu existentiae intelligibilis communicat®. Id vero falsitatis convincitur : nam impossibile est, quod intellectio creata non sit existentia intellectus, a quo elicitur, in ordine intentionali : quippe non alia ratione dicitur existentia prædicti ordinis, nisi quia est ultima ejus actualitas, et perfectio : quod per semetipsum fonnaliter, et intransitive habet. Unde implicatorium est, quod intellectus humanus intelligat per intellec-

tionem creatam, et existât intentionaliter per intellectionem, aut existential» divinam. Diximus, *quod existat intenlionaliler* : quia utrum existentia divina possit intellectui humano physice communicari loco existentiae naturalis propriæ, est difficultas longe diversa, huc non spectans, sed quam decisam reliquimus disp. 9, dub. 5, mimer. 67.

Ad objectionem itaque respondetur negando consequentiam, et sustinendo responsionem inter objiciendum datam, quæ juxta subjectam materiam optima est. Nam licet ex conceptibus, qui in eadem re absque distinctione virtuali concurrent, generaliter non repugnet communicari unum alio non communicato : quod præcise probat objectio : nihilominus fieri etiam potest, quod ex negatione unius recte inferatur negatio alterius vel ob inclusionem unius in alio, vel ob similem in utroque repugnanti® rationem. Et sic contingit in præsentī : quia existentia ordinis intelligibilis non est aliud, quam ultima, et perfectissima actualitas ejusdem ordinis, quæ non habet rationem meri termini pure terminantis, sed est vere forma perficiens intellectum : atque ideo ubi ab intellectu distinguitur, ut in præsentī accidit, debet ei uniri per inhærentiam, vel informationem : quod repugnat cuilibet perfectioni divinæ, et sub qualibet expressione. Et addendum est conceptum intellectionis, et conceptum existentiae intentionalis non esse duo munera, sed duas magis, vel minus explicitas acceptiones ejusdem muneris : nam intellectio in esse talis est formalissime existentia intentionalis modo explicato.

Fusius forsan, quam lector vellet, ista expendimus, et in diluendo objectionem num. 22 propositam immorati fuimus. Sed oportuit sic cunctari, et difficilia non reticere, ut principia nobis peculiariora de identificatione intellectus cum specie, et objecto in esse intelligibi, et de modo existendi in prædicto ordine, quæ proposuimus tract. 3, disp. 2, dub. 2, et quæ aliquibus difficilia, quin et non intelligibilia visa sunt, magis exponeremus, ac faciliora redderemus, et eum nostræ assertionis fundamento, cui videntur opponi, conciliarem. Qui autem illa principia negaverit, facilius ab illa objectionē se expediet : quia non opprimetur exemplo essentiae divinæ humano intellectui unitæ per identitatem in ordine intelligibili. Sed curabit exponere

Melii resposio

.Noil

\*

exponere, qualiter uniatur et non per identificationem in tali ordine : exclusa enim identitate, solum restat unio per informationem, et inhærentiam, quæ essentialiter claudit imperfectionem Deo repugnantem. Pejus autem discurret, si dicat Deum in ratione speciei non uniri intellectui sed assistere, et sic ab extrinseco influere : nam intellectus fœcundatur in se per speciem, ut præconlineat, et pariat specialem operationem, sive notitiam, quam ex se non habet. Curabit etiam satisfacere argumentis satis gravibus, et efficacibus, quibus loco citato ostendimus prædictæ identificationis necessitatem. Sed fortasse dum viam, ut putat, faciliorem eligit, incidet in difficiliorem salebram. Unde maluimus difficultate gravari, et veris, ac præjactis fundamentis insistendo illam prolixè diluere : quam dissimulare, aut eludere utendo doctrina non adeo vera. Sed de hoc iterum num. 37.

## § π.

*Expenditur aliud pro eadem assertionem molivum.*

27. Probatur secundo eadem sententia alia ratione desumpta etiam ex D. Tho. locis num. 51 relatis : nam intellectus vivit per intellectionem, per quam cognoscit : sed repugnat intellectum creatum vivere per intellectionem divinam : ergo repugnat quod intellectus creatus fiat intelligensper talem intellectionem : atque ideo hujusmodi intellectio non potuit humano Christi intellectui communicari. Utraque consequentia patet. Et major est certa : nam intelligere est specialis vivendi modus, et quidem perfectissimus : unde Aristot. lib. 2 de anima, textu 12 et 24, diffinit animam, quod sit id, *quo vivimus, sensilintu, loco-movemur, et intelligimusprimo* : ergo intellectus vivit per id, per quod cognoscit : atque ideo per eandem intellectionem, per quam cognoscit, per eandem formalissime vivit. Minor denique ostenditur : nam de ratione vitæ actualis, qualis lorei intellectio, est procedere a principio alrinseco se movente : neque enim assignari valet alia differentia vel prior, vel notior, qua distinguamus viventia a non viventibus nisi quod illa se movent ab intrinseco influendo in operationes, quibus aguntur, secus ista. Unde D. Tho. 4 part, 2, pæst. 12, art. 1, optime observat, quod

*primo dicimus animal vivere, quando incipit ex se motum habere, el landiujudicatur animal vivere, quandiu talis motus in eo apparet.* Manifestum autem est repugnare, quod increata Dei intellectio procedat ab intellectu creato sicut a principio influente : tum quia increata est, cui subinde repugnat dependere a creatura : tum quia procedit ab intellectu divino sicut a principio adæquato. Implicat igitur, quod intellectus creatus vivat per intellectionem divinam.

28. Huic argumento variæ solent adhiberi responsiones. Et primo loco omittendam duximus, quæ negat distinctionem inter actiones vitales, et non vitales in eo constituendam esse, quod illæ sint a principio intrinseco, secus istæ : censet enim omnes actiones generaliter loquendo procedere ab aliquo principio intrinseco : sicut enim intellectio procedit ab intrinseco ab intellectu, ita calefactio ab intrinseco procedit ab igne, et sic de aliis. Et similiter prætermittimus aliorum doctrinam, qui opinantur primariam distinctionem inter actionem vitalium a non vitalibus sitam in eo esse, quod vitales recipiuntur in agente, et non vitales in passo. Has, inquam. evasiones censuimus omittendas : quia nullo modo referunt ad diluendum propositum argumentum : si enim de ratione cujuscumque actionis est procedere a principio intrinseco; et de conceptu actionis vitalis, quod agens illam in se recipiat : plane infertur, quod ut intellectio constituat intellectum agentem, et intelligentem, debeat ab ipso intellectu procedere, et in eo recipi : id enim exposcit tam ex conceptu generali actionis, quam ex peculiari actionis vitalis juxta responsiones immediate propositas. Certum autem est, quod increata Dei intellectio nullo modo possit esse, sive procedere ab intellectu creato. Ergo nullo modo potest ad ipsum comparari per modum actionis, et multo minus per modum actionis vitalis : atque ideo non valet ipsum constituere agentem, et viventem in actu secundo. Aliunde vero prior solutio, a qua non multum differt secunda, crasso satis sensu procedit non penetrans vim dictionis *ab intrinseco*, qua Philosophi propriam actionis vitalis indolem communiter repræsentant. Non enim præcise significant, quod actio vitalis procedat a virtute agenti intrinseca; et multo minus quod ad vivendum per aliquam actionem sufficiat illam in se habere : hæc enim et falsa, et valde rudis esset intelli-

Quædam evasiones.

Confutantur



gentia : sed denotant ad conceptum actionis vitalis exigi, quod ejus subjectum sit etiam illius principium, et a se moveatur in eam influendo : quod minime convenit aliis actionibus, ut ex se liquet. In quo D.Thom. sensu dixit D. Tho. 1 p. quæst. 18, art. 1, et 2, quod corpora *gravia, et levia moventur a motore extrinseco*, vel *generante, qui dat formam, vel removere prohibens, ut dicitur 8 Physic. et ita non movent se ipsa, ut corpora viventia*. Constituit enim differentiam actionum, et motuum vitalium a non vitalibus in eo, quod in illis subjectum se agit, et movet; secus in istis : unde illarum principium efficiens potest esse omnino extrinsecum, secus in his : petunt enim idem esse subjectum, et principium *quod* earum ; atque ideo esse a principio intrinseco, sive conjuncto, ut communiter apprehendunt, et docent Philosophi.

^cc relert' ^uic communi doctrinæ opponas motum cordis esse vere vitalem : et tamen non est a principio intrinseco, sed a generante : ergo non est de ratione actionis, aut motus vitalis, quod sit a principio intrinseco ; sed satis erit, quod ab extrinseco imprimatur, ut ejus subjectum vivat. Major videtur evidens : tum quia cor vere vivit per illum motum : tum quia talis motus est principium totius vitæ in animali. Minorem vero docet D. Tho. 1, 2, quæst. 17, art. 9 ad 2, his verbis : *Principium autem corporalis motus est a motu cordis. Unde motus cordis secundum naturam est, et non secundum voluntatem : consequitur enim sicut per se accidens vitam, quæ est ex unione corporis, et animæ : sicut molus gravium, et levium consequitur formam substantialem ipsorum. Unde et a generante moveri dicuntur secundum Philosoph. in 8 Physic, et propter hoc motus iste vitalis dicitur*. Ergo motus cordis non est a principio intrinseco, sed a generante, a quo etiam sunt motus gravium et levium.

Solutio. Id, inquam, non refert, sed relictis aliorum solutionibus, facile diluitur ex doctrina N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 26, quæst. 1, num. 4, quæ est omnino conformis D. Thom, in testimonio immediate relato. Juxta quam respondetur motum cordis dici vitalem per modum proprietatis consecutæ ex unione animæ ad corpus : sed non esse vitalem per modum operationis, et actus secundi ab ipso corde. Et in hoc sensu distinguendo majorem, et concedendo minorem, negamus

absolute consequentiam. Nam licet non sit contra rationem proprietatis vitalis consequæ ad animam osse ab agente extrinseco producente animam, juxta illud, qui dat formam, dat consequentia ad formam ; tamen contra rationem actus secundi vitalis est oriri proxime a principio extrinseco : quia vivere in actu secundo est se movere, et a se principaliter proxime habere motum. Quod autem motus cordis sit proprietas animalis, qui consequitur dimanative ex unione animæ ad corpus, et subinde tribuendus generanti eam efficienti, docet D. Thom. non solum in testimonio relato, D. sed etiam et expressius opusc. 35, quod est de motu cordis, ubi ait : *Sic igitur et animal, in quantum habet talem formam, quæ est anima, nihil prohibet habere aliquem motum naturalem : et movens hunc motum est, qui dat formam : dico autem motum naturalem animalis eum, qui est cordis*. Et in quæst. unie, de anima art. 9, ad 6, ait : *Sic ergo prima pars, in qua talis molus invenitur, nempe cor, non est movens se ipsum, sed movetur naturaliter* sicut ignis. Ad probationes autem majoris, quatenus huic doctrinæ possunt opponi, satis constat ex immediate dictis : negandum enim est, quod cor proprie loquendo vivat in actu secundo per illum motum ; sed alias vivit nutritione, aut etiam sensatione cum toto animali. Sed tamen prædictus motus est principium totius vitæ actualis in animali per modum cujusdam proprietatis ad vivendum requisitiæ, sicut proportionabiliter anima, quam consequitur dicitur vita, non per modum operationis, sed per modum principii.

29. Sed objicies : nam si de ratione principii proximi vitalis non est, quod viventi per illud conveniat intrinsece a se, sed sufficit, quod proveniat ab extrinseco, et viventi intrinsece inhæreat; pariter ad vitam actuale non requiritur, quod proveniat intrinsece ab viventi, sed sufficit, quod illud intrinsece afficiat, licet ab extrinseco producat, vel communicetur : sed primum admittimus, ut liquet in motu cordis, qui licet dimanative sit ab anima, effective proprie est a generante : liquet etiam in auxiliis, et virtutibus supernaturalibus, quæ sunt principia proxima operationum vitalium, et nihilominus a solo Deo infunduntur : ergo pariter est concedendum secundum. Probatur majorem ex correspondentia inter actum primum, et secundum : tum quia sicut per actionem vitalem

vitalem constituitur vivens in actu secundo ; sic por principium ejus proximum constituitur vivens in actu primo : ergo si ad hoc ultimum sufficit officientia intrinseca sine influxu effectivo intrinseco ; pariter sufficit ad illud primum.

Respondetur negando majorem : quia vita in actu secundo plus, aut in pluribus causæ generibus dependet a viventi, quam vita in actu primo. Ad primam autem probationem in contrarium dicendum est, quod licet actus secundus correspondent actui primo, ejusque explicet perfectionem ; modus tamen illum habendi est longe diversus, ut inductive potest ostendi in omni ordine : nam actus primus, sive principium lam radicale, quam proximum est a solo creante, generante, aut infundente ; sed actus secundus actui primo respondet, et ab illo specialiter procedit. Per quod solvitur secunda probatio : nam vivere in actu secundo est se movere : ad quod non sufficit mere passive se habere, sed requiritur aliquis effectivus influxus : alias vivens non se moveret, sed moveretur ; quod est inanimatis commune. Sed vivere in actu primo solum importat posse se movere : id autem ex genere non explicat aliquem influxum, aliquemve egressum a viventi ; sed sufficit habere principia sufficientia se movendi, undecumque proveniant, sive per dimanationem a forma, ut in proprietatibus naturalibus contingit, sive omnino ab extrinseco, ut in gratia habituali, et in auxiliis transeuntibus accidit.

30. Melius, et magis apparenter nostro fundamento occurret, qui dicat, quod ut intellectus creatus intelligat, et subinde vivat per increatam Dei intellectionem, non requiritur hanc intellectionem entitative, et quoad substantiam ab intellectu creato procedere : sed sufficere, si vel procedat unitive, seu quoad unionem ; quatenus intellectus non intellectionem, sed unionem cum intellectione efficiat. In quo nulla apparet repugnantia : quia nullum est inconveniens, quod aliqua forma entitative, et quoad subsistentiam, nequeat ab aliquo efficienti produci, a quo tamen producat unitive, seu quoad unionem, ut apparet in anima rationali, quam homo non potest producere, et valet materiæ unire.

Sed hæc responsio efficaciter refellitur. Primo ab ipso exemplo, et ratione, quibus utitur, illa retorquendo in hunc modum : nam ut aliquod agens, quod nequit formam producere, possit illam principaliter

Salmoni. Curs. theolog. tom. .IK.

unire, requiritur agere per formam æqualem perfectionis cum forma unienda : sed intellectus creatus nequit agere per formam ejusdem perfectionis cum intellectione divina : ergo nequit principaliter hanc sibi uniri : et consequenter talis intellectio nec entitative, nec unitive potest procedere ab intellectu creato. Utraque consequentia patet. Et major constat tum exemplo ipsius evasionis : nam ut homo per generationem uniat principaliter animam rationalem materiæ, debet constitui per animam rationalem ejusdem simpliciter perfectionis cum anima unienda. Tum etiam ratione, nam quodlibet agens principale debet esse ejusdem perfectionis cum effectu a se producto, vel producendo ; alias excederetur, et sic non principaliter influeret, sed vel instrumentaliter, vel nullo modo : non autem ageret per formam ejusdem perfectionis cum forma unienda, non esset ejusdem perfectionis cum effectu, ut ex terminis liquet : præsertim cum effectus esset non sola unio, sed concretum resultans ex unione, et extremis unitis : ergo ut agens possit principaliter unire aliquam formam, debet constitui per formam ejusdem ad minus perfectionis cum forma unienda. Recolantur quæ diximus tractat. 14, disp. 3, dub. 5, § 3, ex quibus hæc doctrina (licet satis ex se vera, et perspicua) magis confirmari poterit. Minor denique ostenditur : quia non est assignabitur forma, qua intellectus humanus posset evadere ejusdem perfectionis cum intellectione divina sibi unienda, nisi natura divina, vel lumen increatum : sed utrumque repugnat uniri intellectui creato ob imperfectionem informationis, et dependentiam principii *quo* a principio *quod*, ut constat ex dictis tractat. 14, disp. 5, dub. 3, et tractat. 19, disp. 4, dub. 1 ; ergo intellectus creatus nequit agere per formam ejusdem perfectionis cum intellectione divina. Quod si fiat recursus ad essentialitatem divinam unitam intellectui creato in ratione speciei intelligibilis, nihil proderit : quoniam species non tribuit vires potentia, sed illas supponit, et se tenet ex parte objecti : unde influxus speciei impertinens est ad constituendum æqualitatem ex parte intellectus, ut sibi uniat divinam intellectionem.

Refellitur secundo eadem responsio : quoniam ut intellectio divina oriretur ab intellectu creato quoad unionem, et non quoad entitatem ; sive (et in idem redid, ut intellectus creatus posset unire sibi eF-

Urgeatior confutatio.



foclive, ac vitaliter intellectionem divinam ; oportebat inter intellectionem divinam, et intellectum creatum intercedere aliam actionem creatam unitivam intellectionis : alias intellectus mere passive se haberet, et per modum puri subjecti ad talem intellectionem ; quippe qui non efficeret intellectionem. nec illam active uniret : sed impossibile est, quod inter intellectionem, et intellectum ut intelligentem per illam, cadat aliqua actio media, quæ intellectio non sit, et qua? subinde intimius, ac proximius non constituat intellectum intelligentem : ergo implicatorium est, quod intellectus humanus ex una parte fiat fonnaliter intelligens per intellectionem divinam ; et quod ex alia parte concurrat non eliciendo immediate talem intellectionem, sed efficiendo unionem ad illam. Cratera constant. Et minor in qua poterat esse difficultas ostenditur : quia repugnat intellectum habere aliquam actionem, quæ intellectio non sit : nam adæquatum exercitium potentiæ intellectiva est intelligere. Unde communis Theologorum sententia contra Scotum docet dictionem, qua Verbum divinum producit, non esse actionem ex æquo ab intellectione distinctam, sed esse ipsam intellectionem cum quodam modo, ut fuse ostendimus tract. 6, disp. 1, dub. 3.

Confirmatur : nam ut intellectus fiat intelligens formaliter intellectione, nulla requiritur actio ab intellectione distincta, per quam ista vel ab intellectu procedat, vel ei uniatur : ergo absurdum est dicere, quod intellectus creatus fiat formaliter intelligere per intellectionem divinam, quæ uniatur intellectui mediante alia actione. Probatur minor : nam quando aliquid, in aliqua linea est fonnaliter tale per modum rationis fonnal, nequit reddi formaliter tale per aliud a se diversum, ut constat in actione, ad quam non datur actio; in relatione, ad quam non datur relatio; in existeutia, quæ ut existât, non eget alia exislenlia, et sic de aliis : sed intellectio essentialiter est actio, et ratio formalis intelligendi : ergo egreditur ab intellectu, unitur intellectui, et ipsum formaliter intelligentem constituit independenter ab alia actione, qua egrediatur, vel uniatur. Unde si semel intellectio divina nequit vitaliter procedere ab intellectu creato, ut plane latendum est; consequens fit, quod nec unitive possit ab illo procedere corruiatque proinde evasio argumento nostro adhibita.

31. Sed objicies : nam licet de ratione

intellectionis sit oriri a principio intelligent»; non tamen ab omni, sed ab eo tantum, quod per se primo intelligit ea intellectione, et cui ipsa immediate proportionatnr : sed intellectio divina per se primo correspondet divino intellectui, ipsique proportionatur : ergo satis est, quod virtualiter, aut eminenter egrediatur ab intellectu divino; et quod sic virtualiter producta communicetur intellectui creato : illumque constituat intelligentem. Major cui totus discursus innititur suadetur exemplo : nam licet sit de ratione speciei intelligibilis existera intelligibiliter per aliquam intellectionem, non tamen per omnem, ad quam frecundat, et concurrit, ut liquet in essentia divina concurrente per modum speciei ad visionem Dei creatam, et licet non existât intelligibiliter per talem visionem. ut statuimus tractat. 3, disp. 2, dub. 2, a num. i05; ergo pariter licet de ratione intellectionis sit procedere ab intellectu, non tamen ab omni, sed ab eo præcise, cui per se primo correspondet. Et ratio videtur eadem : nam ideo essentia divina ut gerens munus speciei non existit per intellectionem creatam, ad quam concurrit; quia secumhabet intellectionem increatam sibi commensuratam; et ad quarri per se primo concurrit : sed etiam intellectio divina oritur eminentialiter ab intellectu divino cui per se primo commensuratur, non autem cum intellectu creato; ergo licet huic uniretur, non propterea procederet ab eo, sed solum ab intellectu divino.

Explicatur amplius vis hujus objectionis debilitando principia argumenti a nobis facti : nam per hoc, quod intellectio divina egrediatur virtualiter, aut eminenter a divino intellectu, habet essentialiter esse vitalem : ergo unita intellectui humano præstabit ipsi vitalitatem, seu vivere in actu secundo : sed ad hujusmodi unionem, sive communicationem non requiritur alia unio media : ergo satis est, quod Deus applicet suam intellectionem intellectui creato, licet non detur alia unio media ex parte istius. Probatur minor tum exemplo generationis hominis, in qua juxta sententiam valde probabilem non producitur unio media inter materiam, et animam : et tamen homo generans, licet non producat materiam, nec animam nec modum unionis, est causa principalis hominis geniti, sive concreti ex illis partibus constituti. Tum exemplo hu-

Aug-  
IDeoUE  
diniecl-  
tabs.

jus

jus mysterii, in qua U. Virgo non produxit unionem hypostaticam : et tamen vere, et proprio est muter, ac subindo causa, sive principium illius hominis, et Dei, huc est, Christi. Ergo pariter ad constituendum concretum intellectus humani intolligontis intellectione divina, non est necessarium producere unionem aliquam mediam, sed satis est intellectionem divinam intellectui applicare. Si enim homo generans dicitur producere hominem genitum, et animam ut unitam, etsi unionem mediam non efficiat : pariter intellectus poterit efficere se intelligentem intellectione divina, attingetque hanc intellectionem ut sibi unitam, quamvis nullam efficiat unionem mediam.

Ad objectionem respondetur vim nostri argumenti non in eo constitui, quod intellectio divina sit, vel non sit vitalis independenter ab influxu intellectus creati, quod notissimum est : sed in eo, quod intellectus creatus nequit intelligere, quin actu vivat, nec vivere in actu, quin se moveat; nec tandem se movereabsque aliquo influxu in operationem, qua vivit, intelligit, et se movet. Repugnat vero, quod inlluat in intellectionem Dei increatam, ut ex se liquet. Unde impossibile est, quod per illam intelligent formaliter constituatur. Hæc vero principia, quæ firmissima sunt non quatit objectio facta : unde opus non habebat alia responsione. Respondemus tamen negando majorem, vel, eam distinguendo. Non est de ratione intellectionis oriri ab omni intelligente, si per eam non intelligat, concedimus : si intelligat per illam, negamus : et deinde concessa minori, negamus consequentiam. Minoris autem probatio nihil valet ob manifestam disparitatem : nam species intelligibilis eatenus exposcit existera per aliquam intellectionem, quatenus supponitur alias non existera intelligibiliter . Quocirca si detur species, quæ ita influat in aliquam intellectionem ut in effectum secundarium, atque inadæquatum, quod prius influat in aliam sibi adæquatam, et principalissimam; cum supponatur existens per hanc, non debet, nec petit fieri existens per illam. Quod lucum habet etiam in Deo ad intra : plures enim dantur intellectiones altributales, quæ non habent rationem existent!@ intelligibilis respectu essentiae divin@ secundum munus speciei : quia supponunt intellectionem primordiale, quæ est actus principalissimus, et existen-

lia adæquata illius ordinis. Unde eadem, ot nrgentiorl ratione potest eadem essentia buborc rationum speciei intelligibilis in ordine ad visionem beatificam, quin fiat existons per illarn : oo quod supponitur adæquate existens, sive in summo actualilatis independenter ab illa. Quo etiam discursu convincitur, quod intellectio increata habet esse adæquate a suo principio inoreato influente virtualiter, aut eminentialiter ; et quod nullo modo dependeat ab influentia intellectus creati : de quo minime dubitamus. Sed quia impossibile est, quod intellectus vivat, aut intelligat aliqua operatione, quin in eam influat ; cum officium vitas sit se movere; merito negamus posse intellectum humanum fieri intelligentem per intellectionem divinam, utpote cui repugnat terminare influxum creaturæ. Et Adversarii sibi ipsi contradicunt in hac objectione, dum ex una parte supponunt divinam intellectionem non oriri ab intellectu divino; et ex alia contendunt quod possit esse ratio formalis constituendi intellectum creatum intelligentem.

Unde evanescit explicatio, sive augmentum difficultatis : nam impossibile est intellectionem divinam uniri intellectui creato in ordine ad constituendum ipsum intelligentem in actu secundo ; et quod ab illo non procedat vel secundum substantiam, vel saltem secundum unionem, quæ saltem sit aliqua operatio intellectus : nam si intellectus nullo modo agit, consequens est, quod nullo modo se moveat, ac subinde quod nec vivat, nec intelligat in actu secundo. Unde si intellectio divina absque operatione intellectus creati ipsi uniretur, illum constitueret intelligentem, ut objectio intendit : et non constitueret, nam qui nullo modo operatur, nullo modo vivit, nec intelligit : quæ est manifesta implicatio. Aliud itaque est habere vitam in se, aliud vero habere vitam seu motum a se. Et licet primum concederemus, nempe intellectum creatum, cui uniretur intellectio divina absque omni operatione, habere in se divinam vitam (quod non magis convenit intellectui, quam lapidi) : minime tamen inferretur secundum, quia talis intellectio in nullo sensu esset ab intellectu creato nihil agente; cum tamen ut aliquis dicatur vivere in actu secundo, requiratur habere vitam a se, sive a se moveri. In quo sensu neganda est minor subsumpta in objecta difficultate. Exempla vero ad ejus proba-

Evacua-  
tur  
difficol-  
Udis  
additio.

Major  
ersio.

Objec-  
lio.



tionem inducta nihil evincunt : quia non facimus vim in eo, quod deiur, vel non medians, quæ sit modus nectens intellectionem divinam cum intellectu creato : sed, in eo, quod intellectus creatus non possit denominari agens, vivens, et intelligens, nisi eliciat aliquam operationem, qual saltem sibi uniat divinam intellectionem : aliter enim nec ipsa vivit, cum mortuo, et pure passivo modo se habeat ; nec intellectio erit exercitium vitale, cum in nullo vero sensu ab intellectu procedat. Oppositum autem non probant exempla contraria : nam licet generans non producat modum unionis nectentem animam, et materiam (de quo plura diximus disp. i.dub. 1), elicit tamen actionem, qua totum concretum producit, et ab actione denominatur agens. Et idem dicendum est de B. Virgine, si fœminæ concurrunt active ad generationem prolis : vere enim elicit actionem, qua materiam communicavit animæ subsistenti personalitate Verbi : quod satis fuit ut cum proprietate dicatur mater Dei subsistentis in natura creata, ut diximus disp. 11, dub. unico, I 4. Si autem generans, et mater supponerentur nullam actionem elicere ; minime agerent, nec possent principia activa vocari. Quod magis firmat doctrinam a nobis traditam,

g III.

*tfefertur sententia contraria, et convelluntur aliqua ejus motiva.*

32. Oppositam nobis sententiam tuentur Auctores relati num. 16. Tenent etiam Ægidius a præsentatione lib. 4 de beatit. quæst. 1, art. 2 g 3. N. Lumbier in præsen- ubi etiam N. Bonæ Spei, et l p. tract, de visione Dei disp. 4, dub. 1. Et eidem opinionioni, ut bene observavit N. Cornejo, favent qui sentiunt cognitionem a solo objecto causari, potentia passive se habente; nihilque aliud intellectionem esse, quam receptionem speciei in intellectu, ut aflir- mant Gothfredus quodlib. 6, et 7. Ægidius quæst. 1 de cognitione Angelor. Cajetanus Thienensis lib. 2 de anima textu 62, et alii. Quamvis nec omnino consequens sit, quod qui amplectuntur hæc principia (alias valde falsa) convincantur sentire, quod Deus queat uniri per modum cognitionis ; cum explicari nequeat, qualiter possit esse formalis receptio, aut ratio recipiendi ; et ex terminis magis repugnet

actui puru exercere munus receptionis, quam operationis. Sed quidquid do hoc sit. Arguitur primo : nam recto cohaeret, quod actio sit vitalis, et transeat in aliud : ergo licet intellectio divina sit actio vitalis potest transire ad creaturam, sive eidem communicari : ergo non est implicatio, quod anima Christi iintelligat per intellectionem divinam sibi communicatam. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadeter : nam quod actio sit vitalis non habet ex eo quod sit immanens subjecto, sive principio, ut patet in proprietatibus, quæ immanent in essentia, et nihilominus plures non sunt formaliter vitales : ergo ratio actionis vitalis abstrahit ab immanenti, et transeunt i : atque ideo cohæret actionem esse vitalem, et transire in aliud.

Confirmatur primo : quia ita comparatur actio vitalis ad principium vitale, sicut calefactio ad principium calefactivum : sed cuicumque principio calefactivo calefactio communicaretur, constitueret illud actu calefaciens : ergo cuicumque intellectivo intellectio communicetur, constituit illud actu intelligens : sed intellectus humanus est ab intrinseco intellectivus ; ergo intellectio divina ei communicata constituet ipsum actu intelligentem : atque ideo non repugnat intellectum Christi fieri formaliter intelligentem intellectione divina.

Confirmatur secundo : quoniam ut ali- quod formaliter vivat, et tale denominetur, sufficit habere actionem vitalem ab alio ortam, et in se receptam : sed hoc haberet anima Christi, cui intellectio divina communicaretur : ergo viveret formaliter per ipsam. Suadetur major : tum quia ut actio vitalis denominet aliquod vivens, sufficit, quod in illo recipiatur, sicut generaliter contingit in omni forma denominante : ergo orta ab uno posset aliud constituere formaliter vivens. Tum etiam quia licet vivere sit agere, non tamen determinate actione propria, sed vel hac, vel actione aliena appropriata : et licet ad actionem propriam requiratur egressus ab agente per illam, non tamen ad actionem alienam appropriatam : ergo ut aliquod dicatur vivere per aliquam actionem, sufficit illam habere ab alio ortam, et sibi communicatam.

33. Hæc ut plurimum expendit Bonæ Spei, quæ minime urgent, sed facile explicantur juxta doctrinam superius traditam. Ad argumentum ergo respondetur omit- tendo antecedens, et primum consequens, ac negando secundam consequentiam. Dato enim,

enim, quod in genere non repugnet actionem vitalem transire ad aliud subjectum (quod saltem in perfectissimis censemus omnino impossibile) : repugnat tamen, quod illud subjectum, in quod transit, denominet vivens, agens, aut. intelligens, cum ab illo non procedat : quod demonstratur exemplo actionum formalitor transeuntium (per quod diluitur antecedentis probatio) : licet enim in alio recipiantur, quia tamen non sunt ab illo sicut a principio, non dominant illud agens, sed præcise illud principium, a quo processerunt : a calefactione enim recepta in ligno non lignum, sed ignis agens denominatur. Nec prodest dicere lignum non esse capax calefaciendi, sicut intellectus citatus est capax intelligendi, ut Auctor ille causatur : nam ut alias confutationes omittamus, et in exemplo ab eo proposito perseveremus, ideo lignum est incapax calefaciendi per calefactionem in se receptam ab agente intrinseco, quia agens in esse agentis non constituitur per actionem, ad quam passive se habet, sed per actionem cujus est principium : intellectus autem humanus, quamvis in se reciperet, vel haberet intellectionem divinam; tamen non esset ipsius principium, ut ille liquido recognoscit : nullo itaque modo diceretur agere, aut vivere, aut intelligere per prædictam intellectionem. Et hæc diximus admittendo intellectionem divinam posse uniri intellectui creato : quod tamen esse absolute impossibile constat ex dictis toto § 1.

Ad primam confirmationem respondetur maiorem esse absolute falsam, ut satis constat ex dictis § præced. nam calefactio solum dependet a calefactivo sicut a principio extrinseco, et in genere causæ efficientis : sed intellectio dependet ab intellectivo sicut a principio sibi conjuncto : nam vivere est se movere per actionem a se elicitam. Omissa lamen majori, negamus minorem : nam si fiat suppositio, quod calefactio communicatur calefactivo pure ab extrinseco, et quin calefactivum agat, et in eam influat ; minime denominaretur calefaciens per talem calefactionem : quippe repugnat aliquod denominari agens per actionem, quæ ab ipso nullo modo procedit, aut dependet sicut a principio effectivo. Et quia intellectio divina nullo modo efflueret ab intellectu creato, licet illi uniretur : propterea illum non posset constituere intelligentem : sicut calefactio non constituit calefaciens subjectum, a quo non procedit.

Unde ad secundam confirmationem neganda est major : quia ut constat ex hactenus dictis, et communi Philosophorum apprehensione, vivere non est aliud, quam habere actionem, seu motum a se : unde repugnat subjectum vivere per actionem, cujus præcise est subjectum, et non principium activum. Et ad primam probationem in contrarium respondetur negando antecedens : quia ad vitalitatem non sufficit sola immanentia ; alias nullum daretur accidens immanens, quod non esset vitale : et sic omnes essentialium proprietates essent vitales, quod est ridiculum. Ad secundam etiam negatur antecedens : nam cum vivere sit moveri a se, quod aliter non fit, quam actione propria, sive cujus agens est principium ; impossibile est, quod aliquod vivat per actionem alterius sibi appropriatam. Aliunde vero (quæ est alia argumenti, et confirmationum solutio) implicat increataru intellectionem uniri intellectui creato, ut ostendimus § 1.

34. Arguitur secundo : quia non ob aliam rationem subsistentia Verbi potuit terminare humanitatem, et illam subsistentem formaliter constituere, nisi quia subsistentia divina continet eminenter perfectionem subsistentiæ creatæ : sed non minus perfecte intellectio divina continet eminenter omnem perfectionem intellectionis creatæ : ergo pari ratione potest communicari humano Christi intellectui, et illum constituere formaliter intelligentem. Nec satisfacit, si dicatur ad unionem prædicati divini ad extra supra continentiam perfectionis creatæ insuper desiderari, quod talis unio nullam dicat imperfectionem : alias eodem argumento probaretur Deum posse obire officia materiæ primæ, aut formæ informantis : quod est absurdissimum. Unio autem per modum intellectionis importat imperfectiones, quas supra recensuimus : unde nequit Deo non repugnare. Hoc, inquam, non satisfacit, sed eodem exemplo refellitur, ostendendo unionem per modum intellectionis posse ah omni imperfectione denudari. Tum quia sicut actio petit oriri a principio, sic subsistentia petit dimanare a natura, quam terminat : sed subsistentia divina absque dimanatione a natura creata potest illam terminare : ergo licet actio petat procedere a principio, poterit uniri intellectui creato, quin ab eo procedat. Tum etiam (per quod magis explicatur præcedens impugnatio), quia licet de ratione subsistentiæ sit dima-

Ad secundam.

Secundum argumentum.



naro a natura; nihilominus non oportet, quod hæc diiuan.atio explicetur per ordinem ad quamlibet naturam, sed solum per habitudinem ad naturam, quæ est primum terminabile, ut liquet in exemplo proposito : nam subsistentia divina dimanat quidem a divina natura, quam primo terminat ; et non dimanat a natura creata, quam terminat secundario. Ergo pari ratione quamvis de conceptu intellectionis sit oriri a principio ; tamen non requiritur, quod oriatur nisi a principio, cui primario correspondet, et quod per se primo per talem intellectionem inlelligit, quod respectu intellectionis increatæ est solus Deus : et consequenter poterit uniri intellectui creato, ipsumque intelligentem constituere, licet ab eo non procedat. Et sic vitatur omnis imperfectio, quæ in tali unione posset intervenire.

Dissolvi- Respondetur huic argumento solutione inter arguendum data, quæ optima est. Cujus impugnatio minime urget, quia procedit ex sinistra intelligent!!, quod subsistentia dimanet a natura : oppositum enim constat tam in creatis, quam in divinis. In creatis quidem : nam principium dimanationis se habet active, et influxive ad terminum dimanantem : natura autem creata non efGcit, nec active causât suam subsistentiam ; siquidem pro priori ad subsistentiam non habet esse in actu : unde fieri non valet, quod subsistentia dimanet a natura creata : sed fit directe, et per se simul cum ipsa natura, ut fusius, et recte probant N. Complut, abbrev. in lib. de generat. disp. 15, quæst. 5. § 1. In divinis etiam : quia subsistentia absoluta est ipsa natura divina, a qua proinde dimanare non potest. Subsistenti@ vero relativa) terminant per se actionem, nempe generationem, et inspirationem activas. Undo ex omnibus subsistentiis sola subsistentia relativa Patris resultat a natura divina, ob oppositam videlicet rationem ad subsistentiam creatam, quia paternitas supponit prædictam naturam subsistentem subsistentia absoluta, et existentem. Sed inde minime colligitur esse de communi subsistentia? conceptu, quod dimanet a natura : contrarium enim constat in omnibus aliis subsistentiis. Aliunde vero nec ipsa paternitas proprie dimanat : quia dimanatio propria solum habet locum inter terminos ordine quodam productos, quatenus secundarius resultat ex primario terminante immediate actionem : quod in natura divina, et pa-

ternitate non habet locum, ut ex se liquet. Unde opus non hebemus occurrendi probationibus, quas impugnatio solutionis expendit : procedunt enim ex falsa illa intelligonlia, quam jam exclusimus, et corrosimus. Sed addendum est. quod sive subsistentia dimanet a natura, sive non : nihilominus formalis ejus effectus in ea dimanatione minime consistit, sed in eo, quod terminet, et compleat naturam in ordine ad osso, ut constat ex supra dictis disp. 8, dub. i, \$2. Conceptus autem terminandi, sive complendi per modum termini nullam ex genere suo dicit imperfectionem, et ab ipsa dimanatione præscindit : et ideo potest personalitas divina communicari naturæ creatæ in ratione subsistenti@. Sed intellectio ex una parte habet rationem operationis, et non meri termini ; et ex alia constituit intellectum intelligentem, et viventem in actu secundo : quæ nullo modo salvari queunt absque dependentia, et origine intellectionis ab intellectu, ut supra ostendimus. Et quia hujusmodi dependentia, et origo repugnat intellectioni divinæ respectu intellectus creati : propterea implicat hunc per illam formaliter intelligentem constitui.

35. Arguitur tertio : quia non implicat naturam divinam sub conceptu naturæ ad extra uniri, et communicari animæ Christi : sed eo ipso poterit tali animæ communicari intellectus divinus, atque divina intellectio in esse talium : ergo absolute non implicat, quod anima Christi fiat formaliter intelligens per intellectionem divinam sibi communicatam. Consequentia est legitima, et minor salis clara : nam ex suppositione, quod animæ Christi communicaretur natura divina sub conceptu naturæ ; nulla est assignabilis ratio, ob quam non communicaretur simul intellectus, et intellectio ejusdem naturæ ; siquidem intellectus est proprietas, et intellectio operatio talis naturæ. Major autem probatur : quia natura divina communicari potuit, et de facto communicata fuit animæ Christi sub conceptu formæ sanctificantis, ut diximus disp. 12. dub. 4; sed conceptus formæ sanctificantis est conceptus naturæ in esse talis ; siquidem forma sanctificans debet esse radix vi lendi, et amandi Deum ; et radicare hujusmodi operationes est propriissimum munus naturæ : ergo non implicat naturam divinam sub conceptu naturæ ad extra uniri, et communicari animæ Christi.

Respondetur

Respondetur negando majorem, quæ nec facilior, nec vorior est, quam intenta ah Adversariis conclusio : quia naturam divinam sub conceptu naturæ uniri naturæ creatæ uno ex duobus modis posset intolliigi : primo si illis unitis lieret alia tertia; secundo si natura divina compararetur ad creatam, sicut forma ad subjectum. Et utrumque est implicatorium : primum ob ea, quæ late expendimus disp. 3, dub. 1, et secundum, quia contra rationem entis puri, et completi, quale importat natura divina, est habere esse in subjecto. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod natura divina non sanctificat animam Christi sanctificatione adæquate physica ; sed ex parte physica, et ex parte morali : licet enim conjunctio animæ Christi cum natura divina eidem animæ non communicetur per modum radicis physica) vel proprietatum, vel virtutum, vel operationum in eadem anima existentium : quia communicatio per modum radicis est communicatio per modum formæ ; quæ Dei perfectioni repugnat, at immediate dicebamus. Unde ex prædicto sanctificationis modo minime infer-tor naturam divinam posse ad extra communicari sub conceptu naturæ ; sed, magis inferitur oppositum. Recolantur, quæ diximus disp. 12, dub. 4 per totum, et præcipue § 3, ubi doctrinam hic breviter insinuatam late expendimus, et firmavimus.

36. Arguitur quarto : quia non magis implicat intellectionem divinam uniri intellectui creato, et illum constituere intelligentem, quam intellectionem creatam uniri intellectui divino, et ipsum intelligentem denominare, ut æqualis utrobique distantia persuadet : sed non implicat, quod intellectus divinus constituatur intelligens per intellectionem creatam sibi unilam : ergo non implicat, quod, intellectus creatus liat intelligens per intellectionem divinam sibi communicatam. Probatur minor : quia Deus potest sibi immediate unire accidentia, ut diximus disp. 9, dub. 5, § 2; sed intellectio creata est quoddam accidens : ergo Deus potest sibi immediate unire intellectionem creatam ; sed hæc Deo unita aliquam denominationem, sive effectum formalem communicaret, ut est commune omni formæ : et aptior respectu intellectionis nequit excogitari, quam intellectum constituere : ergo non implicat, quod intellectus divinus

constituatur intelligens per intellectionem creatam sibi unitarn.

Respondetur omittendo majorem , et Solutio. negando minorem : nam intellectum divinum fieri intelligentem intellectione creata repugnat non solum ex capitibus, quæ supra expendimus, et militant in intellectu creato respectu intellectionis divinæ ; sed etiam ex aliis pluribus, utputa, quod intellectus divinus, qui est actus purissimus, actuaretur, actualiorque fieret per aliquid creatum; siquidem constitueretur in actu secundo intelligendi per creatam intellectionem ; id vero importat manifestam contradictionem. Ad minoris autem probationem constat ex dictis lococit. ubi statuimus accidens posse assumi ad divinam existentiam, secus ad subsistentiam : quia ex se capax est existendi, non autem subsistendi : unde existentia divina potest loco existentiae subrogari, et accidenti communicari : sed subsistentia divina communicari eidem non valet; cum nihil circa effectum subsistendi in accidenti suppleri valeat, ut fuse ibidem expendimus. Unde admissio, quod intellectio creata posset in prædicto sensu Deo uniri, sive fieri existens per existentiam divinam ; adhuc non denominaret Deum intelligentem : sicut nec intelligentem denominat existentiam creatam, per quam naturaliter existit. Sed prædictam denominationem communicat habenti *quod*, sive subsistenti in natura, a qua procedit. Deus autem non potest subsistere in natura accidentali, nec illam habere immediate ut subsistens *quod* : unde licet intellectionem creatam posset constituere existentem , minime tamen propterea ipse denominaretur intelligens per prædictam intellectionem. Ex quibus liquet majorem argumenti, quam consulto omisimus, non esse undequaque veram : quia licet magis repugnet intellectum divinum intelligere intellectione creata, quam creatum intelligere intellectione divina ob ea, quæ supra insinuavimus : nihilominus magis repugnat, quod intellectio creata uniatur Deo constituendo ipsum in actu, quam quod Deus uniatur creatæ intellectioni constituendo ipam in actu : non enim repugnat Deum uniri intellectioni creatæ in ratione existentiae, et ipsam constituendo existentem ; sed, repugnat, quod aliquid creatum Deum in actu constituat, faciatque existere in aliqua linea.

Sed instabis : quia non implicat, quod Replica.



intellectio creata separetur a subjecto, ut in aliis accidentibus liquet, et instruimur ex mvsterio Eucharistias : et rursus ita separata posset Deo uniri in ratione existentiae, ut concedimus : ergo ita a subjecto separata, et Deo unita non posset non ipsum intelligentem denominare. Probatur consequentia : quia ex una parte Deus est capax intelligendi : et ex alia parte intellectio creata est capax denominandi intelligentera : et hanc denominationem nulli subjecto creato tribueret, utpote quæ ab omni separata in solo Deo existeret : ergo non posset non Deum constituere intelligentem.

D.fniur. Respondetur majorem hujus replicæ esse absolute falsam : licet enim accidenti ex communi accidentis ratione non repugnet separari a subjecto; quod præcise probat mysterium Eucharistiæ : fieri tamen valet, quod aliquibus accidentibus ex sua peculiari, ac specifica ratione repugnet hujusmodi separatio, ut liquet in relatione, in unione, et aliis. Inter quæ computanda est intellectio : nam cum sit actus secundus, sive actuale exercitium attingendi objectum ; impossibile est, quod non procedat a principio inlelligenli, et consequenter, quod eidem non jungatur. Quod universaliter censemus verum de operatione vitali, utputa quod detur sensatio, aut nutritio absque subjecto, quod sentiat, et nutriatur. Sed tamen ut magis appareat debilitas objectionis, concessa majori, et etiam minori in sensu supra explicato, negamus consequentiam. Cujus probatio nullius momenti est : quia ex una parte Deus licet sit capax intelligendi absolute, et intellectione divina, non tamen intellectione creata; cum incapax sit suscipiendi majorem aliquam actualilatem ab intellectione creata : et aliunde nequeat illi uniri in ratione subsistentis, sed præcise per modum existentiae : unde sicut existentia creata intellectionis non denominatur intelfigens per illam; sic nec divina, quamvis in creatæ loco subrogaretur. Ex alia etiam parte licet intellectio creata sit capax constituendi intelligentem; non tamen omnem causam, sed illam præcise, a qua procedit per modum operationis. Quamvis autem uniretur Deo in ratione existentiae; non tamen ab illo procederet ex vi hujus per modum operationis : quia nec existentia habet rationem principii effectivi ; nec operatio creata comparatur Deo per modum operationis, exercitii, vel actus secundi,

sed præcise per modum puri, et meri effectus. Intellectio itaque creata separata a subjecto, et divina oxistenlia existons non exercite, sed signate, et aptitudinaliter constitueret intelligentem; non quidem Deum, ut diximus, sed creaturam, a qua separata fuit, vel a qua saltem originari debuerat.

JKis difficilioribus argumentis satisfit.

37. Arguitur quinto : quia non repugnat Quini essentiam divinam uniri intellectui creato meniia in ratione speciei intelligibilis, ut cum communi Theologorum sententia statui-mus tract. 2, disp. 2, dub. 2, g 3; ergo non repugnat, quod uniatur eidem in ratione intellectionis. Probatur consequentia : quia non magis requiritur informatio, aut inhaerentia ex parte actus secundi intellectionis, quam ex parte principii : sed eo ipso, quod essentia divina possit uniri in ratione speciei intelligibilis, potest uniri intellectui creato in ratione principii absque ulla informatione, et inhærentia : ergo non repugnat, quod absque simili imperfectione uniatur intellectui creato in ratione intellectionis. Major simul cum minori explicatur, et suadetur : nam species ut fæcundans intellectum, quo pacto se tenet ex parte actus primi, sive principii, est forma, qua intellectus actuatur ad intelligendum, et quæ ipsi præstat intrinsecam specificationem in esse principii, ut possit concurrere ad intellectionem hujus potius speciei, quam alterius : intellectio autem in esse intellectionis, sive actus secundi sapit naturam speciei, estque proprius illius effectus : ergo ea ratione, qua essentia divina potest uniri intellectui creato in ratione speciei, poterit etiam uniri in ratione intellectionis, seclusa tamen imperfectione informationis, et inhærentiæ. Si autem ex communi Thomistarum doctrina respondeatur esse proprium speciei uniri pure intelligibiliter cum potentia, non vero entilative, et physice; contra hoc est. Tum quod esse intelligibile, et esse entitativum in essentia divina gerente munus speciei nec virtualiter distinguuntur : ergo si hoc non obstante, potest nniri intelligibiliter, et non physice in ratione speciei; pariter poterit uniri intelligibiliter, et non physice in ratione intellectionis. Tum quod esse intelligibile speciei

non est quid fictum, sed verum prædicn-tum realo ipsius : ergo est etiam verum esse realo naturale ipsius speciei : et consequenter si essentia divina in ratione speciei unitur secundum esse intelligibile ; pariter debet uniri secundum esse naturale. Tum denique quia intelligere est actus intelligentis, ut intelligentis formaliter : sed intelligens in esse talis pertinet ad ordinem intelligibilem : ergo pariter intelligere : atque ideo si species potest uniri in ordine intelligibili, absque unione in osse naturali, et subinde absque omni imperfectione, idem dici potest de unione divini intelligere in esse intellectionis. Pnesertim cum intellectus non operetur, autintelligat secundum esse naturale, quod habet ex se; sed secundum esse intelligi-bile proveniente sibi ab specie, quæ habet rationem formæ : unumquodque enim agit, secundum quod est in actu per formam.

Ad hoc argumentum haud obscure cons-labat ex dictis toto g 1. Sed quibus non arriident sententiæ Thomistæ , impetunt distinctionem argumento insertam inter esse intelligibile, et esse entitativum, seu physicum. Ex quibus Lugo in præ. disp. 18, num. 11, negat aliquam unionem essentiæ divinæ in ratione speciei secundum esse intelligibile, quia illam non habet secundum esse entitativum; et solum admittit concursum effectivum invisionem beatam. Idemque prius docuerat Suarez relatus num. 22. Juxta quorum sententiam vires amittit argumentum desumptum a paritate speciei intelligibilis ; siquidem non admittitur, quod Deus gerens ejus munus uniatur intrinsece cum intellectu creato. Sed illam opinionem rejecimus tract. 2, disp. 2, g 5, quo lectorem remittimus, ne hic videamur actum agere. Satis itaque erit Angelicum Doctorem in medium adducere, ut constet distinctionem esse intelligibilis ab esse naturali non fingi a discipulis, sed ab ipso tradi, et plane refragari Juniorum doctrinæ. Loquens ergo lib. 3 contra gent. cap. 51 , in propriis terminis de essentia divina ut gerente munus speciei inquit : *Nec tamen potesl esse forma allerius rei secundum esse naturale : sequeretur enim, quod simul cum aliquo unita constitueret unam naturam : quod esse non potest, cum essentia divina in se perfecta sil in sui natura. Species autem intelligibilis unita intellectui non constituit aliquam naturam, sed perficit ipsam ad intelligendum : quod perfectioni essentie*

divina: non repugnat. Et in præ. quæst. art. 3 ad 3, ait : *Cognitio beata non fit per speciem, quæ sit similitudo divinæ essentiae, vel eorum, quæ in divina essentia cognoscuntur, ut palet in his, quæ in 1 p. quæst. 12, art. 1, dicta sunt. Sed talis cognitio est ipsius divinæ essentiae immediate per quod ipsa essentia divina unitur menti beata sicut intelligibile inlelligenli.* Quibus verbis perspicuo distinguit inter esse intelligibile, et esse naturale; et cum neget essentiam divinam uniri secundum esse naturale, palam docet, quod uniatur intelligibiliter, et per modum speciei. Unde longe proscribit recentiorum opinionem id negantium. In eisdem etiam verbis manifestat radicem disparitatis, ut essentia divina nequeat uniri per modum formæ naturalis, et communicari valeat per modum formæ intelligibilis. Nam forma naturalis ordinatur ad aliquod totum constituendum, atque ideo dicit incompletionem, et partialitatem quarum neutra potest competere essentiæ divinæ, quæ in se perfectissima, et completissima est. Cæterum forma intelligibilis illam incompletionem non exposcit, sed magis esse completum, et perfectum, vi cujus est perfectiva intellectionis ut intelligat. Et pure perficere non mutuando completionem, et perfectionem a perfectibili, minime opponitur perfectioni divinæ. Quæ diversitas inter formam naturalem, et formam intelligibilem a posteriori, sive ab effectu colligitur ex eo, quod naturalis per unionem ad subjectum limitatur, et fit hæc; sed intelligibilis per unionem ad potentiam non limitatur, sed permanet cum eadem amplitudine, et universalitate, quam ex se habet.

38. Hac autem differentia constituta, ulterius addendum est speciem intelligihilem ita afficere intellectum intrinsece, et subjective, quod non se tenet ex parte illius, sed ex parte objecti, ad cujus cognitionem fæcundat intellectum. Cujus oppositum contingit in lumine gloriæ, et in aliis habitibus intellectum perficientibus, aut elevantibus : nam se tenent ex parte illius, eidemque subordinantur, et se accommodant. Et inde provenit, quod lumen gloriæ, et alii habitus necessario importent imperfectionem informationis physicæ : quia sunt formæ physicæ , et sequuntur conditionem aliorum accidentium. Sed species intelligibilis in proprio intelligibili ordine considerata immunis est ab imperfectione informationis, aut inhærentiæ :

Nota 1,

Notas,



## DE INCARNATIONE.

quia non se tenet ex parte potentia', sed ex parte objecti ; *et* unitur intellectui per intelligibilem transformationem, sive per identitatem in esso intelligibili, ut g ! magis explicuimus.

Legitimi jmta hanc doctrinam respondetur ad argumentum concedendo antecedens, et «Miotio. negando consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est non magis requiri informationem ex parte actus secundi intellectionis, quam ex parte principii se tenentis ex parte potentiae : desiderari vero majorem informationem ex parte intellectionis, quam ex parte principii se tenentis ex pane objecti. Essentia autem divina in ratione speciei intelligibilis non se tenet ex parte potentiae, sed ex parte objecti, sicut in aliis speciebus contingit. Unde ex eo, quod essentia divina per modum speciei intelligibilis uniatur intellectui creato absque imperfectione informationis : minime infertur, quod sub munere intellectionis queat intellectui uniri absque illa imperfectione. Nam intellectio, cum sit actuali et viudis attinsentia objecti, tenet se ex parte potentiae illud attingentis, ut actus proprius ipsius : quocirca non sequitur indolem eorum, quæ se tenent ex parte objecti, sed magis conditionem se tenentium ex parte potentiae, unde sequitur modum informationis eorum. Nec contra hoc facit explicatio, sive probatio ad persuadendum illas præmissas adhibita : quia correspondentia inter intellectionem , et speciem intelligibilem constituentem actum primum solum evincit, quod intellectio essentialiter dependeat ab specie sicut a forma intelligibili, a qua mutuatur specificationem : sed non probat similem modum unionis cum potentia. Nam forma intelligibilis non se tenet ex parte intellectus, sed ex parte objecti ; unde non debet informare intellectum, sed determinare, et complere ex parte objecti ; quod non informatione, sed transformatione, et identificatione in esse intelligibi fit. Sed intellectio est actus secundus, et vitalis, qui proinde exposcit egredi a potentia, cui correspondet, et in qua immanet : quocirca petit necessario, et determinate per informationem uniri : sicut uniuntur omnia principia proxima se tenentia ex parte intellectus.

F,<sup>TM</sup>a\* In quo sensu procedit responsio inter ampliics. arguendum data, quæ optima est, ut de-Anstot. sumitur ex Philosopho lib. 3 de anima, textu 37 et 38, plane distinguente inter

esse entitalivum, et esse intelligibile, et affirmante quod intellectus licet entitative unicus sit, potest fieri intelligibiliter omnia. Idemque affirmat I). Tho. turn ibi led. 15, turn in aliis pluribus locis, quai dedimus tract. 3, disp, I, dub. 1 et 2. Contra quam non urgent oppositio impugnationes : nam ad *primam* respondetur, quod licet esse entitativum, et esse intelligibile sint identice idem, nihilominus distinguuntur quoad expressiones, et munerera : quod satis est, ut essentia divina possit communicari secundum unum, et nequeat communicari secundum aliud. Sicut natura, et existentia sunt idem in Deo absque distinctione victuali : et tamen ob distinctionem munerum potest existentia divina communicari sub conceptu existentiae, et de facto communicata fuit humanitati Christi, ut statuimus disp. 8, dub. 3, et tamen implicat, quod natura divina communicetur ad extra sub conceptu naturæ, ut diximus disp. 3, dub. -I, et disp. 12, dub. i, § 3. Per quod patet ad *secundam* ; nam licet esse intelligibile speciei sit idem realitercum esse naturali, et entitativo ejusdem speciei ; nihilominus desumitur ex diversis principiis, et spectant ad ordines diversos : et sic videmus speciem creatam esse entitative, et naturaliter *hanc*, et tamen in esse intelligibili esse naturam universalem specificam. aut etiam genericam. Hæc autem differentia sufficit, ut species, quæ est actus purus, et a subjecto nou dependens, possit uniri intellectui creato in ordine intelligibili, independenter ab unione secundum aliquod esse naturale. *Ad tertiam* dicendum est, quod intelligere passive acceptum, quo pacto est ipsum objectum intelligibile, pertinet ad ordinem intelligibilem, et re ipsa est verbum, sive expressa similitudo objecti. Cæterum intelligere active sumptum, quod est ipsa intellectio, non pertinet directe ad ordinem intelligibilem, sed ad intellectivum, ac subinde se tenet ex parte intellectus, ut supra num. 23 explicuimus. Ea vero quæ sic se habent debent uniri intellectui physice, et entitative. Unde ex eo, quod essentia divina possit uniri in esse intelligibili , minime sequitur. quod possit communicari per modum intellectionis. Id denique, quod ultimo loco additur, facile diluitur : nam intelligens operatur per naturam, et intellectum, sicut per rationem physicam radicalem, et proximam intelligendi,



intelligent]\*, sivo eliciendi intellectionem. Species autem intolligibilin non bg habet ut ratio formalis agendi, sive tanquam principium *quod*, aut *quo* ; sed est complementum, et determinatio talis virtutis sa tenens ex parte objecti. Undo non infertur, quod intellectio, licet ab specio dependeat quantum ad sui determinationem, pertineat formalitor ad ordinem intelligibilem, vel debeat uniri ad instar intelligibilis forime ; est enim actus naturalis, et physic® intellectus virtuti subordinalus, et correspondens ad ea, quæ supra diximus.

§jr«-J Arguitur sexto : quia intellectio non est actio de prædicamento actionis, sed vera, et completa qualitas, ut recte probant N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 20, quæst. 1 ; ergo non est de ratione intellectionis egredi a principio intrinseco, eique conjungi : et consequenter nulla est repugnantia in eo, quod Deus communicetur animæ Christi per modum intellectionis. Hæc secunda consequentia patet ex prima : nam præcipua repugnantiae ratio, quæ in hac difficultate potest occurrere, consistit in eo, quod de conceptu intellectionis est procedere a principio intelligente, ut constat ex his, quæ supra diximus. Prima vero probatur ex antecedenti : tum quia licet vera actio postulet egressum ab agente, id tamen desiderari nequit ad veram qualitatem, quæ non est fieri effectus, sed est ipsum factum esse ; atque ideo si intellectio est vera qualitas, optime intelligi, et salvari poterit absque egressu ab intellectu. Tum etiam, quia vera qualitas completa ad summum est vitalis terminative, non autem egressive : esse autem terminative vitalem solum dicit esse terminum tendenti® vitalis : quod optime salvari potest absque egressione a principio.

Thom. quæst. 8 de verit. art. 6. Unde Theologi communiter docent processiones divinarum personarum non esse simplices dimanationes, sed actiones vere, et proprie dictas ; quia sunt actus polentiarum vitalium activarum, nempe intellec-

tus, et voluntatis, ut expendimus tract. G, disp. 1, dub. 4. Quod vero intellectio (et idem intelligo de aliis operationibus immanentibus) non pertineat ad prædicamentum actionis, provenit ex eo, quod non est actus imperfectus, et existentis in potentia, sed perfectus, et existentis in actu, ut expendunt N. Complut, loco cit. Unde non relinquit intellectum in potentia ad ulteriorem terminum, sicut in actionibus transeuntibus contingit : quia intellectio non quæritur propter terminum, sed propter se ipsam ; quia et terminus per intellectionem productus intenditur propter melius esse ipsius intellectionis. Et hac ratione intellectio est vera qualitas, et *facium esse*. Sed id minime impedit, quod sit vera actio vitalis, et fieri sui ; cum sit operatio sive exercitium perfectum potentiae activa), et vitalis. Et quia de conceptu cujuslibet actionis præsertim vero vitalis, est egredi a principio, quod per eam agit, et vivit ; propterea ad essentialem intellectionis conceptum pertinet, quod egrediatur ab intellectu per ipsam intelligente. Unde intellectio dicitur vitalis, non terminative præcise per modum verbi, aut termini producti : sed est vitalis formaliter per modum exercitii actualis potentiae intelligentis : quod absque egressione a tali potentia salvari nequit, ut supra g 2 fusius expendimus.

40. Sed instabis : nam probabile est intellectionem esse terminum productum per aliam actionem priorem, quæ dictio vocatur, ut tenent Suarez lib. 3 de anima cap. 5, et alii socii : ergo eadem probabilitate defendi poterit Deum posse uniri intellectui creato in ratione intellectionis. Probatur consequentia tum a destructione doctrinae traditæ : quia juxta hunc dicendi modum intellectio non est formalis egressio ab intellectu, sed terminus egressionis. Tum etiam (et sequitur ex priori) quia ut intellectio divina habeat rationem termini, non requiritur, quod sit ab intellectu creato ; sed quod, terminet ejus dependentiam, et operationem : in quo nulla apparet imperfectio, aut repugnantia.

Respondetur hanc replicam nihil contra nos concludere, quia, ut alibi admonuimus, nec obligamur, nec volumus nostras conclusiones cum aliorum opinionibus conciliare : in quo (et censemus studium satis inane) videmus alios sæpe implicari, et sæpissime allucinari : sed laborem nostrum in eo ponimus, ut loquamur consone

A' 7  
21

Ité#

f

; ? 'ij

b ;

lii

ii.1'

i?

a .

!(



ad principia nostra, id est ad doctrinam Angelici Praeceptoris, cui ut plurimum re-fragantur eorum Auctorum probabilitates. Et ejus generis est, quæ modo nobis objicitur, et illam propterea tanquam fal-sam, et 8. Doctori oppositam rejecimus tract. 2, disp. 2, a num. 208, et rejiciunt N. Complut, in lib. de anima disp. 20, quæst. 2. Unde nostra non interest, sed ad Juniores spectabit illam suam opinionem cum communi, quam modo defendimus assertionem conciliare. In quo non multum implicabuntur : nam licet dicant intellec-tionem non habere rationem actionis pro-ductivæ; affirmant nihilominus esse veram actionem vitalem, intellectivam, sive in-tentionalem, de cujus ratione est proce-dere ab intellectu mediate alia actione priori, ita ut oppositum repugnet. Unde a Thomistis dissident in explicando modum dependenti® mediatae, vel immediate, quam intellectio habet ab intellectu ; sed conveniunt in concedendo intellectionem non esse merum terminum, sed veram ac-tionem vitalem, quæ ab intelligente es-sentialiter dependet. Quod satis est, ut defendant repugnare, quod intellectio di-vina sub munere intellectionis communi-cetur intellectui creato, et illum constituat intelligentem. Juxta quam doctrinam ad objectionem respondetur concessio antece-denti negando consequentiam. Et ad ejus probationes salis constat ex immediate dictis.

41. Arguitur septimo (et potest esse replica contra præcedentem doctrinam) : quia essentia divina secundum rationem verbi potest uniri, et de facto unitur men-tibus beatorum, ut cum communi Thomis-tarum sententia statuimus tract. 2, disp. 2, dub. 9 et 10; sed non est major repu-gnantia in eo, quod uniatur in ratione intellectionis : ergo non repugnat quod sub prædicto intellectionis munere com-municetur. Probatur minor : tum quia verbum est ipsamet conceptio mentis, sive intellectio, ut constat ex D. August, lib. 9 de Trinit. cap. 10, ubi verbum appellat notitiam, et hæc supponit pro cognitione. Tum etiam, quia esto, verbum ab intellectione distingueretur; tamen de ratione verbi est dici, sive esse productum, et expressum ab intelligente; unde non minus quam dictio, petit ab intelligente procedere : sed ob hanc processionem, aut dependentiam negamus Deum posse uniri intellectui creato in ratione intellectionis ;

ergo non esi major repugnantia in eo, quod Deus uniatur intellectui creato in ra-tione intellectionis, quam in ratione verbi.

Respondetur hoc argumentum male Elidi vexaro eos, qui non distinguunt verbum ab intellectione, ut sunt Auctores num. præced. relati. Qui tamen se non inconse-quenter ab illo expedient negando majorem. Habebunt autem contra se argumenta, quæ expendimus loco citat, ostendentes implicare, quod Deus repræsentaretur quidditative per aliquam speciem creatam impressam, vel expressam, cujusmodi foret verbum creatum terminans Dei vi-sionem. Sed in via D. Thom, haud obs-d.t u-cure diluitur difficultas observando ex S. Doct. quæst. 1 de verit. art. 2 : *Quod verbum intellectus duo habet de sua ratione, scilicet quod, est intellectum, et quod est ab alio expressum. Si ergo secundum utriusque similitudinem verbum dicatur in divinis, tum non solum importabitur per verbum divinum processus rationis, sed etiam rei, si autem secundum similitudinem alterius lanium, scilicet quod est intellectum : sic hoc nomen, verbum, in divinis non im-portabit processum realem, sed rationis tantum, sicut et hoc nomen intellectum. Sed hoc non erit secundum propriam verbi ac-ceptionem : quia si aliquid eorum, quæ sunt de ratione alterius auferatur, jam non erit propria acceptio. Unde si verbum proprie accipiat in divinis, non dicitur nisi per-sonaliter. Si autem accipiat communiter, poterii etiam dici essentialiter.* Ex quibus liquet verbum dupliciter sumi , primo proprie, et stricte ; et sic non solum dicit esse intellectum, sed etiam esse produc-tum, sed satis est, quod sit intellectum, sive terminus terminans cognitionem. Quando ergo Thomistæ affirmamus essen-tiam divinam gerere vices verbi in men-tibus beatorum, non loquimur de verbo proprie, et stricte sumpto : quippe evidens est essentiam divinam, non dici, sive produci a beatis : sed loquimur de verbo communiter, sive minus proprie accepto ; quo pacto seclusa expressione, aut pro-ductione, solum importat esse terminum intellectionis actualiter intellectum. Et consequenter dicimus visionem beatificam non esse dictionem alicujus verbi , sed puram contemplationem Dei illam per semetipsum immediate terminantis. Ad quod non requiritur vitalitas, sive pro-cessio ex parte verbi, sed summa imma-terialitas essentiæ divinæ, quæ habet non solum

solum fœcundaro potentiam intellectivam per modum speciei intelligibilis, sed etiam ejus cognitionem actualiter terminare per modum objecti cogniti, et in ratione ter-mini cognitionis uniti ; quidquid sit de vitalitate, sive egressione, quæ se tenet non ex parte verbi, sed ex parte intellec-tionis.

In hoc ergo sensu, concessa majori, ne-gamus minorem. Ad cujus primam proba-tionem dicendum est verbum distingui ab intellectione, ut cum D. Tho. recte probant N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 20, quæst. 2. Nec D. Aug. oppositum do-cet, quia per notitiam non significavit co-gnitionem formalem, sed verbum, aut ob-jectum cognitum, quod solet dici notitia genita, ut optime declarat D. Tho. 1 p. quæst. 34, art. 1, his verbis : *Cum ergo dicitur, quod verbum est notitia, non acci-pitur notitia pro actu intellectus cognoscen-tis, vel pro aliquo ejus habitu ; sed pro eo, quod intellectus concipit cognoscendo. Unde et August. dicit, quod verbum est sapientia genita : quod nihil aliud est, quam ipsa eon-ceptio sapientis, quæ etiam pari modo noli-lia genita dicit potest.* Ad secundum vero constat ex prænotatis : nam licet de ra-tione verbi proprie sumpti sit dici, produci, aut exprimi ab intellectu ; non tamen de ratione vel verbi communiter, et non pro-prie accepti, ut vidimus ex D. Tho. Essen-tia autem divina unitur quidem mentibus beatorum in ratione verbi ; non quidem proprie dicti (quod æque repugnat ac uniri) per modum intellectionis (cum utrobique importetur processio, et dependentia ab in-tellectu creato), sed improprie, et commu-niter sumpti : quo pacto nullam explicat dependentiam, sed meram terminationem per modum objecti immediate cogniti ob summam ejus actualitatem, et immateria-litatem.

I Iq Sq. Sed replicabis : licet essentia divina ne-queat uniri intellectui creato sub munere verbi dicti, seu producti ; potest tamen uniri sub munere verbi communiter sump-ti, id est, non producti, sed, pure terini-nantis visionem, ut concedimus : ergo pa-riter licet essentia divina non valeat uniri intellectui creato sub munere intellectionis, quatenus hæc habet rationem actionis, vel processionis ab intellectu, poterit ta-men uniri sub munere intellectionis, qua-tenus est mera intellectio sive cognitio ob-jecti : quod, et non amplius intendunt cootrarie sententiæ patroni. Probatur con-

sequentia *primo* : quia sicut verbum pro-prie dictum petit produci, secus autem verbum communiter acceptum ; sic etiam intellectio ut actio petit egredi a principio activo, non ve.ro ut mera intellectio est; Quod magis persuaderi potest. nam eædem formalitates, quæ apparent in objecto in-tellecto, ut est intellectum, debent relucere in intellectione ut intellectio est : ergo si est dabile verbum objecti intellecti, quod proprie acceptum petat produci, et impro-prie sumptum non exposcat produci, sed præcise terminare intellectionem ; pariter debet dari intellectio, quæ sit vera actio, et subinde petat oriri a principio intelli-gente; et similiter debet dari intellectio, quæ actio non sit, sed mera attingentia objecti. *Secundo* quia si ab hoc, ut objec-tum pure terminet immediate per se ipsum intellectionem, non requiritur influxus ac-tivus intellectus in objectum unitum per modum verbi ; pariter ut intellectus pure intelligat tale objectum, non erit necessaria activitas, influxusve in intellectionem; sed sufficit, quod intellectio sit mera unio intentionalis, conjungens intellectum cum objecto cognito.

Respondetur negando consequentiam. Diluitur Ad cujus primam probationem dicendum est, quod licet in intellectione debeant re-lucere illæ formalitates, quæ in objecto cognito sicut in termino cognitionis repe-riuntur; non tamen utrobiqueconstituendæ sunt cum eodem modo, sed diversa longe ratione. Alias ex eo, quod objectum sit pas-sive intellectum, colligendum foret inte-lectionem passive se habere ad intelligen-dum objectum ; quod est ridiculum ; sed inferri debet dari intellectionem, quæ ob-jectum attingat. Generale quippe est, quod cuicumque potentiæ, sive capacitati passivæ correspondet virtus, sive potentia activa, et quæ active in passivam tendit. Unde sequitur intellectionem non solum sub ex-pressionem actionis, sed etiam secundum formalem conceptum intellectionis expli-care activitatem, et per modum exercitii activi se habere tam comparative ad intel-lectum, quam respective ad objectum. Id-que amplius confirmatur ex eo, quod in-tellectio sub expresso munere intellectionis est quædam species actionis, contrahitque conceptum genericum actionis vitalis ad peculiarem vivendi modum, qui est intel-ligere. Ratio autem generica petit contrahi per differentias intraneas, et quæ importent modos sapientes naturam generis, ut in-



ductive potest ostendi. Sequitur itaque, quod intellectio non solum secundum conceptum genericum actionis, sed etiam secundum specificam intellectionis rationem 'explicetactivitatem, et non qualemcumque, sed vitalem : el consequenter quod secundum propriam sui conditionem debeat procedere a principio intelligente, sicut actio al> agente, et operatio vitalis a vivente. E contra vero ex eo, quod possit dari verbum improprie, et communiter sumptum, quod non dicatur, nec producat ; minime colligitur posse dari intellectionem quā ab intelligente (si ab eo distinguitur), non procedat : oppositum enim constat ex diversa utriusque ratione, ut explicuimus. Ad secundam probationem constat ex immediate dictis : quia objectum ut intelligaiur, non petit produci vel in esse rei, vel in esse cogniti, sed duntaxat terminare cognitionem ad intra : quod per seipsum præstat, quando est actus purus. Cæterum intellectus, ut cognoscat, petit habere ab intrinseco cognitionem, el se vitaliter agere : alias non magis intelligeret, quam lapis. Ut autem ita se habeat, necessarium esi, quod active influat in cognitionem, sive quod, htec ab illo sicut ab efficiente procedat, ut est commune omni actioni vitali. Nec id voluntarie affirmamus, sed propter principia naturalia, el necessaria, quæ § 2 magis expendimus.

DUBIUM IV.

*Quoluplex scientia distinguenda, el constituenda sit in anima Christi.*

Quæ hactenus in hac (lisp, diximus ad explicandam doctrinam D. Tho. in l articulo, satis evincunt, quod in anima Christi non sit distinguenda duplex scientia, creata videlicet, et divina : jam enim ostendimus, quod per hanc ultimam nec intellexerit de facio, nec intelligere absolute potuerit : unde omnis scientia animæ Christi creata fuit. Sed cum plures sint species, et modi cognitionis creatæ ; ulterius investigare oportet, quot, qualesve scientias anima Christi habuerit : quod in præsentī discutiendum est. Imitabimur autem in modo resolutionis D. Tho. qui in tribus sequentibus articulis hujus quæstionis, numerum præcise scientiarum determinat, specialiorē ipsarum considerationem circa objecta, modos, el circumstantias remittens ad subsequētes quæsliones. Unde etiam obliga-

mur litteram D. Tho. in eis articulis transcribere, aut commentario illustrare : nam quidquid occurrat vel difficile, vel speciali observatione dignum, inserere huic dubio curabimus.

*Expeditur difficultas circa scientiam beatam.*

12. Dicendum est primo animam Christi habuisse scientiam beatam, quæ communiter dicitur visio beatifica. Haec conclusio, prout jacet, et abstrahendo a temporis circumstantia, vel determinatione, est de lide : et in hoc sensu eam accipiunt, et tuentur omnes Scholastici cum Magistro in 3, dist. 14, et Theologi cum D. Tho. in præs. art. 2, ei infra quæst. 15, art. 10, et quæst. 34, art. i et quæst. 46, art. 8, et alibi frequenter. Probatur primo testimoniis Scripturæ, quæ D. Tho. in arg. *sed contra* optime conjunxit sub hac forma : *Scientia beatorum in Dei cognitione consistit : sed Christus cognovitplene Deum diam secundum quod homo, secundum illud.* Joan. 8 : *Scio eum, el sermonem ejus servo : ergo in Christo fuit scientia beatorum.* Consequentia patet. Et utraque præmissa est de fide, ac minori consonant alia testimonia ejusdem Evangelist®, cap. 3 : *Qui de calo venit, super omnes est, et quod vidit, el audivit, hoc testatur.* Cap. 6 : *Non quia Patrem vidit quisquam, nisi is, qui est a Deo, vidit Patrem,* et Cap. 8 : *Ergo, quæ vidi apud Patrem, loquor.*

Nec valet, si dicatur primo prædicta verba intelligi de Christo ut Deo, non ut homine : alias ex illis minus recte probasset suam divinitatem ; quam tamen illa proferens manifestare cupiebat. Vel dicatur *secundo* eam scientiam, quam sibi Christus unice adseribebat, sufficienter haberi potuisse ex vi notitiæ supernaturalis, et per se infusæ : licet non esset determinate scientia beatifica : habuit enim scientiam inditam, qua plenius quocumque alio Deum, et mysteria supernaturalia cognovit. Unde prædicta testimonia non evincunt determinate scientiam beatam, quam cum D. Thom. intendimus.

Non, inquam, prosunt hæc effugia, sed efficaciter præcluduntur. *Primum* quidem : nam Christus asserebat se loqui, testari, et servare sermonem ejus, quem viderat : sed loquebatur, testabatur, et observabat

Pri  
co  
slo.

ler.  
D.Tui

Fut  
met  
ab a  
riu

Iow.  
3 ci

hiā  
S.Tks.

EffarJ

Præds-1  
<lutihi.]

in

In quantum homo : ergo in quantum homo viderat : alioquin quatenus horno loqueretur et testificaretur, quas quatenus homo non videbat, nec sciverat ; et consequenter inepta forot ejus persuasio. Unde licet eis verbis intendat probare divinitatem suam ; nihilominus non probabat ut Deus, sed ut homo, atque ideo secundum id, quod quatenus homo videbat. *Posterius* etiam confutatur : tum quia per scientiam infusam, el u beata distinctam solum cognoscitur Deus quoad an *est*, non autem quidditativo, et intuitive : sed scire absolute, et simpliciter dictura, quomodo usurpatur in Evangelio, stat pro scire perfecte, sive quidditalive, atque intuitive : sequitur ergo Christum habuisse non solum scientiam infusam, sed etiam beatam, qua Deum quidditativo, atque intuitive cognoverit. Tum quia videre apud Deum, sive, et in idem redit, mysteria supernaluralia in Deo viso cognoscere non pertinet ad scientiam infusam, sed ad *est*, illa enim non videt Deum, et per Deum creaturas, sed vice versa Deum per creaturas cognoscit abstractive, et quoad *an est* : constat autem ex relatis testimoniis Christum loqui de illa scientia, qua viderat, et videbat apud Patrem : ergo agebat de scientia beata, et non præcise de scientia indita, et inferiori.

43. Deinde probatur conclusio ratione D. Tho. in hoc art. quam possumus ad sequentem formam reducere : quia omne quod de potentia reducitur ad actum alicujus formæ, melius, et connaturalius reducitur ab eo agente, quod est in actu formali, aut eminentiali talis formæ ; quam ab illo, quod nullo modo est in actu : sed homines sunt in potentia ad beatitudinem. et reducuntur ad actum ejus per Christum : ergo ut Christus melius, et connaturalius influeret in hdmīnes perducendo ipsos ad beatitudinem, debuit esse in actu ipsius beatitudinis : atque ideo habuit scientiam beatam. Utraque consequentia palet. Et major est verissima, evidensque lumine naturali quantum ad causam principalem, quæ necessario præhabere debet perfectionem effectus. Tenet etiam in instrumental!, quæ eo connaturalius, et melius attingit effectum, quo per similem formam constituitur ad agendum. Et licet deficeret in aliis instrumentis, non tamen in excellentissimo, quod simul est caput morale aliorum : istud enim debet esse homogeneura, et ejusdem, ac etiam majoris

perfectionis curn illi». Licet enim influat physice instrunentaliter ; tamen halrcet rationem causar principalis moralis, atque ideo debet præhabere formam aliis communicandam, si alias non repugnet. Præsertim cum simul est causa exemplaris aliorum : quippe eo ipso præhabet aliorum perfectionem : nam primum in unoquoque genere est mensura, atque exemplar cæterortnn. Minor denique est de fide juxta illud Apost. ad Hebr. 2 : *Decebat cum, propter quem omnia, el per quem omnia, qui mullos filios in gloriam adduxerat, auctorem salulis eorum per passionem consummari.* In quo testimonio manifeste continetur utraque minoris pars, nempe homines esse in pottfntiaad beatitudinem, et quandoque glorificari : ac simul quod gloriam assequuntur per Christum ipsos perducen-

tem ad illam. Hic discursus inefficax, et difficilis aliquo- quibus visus est, et contra illum oppo- objic“uo. nunt, quod, major, ex qua totius argumentationis structura dependet, nec in causis principalibus, nec in instrumentalibus verificatur, nisi respectu form®, per quam agens agit, et alios de potentia ad actum reducit : ut enim illam formam communicet, debet eam actu habere vel perfecte, vel imperfecte juxta diversam conditionem agentis principalis, vel instrumentalis. Forma autem, qua. Christus constituitur agens, ut alios homines ad actum beatitudinis reducat, non est visio beatifica. Ergo ex eo, quod illos reducat ad talem aculum, inepte infertur, quod debeat præsupponi existens in actu beatitudinis. Major satis liquet ex ipsis terminis, et insuper potest inductive ostendi : nam ad productionem lucis non requiritur alia præcontinentia, aut præexistentia quam lucis, et imperlinens est, quod illuminans simul habeat frigiditatem, vel aliam qualitatem, quæ ad productionem lucis minime concurrit : et sic de aliis agentibus, et effectibus. Minorem autem extendimus : nam si loquatur de Christo ut producente moraliter in aliis beatitudinem, non agit per visionem beatificam, sed per meritum procedens a gratia habituali, et connotans gratiam unionis. Si vero loquamur de Christo ut influente physice in aliorum beatitudinem, non agit per actum visionis, nec per aliam qualitatem permanentem, et Completam, sed per motionem fluidam, et ab intrinseco transeuntem, ut infra ad quæst. 13 dicemus. Ergo visio beatifica nullo modo se







Auctores, pluresque dicendi modos refert, et refellit Godoi disp. 32, a num. 24. tied quia censemus id studii genus non multum prodesse, taciliusque impugnari falsa. quam confirmari vera; breviter respondere curabimus. Communis itaque ad communem hanc difficultatem responsio est, quod licet gaudium, et tristitia circa idem omnino objectum nequeant in eodem subjecto coexistere : implicat enim, quod idem omnino objectum moveat simul ad gaudium, et tristitiam-, sicut et quod simul apprehendatur conveniens, et disconveniens subjecto : nihilominus nulla repugnantia est in eo, quod in eodem subjecto existant tristitia et gaudium, circa diversa objecta, vel circa objectum materialiter idem, et formaliter diversum : quia hæc diversitas objectiva tollit contradictionem, quæ inter eos affectus reperireiur, quippe qui non sunt de eodem, et secundum idem. Potestque id declarari exemplo aliorum contrariorum : nam etsi non contingat habere amorem, et odium ejusdem omnino objecti, nec fidem, et scientiam circa objectum omnino' idem : tamen optime cohærent prædicii actus vel circa diversa simpliciter objecta, vel circa objectum, quod licet materialiter, et in esse rei sit unum, tamen formaliter, et in esse termini est multiplex. Summa autem tristitia, et summum gaudium in Christo non primo illo modo, sed hoc posteriori se habuerunt : nam summum gaudium illi erat de Deo viso, quin et de mortis suæ convenientia ad gloriam Dei, et proprii nominis exaltationem : sed summa tristitia illi erat de ejusdem mortis disconvenientia ad suam natiiram humanam secundum se, et de peccatis hominum ut Dei gloriæ, et suæ redemptioni contrariis : quæ fuerunt objecta vel entitative, vel saltem formaliter in esse objecti satis diversa. Unde nulla fuit contradictio in eo, quod Christus simul habuerit summam tristitiam, et summum gaudium circa objecta adeo distincta, et cum diversis adeo motivis. Quam responsionem eo magis veram censemus, quo expressius traditur a D. Thom. infra quæst. 15, art. 6 ad 3, his verbis : *Dicendum, quod nihil prohibet aliquid esse contrarium voluntati secundum se, quod tamen est collitum ratione finis, ad quem ordinatur : sicut medicina amara non est secundum se volita, sed solum secundum quod ordinatur ad sanitatem. Et hoc modo mors Christi, et ejus passio futi secundum se considerata in-*

voluntaria, ül Irislilmm uauwis, licet fuerit voluntaria in ordina ad finem, qui est redemptionis humani generis,

46. Nihilominus hæc doctrina, quæ est communis inter Thomistas, animum, ut verum lateamur, non quietat ; quoniam præeise curat vitaro conlrarietatom, aut contradictionem, quam gaudium, et tristitia habent ex pario objecti; sed non aliendit ad. conlrariolatem , aut contradictionem, quæ illis convenit in modo afficiendi subjectum, et quæ minus conciliari posse videtur. Nam summum gaudium vehementer dilatat naturam, tristitia vero summa illam vehementer comprimit : eandem autem naturam his allectionibus simul moveri, licet erga objecta diversa, non minus contradictorium apparet, quod idem mobile moveatur simul motu sursum et motu deorsum in ordine ad diversos terminos. Unde ut objectio supra facta recte expendit, ipsa experientia probal, quod gaudium circa unum objectum, præsertim ubi ingens fuerit, excludit tristitiam non solum circa idem objectum, sed etiam circa alia, atque absolute. Unde Philosoph. loco in objectione citat, dixit : *Voluptas autem contraria, et quævis etiam, modo sil vehemens, pellit dolorem.* Et D. Thom 1, 2, quæst. 35, art. 4 ad 3, inquit : *Dicendum quod etsi non omnis tristitia contrahetur omni delectationi secundum speciem* (nempe ex parte objecti) *tamen quantum ad effectum contrahatur : nam ex uno confortatur natura animalis, ex alio vero quodammodo molestatur.* Quæ est contrarietas ex parte subjecti, sive ex opposito modo illud afficiendi. Cum ergo in anima Christi fuerit summum gaudium, quale ad visionem Dei, in gradu itaque excellentissimo , consequencebatur ; non apparet, qualiter in eadem anima reliquerit locum ad summam tristitiam, quam repræsentant illa verba : *Tristis est anima mea usque ad mortem:* quamvis hæc tristitia dicatur fuisse circa diversum formaliter objectum. Diversitas itaque objectiva, quam communiter assignant Thomistæ, non plane evacuat difficultatem objectam. Præsertim quia si ad id sufficeret, summum gaudium, et summam tristitiam in Christo componeret absque ullo miraculo, et sine aliqua præternaturalitate : sic enim cohærent amor, et odium, assensus, et dissensus, fides, et scientia circa objecta distincta, ut satis ex se constat. Quod, autem in Christo simul fuerint summum

utl'fadW biU» r<q ponsie-i nis. Dilliti-t Aüilid p lltgUicu Arislo:-, d.Tli

summum gaudium, ot summa tristitia non contingit absquo insigni miraculo.

Propior huc addomlum communi rospensionì censemus summum gaudium, ot summam tristitiam in Christo habuisse non §olum diversitatem ex pario objecti, qua excluserunt conlrarie.tatem specificam; sed diam ex parte subjecti, qua excluserunt contrarietalem subjectivam, sive ex pario modi afficiendi. Non quidem, quia sola voluntas fuerit subjectum gaudii, et solus appetitus sensitivus subjectum tristilite, ut Aureolus, et quidam alii apud Capreol. in 3, diet. 16, quæst. unica, art. 2, falso existimarunt : oppositum enim aperte docent Patres in sexta Synodo, ut objectio recte expendit. Sed quia in rationali voluntate, et in anima eam radicante considerandæ sunt pars superior, et pars inferior : non quæ realiter differant, sed quæ distinguuntur quoad munera, ut cum D. Thom. explicant N. Complut, in lib. de anima disp. 18, quæst. 2 ; nam pars superior est anima cum suis potentiis, secundum quod attendit æternis, et per comparisonem ad illa : pars vero inferior est eadem anima, prout exercet rationem formæ, et comparatur ad temporalia. Connaturale autem ipsis est ob earum colligationem, et sympathiam, quod affectiones unius derivantur ad aliam, et e converso : unde gaudium partis superioris descendit ad inferiorem, et tristitia inferioris ad superiorem ascendit. Sed tamen hæc divinitus impediri queunt, ut superioris delectatio non participetur in inferiori; et similiter inferioris afflictio, aut tristitia non redundet ad superiorem. Et ita contingit in Christo : nam summa ipsius tristitia affecit quidem ipsum secundum partem inferiorem, non autem attigit superiorem, in qua erat beatus, ut optime observat Cajetan. infra quæst. 46, art. 7, sed summum gaudium affecit illum secundum partem superiorem, at non descendit ad inferiorem, in qua erat afflictio, quia dereliquit ipsam, cujus sunt illæ voces Matth. 27 : *Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Unde Christus agebatur simul illis affectionibus non solum in ordine ad diversa objecta, ut supra explicuimus, sed etiam secundum diversas portiones, aut partes subjectivas, ut modo declaramus. In quo non major apparet repugnantia, quam in eo, quod idem mobile secundum unam partem moveatur sursum, et secundum aliam deorsum. Et juxta hanc doctrinam respondetur ad objectionem, quod licet

summum gaudium exclqdat summam Ipolitiam circa idem, aut diversum objectum a subjecto secupdum eandem partem; non lumen necessario secundum diversam : quia Ocri divinitus potest, quod gaudium unius non redundet ad aliam, et quod non communicent in affectibus adeo differentihqs, Probationes autem in contrarium desumpta; ex Philqsopho, ex ratione, et experientia optimæ sunt ad persuadendum assumptum juxta connaturalem rerum exigentiam, secundum quqm una pars trahit aliam ad participandum eundem effectum. Sed possunt res aliter a Deo disponi : sicut dispositum est, quod Christus fuerit beatus secundum animam, et non esset secundum corpus : et hac dispositione supposita, rationes illæ minime convincunt. Desumiturque hipe responsio ex D. ffhom. infra quæst. 46, art. 8 ad 1, ubi ait ; *Dicendum, quod gaudium fruitionis non contrahatur dolori passionis, quia nop sunt de eodem. Nihil autem prohibet contraria eidem inesse non secundum idem. Et sic gaudium fruitionis potest pertinere ad superiorem pariem rationis per prqphum actum : dolor autem passionis secundum suum subjectum.*

47. Sed objicies primo cum Suarez disp. 38, sect. 3,1 *Dico quarto*, Christum secundum partem superiorem habuisse summam tristitiam : ergo hac via salvari nequit, quod habuerit summum gaudium. Probatur antecedens : quia contristari de peccatis, et perditione hominum, quatenus sunt contra gloriam Dei, pertinet ad partem animæ superiorem, qua attendit æterna : nemo autem negabit Christum habuisse hujusmodi tristitiam, ut ^umma ejus charitas persuadet. Objicies secundo ex dpetrina nostra inferri, quod Christus conjunxerit summum gaudjum, et summam tristitiam absque miraculo : quod est contra communem Theologorum sententiam, qui eam conjunctionem ut valde miraculosam admittunt. Sequela ostenditur : quia naturaliter, et absque miraculo fieri potest, quod mobile secundum diversas partes moveatur contrariis motibus : ergo et quod gaudeat secundum unam, et tristetur secundum aliam : sed hoc modo explicamus conjunctionem summi gaudii, et summæ tristitiæ in Christo : ergo nullum in ea conjunctione intervenit miraculum.

Ad primam objectionem respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem dicendum est eum Cajet, ubi supra § Ad

.il D.Tbom Objec- tio. Alia. Sühilur prima.



DE INCARNATIONE.

*evidentiam* excessive procedere : probat enim (si quid valet) sub eadem forma, quod beati in patria habeant tristitiam de peccatis hominum : quia opponuntur bono divino : id vero falsum est, et contra communem sententiam. Idem itaque contigit in Christo quantum ad pariem superiorem, secundum quam erat beatus. Et ratio est eadem utrobique : nam licet omnes beati displiceant de peccatis, et ipsa reprobent ; hæc tamen displicentia non est tristitia : quia hæc supra illam addit depressionem, et molestiam naturæ, quæ affligitur : quod nec in beatis absolute, nec in Christo quantum ad partem superiorem ex suppositione beatitudinis potuit habere locum ; cum nuliam secundum huiusmodi rationem ex peccatis hominum depressionem habuerit, sed potius summam conformitatem cum

voluntate Dei ea permittentis. *Ad secundam* negamus sequelam intellectam de omni miraculo tam præsuppositivæ, quam de formali, et immediate se habenti : nam licet ex suppositione, quod summum gaudium partis superioris non redundaverit ad inferiorem, et huius afflictio superiorem non attigerit, potuerint absque novo miraculo in eodem supposito conjungi (quod præcise evincit sequelæ probatio) : nihilominus quod ea redundantia, et communicatio impedita fuerit contra connaturalem earum partium consensionem, miraculum fuit : unde conjunctio summi gaudii, et summæ tristitiæ in Christo non contigit absque miraculo, saltem præsuppositive : sicut proportionabiliter accidit in conjunctione status comprehensoris, et status viatoris in eodem Christo. Unde D. Thom. quæst. 46, art. 8, eandem fere difficultatem sibi objiciens respondit : *Ad secundum dicendum : quod illud verbum Philosophi habet veritatem ratione redundantis, quæ naturaliter fit ab una potentia in aliam. Sed in Christo non fuit.* Ubi totum miraculum huius conjunctionis revocat ad impedimentum redundantia vel gaudii, vel tristitiæ, aut doloris ab una in alteram partem.

*Resolutio dubii quantum ad scientiam per se infusam.*

48. Dicendum est secundo animam Christi habuisse scientiam per se infusam, et distinctam a scientia beata. Sic D. Thorn, in pnesent. art. 3, et omnes com-

muniter Theologi, si paucos ex antiquioribus excipiamus quos dabimus num. 53. Ut autem hanc assertionem probemus, quod a legitimo sensu, in quo procedit, majori ex parte dependet, duo breviter præmittenda sunt. *Primum* illud diei infundi, aut infusum alicui subjecto, quod ei acquiritur non ipsius industria, vel actibus, sed ab extrinseco alterius agentis superioris influxu. Idque dupliciter contingere potest : uno modo *per accidens*, quando videlicet perfectio est propriis viribus comparabilis ; sed tamen, non expectata subjecti industria. ab extrinseco inducitur : quo pacto scientiæ naturales ejusdem rationis cum nostris communicatæ fuerunt Adamo a principio, ut sentiunt communiter Theologi cum D. Thom. l p. quæst. 94, art. 3. Allero modo *per se*, nempe cum perfectio vel propter modum illud attingendi superat virtutem subjecti, et sic per se petit, quod si eidem communicetur, sit ex influxu extrinseco Dei superioris agentis : qua ratione fides, charitas, dona Spiritus Sancti, et similes habitus dicuntur per se infusi. Ubi autem scientia per se infusa infunditur in prima rei productione, vocatur etiam indita, ut Cajetan. observavit in art. 3, et parum, aut nihil refert ad dubii resolutionem. Difficultas ergopræsens procedit non de scientia perse acquisibili, quæ per accidens potest infundi (de qua dice-mus a num. 55), sed de scientia per se infusa, quæque nequeat comparari subjecti industria.

*Secundum* possibilem esse scientiam per se infusam distinctam a scientia beatifica : quod facile ostenditur ex diversitate objectorum, et modo illa attingendi. Licet enim utraque scientia conveniat in eo, quod attingant objectum excedens facultatem naturalem intellectus creati, et secundum istam rationem utraque generali ratione dicatur per se infusa; nihilominus sub hoc generali conceptu habent plura, in quibus distinguantur. Nam scientia beata attingit Deum immediate, et ex eo in ratione causæ, et speciei mediate extenditur ad creaturas : sed potest dari alia scientia, quæ attingat immediate creaturas per proprias earum species, et per easdem creaturas, sicut per effectus ducat in Deum. Quemadmodum enim creaturæ possunt considerari vel in causa, vel in se : ita. etiam possunt cognosci vel in causa per ejus speciem; vel in se per proprias caium species : quippe unumquodque se habet ad

esso sicut a cognosci. Possibilis itaque est scientia infusa, quæ a beata distingua-tur : et cujus naturam sufficiat modo rudi Minerva insinuassee : nam exactiori ejus notitia? tam ex parte objecti, quam ex parte modi attingendi illud, deservit disp. 18. De hac igitur scientia procedit nostra, et communis conclusio, qffirmans fuisse in Christo scientiam per se infusam, distinctam a scientia beata.

Et probatur ratione D. Thom. nam de-cuit quod anima Christi a Verbo assumpta non maneret imperfecta : sed imperfecta maneret, si non habuisset scientiam per se infusam, et a beata distinctam : ergo habuit huiusmodi scientiam. Probatur minor : quia omne quod habet potentiam ad aliquam formam, est imperfectum, dum non reducitur ad actum talis forma? ; sed anima Christi a Verbo assumpta habuit potentiam ad scientiam per se infusam : ergo maneret imperfecta, si non habuisset prædictam scientiam. Minor hujus secundi syllogismi ostenditur : quoniam propria hujus scientiæ ratio sita est in eo, quod in omnia objecta creata ducatur per proprias eorum species, ut proxime explicuimus : sed anima Christi Verbo unita habuit potentiam ad huiusmodi species ; siquidem intellectus humanus est in potentia ad omnia intelligibilia, ut docet Philosopb. 3 de anima, text. 8 ; ergo anima Christi habuit potentiam ad scientiam infusam. Quod magis confirmat D. Thom. nam juxta

sententiam D. August, lib. 11 de Civitat. cap. 7, a Theologis communiter receptam, duplex in Angelis distinguitur cognitio : una matutina, qua cognoscunt res in verbo, sive in essentia Dei clare visa ; et altera vespertina, qua cognoscunt res in propria natura per species sibi inditas : sed anima Christi Verbo unita non est minoris dignitatis, nec inferiori luce perfusa, quam Angeli : ergo oportet, quod præter scientiam beatam, qua vidit Deum, et res in Deo, habuerit scientiam infusam, sive inditam, per quam cognoverit res in propria natura per species intelligibilis sibi inditas, et sibi proportionatas : aliter enim imperfecta, et minus perfecta, quam Angeli relinqueretur.

9. perfectiorem autem intelligentiam discursus D. Thom. et exclusionem objectionum, quæ contra illum formari queunt, observandum est, quod licet S. Doctor expresse non recensuerit lumen vel habitum, quæ se tenent ex parte po-

tentiæ intellectiva?, sed solum meminerit specierum intelligibilium se tenentium ex parte objecti : nihilominus inde colligendum non est habitum scientificum (ut quidam colligunt) non esse aliquid distinctum ab speciebus intelligibilibus ; vel D. Thomam diminute processisse, dum ad solas species attendit. Hæc, inquam, minime inferuntur. Non primum : quia habitum scientiæ esse simplicem qualitatem distinctam ab speciebus supposebatur a S. Doctore ex doctrina a se tradita 1, 2, quæst, 54. art. 4, et opus non habuit eam repetere. Unde contra ejus mentem violenter ageret, qui ex hoc loco colligeret oppositum. Nec etiam secundum : nam habitus per se loquendo, et nisi aliud obstet, comitatur species, ut eas ordinet, et præstet potentia facilitatem ad attingendum objecta, quæ per species repræsentantur : aliter enim intellectus non maneret adæqtfate perfectus ad utendum speciebus. Unde eodem discursu, quo D. Thom. probavit explicite infusionem specierum , probavit etiam æquivalenter scientiæ, sive habitus communicationem : et opus non habuit ducendi ad magis expressam ejus mentionem. Quin illam, et suam mentem satis manifestavit in confirmatione , duplicem in Christo distinguens scientiam per analogiam ad duas Angelorum cognitiones, matutinam , et vespertinam : hæ enim magis significant habitus, quam species, ut de se constat.

50. Deinde observandum est plures offendisse in illa propositione toties a D. Thom. assumpta, quod anima Christi erat in potentia ad omnia intelligibilia cognoscenda; quæ in nullo vero sensu videtur exponi posse. Nam si exponatur de potentia naturali, ut quidam volunt; destruit discursum D. Thom. extendentis scientiam de qua loquitur, ad mysteria gratiæ, ut evidenter constat ex quæst. 11, art. 1 et 4, ubi se refert ad præsentem art. 3 ; nam cognitio mysteriorum gratiæ non correspondet naturali intellectus virtuti, sed potentiæ obedientiali. Si vero explicetur de huiusmodi obedientiali potentia, ut exponunt Suarez in Comment, hujus art. et Godoi disp. 32, § 5 ; non minus evertit discursum D. Thom. qui se etiam extendit ad objecta naturalia, sive potentiæ naturali correspondentia, ut liquet exemplo intellectus agentis, quo utitur, et magis constat ex quæst. 11, art. 1, ubi ait : *Sicut prius dictum est* (hac videlicet quæst.

ülterior  
exposi-  
tio.

Suarez.  
Godoi.

Diluiiar  
secunda

Secunda  
conclu-  
sio.  
D.Thom.

Nou I

FttJi-

likrtio-

»&.

D. Ai-  
pens.

Notai,

l> frin-  
lan-



9. ut constat ex margine) cōnvlMm *fuit*, iit αηιηά *Chrisli omnino esset per hoc, quod omnis rjus polenlidlitas sil reducia ad actum. Et postea : ftMttfderahdum e.d, quod in anima Christi, sicut in qualibet creatura, considerata est duplex potentia passiva, naturalis videlicet, et obedientialis. Ac tandem : Utraque autem potentia animx Chrisli fuit reducia in actum secundum hanc scientiam divinitus inditam. Unde ambo dicendi modi sunt diminuti, et nec discursui, nec intentioni S. Ductoris cohærent. Quare dicendum est cum Cajetano in Commem. hujus art. D. Thomam loqui de utraque potentia naturali, et obedientiali, vel de communi ratione potentiæ ut ad illas coutrahabili; ut sensus sit intellectum humanum Christi fuisse in potentia naturali ad objecta naturalia in se ipsis cognoscenda; et rursus ratione unionis hypostatic®, et gratiæ consummate fuisse in potentia obedientiali ad cognoscendum mysteria gratiæ in se ipsis : et consequenter intellectum Christi mansurum imperfectum, nisi ad hæc omnia se extenderet : quia potentia ad aliquem actum manet itop perfecta, quandiu illi non Conjungitur. Unde a contrario sensu recte colligitur animam Christi habuisse scientiam utriusque potentiæ correspondentem : decuit enim, quod non maneret imperfecta.*

Obiectio.

Nec refert, si opponas potentiam naturalem intellectus sufficienter\* reduci ad actum per species productas virtute intellectus agentis, qui habet rationem agentis naturalis respectu possibilis, et qui in ipso Christo produxit species, ut infra videbimus disp. 22, dub. i; ergo vel D. Thom. non loquitur de potentia naturali animæ Chrisli; vel falsum asserit, et minus recte pro sua resolutione affert doctrinam Philosophi loquentis de intellectu agente.

Salisfactio.

Hoc, inquam, non refert : quia in intellectu humano distinguenda est duplex potentia naturalis, vel duplex ratio ejusdem naturalis potentiæ : altera, qua homo proprio labore, ac ministerio sensuum, et abstractione intellectus agentis petit reduci ad actum cognitionis quidditatuin materialium : altera vero, qua substantias spirituales potest in se ipsis, sive per proprias species cognoscere, sicut contingit in animalibus separatis. Licet autem prior potentia sufficienter reducatur ad actum per species causatas per intellectum agentem, et per cognitionem eidem potentiæ potentiæ naturali correspondentem : tamen pos-

levior potentia nequit per hujusmodi species ad actum sibi proportionalum reduci; sed eget speciebus inditis, quæ a solo Deo producuntur. quæque deserviunt tum ad cognitionem substantias separatas, tum ad cognitionem independentem a phantasmatibus. Quam doctrinam, et distinctionem sufficiat modo insinuasse : nam de his plenius dicemus in sequentibus, agentes de scientiis Christi, et modo, et objectis earum in speciali. Congruum tamen erit subijcere testimonium D. Thom. in opusc. D.Tlm 2, cap. 116, quod satis firmat promissam distinctionem. Agens ita 8. Doctor do scientia Christi ait : *Convenienter autem prxter cognitionem, qua Dei essentiam tident, triplex alia cognitio est ei attribuenda. Una quidem experimentalis. sicut in aliis hominibus, in quantum aliqua per sensus cognovit, ut competit naturæ humanæ. Alia vero divinitus infusa ad cognoscendum omnia illa, ad quæ naturalis cognitio hominis se extendit, vel extendere potest. Conveniens enim fuit, ut humana natura a Dei Verbo assumpta in nullo a perfectione deficeret, ulpole per quam lota humana natura reS\* lauranda esset. Eslaulem imperfectum omne, quod in potentia exislit, antequam reducatur ad actum. Intellectus autem humanus est in, potentia ad inlelligibilia, quæ naturaliter homo intelligere potest. Omnium igitur horum scientiam divinitus anima Chrisli per species influxas accepit per hoc, quod lota potentia intellectus humani fuit reducta ad actum. Sed quia Christus secundum humanam naturam non solum fuit reparator humanx naturæ, sed et gralix propagator : afficit ei etiam tertia cognitio, quæ plenissime cognovit, quidquid ad mysteria gratiæ potest perlinere, quæ nrtluralcm hominis cognitionem excedunt. Quo 10Co manifestum est, quod D. Thom. præter scientiam beatam, et præter scientiam exporimentalem, constituit in Christo duas scientias per se infusas : unam supernaturalem, qua cognovit mysteria gratiæ : et aliam naturalem, qua cognovit omnia illa, ad quæ naturalis hominis cognitio se extendit, vel extendere potest : inter quæ computantur substanti® separate, et alia, quæ subterfugiunt vires scientiæ experimentalis, sive ministerio sensuum acquisite.*

51. Ex quibus fit *primo* assertionem nostram, propositam num. 48, licet in genere procedat circa scientiam Christi per se infusam, complecti reipsa hujusmodi duas scientias, quas proxime distinximus : aliam supernaturalem

Corollaria ex

d. t. l. Sw.



supernaturalem ad omnia mysteria gratiæ, et ad cætera objecta ex supernaturnali motivo : alteram vero naturalem ad substantias separatas, et eadem objecta naturali modo proprio substantiarum separatarum, sive independentem a phantasmatibus, ut proportionabiliter contingit in animabus extra corpus; licet hæc scientia in Christo fuerit perfectior, quam in Angelis, ut tradit 1). Thom. quæst. 20 de veritat. art. 8, ubi docet hac scientia indita naturali agens inquit : *Habuit ergo Christus hanc perfectionem, ut per scientiam sibi divinitus infusam res in propria natura cognosceret nullo fortius, quam homo in statu innocentias, vel Angeli secundum cognitionem naturalem.* Sequitur secundo potentiam, sive capacitatem, animæ Christi ad cognoscendum, de qua loquitur D. Thom. et pro qua explicanda hæc adduximus, non esse determinate naturalem, hæc determinate obedientialem; sed vel utramque complecti, vel ab utraque præscindere. importando communem conceptum potentiæ passivæ tam ad cognitionem, quam ad species eidem correspondens, ut num. præced. cum Cajetano explicuimus. Sequitur tertio scientiam naturalem Christi, de qua proxime diximus, fuisse per se inditam. Non solum quoad species, sed etiam quoad habitum. Hoc corollarium non admittit Godoi disp. cit. § 6, a num. 112, ubi docet vel non dari talem habitum, vel esse per accidens infusum. Sed probatur satis efficaciter : tum quia species non aliter per se loquendo comparantur, quam virtus, sive habitus, cuius deserviunt, ut supra num. 49, agentes in communi de scientia per se infusa dicebamus : ergo si Christo fuit communicata scientia naturalis per se infusa quoad species, ut hic Auctor concedit; idem de eadem scientia quoad habitum dici debet. Tum etiam quia anima Christi per scientiam naturalem inditam cognovit ad instar Angelorum, ut perdoctus ille Auctor se explicat : sed Angelis non solum infunduntur species naturales, sed etiam habitus, tam ab speciebus, quam ab eorum intellectibus distincti, ut ex professo ostendimus tract. 12, disp. 2, dub. 4, § 2; ergo idem in Christo dicendum est.

52. Sed oppones cum Godoi : nam solus ille habitus est, et dicitur per se infusus, qui per se requiritur ad substantiam operationis : ubi enim operatio secundum se considerata, et præscindendo a modo vel facilitatis, vel perfectionis

l sufficienter præcontinctur in potentia ; sicut nullus habitus ad substantiam talis operationis requiritur, sic etiam nullius infusio per se ad eandem desideratur. Sed anima Christi cum solis speciebus inditis habuit sufficientem potentiam proximam ad cognitionem naturalem eisdem speciebus correspondentem, et quoad substantiam consideratam : sicut generaliter loquendo ad quoscunque actus naturales præscindendo a modo facilitatis, et perfectionis, sufficit naturalis potentia. Ergo vel in anima Christi non fuit habitus naturalis scientiæ inditæ, distinctus ab speciebus ; vel si extitit, non fuit infusus per se, sed solum per accidens.

Bespondetur hac objectionem nihil contra Dissoiv-  
nostram doctrinam evinci : quia non agitur, or'  
mus de actu intellectionis generice accepto, cui sic sumpto sufficienter correspondet potentia intellectiva cum speciebus : sed agimus de actu scientifico secundum speciem considerato : quo pacto addit speciem rectitudinem supra conceptum communem intellectionis, nec ab ea præscindere valet, sicut neque a propria specie : unde illam etiam præsupponere debet ex parte principii. Intellectus autem creatus sibi relictus non habet huiusmodi rectitudinem, sed ab ea distinguitur : identificare enim sibi propriam rectitudinem soli Deo convenit : quocirca aliquid addendum est intellectui creato, ut possit actum scientificum elicere : præsertim cum actus intellectionis secundum se, et actus scientiæ importent diversas rationes formales objectivas, quæ diversis principiiis proximis respondeant. Interest autem discriminis, quod licet illud perfectionis additamentum conveniat intellectui creato ex influxu agentis superioris : nihilominus in nobis datur intellectus agens, ex cujus influxu potest intellectus possibilis et species acquirere, et habitus scientificos per actuum repetitionem comparare : unde in nobis non requiritur habitus inditus, vel infusus ad eliciendum actus scientiæ naturalis; sed si infunditur, est per accidens, ut objectio bene probat. Sed quia in Angelis non datur intellectus agens ; opus est, quod rectitudo eorum intellectibus superaddita ad eliciendum actus scientificos sit ex influentia divini luminis : unde sicut habent species non per se acquisibiles, sed per se infusas, sic etiam de habitibus, et virtutibus earum potentiis superadditis dicendum est. Scien\*



tia autem naturalis, quam modo Christo tribuimus, convenit ipsi ad modum Angelorum : quia et substantias spirituales attingit, et independenter a phantasmatibus. Quare non est per se acqnisibilis, sed perse infusa, et requiritur necessario ad speciem actuum, quos elicit, ut in Angelis etiam contingit. In hoc itaque sensu vel distinguendo, vel omittendo praemissas objectionis, negamus absolute consequentiam : quia licet intellectio secundum se non exigit habitum scientiæ, sed sufficienter intellectui correspondent : actus tamen scientiæ illum requirit ob rectitudinem, quam intellectui addit : et aliunde talis habitus nequit acquiri virtute intellectus agentis, sed produci precise valet ex influentia divina, ut in Angelis etiam contingit, et ostendimus, loco cit. quem lector omnino recolat.

Opinio  
asser-  
tioni  
contra-  
ria.  
Alésais.  
D. Dona  
reot.  
Motiva.

53. Contrariam principali assertioni propositæ num. 48, tuentur sententiam Alensis 3 p. quæst. 13, membro 1 et 2. D. Bonavent. in 3, dist. 14, art. 3, qutest. 1, et plures Nominalium eodem loco, quia vel non admittunt scientiam infusam in Christo distinctam a beata, vel dicunt solum fuisse per accidens infusam. Quod solet communibus argumentis suaderi : tum quia repugnat eandem rem terminari duplici termino, aut figura : ergo pariter repugnat eundem intellectum terminari duplici cognitione et specie. Tum quia scientia infusa est imperfecta comparative ad beatam, atque ideo debet excludi per istam, ut de fide, et scientia communiter dicitur : cum ergo certum sic Christum habuisse scientiam beatam, sequitur quod non habuerit scientiam infusam. Tum quia intellectus creatus nequit simul plura intelligere : cujus oppositum sequeretur, si Christus habuisset tot cognitiones, quot ei tribuimus.

Eorum  
debilitas.

Sed in his, et similibus diluendis non duximus immorandum : primo quia satis facilia et debilia sunt. Secundo quia eorum vis evidenter infringitur exemplo Angelorum, in quibus secundum manifestam sententiam D. Augustini communiter a Theologis recepti, distinguimus cognitionem matutinam, et vespertinam, sive scientiam beatam, et per se. infusam circa eadem terminatione objecta, cum diversitate supra explicata in modo illa attingendi. Cur ergo in Christo, qui est Angelorum caput, hæc non distinguemus, et asseremus ? Tertio quia earum objectionum solutionem

liquido tradit D. Thom. in prms. art. 3 et 1 p. quæst. 12, art. 10 ad 1, et quæst. 58, art. 2 et art. 7, ad 2 et quæst. G2, art. 7 ad 3, et alibi, ubi docet nullam esse repugnantiam in eo, quod plura per modum unius simul cognoscantur : et hoc pacto cognosci, quoties una cognitio ordinatur ad aliam, vel ad invicem pendent, sicut in Christo, et Angelis contingit. Quod autem scientia, et fides, et scientia ejusdem objecti non cohæreant, provenit ex eo, quod opponuntur privative penes esse absolute visum a subjecto, et esse absolute a subjecto non visum. Sed quod eadem res videatur in se, et simul videatur in causa, aut e converso cognoscatur per se, et simul cognoscatur per effectus (sicut in scientiis, de quibus agimus, accidit) nullam habet oppositionem. Denique illa judicavimus omittenda : quia suis locis infra reducentur ad lineam, ubi de unaquaque harum scientiarum dicemus : modo vero sicut illarum multiplicitem in genere describimus; sic oportet, quod earum consideratio in genere procedat, non descendendo ad plura, quæ in particulari occurrunt.

54. Si autem inquiras, a quo tempore Christus habuerit scientiam infusam ? Respondetur illam habuisse a primo Incarnationis, sive conceptionis momento. Ita quotquot Theologi nostram assertionem tuentur. Et probatur eisdem fere motivis, quibus supra num. 44 ostendimus Christum ab eodem momento habuisse scientiam beatam. Tum quia scientia infusa convenit Christo ratione unionis hypostaticæ : sed hanc importavit a principio : et aliunde nec ipsi erat melius, nec nobis utilius aliquando caruisse prædicta scientia : ergo illam habuit a primo conceptionis momento. Tum etiam, quia scientia infusa pertinet ad statum beatificum animæ Christi per modum proprietatis, vel saltem accidentis connaturalis : cum ergo Christus ab initio suae conceptionis fuerit beatus; sequitur, quod ex tunc habuerit scientiam infusam. Tum præterea, quia si decuit Christum habere hujusmodi scientiam, ut ostensum est; congruentius apparet, quod illam habuerit a primo Incarnationis momento : ne anima Christo ullo vel brevi tempore maneret imperfecta, sive privata illa perfectione, quam tunc potuit habere : sicut enim ob insinuatam motivum non decuit animam Christi carere absolute, sive semper scientiæ infusæ perfectione ; sic etiam non decuit,

lacidali)  
quæsum



DISP. XVII, DUB. IV.

IwU'. docuit, quod illa caruorit pro aliquo tem-  
pore determinato. Tum denique quia id  
D. Hie- malina, *et eligere bonum*. Ubi D. Illo-  
rcs'"" nym. addit : *Id est, adhuc puer hoc sciet* :  
nam scientia electiva, sive electiones diri-  
gens non ita accommodatur scientiæ bea-  
AdCo- tæ, sicut infusæ. Et Apost. ad Coloss. 2,  
■ ait : *In Christo sunt omnes thesauri sapien-*  
*tis, tl scientis absconditi* : quo testimonio  
utitur D. Thom, in arg. *sed contra* hujus  
art. 3, ut probet Christum habuisse scien-  
tiam infusam. Illa autem verba nullum de-  
terminant tempus : et ideo absolute, et pro  
omni duratione accipienda sunt præsertim  
cum nullum ex hoc sequatur inconveniens.

I III.

*Proponitur ultima conclusio quantum ad  
scientiam per se acquisibilem.*

Tertia  
IO5iii-  
110. 55. Dicendum est tertio animam Christi,  
praeter scientias hactenus enumeratas,  
habuisse scientiam per se, sive ex se acqui-  
sibilem. Sensus hujus conclusionis facile in-  
telligitur ex his, quæ supra num. 48 præ-  
notavimus ubi observavimus, dari scientias  
naturales, quæ per industriam humanam ac-  
quiri possunt, ut philosophia, dialectica, et  
similes, quæ proinde dicuntur per se acqui-  
sibiles, licet quandoque contingat, quod per  
accidens a Deo infundantur supra, et præ-  
ter industriam subjecti, ut communiter  
dicitur in Adamo contigisse. In proposita  
ergo assertionem minime intendimus deter-  
minare modum, quo anima Christi habuit  
scientiam naturalem per se acquisibilem,  
utrum scilicet infusione per accidens, sicut  
Adamus; an vero propria industria, sicut  
nos : de hoc enim late dicemus disp. 22,  
dub. 1. Et similiter.nec intendimus expli-  
care modum prædictæ scientiæ in Christo  
quantum ad multitudinem objectorum, cla-  
ritatem, et alia hujusmodi, de quibus nobis  
eo loco agendum erit. Sed ab his omnibus,  
quæ quasi circumstantiæ sunt, in hac as-  
sertione proscindimus reducentes præcise  
quæstionem quoad *an est*, et statuentes  
animam Christi habuisse scientiam ex se  
acquisibilem, nobisque communem. In quo  
sensu nostram assertionem docent D.  
Thom, in præ. art. 5, et adeo unanimiter  
Theologi in hoc art. et Scholastici in 3,  
l ·α·. dist. 14, ut superfluum sit eos referre.  
Videantur tamen Capreol. dist. cit. quæst.

unie, art. 1, conci. 2. Godoi disp. 32, g 8, Godûi.  
Suarez., disp. 30, sect. 2. Vazquez disp. 55. Saarez.  
cap. 2, qui pro eadem refert ex Patribus Vazqoez.  
D. Ambros. I). Fulgentium, D. Bernar-  
dum, Origenem, et Richardum aS. Victore.

Ratio autem, qua utitur D. Thom, in Ratio  
hoc art. non solum probat assertionem, D,Thora'  
quam intendimus, sed etiam modum, quem  
Christus in eam scientiam recipiendo ha-  
buit, et quam modo remisimus ad disp. cit.  
cui proinde discursus D. Thom. servandus  
est. Unde satis erit expendere generale  
fundamentum in superioribus jam præjac-  
tum : quia oportuit omnem potentialitatem  
animæ Christi reduci ad actum, ne mane-  
ret imperfecta : sed anima Christi habuit  
potentiam ad scientiam naturalem per se  
acquisibilem : ergo habuit hujusmodi scien-  
tiam : alias imperfecta mansisset. Conse-  
quentia patet. Et major, quam supra ex-  
pendimus, in præsentī materia est longe  
certior, et efficacior : egimus enim de po-  
tentia omnino connaturali, quæ dum ad  
actum non reducitur, manet imperfecta, ut  
evidenter, et inductive potest ostendi in  
qualibet potentialitate naturali proprio ac-  
tui non conjuncta. Minor denique facile  
constat : quia anima Christi est ejusdem  
speciei cum aliis hominum animabus : istæ  
autem habent potentiam ad scientiam na-  
turalem per se acquisibilem, sive depen-  
dentem a phantasmatis, et iniluxu intel-  
lectus agentis. Confirmatur : nam quia  
anima Christi habuit potentiam ad intelli-  
gendum per conversionem ad superiora,  
constituitur in eo scientia indita, vel infusa,  
qua prædicto modo cognoscat : sed etiam  
habuit potentiam ad intelligendum per con-  
versionem ad inferiora, sive dependenter a  
phantasmatis, sicut alii homines ha-  
bent : ergo constituenda est in ipso scien-  
tia naturalis, et per se acquisibilis : quid-  
quid sit, an fuerit ipsi per accidens infusa,  
vel non, de quo suo loco : ubi etiam deter-  
minabimus tempus in quo, et a quo Chris-  
tus hujusmodi scientiam habuit : pendet  
enim hæc resolutio ex modo, quo talis  
scientia producta fuit.

56. Sed objicies cum D. Bonavent. et Objec-  
et aliis Doctoribus relatis num. 53, duo t10.  
accidentia solo numero distincta, non co-  
existere in eodem subjecto : sed scientia  
naturalis indita de qua egimus § præced.  
solo numero distinguitur a scientia natu-  
rali, et acquisibili de qua modo agimus :  
ergo, cum priorem illam scientiam consti-  
tuerimus in Christo, non possumus in eo



hanc ultimam constituere : vel si istam scientiam naturalem in ipso admittimus; debemus aliam scientiam naturalem inditam excludere. Caetera constant. Et major probatur : nam prædictæ scientia' conveniunt ex parte objecti, ex quo sumitur unitas, et distinctio specifica : quippe earum quælibet attingit ut proprium objectum res naturales in selspis, et ex motivo itidem naturali. Aliunde vero diversitas ex parle catisæ efficientis, undo possent mutuari distinctionem, impertinens est ail refundendum diversitatem specificam inter pnrdictas scientias, ut constat in homine genito, vel creato, qui sive hanc, sive illam actionem terminet, semper est ejusdem speciei in seipso; alias Adamus productus per creationem distingueretur ah aliis hominibus genitis, quod est absurdum. Ergo sive prædictæ scientiæ naturales producantur per infusionem, sive per naturalem industriam ; stante tamen unitate ex parte objecti, solo numero distinguuntur.

Respondetur negando minorem. Ad cuius probationem dicendum est prædictas scientias non convenire in objecto terminativo adæquato : nam per scientiam naturalem inditam cognoscuntur ipsæ substantiæ separato conceptu absoluto, et quidditativo; non autem per scientiam naturalem acquisitam. Et quidquid sit de objecto terminativo, differunt prædictæ scientiæ ex parte objecti formalis, sive ex modo attingendi suum objectum : objectum enim scientiæ naturalis indita. est res naturalis cognoscibilis ad instar substantiarum separatarum, independenter a phantasmatibus, et per species repræsentantes directo non solum quidditates, sed etiam earum singularia, ut suo loco magis explicabimus. Objectum vero scientiæ naturalis acquisitæ est quidditas materialis, vel quæ et sensibilibus cotijici possit a singularibus : hæc enim ad talem scientiam non pertinent nisi indirecte, et per quondam ejus reflexionem. Unde prædictæ scientiæ habent ab intrinseco, et ex propriis rationibus formalibus, quod specie distinguantur. Et ex hac radice habent, qtiòd non per accidens, sed per se postulent produci a diversis causis efficientibus : et quod una infundatur per se ; alia Vero acquiratur per se propria industria subjecti. Unde exemplum hominis creati, vel geniti non est ad rem : quia accidit homini, quod hoc aut alio modo flat : his autem scientiis modus ille non accidit;

siquidem una per se petit infundi, quod alia minimo exposcit.

57. Nec huic doctrina? opponitur 1). Thom. quæst. unica de anima art. 15 ad 8, ubi ait : *Phantasmata non sunt objecta intellectus, nisi secundum quod fiunt inldligibilia actu per lumen intellectus agentis. Unde quæcumque species inlclligibilcs actu recipiantur in intellectu, el undecumque, non habebunt aliam rationem objecti formalem, penes quam objecta potentias diversificant* : et similia tradit in resp. ad 18. Ex quibus videtur colligi distinctionem assignatam penes conversionem ad superiora, vel ad phantasmata esse omnino materialem, et insufficientem ad refundendum distinctionem specificam inter habitus scientiæ naturalis inditæ, et scientiæ naturalis acquisita?.

Non, inquam, nobis opponitur S. Doctor : quia non agit de distinctione inter habites scientificos, sed inter potentias intellectivas : et sæpe contingit, ut quæ sufficiunt ad distinguendum per se habitus, similem distinctionem refundere nequeant inter potentias. Cum enim potentia universalior sit, respicit suum objectum cum majori' amplitudine, quam habitus, ut liquet in nostro intellectu, qui cum una potentia sit, c.ontinet sub se plures habitus tam naturales, quam supernaturales : nam illud, quod est formale, et per se inspectum respectu habitus, habet se inadæquate, et de materiali respectu potentiæ, ut exemplis posset ostendi, si res non esset adeo manifesta. Unde intelligere cum conversione ad phantasmata, vel independenter ab illis, non variat intellectum humanum, ut optime resolvit eo loco D. Thom. quia convenit illi secundum divêfso tatus conjunctionis ad corpus, et separationis ab illo : hi autem status sicut accidunt animæ, sic etiam sunt præter essentiam intellectus. Cæterum habitus scientiæ inditæ per se, et ab intrinseco habet tendere in objectum independenter a phantasmatibus : quia illud attingit modo proprio substantiarum separatarum. E contra vero habitus scientiæ per se acquisibiliis respicit objectum cum opposita dependentia : et inde habet, quod quidquid attingit, illud respiciat ad instar quidditatis materialis, licet per accidens infundatur, ut contigit in Adamo. Hæc autem diversitas, cum sit per se inspecta a prædictis habitibus, sufficit ad refundendum distinctionem specificam inter

D.T<sup>a</sup>a. trr eos ut optime tradit I). Thom. in hoc art. i, in reap. ad 3, ubi objectam difficultatem (nempe duas formas ejusdem speciei non esse in eodem) diluens inquit : *Dicendum, quod alia est ratio dc habitu acquisito, el tlf habitu infuso. habitus scientiæ acquiritur per comparisonem humana) mentis ad phantasmata : unde secundum eandem rationem non potest alius habitus iterato acquiri. Sed habitus scientiæ infusa. tsl alterius rationis, ulpole 'a superiori descendens in animam non secundum proportionem phantasmatum. Et ideo non est eadem ratio de utroque habitu.*

Alu Sed dices ex hac doctrina inferri fidem Angelorum, et nostram esse habitus essentialiter differentes : quod est falsum, et contra communem sententiam Theologorum, quam statuimus cum D. Thom. 2, 2, quæst. 4, art. 6 in not. ad eUndem art. Sequela ostenditur : quia fides Angelorum per se utitur speciebus inditis, proceditque independenter a phantasmatibus : e contra vero fides nostra utitur speciebus acquisitis, concernentibusque necessario phantasmata, a quibûs abstrahuntur. Hæc autem est ratio, ob quam constituimus distinctionem essentialem inter scientiam inditam, et per se acquisibilem, ut constat ex immediate dictis : quæ proinde ratio, si quid valet, similem distinctionem persuadebit inter fidem Angelorum, et nostram.

l'iar. Respondetur negando sequelam : quia nec fides Angelorum, nec nostra innititur modo, aut repræsentationi specierum ; sed unice procedunt süb motivo testimonii Dei revelantis mysteria credenda : quod testimonium (sicut et Dei auctoritas) idem, et invariabile est tam in Angelis, quam in hominibus : unde in omnibus fundat eandem specie fidem theologicam. Ad sequelæ autem probationem dicendum est ; illam specierum diversitatem de materiali se habere ad assensum fidei, qui non illis speciebus, nec objectis per eas repræsentalis innititur sicut motivo, et rationi i wft *qua*; sed soli, et unico, et extrinseco Dei testimonio, quolibet modo per has, aut illas species repræsentclur. Unde illa diversitas ex parte specierum, et in modo tendendi in objectum creditum dependento, vel independenter a phantasmatibus, non convenit fidei per se, et secundum se; sed solum accidentaliter ratione diversi subjecti, aut differentis status illius. Cujus signum est, quod eadem nedum

specie, sed etiarn munero fides potest eas condiciones secundum diversum statum, vol tempus habere : nam fides, qua modo credimus cum dependentia a phantasmatibus, perseverat in animabus Purgatorii, elicilque in eis suos assensus absque dependentia illa, ut diximus tract. 17, disp. 8, dub. 3, 3. Id vero satis evincit, quod illa diversitas penes distinctum modum repræsentandi, vel cognoscendi per accidens se habet ad assensum fidei secundum propriam rationem consideratum. Aliter autem res se habet in scientiis de quibus agimus : nam indita per se petit procedere independenter a phantasmatibus imitando modum cognoscendi substantiarum separatarum : sed scientia per se acquisibiliis exigit oppositum procedendi modum cum conversione ad phantasmata, et dependenter a sensibus ob ea, quæ supra diximus.

58. Secundo, et difficilius oppones sequi Secunda ex nostra doctrina, quod Christus habue- object,º. rit habitus practieos specie distinctos intra ordinem naturæ, v. g. unam prudentiam naturalem per se infusam ; et aliam prudentiam naturalem per se acquisibilem : et similiter, quod ex parte voluntatis ultri virtutes supematurales, et naturales acquisitas habuerit alias virtutes naturales per se inditas. Hoc autem est inauditum, et contra communem Theologorum sententiam. Ergo absurdum est constituere in Christo unam scientiam naturalem per se inditam, et aliam naturalem per se acquisibilem. Sequela quoad primam partem ostenditur : nam virtutes intellectuales prædictæ non minus quam speculatiVte, commensurantur speciebus intelligibilibus, ct ab eis dependent : ergo si propter diversitatem essentialem specietum admittimus in Christo duas scientias naturales, quarum una dependeat ab speciebus infusis, et alia ab speciebus ministerio sensuum acquisitis, vel saltem acquisibilibus; ob eandem rationem admittendæ erunt duæ prudentiæ, alia naturalis per se indita, ac dependens ab speciebus infusis ; alia voro naturalis, et acquisita dependens ab speciebus comparatis sensuum ministerio. Unde facile ostenditur secunda sequelæ pars; quoniam prudentia habet connexionem cum virtutibus affectivis, et e converso : ergo concessis duabus prudentiis intra ordinem naturalem ob diversitatem jam assignatam, consequens est, quod debeant admitti duæ v. g. temperantite naturales, et sic de aliis, una quæ dirigatur



prudentia naturali indita. et alia quæ reguletur prudentia naturali per se acquisibili. Præsertim, quia eum appetitus elicitus sequatur formam apprehensam, et nihil sit velitum, quin præcognitum : necessarium videtur, quod ubi dantur cognitiones naturales adeo diversa', ut inferant habitus scientiæ naturalis specie distinctos; pari ratione inferant similem diversitatem in virtutibus tam præfictis, quam affectivis.

Respu-  
sio  
Lagonis.

Huic objectioni respondet Lugo disp. 20, sect. 1, concedendo sequelam : adeo namque convincitur probationibus, quas ad eam persuadendum induximus, ut censeat tot virtutes multiplicandas esse in voluntate, quot admittuntur diversæ in intellectu, ut virtus virtuti respondeat, et actus actui, et regulanim regulæ. Unde si in Christo conceduntur duæ scientiæ intra ordinem naturæ, una per se indita, et alia per se acquisita; pari ratione sunt admittendæ duæ prudentiæ, et duæ temperantiæ, et sic de aliis, quæ similem proportionem observent.

Everti-  
tur.

Sed hæc doctrina sic universaliter accepta obnoxia est falsitati : nam charitas viæ, et charitas patriæ non distinguuntur specie : et tamen supponunt virtutes intellectivas essentialiter diversas, quibus regulentur : ergo universaliter verum non est, quod tot virtutes debeant admitti in voluntate, quot in intellectu, ut virtus virtuti correspondeat : atque ideo ex eo, quod detur duplex scientia naturalis, una indita, et alia acquisita; non sequitur, quod tot virtutes affectivæ debeant cum eadem proportionem multiplicari. Utraque consequentia patet. Et minor est certa : nam charitas viæ supponit fidem, charitas vero patriæ scientiam beatam, quibus diriguntur. Major denique ostenditur ex Apost. 1 ad Corinth. 13, affirmante charitatem nunquam excidere, secus fidem, et spem : ubi aliquid speciale defert charitati præ his virtutibus. Si autem charitati viæ succederet alia charitas specie diversa in patria : nihil speciale deferret ; siquidem fidei, et spei aliæ etiam virtutes succedunt : sensit ergo, et docuit Apostolus, quod charitas, quam modo habemus in via, permansura sit in patria. Et hæc est communis sententia

D.Tiiotn.

Doctorum, et expressa D. Thom, tum aliis locis, tum specialiter 1, 2, quæst. 67. art. G, ubi ait : *Charitas aulem est umor, de cujus ratione non est aliqua imperfectio : potest enim esse et habili, et non habili, et visi, et non visi. Unde charitas*

non evacuatur *per glorix perfectionem*. Et ad 2 addit : *Charitas non habet pro objecto ipsam cognitionem* ; sic enim non esset eadem in via, et in patria : *sed habet pro objecto ipsam rem cognitam, quæ est eadem scilicet ipsum Deum*. Quæ impugnatio etiam applicari potest scientiæ beatificæ et scientiæ per se infusæ in patria existentibus : quibus tamen non correspondent duo habitus charitatis specie distincti, quorum uno diligatur Deus clare visus, et altero diligatur Deus ut repræsentatus connotative et quoad *an esi* per species creaturarum. Inauditum enim est apud Theologos dari virtutes charitatis specie distinctas. Si autem ad id leniendum dicatur cum prædicto Auctore eas charitates, vel charitatem viæ, et patria solo numero differre : contra hoc est tum, quod repugnat duo accidentia solo numero distincta recipi in eodem subjecto, ut ostendimus tract. i, disp. 2, dub. 3. Tum quod gratis hoc permissio, manifeste sequitur non requiri in virtutibus affectivis omnem distinctionem quæ requiritur inter virtutes intellectivas; quandoquidem fides, scientia infusa, et scientia beata distinguuntur specificè : quo non obstante charitates, quæ his regulantur, non differunt specie, sed solo numero, ut ille Auctor tandem significat disp. cit. num. 21. Ergo pariter distinctio inter scientias non evincit similem distinctionem, aut multipliciter inter virtutes affectiva Unde nec merito, nec consequenter manus dedit Lugo objectioni factæ.

59. Aliter occurrit Godoi disp. cit. § 10, num. 212, concedendo sequelam quoad primam partem, et negando quod secundam : nullum enim reputat inconveniens admittere in Christo habitum prudentiæ naturalis per se infusæ : sed censet absurdum esse tot virtutes ex parte voluntatis adeo diversas cum Lugone multiplicare.

Sed hæc solutio videtur nobis insequentior præcedenti ob naturalem, et necessariam connexionem prudentiæ cum virtutibus, et e contra, quam nos docet D. Tho, quæst. 5 de virtut. art. 2, his verbis ; *Est autem considerandum ulterius, quod sicut virtutes morales esse non possunt absque prudentia, ita neque prudentia potest esse sine virtutibus moralibus. Est enim prudentia recta ratio agibilium. Ad ipsam autem rationem rectam in quolibet genere requiritur, quod aliquis habeat rectam existimationem, et iudicium de principiis,*

Affi  
reste-  
sii  
Godi.

Imps-  
gnatis:-

o.Th»

j

; I

I

I

I

] ^-

I "

*cipiis, ex quibus ratio illa procedit. Sicut in geometricalibus non potest aliquis existimationem redam habere, nisi habeat rectam rationem circa principia geometricalia. Principia autem agibilium sunt fines : ex his enim sumitur recta ratio agendorum. De fine autem habet quis rectam existimationem per habitum virtutis moralis; quia til Philosophy inquit [in lib. 3 Ethic, qualis unusquisque est, talis et finis videtur ei. Ex quibus satis liquet nec veram prudentiam dari absque virtutibus moralibus, nec e converso istas sine prudentia esse in statu virtutum. Quocirca veritatem hanc sicut principium solemne in via D. Tho. statuimus tractat. 12, disp. 4, dub. 1. Unde qui negat virtutes morales per se infusas intra ordinem naturalem fuisse in anima Christi ; consequenter, et potiori titulo negare eidem debet prudentiam per se infusam intra prædictum ordinem. Quod magis perspicuum, et urgentius fiet obligando Auctorem adhibitæ responsionis, ut designet virtutes, quas ista prudentia naturalis per se infusa regulat, et qualiter sit, aut esse queat recta ratio agibilium? Non enim regulat virtutes morales supernaturales ob excessum, quem istæ important supra regulam, et cognitionem naturalem. Nec regulat virtutes morales naturales per se acquisitas : quia istæ sufficienter regulantur prudentia naturali per se acquisita, et ejusdem ordinis : et ex opposito prudentia naturalis per se acquisita superflua fuisset in Christo. Nec tandem regulat virtutes morales naturales per se infusas : quia hæ non admittuntur a prædicto Auctore, ut docet contra Lagonis sententiam supra impugnatam. Ad quid ergo introducitur ista prudentia naturalis per se infusa, quæ nullam virtutem regulat, et in nullo ordine est recta ratio agibilium? Ut commentitia itaque, et minime necessaria abjicienda est.*

Objectionem respondemus negando sequelam quoad utramque partem. Et ad prioris probationem dicendum est ad multiplicationem virtutum intellectualium practicarum requiri quidem diversilatem specierum, aut saltem cognitionum ; non tamen sufficere, nisi ex parte voluntatis detur nova, et distincta materia dirigibilis ab illis virtutibus : nam praxis est actus alterius potentiæ ab intellectu, ut ex communi Philosophorum sententia observant N. Complut, abbrev. in Logica disp. 1, quæst. 6, § 1. Unde intel-

lectus fit practicus extensione, respiciendo videlicet actus voluntatis, vel alterius potentiæ in ordine ad finem. Atque ideo deficiente hujusmodi materia, ut deficere concedit Godoi, et ex immediate dicendis magis constabit ; non est admittenda prudentia naturalis per se infusa, licet multiplicentur cognitiones speculativæ per se inditæ, ob satis notam inter objecta prudentiæ, et scientiæ speculativæ disparitatem. Per quæ facile constat ad secundæ partis probationem : nam falso supponit in anima Christi prudentiam per se infusam naturalem : unde bac suppositione negata nequit fieri consequentia ad virtutes affectivas. Id denique, quod ultimo loco additur, dispellitur ex doctrina D. Tho. quæst. 25 de veritate art. 1 ad D.Tbom. 6, ubi ait : *Diversitas apprehensionum per accidens se habet ad variandos appetitus nisi conjungatur diversitas apprehensorum*. Et ratio est : quoniam appetitus non specificatur a cognitione, sed a bonitate cognita : ita ut cognitio se habeat per modum conditionis, et applicationis, bonitas vero per modum rationis formalis, qua proinde non multiplicata, non est multiplicandus appetitus. Unde licet bene valeat : *Datur appetitus : ergo datur objectum, et objecti cognitio* : quia nihil volitum quin præcognitum : tamen vice versa non tenet : *Dantur tot, aut tot objecta, et cognitiones : ergo dantur tot appetitus*. Et sic videmus, quod animal perfectum habet ultra sensum communem tres sensus internos ; et tamen non habet nisi duplicem appetitum, irascibilem, et concupiscibilem, ut docent N. Complut, abbrev. in lib. do anima disp. 21, quæst. 1 et 2.

N. Com-  
plut.

Ratio itaque multiplicandi in Christo prædictas scientias, non autem virtutes affectivas, quæ illis correspondeant, est : nam scientiæ diversificantur specie penes diversam tendentiam formalem ad objectum. Hæc autem toties multiplicatur, quoties petit diversas species, sub diversa immaterialitate repræsentantes objectum : cognitio namque non specificatur a potentia nude sumpta ; sed a potentia determinata, et fœcundata per speciem intelligibilem, quæ habet rationem formæ : et similiter non specificatur ab objecto in esse rei accepto, sed ut movet per species. Alias unius potentiæ, et circa unum objectum non esset nisi una specifica cognitio ; quod est ridiculum. Porro species intelligibiles per se infusæ, et species in-

Funda-  
mentum  
traditæ  
doctri-  
nae.



telligibiles per se acquisita), licet repræsentent eadem materialiter objecta, nequeunt non in immaterialitato, et modo repræsentandi essentialiter distingui. Unde cum prædicta diversitas specierum detur in Christo ob ea, quæ supra diximus ; optime fundat, evincitque constituendas esse in Christo duas scientias naturales specificè diversas, unam per se inditam, et aliam per se acquisitam. Appetitus autem fertur ad objectum secundum bonitatem, quam apprehenditur habere in se : et hæc bonitas non variatur penes diversam ejus apprehensionem ; cum hæc non sit formalis ratio movendi, sed mera hujus rationis applicatio, ut proxime diximus, et bene expendunt N. Complut abbrev. in lib. Physic. disp, i3, quæst. 2. Cum ergo eadem bonitas possit repræsentari, et proponi sive per speciem per se infusam, sive per speciem per se acquisitam, et per cognitiones eisdem correspondentes , sequitur, quod non adsit necessitas multiplicandi virtutes affectivas naturales in Christo ; et quod ratio militans in scientiis locum non habeat, nec urgeat in virtutibus affectivis.

N. Complut.

§ IV.

*Deciditur incidens dubium, et præfigitur numerus scientiarum in Christo.*

Alia quaslio.

61. Inquires, an præter scientias naturales hactenus propositas, habuerit Christus aliam scientiam, quam aliqui vocant experimentalem ? Ad hujus difficultatis resolutionem observandum est cum Suarez disp. 30, sect. 2, dupliciter posse experientiam contingere. *Primo* ipso experimento sensuum ad præsentiam sensibilis ; sive inde acquiratur nova species intelligibilis, novaque generetur cognitio in intellectu ; sive fiat præcise præexistentium applicatio. Hujusmodi autem experimentalis cognitio valde improprie, et metaphorice appellabitur scientia ; cum sit cognitio mere sensitiva, et materialis, utpote quæ in brutis etiam scientiæ incapacibus reperitur. *Secundo* taliter, quod media hac sensuum experientia consurgat in intellectu nova quædam cognitio habitualis, comparata per novam speciem, et se extendens ad novum objectum. Et in hoc secundo sensu est difficultas, an ultra scientiam naturalem per se acquisibilem (sive re ipsa acquiratur industria subjecti, sive ei per accidens infundatur), admittenda sit in

anima Christi distincta hæc scientia experimentale, necno?

§

Ad quam affirmative respondet Suarez s lococit. § *Dico secundo*, ubi ex una parte M defendit, Christum a primo conceptionis momento habuisse scientiam naturalem sibi per accidens infusam ; et ex alia pario luetur, quod tractu temporis, et ministerio sensuum comparaverit sibi scientiam naturalem experimentalem mediis speciebus denuo in intellectu productis. Quod principaliter persuadere conatur : quia scientia experimentalis pendet a cognitione rerum, quatenus aliquando sub sensu ceciderunt, et sensibilter perceptæ sunt : unde species pro scientia experimental! desideratio petunt repræsentare objectum ut præteritum, sive ut alias sensu cognitum, et perceptum. Id vero est omnino præter rationem scientiæ naturalis, secundum se, et specierum ei deservientium nam cum universales sint, consequenter abstrahunt a singularibus temporis differentiis, ut sunt præteritum, et futurum. Ergo præter scientiam naturalem per se acquisibilem, et per accidens, ut ille opinatur, infusam admittenda est in Christo alia scientia naturalis experimentalis, per quam illas differentias temporis, et singularia, mediante sensuum experimento, directe cognoverit.

62. Sed prædicta opinio ut valde singularis, et veritati, ac D. Thom. contraria rejicienda est. Et *primo* ad hominem : quia ut Suarius vult, ita Christus infusa per accidens fuit scientia naturalis, sicut Adamo : atqui Adamus per experimentum sensuum non acquisivit novum habitum scientiæ experimentalis, nec novas species inlelligibiles ex sensuum experientia relictas ; sed id quod habebat universaliter in habitu, videbat in ipsis rebus : ergo idem de Christo dicendum. Minor probatur ex D. Thom. in 2, dist. 23, quæst. 2, art. 2 ad 2, ubi ait : *Aliquis experitur aliquid dupliciter : vel ut ex sensibilibus, quorum experientia habitum cognitionis acquirit, sicut in nobis fit, qui ex nullis experimentis unum unicersalc colligimus, quod est principium arlis, vel scientiæ : et sic Adam experimentis non indigebat. Alio modo, ul illud, quod quis per habitum cognitionis tenet, etiam in rebus videat : hoc enim scienti delectabile est : et sic Adam experimenta dc naturis sumpsit.* Quibus manifeste docet Adamum (et eadem ratio militat in quolibet naturalem rerum scientiam habente

lfflpr tax

d.Tm



bento) por novam experientiam sensibillum non acquirere scientiam, sed præexislenlem applicaro, ut in rebus videat sensibilter, et experimenlaler, quod antea pure scionlilico, et intelligibiliter cognoscebat.

Refellitur *secundo*, pariter diruendo molivum oppositum : nam species naturalis acquisita, directe repræsentans singularia non perlinet nec ad habitum scientiæ naturalis, nec ad intellectum, sed præcise ad potentiam sensitivam : ergo falsum est acquiri novam scientiam experimentalem in intellectu, modiis speciebus directe repræsentantibus singularia : atque ideo corrui Suarii fundamentum. Probatur antecedens : quia objectum proporlionalum nostri intellectus pro hoc statu, et respectu cognitionis naturalis acquisitæ est quidditas materialis abstracta per intellectum agentem a conditionibus individualibus, ut cum Aristot. 3 de anima text. 8, et D. Thom. 1 p. quæst. 87, art. 3, et communi Philosophorum scientia probant

N. Complut, in lib. de anima disp. 16, quæst. 2 ; ergo species naturalis acquisita, quæ non prædictam quidditatem abstractam, et in communi, sed singularia directe repræsenlat, non pertinet ad intellectum pro hoc statu, nec ad habitum scientiæ naturalis per se acquisitæ, sed præcise spectat ad potentiam sensitivam. Ex quo fit (per quod magis evertitur intentio Suarii) quod rem esse præteritam non pertineat proprie ad intellectum, sed ad sensum : præteritio enim, sicut et futuritio est rerum singularium, et existentium, non autem universalium abstrahentium a tempore, et loco. Unde, ut optime observavit D, Thom. 1 p. quæst. 79, art. 6, in parte intellectiva non datur memoria, quatenus respicit objectum sub ratione præteriti; sed quatenus est conservata specierum quidditatum universalium. Quod satis evincit species directe repræsentantes singularia, quæ sensuum experientiæ subduntor, non perlinere per se ad intellectum, uecad habitum scientiæ naturalis acquisitæ. Eis vero ablegatis, excluditur talis habitus tam ut superiluu, quam ut repugnans.

Ex quibus omnibus ht (ut hoc dub. ipr-dicta ad epilogum revocemus), quod generaliter loquendo tres in Christo scientiæ distinguui, et admitti debeant, videlicet scientia *beata*, scientia *per se infusa*, et scientia *per se acquisibilis*. Ex quibus beata tallam admittit multiplicitem, aut parti-

tionern ob sumrnam objecti, et modi illud attingendi simplicitatem. Scientia vero per ee infusa bipartitur in *supernaturalem*, et *naturalem*. Scientia denique per se acquisibilis tot sub se continet membra, quot sunt scientiæ acquisitæ. De quibus omnibus magis in speciali infra in suis locis agendum est.

DUBIUM V.

*Olrum humanus Christi intellectus potuerit aliqua scientia Deum comprehendere.*

Hanc difficultatem ex una parte congruum apparuit in hac disp. proponere, quia generalis est, et ad cujus resolutionem frequenter nos remitemus in sequentibus. Ex alia vero parte non expedit eam prolixè versare : quia ejus decisioni (licet sub universaliori titulo) incubuimus tract. 2, disp. 6, a num. 1. Ex dictis autem tam ibidem, quam tract. 7, disp. 6, dub. 2, § 1, observandum est comprehensionem intellectualem dici per analogiam ad comprehensionem corporalem, quai dupliciter explicari potest. Primo large prout opponitur insecutioni; quo sensu dicimus comprehendere, quod manu prehendimus, et tenemus : secundo stricte, et proprie pro continentia, quando videlicet unum quantum continet intra se totum aliud, ut cum manus ita complectitur aliquem globum ut nihil sit extra illam. Et juxta duplicem hanc acceptionem comprehensio intellectualis dupliciter etiam usurpatur : uno modo large pro consecutione, et possessione objecti : quo sensu videntes Deum dicuntur comprehensores juxta illud |, ad i ad Corinth. 9 : *Sic curtile, ut comprehendatis.* rinlh' 9\* Altero modo stricte, quando videlicet objectum non solum attingitur, aut cognoscitur, sed etiam quasi intelligibiliter circumscribitur, quia cognoscitur, quantum cognoscibile est ex natura sua, juxta illud D. August, lib. 20 de Civit, cap. 8 : *Quidquid scientia comprehenditur, scientis comprehensione finitur, quatenus nimirum nihil est in re sic cognita, quod sil extra cognitionem comprehendentem illam.* Præsens itaque difiicultas non procedit circa comprehensionem in priori, et minus propria acceptione dictam : nam certum est humanum Christi intellectum cognoscere Deum in se ipso, et esse in hoc sensu Dei comprehensorem, ut constat ex dictis dub. præced. § 1. Sed refertur ad comprehensio-

Siatus  
fjuæslionis.

D. Augustio.



nem Dei vere, et proprie sumptam. Et ut universalius procedat, complectitur communem sententiam, et in quocumque gradu, quibus elevari queat humanus Christi intellectus.

.Isjcrilur communis *sententia*, et ab *objectionibus vindicatur*.

63. Dicendum est implicare, quod humanus Christi intellectus aliqua scientia comprehendat Deum. Ita D. Thom. quæst. seq. art. 1, et omnes Theologi ibidem, et 1 p. quæst. 12, art. 7, et omnes Scholastici in 3, dist. 14, ex quibus B. Albertus Magnus ibi art. 1, affirmat esse blasphemiam contra divinitatem Christi asserere, quod comprehendatur ab ejus anima. Unde superfluum est illos magis in particulari referre : sed non paucos dabimus £ seq. Fundamentum est : nam implicat intellectum creatum comprehendere Deum : sed humanus Christi intellectus est creatus : ergo implicat humanum Christi intellectum comprehendere Deum. Consequentia est evidens ; et minor de fide ; et major constat ex dictis tract. 2, disp. 6, dub. unico, % 3 et 4, ubi illam ex professo probatam reperiet lector, quo eum remittimus, ne in præsentī actum agamus.

Confirmatur explicando rationem D. Thom. art. 1, quæst. seq. nam impossibile est, quod finitum comprehendat infinitum in illa serie, vel ordine, in quibus comparantur tauquam finitum, et infinitum, ac rationes hujusmodi retinent : sed intellectus humanus est virtus simpliciter finita in actu ad cognoscendum ; Deus vero est objectum infinitum simpliciter in cognosci ; nec aliter possunt comparari : ergo impossibile est, quod creatus Christi intellectus Deum comprehendat. Consequentia patet. Et minor est certa : nam virtus cognoscitiva intellectus, et intelligibilitas objecti fundantur super eorum immaterialitatem, sive actualitatem : sed intellectus humanus habet immaterialitatem finitam ; Deus vero est objectum infinite immateriale : et similiter Deus est actus purus ; omnis autem intellectus creatus habet aliquid poteutialitatis : ergo intellectus creatus est virtus simpliciter finita in actu ad cognoscendum ; Deus vero est objectum intelligibile simpliciter infinitum. Major denique in qua poterat esse difficultas, os-

tenditur : nam comprehensio importat ad minus «qualitatem, et adæquationem comprehendentis cum comprehenso, sive quod hoc illud non excedat, ut liquet in analogia ad corporalia, unde sumitur similitudo ad comprehensionem intellectualem : repugnat enim, quod corpus minus comprehendat majus. Sed inter finitum, et infinitum in illa serie, aut ordine, in quibus conservantur hujusmodi rationes repugnat, quod detur adæquatio, vel quod finitum non excedatur ab infinito. Ergo impossibile est, quod finitum comprehendat infinitum in illa serie, aut ordine, in quibus retinent hujusmodi rationes. Explicatur amplius : quia non est minor intelligibilitas Dei, quam ejus virtus intellectiva ; alias non daretur omnimoda, et connaturalis adæquatio inter intellectum divinum, et Deum in esse objecti ; quod est omnino impossibile, cum utraque ratio proveniat ab eadem indivisibili radice immaterialitatis divinæ. Constat autem, quod intellectus creatus non habet æqualitatem, sive adæquationem cum virtute intellectiva divina ; cum Deus sit magis intellectivus infinite, sive cum infinito excessu, quam intellectus creatus ; siquidem vis cognoscitiva consequitur actualitatem, sive immaterialitatem, quæ in Deo est simpliciter infinita, secus in creatura. Ergo nulla virtus intellectiva creata habet adæquationem cum Deo in ratione objecti intelligibilis ; atque ideo impossibile est, quod intellectus creatus Christi comprehendat Deum.

64. Dices hunc discursum, licet alias efficacem, debilitari ex principiis nostris, atque ipsis minime cohærere. Quod sic declaratur : etenim sicut inter finitum, et infinitum in eo ordine, in quo talia sunt, nequit dari adæquatio ; sic etiam inter superius, et inferius in ea serie in qua talia sunt, nequit observari æqualitas, ut ex ipsis terminis, et omnimoda paritate constare videtur. Et nihilominus concedimus, quod Angelus inferior comprehendat superiorem comprehensione vera, et propria, ut liquet ex dictis tract. 7, disp. 6, dub. 3. Ergo nisi inconsequenter agendo non possumus procedere ex inadæquatione inter finitum, et infinitum, ut probemus infinitum non posse a finito comprehendī, Unde facile dehiscit explicatio superaddita : quia sicut virtus intellectiva Dei non est minor, quam ipsius Dei intelligibilitas, ita virtus intellectiva Angeli superioris non est minor, quam intelligibilitas ejusdem

Ot/  
ii:y

1  
]  
I  
!  
|  
i  
]  
i



ojuſdorn Angeli. Sed virtus intellectiva Angeli inferioris, licet ſit minor, quam virtus intellectiva Angeli ſuperioris; nihilominus poſteſt habere ſufficientem adæquationem cum intelligibilitate Angeli ſuperioris, ut illum vero et proprio comprehendat. Ergo non obſtante, quod omnis virtus intellectiva contra ſit minor, quam virtus intellectiva divina, poterit tamen habere eam adæquationem cum intelligibilitate Dei, ut ſufficiat ad ipſum comprehendendum.

Sed hæc non labefactant diſcurſum illum D. Thom. in art. 1 : *Impoſſibile eſi, quod aliqua creatura comprehendat divinam eſſentiam : eo quod infinitum non comprehenditur a finito*. Eſt enim hæc causalitas non minus perſpicua, quam quod infinitum excedit finitum : quod patet evidenter lumine naturali. Sed tamen verba D. Thom. formaliter, ut docet accipienda ſunt, in illa videlicet ſerie, aut ordine, in quibus conſervantur rationes finiti, et infiniti, atque ideo huius ſupra illud exceſſus, ut proponentes rationem S. Doctoris glaſſavimus. In quo ſenſu nulla ratio, nullumve exemplum poſteſt adhiberi in contrarium. Quoniam creatura in nullo ordine poſteſt habere æqualitatem, et adæquationem cum Deo, nec in aliqua ratione valet univocari cum ipſo ob infinitam diſtantiam, et ſimplicitatem actus puri ſupra creaturam, ut docent communiter Theologi, et recte pro-

3. Unde repugnat creaturam adæquare Deo in ordine vel intellectivo, vel intelligibili; et ſubinde, quod ipſum comprehendat. Et idem dicendum eſt de ſuperiori, et inferiori quatenus talibus, ſive in illo ordine, in quo de formali afferunt, et explicant exceſſum, ſive inadæquationem, ut eadem ratio proportionabiliter convincit. Sed in Angelis (ut objectam instantiam diſpellamus), ſic datur inæqualitas ſpecifica in eſſe entis, ratione cujus unus dicitur ſuperior, et alter inferior, quod nihilominus conveniunt univoce in eodem immaterialitatis gradu conſiſtenti in omnimoda depuratione a materia phyſica, et ab ordine ad illam. Et hic gradus licet ſit genericus in eſſe entis; eſt tamen atomus, et ſpecificus in eſſe gradus : nam importat per ſe illam immaterialitatem : alias vero rationes vel inæquales, vel excedentes ſolum dicit de materiali, et ex conſequenti, ut explicuimus loco cit. § 4. Unde quia adæquatio requiſita ad comprehensionem at-

tendi debet penes id, quod de formali ſe habet, tam in virtute cognoscitiva, quam in objecto cognoscibili (reliqua enim attinguntur ex conſequenti, et ratione ejus, quod de formali importatur), propterea Angelus, quia alias eſt inferior ſecundum ſpeciem in eſſe entis, poſteſt comprehendere Angelum, qui alias ſecundum eandem conſiderationem ſuperior eſt. Sufficit enim habere æqualitatem in gradu, penes quem attenditur cognitio, et comprehenſio : quamvis alias differant, et ſint inæquales in eſſe entis. In quo ſenſu ad objectionem factam reſpondetur omittendo, vel diſtinguendo præmiſſas in ſenſu explicato, et negando absolute conſequentiam ob diſparitalem assignatam. Ex quibus etiam patet ad id, quod additur : concedimus enim virtutem cognoscitivam Angeli ſuperioris eſſe majorem virtute cognoscitiva Angeli inferioris. Sed ille exceſſus eſt in eſſe entis, et de materiali; non vero in eſſe gradus, et de formali. Unde virtus cognoscitiva inferioris habet de formali adæquationem tam cum virtute cognoscitiva, quam cum intelligibilitate Angeli ſuperioris : quod ſufficit, ut valeat ipſum comprehendere. Sed virtus cognoscitiva divina in omni ordine excedit infinite virtutem cognoscitivam creatam; et eundem exceſſum importat divina intelligibilitas : quocirca virtus creata non poſteſt habere adæquationem requiſitam, ut Deum comprehendat.

65. Dices ſecundo, quod licet prædicta Alia ratio evincat creatum Chriſti intellectum objecto, non poſſe comprehendere Deum ſcientia, ſive cognitione creata, ſecus vero intellectione divina ſibi unita in ratione intellectiſionis : et conſequenter inefficax eſt ad perſuadendum aſſertionem noſtram quæ generaliter negat humanum Chriſti intellectum poſſe aliqua ſcientia Deum comprehendere. Suadetur antecedens : nam ſicut quia intellectio increata eſt ipſa formaliffima cognitio, et viſio Dei, non poſſet uniri humano Chriſti intellectui, quin ipſum conſtitueret cognoscentem, et videntem Deum : ſic, et eadem ratione, quia prædicta intellectio eſt formaliffima comprehenſio Dei, non poterit communicari humano Chriſti intellectui, niſi ipſum conſtituendo comprehendentem Deum. Et ita conſuit Valencia in præſ. diſput. 1, quæſt. 3, punct. 1. Cum ergo probabile ſatis ſit (quidquid fuerit de executione), quod divina intellectio potuerit humano



Christi intellectui communicari, ut non obscure constat ox dictis dub. 3, sequitur eadem probabilitate dici posse, quod humanus Christi intellectus potuerit eadem intellectione Deum comprehendere.

Dissolvi-  
tor. Sed hoc nihil est : nam permissio, quod increata Dei intellectio posset humano Christi intellectui communicari, et quod id sit probabile (quod nunquam diximus) : inde tamen minime inferretur, quod intellectus creatus eu intellectione intelligens valeret comprehendere Deum. Unde non probamus discursum'Valenciæ, qui ab inconvenienti comprehensionis collegit eam unionem esse impossibilem. El ratio est : nam licet intellectio divina, quæ humano Christi intellectui uniretur, sit infinita ; nihilominus non communicaretur ipsi infinite, sed finite secundum ipsius, et luminis gloriæ capacitatem, quæ est finita simpliciter in acta. Sicut subsistentia divina humanitati communicata infinita quidem est in se; et tamen non communicatur infinite, nec humanitatem constituit infinite subsistentem, sed finite ob finitam ejus capacitatem. Et propter eandem rationem quamvis essentia divina in ratione speciei intelligibilis sit infinita, et infinite repræsentativa ; nihilominus non unitur mentibus beatorum infinite, nec in illis exercet munus repræsentandi infinite, sed finite juxta intellectus creati capacitatem, et luminis proportionem. Porro ut intellectus humanus intelligat infinite, non sufficit intelligere per intellectionem alias in se infinitam; sed insuper desideratur, quod intelligat intellectione infinita, et infinite sibi communicata, a qua denominetur intelligens infinite. Et rursus ut comprehendat Deum, qui infinite intelligibilis est, debet esse infinite intelligens : *Eo quod* (inquit D. Thom.i *infinitum non comprehenditur a finito*, ut supra ponderavimus. Unde gratis concesso, quod humanus Christi intellectus posset fieri intelligens intellectione divina ; adhuc non inferretur, quod posset Deum comprehendere. Et in eo in assertione admissa omniscientia, exclusimus comprehensionem.

Sententia  
opposite  
Augustin. de  
RôLU2. 66. Contrariam communi huic assertioni sententiam docuit Augustinus de Roma Episcopus Nazarenus in tractat, de sacrament, unitatis Christi, et Ecclesiæ, ubi affirmavit animam Christi, videre Deum tara clare, et intense quantum claro et intense Deus videt se ipsum : quamvis enim expresse non constituat comprehen-

sionem, nec hac voco utatur; illam tamen satis evidenter admisit constituens tam manifestam adæquationem. Docuit otiam Arnaldus de Villanova apud Prateohiin lib. 1, cap. 69, qui asseruit animam Christi fuisse Deo æqualem in scientia. Denique id a fortiori docuerunt hieretici Anoinæi, a qui, ut refert Theodori, lib. 4 do hæretic. fabul. affirmabant se nihil ignorare de Deo, sed tam exacte illum cognoscere, ut eandem de Deo, ac ipse de se, cognitionem haberent. Et quamsis pro hac sententia non pauca valeant argumenta exponi; eorum plura generalia sunt, occurruntque in omni intellectu creato, utpote quæ innuntur vel summæ Dei simplicitati, secundum quam debeat cognosci totaliter; vel maximas intellectus creati universalitati, cujus ratione potest ad omnia intelligibilia se extendere. Et propterea illa omittere duximus : tum quia non concernunt specialem hujus materiæ difficultatem : tum quia illis ex professo occurrimus tract. 2, disp. 5, dub. 1, et disp. 6, dub. unico. Unde pauca, et non admodum difficilia possunt pro Christo expendi, quæ diluamus.

Et in primis opponi potest testimonium FaaS D. Isidori lib. 3 de summo bono, cap. 3 : *Trinitas sibi soli nola esi, el homini assumpto*. Unde arguitur : D. Isidorus illam D. fe  
doras. notitiam tribuit humanitati Christi, quæ illi, et Trinitati convenit specialiter, et non est creaturis communis : sed hæc est cognitio comprehensiva Trinitatis; siquidem notitia clara, et quidditativa, quæ non sit comprehensiva, est omnibus beatis communis : ergo ex sententia Isidori humanitas Christi Deum comprehensive cognovit. Præterea D. Fulgentius in resp. 3, ad D. N-  
gentiss. Ferrandum affirmat *animam Christi cognoscere Deitatem, quantum Deitas seipsam cognoscit* : hæc autem cognoscit seipsam comprehensivo. Tandem D. Hieronymus D. Dii-  
rouJB. morti proximus, et Christus alloquens dixit : *Tua anima statim, ac inseparabiliter fuit divinitati conjuncta, omnia scivit, el potuit, quæ ipsa scit et potest divinitas*. Sic refert Eusebius illius discipulus in quadam Epist. Constat autem, quod ad comprehensionem Dei sufficit scire omnia, quæ ipse Deus cognoscit : sic enim nihil Dei latet illum ita cognoscentem.

Respondetur ea verba non reperiri apud D. Isidorum loco cit. sed ista : *Trinitas sibi nola esi. el humanitas a Christo suscepta*. Per quæ potius significat mysteria Trinitatis, et Incarnationis esse incomprehensibilia : Etali-  
tar  
expli-  
candû  
Pâtres.



liensibilia : nam illud ex parte extremi assumptis est ipso Deus incomprehensibilis. Quod magis firmat assertionem communem : quam aliunde salis expresserat ipso D. Isidorus in verbis antecedentibus : *Videre etiam ejus essentiam plane non valet, quam nec ipsa perfectio Angelica attingit in totum*, id est totaliter, seu comprehensive. Roporiuntur autem verba, quæ nobis obijciuntur apud D. Isidorum cap. 42 in Exodum. Et quamvis aliqui difficultatem velint effugere dicentes, quod textus est vitiat; incredibile tamen iit eorum iudicium : nam Isidori Scholiastes testificatur se illam lectionem reperisse in octo codicibus manuscripts, et valde antiquis. Unde relictis aliis responsionibus, optima est interpretatio, ac solutio D. Thom. art. oit. ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod homo assumptus conformatur divinas Trinitati in sui cognitione : non ratione comprehensionis, sed ratione cujusdam excellentissimæ cognitionis præ cæleris creaturis*. Unde facile diluitur argumentum ex prædicto testimonio desumptum : quia licet cognitio, quam de Deo habet anima Christi, sit communis aliis creaturis quantum ad prædicata specifica, non tamen quantum ad modum eminentiæ, quam habet super omnes, et in quo Trinitati præ cæteris magis conformatur, licet comprehensio non sit. Et eodem modo explicanda sunt testimonia D. Fulgentii, et D. Hieronymi : non enim intendunt constituere omnimodam æqualitatem inter cognitionem Dei, et cognitionem animæ Christi : est enim simpliciter impossibilis, sicut et quod perfectio creata sit æqualis perfectioni divinæ. Sed loquuntur per exaggerationem, ut signiificent magnum excessum quem habet anima Christi super omnes alias creaturas in cognoscendo Deum : præsertim cum cognoscat omnia, ad quæ Deus extendit scientiam visionis, ut disp. scq. dub. 2, dicemus. Ad quod tamen non requiritur Dei comprehensio, sed alia inferior cognitio, ut ibidem declarabimus.

¶ 67. Secundo potest opponi : nam anima Christi comprehendit legem Dei æternam, ut est in ipso : sed lex Dei æterna in eo existens est ipsemet Deus : ergo anima Christi comprehendit Deum. Gætera constant. Et major probatur : quia lex Dei æterna, quæ secundum D. Thom. 1, 2, quæst. 93, art. 1, est ratio Dei gubernantis omnes creaturas, solum se extendit ad existentia pro aliqua temporis duratione :

sed anima Christi cognoscit omnia, quæ existunt pro aliqua duratione temporis, ut affirmat idem D. Thom. quæst. seq. art. 2 ; ergo anima Christi comprehendit æternam Dei legem.

Respondetur negando majorem. Et ad Debita probationem omittendo præmissas, negamus consequentiam : nam sicut ex eo, quod scientia visionis in Deo solum se extendat ad existentia pro aliqua temporis duratione, et Christus cognoscat omnia hujusmodi existentia : non sequitur animam Christi comprehendere increatam visionis scientiam : sic ex eo, quod lex æterna Dei ad sola existentia se extendat, et hæc omnia cognoscantur ab anima Christi, non infertur, quod ista comprehendat æternam Dei legem. Et ratio est proportionabiliter eadem : tum quod licet visio Dei non se extendat actu nisi ad hæc, quæ de facto existunt; nihilominus absque ulla intrinseca sui variatione posset ad plura se extendere, si a Deo fuissent decreta : et idem dicendum est de æterna Dei lege : unde etsi anima Christi de facto cognoscat omnia existentia; adhuc tamen non comprehendit visionem Dei, et legem Dei, quia non cognoscit de facto omnia, ad quæ se extendere possunt. Tum etiam quia ad comprehensionem alicujus prædicati divini, sicut et alterius rei, non satis est cognoscere illud secundum id præcise, quod explicite affert, sed oportet cognoscere ipsum quantum ab omnia, quæ implicite, et intrinsece importat : id enim importat comprehensio, quod nihil objecti cogniti lateat cognoscentem, sed omnia ejus contineantur sub cognitione : quamvis autem visio Dei, et lex Dei pro explicito solum importent liberam terminationem ad existentia; nihilominus pro implicito dicunt omnes perfectiones divinas, et eminentiam secundum quam Deus præcontinet omnia possibile : sic enim attributa, et perfectiones Dei virtualité secundum proprias lineas differunt, quod mutuo se includant, et transcendentaliter imbibant absque distinctione reali. Quare licet anima Christi cognoscat visionem, et legem Dei secundum explicitam terminationem liberam ad omnia actu existentia ; adhuc tamen illas non comprehendit, quia non penetrat cuncta, quæ in eis transcendentaliter imbibuntur.



DE INCARNATIONE.

*Determinatur certitudo noslrx assertionis.*

Opposita 6\$. Oportet autem scire, quanta sit nos-  
Setiæ-'a træ· et communis sententia? certitudo :  
probiti- inde enim non leve robur ipsi adjicietur,  
merlnT ut ex dicendis constabit. Cui studio liben-  
tius manum admovemus, quod illi non in-  
cubuimus loco supra cit. ex tract. 2, ubi  
de incomprehensibilitate Dei ex professo  
eaimus, satis censentes firmare sententiam  
veram absque alia reflexione censuræ,  
quam modo putamus congruere. Est au-  
tem sententia nostra adeo communis, ut  
evincant oppositam ( quæ de facto attri-  
buit animæ Christi Dei comprehensionem)  
esse ad minus temerariam, et omnino im-  
probabilem. Nam talis dicitur, quæ in ma-  
teria Fidei, vel Theologiæ aliquid affirmat  
absque sufficienti fundamento : et hujus-  
modi a fortiori censetur, quæ in tali mate-  
ria pugnat contra communem Patrum, et  
Theologorum sententiam, ut explicuimus  
tract. 17, disp. 9, dub. 4, num. 60, quod  
autem anima Christi de facto comprehen-  
derit Deum, nullus Patrum, aut Theologo-  
rum affirmat; quin potius id expresse ne-  
gant, quotquot vidimus : ergo improbabile,  
et temerarium est asserere, quod anima  
Christi de facto comprehenderit Deum. Est  
etiam erroneum : quoniam propositio erro-  
nea illa dicitur, quæ opponitur conclusioni  
theologicæ, sive veritati per legitimam  
consequentiam deductæ ex una proposi-  
tione de fide, et alia certa lumine naturali,  
ut descripsimus loco cit. num. 48; sic autem  
se habet hæc propositio : *Anima Christi  
de facto non comprehendit Deum*, ut de-  
claratur sequenti syllogismo continente ra-  
tionem Theologicam D. Tho. : *Infinitum  
non comprehenditur a finito : sed Deus est  
infinitus, et anima Christi est finita : ergo  
Deus non comprehenditur ab anima Christi*.  
In quo discursu consequentia est legitima,  
major palet lumine naturali, et minor est  
certa secundum fidem quamvis enim illa  
propositio possit naturaliter probari, nihi-  
lominus simul cadit sub revelatione Dej,  
et aliquando terminat assensum fidei, ut  
in simplicibus contingit. Porro conclusioni  
illius syllogismi directe, et immediate con-  
tradicit, quæ affirmat animam Christi de  
facto Deum comprehendisse.

Hæc faciliora sunt, et quæ, ut existima-  
mus, nemo negabit. Sed majus dubitrm est,  
utrum communis sententia sit certa certi-

tudlne fidei, ita ut opposita mereatur hæ-  
resis notam. Dedit autem huic dubitationi  
occasionem Gabriel Vazquez l p. disp. 52, cap. 2, ubi licet videatur circa hujus  
difficultatis resolutionem judicium suspen-  
dere; nihilominus in partem negativam in-  
clinat et tandem resolvit non esse de fide,  
qaod Deus sit incomprehensibilis ab intel-  
lectu creato. Movetur autem, quia funda-  
menta, quæ pro communi sententia afferri  
solent, non sunt adeo efficacia, et mani-  
festa, ut illi debeant tantam attribuere cer-  
titudinem. Quod non aliter probat, quam  
(et optime quidem, si posset), debilitando,  
diruendoque hujusmodi fundamenta.

69. Sed tenendum est assertionem nos-  
tram esse certam certitudine fidei, et oppo-  
sitam esse hæreticam. Ita judicant com-  
muniter Theologi hujus temporis, qui hanc  
difficultatem discutunt. Sotus in 4, dist. 49, quæst. 3, art. 1. Medina quæst. seq. art. 1, ubi etiam. Alvarez in exposcit, art. N. Comejo disp, unica, dub. 2. Cabrera disp. 2, num. 11. Arauxo dub. unico. Bannez l p. quæst. 12, art. 7. Gonsalez ibi disp. 3. Suarez lib. 2 de attributis ne-  
gativis, cap. 5, et in præsentī disp. 26, sect. 1, et alii quamplures. Et probatur primo ex Sacra Scriptura, in qua Deus dicitur incomprehensibilis : sed id dici nequit, quia Deus se non comprehendat : ergo dicitur, quia a creatura comprehendi nequit. **Sic Hierem.** 32 : *Fortissime, magne, et potens Dominus exercituum, nomen tibi rem- æ' magnus consilio, et incomprehensibilis cogi- latu. Job 11 : Forsitan vestigia Dei com- prehendes?* Ad Roman. 11 : *Quam incomprehensibilia sunt judicia ejus.*

Nec satisfacit respondere cum Vazquez Deum dici incomprehensibilem, vel quia ejus cogitationes deprehendi nequeunt absque revelatione, quod omnia relata testi- monia significare videntur, vel quia nec a viatoribus, nec per solas naturæ vires comprehendi potest. Unde non sequitur, quod ipse Deus præcisus a cogitationibus, et decretis possit adæquari, atque ideo comprehensive cognosci, ut contingeret in Christo, et in aliis beatis. Id, inquam, ni- hil valet, sed evertitur efficaciter : tum quia verba Scriptura- accipienda sunt cum proprietate, ubi nullum sequitur inconve- niens : sed Deum esse incomprehensibi- lem, ut in Scriptura dicitur, significat, quod Deus nullo modo comprehendi possit a creatura : et ex eo, quod Scripturam in hoc sensu proposito accipiamus, nullum sequitur

Vai\*  
qua.

etiam  
hærefr

Sotas  
Media  
Alvaros  
Corner  
Cabrem  
Araak  
Banta  
Gons-  
la,  
Suara

Hie-  
Job. il.

Respoo-  
Va^@jjj

Coufota  
,or



sequitur inconueniens : ergo Scriptura sic iuicelligenda est in prædielis locis, ut neget comprehensionem Dei ab intellectu creato. Sic etiam eadem Scriptura vocat Deum imwienium, *et incommutabilem* : et intelligitur, ac intelligi debet negare omnem continentiam Dei in loco, et omnem ipsius mutationem : quia illa verba proprie accepta id significant, et ex eo, quod sic accipiantur, nullum sequitur absurdum. Tum etiam quia divina Scriptura in locis relatis aliquid speciale Deo defert, quod sil propria ipsius perfectio, et creaturis non conveniat : id autem est, quod sit absolute incomprehensibilis ab intellectu creato. Quod enim dicatur incomprehensibilis eis limitationibus, quas Vazquez effingit, elogium est creaturis commune : nam cogitationes Angeli, et cordis humani sunt incomprehensibiles nisi revelentur : et entia supernaturalia creata nedum comprehensive, sed nec quidditative cognosci possunt per solas vires naturæ. Unde in prædicto-sensu (salis infimo, et perfectionem diminuente) dicemus de Angelo præsertim beato : *Quam incomprehensibilia sunt iudicia ejus? Forsitan vestigia Angeli comprehendes? Magnus consilio, et incomprehensibilis cogitatu.* Quid ergo singulare prædicat Scriptura, cum nobis eminentiam divinæ cognoscibilitatis eis commendationibus repræsentat?

70. Confirmatur : quia legitimus Scripturæ sensus accipiendus non est a Vaz-  
aa, quio, aut alio particulari Theologo ejusdem notæ; sed a sanctis Ecclesiæ Patribus, et constat ex Concilio Trident, sess. 4, in decreto de editione, et usu sacrorum librorum : sed Ecclesiæ Patres communiter intelligunt in sensu proprio testimona relata ; et inde colligunt Deum esse vere, et proprie incomprehensibilem ab intellectu creato : ergo sic accipienda sunt, explosa omnino contraria Vazquii interpretatione,  
fi. A» Minor constat ex D. Ambros. lib. 1 in II, Lucam, ad illa verba Joan. 1 : *Deum, nemo vidit unquam.* D. August, Epist. 112, cap. 8, et serm. 190 de temp. D. 5 ω-Gregor. Magno lib. 10. Moral, cap. 10, et lib. 18, cap. 3. D. Hilario lib. 2 de Trinitate in principio, et lib. 10 circa finem. y^ V. Beda. 1. Joan. 3, ad ilia verba, *Videbimus Deum, sicuti est.* D. Anselm. 1 ad 'jj' Timoth. cap. 2, et in Monolog, cap. 35. fi.Efi. D. Chrysostomo super cap. 7. Isai. D. Gregor. Nazianz. oral. 1. D. Epiphan. lib. 3 contra hæres. in 70. D. Cyrillo Alexand,

P. N. lib. 11. Thesauri cap. I. D. Darnasc, lib. 1 de fide cap. 1 et 4. Theodorei. in Ps, 103. Gyrill. Jfiosolimit. cathec. 6, et aliis, quorum verba referunt Gonzalez, et Suarez ubi supra.

l), ba-  
mast.

Ilis, quibus posset opprimi, respôndet Vazquez excludendo ab hac causa sacros Doctores Græcos, quos monet errasse circa ultimum finem, negatque Deum posse a beatis videri, prout est in se : explicando autem Latinos, quod solum excluserint comprehensionem Dei per naturæ vires. Unde perstat in proprio iudicio, nihil æstimans momenti in Patribus in contrarium. Sed quis non stupeat ad strenuam hominis fortitudinem, qui talibus cohortibus sese opponit, et non dubitat reprimere vires? At hæc risu, aut dolore potius excipienda sunt. Et quod ad Patres Græcos attinet, jam ostendimus tract. 2, disp. 2, alienos prorsus ire ab illa Vazquii calumnia, qui studium in eo posuit ut Anomæos hæreticos præ sacris Doctoribus tueretur, reclamante nihilominus universa Theologorum schola. Quod spectat ad Latinos, satis erit expendere aliquorum verba, ut evidenter constet Vazquium contra illos agere, dum eorum asserta ad solas naturæ vires detorquet. Ergo D. Aug. in quæstiunculis de Trinit. tomo 3, inquit : *Videri polesl Deus per dona gratiæ sive ab Angelis, sive ab animabus sanctorum : plenam vero divinitatis naturam nec Angelus quilibet, nec sanctorum aliquis perfecte videre poterit : ideo incomprehensibilis dicitur Deus.* Quibus verbis conjungit ex una parte dona gratiæ, et ex alia Dei comprehensionem excludit. D. d. Gre-  
Gregor. Magnus in priori loco ex relatis ait : *In retributionis culmine reperiri omnipotens per contemplationis speciem potest, sed tamen ad perfectum non potest : quia et si hunc in claritate sua quandoque conspiciamus, non tamen ejus essentiam plene contuemur.* Ubi nec illa verba : *In retributionis culmine, nec illa in claritate sua* ullo pacto permittunt, quod sententia referatur ad solas naturæ vires. V. Beda loco cit. explicans illa verba : *Videbimus eum, ait : Promittitur nobis videre Deum, non comprehendere, concedi non potest.* Ubi evidens est sermonem fieri de visione beatifica, quæ vires naturæ excedit, et gratiam insignem exposcit. Eodem etiam modo loquitur D. Isidor. relatus num. 66. Alia superfluum est recensere, quia sufficiunt hæc; vel nulla sufficient.

A1f3  
respon-  
sio  
Vasqnt  
penitos  
repro-  
banda.

d , Au\*  
B°sU

d. Gre-  
s°r

v. Beda.

71. Sed objicies *primo* : sicut Deus in tio.



Scriptura dicitur incomprehensibilis, sic  
i ad Ti- etiam dicitur invisibilis, ut patet !. ad l  
moli. 1. i . *pt.ÿi sxculorum immortalis, et*  
*invisibili* : et tamen Scriptura exponitur,  
quod neget visibilitatem Dei per vires na-  
turæ ; secus vero per gratiam, aut lumen  
gloriæ : ergo pariter poterit, explicari, quod  
neget Deum comprehendi viribus naturæ,  
non autem viribus gratiæ. *Secundo* in  
Scriptura non solus Deus, sed etiam Dei  
opera dicuntur incomprehensibilia, ut patet  
Job 9; ergo si in rigore, quem intendimus,  
debet accipi Scriptura; sequitur opera Dei,  
sicut et ipsum Deum, comprehendi non  
posse a nobis : quod est falsum ; cum An-  
gelus Angelum comprehendat, ut diximus  
tract. 7, disp. 6, dub. 3.

R^pondetur ad primum negando conse-  
quentiam ob evidentem disparitatem funda-  
tam in eadem Scriptura : nam licet eo loco  
Deum dicat invisibilem, nihilominus in  
aliis locis evidenter docet oeatos videre  
Deum, Matlh. 5 : *Beati mundo corde, quo-*  
*niam ipsi Deum videbunt.* 1, ad Corinth.  
18 : *litemus nunc per speculum m aenig-*  
*mate, tunc autem facie ad faciem.* 1 ,  
Joan. 3 : ðennui, *quoniam cum apparuerit,*  
*similes ei erimus, quia ridebimus siculi est.*  
Quæ cum tam aperta sint, docuerunt Ec-  
clesiam sensum, in quo accipienda sunt  
alia, in quibus Deus dicitur invisibilis, ut  
videlicet negetur visio Dei vel per oculum  
corporeum ; vel pro statu hujus vitas ; vel  
denique comprehensione, et perfecta adæ-  
quatione. Et sic intellexerunt Ecclesiæ Pa-  
tres, ut videre est apud D. August, epist.  
K.σ.111 et 112. D. Chrysost. hom. 14, in  
Joan, et D. Tho. l p. quæst. 12, art. 1,  
et fib. 3 contra gentes cap. 54 et 57. Cæ-  
terum Scriptura sic in locis supra allega-  
tis vocat Deum incomprehensibilem, quod  
in nullo alio vel leviter insinuet Deum  
posse comprehendi : unde absque funda-  
mento limitaremus illa Scripturæ loca, et  
traheremus ad sensus minus proprios.  
Præsertim cum PaLres. quorum est Scrip-  
turam exponere, generaliter illam decla-  
rent in proprio sensu, et aperto negent  
Deum comprehendi a creatura, ut supra  
ostendimus. Ad secundum respondetur  
opera Dei dici incomprehensibilia, non  
quidem in se, et secundum se, quo pacto  
nequeunt importare excessum insuperabi-  
lem ad omnem intellectum creatum : sed  
ex parte principii, sive divinæ virtutis, ex  
quibus procedunt. Cum enim omnipoten-  
tia sit incomprehensibilis ; oportet crea-

turas incomprehensibiles dici, quatenus  
illam important in ratione principii. In  
quo sensu D. Tho. quæst. unica de spiri-  
tual. creat, art. 2 ad 6, dixit : *Ipsa na-*  
*turalia opera miracula dicuntur, prout ab*  
*incomprehensibili divina virtute procedunt.*  
72. Secundum fundamentum nostræ, et  
communis resolutionis consistit in duabus  
Ecclesiæ diffinitionibus, quæ illam decer-  
nunt satis manifeste. Nam in Concil. Late-  
ranensi sub Innocentio tertio et refertur in  
cap. *Firmiter* de summa Trinit. et fide ca-  
tholica dicitur : *Firmiter credimus, quia*  
*tunuscsl solus Deus, æternus, immensus, im-*  
*mutabilis, incomprehensibilis, omnipotens,*  
*etc.* Ubi notandum est singulas hujus decreti  
particulas dirigi ad condemnandam aliquam  
hæresim circa perfectiones divinas : illam  
vero *incomprehensibilis* refellere hæresim  
Anomæorum. qui dicebant se Deum com-  
prehensive, sive adæquate cognoscere, ut  
vidimus num. 66. Sed certum est alias  
particulas continere doctrinam immediate  
pertinentem ad fidem ; et assertiones ipsis  
contrarias esse hæreticas, ut si quis dice-  
ret Deum posse circumscribi, aut mutari :  
ergo idem dicendum est de illa particula *in-*  
*comprehensibilis* /atque ideo dicere animam  
Christi comprehendere Deum est hæresis  
contra diffinitionem Concil. Nec momenti  
est dicere cum Vazquo prædictam diffini-  
tionem intendere, et evincere, quod Deus  
sit incomprehensibilis de lege ordinaria, aut  
per vires solius naturæ. aut in statu viae :  
nam contra hoc est, quod reliquæ parti-  
culæ non intelliguntur cum his limitatio-  
nibus, et modificationibus, sed absolute :  
ergo idem de hac particula dicendum est,  
ne dicatur Concilium minus perspicue, et  
consequenter in re tam gravi procedere.  
Præsertim quia si non aliud intenderet,  
quam quod Vazquius vult, nihil speciale  
circa Deum decerneret, sed quod est plu-  
ribus entibus creatis commune : plura  
quippe sunt, quæ in præsonti statu, et vi-  
ribus naturæ, et de lege ordinaria compre-  
hendi a nobis non valent. Nec majoris  
momenti est, si cum eodem Vazquo res-  
pondeatur aliam esse rationem de incom-  
prehensibilitate Dei, ac de reliquis attri-  
butis, quæ recenset Concilium : nam Deus  
dicitur incomprehensibilis in ordine ad  
nos, alia vero attributa conveniunt ipsi in  
ordine ad se, aut secundum se. Nam ad-  
missa hac differentia quid præstat ad rem,  
de qua agimus? Vel quam viam parat, ne  
incomprehensibilitas Dei respectu crea-  
turæ

Aliid  
noslr\*  
rejois-  
linnis-  
moli-  
vam.  
Concil.  
Later-  
nense.

taiil.  
heise.

I

Vfoçii  
ens»

5

I

;

;

!

l

:

?

]

t

l

I

I

I

vasqoii  
subkrfa  
gia.

turre ait diffinita a Concilio? Aliunde vero  
nec illa repræsentata diversitas valet sub-  
sistere : nam etiam immensitas dicitur in  
ordino ad locum, a quo Deus circumscribi  
nequit. Praeterquam quod etiam incompre-  
hensibilitas Dei est perfectio in se, et ab-  
soluta; cum aliud non sit, quam infinite  
Dei intelligibilités, quæ superat omnem  
vim cognoscitivam creatam.

Altera Ecclesiæ diffinitio est, quam pro-  
tulit Concilium Basiliense sess. 22, dam-  
nans hanc propositionem Augustini de  
Roma ; Αηῶνι *Christi videt Deum tam clare,*  
*el intense, quantum clare, el intense Deus*  
*videt se ipsum.* Præcipua enim ratio, qua  
moveri potuit Concilium ad hujusmodi  
propositionis condemnationem, est, quod  
si anima Christi ita clare, et intense  
Deum videret; ipsum profecto compre-  
henderet : quippe tanta claritas, et in-  
tensio ad comprehensionem sufficerent.  
Unde præcluditur effugium Vazquii di-  
centis non damnari illam doctrinam, quod  
posuerit comprehensionem, sed quia tan-  
tam tribuerit animæ Christi intensionem,  
et claritatem. Nam Concilium damnavit  
illam propositionem non solum secundum  
se, verum etiam cum ejus appendicibus  
necessariis, quibus accedit comprehensio.  
Quod satis indicavit Concilium, dum addi-  
dii se *reprobare alias propositiones ex eadem*  
*radice procedentes.* Manifestum namque  
est, quod comprehensio Dei procedat sicut  
ex radice ex illa altera propositione ex-  
presse damnata, et colligatur per legiti-  
mam consequentiam, ut immediate dedu-  
cebamus. Fuit autem illa condemnatio a  
Concilio tunc legitimo facta, anno scilicet  
1435, priusquam dissolutum fuerit a Pon-  
tiflee anno 1437. Et rursus Nicolaus V,  
qui Eugenio IV successit, eam Concilii  
partem approbavit. Sed dissimulare non  
possumus (quia aliqui huic testimonio  
plus deferunt, quam contineat), non peni-  
tus evincere, quod intendimus, nempe  
propositionem communi assertioni con-  
trariam esse hæreticam. Nam licet Con-  
cilium illam damnet; non tamen illam  
percellit determinata bæresis nota, sed  
alia magis generali censura, quæ ad in-  
feriorem gradum trahi queat : sic enim  
habet ; *Quas propositiones cl alias cx eadem*  
*radice procedentes tanquam erroneas in fide.*  
*damnai, el reprobat hxc sancta Synodus.*  
Unde ex vi hujus præcise testimonii non  
tantam nostræ sententiæ tribueremus cer-  
titudinem. Sed quia illa satis depromitur

tam ox Sacris litteris, qnam ox Concilio  
Lateranensi, et communi Theologorum  
judicio, existimamus decretum Basiliense  
accipiendum fore in eodem sensu, et per  
propositiones *erroneas* in fido significasse  
contrarias fidei, id est, hæreticas.

73. Sed oppones *primo* D. Augustinum  
in epist. 149 ad Elpidium, ubi agens de  
comprehensione Dei, quam sibi Anomæi  
arrogabant, inqtit : *Ne quis de temeraria*  
*ejus comprehensione se jaciet.* Et rursus ;  
*Non ul hinc comprehenderemus illam divi-*  
*nitatem, sed ut hinc admoneremus non opor-*  
*tere nos de temeraria comprehensione jac-*  
*tare.* Ubi contrariam nobis doctrinam non  
appellat hæreticam, sed præcise temera-  
riam, qua; est nota longe inferior : ergo  
excedimus, cum illi bæresis non incurri-  
mus. Oppones *secundo* probabilem esse  
multorum sententiam, quod Christus ha-  
buerit gratiam infinitam, ac perinde infini-  
tum lumen gloriæ, ut constat ex dictis  
disp. 15, dub. 1, num. 30 ; sed infinitum  
gloriæ lumen sufficiens est ad comprehen-  
sionem Dei, cum sufficiat ad cognoscen-  
dum Deum infinite, et secundum omnia,  
quæ tam eminenter, quam formaliter di-  
cit : ergo qua probabilitate asseritur  
Christum habuisse lumen gloriæ infini-  
tum, affirmari etiam poterit, quod ejus  
anima comprehenderit Deum : atque ideo  
id dicere nullam censuram meretur, minus  
autem hæresis notam, quæ est omnium  
gravior.

Sed hæc levia sunt. Ad *primum* enim solvitur  
respondetur, quod illa vox *temeraria*, qua  
utitur D. August, non appellat supra pro-  
positionem objectivam de Dei comprehen-  
sione a creatura; sed supra audaciam  
Anomæorum, qua jactabant se compre-  
hendere Deum, et quam S. Doctor vocat  
temerariam, hoc est, arrogantem, præcipi-  
tem, insolentem. Sæpè vero contingit ho-  
mini hac audacia proferre non solum falsa,  
aut erronea, sed etiam hæretica : et hu-  
jusmodi est Deum comprehendi a crea-  
tura; quod minime negat S. Doctor.  
Aliunde vero licet oppositam doctrinam  
vocasset ut minus temerariam ; non prop-  
terea convinceretur sentire, quod non sit  
hæresis : potuit enim unam notam ab alia  
præscindcre, incipiendo ab ea, quæ notior  
est, ut et nos fecimus num. 68.

Ad *secundum* respondemus, quod si ex  
lumine gloriæ infinito, creaturæ comma-  
nicato, inferretur necessario comprehensio  
Dei; non posset probabiliter sustineri,

Objec-  
tiones.  
D. Au-  
gustin.



## DE INCARNATIONE.

quod Christus habuerit lumen gloriæ infinitum : sed ab opposito consequentis absurdi inferretur oppositum antecedentis. Cæterum qui illam opinionem tuentur, negant totis viribus consequentiam : quam non ita arduum est vitare dicendo Deum continere perfectiones non solum infinitas, sed etiam infinities infinitas : lumen autem gloriæ creatum, si infinitum esset, deserviret quidem pro multitudine suorum graduum ad cognoscendum in Deo infinitas perfectiones ; sed se extendere non valeret ad attingendum infinities infinitas : eo quod licet infinitum esset, non tamen infinities infinitum, aut replicando, et complicando in se infinitas infinitates ; cum certum apud omnes sit non fore Deo simpliciter æquale : et ideo licet cognosceret Deum infinite, aut infinitas in Deo perfectiones ; ipsum tamen minime compre-

henderet, ut magis explicuimus tractat. 2, disp. 6, a num. 28. Addimus, quod ut bene observavit Suarez disp. 26, sect. 2, in fine sæpe contingit veritatem aliquam esse certam secundum fidem ; modos autem illam defendendi non esse de fide, sed opinabiles. Unde ex eo, quod aliquod principium sit probabile, non licet inferre conclusionem esse probabilem, nisi illatio sit prorsus evidens. Et conformiter ad hæc, qui sentiunt non repugnare lumen gloriæ infinitum, negant inde sequi Dei comprehensionem : qui vero censent hanc sequi, negant illius luminis possibilitatem. Ex quibus opinionibus illa præferri debet, cui magis cohaeret veritas fidei, nempe Deum esse incomprehensibilem : et sic procedit nostra sententia, quæ non solum consequens, et consequentiam negat, sed etiam illud principium.

### *De scientia beata animæ Christi in quatuor articulos divisa.*

*Deinde considerandum est de qualibet prædictarum scientiarum. Sed quia de scientia divina dictum est in prima parte, restat nunc dicendum de aliis tribus : primo de scientia beata : secundo de scientia indita : tertio de scientia acquisita. Sed quia de scientia beata, quæ in Dei visione consistit, plura dicta sunt in prima parte, hic illa sola videntur dicenda, quæ proprie perlinent ad animam Christi. Circa hoc ergo quaeruntur quatuor. Primo, etc.*

#### ARTICULUS I.

*Virum animam Christi comprehenderit Verbum, et divinam naturam.*

Ad primum sic proceditur. Videtur quod anima Christi comprehenderit et comprehendat Verbum sive divinam essentiam. Dicit enim Isidor. quod Trinitas sibi sola nota est, et homini assumpto. Igitur homo assumptus communicat cum saucia Trinitate in illa notitia sui, quæ est saucia Trinitati propria : hujusmodi autem esse cognitionis : ergo anima Christi comprehendit divinam essentiam.

Praeterea. Magis est uniri Deo secundum esse personale, quam secundum visionem : sed sicut Damas, dicit in 3 lib. tota divinitas in una personarum est unita humanæ naturæ in Christo. Multo ergo magis tota natura divina videtur ab anima Christi ; et ita videtur, quod anima Christi comprehendat divinam essentiam.

Praeterea. Illud, quod convenit filio Dei per naturam, convenit filio hominis per gratiam ; ut August, dicit, in 1 de Trinit. sed comprehendere divinam essentiam, competit filio Dei per naturam : ergo filio hominis competit per gratiam, et ita videtur quod anima Christi per gratiam Verbum comprehendat.

Sed contra est, quod August, dicit in lib. 83 quæst. Quod se comprehendit, limitum est sibi : sed essentia divina non est finita in comparatione ad animam Christi ; eum in infinitum eam excedat : ergo anima Christi non comprehendit Verbum.

Respondeo dicendum, quod sicut ex supra dictis patet, sic facta est unio naturarum in persona Christi, quod tamen proprietas utriusque naturæ inconfusa permanserit ; ita scilicet quod increatum manserit intra limites creaturae ; sicut Damas, dicit in 3 lib. Est autem impossibile, quod aliqua creatura comprehendat divinam essentiam (sicut in prima parte ostensum est) eo quod infinitam non comprehenditur a finito. Et ideo dicendum, quod anima Christi nullo modo comprehendit divinam essentiam.

Ad primum ergo dicendum, quod homo assumptus conformatur divinæ Trinitati in sui cognitione, non ratione comprehensionis, sed ratione cujusdam excellentissimæ cognitionis præ cæteris creaturis.

Ad secundum dicendum, quod nec etiam in unione, quæ est secundum esse personale, natura humana comprehendit Dei Verbum, sive naturam divinam, quæ quamvis tota unita fuerit humanæ naturæ in una persona filii, non tamen fuit tota virtus divinitatis ab humana natura, quasi circumscripta. Unde August, dicit in Epist. ad Volusianum ; scire te volo, non hoc Christianam habere doctrinam, quod ita Dens infusus sit carni, ut curam gubernanda universitatis vel deseruerit, vel amiserit, vel ad illud corpusculum quasi contractam, collectamque translulerit : et similiter anima Christi totam Dei essentiam videt, non lameam eam comprehendit, quia non totaliter eam videt, id est, non ita perfecte sicut visibilis est ; ut in 1 p. expositum est.

Ad



Ad tertium dicendum, quod verbum illud August, cat inirtllgendum de gratia unionis, secundum quam, omnia, m? dicuntur de Filio Del bccuiidum divinam naturam, dicuntur de Filio hominis, propter identitatem suppositi : et secundum hoc vere potest dici quod Filius nominis, est coniprehensor divinæ cssenliæ, non quidem secundum animam, sed secundum divinam naturam : per quem etiam modum potest dici, quod Filius hominis est creator.

Conclusio est negativa, et constat ex dictis disp. præced. dub. ultimo.

## ARTICULUS II.

*Utrum anima Christi in Verbo cognoverit omnia.*

Ad secundum sic proceditur. Videtur quod anima Cbnsti in Verbo non cognoscat omnia. Dicitur enim Marci 13: De die autem illa nemo scit, neque Angeli in Cælo, neque Filius nisi Pater. Non ergo omnia scit in Verbo.

Præterea. Quanto aliquis perfectius cognoscit aliquod priacipium, tanto plura in illo principio cognoscit : sed Deas perfectius videt essentiam suam, quam anima Christi : ergo plura cognoscit in Verbo, quam anima Christi : non ergo anima Christi in Verbo cognoscit omnia.

Præterea. Quantitas scientiæ attenditur secundum qiantitatem scibilium. Si ergo anima Cbris'i sciret in Verbo omnia, quæ scit Verbum, sequeretur, quod scientia animæ Christi æquarelur scientiæ divinæ, creatum videlicet increato : quod est impossibile.

Sed contra est, quod super illud Apocal. 5 : Dignus est Agnus, qui occisus est accipere divinitatem et sapientiam: glos, dicit, id est, omnium cognitionem.

Respondeo, dicendum, quod cum quæritur an Christus cognoscat omnia in Verbo, ly omnia, potest dupliciter accipi. Uno modo, proprie, ut distribuat pro omnibus, quæ quocumque modo sunt, vel erunt, vel luerunt, vel facta, vel dicta, vel cogitata a quocumque secundum quodeumque tempus. Et sic dicendum est, quod anima Christi in Verbo cognoscit omnia. Unusquisque enim intellectus creatus, in Verbo cognoscit, non quidem omnia simpliciter, sed tanto plura, quanto perfectius videt Verbum : suilli tamen intellectui beato deest, quin cognoscat in Verbo omnia quæ ad ipsum spectant. Ad Christum autem, et ad ejus dignitatem spectant quodammodo omnia, ia quantum ei subjecta sunt omnia. Ipse etiam cstomuium iudex constitutus a Deo, quia Filius hominis est; ut dicitur Joan. 5. Et ideo anima Christi in Verbo cognoscit omnia existentia, secundum quodeumque tempus, et etiam hominum cogitatus, quorum est iudex ; ita ut quod de eo dicitur Joan. 2: Ipse enim sciebat quid esset in homine, potest intelligi non solum quantum ad scientiam divisam, sed etiam quantum ad scientiam animæ ejus, quam hbet in Verbo. Alia modo, ly omnia, potest accipi magis Urge, ul extendatur non solum ad ohinia, quæ sunt aclu secundum quodeumque tempus, sed etiam ad omnia quæcimquesunlin potentia nunquam reducenda, vel reducta adactum. Horum autem quædam sunt in sola potentia divina, et hujusmodi non omnia cognoscit in Verbo nima Christi. Hoc enim esset comprehendere omnia, qtt Deos potest facere, quod esset comprehendere divinam virtutem, et per consequens divinam essentiam. Virtus enim quælibet cognoscitur per cognitionem omilira, io quæ potest. Quaedam vero sunt non solum in potentia divina, sed etiam in potentia creaturæ et hujusmodi omnia scit anima Christi in Verbo. Comprehendit Mim in Verbo omnis creaturæ essentiam, et per consequens potentiam et virtutem, et omnia quæ sunt in potentia creatura:.

Ad primum ergo dicendum, quod illud verbum inldleurunt Arius et Eunomius, non quantum ad scientiam animæ, quam in Christo non ponebant (ut supra dictam est) sed quantum ad divinam cognitionem Flii, cseai ponebant esse minorem Patre, quantum ad scientiam.

Î sed illud stare non potest, quia per Verbum Dei heia sani omnia; ul dicitur Joan. 1. Et inter alia facta sart etiam per ipsum omnia tempora. Nihil autem per ipsam factum est, quod ab eo ignoretur. Dicitur ergo wc-dre diem, et horam iudicii : quia non facil scire, intenvplusemm super hoc ab Apostolis Act. 1, hoc cis

nohjl revelare : sicut e contrario legitur Genes. 22/ Nunc cognovi quod tirneas Deum ; id est nunc cognoscere feci. Dicitur autem Pater scire : quia hujusmodi cognitionem tradidit Filio. Unde in hoc ipso quod dicitur nisi Pater, datur intelligi quod Filius cognoscit, et non solum quantum ad divinam naturam, sed etiam quantum ad humanam : quia ut Chrysost. argumentatur, si Christo homini datum est, ul sriat, qualiter oporteat judicare» quod est majus, multo magis datum est ei scire quod minus eet, scilicet tempus iudicii. Origenes tamen hoc exponit de Christo secundum corpus ejus, quod est Ecclesia, quæ hoc tempus ignorat. Quidam nutem dicunt hoc esse intclligendum de filio Dei adoptivo, non de Filio naturali.

Ad secundum dicendum, quod Deus in tantum perfectius cognoscit suam essentiam, quam anima Christi, quod eam comprehendit, et ideo cognoscit omnia non solum 3uæ sunt in actu, secundum quodeumque tempus; quæ icitur cognoscere scientia visionis : sed etiam omnia quæcunque ipse facere potest, quæ dicitur cognoscere per simplicem intelligentiam : ut in 1 habitum es:. Scit ergo anima Christi omnia, quæ Deus io seipso cognoscit per scientiam simplicis fotelligentiæ : et ita plura scit Deus in seipso, quam anima Christi.

Ad tertium dicendum, quod quantitas scientiæ non solum attenditur secundum numerum scibilium : sed etiam secundum claritatem cognitionis. Quamvis igitur scientia animæ Christi, quam habet in Verbo, parificelur scientiæ visionis, quam Deus habet in se ipso, quantum ad numerum scibilium : scientia tamen Dei excedit in infinitum, quantum ad claritatem cognitionis, scientiam animæ Christi; quia lumen increatam divini intellectus, in infinitum excedit lumen creatum quodeumque receptum in anima Christi : licet absolute loquendo, scientia divina excedat scientiam animæ Christi non solum quantum ad modum cognoscendi, sed etiam quantum ad numerum scibilium ; ut dictum est.

Prima conclusio : Anima Christi cognovit in Verbo omnia existentia secundum quodcumque tempus.

Secunda conclusio : Anima Christi non cognovit in Verbo omnia, quæ continentur in sola potentia Dei.

Tertia conclusio : Anima Christi cognovit omnia, quæ sunt in potentia creaturæ.

## ARTICULUS III.

*Dirum anima Christi in Verbo cognoverit infinita.*

Ad tertium sic proceditur. Videtur quod anima Christi non possit cognoscere infinita in Verbo. Quod enim in infinitum cognoscatur, repugnat definitioni infiniti, prout in 3 Physic, quod infinitum est, cujus quantitatem accipientibus, semper est aliquid extra accipere. Impossibile autem est definitionem a definito separari ; quia hoc esset contradictoria esse simul : ergo impossibile est, quod anima Christi sciat infinita.

Præterea. Infinitorum scientia esi infinita : sed scientia animæ Christi non potest esse infinita : est enim capacitas ejus finita, cum sit creata. Non ergo anima Christi potest cognoscere infinita.

Præterea . Infinito non potest esse aliquid majus : sed plura continentur in scientia divina, absolute loquendo, quam in scientia animæ Christi, ut dictum est. Ergo anima Christi non cognoscit infinita.

Sed contra, anisa Christi cognoscit lotam suam potentiam, et omnia quæ potest. Potest autem in emundationem infinitorum peccatorum; secundum illud 1, Joan. 2 : Ipse est propitiatio pro peccatis nostris : non autem pro nostris tantum, sed etiam pro totius mundi : ergo anima Christi cognoscit infinita.

Respondeo dicendum, quod scientia uon est nisi entis; eo quod ens et verum convertuntur. Dupliciter autem dicitur aliquid ens. Uno modo, simpliciter, quod scilicet est ens actu : alio modo, secundum quid, quod scilicet est ens in putentia : et quia, ul dicitur in 9 Metapb. unumquodque cognoscitur, secundum quod est actu ; non autem, secundum quod est in potentia; scientia primo et principaliter respicit ens actu; secundario autem respicit ens in potentia ; quod quidem non secundum se ipsum



cognoscibile est, sed senm&m quod cognoscitur illad, in  
cujus potenti) eristic. Quantum igitur ad primum modum  
gciente, anima Christi non scit indniũ ; quia non sunt  
infinita in xia, etiamsi accipiantur omnia quæcunque  
snnt in acts, secundum quotcumque tempus; eo quod  
sutus generationis et corruptionis non durat in infinitam.  
Unde est certus numeras, nnn solum\* eorum qua' sunt  
absque generatione et corruptione! sed etiam generabilium  
otcorruptibilium. Quantum vero ad aliam modum sciendi,  
anima Christi in Verbo scit infiaita : scit enim, ut dic-  
tms est, omnia quae sum in potentia creaturae. Inde  
cam in potentia cremor? sint infiniti» per hunc modum  
scit infinita, quasi quadam scientia simplicis îstelligentiæ,  
non autem scientia visionis.

Ad primum ergo dicendum, quod isfinitum (Sicul in  
1 p. dictum est) dupliciter d.citnr. Uno modo» secundum  
rationem fonnæ, et sic dicitur infinitum negative, scilicet  
id. quod est forma vel actus noa limitatus per materiam,  
vel subjectum ia quo recipiatur. Et hujusmodi infinitum,  
quantum est de se. est mavime cognoscibile, propter per-  
fectioncm actus; licet non sil comprehensibile a poten-  
tia finita creatore ; sir enim dicitur Deus Makes; et  
tale infinitum anima Christi cognoscit, licet non com-  
prehendat. Alio modo dicitur infinitum secundam ratio-  
nem materia? ; quod quidem dicitur privative, ex hoc scili-  
cet quod non habet formam qnam natum est habere ; et per  
hunc modum dicitur infinitum io quantitate. Tale autem  
infinitum ex sui ratione est ignotum ; quia scilicet est  
quasi materia cum privatione *fornix* (ni dicitur 3 Phy-  
sic.) omnis antem cognitio ert per formam vel actum. Sic  
ergo si hujusmodi inflnium cognosci debeat secundum  
modam ipsius cogniti, impossibile est quod cognoscatur :  
est enim modus ipsias Et accipiatur pars ejus post par-  
tem ; ut dicitur in 3 Physic. Et hoc modo verum est,  
quod ejus quantifiera accipientibus, scilicet parte accepta  
post partem, semper est aliquid extra accipere; sed sicut  
materialia possunt actipi ab intellectu immateriahter, et  
multa unite, ita infinita possunt accipi ab intellectu non  
per modum infiniti, sed quasi finite, at sic ea qua sunt  
in serpsi? infinita, sini in intellectu cognoscentis finita.  
El hoc modo anima Christi scit infinita : in quantum sci-  
licet scit ea non discurrendo per singula, <ed in aliquo  
uno, puta, in aliqua creatura, in cujus potentia existant  
infinita» cl principaliter in ipso Verbo.

Ad secundum dicendum, quod nihil prohibet aliquid  
esse infinitam ano modo, quod, est alio modo finitum :  
sicut si imaginentur io quautilatibus superficiem, qua?  
sit secundum longitudinem infinita, secundum latitudi-  
nem autem linita. Sic igitur si essent infiniti homines nu-  
mero, haberent quidem infinitatem secundum aliquid,  
scilicet secundum multitudinem ; non tamen secundum es-  
sentialiam, sed id, quod esi simpliciter infinitum secundum  
essentia? ratioffem, est Deus ut in 1 p. dictum est. Pro-  
prium autcai objectum intellectus est quod quid est ut  
'dicitur 3 de amima) ad quod pertinet ratio speciei. Sic  
igitur anima Christi propter hoc, quod habet capacitatem  
finitam, id. quod est simpliciter infinitum secundum es-  
sentialiam scilicet Deum, attingit quidem, sed non compre-  
hendit; ut dictum est. Id autem infinitum, quod in crea-  
toris est in potentia, potest comprehendi ab anima  
Christi, quia comparatur id ipsam secundum essentialiam  
rationem : ex qua parte infinitatem non habet. Nam  
etiam intellectos noster mteigit universale, puta naturam  
generis vel speciei, quodammodo habet infinitatem in  
quantum potesl de infinil s pradicari.

Ad tertium dicendnm, quod id, quod est infinitum om-  
nibus modis, non potest esse nisi unum. Unde et Philo-  
sopha dicit in I de Cæ. quod quia corpus est ad omnem  
partem dimeusionatum, impossibile e?t esse plura cor-  
pora infinita. Si tamen aliquid esset infinitum uno modo  
tantum, nihil prohiberet esse plura talia infinita : sicut  
si inelligcremus plores lineas infinitas secundum longi-  
tudinem, protractas iu aliqua superficie finita secundum  
latitudinem.

Quia igitur infiuitum non est substantia quædam, sed  
accidit rebus, quæ dicuntur infinite (ut dicitur 3 Physic.)  
sicut infinitum multiplicatur secundum diversa subjecta,  
ita necesse est, quod proprietas infiniti multiplicetur, ita  
quod conveniat unicuique illorum, secondora illud\* sub-  
jectum. Est autem quædam proprietas infiniti, quod infi-  
nito non sil aliquid majus. Sic igitur si accipiamus unam  
liceam infinitam, in illa non est aliquid majus infinito.  
Et similiter si accipiamus quamcumque aliarum linearum  
infinitarum, manifestum est quod unusquisque earum par-  
tes sunt inGnilæ : oportet ergo quod omuious illis parti-

bus infinitis non sil aliquid majus in illa linea : tamen  
in alia 'inea et in tertia erunt plures partes ellam infi-  
nite prefer Utas. Et hoc etiam udemus in numeris ac-  
cidere : nam species numerorum parium sunt imlinitæ, et  
similiter species numerorum imparium, et tamen numeri  
pares ol impares sunt plures quam pares. Sic igilur di-  
cendern est, quod infinito simpliciter quoad omnia, sim-  
Sliciter nihil est majus : intinilo autem secundum aliquid  
eterminatum, non est maju\* in illo ordine : potest ta-  
men accipi aliquid aliud majus extra illuni ordinem. Per  
hunc igitur modum infinita sunt iu potentia croaturæ, et  
tamen plura sani in potentia Dei, quam in potentia crea-  
lura?, et similiter anima Christi scit infinita scientia  
simplicis indligeatim; plura tamen scit Deus secundum  
hunc scientia\* modum.

Prima conclusio : Anima Christi non scit in-  
finita in actu.

Secunda conclusio : Anima Christi scit infi-  
nita iu potentia creaturæ.

Tertia conclusio : Scientia, qua Christi  
anima cognoscit infinita, non est visionis, sed  
simplicis intelligentiæ.

## DISPUTATIO XVIII.

*Pe scientia beata animæ Christi.*

Postquam egimus de scienlia animæ  
Christi in communi, succedit, ut do scien-  
tiis ejus in particulari disseramus, sequen-  
tes methodum D. Thom. qui eundem or-  
dinem observavit. Et primo ob suam  
nobilitatem occurrit scientia beata, quam  
Christum habuisse a primo conceptionis  
momento constat ex dictis disp. præced.  
dub. i, § 1, unde superatam habemus dif-  
ficultatem, etquæstionem quoadan *est*. Plu-  
rima autem, quæ circa prædictam scien-  
tiam in Christo possunt inquiri, utputa de  
objecto ejus primario, de lumine, et spe-  
cie pro ea requisitis, de modo cognoscendi  
in Deo creaturas tam existentes, quam  
possibiles, et de aliis hujusmodi, commu-  
nia sunt aliis beatis, ut etiam D. Thom.  
observavit in præfatione ad praesentem  
quæstionem, et illis ex professo operam  
dedimus toto tract. 2, qui est de *visione  
Dei* ad 1 p. quæst. 12. Unde prædicta  
versari hoc loco non debent, sed supponi,"  
et præ oculis haberi, ut congrue ad pro-  
pria præsentis considerationis proceda-  
mus, quæ unice reducuntur ad majorem  
extensionem, quam anima Christi habuit  
circa creaturas cognitatas in Deo sicut in  
objecto primario, ac subinde ad majorem,  
sive intensiorem, quam habuit ejusdem  
objecti notitiam. Pro quo sit

DUBIUM



DUBIUM 1.

*Utrum anima Christi per scientiam beatam cognoverit omnes creaturas possibles.*

Quidam, dum pnesentem difficultatem proponunt, solent addere, *in Deo, sive in essentia divina*. Sed superfluum consumus id adjicere : quia supponimus scientiam beatam, seu lumen gloriæ nonelicerealium actum, quam claram Dei visionem ; et rursus hanc visionem ad nullum objectum primario, et immediate terminari, quam ad Deum; extendi vero ad attingendum creaturas sicutobjectum secundarium, cognitum dependentor a cognitione, et penetratione divinæ essentiæ, cui comparantur sicut objectum secundarium ad primarium, et sicut effectus ad causam, ut fuse contra Vazquez explicuimus suo loco tract. 2, disp. 7, dub. 3 et 4 et 5. Quod magis, licet breviter. declarari potest advertendo, quod lumen gloriæ nequit in proprium actum influere, nisi prius determinetur per essentiam divinam sibi, et mentibus beatorum unitam in ratione speciei intelligibilis, ut ostendimus tract, cit. disp. 2, dub. 2 et 4. Porro essentia divina in ratione speciei intelligibilis nullum objectum potest repræsentare primario quam seipsam : eo quod eum nullo alio, nisi secum convenit in eodem gradu immaterialitatis : reliqua vero repræsentat secundario tanquam effectus, «quos vel producit, vel decernit producere, vel saltem valet, et in propria virtute præcontinet. Unde impossibile est, quod scientia beata attingat creaturas vel existentes, vel futuras, vel possibles, nisi in essentia divina, quam per se primo cognoscit, tançæmin medio, et causa prius, ac immediate alius attacta. Et ideo non oportuit addere particulam illam non necessariam ad præsentis difficultatis (quæ supponit eam doctrinam)resolutionem.

*Prtftrlur sententia D. Thom. et ratione firmatur.*

I. Dicendum est animam Christi per identiam beatam nec cognovisse, nec ttaoscere potuisse omnes creaturas possibles. Ita D. Tho. in præsent. art. 2, et in I diet. 14, quæst. 1, art. 2, quæst. 2, et in lwdemscripload Annibald. dist. 14, quæst.

unica art. 2, et in 4, diet. 49, quæst. 2, art, 5, et quæst. 20 de verit. art. 4, lib. 3 contra gentes cap. 56, et opusc. 2, cap. 219, et l p. quæst, 12, art. 8, et alibi. Et sic docent unanimiter Thomistæ tum ad locum cit. ex l parte, ut ibidem statuimus tract. 2, disp. 7, num. 72, turn specialius in præsent. art. 2, ibi Gajetan. conclus. 2. Medina dub. 1. Alvarez in exposit. art. N. Cornejo disp. 2, dub. 1. Cabrera disp. 4. Joan, a 8. Tho. disp. 12, art. 2, § *In hoc puncto*. Arauxo dub. 1. Silvius in exposit. art. Godoi disp. 34, conclus. 1. Gonet disp. 16, art. 2. N. Philippus disp. 6, dub. 3. Caprel. in 3, dist. 14, quæst. 2, art. 1. Paludanus ibidem quæst. 1, art. 3. 8otus in 4, dist. 49, quæst. 3, art. 3, et alii plures. Quibus consentiunt Suarez in præ. disp. 26, sect. 2, conci. 1, referens D. Bonavent. et Richardum. Henricus quodl. 7, quæst. 3. Lorca disp. 48, conclus. 2. Ragusa disp- 87. Aversa quæst. 10, sect. 2. Granados tract. 8, disp. 2, sect. 2, referens Carthusianum, et Argentines. Puteanus disp. unica conclus. 3. Valentia part. 2, et alii.

Probatur primo ratione desumpta ex D. Tho. locis statim referendis : quia ut anima Christi per scientiam beatam cognoceret omnes creaturas possibles, debuit habere lumen gloriæ simpliciter infinitum : sed anima Christi non habuit, nec habere potuit lumen gloriæ simpliciter infinitum : ergo nec cognovit, nec cognoscere potuit omnes creaturas possibles. Minor constat ex dictis disp. 15, dub. unico, ubi ostendimus animam Christi nec habuisse, nec habere potuisse gratiam sanctificantem habitualement simpliciter infinitam. Cum enim lumen g'oriæ sit proprietas prædictæ gratiæ in statu beatifico, eique sicut radici commensuretur ; non potest esse majus, quam talis gratia : atque ideo ubi ostensum est repugnare gratiam simpliciter infinitam, idem iudicium de lumine fieri debet. Aliunde vero generaliter repugnat accidens (quale est prædictum lumen) simpliciter infinitum vel in essentia, vel in intensione, ut cum communi Thomistarum sententia recto probant N. Complut, abbr. in lib. N.com-Physic. disp. 18, quæst. 2 et 6. Major P,ut autem probatur ex dictis tract. 2, disp. 7, dub. 5 fere per totum, et præcipue num. 83, quoniam in lumine gloriæ coincidit extensio cum intensione, et perfectione : quod enim se extendat ad plura objecta, provenit ex majori intensione : quanto enim perfectius attingit Deum, tanto ad

Cajeu-  
ntis.  
Medina.  
Alvarez.  
Cornejo.  
Cabrera.  
Joann, a  
S.Thom.  
Armo,  
Sjivks  
Godoi.  
Gonet.  
Philip-  
pus.  
Capreo-  
lus.  
Paloda-  
nns.  
Sotus.  
Suarez.

Ratio  
D Thom.

ia

''.MI ;

T

I. .'



plura cognoscentia se dilatat ; sed extensio ad omnes creaturas possibles est simpliciter infinita, sicut ipsæ creature in extensione. ac multitudine sunt simpliciter infinita\* : ergo ut anima Christi cognosceret omnia possible, debuit habere lumen gloriæ simpliciter infinitum. Unde conformiter ad hunc discursum D. Tho. l p. quæst. 12, art. 8, in fine corp, inquit : *Horum quæ Deus facit, vel facere potest, tanto aliquis intellectus plura cognoscit, quanto perfectius Deum videt. Et in Resp. ad 2, addit : Multitudo cognitorum in Deo consequitur modum vivendi ipsum vel magis perfectum, vel minus perfectum.*

Confirmatio.

Confirmatur, et declaratur : nam quo plura se excedentia simpliciter in gradibus perfectionis videntur, eo perfectiora sunt lumen, et visio : ergo si videntur infinita, quæ prædicto modo se excedant, erit infinita perfectio luminis : sed sunt possibles infinitæ creature, quæ se absque termino excedunt simpliciter in perfectione : ergo ad vivendum omnes creaturas possibles requiritur lumen infinitum. Hæc ultima consequentia patet. Et etiam minor subsumpta : nam data qualibet creatura perfecta, potest Deus producere aliam simpliciter perfectiorem : alias ultima assignata exhauriret divinam virtutem, eique commensuraretur, atque ideo esset simpliciter infinita, ut cum D. Tho. et communi Theologorum sententia colligunt, et optime propant x Complut, abbrev. in lib. Physic. disp. 18, quæst. 3; ergo creator® possibles se excedentes simpliciter in perfectione sunt simpliciter infinitæ. Antecedens vero primi enthymematis, ex quo prima consequentia dependet, videtur manifestum : nam quod visio se extendat ad plura se in perfectione excedentia, provenit ex ejusdem visionis perfectione. : quippe major illa extensio fundatur in majori actualitate, universalitate, et simplicitate : ergo quanto plura se excedentia simpliciter in perfectione videntur, tanto magis perfectiora sunt lumen, et visio. Diximus se excedentia simpliciter. etc. quia aliquando contingit plura contineri, aut sub determinato genere, aut sub specie, ut apparet in individuis humanæ naturæ, et in speciebus animalis : et tunc non important in sua cognoscibilitate majus augmentum perfectionis, quam important genus, vel species, sub quibus continentur : atque ideo ex majori extensione ad infinita hujusmodi non arguitur infinita perfectio cognitionis, sed finita juxta determinatam

perfectionem generis, aut speciei cujus aut partes, aut membra cognoscuntur. Sed hoc locum non habet in tota collectione creaturarum possible, ubi potest fieri progressus ab una perfectione ad aliam simpliciter majorem, quin perveniatur ad aliquam finitam ultimam, sub qua reliquæ omnes continentur : alias illa ultima esset finita, ut supponitur : et non esset finita, sed infinita utpote infinitam Dei virtutem tandem exhauriens.

2. Hanc rationem inquit Suarez disp. i cit. sect. 3, § Hæc ratio, sibi aliquando placuisse, sed non esse efficacem : quia illud augmentum perfectionis, quod visioni beatificæ attribuitur ex eo quod ad plura objecta se extendat, nec potest esse extensive ; cum visio careat partibus ejusdem rationis : nec potest esse intensive ; siquidem non repræsentat plura per additionem graduum, sed per suam individualem perfectionem.

Sed scrupulus levissimus est : quia vim non facimus in eo, quod visio dicenda sit perfectior vel additione partium, vel additione graduum : sed in eo, quod visio, quo perfectior est, ad plures creaturas possibles se extendit, et e converso : sive hoc augmentum dicendum sit perfectio individualis visionis, sive quid aliud ; quod nihil refert ad robur prædictæ rationis. Nam quidquid sit de incremento vel extensivo vel intensive visionum, negari nequit, quod una visio beatifica sit perfectior, quam alia : alioquin præmium essenziale esset æquale in omnibus beatis ; quod est hæreticum, ut ostendimus tract. 2, disp. 5, dub. 1. Rursus hæc inæqualitas non consistit in diversitate specifica prædicatorum essentialium visionis, sed in eo, quod ad plura objecta secundaria se extendat, vel in eo, quod objectum primum magis penetret : quæ duo sunt adeo connexa, ut nequeat unum ab altero separari : nam quo visio Deum magis penetrat, eo devenit in cognitionem plurium possible : et e converso quanto ad plura possible se extendit, tanto magis penetrat Deum, in quo, et per quem ipsa cognoscit, ut supra vidimus ex D. Thom. Hoc ergo supposito, quod nec ipse Suarius negat, procedit argumentum : nam visio, et lumen eo sunt perfectiora (saltem individualiter, ut ille Auctor tandem vult), quo extenduntur ad plures creaturas possibles se simpliciter excedentes in perfectione ; oportet enim eandem proportionem requiri inter

ipsas

ipsas visiones, quæ est inter earum objecta : ergo sicut quæ attingit contum est perfectior, quam quæ attingit quinquaginta ; et sicut quæ attingit mille, est perfectior, quam quæ attingit centum : sic illa, quæ attingit infinita, sive omnia se excedentia, debet esse simpliciter infinita.

Nec ad vitandum hunc excessum sufficit (tacitam evasionem, et objectionem præoccupamus), recurrere ad unam visionem superioris ordinis, quæ absque excessu infinito, sed solo excessu ordinis alias superaret : sicut homo excedit infinitas species animalis, licet infinitus non sit. Recursus, inquam, iste non sufficit : tum quia omnes visiones beatificæ sunt ejusdem ordinis, et speciei, ut ostendimus loco supra citato : unde una non excedit aliam excessu ordinis, sed intensionis, aut perfectionis individualis. Tum quia illa evasio habet locum in his, quæ se excedunt excessu inadæquato, indeterminato, et minori, ac minori, ut contingit in speciebus animalis, quæ infra hominem continentur ; sed locum non habent in his, quæ se excedunt simpliciter sine termino, ut sunt omnes creaturæ possibles, quæ minime continentur sub certa, et determinata perfectione alicujus creaturæ. Unde in cognitione earum procedit optime argumentum factum : nam ubi cognitiones sunt perfectæ, oportet eundem esse ordinem perfectionis inter cognitiones, qui datur inter objecta : sed fit progressus creaturarum possible se in perfectione simpliciter excedentium in infinitum, sive absque termino : ergo cognitio illas perfecte cognoscens (ut cognosceret visio beata) esset infinita simpliciter, sive absque termino. De quibus sermo redibit infra num. 13.

Potestque totus hic discursus magis fulleniri, et declarari exemplo : nam sicut visio est perfectior, quo plura possible in Deo cognoscit ; sic species intelligibilis est perfectior, quo plura repræsentat : unde Angelus quanto perfectiores sunt, et debent species perfectiores habere ; tanto magis continentur universalioribus speciebus, ut ex professo ostendimus tract. 7, disp. 5, dub. 5. Sed si in Angelis perveniremus ad unam speciem adeo universalem, quod omnia possible repræsentaret, talis species esset simpliciter infinita. Unde absolute implicat talis species : esset enim creata ut supponitur, et non esset, cum foret simpliciter infinita : quæ est manifesta contradictio. Ergo pariter si in anima Christi datur

visio beatifica adeo universalis in cognoscendo, quod attingat omnia possible : talis visio est simpliciter infinita ; atque ideo esset, et non esset creata ; quod implicat contradictionem. Consequentia patet a paritate : eo præsertim, quod ita proportionabiliter visio plura attingens excedit visiones pauciora attingentes, sicut species plura repræsentans excedit species pauciora repræsentantes : ergo si species, quæ omnes alias species superat repræsentando omnia possible est simpliciter infinita ; pariter visio, quæ excedit omnes alias visiones attingendo omnia possible erit infinita simpliciter. Minor vero, ut interim alias probationes omittamus, suadet ex D. Tho. l p. quæst. 55, art. 1, ubi negat Angelum cognoscere omnia possible per suam essentiam sicut per speciem intelligibilem : quia de ratione speciei est continere objecta, quæ repræsentat ; et repugnat aliquid creatum continere omnia possible. *Potentia, inquit, intellectiva Angeli se extendit ad intelligendum omnia : quia objectum intellectivum est ens, vel verum commune. Ipsa autem essentia Angeli non comprehendit in se omnia, cum sit essentialia determinata ad genus, et ad speciem. Hoc autem proprium est essentialiæ divinæ, quæ infinita est, ut in se simpliciter omnia comprehendat perfecte. Et ideo solus Deus omnia cognoscit per suam essentiam.* Quæ ratio æqualiter militat in qualibet specie creata, ut facile consideranti constabit. Unde implicatorium est dari aliquem Angelum adeo perfectum, et immaterialem, qui petat omnia intelligere per unicam præcise speciem sic universalem ut omnia repræsentet. Videantur quæ diximus disp. cit. dub. 1, num. 5, et dub. 5, a num. 138.

3. Totus hic discursus cum suis confirmationibus non arrisit Godoi disp. 35, § 15 et 16, ubi ex professo defendit non repugnare, quod intellectus creatus videat extra Verbum omnes creaturas possibles, sive id fiat unica cognitione, sive pluribus, et sive fiat omnium possible repræsentatio per unicam speciem creatam, sive per plures. Unde unam, et adæquatam disparitatem inter cognitionem omnium possible in Verbo (de qua agimus), et cognitionem omnium possible extra Verbum in eo constituit, quod illa esset comprehensio Dei, quod repugnat ; ista vero non esset comprehensio Dei, et sic non implicat. Unde apud ipsum corrumpitur argumentum a nobis factum, quod ex infinitate

Elifα-ginra Godoi.



creaturarum possibilium evincit earum omnium simulcaneam cognitionem esse simpliciter inlinitein.

Obstrui-  
lor' hoc eflugium plurima claudit impugnationi satis obnoxia : quæ omnia non oportet hic expendere, sed multa reservanda suo loco sunt disp. 19, dub. 5, ubi præcipue discutiemus, an ex cognitione omnium possibilium extra Verbum inferatur legitima Dei comprehensio. Modo sufficiat observare lotam illam doctrinam esse salis singularem inter Thomistes : nara quos graviores legimus, sentiunt implicatorium esse, quod intellectus creatus cognoscat extra Verbum simul quidditative omnes creaturas possibles. Sic enim docent Joan. a S. Tho. disp. 12, ari. 2, § *Ad tertiam probationem*, N. Cornejo disp. 2, dub. 1, Aranxo. § *Sed adhuc contra istas*, Arauxo in præsdub. 1, conc. 3, pro eodem dicendi modo referens Cajetanum, et Bannez. Sed quidquid sit, an sequatur Dei comprehensio, vel non, et regrediendo ad motivum nostrum, potest instaurari in hunc modum : nam implicat omnes creaturas possibles repræsentari quidditative per unam speciem creatam : ergo pariter repugnat omnes creaturas possibles quidditative cognosci per unam visionem creatam. Consequentia pallet tum a paritate, ut supra ponderavimus : tum quia uni cognitioni una species naturaliter correspondet : ergo uni cognitioni extra Verbum una species creata : ergo vice versa, si impossibilis est species una creata, quod omnia possibilia repræsentet, pariter repugnabit una visio creata saltem extra Verbum, quæ omnia possibilia cognoscat. Antecedens vero probatur in *primis* ex testimonio D.Tho. num. præced. relato, cui illo Auctor minime occurrit. *Deinde* ratione ex eo testimonio desumpta : quia species continet in esse intelligibili objectum, quod quidditative repræsentât : sed implicat unam speciem creatam esse intelligibiliter omne objectum possibile : ergo repugnat, quod illud quidditative repræsentet. Probatur minor : quia species quæ iu esse representative est omne possibile, est simpliciter infinita in esse repræsentativo : siquidem nullum habet terminum in repræsentando : quolibet enim assignato repræsentabili, aliud, et aliud sine termino repræsentât : sicut data qualibet creatura, est assignabilis alia, et aha perfectior sine termino : sed implicat speciem creatam in aliquo ordine vero, et reali (cujusmodi est esse repræsentativum) esse

simpliciter infinitam : ergo repugnat species creata, quæ omnia possibilia repræsentet.

Confirmatur : nam implicat species creata, quæ non importet certam, cl determinatam immaterialitatem : sed species creata, quæ omnes creaturas possibles quiddilalive repræsentaret, non importaret, certam et determinatam immaterialitatem : ergo implicat species creata, quæ omnes creaturas possibles repræsentet. Major est certa: quia immaterialitas consequitur efititatem, et actualitatem : sed omnis species creata habet certam, ac determinatam entitatem, et actualitatem ; siquidem est quoddam accidens constans genere, et diferentia : ergo omnis species creata habet certam, et determinatam immaterialitatem : ergo implicat species creata, quæ hujusmodi certam, et determinatam immaterialitatem non habeat. Minor vero demonstratur: nam species est ejusdem immaterialitatis cum objecto, quod quidditative, et connaturaliter repræsentat : sed omnes creaturæ possibles non habent certam, et determinatam immaterialitatem, siquidem qualibet creatura designata, et possibilis alia perfectior, et immaterialior sine termino, quin sit ad ultimum, et certum, ac determinatum immaterialitatis gradum pervenire : ergo species creata, quæ omnes creaturas possibles quidditative repræsentaret, non haberet certam, et determinatam immaterialitatem. Unde apparet contradictio in constituendo speciem creatam repræsentantem omnia possibilia : nam qua parte esset creata, haberet certam, et determinatam immaterialitatem : et qua parte repræsentaret quidditative omnia possibilia, quæ nullam certam immaterialitatem sibi vendicant, non haberet immaterialitatem certam, et determinatam.

4. Nec satisfacit dicere cum prædicto Auctore, quod licet omnes creaturæ sint infinitæ in multitudine, tamen omnes conveniunt in ratione quidditatis finitæ, et creatæ, et secundum rationem quidditatis finitæ repræsentantur. Unde non sequitur speciem eas repræsentantem esse infinitam, aut non habere certam, et determinatam immaterialitatem. Id. inquam, minime satisfacit : quia licet omnes creaturæ possibles divisim sumptæ dicant quidditatem finitam, et in hoc convenient; nihilominus collective acceptæ non important aliquam quidditatem finitam, sed quidditates excedentes in infinitum, sive absque termino,

et ulla certa, nl determinate immatorialitalis limitatione. Specie» autem intelligibile quidditative repræsentans omnes creaturas possibles non repræsentet præcise rationem entis eremi ; alias non esset quidditativa omnium repræsentatio; sed eas repræsentet, et continet secundum proprius, et specificas carum rationes. Ad quod opus est, quod eas prædicto modo contineat in osse intelligibili, et quod habeat immaterialitalem eisdem commensuratam. Cum ergo omnes creaturæ possibles collective acceptæ important perfectionem absque ullo termino, et nullam sibi vendicent certam, et determinatam immaterialitatem ; sequitur quod species inteiligibilis eas omnes quidditative repræsentans esset infinita in esse intelligibili, et nullam certam, el determinatam immaterialitatem haberet : sed quamlibet in ea assignaremus, possemus adhuc majorem, et majorem assignare, sicut contingit in objecto, quod quiddilalive repræsentat. Idemque argumentum fieri potest tam de lumine, quam de visione creatis, quibus ea species serviret, ut facile consideranti constabit. Quod amplius potest exemplo declarari : Quæ non obstante, quod omnes creaturæ possibles divisim sumptæ habeant essentiam, et perfectionem finitam, et in hac ratione convenient; nihilominus virtus actu sufficiens ad producendas omnes creaturas possibles debet esse actu, et simpliciter infinita. Et ratio est : quia ex una parte virtus potens efficere aliquem terminum debet continere in actu formaliter, vel eminenter termini perfectionem : et ex alia parte omnes creaturæ possibles, licet divisim sumptæ dicant essentiam finitam; tamen nullum important terminum perfectionis, sed protenduntur in infinitum in augescendo majorem, et majorem perfectionem possibilem. Quocirca virtus potens continere omnes creaturas possibles tantam deberet habere perfectionem in actu, quantam illæ habent in potentia : atque ideo haberet in actu perfectionem absque ullo termino, quod est habere in actu perfectionem simpliciter infinitam. Hæc autem ratio eodem modo militat in specie (et idem intellige de risione, et lumine) quæ omnes creaturas possibles quidditative repræsentaret : nam haberet in actu in esse intelligibili quod illæ important in potentia iu esse naturali : atque ideo sicut illæ in potentia sunt «impliciter infinite», et nullum habent terminum, sic species illa esset in actu infi-

nita in esso intelligibili, et nullum haberet terminum in tali ordine. Et rursus sicut omnes creaturæ possibles nullam habent certam, et determinatam immaterialitatem ; sed qualibet assignata, est possibilis alia major, et major sine termino : sic etiam species repræsentans quidditative omnes creaturas possibles nullam haberet in actu certam, et determinatam immaterialitatem ; sed qualibet assignata, posset assignari in actu alia major, et major usque in infinitum : oportet enim, quod objectum, et species illud quidditative repræsentans commensurentur, atque in immaterialitate convenient. Unde tam implicatorium est, quod una species creata possit omnia possibilia quidditative, et secundum proprias rationes repræsentare, quam quod una virtus creata queat omnia possibilia producere. Et idem dicendum est de lumine creato, quod per id linitum, quod actu habet, diceretur posse omnia possibilia cognoscere.

5. Sed opponit Godoi : nam ubicumque D. Thom. negat animæ Christi, et cuivis creaturæ, quod possit cognoscere omnia possibilia, semper recurrit ad comprehensionem Dei, quæ ex illa cognitione inferretur : ergo quia sensit, quod secluso inconvenienti comprehensionis, non est assignabile aliud caput, unde repugnet creaturam cognoscere omnia possibilia : ergo ratio, quam construximus, desumpta ab infinitate luminis, et visionis, quæ ad cognoscendum cuncta possibilia requiruntur; nec ad mentem D. Thom. nec efficax est. Idque magis confirmat ex eo, quod D. Tho. quæst. 20, de verit. art. 5, proposuit sibi hoc argumentum : *Quicumque scii majus, potest scire minus : sed Deus est majus, quam quidquid potest facere : ergo cum anima Christi cognoscat Deum, multo magis cognoscere potest, quidquid Deus potest facere*. Cui argumento respondet : *Ad primum dicendum, quod quidquid Deus potest facere, est minus, quam ipse Deus, et facilius posset ab anima Christi cognosci, si animæ Christi per se offerretur, quidquid Deus jwlcsl facere : sicut per se ei repræsentatur ipse Deus. Nunc autem ea, quæ potest facere Deus, non offeruntur animæ Christi tn sc ipsis, sed in verbo : et ideo ratio non sequitur*. Et similia tradit in 3, ad Annibald. dist. 14, quæst. unica, art. 2 ad 2. Ubi nullam implicationem recognoscit D. Tho. in eo, quod omnia possibilia cognoscantur extra Verbum at anima Christi : nam dicit facilius fore, quod

Objectio.

H

» - V

D.Thom.

et



prædicta cognoscantur, quam quod cognoscatur Deus : et Deum quidditative cognosci nulla est implicatio. Præsertim, quia quod de facto omniaabilia non cognoscantur anima Christi saltem extra Verbum, solum revocat D. Tho. ad hoc, quod de facto non offeruntur animæ Christi in seipsis; non autem ad hoc, quod nequeant offerri, aut repræsentari : sentit igitur esse absolute repræsentabilia, et cognoscibilia, licet de facto non repræsententur, nec cognoscantur.

s'''[ ^ac' Respondetur concessio antecedenti, negando utramque consequentiam. Nam quod D. Tho. ubicumque præsentem versat difficultatem, semper concludat inconveniens comprehensionis, optima ratione factum est, ut magis Adversarios opprimeret : nam fide certum est, et naturali lumine notum Deum esse incomprehensibilem, ut constat ex disp. præced. dub. ultimo. Sed tamen S. Doctor non negat, nec excludit, quod visio attingens omniaabilia sit simpliciter infinita : quin potius hoc in suo discursu manifeste supponit : aliter namque non posset evincere talem cognitionem videre Deum comprehensive, nisi præmitteret, ac probaret videre Deum infinite, et cognoscere infinite : quippe sola cognitio, quæ videt Deum infinite, ipsum comprehendit. Quod facile probavit S. Doctor : *horum* (inquit ipse loco supra cit. ex 1. p.) *quæ Deus facit, vel facere potest, tanto aliquis intellectus plura cognoscit quanto perfectius Deum videt.* Unde qui cognoscit omnia, et pertingit ad summum nullo excepto, nequit non Deum infinite cognoscere, atque ideo ipsum cognoscit infinita cognitione. Quare manifestum est, quod antedecenter ad inconveniens comprehensionis, de quo dicemus ij seq. convincatur visionem omnium possibilium esse simpliciter infinitam, et exigere lumen infinitum simpliciter, ut in hoc D. Thom. § ostendimus. Unde D. Tho. quæst. 20 de Verit. art. 1 ad 1, dixit ; *Comprehensio infiniti non potest esse, nisi per actionem, quæ sit efficaciam infinitam.* Cum autem certum sit animam Christi non habuisse lumen simpliciter infinitum ; optime ex prædicto discursu convincitur, quod non viderit omnes creaturas posibles ; quidquid fuerit de comprehensione Dei : quæ licet ex eisdem principiis inferatur, est inconveniens distinctum, quod quæ potest, ac debet per se considerari, ut statim constabit. D. Thom. Et sic se gessit D. Tho. loco cit. ex I. art.

7, ubi ait : *In lanium intellectus créatus divinam essentiam perfectius, vel minus perfecte cognoscit, in quantum majori, vel minori lumine gloria' perfunditur. Cum igitur lumen gloria' creatum in quocumque intellectu creato receptum non possit esse infinitum, impossibile est quod aliquis intellectus creatus Deum infinite cognoscat.* Ex quibus principiis consequenter, et immediate infert : *Unde impossibile est, quod Deum comprehendat.*

6. Ad confirmationem respondetur nihil Jh evincere ; nam illa propositio D. Tho. : *Quidquid Deus potest facere, facilius posset ab anima Chrisli cognosci, si animæ Chrisli per se offeretur, quidquid Deus potest facere,* est conditionalis, quæ nihil ponit in esse, sed solum explicat vim consequentiæ. Et quod statim addat : *Nunc autem quæ potest facere Deus, non offeruntur animæ Chrisli in seipsis,* non plus persuadet : quia ad ejus, et argumenti intentionem satis erat supponere, quod de facto anima Christi non videt omniaabilia in seipsis quidquid fuerit, an hoc proveniat ex impossibilitate talis repræsentationis, an vero ex alia radice. Sed ubi S. Doctor opus habuit manifestare quare Christi anima non cognoscat omniaabilia, id revocavit ad impossibilitatem repræsentationis in actu omnium possibilium. In eodem enim art. proponit hoc argumentum : *Quidquid Deus potest facere, potest manifestare ; sed quidquid potest manifestari alicui creaturæ, Chrislo manifestatum est : ergo quidquid Deus potest facere, est manifestatum Chrislo.* Ubi sermo est de manifestatione possibilium absolute, sive in Verbo, sive in seipsis. Et tamen respondet D. Tho. : *Ad quartum dicendum, quod sicut non potest esse, quod sit facium, quidquid Deus potest facere, quia sic Deus fecisset tot, quod non posset plura ; et sic ejus potentia esset limitata ad creaturas actu existentes : illa non potest poni, quod alicui creaturæ sit manifestatum, quidquid Deus potest facere, vel manifestare.* Ubi aperte constat, quod sicut D. Tho. sentit repugnare, quod Deus faciat actu, quidquid potest facere ; sic etiam sentiat implicare, quod alicui creaturæ manifestetur in actu, quidquid est factibile. Nec prodest dicere cum Godoi hanc Doctoris responsionem intelligendam esse de manifestatione, et cognitione possibilium in Verbo, de qua, et comprehensione Dei egerat in corp. articuli. Nam contra hoc est : tum quia D. Thom. in ea solutione



solutione nec verbum facit de illa representatione in Verbo. Tum quia responsio magis debuit correspondere<sup>TM</sup> argumento, quam corpori articuli: argumentum autem procedebat independentem a representatione in Verbo, ut ex eo palam liquet. Tum denique, et præcipue, quia D. Tho. infert in corporo articuli Deum comprehensum iri, si omniaabilia cognoscuntur, quin argumentum restringat ad cognitionem eorum in Verbo. Sic enim concludit: *Impossibile est, quod anima Chrisli sciat omnia, quæ Deus potest facere: sicut impossibile est, quod comprehendat virtutem divinam. Tunc enim unaquæque res comprehenditur, quando ejus definitio scitur: definitio enim est virtus comprehendens rem. Cujuslibet autem virtutis definitio sumitur ex his, ad quæ virtus se extendit. Unde si anima Chrisli sciret omnia, ad quæ Dei virtus se extendit, comprehenderet omnino virtutem Dei: quod est omnino impossibile.* Quibus convincimur, ut existimemus cognitionem omnium possibilium, sive in Verbo, sive extra illud esse impossibilem juxta mentem D. Tho. et oppositum dicendi modum esse S. Doctori contrarium. Sed de his sermo redibit disp. seq. dub. 5. Ubi magis confirmabuntur.

## § II.

*Expenditur alia specialis D. Thom. ratio pro eadem assertionem.*

7. Secundum, et celebre nostræ assertionis fundamentum, quod D. Thom. inculcat in omnibus testimoniis num. 1 relatis, situm in eo est, quod si anima Christi per visionem beatam cognovisset omnes creaturis possibles, comprehendisset Deum: id vero repugnare constat ex dictis disp. præced. dub. ultimo, et quamvis in eo non pauca de comprehensione dixerimus; tamen ad majorem intelligentiam rationis D. Thom. et perfectiorem penetrationem consequenti<sup>®</sup>, quam tam sæpe urget, oportet breviter observare differentiam inter cognitionem præcise quidditativam, et evidentem alieius rei, et cognitionem comprehensivam ejusdem, quam communiter desumunt Theologi ex D. August, epist. 112, ubi ait: *Aliud est videre, aliud est totum videndo comprehendere: quandoquidem id videtur, quod præsens utcumque sentitur: lotum autem comprehenditur videndo, quod illa vi-*  
*Salmant. Curs. theolog. tom. XV.*

*detur, ut nihil ejus lateat videntem, aut cujus fines circumspici possunt.* Ex quibus liquet cognitionem comprehensivam superaddere ad cognitionem quidditativam: nam ista sistit præcise in attingentia quidditatis quoad substantiam, non se extendendo ad ulteriorem ejusdem penetrationem: sed illa supra prædictam attingentiam exposcit adæquationem cum objecto cognito; ita ut talis, ac tantus sit modus cognitionis, qualis, ac quantus est modus objecti. Quod ut fiat, opus est cognitionem exhaustire totam objecti cognoscibilitatem, ut nihil hujus lateat: ubi enim aliquid ejus vel quoad substantiam, vel quoad modum non cognoscitur; jam cognitio non est comprehensio, sed major, vel major quidditatis attingentia. Unde D. Thom. ad comprehensionem objecti semper exposcit adæquationem formalem inter modum cognitionis, et modum cognoscibilitatis objecti, sive quod istud tam perfecte cognoscatur, quam sit ex natura sua cognoscibile. Et sic colligit beatos non comprehendere Deum: non quia totus ab illis non videatur; sed quia non videtur, quantum, et sicut visibilis est: *Non propter hoc* (inquit 1 p. quæst. 12, art. 7) *Deus incomprehensibilis dicitur, quasi aliquid ejus sit, quod non videatur, sed quia non ita perfecte videtur, sicut visibilis est. Sicut cum aliqua demonstrabilis propositio per aliquam probabilem rationem cognoscitur, non est aliquid ejus, quod non cognoscatur, nec subjectum, nec prædicatum, nec compositio: sed tota non ita perfecte cognoscitur, sicut cognoscibilis est. Unde Augustinus definiendo comprehensionem dicit, quod lotum comprehenditur videndo, quod ita videtur, ut nihil ejus lateat, aut cujus fines circumspici, vel circumscribi possunt.*

Ex quibus satis liquet ad cognitionem comprehensivam non sufficere, quod cognoscat modum objecti; sed insuper requiri, quod modus cognitionis sit talis, qualis est modus objecti cogniti, ut magis explicat S. Doctor in resp. 3 argum. quod intendebat probare Deum comprehendendi, ex eo, quod totaliter ex parte objecti videatur a beatis, ita ut nullus sit in eo modus, qui non videatur. Sed respondet, quod *totaliter dicit modum objecti: non quidem ita, quod totus modus objecti non cadet sub cognitione: sed quia modus objecti non est modus cognoscentis. Qui igitur videt Deum per essentiam, videt hoc in eo, quod, infinite existit, et infinite cognoscibilis, est:*

Propria  
compre-  
hensio-  
nis.

D. Thom.



ied *hic infinitus modus non competii ei, ut scilicet ipse infinite cognoscat*. Requiritur itaque ad comprehensionem, quod modus cognitionis commonsuretur cognoscibilitati objecti, et delur adæquatio inter cognoscentem, et cognitum in esse talium : et in hoc addit ad cognitionem mere quidditativam, et distinguitur ab ea, ut magis  
 D Thom. adhuc explicat D. Thom. quæst. 20 de verit. art. 4 ad 4, ubi ait : *Comprehensio infiniti non potest esse nisi per actionem, quæ sil efficacis infinite. Tum enim ipse Deus comprehenditur ab intellectu aliquo, quando intellectus tantam habet efficaciam in infligendo, quantam habet Deus*, ut intelligatur. Unde fit *primo* eam cognitionem esse comprehensionem Dei, quæ fuerit æqualis, et tantæ efficacitæ, quanta est cognoscibilitas divina. Fit *secundo* illam cognitionem etiam fore summe claram, utpote adæquantem claritatem exactam ex parte objecti : istud quippe non exposcit aliam majorem claritatem, quam quæ illud adæquet in esse cognoscibilis. Quare licet queat vel dari, vel imaginari alia major claritas ex parte cognitionis; hæc de materiali, et quasi per accidens se habebit, ut constat in rebus naturalibus, quas comprehendunt Deus, Angeli, et homines : cognoscuntur enim, quantum cognoscibiles ex se sunt, licet cognitiones sint inæqualis claritatis, et se excedant : quia hunc excessum ipsæ res minime exposcunt in esse cognoscibilium.

Expen-  
ditur  
moti-  
xum.

8. His breviter observatis, formatur ratio D. Thomæ : nam si anima Christi vidisset in Deo omnes creaturas posibles, comprehendisset Deum : consequens est falsum, et contra fidem, ut constat ex dictis disp. præced. dub. ultimo : ergo impossibile est, quod anima Christi cognoverit in Deo omnes creaturas posibles. Cætera constant, et sequela ostenditur : nam qui cognoscit omnipotentiam, quantum ipsa ex natura rei est cognoscibilis, ipsam comprehendit : sed qui cognoscit in Deo omnes creaturas posibles, cognoscit omnipotentiam, quantum ipsa cognoscibilis est ex natura sua : ergo si anima Christi vidisset in Deo omnes creaturas posibles, comprehendisset omnipotentiam, et subinde ipsum Deum. Consequentia est legitima. Et major constat tum ex prænotatis, tum ex se, et propriis terminis : nam si cognitio rei, quantum ipsa ex natura est cognoscibilis, non est comprehensio ; explicent Adversarii, quid ulterius ad veram

comprehensionem desideretur? Et nihil tandem proferent, quod ad istam radicem non reducat, ut facile demonstrari valebit exemplo comprehensionis rerum naturalium. Minor autem, ad quam devolvitur difficultas, ostenditur : nam cognitio omnium conclusionum in suo principio, est cognitio adæquata talis principii, quantum ex natura sua cognoscibile est, ut potest inductive ostendi in omnibus principiis scientiarum naturalium. Non enim est cognoscibile principium nisi quoad entitatem, et quoad omnes conclusiones in eo contentas : et utroque modo cognoscitur ab illo, qui in tali principio cognoscit omnes conclusiones ab ipso deducibiles. Unde D. D.Tk» Thom. 3, contra gentes cap. 56, dixit : *Tunc solum necesse est, quod cognito aliquo principio omnes ejus effectus cognoscantur per ipsum, quando principium comprehenditur intellectu : sic enim principium aliquod secundum totam suam virtutem cognoscitur, quando omnes ejus effectus cognoscuntur, qui causantur ex ipso*. Constat autem omnes creaturas posibles contineri in omnipotentia sicut in sui causa, et principio ; cum Deus per suam omnipotentiam sit causa creaturarum. Ergo qui cognoscit omnes creaturas in Deo, cognoscit omnipotentiam, quantum ipsa ex natura sua cognoscibilis est.

Confirmatur primo : nam idem est cognoscere in aliqua virtute omnia in quæ potest talis virtus, ac ipsam exhaustire cognoscibiliter, sive percipere ipsam, quantum cognoscibilis ex se est : sed qui in Deo cognosceret omnia possibile, cognosceret omnia, in quæ potest divina virtus : ergo illam cognoscibiliter exhaustiret, et cognosceret, quantum ipsa ex natura sua cognoscibilis est. Minor liquet : nam omnipotentia non est potens, nisi in ordine ad possibile : quæ enim impossibilia sunt, non cadunt sub omnipotentia : qui ergo in Deo cognoscit omnia possibile, cognoscit omnia, in quæ potest divina virtus. Major autem etiam constat tum ex D. Tho. ubi proxime : tum quia quantitas virtutis attenditur secundum ea omnia in quæ est potens : unde quo major est virtus, eo est in plura potentior ; ergo cognoscere in aliqua virtute omnia, in qua talis virtus est potens, est exhaustire cognoscibiliter talem virtutem, et consequenter est cognoscere illam, quantum ipsa ex natura sua cognoscibilis est.

9. Confirmatur secundo : nam quo magis



gis cognoscitur aliqua causa, eo magis percipitur ejus virtus : el tanto magis po-  
noiralur virtus causa., qnanto plures co-  
gnoscentur ejus effectua : sed qui videret  
omnipotentiam, et in ea omnia possibilia,  
non posset in ea amplius detegere; cum  
nihil præter ipsam, et omnia possibilia ibi  
sit : ergo cognosceret omnipotentiam,  
quantum ipsa ex natura suu, et ab intrin-  
seco est cognoscibilis. Unde I). Thom.  
opusc. 2, cap. 216, reddens rationem, ob  
quam aliqui beati aliis clarius Deum in-  
tuentur, inquit : *Quanto enim aliqua causa  
plenius cognoscitur, tanto in ipsa plures ejus  
t/ftclus percipi possunt. Non enim magis  
cognoscitur causa, nisi virtus ejus plenius  
cognoscatur : cujus virtutis cognitio sine  
cognitione effectuum esse non potest : nam  
quantitas virtutis secundum effectus mensu-  
rari solet.* Quocirca cognitis in aliqua causa  
omnibus ejus effectibus, plenissime co-  
gnoscitur ipsa causa : atque ideo non stat  
omnes effectus possibiles penetrari in om-  
nipotentia, et quod h c non cognoscatur  
plenissime, quantum ex natura sua co-  
gnosibilis est.

Axi. Confirmatur ultimo, et declaratur am-  
plius : nam ideo cognitio divina adæquat  
omnipotentiam ut cognoscibilem, quia il-  
lam cognoscit non solum quoad entitatem,  
elquod formaliter dicit, sed etiam secun-  
dum omnem modum, et explicationem  
eminentiarum, qu e habet; sed qui in Deo  
cognosceret omnia possibilia, eodem  
modo ex parle rei cognit e omnipotentiam  
cognosceret : ergo adæquaret omnipoten-  
tiam ut cognoscibilem ; sive et in idem re-  
dit, cognosceret omnipotentiam, quantum  
« se cognoscibilis est. Probaturn minor :  
nam 'pr dict e cognitioni nihil restaret  
cognoscendum vel quoad modum (alias  
non recte supponeretur cognoscere omni-  
potentiam, et in ea omnes effectus possi-  
biles) non enim plus attingit cognitio di-  
vina. qnam omnipotentiam, sive Deum in  
se ipso, et omnes effectus eidem possibi-  
les. Semel autem posita adæquatione inter  
cognitionem divinam,et cognitionem croa-  
tam ex parte rei cognit e, recte infertur  
similis adæquatio formalis ex parte cog-  
nitionum ipsarum : quia cognitio effectuum  
ia causa consequitur modum cognoscendi  
ipsam causam : atque ideo repugnat per-  
venire ad cognitionem omnium effectuum  
in omnipotentia, quin plenissime et ad -  
quate ista cognoscatur ex parte etiam ip-  
 ins cognoscentis. Ut enim optime dixit

D, Thom. qu est. cit. de verit. art. 5 : in. D.Tbom.  
*cognoscendo duo sunt considerata, scilicet,  
id, quod cognoscitur, el modus cognoscendi.  
In quarum uno contingit quandoque ali-  
quos convenire, qui in allero differunt :  
sicut cum unum, et idem est, quod a diver-  
sis cognoscitur : ab uno tamen minus, et  
ab allero magis. Illud autem, quod per se  
offertur ad cognoscendum, perlinet ad  
id, quod cognoscitur ; quod autem in alio  
cognoscitur, perlinet ad modum cognoscendi  
ejus, in quo cognoscitur. Sicut si aliquis  
cognoscat aliquod principium, el in eo ac-  
cipiat cognitionem aliquarum conclusionum ;  
illarum conclusionum cognitio dependet ex  
modo cognoscendi principium. Quanto enim  
aliquis principium perfectius cognoscit, tanto  
conclusiones plures in eo intuetur.* Quare  
cognitio omnipotentiae, et omnium possi-  
bilium in ipsa nequit non esse omnium  
perfectissima; non solum ex parte objecti,  
quo nequit apprehendi altius, et perfec-  
tius ; sed etiam ex parte ipsius cognitionis :  
quippe qu e nequit pertingere ad cognitio-  
nem omnipotenli e, et omnium possibilium  
in ipsa, quin sit ita perfecta, ut perfectior  
non sit possibilis. Ex quo ulterius fit, quod  
adæquet non solum cognoscibilitatem, sed  
etiam cognitionem divinam, ut magis constat  
ex dicendis, et non obscure constat  
ex dictis § præced. ubi ostendimus talem  
cognitionem esse simpliciter infinitam.

3 III.

*Prxcludunlur effugia 1 el prxcidunlur  
obstacula contra rationem D. Thom e.*

10. Sed licet discursus D. Thom. sit  
adeo clarus, et efficax ; illum tamen debili-  
tare studuerunt non pauci, partim subter-  
fugiis, partim objectionibus, quibus opor-  
tet occursum ire. Et in primis vulgare, et  
notissimum est effugium Scoti, et discipu-  
lorum docentium possibilia contineri, ac  
repræsentari in Deo sicut in speculo. Ad  
videndum autem res in speculo repraesen-  
tatas non requiritur major aliqua virtus,  
quam ad videndum ipsum speculum, ut  
experientia liquet. Unde sicut ex visione  
omnium existentium formaliter in Deo, ut  
sunt essentia, attributa, et relationes non  
arguitur Dei comprehensio, ita neque ex  
cognitione omnium possibilium contento-  
rum in ipso.

Hanc autem non subtilem, sed crassam  
Theologiam optime pr occupavit, et reje-

ScOti  
solutio.

Evert!  
tur.



cit D. Tho. nam do ratione speculi est habere species ex alio in ipso resultantes : sed species creaturarum nequeunt in Deo aliunde resultare; quin potius in ipso præhabentur, et ab eo resultant in alios, ut in Prophetas : ergo Deus non est speculum creaturarum. Unde, inquit S. Doctor quæst. 12, de Verit. art. 6 : *Nunquam invenitur dictum a Sanctis, quod Deus sil rerum speculum, sed magis, quod ipsæ res creatæ sunt speculum Dei.* Quod si D. August, in lib. de videndo Deum, ipsum appellat *speculum voluntarium*, explicandus est in sensu metaphorico quantum ad præcisam, et communem rationem representationis; sed accipi non debet in sensu rigoso, et proprio. Et ratio est quam tradit I). Thom. loco cit. speculum namque proprie, et stricte dictum est substantialiter distinctum ab speciebus in eo resultantibus, ut illius permanentia, et istarum varietas, successioque evidenter persuadent : illo quippe immobili persistente, variæ et diverste species in speculo apparent juxta diversitatem corporum objectorum. Species autem rerum in mente divina non sunt aliud ab ipsa divina essentia; sed ipsamet ut connotans, vel inferens istam, aut illam creaturam in particulari. Unde satis convincitur Deum non esse proprie loquendo creaturarum speculum, sed solnm improprie, et similitudinarie, quatenus illas représentât licet modo longe diverso, ut statim magis explicabimus. Et consequenter prædicta via salvari nequit, quod qui in Deo videt omnia possibilia, non debeat habere cognitionem magis perfectam, quam qui ipsum Deum præcise videt.

Confirmatur, et explicatur hoc amplius : nam inter speculum, et causam hoc interest discriminis, quod in speculo continentur res distinct®, et explicit®; quod est contineri divisim. et pluraliter, ut loquitur D. Thom. quæst. 20 de Verit. art. 4. In causa autem continentur uniformiter, et indivise, ut sunt membra in semine, et conclusiones in eodem indivisibili principio. Ex qua differentia oritur, quod qui videt speculum, simul videat omnes formas in eo existentes, distinctas, et inconfusas; quin opus sit majori acie, aut intensiori conatu, vel acutiori virtute ad intuendum formas, quam speculum; sed virtus ad istud sufficiens est æque potens ad aliud, ut manifeste experimur. Cæterum in attingendo effectus in causa oppositum plene contingit : nam cum in ipsa contineantur

implicite, et per modum unius, potest cognosci causa, quin cognoscantur ejus effectus : nisi enim penetretur ejus virtus quoad implicitum, nequit effectus in ipsa cognosci. Et hinc provenit, quod cognitio omnium possibilibum in omnipotentia postulet intimam, et adaequatam penetrationem : et quod virtus sufficiens ad cognoscendum eam quidditative, et quoad omnia formaliter in ipsa existentia, non sufficiat ad cognitionem omnium possibilibum in ea. Unde præcluditur Scoti effugium. Sed oportet addere verba D. Thom. loco proxime cit. quæ rem optime illustrant. : *Quicumque aliquid intuetur, consequens est, ut illa videat, quæ in eo sunt multipliciter, et divisim : eo quod unumquodque eorum ita offertur, sicut et illud unum, in quo continetur. Et pro tanto, qui videt speculum, videt formas in speculo resultantes. Sed qui videt aliquid unum, non oportet, quod omnia videat, quæ in eo sunt uniformiter, sive unite, nisi quando lotam virtutem illius unius comprehendit ; sicut qui videt aliquod principium, non oportet, quod videat omnes conclusiones virtute in eo existentes. nisi forte illud comprehendat. Res autem creatæ sunt in Deo non quidem multipliciter, sed unite, ut Dionys. dicit cap. 5 dé divin, nom. Unde cum dicitur res esse in Deo, magis assimilatur Uli modo, quo effectus sunt in causa, et conclusiones in principio, quam modo Uli, quo formæ sunt in speculo.*

11. Ex quibus etiam refellendis venit quidam Junior in selectis ad 3 p. nuper editis, ubi totus est in redarguendo insequenti® Thomistas, qui ex una parte docemus beatos videre omnia, quæ sunt formaliter in Deo, quin ex hoc inferatur Dei comprehensio : et ex alia parte affirmamus Deum comprehensum iri, si cuncta possibilia in eo viderentur. Hæc, inquam, carpit ille ut inter se non cohærentia : nam virtus ad primum sufficiens est etiam sufficiens ad secundum. Quod persuadere conatur : tum quia creatur® possibiles non sunt nobilius objectum, quam essentia Dei, et alia prædicata divina : ergo non requiritur major virtus ad illas percipiendas, quam ista. Tum etiam quia cognitio causæ non perficitur per cognitionem effectuum in ipsa; cum sit independens ab illis : ergo vel ex cognitione omnium, qu® sunt formaliter in Deo, infertur Dei comprehensio; vel non recte infertur ex omnium possibilibum cognitione.

Sed inanem hanc redargutionem sub oculis

übjtã  
ex qn-  
dia  
Jimiofc.

Osas  
fnvoIL

oculis habuit D. Thom. ostendens utriusque cognitionis differentiam, unam catholice propugnans, et alteram theologice refellens cum tiliis pluribus locis, cum specialiter art. 5, quæst. 20 do Verit. ubi ait : *Omnes autem qui Deum per essentiam vident, dicuntur totam essentiam Dei videre, quia nihil est essentia, quod ab aliquo torum non sil visum; cnm essentia divina pariem non habeat.* Ecce rationem a priori, ob quam nullum prædicatum divinum lateat videntem Deum in se : quia cum essentia divina sit unica, et simplicissima entitas; sicut in entitalo non admittit multiplicitem, ita neque in cognoscibilitate in se ipsa : unde vel tota, vel nihil ejus debet a beatis cognosci, ut ex professo ostendimus tractat. 2, disp. 7, dub. 1 et j.to. 2. Prosequitur D. Thom. : *Non tamen omnes eam totaliter vident, vel ipse solus se lolaliler videt, ut scilicet modus cognoscentis adaquetur modo rei cognitæ : quanta enim esicognoscibilitas divinæ essentiæ, tanta est efficacia divini intellectus in cognoscendo.* Ubi reddit rationem satis claram, quare videns divinam essentiam, et omnia prædicata divina quoad id, quod formaliter exprimunt, non videat, nec videre possit omnes ejus effectus : quia videlicet non videt totaliter Dei essentiam. Unde concludit : *Et ita patet, quod ex quo cognoscere aliquid in Verbo dependet ex modo cognitionis Verbi; sicut impossibile est, quod aliquis intellectus creatus pertingat perfectum modum cognoscendi Verbum, ut cognoscibile isl.'ila impossibile est, ut aliquis intellectus trealus cognoscat omnia, quæ in Verbo cognosci possunt : et hæc sunt omnia, quæ Deus potest facere.* Ex quibus evidenter constat differentiam illam a Thomistis assignatam tradi aD. Thom. et sub discipulorum larva impugnari a Juniore illo Angelicum Doctorem.

■.\*\* Molivum autem ejus est satis debile, proceditque ex non distinctione inter possibilia in seipsis et in Deo : inter quæ tamen est latum discrimen. Nam possibilia in se ipsis, sicut deficiunt a Deo, sic illum non adæquant, nisi ad summum extrinsece, et terminative quatenus ultra totam eorum collectionem non superest aliud, in quod virtus divina extendatur. Sed possibilia in Deo, ultra substantiam ut sic dicamus, omnipotenti® in se, dicunt et explicant ejus virtutem, et efficaciam quibus potest in omnia possibilia. Unde fit majus esse ex terminis

cognoscere omnipotentiam in seipsa, quam cognoscere possibilia in se ipsis ; licet hoc aliunde repugnet, ut ostendimus § præced. et magis firmabimus disp. 19, dub. 5. Cæterum cognoscere divinam omnipotentiam ut se explicantem in omnia possibilia in particulari est infinite majus, subindeque non conveniens nisi cognitioni simpliciter infinité. Quare cum D. Thom. D.Thom. jamdiu sibi opposuisset difficultatem Junioris, lib. 3 contra gent. cap. 50, his verbis : *Potest autem aliquis contra prædicta. objicere, quod Dei substantia est aliquid majus, quam omnia, quæ ipse facere, vel intelligere, vel velle potest præler se ipsum. Unde si intellectus creatus Dei substantiam videre potest; mullo magis possibile est, quod omnia cognoscat, quæ Deus per se ipsum vel inlelligit, vel vult, vel facere potest.* Cum hæc inquam objecisset, statim ea diluit observando non esse ejusdem rationis cognoscere aliquid in se ipso, et in suis causis : *Quædam enim, inquit, in se ipsis de facili cognoscibilia sunt, quæ tamen in suis causis non de facili cognoscuntur. Verum est igitur, quod majus est intelligere divinam substantiam, quam quidquid aliud præler ipsam, quod in se ipso cognosci potest. Perfectioris autem cognitionis est cognoscere divinam substantiam, et in ea ejus effectus videre, quam cognoscere divinam substantiam sine hoc quod videantur effectus in ipsa. Et hoc quidem, quod divina substantia absque comprehensione ipsius fieri potest : quod autem omnia per ipsam intelligi possint, et cognoscantur, absque comprehensione non potest accidere.* Ex quibus patet ad primam probationem in contrarium : nam majus quid est cognoscere essentiam Dei ut se explicantem in omnia possibilia, quam videre eandem essentiam secundum se : et similiter ex terminis plus est videre possibilia in Deo cognito, quam illa videre in se ipsis. Patet etiam ad secundam : nam sicut causa plus explicat virtutis, quo plures effectus continet : sic cognitio plurium effectuum in causa arguit, et infert causæ penetrationem : atque ideo cognitio causæ nequit non perfici per attingentiam plurium effectuum in ipsa. Ad quod minime requiritur, vel refert, quod causa dependeat, et specificetur ab effectibus, vel non : nam hæc major penetratio non fundatur in dependentia, vel specificatione causæ ab effectibus; sed in eminentiali eorum præcontinentia, sive in dependentia effectuum a causa.



A Hors ω  
re<poE-  
flO.

12. Unde nlterins refellenda venit aliorum responsio, qui dicunt ex cognitione omnium possibilium in Deo solum inferri cognitionem penetrativam, sive comprehensivam omnipotenti» divinæ in ratione causa?, et virtutis in ordine ad tales effectus; non autem in se, sive in esse entis, et quatenus habet identitatem cum essentia divina : qua identitate non penetrata, nec essentia divina, nec ipsa omnipotentia absolute comprehenduntur.

(kafnU-  
wr.

D.Thom

Hæc, inquam, solutio evertitur ex doctrina hactenus tradita, quam magis confirmat D. Thom. in compendio Theolog. sive opusc. 2 sæpius cit. cap. 210, his verbis : *Esi autem considerandum, quod ejusdem rationis est comprehendere essentiam alicujus rei, et virtutem* (pnus : *unumquodque enim potest agere, in quantum est ens actu. Si igitur anima Christi essentiam divinitatis comprehendere non valet, ul ostensum est ; impossibile est, ul divinam virtutem comprehendat. Comprenderet aulem ejus virtutem, si cognosceret, quidquid Deus facere potest, cl quibus rationibus producere posset.* Quod motivum potest ad hanc formam reduci : qui penetrat adæquate virtutem alicujus essentiæ, aut naturæ», similiter comprehendit essentiam, aut naturam, cujus illa est virtus adæquata : sed qui cognosceret omnipotentiam, et cuncta in ea possibilia, penetraret eam in esse causæ, et virtutis adæquatæ, ut solutio quam impugnamus admittit : ergo simili ratione comprehenderet tam essentiam, sive naturam divinam, quam omnipotentiam, ut in esse entis habet identitatem cum illa. Consequentia patet. Major optime probatur a D. Thom. quia cum unumquodque operetur, secundum quod est in actu essentiæ, naturæ, et virtutis; ejusdem omnino rationis est comprehendere adæquatam alicujus virtutem, ac comprehendere ejus essentiam, sive naturam ; et c converso negatio comprehensionis essentiæ virtutis : ergo qui penetrat adæquate virtutem alicujus essentiæ, sive naturæ, similiter comprehendit essentiam, sive naturam, cujus illa est virtus adæquala. Eo vel maxime, quod virtus proxima coramensuratur naturæ, quæ est radix, sive primum principium quo operandi : et rursus natura commensuratur essentiæ, quæ est principium essendi, sive quæ per se primo respicit esse : unumquodque enim sicut ad esse, ita se habet ad operari :

atque ideo do primo ad ultimum iit, quod comprehensio adæquata virtutis correspondent!\* alicui essentiæ, sive natura» sit pari ratione comprehensio ejusdem essentiæ, sive natura».

13. Magis apparens est solutio Suarii num. 2 relati, qui censet discursum D. Thom. evincere quidem , sed præcise, æqualitatem quandam extensivam inter omnipotentiam et cognitionem attingentem in ea omnia possibilia : quæ tamen extensiva æqualitas ad veram comprehensionem. non sufficit : nam comprehensio exposcit tantam intensionem, et claritatem ex parte cognitionis, quanta potest, et petit objectum cognosci. Firmat autem hanc evasionem, et doctrinam : nam quod visio detegat in Deo plures creaturas, non provenit ex eo, qnod habeat majorem intensionem, et claritatem; sed duntaxat ex perfectione, aut potius conditione individual! ipsius cognitionis : ergo licet cognitio extensiva crescat detegendo in Deo plures, aut omnes creaturas ; non idcirco crescit in claritate, et intensione. Si autem claritas, et intensio cognitionis non augeatur ; adæquatio extensiva ex parte objecti nihil refert ad comprehensionem. Unde infert (et est adhibit» responsionis confirmatio) eandem numero visionem attingentem In Deo v. g. decem creaturas posso esse intensam, et remissam : et e converso posse duas visiones esse æquales in repræsentando eundem numerum possibilium in Deo, et quod alias habeant diversam intensionem, et claritatem : et similiter non repugnare visionem, quæ ad plures creaturas extenditur, esse ex parte cognoscentis remissiore, et obscuriore alia cognitione, quæ pauciores creaturas attingat.

Cæterum doctrina Suarii falsa est, corruitque ex supra dictis a num. 2, ubi ostendimus cognitionem attingentem in Deo omnes creaturas possibles fore intensionis simpliciter infinitæ. Sed insuper refellitur instaurando rationem D. Tho. ex quæst. 20 de Verit. art. 5 ; nam cognitio adæquata objecti adæquatione extensiva, et intensiva est perfecta illius comprehensio, ut de se constat, et Suarius non negat : se l cognitio attingens in omnipotentia omnes creaturas possibles, esset cognitio omnipotenti» adæquata adæquatione extensiva, et intensiva ; ergo esset perfecta ejusdem comprehensio. Consequentia patet, et minor quantum ad extensivam adæ-

Efe  
tiw  
Su%

Prada-  
dior-



quaaiionom ab illo Auctore conceditur. Ut autem eandem minorem quantum ad aliam adæquationem intensivam convincamus, præ oculis habere oportet distinctionem quam circa praesentem materiam supra num. 9 et 10, nos docuit D. Thom. inter id, quod cognoscitur, et modum cognitionis. Nam id, quod cognoscitur, est id, quod per se cognitioni offertur : et in hoc conveniunt omnes beati, cum nulli eorum non offeratur essentia divina, prout est in se. Modus autem cognitionis pertinet ad id, quod in alio cognoscitur : nam eo ipso, quod aliquid cognoscatur prout in alio contentum, nequit per se offerri cognoscenti ; sed potius offertur id, in quo continetur : et quod res contenta detegatur, et deprehendatur, provenit ex majori, vel minori continentis penetratione. Sicut enim principium, quo universalius est, continet plures conclusiones ; et istæ nequeunt adæquate cognosci, quin tota virtus, et efficacia principii penetretur : quæ quidem penetratio non pertinet ad substantialem cognitionem principii, utpote quæ consistere valet per solam cognitionem principii quoad substantiam, et secundum se; sed spectat ad modum cognoscendi principium, et intime, ac intimius ipsum penetrandi, ita similiter, quod res in Deo contenta in ipso detegantur, et cognoscantur pertinent ad modum cognitionis beatificæ ; et aliunde oriri non valet, quam ei modo cognoscendi Deum cum majori penetratione. Quæ penetratio non est mere objectiva, et extrinseca, ut Suarius insinuat, et alii imaginantur : sed est subjectiva, et extrinseca, addens cognitioni novam perfectionem modalem, quæ ipsam intrinsece afficit.

14. Quod magis perspicuum flet observando ex N-. Complut, abbrev. in lib. de generation, disp. 4, quæst. 7, scientiam et cognitionem habentes latitudinem ex parte objecti posse per ordinem ad illud intendi, et remitti, quatenus plures, aut pauciores objecti rationes attingunt : quocirca si ad omnium attingentiam pervenerint, proculdubio illud comprehendent : nemo quippe negabit Metaphysicam ab illo comprehendendi, qui omnes ejus scit conclusiones. Hujusmodi vero extensio, ut iidem Patres tum ibi, tum quæst. 5 observant, non solum extensio, sed etiam et magis proprie intensio dicenda est : tum quia non convenit scientiæ, aut cognitioni per ordinem præcise ad subjectum, ut con-

venit aliis accidentibus. Tum quia convenit illis in ordine ad proprium specificativum : ob quam rationem dicuntur etiam augeri secundum essentiam, utsæpeloquitur D. Thom. Tum et præcipue, quia scientia augetur, et perficitur in eodem indivisibili subjecto per additionem modi majoris actualitatis, et perfectionis, ut ostendunt prædicti Patres loco cit. num. 63. Unde facile constat tunc addendum fore scientiæ, aut cognitioni novum perfectionis, sive incrementi intensive modum, quando novas conclusiones in objecto detexerit, et cognoverit : et consequenter illarn scientiam, quæ omnes ad unam sui objecti conclusiones penetravit, esse tantum in esse cognitionis, quantum est objectum in esse cognoscibili. Quidquid sit de alia intensione desumpta per ordinem ad subjectum, quæ est communis aliis pluribus accidentibus, et scientiæ non competit secundum propriam rationem specificam, sive per habitudinem ad suum objectum ; sed secundum rationem sibi, et aliis communem, sive generica sit, sive analogica.

His præmissis probatur illa minor quantum ad adæquationem intensivam propriam cognitionis, de qua procedebat argumentum D. Thom. non vero de alia mere subjectiva, et aliis accidentibus communi : in quo decipiuntur Suarez, et alii. Nam adæquatio intensiva cognitionis sita est in modo perfecto, perfectiori, aut perfectissimo attingendi objectum, ut constat ex prima observatione : sed ubi objectum attingitur ut continens omnes suos effectus explicite, et determinate ; percipitur perfectissime secundum totam suam intelligibilitatem : ergo adæquatur intensive ex vi prædictæ cognitionis. Consequentia patet. Et præmissæ explicantur simul, et probantur ex hactenus dictis : nam objectum nequit explicare majorem actualitatem, et intelligibilitatem, quam sint ejus perfectiones objectivæ : ac proinde ex se non petit majorem cognitionem, quam quæ omnibus illis respondet, ita ut tot sint modi, aut gradus perfectionis in cognitione, quod fuerint in objecto : sed qui in Deo cuncta possibilia cognoscit, habet ex parte cognitionis tot modos, sive gradus perfectionis, quot splendent in Deo, sive in objecto cognito, ut constat ex his, quæ secundo loco observavimus : ergo percipit Deum adæquate intensive secundum totam suam intelligibilitatem. Quæ est adæquatio inte-

Continuatur  
impugnatio.



siva in esse scienti®, et cognitionis : quidquidsit, aut fuerit do alia adæqualiono intensionis subjectiva' desumpta? ex majori radicalione in subjecto. Hæc enim (si praedicto modo Deus videretur a creatura), esset, et non esset infinita : uon foret quidem, quia illa, operatio esset creata et in operatione creata nequit reperiri intensio infinita : et foret etiam, quia cognitio, quæ semel est capax intensionis infinite per ordinem ad objectum, et simul capax ejusdem intensionis respective ad subjectum, aut quasi subjectum. Nec mirum est, si hypothesi absolute impossibili sequatur una, et altera pars contradictionis,

Refellitur  
Suarii  
disen-

15. Unde omnes ili® Suarii illationes frivolaæ sunt : commentitium enim est cognitionem plura in objecto detegentem non augeri intrinseca in ratione cognitionis. Quinimo prædictus Auctor sibi in hac parte non constat : ut enim ipse tradit disp. 44 Metaph. sect. II, scientia augeatur per attingentium novæ conclusionis penes entitatem habitus partialis, qui præexistenti adjicitur : et cum perventum fuerit ad omnes conclusiones, tunc adest aggregatum ex omnibus habilibus partialibus, ita ut in tali scientia jam non possit accipere additionem. Cum ergo cognitio effectuum in sua causa, qualis est omnipotentia respectu possibilium, concipienda sit ad instar cognitionis scientific®; manifeste sequitur cognitionem prædictam eo magis crescere, quo plures effectus, in causa detexerit, ac penetraverit : et consequenter cognitionem omnes deprehendentem esse omnium perfectissimam, quæ possit exigi ab objecto, ut objectum est. Nec prodest recursus ad majorem cognitionis claritatem : quia hoc effugium procedit ex non distinctione inter claritatem cognitionis exactam ab objecto, et claritatem cognitionis subjectivam : quæ tamen distinguenda fore constat ex supra dictis. Nam claritas, quæ præcise ex parte subjecti se tenet, uon pertinet ad comprehensionem objecti, licet dici possit pertinere ad supercomprehensionem : eo quod sit supra exigentiam objecti ut cognoscibilis. Claritas vero per ordinem ad objectum, et illi commensurata, est inseparabilis a modo illud cognoscendi : quo enim istud magis detegitur, ac penetratur, eo clarius a cognoscente percipitur : et si totum, et totaliter manifestetur cognoscenti, ita claritas augetur, ut major exigi non possit ab objecto in esse cognoscibilis. Quare chimeri-

cum est assorero ox una parle plures effectus ex causa patefieri, et ex alia parte negare incrementum claritatis in cognitione. Et similiter fictilium est minus percipientem de objecto claris illud cognoscere, quam qui plura in objecto detegit, et cognoscit, ut magis constabit ex immediate dicendis.

16, Sed opponit Suarez loco cit. § *Ex his ergo*, posse, quod Angelus inferior cognoscat in uno principio omnes conclusiones, quas videt superior; immo et contingens est, quod inferior Angelus plures, quam superior percipiat : et nihilominus Angelus superior semper inferiorem excedit in claritate cognoscendi : ergo claritas cognitionis non commensuratur cum multitudinem cognitorum cum objecto : atque ideo poterit augeri, et diminui, quin augeatur, aut diminuatur numerus scitorum in causa. Quare quod omnes creature possibiles detegantur, et penetrentur in omnipotentia, minime evincit eam cognitionem esse summe claram, intensamve, qualis requiritur ad omnipotentia® comprehensionem.

Hæc tamen objectio levis est : quia cum deberet probare nec Angelum superiorem, nec inferiorem, quando actu considerant aliquod principium, et ejus conclusiones explicare eam claritatem, quam exigunt conclusiones ipsa? ut cognoscibiles sunt ; id tamen non probat, et vere probare non valet : unde pariter nequit argumentum ab illo exemplo desumere. Nam Angelus superior, et inferior conveniunt in modo per se exacto ad cognoscendum objectum naturale, et penetrandum in ipso omnes effectus pertinentes ad ordinem naturæ, ut supponimus ex dictis tractat. 7, disp. 7, dub. I, cum duobus seq. Difierunt tamen in actualitate, et immaterialitate, et consequenter in modo clarius, et perfectius cognoscendi objectum. Quæ differentia est quidem per se respective ad ipsos Angelos ad invicem collates : sed est de materiali, et per accidens in ordine ad objectum comprehendendum : istud quippe non fundat, nec exigit illum excessum ex parte Angelorum; sed æque bene comprehenderetur, quamvis omnes Angeli forent ejusdem actualitatis, immaterialitatis, et claritatis. Quod satis manifestat excessum illum, sive inæqualitatem se tenere ex parte cognoscentium, sed ab objecto non exigi. Quia tamen Angeli se libere applicent ad cognoscendum alia ase; interdum,

prout

Carni !

I

I, - :

Γ I



prout libot, attingunt plurns, interdum pauciores conclusiones in objecto : semper tamen explicant eam claritatem, quio respondeat numero conclusionum. Et in hoc sensu contingere potest (quod Suario concedimus), Angelum inferiorem attingere in aliquo principio plures conclusiones præ Angelo superiori se libere non applicante ad tot attingendas. In quo eventu actualis cognitio Angeli inferioris clarior est per ordinem ad illud objectum, sive principium, quam cognitio Angeli superioris non tot conclusiones in eo principio attingentis : quia licet in superiori sit major virtus ad clarius cognoscendum, ea tamen non utitur : et subinde excessus virtutis ibi existens reputatur, quasi ibi non esset. Unde negandum est, quod in actu exercito Angelus superior, ut cognoscens pauciores conclusiones in principio, attingat illud principium clarius, quam Angelus inferior plures conclusiones in eodem principio exercite considerans : quoniam excessus in modo cognoscendi, qui est proprius Angeli superioris, exercite non applicatur per ordinem ad tale principium ; sed se tenet ex parte subjecti, et de materiali, ac per accidens se habet. Hæc vero applicari nequeunt præsentī materiæ : nani ex suppositione, quod omnia possibilea cognoscerentur in omnipotentia, tanta claritas esset ex parte cognitionis constituenda, quanta est necessaria ad omnia illa detegenda : quæ nequit non esse infinita ; siquidem tanta foret in ratione cognitionis, quanta est omnipotentia in ratione cognoscibilis : sicut tantæ effiicaciæ est cognitio omnium conclusionum in aliquo principio, quantæ est principium ut cognoscibile.

Ex quibus ad objectionem respondetur concessa majori, negando minorem, quæ vera est de cognitione habituali, non vero de actuali Angeli ; qui pro libito voluntatis potest plures, aut pauciores conclusiones in eodem principio detegere, et consequenter non semper eandem claritatem actualem explicare, sed majorem, vel minorem juxta majorem, aut minorem sui ad intelligendum applicationem : quidquid sit de excessu habituali Angelorum inter se. Vel responderi potest, concessa majori, et omissa minori negando consequentiam : nam excessus ille, de quo in præmissis, adæquate se tenet ex parte cognoscentis, et non ex parte objecti cogniti : quippe modus ille non consequitur ad majorem penetrationem objecti exercite attacti, sed

oet proprius quasi habitualiter Angeli superioris, qui quolibet modo intelligat, semper ex parte sua intelligit modo magis claro, et immateriali : sicut Deus, quantumvis minimum effectum producat, non amittat modum agendi perfectissimum, qui se tenet ex parte ipsius. Ultra quam claritatem (pro objicientis intentione prorsus impertinentem) datur alia penes majorem objecti penetrationem exercitam : secundum quam Angelus inferior in casu objectionis superiorem excedit ob rationem assignatam : et hæc est, quæ conducit, et requiritur in præsentī difficultate. Unde in casu cognitionis omnium possibileum in omnipotentia, quidquid sit de priori illa claritate ad rem impertinent!, hæc posterior sola inferret comprehensionem, utpote per quam ex parte objecti tota, ac totaliter evolvatur, detegeretur, et pateretur omnipotentia.

17. Aliter alii disponunt Suarii objectionem, et exemplum illud intorquent : nam inferior Angelus cognoscit omnia, quæ sunt in Angelo superiori : et nihilominus, quia illa non cognoscit eadem claritate, et immaterialitate, quibus superior, hunc minime comprehendit, ut frequenter docent Thomistæ : ergo licet anima Christi cognosceret omnia possibilea in Deo, quia tamen illa non cognosceret eadem claritate, qua Deus, non diceretur Deum comprehendere. Consequentia patet a paritate. Et major etiam constat : nam quilibet Angelus licet inferior cognoscit omnia, quæ pertinent ad ordinem naturæ : atque ideo cognoscit omnia hujusmodi, quæ sunt in Angelo superiori. Qua de causa Angelus inferior nequit a superiori illuminari de rebus mere naturalibus, ut tradit D. Thom. 1<sup>o</sup> p. quæst. 109, art. 3 ad 2, ubi docet illuminationem Angelicam solum versari circa illa quæ supra naturam sunt.

Respondetur hanc objectionem retorquendam esse in Adversarios : nam longe probabilius est, et principiis D. Thom. magis cohærens, quod inferior Angelus comprehendit superiorem, ut ex professo ostendimus tractat. 7, disp. 6, dub. 3. Et ratio est : quia inferiorem nihil latet eorum, quæ in superiori sunt pertinentia ad ordinem naturæ. Unde sicut bene componitur excessus Angelorum ad invicem cum convenientia formali eorundem, quæ sufficit ad veram, et strictam comprehensionem : sic in casu præsentis difficultatis, esto reperiretur in cognitione divina aliquis

Eadem  
objecūo  
aliter  
proposita.

Dispelli  
tur'



Alia  
Sainlio.

Difficilis  
0 JCi 91

D.Thom.

excessus materialis, et ex parte cognoscen-  
tis se habens, supra cognitionem anima'  
Christi, quæ in omnipotentia cuncta pos-  
sibilia detegeret; non idcirco prædicta  
cognitio non esset comprehensiva omnipo-  
tentia' : sed. magis ab illo exemplo oppo-  
sitam confirmatur. Thomistæ vero, qui  
contrariam nobis circa comprehensionem  
Angelorum amplectuntur opinionem, haud  
ægre ab objecta modo difficultate se expe-  
dient negando consequentiam, et assi-  
gnando disparitatem. Quoniam Angelus  
inferior sicut in esse, rei non adquat su-  
periores, ita neque illum coguoscibiliter  
exhaurire valet, atque ideo neque compre-  
hendere. Unde licet cognoscat omnia natu-  
ralia, quæ Angelus superior, non tamen ea  
in ipso, sed in seipsis percipit : quia cum  
Angelus superior non sit causa rerum na-  
turalium saltem adæquata ; nequeunt istæ  
cognosci ex vi penetrationis ejusdem, sed  
debent cognosci in seipsi ive per species  
propriæ. Ad comprehensionem autem non  
sufficit cognoscere totum, quod est cognos-  
cibile : sed ultra desideratur hanc cogni-  
tionem haberi ex vi penetrationis principii,  
et causæ, atque in istis consummari Et  
hac ratione licet inferior Angelus cognos-  
cat superiores, et omnia naturalia, quæ in  
eo sunt; ipsum tamen non comprehendit.  
Sed hæc doctrina locum tamen non habet  
in præsentî difficultate : nam omnia pos-  
sibilia cognoscerentur per visionem beatam,  
et ex vi penetrationis omnipotentia, in qua  
latent : et consequenter adæquata illorum  
cognitio evaderet comprehensiva.

18. Sed urgentior contra hactenus dicta  
occurrit obiectio ex D. Tho. qui sibi, et no-  
bis contradicere videtur : nam quæst. sæpe  
cit. de Verit. art. 4 ad 9, satis aperte  
affirmat ex adæquatione extensiva quoad  
numerus scitorum in Verbo non illico  
haberi cognitionem Verbi comprehensivam  
ob defectum adæquationis, sive æqualitatis  
in modo ea cognoscendi. Sic enim loquitur  
agendo de anima Christi : *balo etiam, quod  
omnino sciret omnia, quæ scii Verbum, non  
adæquarelur numero scitorum quoad modum  
sciendi : quamvis esset xqualis numerus  
ulrobique.* Ergo ex sententia S. Doctoris  
pro cognitione comprehensiva non tam at-  
tendi debet ad multitudinem cognitorum,  
quam ad modum cognoscendi, sive ad per-  
fectionem, et claritatem cognitionis. Et  
consequenter cum in hoc cognitio animæ  
Christi omnia possibilia in Deo attingens  
multum deficeret a perfectione cognitionis,

qua Deus hæc omnia in seipso percipit;  
non posset dici comprohonsio Dei nisi ad  
summum extensiva, et oextrinseca. Quo  
collimasse videtur discursus Suarii ubi su-  
pra ; quem propterea immerito refutavi-  
mus. Nec valet communis responsio, quod  
D. Tho. eo loco locutus non fuerit ex pro-  
pria sententia, sed in terminis adversa.  
Nam contra est : tum quod S. Doctor ea  
verba protulit occurrens argumento inten-  
denti probare animam Christi in Verbo,  
quoniam Verbum cognoscit, percepisse. Tum  
et præcipue, quia eandem doctrinam tradit  
in præsent. quæst. 10, art. 2 ad 3, his ver-  
bis : *Quantitas scientia non solum attenditur  
penes numerum scibilium, sed etiam secun-  
dum claritatem cognitionis. Quamvis igitur  
scientia animæ Christi, quam habet in Verbo,  
parificclur scientia visionis, quam Deus ha-  
bet in seipso quantum ad numerum scibi-  
lium, scientia Dei excedit in infinitum quan-  
tum ad claritatem cognitionis scientiam ani-  
mæ Christi.* Quo nil clarius, nil nobis magis  
contrarium dici potuit, ut ex cognitione  
omnium possibilium in Deo a Christi ani-  
ma non inferatur adæquatio formalis, et  
Dei comprehensio.

Respondetur sustinendo solutionem in-  
ter obijciendum datam ; quæ non minus  
vera est, quam communis, fundaturque  
in ipsa littera D. Thom. nam primo loco  
respondet argumento ex propria sententia  
his verbis : *Dicendum quod homo assump-  
tus non æqualur numero scitorum, quamvis  
sciat infinita : quia adhuc non sequitur,  
quod sciat omnia illa, quæ Deus potest fa-  
cere, ut ex dictis patet.* Dixerat autem in  
corp. art. : *Quia anima Christi non pertingit  
ad comprehendendum ipsamdivinam infinita-  
tem, ideo remanet Deo facultas adhuc nulla  
faciendi, quam ea, quæ anima Christi co-  
gnoscit.* Quo supposito addit secundam  
responsionem ex mente illorum, cum qui-  
bus egerat in corp. art. 8, in resp. ad 1,  
qui ex una parte affirmabant animam  
Christi scire omnia, quæ scit Verbum, et  
ex alia parte dicebant talem scientiam non  
esse æqualem scientia Verbi ob inæquali-  
tatem scilicet saltem in modo claritatis  
subjectivæ. Quod merito permittit S. Doc-  
tor, ut ad proprium scopum non faciens,  
et salvans ex illa parte inæqualitatem  
scientiarum, licet æquales forent in nu-  
mero scitorum. Sed ubi art. 5, immediate  
seq. rem enucleitius versat, aperte profert  
ex cognitione adæquata omnium possibi-  
lium in Verbo, inferri hujus comprehen-  
sionem,

Solae,

D.Tia.

sionem, et æqualitatem cum scientia di-  
vina. Linde concludit : *Et ita palet, quod  
et quo cognoscere aliquid in Verbo dependet  
tx modo cognitionis Verbi : sicut impossibile  
tsl, quod aliquis intellectus creatus pertin-  
gat od perfectum modum cognoscendi* l cr-  
Mim, nl *cognoscibile est; ita impossibile est,  
ul aliquis intellectus creatus cognoscat om-  
nia, quæ in Verbo cognosci possunt : et hæc  
junl omnia, quæ Deus potest facere. Unde  
impossibile est, quod anima Christi sciat om-  
nia, quæ Deus potest facere : sicut impossi-  
bileesi, quodoomprehendat virtutem divinam.  
Tunc enim unaquaque res comprehenditur,  
quando ejus definitio scitur : definitio enim  
(fl virtus comprehendens rem. Cujuslibet  
autem virtutis definitio sumitur ab his, ad  
quæ virtus se extendit. Unde si anima  
Christi scire! omnia, ad- quæ virtus Dei se  
extendit comprehendere omnino virtutem  
Diiquod est omnino impossibile.* Qui dis-  
cursus est illemet, quem ex eodem S.  
Ductore hactenus prosecuti sumus, quique  
evincitadæquationem formalem inter Deum  
in ratione objecti cognoscibilis, et cogni-  
tionem, quæ in Deo viso cuncta visibilia  
cognoscit ; quidquid sit de alia adæqua-  
tione subjectiva : quæ ex terminis non  
infertur, neque ad solam comprehensio-  
nem requiritur ut supra num. 16 confe-  
rentes diversas Angelorum cognitiones di-  
cebamus. Et eodem modo explicandus est  
alius locus, qui contra datam responsio-  
nem expenditur : nam in eo solum inlen-  
dit D. Thom. excessum claritatis sub-  
jecuvæ ; sed non negat adæquationem  
formalem, sive ex parte objecti, ut mani-  
feste constat ex verbis immediate subjun-  
ctis : *Quia lumen, inquit, increatam divini  
intellectus in infinitum eacedil lumen crca-  
lym quodeumque receptum in anima Christi.  
Licii absolute loquendo scientia divina excx-  
dat scientiam animæ Christi non solum  
panium admodum cognoscendi, sed etiam,  
quintum ad numerum scibilium, ut dic-  
lum esi, in corp, scilicet articuli, nbi  
ait : Horum autem quadam sunt in sola  
lcientia divina : cl hujusmodi non omnia  
tqnowl in Verbo anima Christi. Hoc enim  
rwl comprehendere omnia, quæ Deus po-  
l'dfacere : quod esset comprehendere di-  
vinam virtutem, el per consequens divinam  
i nuntiam : virtus enim qualibet cognos-  
I titur per cognitionem omnium, in qua  
t fdiJl.*

DISE, XV11J, DUB, I.

H

SIV.

*Hefertur sententia opposita, el convellunljur  
ejus motiva.*

19. Contrariam nobis sententiam tuen-  
tur Hugo de S. Victore lom, 3, lib. de  
sapientia Christi, Magister sent, in 3, dist.  
14, § 2. B. Albertus ibi art. 1 et 2. Du-  
randus quæst, 2, num. 4. Gotfridus quæst,  
2. Alensis 3 p. quæst. 13, membro 13.  
Castillo disp. 15, quæst. 2, num, 12, Py-  
tigian. quæst, 2, art. 4, et denique omnes  
illi Auctores, qui sentiunt animam Christi  
de facto cognovisse Deum per intellectio-  
nem increatam, ut vidimus disp. præced.  
num. 16. Eidem etiam dicendi modo fa-  
vent, et nobis directe refragantur alii  
Doctores, qui licet negent Christum actu  
cognovisse omnia possibilia in Deo; affir-  
mant tamen, quod illa cognoverit in ha-  
bitu, quamvis id diversimode explicant. Ita  
D. Bonavent. in 3, dist. 14, art. 2, quæst.  
3. Scotus ibi, quæst. 2, § *sed si ista una.*  
Gabriel quæst. unie. art. 1. Marsilius  
quæst. 10, art. 3, et alii. Pro qua sen-  
tentia

Arguitur primo : nam Joan. 3 dicitur :  
*A'on enim ad mensuram dat Deus spiritum  
Filio* : quibus verbis significatur Deum de-  
disse Christo dona Spiritus Sancti, quæ  
ipsius Spiritus nomine significantur, abs-  
que limite, et mensura : sed eorum unum  
est sapientia : ergo data est animæ Christi  
sapientia sine mensura, sive sapientia in-  
finita. Quod verificari non valet, nisi anima  
Christi cognoverit omnia possibilia : quippe  
qui aliqua scit, et aliqua non scit, nequa-  
quam habet sapientiam infinitam. Confir-  
matur ex illo ad Golossens. 2 : *In quo swnl  
omnes thesauri sapientia, el scientia abs-  
conditi* ; quæ verba applicantur Christo ho-  
mini, ut constat ex D. Thom. quæst. præ-  
ced. art. 3. Sed non habuisset omnes  
thesauros sapientia, et scientia, si caruis-  
set notitia innumerabilium possibilium :  
ergo fateri oportet, quod anima Christi,  
sive Christus ut homo omnia possibilia  
cognoverit. Desumuntque argumentum, et  
confirmatio urgentes vires ex D. Fulgendo  
ad Ferrand. Diac. resp. 3, ubi præmissa  
testimonia in hoc sensu exponit, ct palam  
suffragatur isti sententia. Sic enim loqui-  
tur : *Si enim non ad mensuram accipit  
spiritum sapientia, et scientia; necesse est,  
ut omnes thesauros sapientia, et scientia  
habeat. Quod si ei aliquid ejus plenitudinis*

Hugo ile  
S. Vio-  
tore.  
Magis-  
ter.  
B. Al-  
bertos.  
Duran-  
dos.  
Gothfri-  
dus.  
Alensis.  
Castillo.  
p]nl^a"

D.Bona-  
vent.  
Scotos.  
Gabriel.  
Macsi-  
lius.

Primum  
argu-  
mentata.  
Joann. 3.

Confir-  
matio.  
Ad Co-  
loss. 2.

d. Ful-  
gentius.



*demitur: consequens esi, ul ad mensuram accepisse spiritum prodicetur.,... In quantum «tim spiritus datur in tantum co<jnilto divinitatis accipitur : ubi autem spiritus non est mensura, necesse est, ut pkna sit divinitatis immensa cognitio.... Non enim existimo illi anima\* in aliquo jMenam divinitatis deesse notitiam, cujus una est cum Verbo persona, quam sic sapientia suscepit, ut eadem sapientia ipsa sit, qux rerum omnium in tantum facta est domina, ul cum ipsa divinitate sua una sil in Trinitate persona. Quod si anima Christi minorem habet in aliquo deitatis sux notitiam; non in se habet totam sapientiam, tolamque virtutem.* Si autem anima Christi habuit immensam adeo scientiæ plenitudinem, qualem D. Fulgentius depingit; consequens est nihil ignorasse omnium, quæ Deus cognoscit : atque ideo scivisse omnia possible.

Ad argumentum respondetur, quod sicut illud testimonium non probat animam Christi habuisse gratiam habitualement simpliciter infinitam, ut constat ex dictis disp. 15, dub. unico : sic non evincit, quod habuerit scientiam infinitam simpliciter : hæc enim illi tanquam radici commensuratur. Et profecto prædictum testimonium in sensu, in quem trahitur a Magistro, nec ipsi favet, nec assertionem nostram specialiter impugnat : nam applicatur dono Spiritus Sancti, quod specialiter dicitur sapientia, aut scientia, et distinguitur a scientia beata, de qua procedit præsens difficultas. Unde magis suaderet, animam Christi cognovisse extra Verbum cuncta cognoscibilia : quæ est difficultas longe diversa, de qua infra disp. 19, dub. 5. Exponitur autem ille locus in diversis sensibus, quin ullus nostrae assertioni præjudicet : *primo* de communicatione divinitatis ad intra : *secundo* de communicatione divinitatis facta humanitati in eadem Verbi persona : *tertio* de communicatione gratiæ, et donorum, inter quæ connumerantur i tam scientia creata quam ali@ scientiæ extra Verbum. Et stando in hoc tertio sensu, qui magis favere, posset sententiæ contrariæ, dicendum est scientiam Christi esse sine mensura, non quia sit simpliciter infinita (id quippe repugnat) nec quia (quod ex priori sequitur), absolute non possit augeri : sed quia habet omnem plenitudinem de lege ordinaria possibilem : quia ex omnibus, quæ Deus decrevit manifestare creaturis tam divisim, quam collective sumptis, nihil latet animam Christi,

ita ut quæ aliis quasi por partes communicatur, totum collective luerit iu anima Christi, ut ex infra dicendis magis constabit. Hæc autem est quædam plenitudo, et quasi infinita sine mensura in ordine ad iinem, quam divina sapientia de facto præordinavit : licet absolute possibilis sit major scientia, et cum extensione ad plura possible, quæ Christi anima do facto nec in Verbo nec extra Verbum cognoscit. Recolantur quæ diximus loco cit. § 5, ubi versantes similem difficultatem, eandem doctrinam fusius tradidimus.

Ex quibus etiam constat ad confirmationem : dicuntur enim omnes thesauri sapientiæ fuisse in Christo vel ratione divinæ naturæ simul cum humana in eadem Aterbi persona existentis; vel quia habuit omnem sapientiae plenitudinem, quæ est possibilis in ordine ad finem præsentis providentia præscriptum : licet absolute non repugnet, quod detur major sapientia se extendens ad cognitionem plurimum possibile. Et eodem modo accipiendus est D. Fulgentius : nam ad omnia quæ exaggerat, sufficit Christum habuisse omnem scientiam possibilem de lege ordinariam absque ulla 'conformiter ad prædictam legem limitatione : quippe in eodem sensu verificatur habuisse scientiam sine mensura, et non potuisse habere scientiam majorem : licet absolute oppositum non repugnet.

20. Arguitur secundo : quia eo ipso, quod anima Christi videat divinam essentiam in se, videt in ea omnes creaturas : sed anima Christi vidit divinam essentiam in se, ut constat ex disp. præced. dub. 4, § I ; ergo anima Christi vidit in Deo omnes creaturas possible. Major in qua est difficultas, probatur a Durando multipliciter. Primo, quia videns Deum in se ipso non impeditur ex ullo capite videre in Deo omnia possible : non quidem ex parte ipsius essentiæ divinæ, quia est species expresse cuncta repræsentans, et sic cognoscitur a beatis : neque etiam ex parte intellectus creati; siquidem habet capacitatem, et potentiam obedientialem ad cognoscendum possible, nullo excepto : ergo qua ratione cognoscit aliqua, debet cognoscere omnia. *Secundo*, nam ideo videns Deum in se videt necessario ejus attributa, quia hæc naturaliter repræsentantur in divina essentia : sed etiam omnes creaturæ possible necessario repræsentantur in illa, quippe quæ est expressa eorum species : ergo qui videt Deum in se, videt in eo omnia possible. *Tertio*, nam

nam certum ost videntem Deum in ro posse videre in eo aliqua possible : sed qua ratiouc potest videre aliqua, potest etiam videre omnia ; siquidem essentia divina, quantum est de se, ducit ad omnium cognitionem, ol non magis repræsentat ista, quam alia : ergo si beatus videt in Deo aliqua possible, pari ratione debet videre omnia.

Confirmatur primo : nam videns quidditative omnipotentiam Dei videt omnia possible in particulari : sed anima Christi vidit quidditative omnipotentiam Dei; siquidem non potuit videre Deum in se, quin viderit ejus attributa, sive perfectiones formales, cujusmodi est omnipotentia : ergo anima Christi vidit omnes creaturas possible in particulari. Probatur major : tum quia sicut omnipotentia in esse entis connectitur enim possiblebus ; ita connectitur cum eisdem in esse cognito : sed repugnante aliquo possible, non maneret hæc quidditative omnipotentia in esse entis : ergo non cognitio aliquo possible in particulari, non cognosceretur quidditative hæc omnipotentia : ergo si cognoscitur debent omnia possible in particulari attingi. Tum etiam quia omnipotentia secundum suum esse quidditativum continet omnia possible : ergo impossibile est, quod videns quidditative omnipotentiam non videat in ea cuncta possible. Tum denique nam quia omnipotentia connectitur cum possiblebus secundum communem rationem possible, repugnat videre quidditative omnipotentiam, et non cognoscere possible secundum suam communem rationem : sed omnipotentia connectitur necessario cum omnibus possiblebus non solum secundum suam communem rationem, verum etiam secundum proprias, et speciales : unde repugnante aliqua creatura ex his, quæ de facto possible sunt, necessario colligeretur variatio, aut distinctio hujus omnipotentia, ut diximus tract. 2, disp. 7, num. 74; ergo repugnat videre quidditative omnipotentiam, et non cognoscere in ea cuncta possible, non solum secundum communem rationem, sed etiam secundum proprias, et speciales uniuscuiusque.

Confirmatur secundo : quia anima Christi vidit in Deo scientiam simplicis intelligentiæ : hæc enim est perfectio formalis ipsius Dei : sed prædicta scientia extenditur sicut ad objectum ad objectum ad omnia possible : ergo anima Christi hæc

omnia vidit in Deo. Nec proderit dicere creaturas possible solum esse objectum secundarium prædictæ scientiæ; ac subinde hanc videri posse, quin illa in particulari cognoscantur. Nam contra hoc est, quod anima Christi vidit in Deo scientiam simplicis intelligent!© quatenus est comprehensiva ipsius Dei ; siquidem secundum istam etiam rationem est formalis perfectio ipsius : sed prædicta scientia ut comprehensiva extenditur necessario ad creaturas in particulari, quamvis objectum secundarium sint : ergo anima Christi easdem in particulari cognovit.

21. Respondetur hoc argumentum, ejusque confirmationes excessive probare : probant enim, si quid valent, quemlibet beatum vel in minimo beatitudinis gradu constitutum cognoscere in Deo omnes creaturas possible : possunt enim cuilibet beato sub eadem forma applicari. Cujus oppositum in præsentis (agimus enim de speciali prærogativa) supponendum est ex dictis in proprio loco, nempe tract. 2, disp. 6, dub. unico, et disp. 7, dub. 5, ubi illud ex professo cum communi Theologorum probavimus. Qua ratione plura hic argumenta ejusdem rationis omittenda duximus, quibus ibidem fecimus satis. Ad argumentum ergo neganda est major. Ad cujus *primam* probationem dicendum est intellectum creatum impediri ad vivendum omnia possible in Deo ex ipsa propria sua conditione intellectus creati, qui finitus simpliciter est. Unde nequit habere cognitionem actu infinitam, qualis esset cognitio omnium possibile in particulari, ut ostendimus § 1, nec habere adæquationem cum Deo in esse cognoscibilis, qualem haberet, si cuncta possible in eo cognosceret, ut § 2 probavimus. Quare cum dicitur intellectum creatum esse in potentia, vel esse potentiam ad cognoscendum omnia possible, nullo excepto; sensus est habere potentiam ad omnia divisive, sive ad singula secundum se ; non vero ad omnia collective, et simul cognoscenda in particulari : sicut etiam habet potentiam ad omnes intellectiones possible, nulla excepta ; et nihilominus implicat, quod simul in actu habeat omnes intellectiones : quia sunt numero, et specie infinitæ. Et. ratio est eadem utrobique, quia illa potentia, sive capacitas infinita, quam intellectui creato attribuimus, solum est syncathegorematica, sive ad actum non simul, aut semel ponendum, sed ad semper

Satisfit  
argu-  
mento.

Dililit  
w-ic  
HSU

Csir-  
alla b  
\*

1.

Seta-  
da  
argt-



intelligendum sine termino in potentia, quamvis semper cum limitatione actuali. Ad iusticiam probationem negamus causalem : nam quod attributa necessario cognoscantur a vidente Deum, non provenit ex eo præciso, quod naturaliter repræsentantur in divina essentia; sed quia sunt idem formalissime visibile, et nullam ex parte objecti addunt difficultatem. ut explicuimus tract. cit. disp. », dub. 1, unde lumen sufficiens ad videndum divinam essentiam sufficit etiam ad videndum attributa, et omnia, quæ formaliter habet. Sed creaturæ possibles nec sunt formaliter ipse Deus, nec in ipso formaliter sunt, sed solum eminentior sicut in causa : unde potest Deus videri, quin ipsa videantur; et majus lumen requiritur ad videndum Deum, quatenus exercite ducit per modum causæ ad notitiam creaturarum in particulari, quam ad videndum Deum secundum se, sicut generaliter contingit in cognitione cujuslibet principii, aut causæ, et constat ex supradictis a num. 10. Undo ad tertiam negamus minorem : nam sicut finitum distat ab infinito, ita lumen sufficiens ad videndum aliquam, aut aliquas creaturas possibles non sufficit ad videndum creaturas infinitas, et multo minus ad videndum omnes creaturas possibles. Nec ad id oportet assignare aliam rationem, quam ipsam differentiam objectorum, et inæqualitatem luminum. Præsertim, cum ex ipsis creaturis quædam magis lateant in Deo, et quædam minus : unde falsum est, quod essentia divina æqualiter omnino cunctas repræsentet, ut ex professo explicuimus tract. cit. disp. 7, dub. 5, § -i. } Ido satis sit audire Angelicum Doctorem de Verit. quæst. 8, art. 4 ad 12. ubi hæc habet, quæ objecta diluunt, et rem optime declarant : *Dicendum, quod etiam si nullo modo ad similitudinem pertineat creaturæ cognitio ; non tamen sequitur, quod omnis cognitio creaturæ æqualiter se habeat ad cognitionem similitudinis : cognita enim causa aliqua, in promptu est, ut aliqui eorum cognoscantur in ipsa, aliqui vero magis lapant : sicut patet, quod ex principiis demonstrationis statim aliquæ conclusiones eliciuntur, quædam vero non nisi per multa media : et ad hæc cognoscenda non potest quilibet per se, sed oportet, quod ab alio manuducatur. Similiter etsi diam cognitio rationum intelligitur de effectibus respectu essentiæ divinæ : quia quædam sunt latentes, quædam manifestiores. Et idcirco ei visione divinæ es-*

*sentia quædam cognoscuntur, quædam non.*

Ex quibus ad primam confirmationem neganda est major : quia omnipotentia non specificatur a creaturis possibilibus, sed eas precise respicit ut objectum aut terminum secundarium : cum hac tamen differentia, quod illas secundum communem rationem possibilis respicit ut terminum secundarium adæquatum, et per se; eas vero in particulari non ita respicit, sed præcise ut terminum inadæquatum. et materiale, licet sibi necessario connexum. Specificativum autem omnipotentiae est aliquid determinate divinum ( sicut etiam contingit in omnibus aliis attributis, juxta ea, quæ diximus tract. 4, disp. 17, dub. 7, § 5), nempe divina essentia ut est primum scibile, et volibile, et ratio sciendi, et amandi, et producendi creaturas. Unde ad videndum, et cognoscendum quidditative omnipotentiam, opus non est, quod cognitio se extendat ad omniaabilia in particulari secundum proprias uniuscujusque rationes ; sed sufficit cognoscere illa secundum communem rationem, in qua conveniunt, et secundum quam comparantur tanquam terminus secundarius per se, et velut virtuale specificativum omnipotentis. Quo supposito non urgent majoris probationes : nam ad primam respondetur omnipotentiam in esse cognito comprehensive connecti quidem cum omnibus possibilibus in particulari : unde quolibet non cognito non manet omnipotentia in esse objecti cogniti comprehensive : quod ad summum evincit illa paritas connexionis in esse entis. Cæterum eadem omnipotentia in esse cognito præcise quidditative non habet connexionem cum prædictis possibilibus sumptis in particulari ; sed solum cum illis secundum communem rationem possibilium, aut potius cum divina essentia, ut est ratio illa sciendi, et producendi : quocirca ad cognoscendum quidditative omnipotentiam opus non est illa, in particulari cognoscere, sed satis est in communi. Ad secundam negamus consequentiam intellectam de cognitione omnium possibilium in particulari : nempe licet quidditas divinæ potentiæ hæc omnia contineat ; tamen prædicta quidditas potest cognosci præcise quidditative sive per ordinem ad objectum primum, et etiam ad secundarium per se, quin cognoscatur quoad omne in particulari, quod in eis objectis implicatur : ad hoc enim posterius requiritur major cognitio, hoc est, non solum



ium quidditatis, sed olinm contentorum in quidditale : ad quod comprehensio ejusdem requiritur. Ex quibus ad *vllitnatn* negamus majorem : nam quod non possit cognosci omnipotentia quidditative, non cognitis possibilibus in communi, non provenit ex sola connexione omnipotentia. cum illis, ut minus recto in majori supponitur; sed procedit ex modo connexionis, nempe sicut cum termino secundario per se, qui habet rationem specificativi virtualis. hujusmodi autem connexionis modum non habet cum possibilibus in particulari, ut supra diximus. Et ideo potest quidditative videri, licetabilia in particulari, saltem omnia, non cognoscantur. Quod vero repugnante, uno ex possibilibus variaretur, aut destrueretur omnipotentia, quæ modo est, provenit ex alia radice : quia videlicet non extenderetur ad ea, quæ de facto continet, quidquid sit de modo connexionis cum illis sicut cum termino secundario. Videatur Godoi disp. cit. num. 105, ubi aliquas replicas contra hanc doctrinam format, et diluit, quæ tamen facillime dissolvuntur ex dictis.

Unde etiam constat ad secundam confirmationem : quia ad cognoscendum quidditative scientiam Dei esse comprehensivam creaturarum opus non est cognoscere omnes creaturas in particulari ; sed sufficit cognoscere ipsam secundum communem rationem possibilis. Sicut modo credimus Deum se, et omniaabilia comprehendere, quin credamus, sive fide cognoscamus omnes in particulari creaturas. Et ratio est, quam supra tradidimus : nam objectam primum scientiæ divinæ etiam ut comprehensivæ non sunt creaturæ, sed solas Deus, ut est ratio sciendi, volendi, et producendi creaturas : et rursus intra latitudinem objecti secundarii creaturæ in communi sumptæ se habent per se, et de formali; at in particulari acceptæ comparantur quasi de materiali, et per accidens. Ad cognoscendum autem quidditative aliquam scientiam sufficit illam cognoscere per habitudinem ad objectum primum, aut etiam cum respectu, vel connexionem ad objectum secundarium se habens de formali, et perse ; licet a'ia objecta secundari se habentia de materiali in particulari non attingantur. Sicut ad cognoscendam Logicam prædicto modo satis est cognoscere secundas intentiones directivas intellectus ; licet non descendamus ad cognoscendas omnes in particulari, ut experientia

liquet : sunt enim syncategorematicæ infinitæ, et quæ simul nunquam occurrunt.

22. Arguitur tertio : quia anima Christi per scientiam beatam cognovit de facto omnia decreta libera, quæ Deus de facto habet circa creaturas, et quæ de facto terminant scientiam visionis : sed eo ipso debuit in Deo cognoscere omniaabilia in particulari : ergo illa de facto ita cognovit. Consequentia patet. Et major constabit ex dicendis dub. seq. ubi illam firmabimus. Minor autem probatur supponendo doctrinam a nobis traditam tract. 4, disp. 5, dub. 3, ubi statuimus divinam voluntatem non mansisse de facto suspensam circa aliquam creaturam possibilem, sed circa earum quamlibet habuisse decretum, quo voluerit eam esse ; vel quo voluerit eam non esse, sive quo noluerit eam esse. Quo supposito, suadetur minor : nam implicat videre aliquem actum, et non cognoscere objectum talis actus ; cum iste incognoscibilis non sit nisi per habitudinem ad proprium objectum, seu terminum : ergo si Christus cognovit de facto omnia decreta Dei ; pariter cognovit omnia illorum objecta : ergo si nulla est creatura, circa quam Deus non habuerit decretum aliquod vel prosecutivum, vel negativum ; sequitur nullam esse creaturam possibilem, quæ a Christo cognita non fuerit : et consequenter, quod anima Christi omnes creaturas in particulari cognoverit.

Respondetur negando minorem. Ad cuius probationem dicendum est, quod licet divina voluntas circa nullum possibile manserit suspensa, sed circa unumquodque, exercuerit positive suam voluntatem decernendo esse, vel non esse illorum : non inde sequitur, quod anima Christi videns divina decreta videat in particulari omnes creaturas posibles. Et ratio est : quia sicut Deus unico actu voluit esse, quæ sunt; sic uno actu noluit esse, vel voluit non esse aliorum, quin opus sit multiplicare alias volitiones, ut constat ex dictis disp. 2, dub. 1, num. 29. Ut autem anima Christi cognoverit hoc posterius decretum,, opus non habuit descendere ad cognoscenda singulaabilia in particulari : sed satis fuit attingere illa in communi secundum unam rationem entis de so possibilis, nunquam tamen producendi. Sicut enim ad videndum quidditative omnipotentiam sufficit videre primum ejus objectum, quod est Deus, et etiam objectum secundarium per se, quod est creatura in com-

Tertium  
argu-  
meninrn.

Solutio,



Nv».

muni; et non requiritur cognitio objecti secundarii, quasi materialis, et per acci- dens. ut est quælibet creatura in particu- lari sumpta, ut tradidimus in resp. ad præ- ced. argumentum : sic etiam dicendum est de cognitione quidditativa decreti, quod Deus habet circa non esse futurum creatu- rarum. Et si hinc inferas idem dici posse de cognitione decreti divini circa creaturas futuras ; et consequenter animam Christi illas non cognoscere in particulari, sed solum in communi, cujus oppositum sta- tuemus dub. seq. Respondendum est conce- dendo. quod ex vi formæ hoc, et non am- plius sequatur : stat enim optime videre decretum Dei circa omnes creaturas futu- ras, quin ipsæ in particulari videantur, sed solum secundum communem rationem vo- litaram, et futurarum : quia secundum hanc, et non secundum primam illam ra- tionem habent rationem termini per se, et objecti secundarii divini decreti. Et sic de facto contingit ; nam licet beati videant decretum illud, non propterea cognusunt omnes in particulari creaturas futuras, aut existentes, sed eas præcise, quæ pertinent ad proprium uniuscujusque statum, ut ex- plicuimus tract. 2, disp. 7, dub. 3, § 4. Idemque absolute potuit contingere in anima Christi, ut paritatis ratio convincit. Sed quia de facto ad ipsius dignitatem, et statum pertinent omnia, quæ Deus fore decrevit; propterea ejus cognitio ad hæc omnia in particulari cognoscenda se de facto extendit, ut magis constabit ex dicen- dis dub. seq.

Qoartum argu- mentum.

N. com- plot.

23. Arguitur quarto : nam intellectus creatus potest absolute cognoscere omne, quod continetur sub ejus objecto specifica- tivo ; sicut quælibet potentia, vel virtus attingere valet suum objectum, et ejus par- tes : sed tota collectio creaturarum possi- bilium ut existentium in Deo continetur sub objecto specificativo intellectus creati : hic ergo potest in Deo cognoscere totam collectionem creaturarum possibilium in Deo existentium : atque ideo non repugnat animam Christi hæc omnia cognovisse. Cætera constant, et minor ostenditur : nam objectum specificativum intellectus creati est ens sub ratione communi entis, ut cum D. Tho. 1 p. quæst. 79, art. 7, recte probant N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 16, quæst. 1, sed tota collectio creaturarum possibilium ut in Deo existen- tium continetur sub communi ratione entis ; cum aliquid sit, et non purum ni-

hil : ergo cadit sub objecto spccilicativo intellectus creati.

Confirmatur primo præeludendo simul tacitam evasionem : nam qui potest co- gnoscere majus, potest a fortiori cognoscere quod est minus : sed tota collectio creatu- rarum possibilium in Deo existentium est minus quid, quam ipse Deus :-sicut omnis effectus comparatur ad causam æquivo- cam, ut ordinis superioris : ergo cum in- tellectus creatus possit cognoscere Deum saltem quidditative, licet non comprehen- sive; sequitur, quod cum eodem modo sive cum prædicta limitatione in modo co- gnoscendi valeat etiam cognoscere totam collectionem creaturarum possibilium in Deo existentium.

Confirmatur secundo : quia ad cognos- cendam prædictam collectionem sufficit, et ad summum requiritur lumen creatum in- finitum : sed prædictum lumen non impli- cat, ut plures pluribus argumentis pro- bant, et videri potest apud N. Complut, abbrev. in lib. Physic disp. 18, quæst. 6; ergo non implicat, quod intellectus creatus videat totam collectionem possibilium in Deo existentium.

Ad argumentum respondetur negando minorem : quia illud complexura, tota co- lectio crealurarum possibilium ut eaisten- tium in Deo est quoddam impossibile in ratione objecti respectu intellectus creati, ob rationes, quas § 1 et 2 expendimus. Ad probationem autem in contrarium di- cendum est, quod licet objectum termina- tivum intellectus creati sit ens secundum communissimam rationem entis ; quia nul- lum est ens, quod divisim acceptum non possit ab illo attingi ; nihilominus petit at- tingi modo finito, et cujus præcise est ca- pax creatus intellectus. Collectio autem omnium creaturarum ut in Deo existen- tium licet ens sit ; tamen importat modum cognoscibilitatis, sive in esse objecti, sim- pliciter infinitum : quia explicat adæqua- tam Dei penetrationem, et comprehensio- nem, quin aliquid ejus lateat : et quia exposcit infinitum lumen ex parte cognos- centis ob infinitum, et impertansibilem ex- cessum creaturarum inter se, ut loco cit. ponderavimus. Unde prædiota collectio, ita accepta non cadit simpliciter, sive tam ex parte objecti, quam ex parte modi, sub objecto intellectus creati. Potestquedebili- tas argumenti manifestari simili proba- tione : Objectum intellectus creati est ens in tota sua latitudine : sed Deus ut comprehen- sibilis.

sibilis, aut infinite cognoscibilis continetur sub ente in tota sua latitudine; siquidem ita acceptus non esi nihil : ergo Deus ut com- prehensibilis, et infinite cognoscibilis cadit sub objecto intellectus creati : atque ideo po- terii isle Deum comprehendere, et infinite co- gnoscere. Quod tamen falsum est , et communiter a Theologis reprobat. Et utrobiquo committitur idem vitium, dum lit transitus ab objecto secundum se ad de- terminatum modum cognoscendi objectum, qui repugnat creaturæ.

Ad primam confirmationem respondetur cum D. Tho. 1 p. quæst. 12, art. 8 ad 1 Q110^ ^cel inaius videre Deum, quam omnia alia : tamen majus est videre sic Deum quod omnia in eo cognoscantur, quam videre sic ipsum , quod non omnia, sed pauciora, vel plura cognoscantur in eo. Quibus addit quæst. 20 de Verit. art. 5 ad 2 : Semper illud, quod per alterum co- gnoscitur, se habet in ratione magis noli. Et ideo quamvis secundum aliquem modum co- gnoscendi creatura sil magis nola quoad nos, quam Deus : tamen in illo modo cognitionis, quo res videntur in Verbo, ipsum Verbum est magis notum, quam res visæ in Verbo. Itaque licet conferendo Deum secundum se cum creaturis secundum se, majus quid simpliciter sit Deus quam creaturæ et in esse entis, et in esso objecti : nihilominus conferendo Deum secundum se vel cum eodem Deo, ut est ratio cognoscendi om- nes creaturas, vel cum ipsis creaturis ut cognoscendis in Deo ; majus quid est hoc posterius in esse objecti, quam illud pri- mum: quia ut liquet ex ipsis terminis, ad- dit aliquid Deo secundum se : et præter formalia Dei importat etiam eminentialia ipsius. Unde non sequitur, quod lumen sufficiens ad cognoscendum Deum secun- dum se sufficiat pariter ad cognoscendum creaturas in eo contentas : sed potius in- fertur contrarium : quia majus est cognos- cere Deum cum creaturis omnibus, quam cognoscere Deum secundum se : et ideo majus, quod pro hoc ultimo sufficiat co- gnilio quidditativa, et finita, sed ad pri- mum illud requiratur cognitio comprehen- siva, et infinita, ut supra ostendimus. Si vero eadem arguendi forma applicatur creaturis omnibus cognitis non in Deo, sed in se ; est difficultas longe diversa, et discutienda disp. 19, dub. 1, et ad quam satis constat ex supra dictis num. 3, juxta quæ breviter dicimus possibilem esse spe- ciem, quæ repræsentet Deum quidditative

Salmanl. Curs, theolog. tom. AT.

in se, et de facto est essentia divina unita mentibus beatorum : impossibilem autem osse speciem, quæ repræsentet omnes crea- turas possibles in se. Quippe ex una parte essentia divina non repræsentât creaturas in se, atque immediate ; et ex alia parte repugnat species creata adeo universalis, ut omnia possible intelligibiliter conti- neat. Ob quam etiam rationem omittimus hic aliqua argumenta, quæ possent contra assertionem nostram formari : quia magis pertinent ad specialem difficultatem eo loco tractandam : magis enim urgent in creatu- ris cognoscendis in se, quam in eisdem, prout in Deo cognoscuntur.

DUBIUM II.

Utrum anima Christi per scientiam, beatam cognoverit omnia, quæ Deus cognoscit per scientiam visionis.

Aliter solet difficultas hujus dubii pro- poni, nempe utrum anima Christi per scientiam beatam cognoverit omnes crea- turas existentes pro aliqua temporis diffe- rentia, sive (et in idem redit) omnia, quæ aliquando fuerunt, sunt, et erunt. Sed ti- tulus a nobis propositus idem significat, et magis compendiosus est si observemus ex dictis tract. 3, disp. 4, dub. 2, num. 9, scientiam Dei respectu creaturarum di- vidi a D. Thom. (cui subscribunt commu- niter Theologi) 1 p. quæst. 14, art. 8, et lib. 1 contra gent. cap. G6, et alibi fre- quenter in scientiam simplicis intelli- gentiæ, et scientiam visionis : non quia hæc membra sint duo attributa diversa; sed quia explicant duas terminationes inadæquatas circa creaturas ejusdem scien- tiæ divinæ. Nam scientia simplicis intelli- gentiæ dicit divinam scientiam, quatenus terminatur ad creaturas ut possibles, sive quantum ad quidditates præscindendo ab earum existentia absolute exercita in ali- qua temporis differentia. Sed scientia vi- sionis respectu creaturarum explicat idem scientiæ attributum, ut terminatur ad crea- turas existentes in aliqua differentia tem- poris, sive quatenus Deo coexistent in æternitate, suntque illi physice præsentēs, juxta doctrinam traditam in eodem tract, disp. 8, dub. 2 et 3. Unde objectum scien- tiæ visionis secundum terminationem ad creaturas sunt omnia illa, quæ aliquando fuerunt, vel sunt, vel erunt. Et hæc om- nia in titulo complectimur, cum in titulo

Obser- vanda pro dubii decisio- ne.



inquirimus, an Christi anima cognoverit cuncta, quæ Deus scit scientia visionis : quod enim non cognoverit omnia, quæ Deus scit scientia simplicis intelligentiæ, constat ex dictis dub. præced. Rursus superfluum foret in titulo addere ut quidam faciunt) an illa cognoverit *in Deo* : quia enim sermo sit de scientia beata, quæ nullum objectum attingit nisi in Deo ; siquidem nulla alia specie utitur, quam divina essentia Deum primario repræsentante' : idem est inquirere, an cognoscat scientia beata, ac inquirere, utrum cognoscat in Deo immediate viso, ut et etiam observavimus dub. præced. in principio : unde non oportuit addere voces non necessarias. Deserviet vero hæc observatio, ut ab ipso dubii limine excludamus sententiam Vasquii, et aliorum, qui in hac. et similibus difficultatibus dicunt hæc. aut illa objecta videri per visionem beatam non formaliter, sed causaliter; quatenus status beatitudinis exposcit, ut hæc, αα illa objecta revelentur extra Verbum, et attingantur per aliam cognitionem a visione Dei distinctam. Non enim de hac cognitione fquæ ad scientiam per se infusam pertinet), loquimur; sed de ipsa visione beatifica, quatenus extenditur ad objecta secundaria. Et in hoc sensu.

*Præferlur affirmans I). Thom. senlenlia, et duplici fundamento munitur.*

24. Dicendum est animam Christi per scientiam beatam cognovisse omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Sic aperte docet D. Thom. in præsent. art. 2, ubi ait : *Despondeo dicendum, quod cum quxrtur, an Christus cognoscat omnia in Verbo, ly omnia, polesl dupliciter accipi. Lao modo proprie, ut distribuat pro omnibus, qux quocumque modo sunt, tel erant, vel fuerunt, rei facta, ret dicta, rei cogitata, a quocumque secundum quodeumque tempus. Et sic dicendum est, quod anima Chrisli in Verbo cognoscit omnia.* Hæc autem sunt, quæ Dens cognoscit scientia visionis. Et in resp. ad 2, addit : *Scit ergo anima Chrisli omnia, qux Deus in 3t ipso cognoscit per scientiam visionis : non tamen omnia, gti.c Deus in se ipso cognoscit per scientiam simplicis inlrlligenlix.* Et in 3, dist. 11, quæst. I, ari. 2, quasliune. 3 in corp, ait : *Quia anima Christi perfectissime inter*

*creaturas Verbum intuetur, ml terminum hujus cognitionis devenit, scilicet quod scii omnia, qux fuerunt vel erunt non lolion facta, sed cogitata, vel dicta.* Et post pauca : *Str ergo dicendum esi, quod videt in Verbo omnia, qux videt Verbum scientia visionis.* Et opusc. 2, cap. 216, inquit : *Quia Chrislus etiam secundum quod homo omni creatura a Deo Patre prxposilus est; conveniens est, ut omnium, quæ a Deo qualitercumque facia sunt, in ipsius divina- essentias visione plenam cognitionem percipiat. El secundum hoc anima Christi omnisciens dicitur : quia plenam notitiam habet omnium, qux sunl, erunt, vel fuerunt.* Et idem repetit quæst. 20 de Verit. art. 4 et 5, et alibi sæpe. Unde sic unanimiter docent Thomistæ Capreol. in 4: dist. 49, quæst. 6, ad arg. Durandi, Ferrara 3 contra genl. cap. 59. Cajet, in hoc art. 2, ubi Medina, et Nazarius in exposit. art. Alvarez disp. 51. Cabrera disp. 1, cum duabus seq. Arauxo dub. 2 N. Cornejo disp. 1, dub. 1. Joann, a S. Thom. disp. J2, art. 3. Go-do disp. 34, § 5. Gonet disp. IG, art. 3. Labat, disp. 6, dub. 1, § 2, et alii plures. Idem etiam frequentius docent alit Theologi, B. Albertus, Henricus, Alensis, et Marsilius, quos refert, et sequitur Suarez disp. 2G. sect. 8. Ragusa disp. 88. Aversa quæst. 40, sect. 2, conclus. 2, et alii plures.

Probatur primo auctoriatd simul, et ratione, quas possumus proponere sub hac forma ; nam communis sanctorum Patrum assertio est animam Christi, sive Christum ut hominem omnia scire, et nihil ignorare : sed hæc assertio nequit verificari de omnibus possibilibus quæ Deus cognoscit per scientiam simplicis intelligentiæ : constat, enim ex dictis dub. præced. quod anima Christi hæc omnia non cognovit : ergo verificari debet de omnibus aliquando oxisientibus, quæ Deus cognoscit per scientiam visionis ; ergo anima Christi per scientiam beatam cognoscit omnia ad quæ visio Dei extenditur. Cætera constant. Et major est certa : nam ita affirmant Clements Alexandrin, lib. pædagog. cap. C. D. Justinus Martyr quæst. 85 ad Orthodoxos. Origines hom. 30 in Math. Eusebius Cæsar. lib. 10, demonstrat. Evang. cap. ulti. D. Gregor. Nazinnz. hom. 36, quæ est 4 de Theologia D. Basil, epist. I, ad Auiphil. D. Albanas, serin. 4 contra Arianos u:tra medium, D. Cfiroysoet. hum. 14 in Marcum, D. Epiphin. in An-

corato, el hærosi 68 et 69, D. Anibros. lib. 5 de fido, cap. 8. B. Hieronym. Malh. 21, ad illa verba, *De die autem ilia.* 1). Hilariu» ibidem. D. August, lib. 2 de peccatorum meritis, ct remis, cap. 29 cl lib. 15 do Triait, cap. 26. D. Gregor. Magnus lib. 6, epist. 12. P. N. S. Cyrili. Alexandrin, lib. I, in Joan. cap. 17 et lib. 20. Thesauri cap. 7. Theophylaclus in cap. 2. Lucæ D. Joan. Damascon, lib. 3 do lido cap. 2. Sophronius Patriarcha Hierosol. in epist. ad Sergium Palriarchain Conslantinopol. quæ legitur, et approbatur in 6 Synodo act. 11 et 14. V. Beda hom. in Dominic. 1, post Epiphaniam, L). Bernard, hom. 2, super *Missus est*, ct lib. de 12 gradib. humilit. D. Anselm. lib. I : *Cur Deus homo.* D. Thomas locis supra relatis, et alii communiter. Confirmatur urgenter : quia si aliquod objectum ex his, quæ Deus cognoscit scientia visionis, non fuisset ab anima Christi cognitum, maxime dies iudicii, propter verba ipsius Christi Mare. Γ3 : *De dic autan illo, vel hora nemo scit, neque Angeli in Calo, neque Filius, nisi Pater.* Et nihilominus omnes Patres prædicta sic interpretantur; ut non negent absolute, quod anima Christi prædictum iudicii diem cognoverit, idque præstant variis explicationibus, ut constabit ex dicendis a num. 37 ; sentiunt ergo Patres nihil eorum, quæ Deus cognoscit scientia visionis, latuisse animam Christi.

25. Dices, ex eo, quoe Christus omnia prædicta cognoverit, immerito colligi illa determinate cognovisse scientia beata. Nam Patres quidem affirmant communiter Christum omnia cognovisse ; sed non affirmant quali scientia, aut secundum quam ntionem. Unde exponi facile queunt, quod illa cognoverit in quantum Deus, aut secundum naturam divinam. Et concesso, quod cognoverit in quantum homo, et per identiam creatam; potuit illa cognoscere per scientiam infusam, sive per divinam revelationem extra Verbum. Atque, ideo, non possumus ex relatis testimoniis determinate, atque efficaciter colligere, quod illa cognoverit per scientiam beatam.

Sed hoc nihil est. Nam quod Patres loquantur de anima Chrisli, sive de Christo fctundum humanam naturam, constat evidenter tum ex eo, quod hæretici, contra quos disputabant, non negarunt Deum, ac subinde Christum, in quantum Deus est), scire omnia. Tum ex ipsis Patrum

testimonii», in quibus liquido apparet sermonem fieri de sacra anima, et buraanitale Christi. Et quia prolixum esset singula recensere, subjiciemus duo satis gravia. Primum Damasceni Joco cit. abi Nazianzenum, aliosque Patres luculenter explicat his verbis : *Quare si de Theologi Gregorii sententia id, quod in oculorum aspectum cadit, ab eo, quod mente, atque inleUiycntia percipitur distinxeris : serva, et ignorans Chrisli caro dicitur. Verum ob persona: identitatem, alque indivulsam conjunctionem, Domini anima rerum futurarum cognitione, quemadmodum et reliquis miraculis locupletata, est.* Ubi liquet omnimodam rerum scientiam, de qua loquitur, attribui non soli Verbo, aut soli naturæ divinæ; sed etiam animæ Chrisli : licet radix tantæ perfectionis fuerit conjunctio substantialis ipsius cum divinitate in eadem Verbi persona. Quo sensu protulit : *Qui proficere ipsum dicunt sapientia, et horum accessionem, addilionemque subinde susipientem; non secundum hypostasim adorant unionem.* Secundum testimonium est Sophronii ubi supra affirmantis, *Eum qui docet Christum ignorare diem iudicii, hoc ipso confiteri ipsum esse purum hominem, et unius naturæ humanæ.* Addilque : *Anathema Themislio dicenti Christum non secundum id, quod erat Deus sempiternus, sed secundum quod homo factus est, diem iudicii ignorare.* Quæ verba leguntur in 6 Synodo act. 11, et approbantur act. 13. Ex eis vero palam liquet scientiam illam attribui humanæ Christi naturæ, sive Christo, in quantum homo est; quamvis dependenter ab influxu divinitatis suppositi. Et idem sensus est de aliis Patribus, ut recte expendit Vasquez disp. 51. Qui tamen non recte, nec satis reverenter excludit ab ista classe D. Athanasium serai. 4 contra Arianos, et 1). Cyrillum in lib. de recta tide ad Reginas cap. 4, quod illo dixerit : *Sicut homo cum horni; ibus esurit, etc., ita cum hominibus ut homo non novit ;* et iste similem eidem sententiam proferat. Sei Patres hi gravissimi idem cum aliis aperte sentiunt, ut constat ex eodem loco Athanajsii, ubi ita loquitur : *Atqui ipsa series tectionis ostendit Filium Dei illammet horam probe scire. Ubi enim dicit, Ne filius quidem, ibi discipulis recenset ea, qux diem illum antecedunt, dum dicit : Ista, ct ista futura sunt. Jam qui ea qux diem illum antecedunt, loquitur, omnino in cognitione sua diem habet, qux*

Pairum  
senien-  
lia.

in Vas-  
quiua-

V

U



*post res pronuntiatas subsecutura esi.* Et eodem modo discurret Parens Cyrillus tum loco cit. tum lib. 9 Thesaur. *Omnia*, inquit, *ἔω diem ultimum præcedunt, discipulis suis narrabat.* Cum ergo Christus in quantum homo, et secundum humanitatem discipulis loqueretur, et hæc illis prænuntiaret; sequitur, quod juxta horum Patrum sententiam eodem modo hæc omnia noverit, et certe sciverit diem, et horam judicii : atque ideo quod non solum ut Deus, et ratione divinæ naturæ, sed quod ut homo etiam, et secundum naturam humanam tam judicii diem, quam cætera alia, quæ Deus cognoscit scientia visionis.

Meas  
A lim a-  
sti, et  
Cyrilli.

Quod si prædicti duo Patres (et idem in quibusdam aliis observamus), solent proferre Christum scire prædicta divinitus, non humanitus, sive carnaliter; per hæc minime significant species principiorum cognoscentium, quasi sciverit Christus per naturam divinam, et ignoraverit per humanam : sed solum denotant causam cognitionis : nam licet anima Christi, sive Christus ut homo diem judicii, et alia futura noverit; quod tamen hæc sciverit, non provenit a lumine naturali, nec virtute naturæ; sed ratione divinitatis, quæ supernaturalem hujusmodi notitiam ad humanitatem sibi supposita conjunctissimam refudit, ac derivavit : quippe dignitas personalis Christi talem communicationem connaturaliter exegit, ut merito dixerit D. Joan. Damasc. eos, qui id negant, *non secundum hyposlasim adorare unionem.* Et in eodem sensu D. Gregor. Magnus loco supra cit. asseruit : *Res autem valde manifesta est, quia quisquis Nestorianus negabant hi personam Christi divinam), non est, Àgnoïla* (tribuebant isti humanitati Christi ignorantiam), *esse non potest. Nam qui ipsam Dei sapientiam fatetur incarnatam, qua mente valet dicere esse aliquid, quod Dei sapientia ignoret !* De quo iterum redibit sermo num. 38.

Applica-  
lio doc-  
tricæ.

Hoc autem principio solidissimo, et certissimo semel constituto, suapte pondere derivantur omnes consequent!® a nobis factæ, quæ assertionem nostram tandem eviucunt. Nam anima Christi non potuit cognoscere per intellectionem, sive sapientiam increatam sibi unitam, ut cum communi Theologorum sententia statuimus disp. præced. dub. 2 et 3 ; ergo si anima Christi, vel Christus ut homo cognovit omnia quæ Deus scit scientia visionis, sive

quæ pertinent de facto ad totum univorsum secundum præsentem Dei providentiam, ut Patres palam affirmant : sequitur quod Christus omnia prædicta cognoverit per scientiam creatam. Quod nobis videtur tam evidenter deduci ex communi Sanctorum Patrum doctrina, ut oppositum asserere censeamus temerarium, aut etiam erroneum : quippe tam constans, et communis Patrum sententia merito reputari valet tanquam Ecclesiae traditio. Tunc ultra progredimur ; quia nulla opportunior in Christi scientia assignari valet ad cognoscenda prædicta, quam scientia beata : hæc enim habet adjunctam sibi nobilissimam, et universalissimam in repræsentando speciem, nempe essentiam divinam unitam intellectui creato in ratione formæ intelligibilis : ergo Christus per scientiam creatam beatam cognovit omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Eo vel maxime, quia si fiat recursus ad scientiam naturalem perse acquisibilem; certum est hanc non cognovisse entia supernaturalia, nec mysteria gratiæ, atque ideo non attigisse cuncta, quæ anima Christi cognovit. Si vero recursus fiat ad scientiam per se infusam, sive ad revelationes, et notitias extra Verbum ; immerito, et satis inconsequenter dicetur animam Christi plura per hujusmodi scientiam cognovisse, quam per scientiam beatam : tum quia scientia infusa comparatur ad beatam per modum proprietatis : tum quia non est difficilius cognoscere illa objecta per scientiam beatam, quam infusam : ergo si anima Christi per scientiam extra Verbum cognovit omnia, ad quæ terminatur Dei visio; a fortiori concedendum est, quod omnia illa cognoverit per scientiam beatam, sive intra Verbum. Et hæc est nostra, atque communis assertio.

26. Sed objicies fundamentum istud ab auctoritate desumptum solidum non esse : nam Patres generaliter affirmant animam Christi omnia scire, et nihil ignorare : quoniam obstante dicimus animam Christi non cognoscere omnia possibilia, sed infinita nescire, ut constat ex dictis dub. præced. : ergo pariter dici potest non cognoscere omnia quandoque existentia. Si enim ly *omnia* toties inculcatus a Patribus non distribuitur pro omnibus absolute, quæ terminant scientiam simplicis intelligentiæ; cur extendi debet distributione ad cuncta, quæ terminant scientiam visionis?

Respondetur negando assumptum. Ad i«r. .4

Objet.  
LN.



cujus probationem concesso antecedenti negamus consequentiam ob duplicem dimparitatis rationem. *Prima* est omnia possible, quæ sunt objectum scientiæ simplicis intolligentiae, non posse a creatura cognosci : quia eorum omnium cognitio esset simpliciter infinita, et foret simul comprehensio Dei, ut ostendimus dub. præced. Sed omnia aliquando existentia, quæ sunt objectum scientiæ visionis, queunt absolute a creatura cognosci : nam eorum cognitio nec infinita est, nec Dei comprehensionem infert, ut ex dicendis constabit. Quare cum assertio Patrum dicentium Christi animam cognoscere omnia rationalis sit, et cadat supra materiam possibilem : merito extenditur ad omnia quandoque existentia, terminantiaque Dei visionem; sed porrigi minime debet ad cuncta possible, terminantia scientiam simplicis intolligentiae. *Secunda* est, quod assertio Patrum in sensu proprio accipi debet. Ly autem *omnia* cum adjectivum sit, et entibus applicetur, distribuit pro entibus, quæ proprie, et absolute sunt entia : sed ex vi hujus distribui non debet pro illis, quæ entia dicuntur non proprie, sed largo modo. Porro quæ habent aliquando esse in actu, et terminant scientiam visionis, sunt entia proprie loquendo : non vero quæ solum habent esse in potentia, qualia sunt, quæ scientiam simplicis intelligentiæ præcise terminant. Unde ex illa Patrum assertionem colligitur animam Christi cognovisse omnia aliquando existentia ; sed non infertur, quod cognoscat omnia habentia tantum esse possibile. Quam differentiam optime tradidit D. Thom. in præf. art. 2, ubi ait : *Dicendum, quod tumquærilur, an Christus cognoscat omnia in Verbo, ly omnia potest dupliciter accipi. Uno modo proprie, ut distribuat pro omnibus, quæ quocumque modo sunt, vel erunt, vel fuerunt, vel facta, vel dicta, vel cogitata a quocumque secundum quodeumque tempus. Elsie dicendum est, quod anima Christi in Verbo cognoscit omnia.* Quod probat, et deinde subdit : *Alio modo ly omnia potest accipi magis large, ut extendatur non solum ad omnia, quæ sunt actu secundum quodcumque tempus, sed etiam ad omnia, quæcumque sunt in potentia nunquam reducenda, vel reducta ad actum. Horum autem quædam sunt in sola potentia divina. Et hujusmodi non omnia cognoscit in Verbo anima Christi.* Et ut S. Doctor magis aperiret radicem differentiae a se assignatae in acci-

piendo diversimode ly *omnia*, addidit : ari. 3, immediato sequenti ; *Dicendum, quod scientia non est nisi entis : eo quod ens, et verum convertuntur. Dupliciter autem dicitur aliquid ens. Uno modo simpliciter, quod scilicet est ens actu ; alio modo secundum quid, quod scilicet est ens in potentia. Et quia 9 Metaphys. unumquodque cognoscitur, secundum quod est actu ; non autem secundum quod est in potentia : scientia primo, et principaliter respicit ens actu ; secundo autem respicit ens in potentia, quod quidem non secundum se ipsum cognoscibile est, sed secundum quod cognoscitur illud, in cujus potentia existit.* Ex quibus satis liquet ly *omnia* quo Patres utuntur, proprie sumptum (ut eorum sermo accipiendus est), non distribuere pro omnibus, quæ solum habent esse in potentia ; sed pro illis tantum, et omnibus, quæ aliquando existant in actu, et habent esse simpliciter. Præsertim cum hæc sint, in quibus elucet divina providentia præsens, et quæ proinde pertinent aliquomodo ad Christum, ut ex immediate dicendis magis constabit.

27. Probatur secundo nostra conclusio Ratio ratione D. Tho. in præf. art. 2, et lib. 3 D' Thom. contra gent. cap. 59, quoniam anima Christi per scientiam beatam cognoscit omnia, quæ ad ipsum pertinent : sed omnia, quæ terminant scientiam visionis Dei, sive quæ in qualibet duratione sunt, vel fuerunt, vel erunt, pertinent ad Christum : ergo anima Christi per scientiam beatam cognovit omnia, quæ a Deo cognoscuntur per scientiam visionis, sive quæ habent, habuerunt, et habebunt esse in quocumque tempore. Major probatur : nam quilibet beatus ex vi suæ visionis beatificæ cognoscit omnia ad ipsum pertinentia : ergo idem dici debet de anima Christi. Et ratio generalis est, nam omnis beatus appetit appetitu naturali et ordinato cognoscere. illa, quæ ad se spectant, ut videtur per se notum. sed visio beatifica, cum sit ipsa formalis, et perfecta beatitudo, implet omne desiderium naturale, et ordinatum beatorum ; alias beatitudo perfecta non esset : ergo quilibet beatus ex vi suæ visionis beatificæ cognoscit omnia ad ipsum pertinentia. Et licet circa hoc principium aliquæ difficultates occurrant, in quibus vel promovendis, vel superandis aliqui in præf. implicantur ; nihilominus ejus veritas hoc loco supponenda a nobis est ex dictis tract. 2, disp. 7, dub.



3 et I, et præripue num. 39 el iS, ubi illud stabilivimus, et ab objectionibus vindicavimus. Minorem vero probat D. Tho. non minori efficacia, quam brevitate illis verbis : *Ad Christum autem, el ad ejus dignitatem spectant quodammodo omnia, in quantum ei subjecta* stmi omnia. *Ips*e etiam est omnium judex constitutus a beo. Ex quibus convincitur summa extensio pertinentium ad Christum, quæ alias posset ingentem admirationem, et non interiorem difficultatem afferre ; utputa, quod ad ipsum specient omnia verba, omnes cogitationes, et affectus, quæ in quibusvis creaturis in qualibet duraiione extiterunt, eruntque per totam æternitatem : et quod plus est, quod ad illum pertineant minutissimæ maris areme, avium p'umæ, arborum folia, camporum herbæ temporum momenta, et sic de aliis absque ullius exceptione. Hæc enim sunt, quæ Deus cognoscit scientia visionis, et ad quæ, si vera est assertio nostra, extenditur scientia beata animæ Christi.

Cæterum si attendamus ad radices quas D. Tho. assignat, deprehendemus hæc omnia ad Christum spectare, et subinde ab ipso cognosci in Verbo. Nam in primis constitutus est a Deo universalis omnium

Joaon.5. judex, juxta illud Joan. 5 : *Pater omne judicium dedit Filio*. Act. 10, v. 12 : *Ips*e est,

*qui constitutus esi a Deo judex virorum, et ad Co-*

*nn,b-manifestari oportet ante tribunal Christi, ut*

*referat unusquisque propria corporis, prout gessit sive bonum, sive malum*. Manifestum est autem ad judicem pertinere omnia, de quibus judicat : qua? respectu Christi judicis sunt cuncta dicta, facta, vel couitata ante ipsum judicium : et propterea hæc omnia ad ipsum spectant. Rursns omnes actus, et cogitationes, quæ tam in beatis, quam in damnatis erunt per totam æternitatem, habent in illis quidem rationem præmii, in istis vero rationem supplicii : ad judicem autem pertinent præmia, et supplicia, quæ pro meritis applicat : quocirca omnia prædicta, et per lotam æternitatem futura ad Christum judicem perlinent. El hæc quidem, quantum ad opera moralia (sub quibus etiam comprehendimus omissiones), quæ sunt materia propria judicii. Sed si attendamus ad caput aliud potestatis, et dominii, universalior traditio detegilur. ut cuncta hujus Universi, et vel minutissimæ ejus partes, quæ pro nihilo habentur, ut arenæ, herbæ, capilli, atomi,

el similia pertineant ad Chrislum Dominum : ipse enfin babel omnium potestatem, el dominium, juxta illud Math. ult. : *Data est mihi omnis potestas in calo, el in terra*. Ps. 8 : *Omnia subjecisti sub pedibus ejus*. Joan. IS : *Omnia dedil ei Paler in manus*. Ad Ephes. I : *Suscitans ilium a mortuis, el constituens ad desieram suam in caleslibus supra omnem principatum, el potestatem, el virtutem, el dominationem, el omne nomen, quod nominatur non solum in hoc sxculo, sed tliam in futuro. El omnia subjecit sub pedibus ejus, el ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam, quæ est corpus ipsius*. Certum esi autem ad aliquem ea omnia pertinere, quæ cadunt sub ejus potestate, et dominio : atque ideo omnia hujus Universi sive magna, sive parva, el sive in genere, sive in specie, sive in individuo, et sive in hoc, sive in illo tempore ad Christum Dominum spectare. Praesertim cum prædicta omnia pertineant etiam ad judicium Christi tanquam instrumenta, quibus possit malos torquere, juxta illud Sapient. 5 : *Armavit ad ultionem inimicorum, el pugnavit pro illo orbis terrarum contra insensatos*.

28. Dices primo Christum non habuisse dominium temporale hujus mundi, ut communiter docent Theologi, et praesertim Thornisiæ, et satis aperte significavit ipse Dominus Joan. 18 : *Regnum meum non esi de hoc mundo*. Et rursus : *Regnum meum non esi hinc*, ut exponunt D. Chrysost. D. August. D. Cyrillus, Theophylactus, et alii Patres ad prædictam locum. Cum hoc autem non cohæret, quod prædicta omnia pertinerint ad Christum, fuerintque proinde ab ipso cognita, ut intendimus. *Secundo* discursum D. Tho. non evincere, quod prædicta spectaverint ad Christum, quando erat in hac vita mortali, sed solum post resurrectionem, ut Aposl. significat loco cit. : *Suscitans illum a morluis, et constituens ad dexteram suam*, etc. Quibus subdit : *Et omnia subjecil sub pedibus rjus*, ut denotet plenissimam illam potestatem non fuisse Christo communicatam ante resurrectionem, et perfectam glorificationem. Unde licet ex prædicto discursu convinca-tur Christum de facto cognoscere per scientiam beatam cuncta, quæ Deus scit scientia visionis; non tamen quod illa cognoverit, dum erat in hac vita mortali : corrui-tque ex hac parte communis assertio. *Tertio*, et difficilius oppones doctrinam, quam modo tradimus, minime cohærere cum his, quæ

tradimus disp 10, dub. 5, ubi statuimus Christum non osse caput morale hominum ut pertinentium ad statum originalis justili.v, uc subinde non intinxisse vel in genere causa? efficientia moralis, vel in genere causa? finalis in gratiam originalem, nec in alia perlinentia ad talem statum. Unde consequens est, quod prædicta non perti-nuerint ad Christum, et quod do illis judicaturus non sit. Ex quo ulterius fit, quod juxta præmissum discursum D. Thom, Christus illa non cognoverit. At Deus per scientiam visionis omnia prædicta intuetur. Ergo Christus per scientiam beatam non cognovit omnia, quæ terminant scientiam visionis.

Hæc tamen parum urgent. Nam ad *primum* (praescindendo a quæst. illa in praesenti non necessaria, quod Christus habuerit dominium temporale directum omnium rerum hujus mundi) respondetur negari non posse, quod Christus habuerit dominium, et potestatem spiritualia, sive in ordine ad supernaturalem finem super omnes res hujus Universi : id quippe ad minus evincunt testimonia proxime allegata, et dignitas ipsius Christi : praesertim cum omnia illa conducant ad salutem praedestinatorum, cujus ipse est caput, et causa exemplaris. Hoc autem sufficit, ut cuncta iupradicto sensu pertineant ad Christum, atque adeo ut debeant ab ipso cognosci. Ad *secundum* dicendum est Chrislum non solum post resurrectioifem, sed etiam in statu mortalitatis habuit praedictum dominium, sive potestatem; cum semper fuerit ejusdem dignitatis, et caput morale Eccles-sr.e, cui salvandæ cuncta relata aliquomodo subserviunt. Nec oppositum significavit Apost. loco cit. sed præcise majorem illius potestatis manifestationem, ac nominis exaltationem, quæ post resurrectionem Christi magis innotuit. Quin ipse Paulus cum aliis locis, cum præcipue cap. I ad Hebræos satis aperte praedicat Christum a primo conceptionis momento habuisse eam dignitatem, ac potestatem, ut cuncta eidem subjecta fuerint. Si enim ait : *El iterum introducit primogenitum in orb-n terrx, dicit : El adorent eum omnes Jnydi Dei*, idem subintelligens de aliis creaturis inferioribus. Ad *tertium* respondemus concedendo Christum non fuisse caput hominum ut pertinentium formaliter ad statum originalisjustitiae, nec influxisse efficienter, aut finaliter in illa, quæ talem ?talum formaliter constituerunt, ut loco

cit. statuimus. Cæterum cuncta illa secundum aliam considerationem ad Christum spectant : primo ut reparanda per ipsum, juxta illud Apost. ad Ephes. I : *Secundum beneplacitum ejus, quod proposuit in eo, in dispensatione plenitudinis temporum instaurare omnia in Christo, qux in cælis, et quæ in terris sunt, in ipso*. Secundo ut materia saltern remota adventus ipsius : nam juxta praesens decretum non venisset Christus, si status justitia? originalis non praecessisset, et Adamus non peccasset, ut constat ex dictis disp. 2, dub. i. Quocirca perti-nuerunt aliquomodo ad Chrislum : quod satis est, ut debuerint ab ipso cognosci : licet non fuerint pro eo statu sub ejus potestate, nec subdantur ipsius judicio : hi enim duo attingentiæ modi magis spectant ad præsentem providentiæ reparationis per Christum, et pro illa inducuntur a Div. Thom.

### i n-

*Expenduntur difficultates incidentes circa legitimam assertionis inlelligenliam.*

29. Occurrunt autem circa sensum, et extensionem nostrae assertionis nonnulla dubia, quæ superare oportet, ut perfectior habeatur ejus intelligentia. Et primo dubitari potest, utrum extendi debeat non solum ad entia positiva, quæ Deus fore decrevit, sed etiam ad negationes omnium aliorum possibilem, quæ Deus non fore decrevit. Quæ difficultas supponit doctrinam a nobis traditam tract. 4, disp. 5, dub. 3, ubi statuimus divinam voluntatem non potuisse manere suspensam circa futairitionem, aut non futuritionem cujuscumque creaturae : atque ideo se exercuisse circa omnes creaturas futuras in particulari decernendo de futuris futuritionem ipsarum, et de non futuris positivam (ut sic dicamus), et contrariam non futuritionem : ex quo ulterius fit, quod sicut videt creaturas futuras, sic etiam videt negationes illarum, quæ futurae non sunt. Quo supposito dubitari potest, an scientia beata Christi habeat similem extensionem, videatque proinde non solum omnes creaturas aliquando existentes, sed etiam omnes negationes illarum, quæ nunquam futurae sunt. Ad quam difficultatem affirmative respondet Godoi disp. 34, § 7, conc. 3, ubi statuit animam Christi cognoscere negationes omnium possibilem

Ad Ephesi.

Prior ifuæstioncnla.

Respon-sio Godoi.



etiam in particulari. Quod probat *primo* : quia I). Thom. in praesenti art. 3 ad 3, et quæst 20 de Veric. art. 1 ad 9, et alibi admittit, quod anima Christi habet adiequationeni cum Deo iu numero, sive multitudine scibilium per scientiam visionis : et tamen salvat, quod scientia anima' Christi sit simpliciter inferior ob inæqualitatem in claritate, et efficacia : sed certum est Deum per scientiam visionis cognoscere omnes negationes creaturarum non futurarum in particulari : ergo anima Christi ex sententia D. Thom. omnes illas in particulari cognoscit. Consequentia patet tum ex praemissis : tum ex eo, quod si S. Doctor sensisset animam Christi non cognoscere omnes illas negationes in particulari ; opus non habuisset recurrere ad excessum claritatis, quem habet scientia increata : quippe independenter ab illo posset excessum constituere in numero, aut multitudine scibilium. Arguit *secundo* ; quia animæ Christi deferenda est omnis perfectio possibilis, quæ altori majori perfectioni non repugnet : sed quod anima Christi cognoverit omnes negationes in particulari cunctarum creaturarum possibilium, quæ futurae non sunt, est quædam perfectio possibilis, et alias majori Christi perfectioni minime repugnat : ergo tenendum est, quod anima Christi eas omnes negationes in particulari cognoverit. Minorem, in qua est difficultas, non aliter probat, quam promittendo solve argumenta contraria.

Melior  
resolu-  
tio.

Sed longe veriolem censem oppositam opinionem, quæ sicut concedit animam Christi per scientiam beatam cognovisse omnes creaturas posibles secundum communem possibilium rationem, quo pacto sunt terminus secundarius per se divinæ potentiæ, non vero secundum propriam uniuscujusque rationem in particulari sumptam, ut dub. præced. explicuimus : sic etiam concedit animam Christi per scientiam beatam cognovisse negationes omnes futuritionis creaturarum possibilium non futurarum secundum communem rationem negationis futurae existentiae : sed negat, quod hujusmodi negationes cognoverit secundum particularem rationem uniuscujusque negationis, et quatenus creaturis particularibus applicatur. *Prima* hujus resolutionis pars facile apparet, et probatur ex hactenus dictis : nam cum anima Christi per scientiam beatam cognoscat determinate, et in particulari omnes creaturas re ipsa futuras; eo ipso per

eandem cognitionem judicat reliquas, licet posibles, non esse absolute futuras ; quod est cognoscere negationem futuritionis reliquarum omnium creaturarum possibilium secundum rationem communem talis negationis. *Secundam* vero partem jam pridem statuimus tract. 2, disp. 7, dub. 3, 39, et denuo amplectimur novis motivis, maxime vero quia censem contrarium dicendi modum aperte contradicere Angelico Præceptor. Ipse namque probat animam Christi ex vi visionis beatificæ cognoscere omnia, quæ sunt, vel fuerunt, vel erunt, quia unusquisque beatus cognoscit omnia ad ipsum pertinentia; et ad Christum spectant omnia prædicta ; cum habeat omnium potestatem, et constitutus sit judex omnium. Hic enim est discursus D. Thom. in hoc art. 2, quem communiter omnes Theologi prosequuntur, et expendimus num. 27. Atqui negationes in particulari omnium possibilium non pertinent ad Christum : quippe cum nec imaginari, nec explicari valeat, quam potestatem habeat, quodve judicium exerceat supra prædictas negationes, quæ nihil re ipsa sunt, et ad hoc Universum minime conferunt. Ergo asserere quod anima Christi ex vi visionis beatificæ cognoscat omnes prædictas negationes in particulari, est contradicere. D. Thomæ.

Confirmatur : quia S. Doctor art. 2, resolvit animam Christi cognoscere in Verbo *omnia* ut communiter Patres affirmant, quia *ly omnia* proprie acceptum distribuit pro omnibus habentibus quandoque existentiam : negat vero cognoscere *omnia*, si *ly omnia* large accipiatur, ut ab ipsa existentia præscindit, ut supra num. 26 magis expendimus. Constat autem negationes futuritionis omnium creaturarum possibilium, quæ futurae non sunt, minime importare existentiam pro aliqua temporis ducatione, sed potius illam excludere. Ergo ex sententia D. Thom. affirmari non valet, quod anima Christi ex vi visionis beatificæ illas negationes in particulari cognoscat.

30. Deinde probatur ratione : nam anima Christi per scientiam beatam non cognoscit omnes creaturas posibles in particulari : ergo nec per talem scientiam cognoscit negationes in particulari omnium creaturarum possibilium, quæ futurae non sunt. Antecedens constat ex dub. præced. et ab illo Auctore conceditur. Consequentia vero probatur : nam cum verum, et cognoscibile

Faltiw  
ratkw.



cognoscibile coïncidant cum ente, ut optimo ponderat 1). Thorn, in prros. art. 3, negationes entis non sunt cognoscibiles perse, sed solum per formas positivas sibi oppositas, sive per entitates, quas negant; ergo impossibile est cognoscere in particulari omnes negationes cunctarum creaturarum possibilium non futurarum, nisi cognoscendo omnes ipsas in particulari creaturas: sicut repugnat cognoscere cæcitatem, nisi cognoscendo visum; aut tenebras, nisi cognoscendo lucem, aut mortem nisi cognoscendo vitam: ergo si anima Christi per scientiam beatam non cognoscit in particulari omnes creaturas posibles; repugnat, quod cognoscat per talem scientiam negationes omnium creaturarum possibilium non futurarum in particulari, et secundum proprias rationes. Nec proderit recursus ad visionem decretorum divinorum circa bales negationes: quia hoc effugium incidet in eandem difficultatem, et petitionem principii: sicut enim implicat creatum intellectum videre omnes creaturas posibles in particulari; sic etiam repugnat, quod videat divina decreta, quatenus ad omnes, et singulas creaturas posibles in particulari terminantur; licet illa cognoscat secundum terminationem communem futuritionis, aut non futuritionis, ut loco cit. ex tract. 2 ostendimus: unde prædicta via salvari nequit, quod intellectus creatus possit attingere omnes negationes creaturarum possibilium in particulari, et secundum proprias rationes.

**M** Si autem respondeatur cum Godoi loco cit. anum. 195, ad cognoscendum omnes prædictas negationes opus non esse cognoscere omnes quidditates creaturarum: quia illæ negationes non negant immediate quidditates rerum, sed existentias, quæ a quidditatibus distinguuntur: quis non videat prædictam responsionem deserere illius Auctoris sententiam, et in nostram doctrinam relabi? Quod magis perspicuum fiet, si interrogemus, utrum anima Christi per visionem beabam cognoscat illas negationes, ut precise in communi excludunt existentiam creaturarum possibilium non futurarum: an vero cognoscat illas, quatenus sunt determinate negationes existentiarum in particulari, prout singulis essentiis competunt, et ab illis contrahuntur, et determinantur! Et si eligatur hoc ultimum: plane repugnat cognosci omnes negationes in particulari, quin in parti-

culari, et eodem modo cognoscantur ipsæ creaturæ posibles: quippe impossibile apparet cognoscere existentiam v. g. Leonis ut talem, vel negationem existentiae Leonis ut talem, non cognoscendo Leonem. Ergo si anima Christi cognovit negationes existentiarum creaturarum possibilium prædicto modo; non potuit non cognoscere omnes creaturas posibles. Nec vim ponimus in eo, quod ista; cognoscerentur quidditative: quia absolute repugnat omnem numerum, aut multitudinem creaturarum possibilium in particulari ab intellectu creato cognosci, ut satis constat ex dictis dub. præced.: quidquid fuerit de earum cognitione quidditativa. Quamvis, et hæc etiam saltem mediate inferretur: quia non possunt omnes creaturæ in particulari cognosci, nisi ab eo, qui cognoscit, et confert singulas earum rationes. Si autem eligatur prima dilemmatis pars: profecto fit non cognosci omnes negationes creaturarum possibilium in particulari, et secundum sibi proprias rationes; sed solum secundum communem conceptum negationis existentiae, in quo omnes illæ negationes conveniunt. Quod nec a nobis, nec ab alio quovis negatur: sicut enim non solum anima Christi, sed quilibet etiam beatus videndo omnipotentiam videt omnes creaturas posibles secundum communem rationem possibilium, sic etiam videt negationem futuritionis creaturarum non futurarum secundum communem rationem talis negationis: et sic cuncti beati cognoscunt non omnes creaturas posibles esse futuras.

31. Motiva autem opposita levia sunt. Ad primum respondetur scientiam visionis proprie loquendo non terminari ad negationes, sed ad entia aliquando existentia, quæ habent esse actu in æternitate. Negationes vero etsi attingantur per scientiam liberam, non tamen terminant intuitionem; cum re ipsa nihil sint: sicut de futuris conditionatis, quæ absolute nunquam erunt, dici solet. Unde æqualitas quam D. Thom. permittit inter scientiam beatam animæ Christi, et scientiam visionis Dei quantum ad numerum scibilium, refertur quidem ad entia aliquando futura, quæ habent esse actu in æternitate, et terminant visionem; sed referri minime potest ad negationes futuritionis in creaturis non futuris, quæ ob oppositam rationem nec habent esse actu, nec terminare visionem queunt. Esto autem D. Thom. permetteret æqualitatem in

Des-  
truantur  
funda-  
menta  
contra-  
ria.



p.Tbcm

Retor-  
quetur  
motivum  
Godoi.

numero scibilium per scientiam lileram, sive entia sint, «ive negat,ones; nihil tamen evinceretur in favorem contrariæ opinionis : quia doctrina illa D. Thorn, non est absoluta, sed hypothetica in ordine ad manifestandum inæqualitatem scientiæ creata : quamvis enim esset divinæ æqualis in numero scibilium (quod non asseritur, sed permittitur), adhuc non esset simpliciter æqualis : quia divina incomparabiliter emeretur ob infinitum excessum in claritate. Quo etiam modo se gessit D. Thom. in 3, disl. 14, quæst. I, art. 2 ad 4, ubi ait : *IHccndum, quod Deus scii ci ipsa sua tss<nlia, qua: polesi Deus facere : qua tamen anima Christi non scit : et ideo quantum ad hoc Deus plura scit. Prxlerea hoc habet locum in his, qua minor intellectus non comprehendit. Si enim omnia comprehendit, tunc omnia scit inferior intellectus in illis, qua superior: non tamen ita bene. Et ideo cum anima Christi comprehendit creaturas, scit omnia, quaesunt in creatura, vd actu, vel potentia ipsius : non tamen ita limpide, sicut Deus.*

Ad secundum respondetur utramque præmissam esse falsam : majorem, quia non est universaliter verum, quod omnis perfectio possibilis, et altiori non repugnans deferri debeat animæ Christi, ut jam supra monuimus disp. 15, num. 18, et disp. 17, num. 13. Nec id negare potest Godoi, cum plane fateatur animam Christi potuisse habere intensiorem gratiam habitualement, quam de facto habeat, et cognoscere plura possibilia, quam de facto cognoscat : quæ perfectio non repugnaret majori Christi perfectioni. Et qao! pias est. in eodem loco, in quo nobis contradicit, num. 197, affirmat animam Christi potuisse cognoscere quidditative omnes negationes futurationis : et nihilominus non concedit, quod illas ita cognoscat, sed solum quoad *an csl* ; cum tamen illa cognitio sit longe perfectior, quam hæc. Oportet itaque ut ultra possibilitatem attendamus ad finem Incarnationis, et ad ordinatam Dei providentiam. Et si hæc consideremus, facile judicabimus cognitionem omnium negationum, de quibus agimus, sic esse metaphysice perfectiorem, quod tamen impertinenter se habet ad Incarnationis finem : quia tales negationes nullo mo lo pertinent ad Christum, ut supra ex D. Thom. ponderavimus : unde nihil refert, quod ciis cognoscat, vel non. Rursus prætermissa majori, minor etiam est falsa : jam enim

ostendimus, quod sicut implicat animam Christi agnoscere omnia possibilia secundum proprias rationes; sic etiam repugnat cognoscere negationes omnium possibilibum in particulari. Nec fundamentum hoc ad Auctore illo diruitur..

3?. Secunda difficultas est, utrum anima Christi illa omnia, de quibus agimus, cognoverit simul. an vero successive? Posterius hoc amplectuntur Abulensis Matlh, 17, quæst. Ili. Solus in i, dist. 49, quæst. 3. art. 3, conc. 10. Et idem sentiunt D. Bonavent. Scotus, Marsilius, et alii, quibus subscribit Lorca in præsentia disp. 48 Quod probant : tum quia nullum apparet inconueniens in eo, quod visio beatifica attingat cum successione, et varietate objecta secundaria; licet debeat esse invariahilis in ordine ad objectum primarium, quod est solus Deus : ergo nulla ratio obligat, ut dicamus animam Christi per scientiam beatam cognovisse omnia aliquando existentia unico actu simul : sed possumus sine inconvenienti circa hæc admittere successionem. Tum etiam quia anima Christi inter alia cognoscit preces, sive orationes, quas ad ipsam dirigimus : sed has cognoscit successi e: ergo, etc. Probatur minor : quia illas preces cognoscit, secundum quod ad ipsam diriguntur : at non diriguntur simul actualiter, sed successive : ergo eodem modo illas cognoscit. Tum denique (ut leviora alia motiva omittamus), quia si visio animæ Christi hæc omnia simul attingeret, esset simpliciter infinita : quod est falsum, ut constat ex dictis dub. pneded.

I. Sequela ostenditur : quia videre unam creaturam faturam est aliqua perfectio, et videre duas, aut tres est major perfectio : ergo videre infinitas est perfectio simpliciter infinita ! sed infinita futura sunt : ergo si anima Christi videret simul actualiter omnia futura, talis visio esset infinita simpliciter. Eo vel maxime, quod infinite excederet alias visiones, quæ solum intuentur determinatum numerum futurorum.

Sed contrarius, et verus dicendi modus communis est inter Thomistas, et communior inter Doctores, quos proinde superfluum est recensere. Videantur tamen Alvarez disp. 55, num. 38. N. Cornejo disp. I. dub. 4. Arauxo in præc. dub. 2, conc. 3. Godoi disp. 34, numer. 121. Et probatur auctoritate simul, et ratione D. Thom. quæst. 20 de Verit. art. 5, ubi meminit

meminit contrariai sententia. illamque. refellit his verbi» : *Quidum dixerunt, quod anima Christi actu non videt omnia, quie Deus potest facere, videt tamen habitu. Ita enim perfecte Verbum cognoscit, ul quidquid velit cognoscere convertendo se ad Verbum, ffus cognitionem in Verbo accipiat : quamvis non omnia semper specultur in actu, qua in Verbo potest cognoscere. Sed istud non videtur verum : quia anima Christi, el quilibet beatus quantum ad visionem beatam, qua videt Verbum, el res in Verbo, non patitur successionem in intelligendo : quia secundum August, in 14 de Trinitate, in patria non erunt volubiles cogitationes. Unde oportet ponere, quod anima. Christi omnia, qua habitu videt in Verbo, actu in tovideol. El huic consonat dictum Philosophi i Elhic. qui vult felicitatem non esse secundum habitum lanium, sed secundum eelum. Et l p. quæst. 12, art. 10, inquit : Ea, qux videntur in Deo, non videntur singula per suas similitudines, sed omnia per unam esserdiam Dei. Unde simul, el non successive videntur. Idemque repetit aliis locis, et ideo perspicue, ut de ejus mente dubitari minime possit.*

>>i Confirmatur primo : quia visio beata ex l' " 'saapte nâtura est incorruptibilis, et mensuratur æternitate : sed quæ hujusmodi sunt, habent esse simul actualiter absque ulla variatione, successione, vel corruptionn : ergo visio beata attingit simul actualiter omnia objecta, ad quæ aliquando extenditur : unde quilibet beatus videt a principio suæ beatitudinis omnia, quæ ad ip?um spectant. Confirmatur secundo, et specialiter in Christo : nam si ejus anima i principio simul actu non cognovisset omnia aliquando existentia, sed decursu temporis et successive in eorum notitiam venisset, fieret, quod a principio non habnisset plenitudinem cognitionis : consequens est contra Evangel. Joan. 1, ubi dicitur *plenum gratia, el veritatis* : ergo omnino fateri oportet, quod prædicta objecta non cognoverit successive, sed simul Wu. Confirmatur tertio : quia ex opposito fieret animam Christi nec cognovisse, nec agnoscere potuisse omnia, quæ Deus scit scientia visionis : consequens est falsum, et contra communem assertionem nostram, qnam hic supponimus : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : nam ea, quæ Decs cognoscit scientia visionis, sunt infinita, ut liquet in multitudine cogitationum futurarum per totam æternitatem :

infinita autem nequeunt successive pertransiri, ita ut unurn sit, aut cognoscatur post, aliud : ergo si anima Christi non cognovisset futura simul actu, sed successive, minime intellexisset, nec percipere potuisset omnia, qua Deus cognoscit scientia visionis. Unde D. Thom. i p. D.Tbora. quæst. 14, art. 12, ad 1, versans similem difficultatem ait : *Infinili ratio congruit quantitati ficundum philosoph. in l Physic. De ratione autem quantitatis est ordo partium. Cognoscere ergo infinitum secundum modum infinili est cognoscere pariem post partem : cl sic nullo modo contingit cognosci infinitum. Quia quanlacumquc quantitas partium accipiat, semper remanet aliquid extra accipientem. Deus aulem non sic cognoscit infinitum, vel infinito, quasi enumerando pariem post pariem : cum cognoscat omnia simul, non successive, ul supra dictum est. Unde nihil prohibet ipsum cognoscere infinita. Elidem proporlionabiliter dicendum est de anima Christi.*

33. Ex quibus facile satisfit motivis contrariæ opinionis. Ad *primum* enim jam constat non posse absque inconvenienti admitti successionem in cognitione animæ Christi, de qua agimus : si namque successive attingeret prædicta objecta, non posset infinita percipere, nec plena veritatis supponeretur. Aliunde vero illa successio aliena est a nobilitate visionis beatifictæ etiam in aliis beatis : nam cum incorruptibilis sit. mensureturque æternitate, petit variationem excludere etiam circa objecta secundaria, et illam saltem connaturaliter non admittit. Ad *secundum* negamus minorem. Ad cujus probationem dicendum est, quod sicut Deus simul actu videt preces, vel alia, quæ apud nos fiunt successive; sic etiam proportionabiliter videt anima Christi. Unde ly *secundum*, quo utitur argumentum, refertur quidem ad objectum cognitum, prout exercetur in tempore, sed non refertur ad modum cognitionis. Et ratio est in Deo, et anima Christi (idem intelligo de aliis beatis), proportionabiliter eadem : quia cognitio Dei mensuratur æternitate per essentiam, et visio animæ Christi mensuratur per participationem. Affirmat autem D. August. 4 de Trinit., et alibi : *Apud Dcutm prxlerita, et futura slant.* Et rursus : *Apud Deum nec præ&rita transierunt, el futura jam facia sunt.* De quo plura diximus tract. 3, disp. 8, dub. 3 et 4. Unde licet objecta cognita in suis propriis durationi-

Satisfit  
motivis  
oppositis.

1). Aug.  
eius, inus.



bus successive percurrent ; tamen in æternitate habent osse simul in actu. Et sic cognoscuntur a Deo. et a beatis, praesertim vero ah anima Christi, quæ magis ad divinum cognoscendi modum accedit.

Ad *tertium* negamus sequelam. Cujus probatio non urget : quia non evincit infinitatem subjectivam, et formalem cognitionis animæ Christi in se. Quod enim extendatur ad plura, et ad infinita objecta futura. non provenit ex majori ipsius intensione. nec ex intimiori penetratione divinæ essentiae ut causæ [sicut in cognitione plurium possibilium contingit juxta dicta dub. præced.]; sed provenit, supposito lumine gloriæ etiam in levi intensionis gradu, ex ordinatione Dei libere dirigentis. et manifestantis sua decreta, sive essentiam suam ut decretis determinatam. Unde quilibet beatus habet, quantum est ex parte luminis, et visionis, quidquid requiritur ad videndum Dei decreta, et in eis creaturas futuras, si Deus prædicta decreta ad ipsum dirigat, et revelet, ut diximus tract. 2, disp. 7, dub. 3, num. 48. Quare quod communiter dicitur, et dub. præced. satis firmavimus, beatos indigere majori lumine ad plura in Deo videnda, et eo essentiam divinam magis penetrare, quo ad plura in ea detegenda extenduntur ; referendum est ad solas creaturas possibles, quæ videntur non ex vi manifestationis decreti divini, sed ex majori penetratione essentiae divinæ sicut causæ naturalis in qua præbarentur : at referri non debet ad creaturas futuras, et quandoque existentes : istæ enim videntur absque penetratione divinæ essentiae, ex vi solius manifestationis divini decreti. Et propterea extensio ad possibilia probat intensionem in cognitione : cæterum extensio ad futura intensionem non evincit, sed merum augmentum extensivum ex parte objecti cogniti. Unde fit, quod licet visio Christi attingat infinita hujusmodi objecta, et ex hac parte excedat infinite quamlibet aliam visionem creatam ; nihilominus subjective, et formaliter infinita non sit, nec infinitam perfectionem importet, ut magis ex dicendis constabit.

34. Tertia difficultas est, utrum affirmari debeat, quod anima Christi per scientiam beatam cognoverit infinita in actu ? Quæ difficultas, suppositis hactenus dictis, magis quam ad rem, ad modum loquendi pertinet. Deserviet autem ejus decisio ad

concilianda aliqua D. Thom. testimonia, quæ inter se pugnare videntur. Ad cujus intelligentiam supponendum est propositam difficultatem posse referri vel ad multitudinem substantiarum , vel ad multitudinem accidentium. Et si substantiis applicetur, tenendum est animam Chrilis per scientiam beatam non vidisse infinita futura : quia non sunt, fuerunt, vel erunt infinitæ substantia? : unde nec ipse Deus illas intuetur scientia visionis. Ut enim loquitur D. Thom. lib. 1 contra gentes, cap. 69 : *Deus infinita non cognoscit scientia visionis, ut verbis aliorum utamur : quia infinita non sunt aclu, neque fuerunt, neque erunt.* Et in hoc eodem sensu inquit in præs. art. 3 : *Quantum igitur aciprimum modum sciendi* (nempe entia simpliciter talia, ut substantiæ sunt), *anima Christi non scit infinita : quia non sunt infinita in aclu, etiamsi accipiantur omnia, quacunque sunt in aclu secundum, quodeumque tempus : eo quod status generationis, et corruptionis non durat in infinitum. Unde est certus numerus non solum eorum, quæ sunt absque generatione, el corruptione* (ut sunt Angeli), *sed etiam generabilium, et corruptibilium.* Si autem proposita difficultas applicetur accidentibus; plane fatendum est animam Christi per scientiam beatam vidisse infinita. Idque facile ostenditur ab opposito fundamento : quoniam anima Christi per scientiam beatam cognoscit omnia, quæ Deus scit scientia visionis, ut num. 24 statuimus : sed Deus scientia visionis cognoscit infinita accidentia : ergo anima Christi per scientiam beatam cognoscit infinita. Minorem docet, et probat D. Thom. 1 p. quæst. 14, art. 12, his verbis : *Licet scientia visionis, quæ est tantum eorum, quæ sunt, vel erunt, vel fuerunt, non sil infinitorum, ut quidam dicunt ; cum non ponatur mundus ab æterno fuisse, nec generationem, et motum in sternum mansura, ut individua in infinitum multiplicentur : tamen si diligentius consideremus, necesse est dicere, quod Deus etiam scientia visionis sciat infinita. Quia Deus scit etiam cogitationes, et affectiones cordium, quæ in infinitum multiplicabuntur, creaturis rationalibus permanentibus absque fine.*

Ex quibus satis patet, quod anima Christi per scientiam beatam cognoscit infinita, non quidem de genere substantiæ. sed de genere accidentium. Sed cum inquiritur, an cognoscat *infinita in actu,*

ly *in aclu* potest suini vol subjective ex parte cognoscentis, vol objective ex parte rerum cogniturum. Et quidem si accipiat in priori sensu, facile constat animam Christi cognovisse infinita in aclu : ostendimus enim num. 32, quod illa cognoverit non successive, et per subséquentes cognitiones, sed simul a principio ex vi ejusdem indivisibilis rationis : hoc autem est cognoscere illa *in aclu* subjective, et ex parte cognoscentis. Sed si ly in *actu* sumatur in secundo sensu, negative respondent Scotus in 3, dist. 14, quæst. 2. Fonseca lib. 2. Metaph. cap. quæst. 2, sect. 4. Arauxo in præs. dub. 3, conci. 2, qui pro eadem sententia refert Capreolum, Cajet. Ferrar. Medinam, Suarez, et alios. Et principale eorum motivum, ad quod reliqua reducuntur, est, quod repugnet dari multitudinem infinitam in actu : ergo et quod anima Christi cognoscat infinita in actu, objective, et ex parte rei cognitæ. Præsertim quia multitudo cogitationum, et allectionum, quæ sine fine durabunt, non est infinitum aliquod unum calhegoremalice, et in actu, sed solum syncathegorematicæ, et in potentia nunquam explenda, sive reducenda ad actum : quia nunquam tot erunt cogitationes, et affectiones, quod non sint possibles, et futuræ plures aliæ, et alite sine termino, quin sit ad ultimam pervenire. Repugnat itaque, quod Christi anima cognoscat infinita in actu objective, et ex parte rerum cognitarum. Sed oppositam opinionem tuetur Alvarez disp. 55, conci. 2 pro eadem (melius quam Arauxo) referens Capreolum in 3, dist. 14, quæst. 2. Cajetan. in hoc art. 3, et Ferraram 1 contra Gentes cap. G9. Idemque significat N. Cornejo disp. 2, dub. 3. Cabrearaart. 3, disp. I, et alii plures Thomistæ. Et moventur : quoniam licet cogitationes, et affectiones sine termino futuræ fiant successive, et non habeant esse simul in propria mensura; nihilominus in superiori mensura æternitatis, qua mensuratur visio beata animæ Christi, simul existunt non solum objective, sed etiam physice secandum ipsas existentias, quas habituræ sunt in propriis ducationibus, ut docent communiter Thomistæ, et statuimus tract. 3, disp. 8, dub. 3 ; ergo anima Christi cognoscit cogitationes, et affectiones infinitas inactu, non quidem temporis, vel propriæ durationis, sed æternitatis ut superioris mensuræ : quod sufficit ut absolute dicatur

cognovisse infinita in actu non solum subjective, sed etiam objective, et ex parte rerum cognitarum.

35. Iloc autem dissidium, ut supra jam insinuavimue, non est de re, sed de vocibus : nam si attendamus ad proprias objectorum rationes ; implicatorium est dari infinitam vel cogitationum vel aliarum rerum multitudinem in actu, ut docent unanimiter Thomistæ, et recte probant N. Complui, abbrev. in lib. Physic, disp. 18, quæst. 5. Si vero consideremus superiorem æternitatis mensuram ; non minori concordia affirmamus, quod omnia, quæ apud nos, aut in propriis mensuris successive præterlabuntur, sint Deo physice præsentia in æternitate, ut fuse ostendimus loco cit. ex tract. 3. Qui autem hanc Theologiam non admittunt, ut Suarez, et alii socii, valde consequenter negant, quod anima Christi videat infinita in actu etiam per respectum ad æternitatem : et merito pro illo dicendi modo allegantur. Sed ubi de re constat, et venimus ad modum loquendi; priori sententiæ subscribimus, ut jam pridem significavimus loco cit. num. 117, in resp. ad 4. Tum quia absolute loquendo ea prædicata rebus conveniunt, quæ illis congruunt in ordine ad propriam mensuram, secus quæ competunt in ordine ad mensuram superiorem extraneam, et extrinsecam, qualis est æternitas : cum ergo repugnet cogitationes, et affectiones futuras esse infinitas actu simul, in propria duratione, ut omnes concedunt; sequitur, quod Christus non cognoverit per scientiam beatam infinita in actu ex parte objecti, et quod sic loqui debeamus. Tum quia illa simpliciter coexistunt, quæ habent esse simul in propria, et sibi adæquata duratione : quæ vero non sic coexistunt, sed solum in mensura superiori, et superexcedente, non dicuntur absolute coexistere, sed solum cum addito, nempe in mensura superiori : qua ratione absolute non dicimus Adamum, et Antichristum coexistere, vel habere simul esse, licet sint Deo physice præsentis in æternitate ; quia videlicet longissime in propriis durationibus distant, et absunt : eadem autem ratio est de cogitationibus futuris per totam æternitatem : ergo quamvis Christi anima infinitas cognoscat, non propterea dicendum est, quod cognoscat infinita in actu simul ex parte objecti : sed ad summum concedi poterit, quod cognoscat infinita in actu cum addito, nempe in *nunc ælernila-*

Conci-  
liantor.

N. Com-  
plot.

Prati\*  
pa  
qsh-  
tianaif  
diErè-







D. August. l. v. Ambros. D. Basilios. D. Gregorius. Cassiodor. rhr.

Joan. IS.

CaiMni0 a

Beiundi-lur'

ergo Filius nescire diem, el horam Judicii, quia non facit scire ; interrogatus enim super hoc ab Apostolis Aci. i, hoc cis noluit revelare. Sicut e contrario legitur Genes. 22 : Nuzic cognovi, quod timeas Deum, id est. nunc cognoscere feci. Dicitur autem Pater scire, quia hujusmodi cognitionem tradidit Filio. Unde in hoc ipso, quod dicitur. Nisi Pater, datur intelligi, quod el Filius cognoscit : el non solum quantum ad divinam naturam, sed etiam quantum ad humanam : quia ut Chrysostom, argumentatur, si Christo homini datum est, ut sciat, qualiter oporteat judicare, quod est majus; multo magis datum est ei scire, quod minus est, scilicet tempus judicii. Et similiter exponit praedictum locum in compendio Theologiæ cap. 242. Et sic etiam exponunt gravissimi alii Doctores, D. August, lib. I de Trinit. cap. 12, et lib. 83, quæst. 60, et lib. de Genesi contra Manichæos cap. 22. D. Ambros. lib. 5 de Fide cap. 8. D. Basil, lib. 4 contra Eunom. D. Gregor. lib. 4, epist. 42 adEulogium. Cassiodor. ad Ps. 9. Idemque reipsa docent D. Hieronym. D. Chrysost. Theophylactus, et alii in cap. 24 Maith. Quæ expositio ex una parte habet solidum fundamentum in simili modo loquendi satis frequenti in Scriptura, ut constat ex loco allegato Genes. : Nunc cognovi, quod timeas Dominum, id est, cognoscere alios feci. Ex alia etiam parte mægis firmat, quod Filius sciat diem judicii, dum asseritur solus Pater scire : quia in eodem sensu facit scire Filium. Denique optime cohæret textui, el est ad propositum loci. Interrogatus enim Dominus reddit causam, cur non manifestet illum diem, et dicit causam esse, quod non sciat a Patre illum revelare, sed magis apud se retinere secretum. Sicut a contrario sensu de aliis secretis dixerat, Joan. 15 : Vosautem dixi amicos, quia omnia quæcumque audivi a Patre meo, nola feci vobis.

E\*| Calvinus objiciat ex hac solutione inferri, quod idem dici possit de Angelis : si enim non obstante, quod Christus asserat, Neque Filius, dicimus ipsum quidem scire, sed non ad revelandum ; pariter non obstante, quod affirmes, Neque Angeli, poterimus exponere illos quidem noscere, sed non ad dicendum hominibus. Huic, inquam, cavillo si objiciatur, respondebimus ex verbis Domini, juxta praemissam Patrum expositionem, haberi quidem Filium, et Angelos non scire diem judicii ad

dicendum. Sed utrum alia via, aut absolute sciant, eo loco non declaratur, et ox aliis principiis diffiniendum est. Et quod Filius illum diem absolute sciat, abundo constat ex motivis propositis a num. 24. De Angelis autem nihil hujusmodi possumus rationabiliter affirmare; destituimur enim fundamentis; tum quia ipsi non omnia supernatorialia cognoscunt, et multo minus, quæ dependent ex sola, ac libera Dei voluntate : tum quia ad illorum statum non pertinet hujusmodi cognitio : tum denique quia Patres Ecclesiæ illam Angelis non deferunt, sicut deferunt Christo tanquam specialissimam, et privilegiatam notitiam.

39. Secundam, et satis congruam illius loci expositionem offerunt nobis D. Nazianzenus, D. Athanasius, et alii Patres, qui tanquam communi assertioni contrarii in argumento referuntur, dum dicunt Christum ut Deum scire diem judicii, et ut hominem non scire : quia ut supra num. 25 ponderavimus, et ex eorum testimoniis constat, illorum sententia non est, quod divinitas sciat illum diem, et humanitas nesciat; sed est sensus quod divinitas sciat a se, humanitas vero non sciat a se; sciat tamen ex influxu divinitatis sibi communicantis eam notitiam. Scit itaque Christus in humanitate, at non ex humanitate, sed ex Deo, cui per se convenit scire futura. Unde in eo posuit vim, et differentiam inter Patrem, et Filium, quod Pater sciat diem judicii ex se ipso : Filius vero illum sciat non a se, sed a Patre. Et in eodem sensu dixit Joan. 7 : Mea doctrina non esi mea, sed ejus, qui misit me, et Joan. 5 : Non potest Filius a se facere quidquam. Hoc autem loquendi modo se excusavit a respondendo, propulsans discipulorum interrogationem, et intempestivam curiositatem circa diem, et horam judicii retundens, ut magis adhuc significatur Act. I : Non esi vestrum nosse tempora vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate.

J Fiet autem hæc expositio intelligibilior, et plausibilior, si attendamus ad stylum loquendi Christi Domini circa similia. Ubi enim agitur de præcipuis dispositionibus divinæ providentiæ, illas refert ad Patrem, aique a se ablegat : non quod ipse ut homo suas eliam partes non habeat, et suo etiam modo non concurrat : sed ut ostendat res esse altissimas, et quæ ad Deum pertineant, excedantque hominum scientiam, et facultatem. Id, quod declarare possumus exemplo

Acti.

J

Rokntar frt-misa rosp-H-sio.

I

i

kuj.5.

'

I

Intli.

'

ĩ;\*,.\*

exemplo satis apto : nam Christus constitulus est a Deo Judex vivorum, et inortuorum, unde Joan. 5 inquit : Sicut Pater suscitatur mortuos, el vivificatur : sic el Filius, quos vult, vivificatur. Neque enim Pater judicat quemquam : sed omne judicium didit Filio. Et ad ipsum spectat distribuere sedes, sive mansiones regni cudestis, juxta Illud Joan. 16 : l'ado parare vobis locum. El Matlh. 25 : Cum autem venerit Filius hominis tn majestate sua, el omnes Angeli cum eo, tunc sedebit super sedem majestatis sus, el congregabuntur ante cum omnes gentes, el separabit eos ab invicem, sicut pastor segregat oves ab hædis : el statuet oves quidem a dextris suis, hccdos a sinistris. Hanc autem potestatem cum certissime habeat; nihilominus videmus Matth. 20, quod ubi mater filiorum Zebedæi petit sedes, respondit Christus : Sedere ad dexteram meam, vel sinistram non est meum dare vobis, sed quibus paratum est a Patre meo. Quibus verbis aperte negare videtur, quod habeat potestatem designandi, et conferendi sedes, sive gradus gloriæ. Sed absolute id non negat, nec negare potest, ut constat ex locis immediate relatis. Solum itaque significavit materiam illam arduissimam esse, propriamque divinæ sapientiæ, et providentiæ : ad quam ipse ut homo solum concurrat tanquam executor, et per modum instrumenti : expectandumque proinde non fore, quod ipse ut homo hominibus secretum illud divinæ prædestinationis manifestum eo tempore, nempe, ante judicium faceret. Quo modo exclusit petentium curiositaterp, et ambitionem. Sic igitur cum dixit : De die autem illa, til hora nemo scit, neque Angeli in celo, neque Filius, nisi solus Pater, non negavit absolute se talem scientiam habere : certum quippe est eum judicare, parare sedes. et designare loca dextrum, et sinistrum; quæ sunt multo majora, dignioraque, quam notitia illius diei. Sed significavit difficultatem materiæ pertinentis primario ad dispositionem divinæ providentiæ, cujus est constituere fines temporum : et non oportere, quod ipse ut homo, et cum hominibus agens eam notitiam (quam a Patre singularissime acceperat) revelaret, «t faceret apud homines vulgarem. Et hac ha interrogationem eorum divertit, et vanam, aut non necessariam inquisitionem retudit, juxta illud supra relaturn : Non esi rutrum nosse tempora, vel momenta, quæ Pater posuit in sua poleslale, Et si rem proSalmant. Curs. thcolog. tom. TF.

funde consideremus, hæc interpretatio nullam oppositionem habet cum prima expositione dicentium Christum illis significare voluisse, quod non sciret ad dicendum, vel ad faciendum scientes. Quin optime illi cohæret, et ipsam fundat : nam cum prædicta notitia sit de genere rerum, quarum scientia est propria solius Dei, et Christo ut homini solum communicetur tanquam exeeutori, et instrumento, non autem ut Doctori : merito dixit se illum diem non scire ad docendum, et manifestandum hominibus.

Si autem curn aliquibus objiciatur responsionem Christo, ut a nobis exponitur, non esse ad rem, nec accommodari posse interrogationi discipulorum, quippe isti non inquirebant de titulis, sive ratione, unde Christus sciret, aut non diem judicii ; sed de ipso die, ut plane liquet ex contextu. Occuremus dicendo responsionem Christi non consistere directe in eo, quod manifestet, unde sciat illum diem, vel unde ipse sciri nequeat : sed hoc præsupponit, ut doceat notitiam illam esse altissimam, et propriam solius Dei, ac sibi ut instrumento communicatam : et consequenter non esse de genere eorum, de quibus jure possent discipuli magistrum percontari, sed magis deberent a simili interrogatione, et curiositate, mysterium reverentes, abstinere. Quo modo alias eorum interrogationes non semel exclusit : sicut inquirenti Petro : Domine, hic autem quid? respondit Christus : Quid ad te? tu me sequere. Joan. 21. 21.

40. A confirmationibus hujus argumenti facilius adhuc nos expediemus. Nam ad primum primæ testimonium abunde constat ex dictis disp. 13, num. 19. Modo sit addere ex D. Tho. supra quæst. 7, art. 12, ad 3 : Quod in sapientia, et gratia aliquis potest proficere dupliciter : uno modo secundum ipsos habitus sapientliæ, et gratiæ augmenla-los : et sic Christus in cis non proficiebat. Alio modo secundum effectus, in quantum aliquis sapientliora, et virtuosiora opera facit, ul se verum hominem demonstraret, et in his, quæ sunt ad Deum, et in his, quæ sunt ad homines. Et est communis expositio Patrum, quos dedimus loco citato : quam magis firmat S. Joan. Damasc. lib. 3 de fide cap. 22, exemplo satis congruo : nam sicut Episcopus dicitur in Ecclesia sua proficere suis concionibus, quando populus proficit : et Doctor dicitur proficere in schola, cum doctos facit auditores : sic

Vindicatur ab objectione.

Joau. 21. 21.

D. Iulitur prima conlirmalio.

D. Thom

d. D-raasceu



Christus dicitur profecisse, quia per opera sapientia', et virtutis, qua\* in dies manifestabat, faciebat alios proficere. Secundi testimonii vires male in nostram assertionem directas optime retorquet D. Gregor. Magnus lib. 8. Epist. 42 ad Eulogium his verbis : .tpnofte *negant scisse Dominum, ubi fuerat Lazarus sepullus, atque ideo requisisse; proculdubio compellentur fac-  
teri, quia nescivit Dominus, in quibus locis se Jdnm, cl Eva poxl culpam absconderant, cum in Paradiso dixit : ddam ubi est? aut cum Cain corripuit dicens: Ubi est Abel frater tuus?* Biasphemum autem foret dicere Deum hæc, de quibus interrogavit, nescisse : et colligere ex prædictis interrogationibus ignorantiam. Idem itaque proportionabilius de illa Christi interrogatione dicendum est. Interrogavit igitur non ignorans, sed ut ab hominibus sepulcrum ostenderetur, et sic recognoscerent Lazarum fuisse vere mortuum, et sepultum, atque miraculum resurrectionis absque omni suspitione susciperent, ut optime expedit D. Tbo. Joann. II, led. 5. Ultimum testimonium nihil probat : sciebat enim Dominus nihil esse Deo impossibile : atque ideo solum petebat, si esset possibile secundum Dei beneplacitum, ut salis  
Mare.u. manifestatur in aliis Evangelistis. Marci  
Luc. 22. 14 : *Omnia libi'possibilia sunt.* Lucæ 22 : *Pater si vis transfer,* etc. Et dicit, *si possibile, si vis,* non quod ignoret Deum absolute nolle illum liberare, aut velle ipsum mori : sed ut sic manifestet affectum naturalem suæ voluntatis ad vitam, et ad refugendum mortem ; conjunctum tamen cum summa subjectione ad decretum Dei absolutum. Volebat enim Christus voluntate deliberatas et consequenti respicienti objectum cum omnibus circumstantiis, ut non fieret illud, quod volebat voluntate naturali, et antecedenti, quæ respicit objectum secundum se, præscindendo a circumstantiis, maxime vero a prædiffinitione divina. In quo nulla est contradictio, ut ex professo dicemus disp. 27, dub. 2.

Ad secundam confirmationem, quam urgent Lutherani, et Calvinistæ, respondetur, quod, ut recte observavit Bellarminus loco cit. cap. 5. nusquam in tota Scriptura reperitur ea sententia, ut refertur ab hæreticis. Nam ad Hebræ. 2 legimus quidem : *Debit per omnia fratribus assimilari* : sed non subjungitur illud additamentum, *absque peccato*, aut *Excepto peccato*. Et sensus planus est, debuisse assimilari in perlinen-

tibus ad naturam humanam, cujusnwdi Ignorantia necessaria non est. In cap. autem i, addit Apostolus : *'lentatus per omnia pro similitudine, absque peccato*. Et significat Christum lentatum fuisse sustinendo illa mala, quæ solent homines pali in anima, in honore, in facultatibus, et amicis : et tamen nullum horum malorum ipsum traxisse ad peccatum. Ex quo tamen nulla ratione colligetur, quod debuerit habere ignorantiam. Sed age, permittamus locum legendum esso, ut volunt, et opponunt hæretici; in ipsos retorquendus est sub hac forma : nam si Christus debuit nobis assimilari in omnibus, quæ peccatum non sunt, ut hæretici tam universaliter intelligunt, et intendunt ; non debuit concipi ex Spiritu sancto, sed ex homine; non debuit generari ex Virgine, sed ex muliere violata ; non debuit repleti sapientia ab infantia, sed post longum studium, et temporis decursum, et sic de aliis : hæc enim omnia non sunt formaliter peccatum : consequens non conceditur ab hæreticis, et contradicit evidenter Scripturæ : ergo oportet, recognoscant debilitatem sui argumenti, et quod non solum peccatum, sed etiam plura alia, ut sunt fomes peccati, error intellectus, ignorantia, inconsideratio, et alia hujusmodi, debeant removeri a Christo propter dignitatem suppositi, quod vel implicat, vel saltem non decet defectibus hujusmodi subjacere. Unde *peccati* nomine non solum excluditur a Christo formale, vel actuale peccatum ; sed illini etiam omne, quod vel effectus est peccati, vel ad peccatum disponit, ut sunt concupiscentia, error, ignorantia, habitus vitiosus, et cætera hujusmodi, ut jam insinuavimus tract. 17, disp. 2, dub. i, a num. 211, et magis constabit ex infra dicendis disp. 27, dub. 4. Assumpsit itaque Verbum naturam humanam cum omnibus proprietatibus, aut defectibus naturalibus, quæUmus ad linem, et modum redemptionis iuturæ conducebant. Et quia oportebat pati, et patiando mereri, et satisfacere ; assumpsit prædictam naturam in statu mortalitatis, sive passibilitatis : hic enim naturalis defectus non impediabat, sed conducebat ad finem intentum. At ignorantia non est hujusmodi, nec referebat ad illum finem : unde licet sit defectus naturæ humanaesibi relicta; conveniens, non oportuit illum in ea conservare, sed magis excludere per communicationem sapientiæ tam beatilicæ, quam infusæ.



## § iv.

*Reliquis argumentis a ratione satisfit.*

41. Arguitur secundo : quia si anima Christi per scientiam beatam cognovisset omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis, anima Christi per scientiam beatam comprehendisset increatam scientiam visionis : consequens est falsum ; siquidem nulla scientia creata valet comprehendere prædicatum aliquod divinum ob infinitam hujus immaterialitatem, et perfectionem : ergo falsum est, quod anima Christi per scientiam beatam cognoscat omnia objecta, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Sequela ostenditur : nam si anima Christi per aliquam scientiam cognosceret omnia, quæ Deus cognoscit scientia simplicis intelligentiæ, anima Christi comprehenderet scientiam increatam simplicis intelligentiæ : ergo si per scientiam beatam cognoscit omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis, sequitur, quod comprehendat increatam scientiam visionis. Probatur consequentia tum a paritate, tum ab eadem proportionabiliter ratione. Nam ideo si anima Christi cognosceret omnia possible, quæ Deus cognoscit scientia simplicis intelligentiæ, comprehenderet hujusmodi scientiam, quia cuncta possible sunt terminus adæquatus, sive objectum totale talis scientiæ : sed omnia aliquando existentia sunt eodem modo terminus, et objectum scientiæ increatæ visionis (sic enim se habent existentia ad terminandum visionem, sicut possible ad terminandum simplicem intelligentiam) : ergo si anima Christi cognovit omnia aliquando existentia, quæ sunt objectum scientiæ visionis; sequitur quod comprehenderit increatam scientiam visionis.

Confirmatur, quia si anima Christi cognovisset per scientiam beatam tot objecta, quot concedimus, non posset non esse simpliciter infinita : id vero et falsum est, et contrarium supra dictis dub. 1, § 1 ; ergo anima Christi per scientiam beatam non cognovit tot objecta. Probatur sequela : quia ad cognoscendum per scientiam beatam aliquod objectum in Deo requiritur aliquod lumen, et ad cognoscendum plura requiritur majus lumen : ergo proportionabiliter ascendendo, ut cognoscantur infinita, necessarium est lumen simpliciter infinitum : sed Deus per scientiam visionis cognoscit infinita : ergo si anima

Christi per scientiam beatam cognovit omnia, quæ Deus attingit per scientiam visionis; sequitur scientiam animæ Christi fuisse infinitam simpliciter.

Ad argumentum respondetur negando sequelam : quamvis enim aliqui non reputent inconveniens illam admittere, eo quod increata visionis scientia sub hac expressione. solum dicat vel creaturas in obliquo, vel respectum rationis, vel terminationem ad illas, quæ omnia non repugnat ab intellectu creato comprehendere : nihilominus contraria sententia negans possibilem esse comprehensionem scientiæ visionis est longe probabilior. Quoniam licet scientia visionis ex parte obliqui, sive connotati illa præcise importet ; tamen in recto et formaliter est attributum scientiæ increatæ, et quid divinum, et necessarium in essendo, ut agentes de actu libero Dei diximus tract. 4, disp. 7, dub. 7. Unde sicut implicat creaturam comprehendere alia prædicata divina ; sic implicat, quod comprehendat increatam scientiam visionis. Ad probationem autem sequelæ, relictis pluribus dicendi modis (tres ex Suario refert Godoi, et refellit ubi supra a num. 126, et alios tres addit ipse), respondetur conformiter ad ea, quæ diximus disp. præced. num. 67, et in hac disp. num. 33, concedendo antecedens, et negando consequentiam. Et ratio disparitatis est duplex : *prima*, quod anima Christi per scientiam beatam non attingit aliquando existentia quatenus talia ex vi penetrationis essentiæ, vel scientiæ divinæ ; sed præcise ex vi ordinationis Dei libere manifestantis sua decreta, prout vult : unde minimum lumen gloriæ sufficeret, accedente Dei ordinatione, ad videndum cuncta, quæ Deus scit scientia visionis : ad comprehensionem autem objecti requiritur ejus penetratio ex vi luminis, et cognitionis : unde licet anima Christi per scientiam beatam cognoscat omnia, ad quæ Deus extendit scientiam visionis, non sequitur, quod talem scientiam comprehendat. Cæterum creaturæ possible cognoscuntur in divina essentia sicut in causa, et non ex sola ordinatione Dei, sed ex vi penetrationis ejusdem, sicut principii, in quo continentur : quare si anima Christi per scientiam beatam omnes creaturas possible in Deo cognosceret, non posset non ipsum in ratione causæ penetrare, virtutemque ejus productivam cognoscibiliter exhaustire : atque ideo ipsum comprehenderet, ut ostendemus dub.

Argu-  
menti  
solutio.



pra'ced. § 2. *Alia ratio* disparitatis est (potestque ad prawdentem reduci), quod terminus adæquatus virtutis divinæ, et scientia; simplicis intelligentiæ non solum in actu, sed etiam in potentia, et absolute sunt omnes creatura' possibiles : quia Deus nec actu, nec virtute potest in plura, quam in omnes creaturas possibiles : quocirca si cognitio creata cognosceret (saltem in ipso Deo) omnes creaturas possibiles, cognosceret quidquid potest Deus; atque ideo ejus potentiam, et scientiam simplicis intelligentiæ circumquaque complecteretur, ambiret, atque comprehenderet. Divina autem visionis scientia licet de facto sub hac expressione non se extendat actu, nisi ad creaturas aliquando existentes, quarum multitudinem Deus libere decrevit : nihilominus ipsa invariant existens potest ad plures alias se extendere, ad ipsasque extenderetur, si essent futurae. Quare licet anima Christi per scientiam beatam attingat omnes creaturas, quas increata visionis scientia intuetur; adhuc nihilominus illam non comprehendit, aut cognoscibiliter exhaurit : quia etsi videat omnia, ad quæ de facto se extendit; tamen non cognoscit omnia, ad quæ se potest extendere, et attingit, quantum est de se : quod tamen ad comprehensionem requirebatur. Et si cognitio animæ Christi ad plura se extenderet, quæ de facto non attingit, eo ipso saltem individualiter variaretur, ut non obscure cunstat ex dictis num. 32.

Diluitur  
confir-  
matio.

Ad confirmationem negamus sequelam. Cujus probatio non urget suppositis, quæ diximus num. 33, quoniam quod anima Christi attingat per scientiam beatam, quæ Deus cognoscit per scientiam visionis, non provenit ex majori penetratione essentiae, vel virtutis divinæ, quæ evinceret majus augmentum in lumine : sed supposito quovis lumine etiam remisso, provenit ex libera ordinatione Dei dirigentis suos conceptus, aut manifestantis sua decreta, atque in eis creaturas futuras. Et in hoc sensu distinguendo præmissas probationis, negamus absolute ultimam consequentiam : quia licet ad videndum plura ex vi penetrationis causæ requiratur majus lumen, non tamen ad cognoscendum plura, aut etiam infinita non ex vi penetrationis, sed propter Dei directionem, et ordinationem ad intellectum creatum.

Replica.

42. Sed replicabis adversus utramque responsionem : nam ex sententia D.

Thom. tanto porfectius quilibet beatus o Deum videt, quanto plura in eo videt sive existentia, sive possibilia. Unde 1 parte, quæst art. 8, inquit : *Horum, quæ Deus facit, vel facere potest, tanto aliquis intellectus plura cognoscit, quanto perfectius Deum videt.* Et iu pries, art. 2 ait : *Unusquisque intellectus creatus in Verbo agnoscit non quidem omnia simpliciter, sed tanto plura, quanto perfectius videt Verbum, Nulli tamen intellectui beato deest, quin cognoscat in Verbo omnia, quæ ad ipsum spectant.* Quibus, et aliis locis eam generalem regulam statuit absque distinctione a nobis addita inter aliquando existentia, et mere possibilia. Ergo ex quorumcumque cognitione, si plura sunt, arguitur major perfectio in cognitione. Et consequenter cum concedamus animam Christi per scientiam beatam cognovisse infinita; sequitur, quod talis scientia infinita simpliciter fuerit.

Respondetur persistendo in doctrina <sup>Sitis'»,</sup> hactenus tradita, et simul admittendo regulam D. Thom. traditam, quæ etiam <sup>lw.</sup> circa aliquando existentia verissima est, sed nostræ doctrinæ non præjudicat. Ad cujus majorem intelligentiam observandum est visionem beatificam, sive cognitionem in Verbo, existentium aliquando, aut futurorum, dupliciter considerari posse : primo quatenus attingit illa quidditative, et corresponde! scientiæ increata; simplicis intelligentiæ : secundo quatenus attingit ut existentia, sive quoad *an est*, et corresponde! scientiæ increatæ visionis. Et quidem si accipiatur primo modo; plurium existentium cognitio arguit majorem perfectionem in cognitione, sicut et cognitio plurium possibilium : quia in prædicta consideratione tam existentia, quam possibilia attinguntur quidditative, et ex vi penetrationis divinæ essentiae, in qua sicut in causa continentur. Et in hoc sensu loquitur D. Thom, locis relatis. Sed si accipiatur secundo modo, excessum perfectionis in cognitione non evincit : nam supposita quidditativa rerum cognitione, quod videantur ut futura, aut existentia, non fit ex vi penetrationis causæ, nec ex augmento luminis, sed ex sola ordinatione Dei revelantis, ac dirigentis sua decreta ad intellectum creatum. Unde ex eo, quod anima Christi per scientiam beatam videat infinita objecta ut existentia, et in hoc excedat infinite alios beatos, sic exigente universaliori Christi statu, et dignitate; non



non tamen inde infertur, quod talis scientia sit simpliciter infinita in se ipsa, et subjective : quia vol minimum lumen gloriæ sufficeret ad ea infinita secundum prædictam considerationem videnda, connotamlo ordinationem, sive directionem Dei ex parte objecti, ut supra explicuimus.

EiwJi- 43, Cæterum quia replica posset applicari hujusmodi objectis quandoque existentibus, et multitudine infinitis, ut cognoscuntur quidditative, et ih vi penetrationis divinæ essentiæ juxta doctrinam immediate pnemissam ; unde colligi videtur scientiam beatam animæ Christi esse simpliciter infinitam : addendum ulterius est id non inferri. Quoniam attingendo quidditative cuncta aliquando existentia non cognoscit alia genera, aliasve rerum species, quam quæ de facto pertinent ad hoc Universum, et etiam cognoscuntur ab omnibus beatis. Et quantum ad hoc Christus, et omnes beati sunt æquales, servata inæqualitate luminum in ordine ad plura, vel pauciora objecta ex possibilibus, ut diximus tract. 2, disp. 7, dub. 4, num. 48. Unde sicut aliorum scientia non est simpliciter infinita ob determinatam perfectionem essentialem objecti; sic etiam nec scientia Christi ad prædicta se extendens est infinita simpliciter. Interest tamen discriminis, quod ex generibus, et speciebus hujus Universi plura individua pertinent ad statum alicujus beati, et pauciora ad statum alterius juxta diversa eorum officia, vel dignitates : et in hoc sunt inæquales ob differentem extensionem ad plura, vel pauciora individua Universi, aliquando existentia, vel futura. Sed scientia beata animæ Christi se extendit ad omnia quandoque existentia : quia omnia pertinent ad ejus statum, ut supra diximus num. 27. Et ex hac parte excedit infinite visiones aliorum beatorum, attingendo scilicet majorem infinite multitudinem individuorum, quam alii attingant. Inde vero non colligitur, quod sit infinita simpliciter in se subjective, et ex parte luminis : quoniam infinita illa multitudo individuorum (et non sunt de genere substantiæ, sed accidentis, ut supra vidimus num. 34), continetur sub determinata, et finita perfectione tam generum, quam speciem hujus Universi, quorum individua sunt. Nec plus luminis requiritur ad cognoscendum v. g. infinitas cogitationes futuras, quam desideratur ad cognos-

cendtim quidditative speciem cogitationis, sub qua continentur, sed supposito lumine requisito ad cognoscendum speciem, sufficit revelatio Dei, sive ordinatio manifestans illa individua ut futura. Unde ex vi hujus minime arguitur lumen gloriæ in Christo esse subjective majus, et multo minus esse simpliciter infinitum. Sed major ejus excessus pensari debet per habitudinem ad plures species possibles in Verbo cognitas : et si cognosceret omnes, esset simpliciter infinitum, Deumque comprehenderet : ideoque negamus ipsi talem extensionem, ne concedamus ea inconvenientia, et impossibilia, ut constat ex dictis dub. præced.

Unde (ut obiter aliam doctrinam D. Major Tho. in his articulis explicatam relinqua-eUsi,-<sup>10</sup>. mus) facile admittimus animam Christi per scientiam beatam cognovisse omnia aliquando existentia quoad *an est*, et non solum quidditative, verum etiam comprehensive; atque ideo in qualibet creatura a se cognita vidisse omnia, quæ fuerunt in potentia talis creaturæ et in quampluribus erant infinita : idemque dicendum esse de creaturis, sive speciebus mere possibilibus, quas quidditative, et simplici intelligentia cognovit : cuncta enim hæc attigit comprehensive, et consequenter penetrando omnes effectus, sive finitos, sive infinitos, in eis objectis sicut in causa contentos. Sic colligitur evidenter ex D. Thom. D.Thom art. 2, ubi agens de possibilibus ait : *Horum autem quadam sunt in sola potentia divina : el hujusmodi non omnia cognoscit in Verbo anima Christi. Hoc enim esset comprehendere omnia, quæ Deus potest facere : quod esset comprehendere divinam virtutem, et per consequens divinam essentiam. Virtus enim quælibet cognoscitur per cognitionem omnium in quæ potest. Quadam vero sunt non solum in potentia divina, sed etiam in potentia creaturæ : el hujusmodi omnia scit anima Christi in Verbo. Comprehendit enim in Verbo omnis creaturæ essentiam* (intellige creaturæ, quam videt in Verbo, et non est omnis creatura possibilis, ut liquet ex his, quæ immediate dixerat), *el per consequens potentiam, el virtutem, el omnia, quæ sunt in potentia creaturæ.* Et art. 3 addit : *Quantum vero ad alium modum sciendi* (nempe non entia in actu, sed possibilia), *anima Christi in Verbo scit infinita : scii enim, dictum est, omnia quæ sunt in potentia creaturæ. Unde cum in potentia creaturæ sint infinita, per*



*hunc modum scit infinita, quasi quadam scientia simplicis intelligentix* quia futura non sunt), *non nutem scientia visionis*. Et in rosp. ad I subjungit : *Swul materialia possunt accipi ab intellectu immaterialiter, et nulla unite : ita infinita possunt accipi ab intellectu non per modum infiniti, sed quasi finite : ut sic ea, quæ sunt in se ipsis infinita, sint ab intellectu cognoscentis finita. Et hoc modo anima Christi scit infinita, in quantum scilicet ea non discurrendo per singula* (quo modo infinitum dicitur impertransibile' *sed in aliquo uno, puta in aliqua creatura, in cujus potentia existant infinita, et principaliter in ipso Verbo*. Hæc omnia D. Thom. ex quibus colligitur, quod anima Christi in illis generibus, aut speciebus ereaturarum vel præcise possibilitium, vel aliquando etiam existentium, quas de facto cognoscit, penetrat, et comprehensive attingit omnes illarum effectus, qui respectu aliquarum sunt in multitudine simpliciter infiniti. Et nihilominus ejus cognitio infinita simpliciter non est. nec petit lumen simpliciter infinitum : quia tota illa infinita collectio, sive multitudo effectuum continetur sub determinata perfectione generis, aut speciei, quorum sunt effectus, aut individua. Quocirca lumen gloriæ sufficiens ad videndum quamlibet speciem creatam, sufficit ad videndum ejus individua : et quod sufficit ad videndum creaturam, sufficiens etiam est ad cognoscendum ejus effectus. Cum igitur ad videndum quamlibet creaturam in Verbo sufficiat lumen gloriæ finitum ; idem lumen sufficiet ad videndum in Verbo cunctos ejusdem creaturæ effectus, licet infiniti sint. Idque de facto contigit in anima Christi, ut ejus dignitas, et status exigebant. Idemque 'servata proportionate extensione objectorum), dici potest de aliis beatis.

44. Arguitur tertio : quia Deus per scientiam visionis cognovit actus liberos Christi futuros : sed anima Christi per scientiam beatam non vidit hujusmodi actus : ergo falsum est, quod anima Christi per scientiam beatam cognoverit omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Major et consequentia patent. Minor autem suadetur : quia si anima Christi per scientiam beatam cognovisset suos actus liberos futuros ; unum ex duobus necessario inferretur, nempe vel illam scientiam posse falli, vel Christum tali scientia supposita, non esse liberum in eliciendo illos actus :

utrumque autem est absurdum : ergo illud vitandum dicendum est in animam Christi per scientiam beatam non cognovisse suos actus futuros. Probatur sequela : nam supposita tali scientia, vel Christus posset non elicere tales actus, vel non posset eos non elicere ? Si dicatur primum : sequitur posse propriam scientiam beatam falsificare : nam quod facit actus actu, facit potentia possitiliter : si autem non eliceret, falsificaret eam scientiam ; ergo si potest non elicere, potest illam falsificare autem eligatur secundum : plane infertur Christum non elicere libero tales actus quia ad operandum libere requiritur potestas ad oppositum : ergo si Christus, supposita propria scientia beata futurorum actuum, non potest non illos elicere ; sequitur, quod eos libere non eliciat, sed necessario.

Respondetur hoc argumentum (cujus vires aliis confirmationibus non magis pro? movemus ob immediate dicenda) non impugnare nostram assertionem specialiter, sed continere generalem difficultatem ab omnibus diluendam. Nam quidquid sit de scientia beata; certum est apud omnes, quod anima Christi per aliquam cognitionem certam, et infallibilem cognoverit plures actus suos liberos, et futuros, illosque prænuntiaverit, ut constat Luc. 18 : *Ecce ascendimus Ierosolymam, et consummabuntur omnia, quæ scripta sunt per Prophetas de Filio hominis : tradetur enim gentibus, et illudetur, et flagellabitur, et conspuetur : et postquam flagellaverint, occident eum, et tertia die resurget*. Ubi simile poterit formari argumentum : nam posita hac præscientia. et prophetia, vel Christus potuit non ascendere, et non mori : et sic sequitur, quod potuerit scientiam, et prophetiam falsificare. Vel non poterat non ascendere, et non mori : et ita infertur, quod non libere, sed necessario ascenderit, et se tradiderit occisoribus. Idem etiam argumentum formabitur de præscientia increata : idem de assensu fidei, quam Petrus elicit, aut saltem elicere potuit, et debuit assentiens Christo prænuntianti sibi trinam futuram negationem. Ad argumentum itaque ideo generali respondetur communi et vera solutione, quod posita præscientia infallibili (quacumque illa sit), futurorum actuum, poterat Christus illos non elicere in sensu diviso, et potestate antecedenti, quæ respicit extrema libertatis secundum se, et præscindendo

dentio non circumscribendis accidentalibus, qualis est præscientiæ conjunctio : et hæc potentia sufficit, ut Christus libero elicuerit tales operationes. Sed posita præscientia illa, non poterat Christus non elicere actus prævisos in sensu composito et potestate consequenti, quæ respicit objectum non præjektivum, sed conjunctim ad omnes circumstantias hic, et nunc accidentaliter occurrentes, utost præscientia futuri eventus : et hæc impotentia sufficit ad vitandum, quod scientia Christi falsificetur, aut falsificari possit, ut declarari valet juxta communem D. Augustini, D. Thomæ, et discipulorum doctrinam de præscientia Dei, de decretis Dei absolutis independentibus a scientia media, et auxiliis ab intrinseco efficacibus. Recolat Lector, quæ de hac materia fuse scripsimus tract. 4, disp. 10 per totam, et specialiter dub. 5 et 6, et tract. 14, disp. 7 per totam, et specialiter dub. 4, § 13, cum seq. ubi dissolutas reperiet replicas, quæ datæ responsioni possunt opponi.

45. Sed unam, quæ magis specialiter attingit præsentem materiam, non dissimulabimus : nam licet ea, quæ dicuntur de sensu diviso, et composito, et de potentia antecedenti, et consequenti, recte applicentur aliquibus requisitis, quæ ad operationem liberam non comparantur per modum principii, vel actus primi, sed solum per modum motionis, aut conjunctionis, ut in auxiliis efficacibus contingit : Umen applicari non potest illis requisitis, quæ se tenent ex parte actus primi, ipsumque constituunt : nam de ratione agentis liberi est, quod possit utrumque libertatis extremum conjungere, compositumque cum actu primo : unde quia auxilium præcise sufficiens perlinet solum ad actum primum, implicatorium est auxilium præcise sufficiens, quod componi non possit tam cum assensu, quam cum dissensu, et consequenter, quod frustrari non valeat, et ab effectu impediri. Sed actus scientiæ visionis constituit actum primum ad plures actus liberos futuros, præsertim ad actum charitatis ut liberum : nam cum voluntas sit potentia cæca, necessario in suis operationibus supponit propositionem objecti : et pro actu amoris nullus aptior actus proponens in Christo assignari valet, quam visio Dei. Ergo ut Christus libere eliceret actum amoris, et similes, debuit posse componere tam prædictos actus, quam eorum omissiones cum visione Dei

repræsentante (juxta nostram sententiam) eosdem actus futuros. Ergo e contrario si Christus non potuit ponere omissionem actus in sensu composito visionis; sive (et in idem redit) non potuit, conjungere omissionem actus futuri cum ejusdem prævisione per scientiam beatam, ut argumento respondimus : sequitur quod Christus non elicuerit libere talem actum, et quod prævisio actus futuri impedierit Christi libertatem.

Respondetur hanc replicam vel nihil concludere, vel continere (sicut et argumentum) difficultatem communem ab omnibus superandam. Nam si ad actus, quos Christus elicit, non fuit necessaria eorum prævisio per scientiam beatam ; profecto negata majori, evanescit objectionis difficultas. Si vero fuit necessaria illa prævisio, ut objiciens supponit, et probare nititur; non impugnat specialiter doctrinam nostram, nec ab ejus principiis procedit : quocirca ab ipso objiciente dilui debet. Dupliciter autem dissolvitur : primo negando majorem, quæ in ea universalitate, quam præ se fert, est falsa : nam licet ad agendum libere requiratur potestas conjungendi utrumque libertatis extremum cum actu primo per modum suppositi, aut potentiæ; non tamen cum actu primo per modum virtutis tam supposito, quam potentiæ superadditæ ad unum tantum extremum, puta ad amorem. Nam (ut alia exempla modo omittamus, quæ expendimus tract. 14, disp. 7, dub. 4, § 7, et alibi), ad eliciendum actum charitatis requiritur gratia sanctificans, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, § 5, cum seq. quæ tamen gratia inconjungibilis est cum omissione libera, et peccaminosa actus amoris præcepti, ut statuimus in eisdem tract, et disp. dub. 3 et 4; similiter ad primam volitionem liberam requiritur ex parte actus primi aliquod judicium proponens, regulans, et imperans talem volitionem : et tamen prædictum judicium est impossibile cum omissione talis volitionis, ut constat ex dictis tract. 7, disp. 11, dub. unico, num. 20 et 23, et tract. 10, disp. 2, dub. 1, num. 14. Et ratio disparitatis quantum ad id, quod replica petit, est : quoniam actus primus per modum suppositi, vel potentiæ præstat potestatem ad utrumque libertatis extremum, estque actus primus respectu utriusque : quocirca debet esse talis conditionis, ut valeat unicuique conjungi. Cæterum



actus primus per modum virtutis non dat facultatem ad utramque extremum, sed ad unum præcise, relinquendo, et connocando potestatem. **quam subjec-** tum ex se habet ad aliud, ut constat in gratia dante facultatem ad amorem charitatis, non vero ad omissionem ipsi qppositam : undo actus primus per modum virtutis non debet esse conjungibilis eum utroque libertatis extremo; sed conjungitur uni, relinquendo in subjecto potestatem, qnam ex se habet ad aliud. Et sic. contingeret, admisso etiam, quod præscientia actus futuri habuisset in Christo rationem actus primi in ordine ad talem actum : quia non esset actus primus per modum suppositi, aut potentiæ, sed solum ad instar virtutis determinat® ad unam operationem, et relinquentis, ac permittentis in subjecto potestatem ad oppositum, ut satis ex se liquet.

Secundo, et melius pro qualitate materi® (quæ plura non petit), dissolvitur objectio negando minorem : etenim licet in Christo visio Dei se habuerit ut actus primus ad eliciendum actum cbaritatis liberum, quatenus manifestavit utrumque libertatis extremum cum indifferentia (ut ipsa objectio debet supponere), tamen non habuit rationem actus primi, quatenus cognovit, et praescivit amorem futurum, et aliquando existentem ; quia ad talem amorem nec secundum se, nec ut liberum necessaria est illa prævisio, ut in nobis salis apparet. Quamvis autem omissio actus futuri, et praevisi in Christo non sit conjungibilis cum visione Dei, quatenus futurum actum praevidit ut supra diximus; alias illa scientia fuisset fallibilis : nihilominus talis omissio conjungibilis fuit cum eadem visione, quatenus praecise proposuit indilTerenter objectum, sive extrema libertatis ; nam ita accepta non aliud importavit, quam alia indifferens propositio, nec habuit essentialem connexionem cum aliquo extremo determinato. Unde visio Dei, quatenus prævisio actus futuri, quomodo est inconjungibilis ejus opposito, non habuit rationem actus primi; et eadem visio, quatenus exercuit rationem actus primi per modum nun prævisionis, sed simplicis propositionis objecti, conjungibilis fuit cum omissione actus futuri. Quare nihil in ea visione, et prævisione fuit, quod impediret libertatem Christi in eliciendo actus praevisos. Videatur Godoi disp. cit. a num. 158, ubi

utramquo praemissam responsionem amplectitur. Sed plura addemus inira disp. 26, dub. 1, agentes de Christi merito, et disp. 5, dub. 2 et 5, agentes de ejus impeccabilitato.

16. Arguitur quarto : nam unnm ex objectis, quæ Deus cognoscit scientia visionis, est ipsa visio beatilica animæ Christi : sed anima Christi per scientiam beatam non cognovit suam visionem : ergo anima Christi per scientiam beatam non cognovit omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Major, et consequentia patent. Minor autem suadetur : quia objectum est prius sua cognitione, prioritate naturæ; siquidem illam mensurat, et speciicat : sed visio animæ Christi nequit se ipsam praecedere, cum a se non distinguatur : ergo non potuit esse objectum a se cognitum : atque ideo anima Christi per scientiam beatam non cognovit suam visionem.

Confirmatur primo : quoniam si visio animæ Christi se ipsam ut objectum attigisset; pariter cognovisset suam durationem, et judicaret se duraturam in æternum : consequens est falsum : ergo et antecedens. Probatur minor : quia visioni beatificæ convenit essentialiter veritas : ergo si videret se duraturam in æternum, deberet essentialiter durare, essetque essentialiter indestructibilis : at certum est, quod Deus potest illam destruere sola cessatione concursus conservativi; atque ideo quod visio non est essentialiter indestructibilis : ergo falsum est quod anima Christi per visionem beatam cognoscat suam durationem, et quod in æternum permaneat.

Confirmatur secundo : nam in Christo datur cognitio reflexa visionis beatific®, elic.la a scientia per se infusa, et cognoscente extra Verbum : et talis cognitio reflexa cognoscitur a Deo per scientiam visionis : sed anima Christi per scientiam beatam non attigit hujusmodi reflexam sui cognitionem : ergo anima Christi per scientiam beatam non cognoscit omnia objecta, quæ Deus cognoscit per scientiam visionis. Probatur minor : quia impossibilis est mutua inter duo causalitas in eodem genere causæ : sed si anima Christi per visionem beatam attigisset inflexam sui cognitionem, daretur mutua hujusmodi causalitas, et dependentia ; siquidem visio beata dependeret a reflexa sui cognitione sicut ab objecto cognito; et rursas reflexa illa

illa cognitio dependeret a visione beatilica sicut ab objecto cognito : atque ideo se mutuo specilicarent : ergo anima Christi per scientiam beatam non potuit attingere reflexam sui cognitionem.

Confirmatur tertio, quia objectum notitiæ intuivte, qualis est visio beatilica, debet esse prius, quam ipsa notitia : ergo ut visio beatilica attingeret omnia objecta, ad quæ terminatur increata Dei visio, deberet illa objecta supponere, et decerni post talia objecta : atqui Deus non omnia decrevit ante decretum visionis beatificae animæ Christi : ergo hujusmodi anima non potuit per scientiam beatam videre omnia objecta, quæ Deus cognoscit scientia visionis. Minor subsumpta probatur, tum generaliter, quia nulla est ratio, utdicamus Deum decrevisse visionem anima? Christi post omnia alia objecta. Tum specialiter in peccatis : quia impossibile apparet, quod Deus prius decreverit visionem peccatorum, quam eorum permissionem : si enim Deus antecederet ad permissionem peccatorum vellet efficaciter eorum visionem, vellet virtualiter ipsa peccata, sine quibus repugnat eorum visio. His, et aliis minoris ponderis moventur Lugo, et Moncæus relati num. 37, ut visionem animæ Christi non extendant ad peculiaria, et non pauca objecta, quæ Deus cognoscit scientia visionis.

47 Sed levia sunt hæc, ut tam communi assertioni præjudicent. Ad argumentum itaque negamus minorem, quæ est evidenter falsa : sicut enim quilibet beatus ridendo Deum cognoscit se esse beatum, sic etiam cognoscit se Deum videre; atque ideo cognoscit suam visionem existentem, et exercitam. Ad minoris autem probationem dicendum est, quod licet visio nequeat esse objectum primarium sui, et cognitum in se ipso; bene tamen potest esse objectum secundarium, et cognitum in alio, nempe in divina essentia ut immediatius, et per se visa : nam eo ipso, quod se ita attingat, non habet rationem objecti specicantis, nec subinde distinguitur a se ipsa. Et profecto, quidquid fuerit de attingentia visionis ut existentis, negari non potest, quod videns Deum valeat ex hoc ipso videre possibilitatem visionis Dei, atque ideo attingere visionem ut possibilem obi occurrit eadem, si quæ est, difficultas : et eodem modo dissolvitur.

Ad primam confirmationem concedimus aqnelam, et negamus minorem. Cujus

probatio nullius momenti est : nam ut diximus tract. 17, disp. 2, dub. 2, num. 53, visio beatifica eo modo cognoscit suarn durationem, quo duralio ipsi convenit ; hæc autem convenit illi non essentialiter, sed connaturaliter : et sic visio dictatae connaturaliter duraturam in æternuin. Hoc autem judicium, aut repraesentatio nullo modo falsificatur : nam licet immediate destructio visionis succedat, non convenit ipsi connaturaliter, sed præter id, quod ejus natura exigebat : unde primum judicium, et repraesentatio fuerunt veritatis æternæ. An autem visio duratura sil re ipsa in æternum, nec ne? beatus minime judicabit, nisi prius videat decretum Dei circa hoc ; et per illud videat durationem absolutam, et æternam ; licet cessatio visionis sit possibilis secundum se, non tamen in sensu composito, et potestate consequenti. Unde dictamen visionis nec falsificabitur aliquando, nec falsificabile est.

Ad secundam respondetur negando minorem. Ad cujus probationem . omissa majori, neganda est minor ; quam non evincunt insert® ei probationes : nam cognitio reflexa visionis beatificæ elicita per scientiam infusam, respicit visionem tanquam objectum primarium, et ab illa subinde specificatur. Gælerum visio beatifica illam reflexam sui cognitionem attingens non respicit illam tanquam objectum primarium, a quo specificetur ; cum visio a solo Deo viso capiat speciem sicut ab objecto primario. Unde praecluditur locus mutuæ causalitati in genere causæ specificantis inter praedictas cognitiones.

Ad tertiam confirmationem negamus majorem ; quia ad notitiam intuitivam non requiritur, quod objectum ejus sit illa prius prioritate *in quo*, Vel *a quo* : sed sufficit, quod (suppositis aliis conditionibus), coexistât physice cognitioni in eodem momento, vel signo *in quo* : nam eo ipso potest terminare sui intuitionem. Sic notitia, ex qua Verbum divinum procedit, est intuitiva ejusdem Verbi, et Spiritus Sancti : et tamen Verbum, et Spiritus Sanctus non praecedunt eam notitiam, sed potius eam subsequuntur origine : quia satis est, ut intuitionem terminet, quod sint in eodem signo, et duratione indivisibili æternitalis, ut fuse ostendimus tract. 6, disp. 12, dub. 1, § 9. Sic etiam scientia practica, qua Deus creaturas efficit, est illarum intuitiva ; quas tamen non suppo-

Alia solutio

Cak. auxl.

Octi-

i  
j  
l  
m

I  
k

ital.

l.

\*H

~ 11-

is

I

satisGt

omissa scenn(1æ-

Diluitur tertia.



OE INCARNATIONE.

»it sed habet physice coexistentes. Undo ex eo. quod visio animæ Christi præsupponatur ad plura objecta ; non sequitur quod non fuerit intuitiva eorum cognitio satis enim ad hoc est, quod (suppositi: aliis conditionibus) omnibus objectis, quæ Deus videt, in æternitate coexistât.

ARTICULES IV.

Γ/rfcrn iwiMiâ Ciriiti ptrfaHw rident FffÀsizt. tiro  
dītim fitcoliM oh: reolorat

Ad qsirom sic proceditor. Videtur quod actnn Cbrû'i non pnfeetiis tideit Verbum quin quælibet alla creaturi. Pnfertio caira eogcitionis eM fecundum medium cv-fiwceBdi : jient perfectior est cr-gnilio. q.æ bibetur per medium Sjllagisiti demon-trativi, quam tiuæ habetor ter medium syllogismi dialectici ; sed omnes beati rident Verbum Immediate per ipsam.dni&am essentiam; ut in 1 p. dictum c-t. Ergo anima Chn?ti oou {perfectius videt Verbum, quam quælibel alia creatura.

Præterea. Perfectio risionis non excedit potentiam visitant, sed polentis rationalis animæ, qiali\* est anima Christi, est infra potentiam intelleetnam Angeli, ut palet per Dion. 1, eae. Cil. hier. Krgo anima Christi non perfectius videt Verbum quam Angeli.

Pr.cterea. Deus in infinitum perfectius vidd Verbum suum, quam anima Christi. Sunt ergo infiniti gradus medii possibiles, inter modum, quo Dess ridet Verbum suum, et inter modum, quo anima Christi videt ipsum. Ergo non est asserendum, quoi anima Christi perfectius rideat Verbum vel essentiam divinam, quælibet alia creatura.

Sed contra est, quod Apost. dcil ad Ephes. 1, quod Deu-, constituit Christum ad dexteram suam in eœlestibus supra omnem principatum, et potestatem, et virtutem, et dominationem, et omne nomen quod nominator, non solam in hoe sæcnlo, red etiam in fututo : sed in illa cœlesli gloria tanto aliquis est superior, quanto perfectius cognoscit Deum : ergo animi Christi perfectius videt Deum, quam quiris alia creatura.

Respondeo dicendum, quod visio divinas essentias convenit omnibus beatis, secundum participationem luminis derivati in eos a fonte verbi Dei ; secundam illud Eccles. 1. Fons sapienti», verbum Dei in excelsis. Huic autem Verbo Dei propinquius conjungitur animi Christi, quæ est unita Verbo iu persona, quam quavis aha creatura ; et ideo plenius recipit influentiam luminis, in quo Deus videtur ab ipso Verbo, quam quæcuroque alia creatura ; et ideo pro caderis creaturis perfectius videt ipsam primam veritatem, qui est Dei cssentii. Unde dicitur Joan. 1 : Vidimus gii riatn ejus, quasi unigeniti a Patre, plenum non solum gratia-, sed etiam veritati.\*.

Ad primum ergo dicend m, quod perfectio cognitionis, 3naulum est ex parte cogniti, attenditur secundum mensura : sed quantum est tx parte cognoscentis, attenditur serandum potentium vel habitum : et inde est, quod etiam inter homines per unum medium, unus perfectius cognoscit aliquam conclusionem, quam alius. Et per hunc modum, anima Christi, quæ abundantiori repletur lumine, perfectius cognoscit diriuam essentiam, qnam alii belli : licet omnes ipsam Dei cssentiim videant per so ipsam.

Ad secundum dicendum, quod visio divinæ essentiæ excedit naturalem potentiam cujuslibet creaturæ, ut in prima parte dictum est. Et ideo gradus in ipso attenduntur nugis secundum ordinem grati», in quo Christus est excellentissimus, quam secundum ordinem naturæ, secundum quam natura angelica profertur humanæ.

Ad tertium dicendum, quod sient supra dictum est de gratia, quod noa potest esse major gratia, quam gratia Christi, per respectum ad unionem Verbi, idem etiam dicendum est, et de perfectione divinæ visionis; licet absolute considerando, possit esse aliquis gradus sublimior secundum intluilitem divinæ potenti».

Conclusio est affirmativa

1. Qua- 1). Tho. tradit in hoc art. satis evidentialia sufll, colligunturque ex aliis a nobis alibi ex professo traditis : unde opus non est ilia in speciali dub. discutero ; sed satis erit aliqua principaliora adnolarc. Conclusio igitur est animam Christi clarius præ omnibus creaturis videro Dei essentiam. Quæ assertio est de tide, ut plane Aw-evincit testimonium Apost. ad Ephes, 1, '14\$ ut optime expendit D. Thom. in arg. «*d contra* : nam affirmat Apost. Deum constituisse *Christum ad dexteram suam in ca- testibus supra omnem principatum, cl potestatem, et virtutem, ei dominationem, el omne, nomen, quod nominatur non solum in hoc sxculo, sed etiam in futuro.* Ex quibus liquet animam Christi in beatitudine, seu cœlesti gloria esse superiorem omnibus creaturis. Supérieurités autem in gloria, seu beatitudine attenditur penes perfectiorem, sive clariorem visionem Dei. Ergo anima Christi clarius, et perfectius Deum videt, quam omnis alia creatura. Deinde probatur ratione D. Tho. nam major claritas visionis desumitur ex abundantiori lumine gloriæ : hoc enim influit necessario, et agit secundum ultimum posse : atqui anima Christi habet majus, sive intensius gloriæ lumen, quam omnis alia creatura ; siquidem immediatius, et proximius præ omnibus creaturis conjungitur Verbo, a quo lumen derivatur, juxta illud Eccles. 1 : *Fons sapientis Verbum Dei in Et desl excelsis* : ergo clarius præ omnibus Deum videt.

Quod ampliare, et magis confirmare valemus ex alibi dictis, disp. 15, dub. unico, j? ! : nam lumen gloriæ, cum sit virtus proxima gratiae habitualis, eidem in quantitate commensuratur : sed gratia habitualis Christi est longe major, quam gratia habitualis cujuscmnque creaturæ, ut eo loco ostendimus : ergo lumen gloriæ in Christo est majus, quam lumen gloriæ alterius cujuslibet creaturæ : idemque de visionibus inter se collatis dicendum est. Quia ex eodem discursu infertur animam Christi perfectius, et clarius videre Deum, quam omnes beati, sive homines, sive Angeli, non solum divisive accepti, sed etiam collective sumpti : ita ut omnes intensiois gradus, qui dispersi in omnibus visionibus beatificis simul sumptis reperiuntur, et alii plures simul conjuncti inveniantur in sola, et unica visione, qua anima Christi Deum intuetur. Nam gratia habitualis Christi est in eodem sensu major,

Mipi-  
lldl  
beatiU-  
diol'  
Cnnsû-



jor, sive intensior, quam omnes gratia) lain  
dlvisim, quum colectivo in omnibus créa-  
luris roperlæ, ut ostendimus loco cil. num.  
3, atque idoo idem conseri debet do ejue  
lumine, et visione. Ex quo ulterius lit ani-  
mam Christi cognovisse in Deo plurcs  
creaturas posibles, quarn omnes alii beati  
tam seorsim, quam colectivo sumpti. Quo-  
niam quod visio beatifica extendatur ad  
plura possibilia in Deo cognoscenda, oritur  
ex majori ponotratione, sive intensiori  
cognitione essentiæ divina?, ut constat ex  
dictis duh. præced. § 2, et rursus, quod  
visio magis penetret, et interius cognoscat  
divinam essentiam, provenit ex majori gra-  
tia habituali, et intensiori gloriæ lumine,  
a quibus procedit : ergo si anima Christi  
habuit majorem gratiam, et intensius lu-  
men, quam omnes ilii beati tam divisim,  
quam collective sumpti, ut ostensum est;  
sequitur, quod plura possibilia in Deo co-  
gnoverit, quam omnes simul beati. Quod  
vero ad plura ex aliquando existentibus ex-  
tendatur, patet ex dictis in hoc dub. Unde  
constat, quod anima Christi clarius tam  
intensive, quam extensive, et tam Deum,  
quam creaturas et posibles, et existentes  
cognoscat, quam omnes alii beati.

2. Duobus auiem modis possent discursus D. Tho. et confirmatio nostra labefac-  
Uri. *Primo* si diceretur possibile esse aliud  
lumen gloriæ specie diversum, et essentia-  
liter perfectius, quam lumen gloriæ de  
facto existens in Christo : unde fieri pos-  
set, quod aliqua creatura per aliud illud  
lumen gloriæ specie diversum, atque no-  
bilibius videret Deum clarius, quam anima  
Christi. *Secundo* si dicatur principium  
adæquatum visionis non esse solum lu-  
men, sed etiam potentiam intellectivam  
videntis : quæ in Angelis est perfectior,  
qwn in Christo, sicut natura angelica est  
perfectior, quam humana. Unde licet  
Christus ratione perfectioris luminis vi-  
deat Deum clarius, quam Angelus ; hic  
umen ratione perfectioris intellectus videt  
Deum clarius, quam ille. Et sic aperte  
sentire videtur Cajetan. in hoc art. quem  
proplcrea hoc loco carpit Suarius tanquam  
doctrinæ angblicæ desertorem. Sed exposi-  
tioni Cajetani favere videtur D. Tho. in  
resp. ad 2, ubi ait, quod gradus perfectio-  
nis in visione *magis attenduntur secundum  
erdinem gratia;*, *in quo Christus est cxcellen-*  
*liirimnr, quam secundum ordinem naturæ,*  
*«eundum quam natura angelica præfertur  
humant* : nam ly *magis* cum comparati-

vurn sit, r\*t positivum supponat ; denotat  
excessum visionis attendi etiam penes  
majorem perfectionem naturæ.

Sed in præcludendis his subterfugiis  
immorandum non est : quia illa aliis locis  
ex professo confutavimus. *Primum* in tract.  
14, disp. 4, dub. 8, ubi statuimus impos-  
sibilem esse aliam gratiam habitualement  
(idem inlellige de lumine gloriæ) essentia-  
liter distinctam ab ea, quæ de facto datur  
tam in Christo, quam in nobis : et tract.  
2, disp. 5, dub. 2, ubi statuimus omnes  
visiones Dei in «e ipsas tam de facto,  
quam de possibili esse ejusdem speciei in-  
iimæ, et non posse specie multiplicari.  
*Secundum* etiam evertimus tract, et disp.  
immediate citatis dub. 3, ubi ostendimus  
totam, et adæquatam rationem augescendi  
visionem esse lumen gloriæ : atque ideo  
perfectiorem potentiam intellectivam natu-  
ralem cum eodem lumine gloriæ non vi-  
dere Deum perfectius. Quod evidenter do-  
cet D. Thom. locis ibidem relatis § 2,  
idemque aperte supponit in hoc art. cum  
ex majori conjunctione animæ Christi ad  
Verbum infert perfectiorem visionem prop-  
ter excellentiorem gratiam, et intensius  
lumen. Unde ly *magis*, quo utitur in resp.  
ad 2, accipiendum non est in vi compara-  
tionis affirmativæ respectu utriusque ex-  
tremi ; sed affirmativæ respectu utriusque  
extremi ; sed affirmativæ respectu unius,  
et exclusivæ, et negativæ respectu alte-  
rius : sicut cum dicimus vitam studiosam,  
et honestam sequendam magis esse, quam  
turpem : et sicut Apost. ad Hebr. 11, Ad  
dixit : *Moysem magis elegisse affligi cum po-*  
*puto Dei, quam temporalis peccati habere*  
*jucunditatem.* Et si Cajetanus intendat op-  
positum, minime audiendus est. Exponi  
tamen valet, quod non loquatur de excessu  
visionis ex parte intensionis ; sed ex parte  
perfectionis subjectivæ, sive quantum ad  
subjectum : nam revera nunquam affir-  
mavit, quod Angelus cum æquali lumine  
videret intensius, quam homo ; sed quod  
videret perfectius : idque de perfectione  
subjectiva exponi valet. Et si non intendat  
amplius, sustineri potest ejus sententia :  
quam adjuvare possumus duplici exemplo.  
Namin primis, stante eodem lumine glo-  
riæ in anima separata, et deinde conjuncta  
corpori resurgenti, perfectior est visio in  
anima conjuncta, quam in anima separata ;  
non quidem ex parte intensionis, aut cla-  
ritatis, sed ex parte subjecti, quia meliori  
modo habet esse, ut salis aperte tradit D. D.Tbora.

Praciu-  
daD,or

Ad  
Hebr.11.

Explica-  
tur  
Cajeta-  
nus.



Tho. 1, 2, quæst. 5, art. 5, tam in corp, quam in resp. ad 5, ubi ait : *Reasswnpto corpore bcalitudo crescit non intensive, sed extensive*. Videantur quæ ibi adnotavimus circa tertiam conclusionem. Deinde unio hypostatica naturæ humanæ, et unio hypostatica naturæ angelicæ cum A'orbo sunt ejusdem perfectionis essentialis propter unitatom termini, quam respiciunt; et. repugnat, quod ex hoc capite unio naturæ angelicæ sit perfectior, quam unio naturæ humanæ. Sed si attendamus ad perfectionem uuionis ex parte subjecti, aut naturæ assumptæ, nullum est inconveniens dicere, quod unio naturæ angelicæ sit perfectior, nempe subjective, et ex parte naturæ, ut satis colligitur ex supra dictis disp. 4, dub. 1, cum seq. Sic ergo posset dici, quod licet visio cujuscumque Angeli sit minus perfecta, et minus clara absolute, quam visio Chrisli; nihilominus est perfectior ex parte subjecti : quia elicitur a nobiliori natura. Et si amplius non docet Cajetanus, indignus est urgentiori impugnatione.

3. In eo autem audiri non debet, quod affirmat visionem Christi esse adeo intensam. ut in ejus anima non potuerit esse alia major etiam per divinam potentiam : idque consequenter tradit ad se dicta

quæst. 7. art. 12, ubi idem de gratia habituali Christi docuerat. Sed ox his, qua ibidem diximus disp. 15, dub. unico, constat contrarium tenendum esse : quia visio animæ Christi eodem modo suscipit augmentum, ac pjus habitualis gratia, quæ est videndi principium : prædicta autem gratia non fuit simpliciter infinita, et potuit augeri absolute per divinam virtutem, ut eo loco fuse ostendimus : ergo idem de visione Christi dicendum est. Potestque id valide confirmari ex dictis disp, præced. dub. I, quia anima Christi non videt in X'erbo omnia possibilia, nec habet adæquationem cum divina essentia in esse cognoscibilis, ac penetrabilis in ordine ad creaturas : ergo supersunt infinitæ creaturæ possibiles, quas anima Christi possit in Verbo videre : ergo non ita intense videt, quin possit absolute videre cum intensione majori : extensio quippe major possibilis ex parte rerum cognitarum in Verbo arguit intensionem majorem possibilem ex parte cognitionis, ut ibi ponderavimus § 1. Nec oportet plura addere suppositis, quæ diximus disp. 15, præsertim cum Angelicus Doctor evidenter doceat hanc resolutionem in isto art. in resp. ad 3, et sic sentiunt communiter discipuli.

### *De scientia indita, vel infusa animæ Christi in sex articulos divisa.*

*Deinde considerandum esi de scientia indita, vel infusa animæ Chrisli; el circa hoc quxruntur sex. Primo, elc.*

#### ARTICULUS I.

*Utrum fecundum scientiam inditam, tel infusam Christus amnii sciat.*

Ad primum sic proceditur.Videlur quod secundum hanc scientiam Christus uon cognoverit omnia. Hæc enim scientia iudita est Chrislo ad perfectionem possibilis intellectus ejus: sed intellectus possibilis animæ humanæ non videtur esse in potentia ad omnia simpliciter, sed ad illa sola, in quæ potest reduci in actum per intellectum agentem, qui est proprium activum ipsius., quæ quidem suut cognoscibilia secundum rationem naturalem. Ergo secundum hanc scientiam non cognovit Christus ea, quæ naturalem rationem excedunt.

Pr.vterea. Phantasmata se habent ad intellectum humanum sicut colores ad visam, ut dicitur 3 de anima; sed non perlinet ad perfectionem visivæ potentiæ cognoscere ea, quæ sunt omnino absque colore : ergo ne-

que ad perfectionem intellectus humani pertinet cognoscere ea, quorum non possunt esse phantasmata, sicnl sunt substantiæ separate. Sic ergo cum hujusmodi scientia fuerit in Christo ad perfectionem animæ intellectivæ ipsius, videtur quod per hujusmodi scientiam non cognoverit substantias separatas.

Præterea. Ad perfectionem intellectus non pertinet cognoscere singularia. Videtur ergo quod per hujusmodi scientiam anima Christi singularia non cognoverit.

Sed contra est, quod dicitur Isai. 11, quod replevit eum spiritus sapientiæ ct intellectas, scientiæ et consilii : sub quibas comprehenduntur omnia cognoscibilia : nam ad sapientiam pertinet cognitio omnium divinorum : ad intellectum autem pertinet cognitio omnium immaterialium : ad scientiam autem pertinet cognitio omnium conclusionum : ad consilium autem cognitio omnium agibilium. Ergo videtur quod Christus secundum scientiam inditam sibi per Spiritum Sanctam habuerit omnium cognitionem.

Bespondeo dicendam, quod sicut prius dictum est conveniens fait ut anima Christus omnino esset perfecta per hoc quod omnis ejus potentialitas sil reducU ad actum. Est autem considerandum, quod in anima humana, sicut in qnalibel creatura, consideratur duplex potentia passiva : una qnidem per comparisonem ad agens naturale : alia vero per comparisonem ad agens primum,

pnruaru, quod potest quamlibet maturaro reducere in aetati alliozem aela, in quem reducitur per lgerii uaturate : et h>e consuevit vocari potentia obedientian in erratura. Utraque autem potentia anima- Christi fuit reducto in aclucu, secundum hanc scientiam divinitus indi-U». Et ideo secundum vani anima Christi, primo quidem cognovit quæcuiquo ab homine cognosci possunt per virtetem luminis intellectus agentis : sicut sunt qoa> cumque pertinent ad scientias humanas, Secundo vero per hanc scientiam cognovit Chiistus omnia illa, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt, sivo pertineant ad donum sapientia?, sive ad donum Prophc-lia", sive ad quodcuuiquc donum Spiritus sancti. Omnia Odra isto abundantius, et plenius caderis cognovit ani-æa Chrisli : ipsam tamen Dei essentiam,per hanc scientiam non cognovit, sed solum per primum, de qua supra dictum est.

Ad primum ergo dicendum, quod ratio illa procedit de potentia naturali animæ intellectivæ, quæ scilicet est p<u comparisonem ad agens naturale, quod est intellectas agens.

Ad secandum dicendum, quod humana anima in statu kojus vite, quo quodammodo est ad corpus alligata, ut iiie phantasmate intelligerc non possit, non potest in-teUigere substantias separatas. Sed post statum hujus ritr, anima separata poterit aliqualiter substantias separates per se ipsas cognoscere, ut in 1 parte dictum esi. El hoc præcipue manifestum est, circa animas bea->> . Christus autem ante passionem non solum fuit viatic, sed etiam comprehensor : unde anima ejus poterat co-gnoscere substantias separatas per modum, quo cognos-cil anima separata.

Ad lertium dicendum, quod coçnitio singularium non pertinet ad perfectionem animæ intellectivæ secundum coitionem speculativam : pertinet tamen ad perfectio-wn ejus secundum cognitionem practicam, quæ non per-Sdttir absque cognitione singularium in quibus est cjenlio, ut dicitur in 6 Eth. Unde ad prudentiam re-çiliritur memoria præteritorum, cognitio præsentium, et providentia futurorum, ut Tui. dicit in sua Rlieto. Quia inter Christum habuit plenitudinem prudentiæ secundum consilii, consequens esi quod cognoverit omnia jiagolaria præsentia, prælerita, et futura.

Prima conclusio : Anima Christi per scientiam inditam cognovit omnia, quæ ab homine cognosci possunt per virtutem luminis intellectus acentis.

Secun3a conclusio : Anima Christi per scientiam inditam cognovit omnia, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt.

Tertia conclusio : Anima Christi per scientiam inditam non cognovit Dei essentiam,

## DISPUTATIO XIX

*te scientia infusa animæ Chrisli quantum ad ejus objectum.*

Absolutis, quæ pertinebant ad scientiam Iratam animæ Christi, incipit D. Thom. in quæst. 19, agere de ejus scientia indita vel infusa. Quid autem his vocibus significatur, constat ex dictis disp. 17, dub. 4, 12, sicut et quod talis scientia de facto in anima Christi fuerit. Unde supposita ■potiono, et resolutione quoad *an est*, procedere oportet ad notitiam eorum, quæ d talem scientiam spectant, ut sunt objectam, modus cognoscendi, actus proprius, et similia. Quæ omnia licet D. Tbwn. unica hac quæstione complexus

fuerit; claritatis tamen gratia oportet, quod in diversis disputationibus suo ordine consideremus. El primo loco occurrit objectum, ad quod extenditur talis scientia : cui proinde hanc disputationem dicamus. A cujus limine præmiitimus, quod licet in Christo reperiatur duplex scientia per se indita, vel infusa, una naturalis, et çilia supernaturalis. ut observavimus, et ostendimus loco cit. num. 51, nihilominus ad prolixitatem vitandam, utramque sub nomine scientiæ infusæ in sequentibus comprehendemus; dubia, et resolutiones specialiter referentes ad scientiam supernaturalcm, quæ est sub illa generali ratione principalius analogatum et præcipue consideratur a Theologis. Ubi autem aliquid occurrat specialiter pertinens ad scientiam per se infusam naturalem, illud expresse adnotabimus. Et in hoc sensu sit

#### DUBIUM I.

*Utrum anima Chrisli per scieniiam infusam cognoverit omnia objecta naturalia, quæ per naturalem intellectus virtutem cognosci possunt.*

Ut a facilioribus ordiamur, primo loco objecta naturalia controversiæ subjcimus : a qua proinde manent exclusa, quæ naturalia non sunt, ut mysteria fidei, et dona gratiæ. Rursus ex objectis entitative naturalibus quædam sunt, quæ ob specialem modum vel liberalitatis, vel procedendi a principio subterfugiunt industriam naturalem alieni intellectus, ipsumque latent, priusquam ad eum dirigantur, et ei manifestentur, ut sunt cogitationes cordis, et similiter futura contingentia libera. Et hæc ob specialem in eis occurrentem difficultatem non comprehendimus sub titulo hujus dubii, sed reservamus sequenti. Unde illa solum considerata in præsenli veniunt, quæ cognosci possunt per vires naturales intellectus creati, sive sit humanus, sive angelicus, qualia sunt genera, species, et individua hujus Universi, præsertim quæ aliquando sunt, et cognoscuntur a Deo scientia visionis.

*Vera sententia eligitur, el duabus assertionibus explicatur.*

1. Dicendum est primo animam Christi



per scientiam infusam cognovisse entia naturalia. Conclusio non determinat numerum, aut conditionem objectorum, sed indefinite procedit. El in hoc sensu illam manifeste docet D. Tho, in praes. art. I, ubi ait : Et *ideo secundum eam scientiam divinitus inditam anima Christi primo quidem cognovit quxumquo ab homine cognosci possunt per virtutem luminis intellectus agentis : sicut sunt quxumqut pertinent ad scientias humanas*. Constat enim objecta, quæ cognosci possunt virtute intellectus agentis, et ad scientias humanas spectant, esse naturalia. Ultra quæ etiam alia naturalia objecta assignari possunt, ut sunt substanti» separat», sive spirituales, ut quidditative cognitav. Unde sic docent unanimiter Thomistæ, Cajet. Medina, et Silvius in hoc art. 1. Alvarez disp. 57. N. Cornejo dub. 1. Cabrera disp. 2, conc. 2. Joan, a S. Tho. disp. 13, art. 3. Arauxo dub. 2, conc. 2. Godoi disp. 35, conc. 1. Gonet disp. 17, art. 2. Labat disp. 6, dub. 2, conc. I, et alii plures. Cum quibus etiam sentiunt Suarez disp. 29, sect. I et 3. Lorea disp. 49. Ragusa disp. 90. Lugo disp. 20, sect. 2. Granados contr. 1, tract. 8, disp. 3, sect. i. Castillo disp. 15, quæst. 4. parte 2, in eandem sententiam trahens Scotum, et alii plures.

Probatur ratione D. Thom. in hoc art. h et supra quæst. V, art. 3, quam possumus sic formare : nam decuit dignitatem animæ Christi a Verbo assumptæ, quod non maneret imperfecta : sed imperfecta mansisset si non cognovisset objecta naturalia per scientiam infusam : ergo anima Christi per scientiam infusam objecta naturalia cognovit. Probatur minor : quia omne, quod est in potentia ad aliquem actum, tandiu manet imperfectum, quandiu non reducitur ad talem actum : sed anima Christi habuit potentiam ad cognoscendum objecta naturalia per scientiam infusam : ergo mansisset imperfecta, si objecta naturalia per talem scientiam non cognovisset. Suadetur minor : quoniam ex una parte objecta naturalia sunt cognoscibilia per scientiam infusam : et ex alia parte anima Christi habet potentiam ad omnia cognoscibilia : ergo habuit potentiam ad cognoscendum objecta naturalia per scientiam infusam. Nec praepediri debemus in hoc discursu evasione Godoi ubi supra num. 3, dicentis illam propositionem dninio *Christi fuit in potentia*, etc.,

non posse priomisso urgunionto adaptari : eo quod potentia naturalis nequit reduci ad actum per supernaturalem formam, qualis est scientia infusa : ot potentia animic Christi ad ea, quæ manifestari possunt virtute intellectus agentis, est naturalis. Nam hoc effugium jam supra praeclusimus disp. 17, num. 10. Nec vim argumenti ponimus in eo, quod talis potentia sit determinato naturalis, aut determinate obedientialis : sed in eo, quod re ipsa in anima Christi fuit potentia (quæcumque illa fuerit), ad cognoscendum objecta naturalia per scientiam infusam : inde enim legitime concluditur, quod anima Christi mansisset imperfecta, si hnjusmo Ji potentia 'quæcumque illa sil), non fuisset reducta ad actum cognoscendi objecta naturalia per scientiam infusam. Sed si ad magis particularem considerationem velimus descendere, dicemus, quod ad cognoscendum per scientiam infusam supernaturalem fuit in potentia obedientiali supernatural!; et quod ad cognoscendum per scientiam inditam naturalem ad instar substantiarum separatarum fuit in potentia non naturali per habitudinem ad intellectum agentem, sed naturali per subordinationem ad Deum agentem naturalem specialem. 4.

Confirmatur praeoccupando tacitam objectionem : nam ideo anima Christi non fuisset in potentia ad cognoscendum objecta naturalia per scientiam infusam, quia hujusmodi objecta non sunt cognoscibilia per talem scientiam ob impropotionem, et imequalilatam ordinum : sed hoc est falsum : ergo anima Christi fuit in potentia ad cognoscendum objecta naturalia per scientiam infusam : et consequenter decuit, quod ad actum reduceretur per exercitam hujusmodi cognitionem. Caetera constant. Et minor probatur : quoniam licet superiora nequeant per lumen inferius attingi; tamen inferiora optime possunt per luinen superius cognosci. Qua de causa etsi intelligibilia nequeant cognosci per sensum; sensibilia tamen possunt cognosci per intellectum : et quamvis spiritualia nequeant cognosci per facultatem materialem, nihilominus materialia cognosci possunt per virtutem spiritualem : et denique quamvis supernaturalia cognosci nequeant per solas vires naturæ, tamen naturalia attingi valent per vires gratiæ, et per supernaturalem virtutem. Et ratio est : nam virtus superior procedit sub erainentiori ratione, sub qua inferiora secundario, et quasi ex consequenti

sequenti comprehendi valent. Ergo objecta naturalia sunt utlingibilia per virtutem infusam superiorem, non obstante inæqunli- Utc ordinum.

2. 8.d oppones: nam actus naturalis, ot actus supernaturalis differunt essentialiter penes objecta : sod objectum actus naturalis est naturale :orgo objectum actus supernaturalis nequit esse naturale. Patet consequentia : quia ex opposito fieret tales actus non dilferre ex objectis, sed potius convenire in eodem objecto. Adde *primo*, quod inter actum, et objectum debet osse proportio : hæc autem non datur inter actum supornaturalem, et objectum naturale : ergo ens naturale nequit esse objectum actus supernaturalis. Adde *secundo* , et .difficilius , quod actus scientiæ infusæ , sive extra Verbum, terminatur ad res in se ipsis : sed entia naturalia in se ipsis nihil supernatural habent, per quod possint supbrnaturalem actum terminare, ipsique communicare objective supernaturalem speciem : ergo fieri non potest, quod actus supernaturalis, qualis esc cognitio scientiæ infusæ, habeat pro objecto res naturales.

Respondetur hac, et similibus objectionibus convinci quidem, quod entia naturalia, quatenus naturalia præcise, et prout correspondent virtutibus inferioribus, non possint terminare actus supernaturales, nec virtutibus superioribus correspondes : sed non probari quod considerata secundum aliquam rationem supernaturalem vel subjective, vel objective, sive accepta cum aibordinatione ad supernaturalem aliquam virtutem, nequeant specificare supernaturales operationes, et habitus : oppositum faim constat ex eo, quod inferiora attingi valeant per virtutem superiorem, ut confirmatio a nobis facta demonstrat. Cuncta vero entia naturalia quid supernaturale vel subjective, vel terminative, aut ratione wbordinationis habent, ratione cujus attingi valeant per superiorem, et supernaturalem virtutem. Tum quia totus ordo nature subordinatur ordini gratiæ. Tum quia omnia entia habent potentiam obedientiafm, per quam subduntur Deo supernaturali agentis : tum quia humanitas Christi (ul ad rem praesentem magis accedamus) habuit gratiam miraculorum erga omnium naturam, potuitque per modum instrubxnti Verbo conjuncti immutare omnes 'reaturas. Quocirca entia naturalia secunlum prædictam considerationem potuerunt terminare supernaturales operationes, et

attingi per scientiam infusam. El cum dicimus *secundum prxdiclarñ considerationem*, etc., non significamus præcise, quod sola potentia obedientialis, vel subordinatione ad ordinem jrratite in entibus naturalibus attingatur ; quasi sola il a potentia, vol habitudo sit res cognita per scientiam infusam : sed magis significamus cuncta entia naturalia, et omnes rationes naturales usque ad ultimas differentias terminasse cognitionem scientiæ infusæ, non per se, et ratione sui, sive quatenus sistunt adæquate intra ordinem naturalem; sed quatenus substant illius potentiæ, et habitudini , et per eas in ratione objecti formalizantur, et constituuntur. Sicut cum dicimus fidem nostram attingere entia naturalia, ut subsunt divinæ revelationi, non est sensus, quod solum Dei testimonium per fidem attingatur ; sed potius quod cuncta naturalia possint per fidem attingi ut res credita, et cadens sub Dei testimonio, ac dependenler ab illo sicut a ratione ultimo formalizante objectum fidei in esse talis.

3. Unde ad objectionem concessis præmissis negamus consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est, quod licet actus naturalis, et actus supernaturalis quandoque in eodem objecto naturali materialiter conveniant ; differunt tamen in objectis formalibus : nam illamet res naturalis, ut naturalis mere est, sistitque intra ordinem naturæ, terminat actum naturalem : sed quatenus importat potentiam obedientialem, et subditur ordini gratiæ, potest terminare, et specificare supernaluralem operationem. Per quod evacuatur prima difficultatis additio : nam actus debet habere proportionem cum objecto non quidem materialiter sumpto, et in esso entis ; sed considerato formaliter in esse termini habitudinis : quo pacto res naturalis accepta non materialiter, sed quatenus importat aliquid supcrnaturale in sensu proximo explicato, habet sufficientem proportionem ad terminandum supernaturallem operationem. Licet ob eandem rationem res sensibilis potest attingi per actum intellectus, et objectum maeriale per cognitionem spiritualem ; et quod naturale est per vires gratiæ ; et denique ens rationis per actum realem. Diluitur etiam aliud difficultatis augmentum : quia licet entia naturalia in so ipsis talia sint, nullumque habeant praedicatum entitative. et subjective supcrnaturale ; nihilominus simul im-

Cajeta-  
nas.  
Medina.  
Silvios.  
Alvarez  
Cornejo.  
Cabrera.  
Joann.  
sThom\*  
Araaxo.  
Godoi.  
Gonet.  
Labal.  
Snsrex.  
Logo.  
Lorca.

Batio  
(unda-  
nëntafis.

I  
>

l»

1. A  
1ft

ill

vi

ii

i

il-  
life

r.J-ŕ

27 π

i. K  
TU

V<1

i.-

L 71



ponant potentiam obedientialem, et subduntur ordini grati» : et quatenus hæc imponant, et eis formalizantur, habent, quidquid requiritur ad terminandum supernaturalem cognitionem, : quia fiunt supernaturalia in ratione objecti, et in esse cognoscibilis, ut exemplis supra allatis explicari facite potest. Quamvis autem actus scientiæ infusæ terminetur ad res in se ipsis ; per hoc tamen sohim significatur, quod non terminatur ad illas prout in Verbo : sed minime significatur, quod terminetur ad illas sistendo in eis, sive absque habitudine ad aliquid supernaturalis ordinis : oppositum enim constat tum ex dictis, tum ex ipsa conditione scientiæ supernaturalis, quæ debet sub aliqua supernatural! ratione ad omnia, quæ attingit, procedere. Et rursus quamvis cognoscibilitas sequatur ad entitatem, non tamen ad solam entitatem solitarie sumptam, et secundum se præcise consideratam ; sed ad eandem etiam secundum varios respectus, quos habet : quo pacto entitas naturalis, quatenus importat potentiam obedientialem, et subditur ordini gratiæ, ac potestati miraculorum, egreditur limites naturales, fundatque supernaturalem cognoscibilitatem : atque ideo terminare potest supernaturalem cognitionem scientiæ infusæ. Ex quibus breviter constat ad replicas, quæ contra hanc doctrinam (satis certam, et communem; format, et diluit Godoi a num. 28, usque ad 40.

4. Dicendum est secundo animam Christi per scientiam infusam cognovisse entia naturalia, non solum secundum rationes communes, genericas, aut específicas ; sed etiam in particulari secundum propriam uniuscujusque rationem individuaalem. Sic docent communiter Auctores relati num.

Et probatur primo ex D. Thom. in hoc art. in resp. ad 3, ubi corrigens (ut bene observat Cajelanus', quæ scripserat in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 1 (quo loco docuerat animam Christi per scientiam infusam non cognovisse particularia hominum gesta, quia scientia non est de singularibus), inquit : *Dicendum quod cognitio singularium non perlinet ad perfectionem animæ inlelleclivæ secundum cognitionem speculativam. Pertinet autem ad perfectionem ejus secundum cognitionem practicam, quæ non perficitur absque cognitione singularium, in quibus est operatio, ut dicitur in 6 Elhikor. Unde ad prudentiam requiritur memoria prxlerilorum, cognitio*

*præsentium, et providentia futurorum, ut Tullius dicit in sua llhelorica. Quia igitur Christus habuit plenitudinem prudencilix secundum donum consilii : consequens est, quod cognoverit omnia singularia prxsencilia, priterila, et futura.* Undo infertur, quod anima Christi hæc omnia noverit per scientiam infusam : nam ut ipse S. Doctor tradit in corp. art. *Christus per hujusmodi scientiam cognovit omnia, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt, site pertineant ad donum sapientia?, stee ad donum Prophetia', sive ad quodeumque donum Spiritus sancti : Christus* autem (ut tradit D. Tho. in ea resp.) *habuit plenitudinem prudencilæ secundum donum consilii.*

Nec refert, si dicas ex hoc discursu i magis inferri oppositum, nempe animam. ^ Christi non cognovisse omnia individua Universi : quoniam prudentia solum respicit singularia agibilia, cum sit recta agibilium ratio. Et consequenter Christus non debuit per scientiam infusam cognoscere alia singularia, qualia sunt factibilia per artem, et alia plurima disparata, quæ nec ad prudentiam, nec ad artem spectant, ut numerus arenarum maris, multitudo foliorum, aut pilorum, et his similia. Hoc, inquam, minime refert : quoniam ut egregie tradit Cajetan. in resp. ad 3, dignitas humanitatis Christi propter conjunctionem ad Verbum expostulavit habere prudentiam non solum monasticam, sed etiam politicam, regalem, et monarchicam in ordine ad omnes creaturas in singulari totius Universi : quia Deus omnia subjecit sub pedibus ejus, ut dicitur Ps. 8, et ad Hebræ. 2, et ipsi data est omnis potestas in ccelo, et in terra, ut ipse de se testificatur, Matth. 28. Ipse etiam, ut diximus disp. 16, dub. 3 et 5, est caput omnium hominum, et Angelorum, qui circa omnia individua possunt aliquo modo vel operari, vel cognoscere. Unde sicut ob hanc rationem disp. præced. dub. 2, num. 27, ostendimus hæc omnia cognita fuisse ab anima Christi per scientiam beatam, quia videlicet pertinent aliquo modo ad ipsius statum : sic etiam in præsentí consideratione optime colligitur, quod fuerint cognita ab ipsa per scientiam infusam, quia nimirum spectabant ad ejus prudentiam monarchicam super omnia entia naturalia hujus Universi in particulari. Unde magis roboratur assertio nostra.

Sed objicies : habitus prudentiæ tam naturalis, quam supernaturalis est destine-

DisaJn-ta.

tus ab habitu scientiæ infusæ : ergo ox eo, quod omnia individua hujus Univorsi pertinuerint ad prudentiam Christi, ut asserit D, Thom. minus rocto colligimus fuisse cognita ab anima Christi per scientiam infusam. Quin magis infertur oppositum : nam ad cognitionem objecti sufficit unus habitus, seu virtus cognoscitiva : ergo si illa omnia cognoscuntur per prudentiam Christi, non debent attingi per scientiam infusam ; superfluum namque est constituere habitum prudenti» in ordine ad illa.

Respondetur concessio antecedenti, negando consequentiam : quia notitia præfica objecti pertinens ad prudentiam supponitnecessario cognitionem speculativam, etsecundum se ejusdem objecti : accidit enim objecto cognito, quod ordinetur vel non ad praxim : et intellectus rerum cognoscitivus sola extensione fit practicus. Unde si omnia objecta naturalia pertinent ad prudentiam Christi, ut constat ex præmissis, et supponit objectio ; sequitur, quod prius, et immediatius attingantur per aliud lumen universalius, quod scientiam per se infusam vocamus, et comparatur per modum principii ad ipsam prudentiam : eo quod eminenter habet rationem luminis speculativi, et practici, et attingit objecta sub ratione valde abstracta. Recolantur quæ diximus disp. 17, dub. 4, num. 59, etdisp. 14, dub. 1, toto g 3. Id autem, quod in hac objectione additur, nullius momenti est : quia licet ad cognitionem unius objecti, et sub una ratione sufficiat unicus habitus, seu virtus cognoscitiva : tamen in attingendo idem objectum secundum diversas rationes possunt plures habitus concurrere, et desiderari. Unde idem objectum naturale, quod secundum rationem *sub qua* naturalem pertinet ad naturalem scientiam, sub alia ratione potest pertinere ad scientiam infusam, et sub alia altiori ad scientiam beatam. Quare sicut « eo, quod objecta tam naturalia, quam supernaluralia cognoscantur ab anima Christi per scientiam beatam; non sequitur, quod superflue constituatur in Christo alia scientia infusa ad attingendum objecta supernaturalia, et alia scientia acquisibilis ad cognoscendum objecta naturalia in se ipsis : sic ex eo, quod in Christo detur scientia infusa circa omnia objecta naturalia, non infertur, quod superflue constituatur in illo prudentia supernaturalis circa eadem objecta : quia procedunt

Salmant. Curs. Iheolog. loin. AU.

l secundum diversa» rationes. Prudentia namque respicit illa objecta sub ratione agibilium in ordine ad finem regiminis monarchic!, quod Christus habet in omnes res, ut supra diximus, sed scientia infusa respicit eadem\* objecta ut materiam sibi inadæquatam, quam attingit sub alia universaliori, et magis abstracta ratione.

G. Deinde probatur conclusio ratione Alia pro desumpta ex D. Thom. qua usi sumus ad t'""@r\* tione ra-no. suadendum præcedentem assertionem, et potest etiam huic applicari sub ista forma : quia decuit omnem potential!tatem animæ Christi reduci ad actum, ne prædicta anima maneret imperfecta : sed anima Christi habuit potentiam ad cognoscendum per scientiam infusam objecta naturalia non solum secundum rationes communes, verum etiam secundum suas rationes particulares individuates : ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit objecta naturalia non tantum secundum rationes saltem communes, ut conclusione præced. statuimus, sed etiam secundum proprias, et individuates, ut in præsentí affirmamus. Probatur minor : quia objecta naturalia secundum proprias , et individuates rationes sunt cognoscibilia per scientiam infusam. Si enim prædicta objecta secundum rationes communes queunt cognosci per talem scientiam, ut hic supponitur ex dictis in prima conclusione ; nulla est ratio, cur secundum rationes individuales non sint etiam cognoscibiles per talem scientiam. Ergo anima Christi habuit potentiam ad cognoscendum per scientiam infusam objecta naturalia secundum rationes proprias, et individuates.

Confirmatur primo : quia anima Christi per scientiam infusam non minus perfecte cognovit objecta naturalia, quam cognoscantur ab Angelo : sed hic cognoscit objecta naturalia non solum secundum gradus communes, sed etiam secundum proprias, et individuates rationes, ut ex professo ostendimus tract. 1, disp. 7, dub. 3; ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit objecta naturalia non solum secundum conceptus communes genericos, aut específicos , sed etiam secundum proprias uniuscujusque rationes individuates. Major in qua poterat esse difficultas, facite constat, quia scientia infusa convenit animæ Christi ratione dignitatis ob conjunctionem ad Verbum, et derivatur ab ejus scientia beata : constat autem animam Christi secundum prædicta» rationes

Confirmatio 1.

Alia conclusio.

D.Tiiom.



esse superiorem Angelis : ergo talis anima por scientiam infusam non minus perfecte cognovit objecta naturalia, quam cognoscantur ab Angelis.

Confirmatur secundo, nam ideo Angelis cognovit objecta naturalia non solum secundum rationes communes, sed etiam secandum individuates, quia species intelligibilis, qua utitur, repräsentât ei non solum conceptus communes, sed etiam individuatas rationes, v. g. species hominis repräsentât non tantum naturam specificam humanam, verum etiam hujus individua : atqui species intelligibiles, quibus ulitur anima Christi cognoscens per scientiam infusam, eodem modo repräsentant objecta naturalia : ergo anima Christi per scientiam infusam cognoscit objecta naturalia non solum quantum ad conceptas communes, sed etiam quantum ad rationes individuatas. Probatur minor : nam ideo species inielligibilis, qua utitur Angelus in cognoscendo objecta naturalia repräsentant modo proxime descripto, quia non accipiuntur a rebus, nec hunt per abstractionem a phantasmatibus, et a conditionisimilibus, ut in nobis contingit; sed sunt participationes divinorum exemplarium, sive divinæ essentiae, ut habet rationem iormæ intelligibilia : quæ non repräsentant res in communi, aut in confuso, sed in particulari, et distincte usquo ad ultimas differentias individuatas, ul cum D. Thom. fuse expendimus loco citato. Species autem, quibus utitur anima Christi cognoscens per scientiam infusam, sunt ejusdem, aut altioris rationis, quia non sunt per se acquisibiles, sed infusæ : nec accipiuntur a rebus, nec fiunt per absractionem a phantasmatibus ; sed imitantur divina exemplaria, quorum sunt participationes, ut magis declarabimus disp. seq. agentes do modo cognitionis hujus scientiæ.

7. Nec refert, si huic doctrinæ opponas D. Thomam in hac quæst. art. 6 affirmaro, quod species Christo communicata., et infusæ ad usum hujus scientiæ sunt minus universales, quam species intelligibiles Angelorum ; ergo minus recto, et contra mentem S. Doctoris affirmamus, quod species Christo infusæ repräsentent eodem modo, ac species angelicae. Non, inquam, refert : quoniam Uon obstante, quod species infusæ Christi sint minus universales, quam species Angelorum ; nihilominus sunt simpliciter perfectiores, puriores ei magis abstracte ; cum sint

ordinis supernaturalis, el excedant modum naturalem représentai! li, quem habent species angelica). Et quod do majori universalitate dicitur, non præju lient nostradoctrinal : quia stante majori univorsulitate in speciebus angelicis, adhuc speciei iufusio Christi gaudent sufficienti universalitate ad repräsentandum sua objecti secundum rationes individuatas. Nec in hoc constituit D. Thom. discrimen inter prædictas spectes; sed in eo, quod in Christo, ob inferioritatem naturæ, ad repräsentandum quamlibet naturam specificam requiritur ad minus una species intelligibilis, et ad repräsentandum plures naturas específicas requiruntur plures species. Cæterum in Angelis una species potest sufficere ad repräsentandum unum genus, el sub eo naturas específicas diversas. Quod satis expressit D. Thom. loco cit. his ver-D.Mi bis ; *Est autem connalurale animæ humans, ut recipiat species in minori universalitate, quam Angeli : ita scilicet, quod diversas naturas específicas per diversas species inelligibiles cognoscat.* Sed id, ut diximus, minime impedit, quod anima Christi per scientiam infusam, et species ei deservientes cognoscendo aliquam naturam specificam, v. g. humanam cognoscat ejus individua in particulari : sicut species angelica repräsentando aliquod genus, utputa animal. repräsentât naturas específicas sub eo contentas. Et in hoc slat similitudo a nobis proposita, et quæ plane evincit animam Christi per scientiam infusam cognovisse objecta naturalia non solum quantum ad rationes communes, sed etiam quantum ad particulares, et individuatas rationes; licet ad cognoscendum plures naturas específicas opus habuerit pluribus speciebus inteih'gibilibus, quam indigeant Angeli. Videat tector aliam responsionem a nobis insinuatam tract. 7, disp. 5, dub. 5, num. 98. Sed de his sermo redibit disp. 21, dub. § 2, ubi rem hanc magis versabimus.

*Satisfit molicis adversarum opinionum.*

8. Adversus primam conclusionem sentiuiit Scores in 3, dist. 14, quæst. 3. Durandus ibi quæst. 3 et 4. Pytigian. quæst. 3, art. I. Faber, disp. 3G. et alii : nain licet concedant animam Christi per scientiam infusam cognovisse entia naturalia; tamen

lamon setentiæ infusæ nomini! significant scientiam per so acquisibitem, quam a scientia per so acquisita non distinguunt nisi per habitudinum ad causam officientem : dicitur enim acquisita, quando a nobis producitur; infusa voro, cum a solo Deo lit : sicut eadom in specie est potentia vislva, sivo fiat por generationem, sive producatur per creationem, sive resituatur per miraculum. Et idem ro ipsa luentur alii Auctores, quos dedimus disp. 17, dub. 4, num. 48. Sentit etiam advorsus eandem assertionem Vasquez disp. 52, cap. 1; otsi enim doceat entia naturalia fuisse cognita ab anima Christi per scientiam per se infusam, et distinctam ab acquisibiis; negat tamen, quod hæc fuerit scientia supernaturalis, et dicit fuisse solam scientiam naturalem per se infusam, juxta doctrinam, et distinctionem, quam tradidimus loco proxime cit. § 2. Motiva autem, quibus hi Auctores ducuntur, soluta majori ex parte relinquimus tam præced. quam loco immediate relato : unde salis erit illa attingere. *Primum* est : ad cognoscendum objecta naturalia sufficiunt naturales scientiæ : ergo non est dicendum, quod Christus cognoverit objecta naturalia per scientiam supernaturalem, aut per se infusam. *Secundum* : scientia, et objectum debent esse ejusdem ordinis; cum illa ab isto speciem accipiat : ergo repugnat, quod scientia supernatandis, qualis est illa per se infusa, de qua agimus, objecta naturalia respiciat. *Tertium* ; species représentantes objecta naturalia v. g. hominem, aut leonem sunt entitative naturales ; siquidem ex parte objecti nihil habent supernaturale, quod repraesentent : atqui habitus scientiæ vel st idem cum speciebus coordinates, ut plures dicunt; vel saltem commensuratur ipsis, ct est ejusdem ordinis cum illis, ut sitis aperte docet D. Thom. in hac quæst. irt. 6; ergo non datur scientia supernaturalis, quæ objecta naturalia respiciat : lique ideo anima Christi non cognovit hujnsmodi objecta per scientiam supernatmlern, sed per naturalem vel acquisibilem, vel per se infusam.

Hæc tamen facile corruunt ex dictis. Ad *primum* respondetur, quod licet ad agnoscendum objecta naturalia secundum modum, sive rationem naturalem et inferiorem sufficiant scientiæ naturales per re acquisibiles ; tamen ad cognoscendum mk-rn objecta secundum rationem super-

naturalem, aut superiorem supernaturalis scientia concurrere valet, et requiritur. Sicut objecta naturalia, quæ attinguntur a Metaphyslca, et aliis scientiis inferioribus, possunt sub altiorj ratione cognosci per fidem, et per dona Spiritus Sancti. Et res naturales sub ratione generabilium producuntur per causas naturales inferiores : sed ut creabiles a solo Deo producantur. Undo quamvis objecta naturalia fuerint cognita ab anima Christi per scientiam naturalem ; oportuit quod etiam cognoscerentur secundum altio rem rationem, et per supernaturalem scientiam; ut sic omnis potentialitas prædiclæ animæ reduceretur ad actum, et perfectionem. Ad *secundum* constat ex immediate dictis, adjunctis etiam supra traditis num 2. et 3; licet enim objecta naturalia in esse entis sint ordinis inferioris ad scientiam supernaturalem ; nihilominus queunt esse ejusdem ordinis cum illa in esse attingibili, et in ratione objecti, si considerenter secundum altio rem rationem potentiæ obedientialis, et subordination's ad gratiam : et hoc ultimo modo pertinuerunt ad scientiam Christi, de qua agimus. Præsertim cum non sit contra rationem scientiæ superioris respicere aliquid inferius ut objectum inadæquatum, et minus principale, subordinatum tamen objecto principali, et adæquato, sicut in præsentimateria contingit- : scientia enim supernaturalis respicit principaliter supernaturalia objecta, et procedit sub ratione adæquate supernatural! : unde se extendit ad naturalia objecta, quatenus supernaturalibus subordinantur, et supernaturalem rationem aliquomodo participant.

Ad *tertium* negamus majorem : nam species hujus scientiæ habent esse supernatural tam ex parte objecti, quam ex parte modi repräsentandi. Ex parte objecti ; quia non repräsentant naturalia sistendo ibi, sed secundum potentiam obedientialem, et respectum ad ordinem gratiæ : quod non habent species entitative naturales. Ex parte etiam modi : quia repräsentant cum majori claritate, unitate, et distinctione, quam omnes naturales species. Unde videmus, quod species naturales solum repräsentant objecta, quatenus sunt partes hujus Universi, et illi coordinantur : et inde habent non posse repräsentaro cogitationes cordium, actus liberos, futura contingentia, et alia, quæ non coordinantur huic Universo, sed a sulo

Coaŭrmilio

Cuidam objectioni occuxritur.

PrIM

C01Q R  
RI.  
SttUS»  
Dant-

p^i«  
fiber.



Deo, et agentibus liberis. sive muralibus dependent. Et tamen species deservientes scientiæ animæ Christi, de qua loquimur, hæc omnia repræsentant, ut disp. seq. ostendimus. Species itaque naturalis, et species supernaturalis repræsentantes eundem hominem (et idem est de aliis naturalibus objectis) satis differunt : naturalis enim repræsentât hominem quantum ad naturalia præcise, et quatenus coordinator huic Universo tanquam pars integratis illius : sed species supernaturalis repræsentat quidem quantum ad omnia naturalia, et insuper secundum potentiam obedientialem, et cum habitudine ad ordinem gratiæ, et precise ab ordinatione, seu coordinatione hujus Universi, sed sub abstractione ratione. Et radicatis omnium harum differentiarum ratio est, quod species scientiæ, de qua agimus, sunt participationes formales divinorum exemplarium, sive divinæ essentia in ratione formæ intelligibili unde imitantur ejus repræsentationem licet finito modo : ad quod minime pertingunt species entitative naturales ob oppositam rationem. De quibus fusius suo loco.

Secunda 9. Contra secundam assertionem sentiunt Scotus ubi supra, Faber disp. 36. Gabriel, Almainus, et alii, qui sentiunt animam Christi per scientiam infusam non cognovisse singularia, et individua. Et eandem sententiam tenuerat D. Thom. in 3 sent, quam revocavit in hoc art. ut supra num. 4 observavimus. Adhuc tamen posset opponi ex eodem S. Doctore in præsentia : nam agens de objectis naturalibus, quæ correspondent naturali virtuti intellectus animæ Christi, ait : *Et ideo secundum eam anima Christi primo quidem cognovit quæcumque ab homine cognosci possunt, per virtutem luminis intellectus agentis : sicut sunt quæcumque perlinent ad scientias humanas.* Quæcumque autem cognoscuntur per virtutem intellectus agentis, et ad scientias humanas pertinent, non sunt singularia, et individua, a quibus intellectus agens abstrahit species intelligibiles, et a quibus ut non necessariis humanæ scientiæ præscindunt; sed sunt quidditates, sive naturæ specificæ rerum materialium : has igitur, et non illa ex sententia S. Doctoris cognovit anima Christi. Sed scrupulus est levissimus : nam D. Thom. affirmat quidem animam Christi per scientiam infusam cognovisse omnia, quæ attinguntur virtute intellectus

agentis, et pertinent ad scientias humanas: quod verissimum est. Sed non negat, quod alia plura cognoverit, quin expresse affirmat tam in corp. art. quam in resp. ad 3, ubi resolvit animam Christi per hanc scientiam cognovisse *omnia singularia præsentia, præterita, et futura.* Unde dubitari non potest de propria illius sententia. Aliunde vero singularia etiam attinguntur virtute intellectus agentis, et a scientiis humanis saltem indirecte, et per quandam reflexionem, seu conversionem ad phantasmata a quibus abstrahuntur species intelligibiles, ut declarant N. Complut, abbrev. in lib. de Anima disp. 20, quæst. 5. Unde magis infertur, quod prædicta singularia debeant cognosci ab anima Christi per scientiam infusam; licet non eodem modo, sed diverso propter ea, quæ diximus supra num. 6, in 2 confirmat, et magis ex dicendis constabit. Remoto itaque hoc scrupulo

Arguitur primo : quia scientia non est de singularibus, ut communiter docent Philosophi. Et ratio est, quod scientia debeat esse de necessariis, et certis; qualia non sunt individua, præsertim materialia, quæ generationi, corruptioni, et variationi subjecta sunt. Ergo scientia infusa animæ Christi non cognovit singularia, et individua, sed solas naturas específicas in communi. Confirmatur : quia illa extensio ex parte objecti attribuenda est scientiæ infusæ animæ Christi, quæ conducit ad majorem prædictæ scientiæ perfectionem : sed cognitio singularium non conducit ad majorem prædictæ scientiæ perfectionem : ergo non oportet dicere, quod talis scientia cognoverit individua, saltem naturarum materialium. Minor, in qua poterat esse difficultas, est D. Tho. l. p. quæst. 12, art. 8, ubi ait : *Naturale desiderium rationalis creature est ad sciendum omnia illa, quæ perlinent ad perfectionem intellectus : et hæc sunt species, et genera rerum, et rationes earum : quæ in Deo videbit quilibet videns essentiam divinam. Cognoscere autem alia singularia, et cogitata, et facta eorum non est de perfectione intellectus creati : nec ad hoc naturale ejus desiderium tendit.*

Ad argumentum respondetur antecedens verificari in scientiis naturalibus, de quibus loquuntur Philosophi; non autem in supernaturalibus, et per se infusis, de quibus agimus. Et ratio disparitatis potest assignari multipliciter. *Primo*, quod scientiæ

tiæ naturales so accommodant modo procedendi. et cognoscendi naturali, quern habet noster intellectus pro hoc statu ; secundum quam rationem non attingit directo singularia, sed solus quidditates rerum abstractas a phantasmatibus virtute intellectus agentis : unde scientiæ naturales non versantur circa individua, sed circa eorum quidditates, et rationes in communi. Hoc aulem non habet locum in scientia supernaturali, quæ non sequitur naturalem modum cognoscendi nostri intellectus : sed potius hunc elevat ad modum cognoscendi divinum, et attingentem quidditates rerum tam in communi, quam in particulari. *Secundo* (et potest revocari ad radicem jam assignatam), quod species nostræ naturales, quibus scientiæ naturales utuntur, non repræsentant immediate, et directe singularia, sed naturas específicas : eo quod fiunt ab intellectu agente per abstractionem a phantasmatibus, et aliis conditionibus individualibus pertinentibus ad sensum. Sed species supernaturali scientiæ deservientes sunt alterius, atque altioris rationis : exemplantur enim a divina essentia secundum rationem speciei intelligibilis, quæ repræsentat naturas communes, non solum secundum gradus communes, sed etiam secundum conditiones individuales. *Tertio*, quod individua naturarum materialium considerata secundum ea præcise, quæ naturaliter important, sunt subjecta variationi, carentque necessitate, et certitudine, quæ requiruntur ad terminandum assensum scientificum : quocirca de his sic acceptis nequit esse scientia naturalis. Sed eadem individua, quatenus subsunt scientiæ Dei, et manifestantur lumine divinæ revelationis habent sufficientem determinationem, et necessitatem ad terminandum assensum omnino certum : unde videmus, quod possunt terminare assensus fidei, et Theologiæ, qui sunt omnino infallibiles. Et eadem ratione possunt cognosci per scientiam infusam. Sicut etiam futura contingentia libera non habent ex se determinationem sufficientem, ut queant sciri scientia naturali; et nihilominus ut subsunt divinæ determinationi, queunt attingi per assensus fidei, prophetice, et scientiæ infusæ omnino infallibiles, ut dub. seq. magis explicabimus.

Ad confirmationem negamus minorem. Et ad probationem dicendum est, quod D. Thom. loquitur de perfectione naturali intellectus humani per scientiam natura-

lern, quæ terminet naturale desiderium rationalis creaturæ, ut manifeste liquet ex verbis 8, Docturis. Unde cum scientia naturalis non sit de singularibus, ut in responsione ad argumentum dicebamus; sequitur, quod naturale desiderium ad prædictam scientiam non sit de singularibus, eed de quidditatibus, aut naturis specificis. Cæterum non negat S. Doctor, quod scientia singularium sit perfectio intellectus saltem ut practici; quin hoc expresse affirmat in hoc art. in resp. ad 1, ut supra ponderavimus num. 4, et ob hanc rationem debuit anima Christi per scientiam infusam cognoscere singularia.

10. Arguitur secundo : quia si scientia infusa animæ Christi cognovisset in particulari individua naturarum materialium, v. g. hominis, aut leonis, vel illa cognovisset per unicam speciem vel per plures species singulorum proprias? neutrum dici valet : ergo talis scientia non attingit individua naturarum materialium in particulari, sed solum secundum conceptum aliquem specificum, aut communem. Probatur minor : nam in primis cum talia individua sint infinita; ad cognoscendum illa in particulari per proprias species, requirerentur infinitæ species in actu; atque ideo constitueretur multitudo specierum infinita in anima Christi. Deinde si talia individua non cognoscuntur per proprias, et particulares species, sed per speciem communem repræsentantem naturam specificam; sequitur quod talis cognitio sit valde imperfecta, et confusa, atque ideo indigna, quod in anima Obisti constituatur.

Respondetur eligendo primam dilemma-  
**tis partem; nempe scientiam infusam ani-**  
mæ Christi cognoscere in particulari indi-  
vidua alicujus naturæ, v. g. humanæ per  
speciem unam, quæ repræsentant talem  
naturam specificam. Nec inde sequitur,  
quod cognitio talium individuorum sit  
confusa : quia nec repræsentatio eorum per  
talem speciem confusa est, sed particularis,  
et distincta. Et ratio responsionis desumi-  
tur ex differentia inter species factas per  
abstractionem intellectus agentis, et spe-  
cies per se infusas. Ulæ namque cum fiaut  
per abstractionem a phantasmatibus, solum  
repræsentant directe naturas específicas,  
singularia vero vel individua confuse, et  
indirecte tanquam terminum a quo abs-  
tractionis, supra quem intellectus reflectere  
valeat. Species autem per se infusæ, cum  
non desumantur a rebus, nec fiant per abs-

Secun-  
dum  
argu-  
mentum.

Respon-  
sio.



tractionem intellectus agentis, sed exemplentur a divina essentia in ratione forma» intelligibiliis, quæ distincte repræsentet tam conceptus específicos, quam individua-Is; possunt similiter repræsentare : atque ideo repræsentatio individuorum per tales species non est confusa, et præcise quantum ad conceptus communes, sed distincta. et descendens ad ipsas individuates rationes. Quam doctrinam, et differentiam late tradidimus in tract. 7, disp. 7, dub. 3, agentes de speciebus Angelorum, quæ prædicto modo habent repræsentare, licet naturales sint. Undo potest magis firmari adhibita responsio : nam si species Angeli, quamvis sit naturalis, et inferioris ordinis potest repræsentare naturam communem, atque ejus individua, idque sine confusione. : multo magis species supernaturalis, et divini ordinis, quæ deserviat scientiæ infusæ Christi Domini, poterit et naturam specificam, et individua ipsius distincto, et absque confusione repræsentare.

Replica. j.j. instabis : nam species, quæ infinita individua repræsentat, debet esse simpliciter infinita : sed in anima Christi non fuit aliqua species creata simpliciter infinita, quippe quæ absolute repugnat : ergo in anima Christi non fuit infusa aliqua species. quæ infinita individua repræsentaverit. Probatur major : tum quia species repræsentans infinita individua æquivaleret infinitis speciebus, quæ talia individua repræsentarent : id autem, quod infinitis simpliciter tequivalet, debet esse simpliciter infinitum. Tum etiam quia species eo debet esse perfectior, quo ad plura in repræsentando se extendit : et ideo perfectior est, quæ repræsentat centum, quam quæ repræsentat decem, et illa quæ repræsentat mille, quam quæ repræsentat centum : ergo ad repræsentandum individua simpliciter infinita in multitudine debet esse species simpliciter infinita, et infinita perfecta.

Solutio. Respondetur negando majorem : quia cum multitudo infinita individuorum contineatur sub determinata, et finita perfectione et in esse entis, et in esse repræsentabilis. quam importat natura specifica, cujus sunt; sicut ad repræsentandum naturam specificam sufficit species intelligibiliis finita, sic etiam ad repræsentandum individua talis naturæ. Ad primam autem probationem in contrarium respondetur, quod ad æquivalendum infinitis contentis sub finita, et determinata perfectione non re-

quiritur perfectio infinita, sed sufficit finita, et satis intima. Sicut homo non solum æquivalet infinitis speciebus animalis, sed illas etiam excedit : et tamen importat perfectionem finitam. Et visio creata Dei, licet finita, excedit simpliciter infinitas cognitiones naturales. Omnia autem individua alicujus naturæ specificæ continentur sub tali natura, quæ finita est : quocirca species repræsentans eam naturam, omniaque illius individua, ac proinde æquivalens infinitis eorum speciebus, si darentur, non est simpliciter infinita. Ad secundum dicendum est majorem solum verificari, ubi major extensio fundatur in majori quasi intensione speciei, aut virtutis, et fit in ordine ad objecta importantia excessum in esse intelligibili : quod minime contingit, ubi omnia, vel plura, finita, vel infinita ejusdem speciei, et rationis individua repræsentantur : tunc enim omnia important eundem, et certum, ac finitum gradum perfectionis, quem dicit natura specifica, cujus individua sunt. Nec illa major extensio fundatur in eo, quod species intelligibiliis, invariata natura sua, augeatur intensive, et proficiat in repræsentando : sed in eo, quod talis naturæ specificæ sit, et pertineat ad ordinem superiorem, imiteturque modum repræsentandi divinum : quod habet, licet infinita non sit. Quæ omnia confirmari, et explicari amplius possunt ex dictis tract. 7, disp. 5, dub. 5, et præsertim § 10; nam plus longe est, quod una species repræsentet naturam genericam v. g. animalis, et simul omnes naturas ejus específicas, quam quod repræsentet unam, naturam specificam, v. g. humanam, et simul omnia ejus individua, ut ex ipsis terminis, et majori perfectione naturarum specificarum satis constat. Et tamen una species finita angelica potest repræsentare prædictum genus, et omnes naturas específicas sub eo contentas, ut eo loco ostendimus. Sic igitur una species infusa animæ Christi, quamvis finita, et minus universalis, potest repræsentare naturam humanam, et omnia ipsius individua, et sic de aliis.

12. Arguitur tertio : nam anima Christi per scientiam infusam non cognovit objecta naturalia ut existentia, et sub actuali exercitio essendi : sed hæc est una ex conditionibus singularibus objectorum : ergo licet anima Christi per scientiam infusam cognoverit objecta naturalia, non tamen in particulari, et secundum conditiones individuates. Probatur major : nam species

species deservientes scientiæ infusæ eodem modo repræsentant objectum, sive existat, sive non existât. : sed species quæ cum hinc abstractions objectum repræsentat, nequit illud repræsentare reduplicative ut existens, et sub actuali essendi exercitio : ergo species scientiæ infusæ non repræsentant objecta ut existentia : atque ideo nec ipsa scientia infusa potest objecta attingere, ut actualiter habent existere.

Respondetur hoc argumentum non ita perlinere ad objecta scientiæ infusæ, do quibus modo agimus, sed magis spectaro admodum illa attingendi, utrum videlicet fuerit abstractivus, vel intuitivus, quæ est difficultas longe diversa, quam versabimur disp. seq. dub. 3. Nunc autem præscindendo a modis dicendi ibi referendis, respondemus negando majorem, ubi objecta habent actu existere, sive constitui sub exercitio essendi : tunc enim species infusa absque ulla mutatione, vel facta sibi additione habet repræsentare objecta existentia, et sub prædicto exercitio : quia prædicta species, quantum erat de se, illa objecta sic prius repræsentabat : licet defectu objecti actu non existentis non exerceretur actu talis repræsentatio. Sicut relatio paternitatis actu terminata ad unicum filium extenditur postea ad alios denuo genitos absque sui mutatione, sed posita mutatione præcise ex parte objecti : quia quantum erat de se, sufficienter extendebatur ad omnes. Unde D. Thom. quodlib. 7, art. 3, agens de speciebus, et cognitione Angelorum (quibus inferiores non sunt species, et cognitio scientiæ in anima Christi), ait : *Ad secundum dicendum, quod quando aliquid incipit esse præsens, Angelus it novo cognoscit illud, non facta aliqua imoalione in ipso Angelo, sed in re cojwscibili, in qua est aliquid, quod prius non fuit. quod sine ea cognita non cognoscitur.* Unde species infusa, quæ antequam existeret objectum in se, non repræsentabat ejus existentiam, nisi signate, et per modum quidditatis ; ubi primo ponitur sub exercitio essendi, repræsentat illud exercite etiam quantam ad existentiam. Quare ad probationem majoris dicendum est, quod speciem repræsentare objectum eodem modo, sive existât, sive non existât, contingit dupliciter. *Primo* ex limitatione speciei, quæ non est tantæ perfectionis, ut sine aliqua additione repræsentet. rem ut existentem : et talis species nunquam repræsentat rem ut formaliter existentem,

sed prout per modum quidditatis. *Secundo* ex perfectione, et eminentia in modo repræsentandi, quia species, quantum eat de se non solum essentiam, sed ipsum etiam essendi exercitium repræsentat : et talis species, ubi objectum primo existit, illud repræsentat ut exercitio existens, et quantum exposcit notitia intuitiva illius. Et hoc ultimo modo so habuerunt species propriæ scionthe infusæ in anima Christi : ac subindo potuerunt repræsentare objecta non solum secundum se, verum etiam ut existentia. Videantur, quæ similem difficultatem versantes scripsimus tract. 7, disp. 7, dub. 3, § 3, ubi aliquibus replicis, quæ contra doctrinam modo traditam fieri possent occurrimus.

13. Arguitur ultimo : quia scientia infusa animæ Christi non potuit attingere objecta naturalia in particulari per unicam cognitionem, nec etiam per plures : ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit objecta naturalia in particulari. Antecedens quoad primam partem probatur : quia si anima Christi cognovisset objecta naturalia in particulari per unicam cognitionem, pariter illa cognovisset per unicam speciem : uni quippe cognitioni una species per se correspondet et sufficit : consequens est falsum : tum quia non est assignabilis species creata, quæ omnia naturalia in particulari repræsentet : tum quia ex opposito fieret animam Christi habuisse speciem creatam universaliorē in repræsentando, quam Angeli habeant, et intellexisse per pauciores species, contra ea, quæ cum D. Tho. diximus num. 7; ergo scientia infusa non cognovit objecta naturalia in particulari per unicam præcise cognitionem. Secunda etiam minoris pars suadetur : quoniam si prædicta scientia debuit objecta naturalia attingere per plures cognitiones ; sequitur, quod non potuerit omnia objecta naturalia in particulari attingere : quippe talia objecta constituunt multitudinem simpliciter infinitam ; et infinitum est imtransibile successive, sive sumendo partem post partem, quia semper restat aliquid assumendum. Qua ratione disp. præced. dub. 2, num. 32, diximus animam Christi per scientiam beatam cognovisse infinita simul unico actu : quia si uno actu illa non cognovisset, nec cognoscere posset per plures.

Respondetur assertiones nostras, ut eas Diruitur, statuendo significamus, accipiendas esse

Quartam argumentum.

g



indefinite : modo enim minime determinamus, utrum anima Christi per scientiam infusam cognoverit omnia possibilia, circa quod est specialis alia difficultas dub. 5 decidenda. Sed tamen non negamus, quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit omnia genera, et omnes species cunctorum objectorum naturalium pertinentium ad hoc Universum, quin et plura possibilia. Et rursus admitimus, quod cognoscendo naturas specificas cognoverit omnia ejus individua : quæ licet in speciebus substantialibus non sint futura infinita, sed in numero determinato; tamen in aliquibus accidentalibus, v. g. cogitationibus, et affectibus multiplicabuntur infinite per totam æternitatem, ut agentes de scientia beata circa creaturas quandoque existentes diximus disp. præced. dub. 2, num. 34. Et si ad hæc tantum cognita attendamus, facile recognoscemus omnia potuisse ab anima Christi successive, et per plures actus cognosci, nullo objecto excepto. Etenim genera, et species rerum pertinentium ad hoc Universum important numerum certum, et determinatum : quocirca per eundem numerum certum, et determinatum cognitionum potuerunt ab anima Christi per scientiam infusam attingi. Individua autem cujuslibet naturæ specificæ (sive sint numero finita, sive infinita) repræsentantur per speciem intelligibilem manifestantem naturam specificam, et queunt per eandem cognitionem attingi, ut supra diximus num. 10. Unde cognitio infinitorum individuorum potest fieri per unicam cognitionem, si illa individua pertineant ad unam naturam specificam ; vel per plures cognitiones multitudine finitas, si individua pertinent ad naturas specificè differentes. Quare ad argumentum facile constat negando secundam partem antecedentis : jam etiam declaravimus, qualiter scientia infusa Christi potuerit omnia objecta, ad quæ de facto se extendit, percurrere per finitas, et determinatas cognitiones.

Resolutio  
lueiden-  
lisquæ-  
tione  
ODS\* 14. Si autem inquiras, utrum anima Christi per talem scientiam cognoverit simul actu omnia objecta, quæ ad ipsam pertinent, sicut disp. præced. num. 32, diximus de cognitione ejusdem animæ per scientiam beatam : an vero solum successive, et habitualiter, quatenus quoties volebat, utebatur illa scientia in ordine ad istud, aut illud objectum? Respondetur

eligendo hanc secundam partem : quam etiam amplectuntur Alvarez disp. cit. α 1π·η  
conci. 3. Godoi disp. 37, § 7 conci. GW». bu  
I. Arauxo dub. 2, num. 36. Suarez disp. San.  
28, sect. 1, et alii plures. Nam ideo anima Christi per scientiam beatam cognovit simul actu omnia, quæ per illam scientiam attingit, quia divina essentia gerens vices speciei intelligibilis in ordine ad prædictam cognitionem illa omnia simul actu distincta potuit repræsentare, ac repræsentavit, ut loco relato declaravimus. In scientia autem infusa oppositum contingit : quia hæc utitur speciebus creatis, quarum quælibet repræsentat ad summum unum genus, vel unam naturam specificam, et illius individua : unde ut anima Christi simul actu cognosceret omnes species, et individua hujus Universi, opus habebat uti simul actu omnibus speciebus intelligibilibus infusis : quod vel repugnat, vel est innaturale, et plus confusionis afferens, quam perfectionis, aut lucis : non itaque anima Christi cognovit simul actu omnia objecta scientiæ infusæ : sed simul habitu cognovit omnia ; actualiter vero hæc, aut illa, prout volebat, aut occasio postulabat, et a nobis determinari non valet. Et ita expresse docet D. Thom, infra art. 5, in resp. ad 2. Idque magis firmatur considerando maximam extensionem scientiæ infusæ animæ Christi ex parte objecti : respicit enim substantias, et accidentia, naturalia, et supernaturalia, necessaria, et libera, præterita, præsentia, et futura, creata, et increata saltem quoad *an est*, ut partira constat ex dictis, et magis constabit ex infra dicendis per totam disputationem. Impossibile autem est, quod tot, et tam diversa objecta repræsententur per unara speciem creatam : et rursus repugnat, quod species correspondentes rebus tam multis, et ordinum, ac modorum adeo differentium queant eam unitatem saltem ordinis habere, ut constituent unum principium *quo* per modum formæ intelligibilis ad partem unius simplicis intellectionis. Fieri ergo non potuit, quod scientia infusa animæ Christi cognoverit simul in actu cuncta sua objecta : atque ideo illa respexit præcise habitualiter, attingendo successive hæc, aut illa, prout expediebat.

Unde licet concederemus Angelum posse utendo omnibus suis speciebus cognoscere hoc Universum unica cognitione comprehensiva, ut esse probabile indicavimus tract.

Nota



tract. 7, disp. 6, dub. 3, num. 97, adhuc negandum esset, quod anima Christi per scientiam infusam omnia objecta per unam cognitionem cognoverit. Nam objecta scienti» infusæ longius patent, et ad plures ordines perlinent, quam hoc Universum, et ejus partes, ut satis constat ex supra dictis. Eo vel maxime, quod species Angelorum repræsentant sua objecta ut paries Universi, et cum ordine ad illud : unde sunt ita ordinari, et coadunari, ut simul concurrant ad unam ejus adæquatam repræsentationem, et cognitionem. Sicut e converso quia repræsentant objecta cum hac ad Universum habitudine, nequeunt repræsentare entia supernaturalia, futura contingentia, actus liberos, secreta cordis, et similia, quæ formaliter partes Universi non sunt. Cum ergo species deservientes scientiæ infusæ Christi repræsentent objecta non ut partes Universi sunt, sed secundum rationem longe universaliolem, et abstractiolem, secundum quam complectuntur naturalia, et supernaturalia ; necessaria, et libera, præterita, et præsentia, physica, et moralia, sequitur non posse itacoordinari in repræsentando, ut queant omnia simul manifestari in ordine ad unicam cognitionem. Idque convincitur exemplo ipsorum Angelorum, qui non possunt hæcomniasimul unico actu cognoscere. Si autem inferas, quod Christi anima potuerit unica cognitione cognoscere hoc Universum, et omnes ejus partes per scientiam infusam, sicut Angeli probabiliter possunt ; non multum de hac re contendemus, quæ ex una parte parum perfectionis affert, et ei alia non est connaturalis animæ intelligent! minus universaliter, quam Angeli, ut supra num. 7 vidimus ex D. Thoma.

## DUBIUM II.

*Utrum anima Christi per scientiam infusam cognoverit cogitationes cordium, et futura contingentia.*

Hic jam progredimur ultra objecta pertinentia præcise ad ordinem naturalem : et consideramus notitiam eorum, quæ licet determinate supernaturalia non sint, nihilominus nec sunt determinate naturalia, sed in utroque ordine reperiri possunt, et ab utroque ex sua communi ratione præcindunt. Sunt autem ea, quæ titulus proponit, et in quibus occurrit specialis dubitandi ratio. Porro *cogitationis cordium*

nomine, cum de ejus cognitione agitur, significatur actus liber inferior ; sive sit actus voluntatis, qui est talis formaliter ; sive sit actus intellectus, qui est talis vel causaliter, vel ex motione, et voluntatis applicatione. Deinde per *futura contingentia* ea præsertim significamus, quæ habent causas ex se indifferentes, et possunt ferri in utramque partem. Nam quod futura necessaria cognosci queant non solum ab anima Christi, sed etiam ab aliis creaturis, facile ab omnibus conceditur ; cum talia objecta habeant veritatem determinatam.

*Præfertur vera, et affirmans D. Thom.  
sententia.*

15. Dicendum est animam Christi per scientiam infusam cognovisse cogitationes cordium, et futura contingentia. Ita D. Tho. in hoc art. 1, nam in primis affirmat animam Christi per hanc scientiam *cognovisse omnia illa, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt : sive pertineant ad donum sapientis, sive ad donum prophetis, sive ad quodcumque donum Spiritus sancti*. Certum enim est, quod tam cogitationes cordium, quam futura contingentia solent, hominibus innotescere per revelationem divinam : et similiter, quod talia objecta pertineant ad donum prophetiæ, et quod non pauca eorum fuerint cognita a Prophetis. Deinde concludit : *Omnia enim ista abundantius, et plenius cæleris cognovit anima Christi. Ipsam tamen Dei essentiam per hanc scientiam non cognovit, sed solum per primam, scilicet per scientiam beatam*. Unde cum a cognitione animæ Christi per scientiam infusam excipiat solam Dei essentiam ; sequitur quod senserit omnia alia ad prædictam scientiam pertinuisse, et consequenter tam cogitationes cordium, quam futura contingentia. Denique in solut. ad 3, addit : *Quia igitur Christus habuit plenitudinem prudentis secundum donum consilii ; consequens est, quod cognoverit omnia, singularia præsentia, præterita, et futura*. Inter quæ certum est recenseri tam cogitationes cordium, quam futura contingentia. Dixerat autem S. Doctor in verbis supra relatis animam Christi per scientiam infusam cognovisse omnia, quæ pertinent ad quodcumque donum Spiritus sancti. Unde manifestum est ipsum docuisse in hoc loco nostram assertionem,



et reliquisse opinionem oppositam, quam prius tenuerat in 3, dist. 14, qua'st. 1, art. 3. quæstinnc. I, et quæst. 20 de Veritate, art. 6. Quare sic docent communiter Thomistæ. Cajetan. et Medina in hoc Alwez. art- Alvarez disp. 58 et 59. Arauxo dub. Απαχο. 2, concl. 3. N. Cornejo disp. 1, dub. 2. Cibrera. Cabrera disp. 3, concl. J. Joan, a S. Tho. Jwnn. a disp. 13 art. 2. Godoi disp. 35. ? 9. Gonet. disp. 17, art. 4, et alii ptures. Idem etiam tuentur Suarez disp. 26, sect. 2. Vazquez disp. 53, cap. 2. num. 17. Granados controvers. I, tract. 8, disp. 3, sect. 4. Ragusa disp. 91. Castillo disp. 15, quæst. 4, parte 5, et alii adeo communiter, ut supervacaneum sit plures recensere.

Probatur primo ab auctoritate : nam ex sacra Scriptura palam constat Christum cognovisse cogitationes cordium, et praescivisse futura contingentia. Matth. 19 : *Et ecce quidam de Scribis dixerunt intra se, Hic blasphemat. Et cum vidisset Jesus cogitationes earum dixit : Ut quid cogitatis mala in cordibus vestris?* Et cap. 26 dixit Petro : *Antequam gallus cantet, ter me negabis.* Et similia passim occurrunt in Evangeliiis.

Nec valet dicere hæc fuisse cognita ab anima Christi per scientiam beatam ; atque ideo ex cis locis illegitime a nobis inferri, quod ea determinate cognoverit per scientiam infusam. Nam hoc effugium præcluditur *primo* : ex eo enim quod Christus prædicta objecta per scientiam beatam cognoverit, idque in eis testimoniis significetur ; minime impeditur, quod eadem objecta sciverit per scientiam infusam, et quod illud etiam exprimatur eisdem locis. Quod autem sic affirmari debeat, ostenditur : quia idem Scripturæ locus continet eos litterales sensus, qui salva proprietate litteræ queunt sacris verbis adaptari, dummodo non importent aliquid veritati repugnans, ut cum communi Theologorum sententia docte probat N. Antonius a matre Dei prælud. 3, dub. 8, g 3. Unde D. August. lib. 12, confess, cap. 31, inquit : *Cum alius dixerit, hoc sensit (Moyses) quod ego; el alius, immo illud, quod ego : religiosius me arbitror dicere, cur non ulrumque polius. si ulrumque verum est ?* Et D. Tho. quæst. 4 de potentia, art. 1, ait : *Unde omnis veritas, quæ salva lilleræ circumslantia potest divinæ Scripturæ adaplarī, est ejus sensus.* Sed quod Christus objecta, de quibus fit sermo in eis locis, cognoverit per scientiam infusam, est sensas, qui salva cum omni proprietate littera, potest sacris

verbis adaptari, non minus quam sensus altor, quod illa cognoverit per scientiam beatam : et aliunde talis sensus nihil continet veritati repugnans, sed magis perfectionem dignitati Christi congruentem. Ergo prædicta testimonia hunc etiam sensura important ; et immerito, et absquo fundamento eorum sensus restingeretur ad solam scientiam beatam. *Secundo* quia etiam dici posset Christum cognovisse prædicta objecta ut Deum, et per scientiam increfatam, et hunc sensum contineri in illis Scripturæ testimoniis; atque ideo ex illis inefficaciter colligi, quod talia objecta cognoverit per scientiam beatam. Quod tamon est falsum, et contra ea, quæ juxta communem Patrum sententiam diximus disp. præced. dub. 2, num. 24. Nec alio urgentiori modo, qui prædicta testimonia ita exponeret, posset, ac deberet convinci, quam illo immediate præmisso, nempe utramque scientiam et increatam, et etiam creatam beatificam, salva proprietate litteræ, illis verbis significari, et utrumque sensum nihil continere absurdi. Cum ergo eadem ratio militet in scientia infusa, ut proxime dicebamus; consequens est, quod ex vi prredictorum testimoniorum satis convincatur animam Christi per scientiam infusam cognovisse cogitationes cordium, et futura contingentia libera.

16. Confirmatur : nam sicut Christus protulit ea verba ut homo, et hominibus ad docendum eos veritatem, et confirmandum suam doctrinam : sic etiam, et ob eundem finem protulit ut viator, et agens cum hominibus viatoribus : sed quia illa protulit ut homo hominibus, recte probatur, quod Christus habuerit non solum scientiam increatam, sed etiam creatam, ut constat ex dictis loco citato : ergo pariter quia illa protulit ut viator agens cum hominibus viatoribus; bene infertur, quod habuerit scientiam, non solum beatificam, quæ pertinet ad alium statum, sed etiam infusam, quæ magis conducit ad dirigendum operationes proprias status viæ.

Ad hæc : cum in sacra Scriptura dicitur puros homines sanctos, aut Prophetas cognovisse secreta cordium, et prænucciasse futura contingentia libera (quod non raro legimus! manifeste significatur, quod talia objecta cognoverint per aliquod lumen infusum distinctum a scientia increata, et a scientia beatifica : nec enim ista habuerunt. Ergo cum Scriptura idem dicit de Christo, eodem modo accipienda est, quatenus



tonus denotat animam Christi cognovisse talia objecta per scientiam infusam. Quod euini Christus cudoni objecta cognoverit jor scientiam beatam, et per scientiam leatificam; impedimentum non est ad cognoscendum illa etiam per scientiam infusam, quæ importat distinctum modum, et rationem sub qua : sicut quod cognoverit objecta naturalia per scientiam naturalem, minime impedit, quod illa per scientiam infusam noverit. Aliunde voro notitia illa, quam circa secreta cordium, et futura contingentia habuerunt puri homines, etiam ut distincta ascientia increata, et scientia beatifica, aliqua perfectio fuit ; et quæ non param conduxit ad instructionem illorum, et commendationem doctrinæ. Gum ergo in Christo constituenda sit eminentiori ratione aliorum perfectio tanquam in omnium capite, et universali Doctore ; nequit rationabiliter negari, quod habuerit perfectionem illius luminis, distincti utique a scientia increata, et scientia beatifica. Et consequenter cum Scriptura eodem modo de Christo, et de quibusdam hominibus refert cognovisse cordium secreta, et prædixisse futura ; eodem modo accipienda est : atque ideo sicut in aliis evincit lumen infusum diversum a scientiis increata, et beatifica, sic etiam evincit in Christo. Interest vero discriminis, quod illud lumen in aliis fuit imperfectum, aut per modum transeuntis : sed in Christo habuit esse permanens, et perfectum per modum habitus, quem scientiam infusam vocamus.

† Utenim inquit D. Tho. in hoc art. : *Christus per hanc scientiam cognovit omnia illa, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt: sive pertineant ad donum sapientia, sive ad donum prophetiæ, sive ad quodcumque donum Spiritus Sancti. Omnia enim ista abundantius, et plenius cæteris cognovit anima Christi.*

17. Secundo probatur ratione desumpta ex D. Tho. in hoc art. et quæst. 9, art. 1, quoniam decuit, quod omnis potentialitas animæ Christi reduceretur ad actum, ne anima Christi maneret imperfecta : omne enim quod habet potentiam ad aliquam formam, sivo perfectionem, quandiu illam non consequitur, est imperfectum : quo principio supra disp. 17, dub. 4, § 2, probavimus in genere existentiam scientiæ infuse in anima Christi. Sed habuit potentiam obedientialem ad cognoscendum per scientiam infusam cogitationes cordis, et futura contingentia tam necessaria, quam

libera. Ergo anima Christi hæc omnia per scientiam infusam cognovit. Probatur major : quia cogitationes cordis, et futura contingentia sunt objecta cognoscibilia extra Verbum ab anima Christi per aliquam scientiam : sed non per scientiam naturalem, ut liquet in Angelis, qui licet eminenti scientia naturali polleant, nequeunt tamen per illam prædicta objecta certo cognoscere, ut ostendemus tract. 7, disp. 7, dub. 4 et 5 ; ergo potest illa cognoscere per scientiam infusam, quæ obedientiali potentiæ correspondet. Major hujus secundi syllogismi ostenditur : tum quia omne ens creabile est cognoscibile extra Verbum : unumquodque enim tantum habet cognoscibilitatis, quantum entitatis, et actualitatis ; cum veritas objectiva, sive cognoscibilitas sit passio entis. Tum quia omnia alia entia sunt saltem divisim cognoscibilia extra Verbum : nullum enim vel possibile, vel existens assignabitur in particulari, quod extra Verbum cognoscibile non sit : ergo idem de his entibus creatis, cogitationibus videlicet cordium, et futuris contingentibus dicendum est.

18. Dices, quod Licet illa entia, quæ dominantur cogitationes cordis, vel actus liberi futuri, sint quædam quidditates, quæ ut tales cognosci possunt in actu signato, et quidditative; non tamen exercite quantum ad modum, secundum quem cogitationes cordis dicuntur occultæ, et actus liberi dominantur futuri : quod necessarium erat ad sciendum cogitationes cordis, et actus liberos futuros quatenus tales.

Sed hoc nihil est. *Primo* quia ille modus proprius cogitationum cordium, et contingentium futurorum est aliquid : ergo aliquid cognoscibile ab intellectu creato. Sicut enim ex eo, quod cogitationes cordis, et futura contingentia secundum suas quidditates sunt ens ; recte colligitur, quod secundum suas quidditates sint cognoscibiles ab intellectu creato, cujus objectum extensivum est ens in tota sua latitudine : sic et ob eandem rationem, quia cogitationes cordis, et futura contingentia, quatenus talia, importent specialem modum, qui non est merum nihil, sed aliquid ; optime convincitur, quod quatenus talia importent veritatem, et cognoscibilitatem, quam intellectus creatus valeat attingere. *Secundo*, quia omne, quod ab aliquo intellectu certo cognoscitur, habet veritatem determinatam : sed cogitationes cordis, et

Quæ-  
daai  
respon-  
sio.

Everti-  
tur.



futura contingentia non solum quantum ad quidditates, sed etiam quantum ad modum certo cognoscuntur ab intellectu divino : ergo et secundum quidditates, et secundum modum habent veritatem determinatam. Rursus quod huiusmodi veritatem determinatam habet, est cognoscibile ab intellectu creato extra Verbum, sive per speciem creatam : nulla enim implicatio occurrit in eo, quod entitas, vel modus creatus habens veritatem determinatam repræsentetur per creatam speciem, et cognoscatur ab intellectu creato. Quidquid enim participat rationem entis, est absolute cognoscibile : et quidquid non est Deus, manifestari valet efira Deum, sive per speciem creatam. Unde in Scriptura sacra sæpe legimus viros sanctos, et prophetas existentes extra statum beatitudinis cognovisse cogitationes cordis alieni, et futura contingentia libera.

Major  
impu-  
gnatio.

Confirmatur primo, nam quidquid Deus scit, et est repræsentabile per speciem creatam, potest illud manifestare intellectui creato, et per creatam speciem : sed Deus scit cogitationes cordis, et futura contingentia ; aliunde vero hæc objecta sunt repræsentabilia per speciem creatam : ergo Dens potest intellectui creato manifestare cogitationes cordis, et futura contingentia per species creatas. Consequentia patet, et etiam major : quippe nulla implicatio assignari valet in eo, quod Deus intellectui creato manifestet aliquod objectum, sicut repræsentabile est. Minor etiam ostenditur : nam quantum ad primam partem est de fide : et quantum ad secundam constat ex proxime dictis : si enim cogitationes cordis, et futura contingentia cognoscuntur a Deo, habent profecto esse cognoscibile, et repræsentabile : cumque tale esse non sit infinitum, nec actus purus, minime exposcit ex natura sua repræsentari per essentiam divinam, sed per aliam speciem longe inferiorem, nempe creatam. Confirmatur secundo : nam in Deo datur cognitio certa, et determinata cogitationum cordis, et futurorum contingentium : sed non repugnat, quod in creatura detur participatio perfecte cognitionis divinæ : ergo nec in eo, quod creatura per cognitionem participatam attingat cogitationes cordis, et futura contingentia. Probatur minor : quia aliæ cogitationes divinæ circa alia objecta sunt participabiles per creatam cognitionem : ergo idem de cognitione divina circa cogitationes cor-

dium, et futura contingentia dicendum est. Nec obstat omnem cognitionem divinam terminari per se primo, et immediate ad solam Dei essentiam tanquam ad objectum terminativum, et motivum : quod non haberet cognitio creata attingens cogitationes cordis, et futura contingentia per species creatas. Quoniam ad salvandum participationem formalem opus non est salvari identitatem inter participatum et participans in omnibus prædicatis, et modis ; sed salis est, quod salvetur in aliquo, utputa in claritate, et certitudine. Sicut cognitio creata mysteriorum grati® est participatio divinæ cognitionis : et tamen etsi divina cognitio primario solum attingat essentiam Dei ; nihilominus cognitio creata potest respicere primario gratise mysteria, ut dub. seq. constabit, et omnes facile admittunt.

19. Dices secundo hæc omnia ad summum evincere, non repugnantiam ; sed non probare quod de facto anima Christi cocnoverit couitationes cordis, et futura contingentia. Et esto, id suaderent, minime tamen ostendunt, quod prædicta cognitio pertinuerit ad scientiam infusam : posset enim elici vel per scientiam beatam, vel per aliud lumen inferius, utputa per donum prophetiæ, vel aliud simile.

AE:<  
e il-  
fa.

Sed hoc eadem facilitate, qua dicitur, refellitur. Nam semel exclusa repugnantia cognitionis create certæ circa futura contingentia, et cordis cogitationes, inoffenso pede currit, concluditque discursus Div. Thomæ. Decuit enim omnem potentialitatem animæ Christi reduci ad actum, ne talis anima maneret imperfecta : sed anima Christi habuit potentiam saltem obedientialem ad cognoscendum per scientiam creatam cogitationes cordis, et futura contingentia : ergo cognovit de facto talia objecta per scientiam creatam. Rursus prædicta cognitio fieri, haberique potest non solum intra Verbum, sed per species etiam creatas, ut supra ostendimus : ergo anima Christi cognovit cogitationes cordis, et futura contingentia non solum in Verbo, sive per visionem beatam ; sed etiam per species creatas, et scientiam inferiorem : ergo de facto sic cognovit prædicta objecta. Denique nullum lumen congruentius ad prædictum effectum assignare possumus, quam istud, quod *scientiam infusam* vocalimus : est enim permanens, habituale, clarum, et generale in ordine ad notitiam extra Verbum : reliqua vero important imperfectionem vel obscuritatis, vel mutabilis,

OL'tn-  
iit.



litis, vol (ionique partiulitatis ot minoris universalitatis circa objecta, ut per singula discurrenti constabit : ergo tenendum est animam Christi per scientiam infusam cognovisse cogitationes cordis, et futura contingentia.

Addo primo, quod juxta communem Theologorum sententiam desumptam ex D. August, et D. Tho. duplex cognitio in Angelis sanctis (idem etiam intelligendum est de aliis beatis) distinguitur : alia, quæ dicitur matutina, et attingit res creatas in Verbo, et re ipsa est scientia beata ; alia vero, quæ vocatur vespertina et cognoscit eas res in se ipsis, sive per species creatas, et est ipsa scientia per se infusa, de qua loquimur. Hæc autem perfectio duplicis scientiæ minime denegari debet Christo ut homini, qui etiam potitur visione beatifica, et aliunde est caput hominum, et Angelorum, omniumque Doctor. Ergo fateri oportet ipsum per scientiam infusam, sive per cognitionem vespertinam scivisse, quæ extra Verbum novit. At cognovit cogitationes cordis, et futura contingentia, ut ostensum est. Ergo hujusmodi objecta per scientiam infusam cognovit, quin opus sit recurrere ad aliud lumen inferius. Adde secundo alios puros homines vel sanctos, vel prophetas, cum attingunt cogitationes cordis, et futura contingentia ; cognoscere talia objecta pncise per lumen propheticum, vel per evidentiam in attestante, vel alio modo inferiori, non vero perscientium infusam saltem communicatam permanenter, et per modum habitus ; quia hujusmodi scientia est proprietas scientiæ heatificæ, et illam per se supponit: prædicti autem homines supponuntur non fuisse in statu beatitudinis, cum ea objecta cognoverunt. Caeterum in Christo occurrit opposita ratio : quippe qui cum statu viæ, sive vitæ mortalis conjunxit slatum beatitudinis, ut constat ex dictis 17, dub. 4, f 1. Ergo Christus sicut alia objecta creata, sic etiam cogitationes cordis, et futura contingentia cognovit non solum per scientiam beatam, nec sohim per prophetiam, vel evidentiam in attestante; sed per scientiam infusam, quæ comparatur per modum proprietatis ad statum beatitudinis.

## f II.

*Diruuntur fundamenta senlcenliæ contraria:.*

20. Oppositam nobis sententiam docent

Scotus in 3, (list. 14, quæst. 3. Gabriel quæst. unica, art 2, conci. 1 et 2. Almainus quæst. 1, art. 2. Faber disp, 37. Rada contr. 9, art. 4. Lorca disp. 50, num. 12, et alii. Eandem sententiam tenuerat D. Thom, in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 1, et quæst. 20 de veritate art. 6. Sed illam revocavit in præsentia art. 1, ut evidenter constat ex dictis num. 15, et liquet ex ipso titulo : *Utrum secundum scientiam inditam, vel infusam Christus omnia sciat?* cui respondet affirmative, excipiendo unite, et præcise solum Dei essentiam. Unde nequit hæc opinio D. Thomam pro se jam referri. Quæ tamen probatur primo destruendo fundamentum S. Doctoris in hoc art. 1, quoniam anima Christi non fuit in potentia vel naturali, vel obedientiali ad cognoscendum cogitationes cordis, et futura contingentia : ergo quamvis anima Christi illa non cognoscat, non propterea manebit imperfecta ob defectum actualitatis propriæ potentiæ, sive capacitati correspondentis : atque ideo absque fundamento asserimus animam Christi per scientiam infusam cognovisse prædicta objecta. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : quia creaturas non habet potentiam, vel naturalem, vel obedientialem ad ea, quæ sunt propria Dei, ipsique soli conveniunt. Cognoscere autem cogitationes cordis, et contingentia futura est proprium Dei, ipsique soli conveniens, ut palam significat Scriptura, Hierem. 17 : *nic-Pravum est cor hominis, et inscrutabile, et quis cognoscet illud? Ego Dominus scrutans cor.* Isaïæ 41 : *Annunlilale quæ ventura sunt in futurum, et sciemus, quia Dii estis vos.* Et cap. 46 : *Nec est similis mei, annuntians ab exordio novissimum, et ab initio, quæ necdum facta sunt.* 2 Paralip. 6 : *Tu enim solus nosti corda hominum.* Unde D. Joan. Chrisost. hom. 18, super cap. 1. Joan, ait : *Certa futurorum prædiclio immortalis Dei solius opus ejus.* Et D. Hieronym. ad locum cit. Hierem. inquit : *Melius autem est, ut simpliciter accipiamus, quod nullus cogitationum secreta cognoscat, nisi solus Deus.* Ergo creatura nullam habet potentiam ad cognoscendum cogitationes cordis, et futura contingentia.

Confirmatur : nam si anima Christi aliqua via posset cognoscere futura contingentia, et cogitationes cordis, maxime per scientiam inditam, vel infusam : sed hac via non potuit : ergo nullo modo cognovit prædicta objecta. Probatur minor : quia

Scotas.  
Gibriel.  
Aimainus.  
Faber,  
Rada.  
Lorca,

Primum  
argu-  
mentum.

Isaïæ 11  
el 46.

2 Para-  
lip. G.

D. Hie-  
ronym.

Confir-  
matio.



etiam Angeli habent scientiam inditam : et nihilominus Angeli nequeunt certo scire cogitationes cordis, et futura contingentia, ut resolvit D. Tho. l p. quæst. 57, art. 4, et late probavimus tract. 7, disp. 7, dub. 4, el. 5; ergo anima Christi per scientiam inditam, vel infusam non potuit cognoscere talia objecta.

Solvitor  
«rgc-  
nnu».

Ad argumentum respondetur negando antecedens : oppositum enim constat ox

supra dictis. Ad probationem autem in contrarium dicendum est excessive procedere : evincit enim, si quid probat, animam Christi nec per scientiam beatam cognovisse futura contingentia, et cogitationes coniiis. Evincit etiam sanctos homines, et Dei prophetas nihil horum cognovisse : quod est contra fidem. Unde falsitas consequentium facile persuadet præmissas non esse undequaque veras, sed corrigendas el temperandas. Respondemus itaque, quod licet ea, quæ sunt propria Dei, nequeant convenire creatura ex se, sive per proprias vires ; communicari tamen eidem possunt per gratiam et aliqualem participationem, ubi modus prædicati non importat ullam infinitatem repugnantem creaturæ. Sic enim videre Dei essentiam in se ipso proprium est Dei, et Ipsi soli ex propria natura convenit : quo non obstante potest communicari creature, quod per participationem gratiæ, et divini luminis videat Deum in se ipso ; non comprehensive, aut infinite, quod creaturæ repugnat ; sed modo finito, et eidem proportionato. ut tradit D. Thom. l p. quæst. 12, art. t.Idemque aliis exemplis pprtinentibus vel ad scientiam, vel ad potentiam, vel ad modum durationis, facile explicari valet. Sic igitur quamvis cognoscere cogitationes cordium, et futura contingentia cognitione conveniente a se, sive ex propriis viribus soli Deo proprium, et conveniens sit (quod satis probant testimonia Scripturæ, ct Patrum supra allegata, idque precise intendunt) nihilominus illa notitia, quæ est propria Dei, potest communicari creaturæ per participationem, sive per lumen, et notitiam, quæ imitentur cognitionem Dei circa prædicta objecta : quia talis participatio non importat infiniiatem, vel aliud implicationis caput, unde repugnet creaturæ, ul satis constat ex supra dictis.

Diluitor  
coordr-  
malio.

Ad confirmationem omissa majori, negamus minorem. Ad cujus probationem concedendo promissas de scientia indita naturali Angelorum, negamus cousequen-

tiam : nam cognoscere cogitationes cordis, et futura contingentia excedit vires naturales cujuscumquo naturæ creata) : undo talis actus non corresponde potentiæ naturali, sed soli potentia' obediential! creaturæ : nec haberi potest per solam scientiam naturalem, sed necessario exposcit lumen superius, ut modo supponimus ox dictis loco cit. ex tract. 7, et magis ex dicendis constabit. Scientia autem indita Angelorum, de qua loquitur confirmatio, est simpliciter naturalis et juxta Angelorum naturam, et exigentiam : solumque indita, quia ab eis non acquiritur, sed illis simul cum esse communicatur a principio creationis : unde mirum non est, quod talis scientia, licet indita, uon se extendat ad cognitionem certam cogitationum cordis, et futurorum contingentium. Sed scientia infusa Christi, de qua modo agimus, est supernaturalis participatio scientiæ divinæ, quatenus attingit prædicta objecta in se ipsis ex parte rei cognitæ : atque ideo potest ad attingendum eadem objecta (modo tameh finito, et inferiori) se extendere. Unde sicut ex eo, quod Angelus per scientiam inditam non possit cognoscere mysteria gratiæ, ut tradit D. Tho. ea quæst. cil. art. 5, illegitime inferretur animam Christi per scientiam infusam non posse cognoscere talia mysteria : sic ex eo, quod Angeli nequeant per scientiam inditam cognoscere certo cogitationes cordis, et futura contingentia; non recte collinitur idem dicendum esse de anima Christi cognoscente per scientiam infusam. Diximus *concedendas esse præmissas intellectas de scientia indita naturali Angelorum* : quia in Angelis sanctis, præter illam scientiam inditam naturalem omnibus Angelis communem, datur etiam scientia infusa, quæ ad scientiam beatam consequitur, et per quam cognoscunt res in se ipsis, sive per proprias species. Et per hanc scientiam cognoscere possunt cogitationes cordium, et futura contingentia : non quidem omnia sicut Christus; sed vel quæ pertinent ad eorum statum, et officium, vel quæ Deus, aut Christus ipsis revelat. Nec id Patres negant, sed magis significant, ubi de hujusmodi notitia loquuntur, sicut D. Basilus lib. de d. Bjs. Spiritu Sancio, cap. 18, ubi ait : *Ego Gabbrielem non alio modo arbitror prxdicere futura, quam prxsentia spiritus : eo quod unum de numero cariorum donorum est prophetia.* EtD. Isidorus in lib. de summo

bono

bono cap. 10, inquit : *Quæ futura sunt Angelis a Dro revelantur : quia nisi revelatione divina cognoscere non possunt ea.* Nec enim aliud principium aptius ad cognoscendum hujusmodi objecta a Deo extra Verbum revelata potest in Angelis assignari, quam scientia infusa eis comunicata ad cognoscendum objecta supcroaturalia vel entitative , vel objective in se ipsis.

Secifi-

irp.

21. Arguitur secundo (et potest esse replica contra doctrinam proxime traditam) nam ideo Angelus nequit naturaliter scire secreta cordium, quia actus voluntatis crealæ solum fit a Deo, et ab ipsa voluntate, non vero ab Angelo, nec ab alia creatura : ex quo habet, quod soli Deo, et per ipsum volenti subjaceat, et sub eorum dominio sit : sed anima Christi licet scientia infusa exornetur, el adjuvetur, non producit cogitationes cordium, nec illas sub proprio dominio habet : ergo anima Gbriti non cognoscit per scientiam infusam cogitations cordium. Consequentia pallet a paritate. Et minor est certa : quia voluntas nequit produci nisi per creationem : nulla autem creatura potest ad creationem concurrere vel principaliter, vel inslumentalitei, ut communiter ostendunt Thomistæ cum D. Tho. l p. quæst. 45, ari. 5; ergo anima Christi, cum sit creatura, non producit voluntatem : ergo nec actus, qui ab eadem voluntate procedunt. Major denique (quin et simul ipsa minor) optime probatur a D. Tho. l p. quæst. 57, art. 4, ubi ut ostendat Angelos non posse cognoscere cogitationes cordis, sic discurret : *Alio modo possunt cognosci cogitationes, prout sunt in intellectu, el affectiones prout sunt in voluntate. Et sic solus Deus cogitationes cordium, ct aiffaliones voluntatis cognoscere potest. Cujus relio isl, quia voluntas rationalis creature wli beo subjacet, el ipso solus in eam operari pAat, qui est principale ejus objectum ul trflimui finis. El ideo ea, quæ ex voluntate Mia dependent, vel quæ in voluntate sola uni, soli Deo sunt nola. Manifestum est autem, quod cx sola voluntate dependet, 'uod aliquis aclu aliqua consideret : quia «m aliquis habet habitum scientiæ, vel tpiciti inlelligibilcs in eo existentes, utitur (is, cum vult. El ideo dicit Aposlol. l ad Corinth. 2 : Quod quæ sunt hominis, nemo wwil, nisi spiritus hominis, qui in ipso est.* Et similiter spiritus Dei, qui est in homine per intimum illapsum, ut observat,

et exponit idem S. Doctor ad locum cil. Apostoli loct, 2.

Respondetur hoo etiam argumentum, ai- Solutio eut et præcedens, excessive probare : convincit enim, si quid valet, animam Christi nec per scientiam beatam, nec per aliud lumen cognoscere cogitationes cordium : quod non solum contradicit communi Theologorum senlentiæ, sed etiam principiis fidei : Christus enim ut homo constitutus est a Deo judex universalis hominum, qui cum de aliis, cum specialiter judicabit de cogitationibus cordium, ut satis constat ex dictis disp. præced. num. 27, cum sequent, repugnat autem, quod Christus ut homo circa hujusmodi cogitationes judicium exerceat, quin illas cognoscat ut homo, atque ideo per aliquam scientiam creatam. Ad argumentum itaque concessis præmissis, negamus consequentiam, quæ ex illis non recte infertur; sed colligendum foret : ergo anima Christi non cognovit naturaliter, sive per vires naturæ cogitationes cordium : quod verissimum est, et a nobis concessum. Etenim ratio illa, quæ in majori repræsentatur, optime quidem est ad probandum, quod nulla creatura valet naturaliter scire cogitationes cordis alieni; iliaque ad prædictum finem usi fuimus tract. 7, disp. 7, dub. 5, cognitio enim, et quilibet actus solum subjacet notitiæ, ct dominio ejus, a quo fit, aut fieri potest : nemo autem præter Deum, et ipsum volentem, aut cogitantem operatur in voluntate creata, ipsamve sibi subordinat. Sed prædicta ratio minime probat universaliter, et respective ad quamcumque potentiam : nam licet cogitationes cordis naturaliter sint occultæ, ut ipsa ratio convincit; possunt nihilominus divinitus manifestari pei' lumen superius : cum enim Deus sciat prædictas cogitationes, nulla apparet contradictio in eo, quod illas aliis revelet, vel sola extrinseca testificatione, ut non semel contingit, vel infundendo species, quæ prædictas cogitationes ih se ipsis repræsentent, ut fit per scientiam infusam, et ex infra dicendis magis declarabitur. Addimus, quod etsi anima Christi non habeat physicum, ut sic loquamur, dominium, sive potestatem in alineas voluntates; habet tamen dominium morale, sive jus ad cognoscendum earum affectiones : nam cum pro sua dignitate sit constitutus a Deo judex omnium nostrum ; habet jus ad cognoscendum omnes nostros actus tam internos, quam externos : unde ipsi debentur



principia, et species, quæ pro hujusmodi cognitione requiruntur. Quare in ordine ad prædictum effectum eodem modo se habet dominium istud morale, ac physica potestas in aliorum voluntate.

Tertio 22. Arguitur tertio : quia cognitio cognitionum cordis, et futurorum contingentium ex una parte est superflua respectu animæ Christi ; et ex alia parte est ipsi indebita : ergo nullum habemus fundamentum ad asserendum, quod anima Christi per scientiam infusam prædicta objecta cognoverit. Consequentia patet. Et antecedens quod ad primam partem suadetur : quia anima Christi a primo Incarnationis momento cognovit per scientiam beatam tam cogitationes cordis, quam futura contingentia, et quidem majori claritate, et certitudine, quam posset per aliam quamcumque scientiam extra Verbum : ergo superfluum est, quod eadem objecta cognoscat per aliam scientiam inferiorem, quæ nec plura objecta, nec uberiori luce valet attingere : superfluum quippe est, quod vel novum objectum, vel novo, et excellenti modo non manifestat. Secunda etiam antecedentis pars ostenditur : quia cognitio cognitionum cordis, et futurorum contingentium non est debita intellectui creato nec in ordine naturæ, ut ex se liquet : nec in ordine gratiæ ; cum certum sit non omnes habentes gratiam posse per scientiam infusam cognoscere talia objecta.

Respondetur negando antecedens quoad utramque partem. Et ad prioris probationem neganda est consequentia : quia superfluum non est, sed valde congruum animam Christi cognoscere objecta omnibus modis, quibus cognoscibilia sunt, dummodo non importent obscuritatem, incertitudinem, vel imperfectionem statui Christi repugnantem. Cogitationes autem cordis, et futura contingentia sunt objecta cognoscibilia tum in Verbo per scientiam beatam, tum in se ipsis sive mediis speciebus creatis per scientiam infusam : in quo nulla importatur imperfectio statui Christi repugnans. Unde etiam supposita cognitione talium objectorum per scientiam beatam, superfluum non est, sed congruum quod simul cognoscantur per scientiam infusam. Et profecto si hæc probatio foret alicujus momenti ; evinceret nullam aliam scientiam in Christo admittendam esse præter beatam : quia omnia objecta tam naturalia, quam supernaturalia, quæ possunt co-

gnosci per alias scientias, attinguntur ab anima Christi per scientiam beatam altiori modo. Id vero falsum esso liquet tum ex dictis disp. 17, dub. 4, § 2 et 3, ubi secundum communem Theologorum sententiam statuimus distinguendus, admittendasque esse in anima Christi tres scientias, beatam, infusam, et acquisibilem : tum ex dictis dub. præced. ubi ostendimus Christum habuisse scientiam infusam circa objecta naturalia, quæ per scientiam beatam etiam attingit. Secundæ autem partis probatio non magis urget : quia cognitio cogitationum cordis, et futurorum contingentium, licet non debeatur in ordine gratiæ generaliter dictæ, nec in statu viæ ; debetur tamen gratiæ consummate per statum beatitudinis : unde sancti Angeli, et reliqui beati cognoscunt ex prædictis objectis, quæ ad eorum statum, vel officium pertinent, et non solum per scientiam beatam, sed etiam per infusam, ut supra diximus num. 20. A fortiori autem debetur ea notitia plenitudini gratiæ, quam habet anima Christi. In quo ulterius adest aliud hujus debiti fundamentum : est enim communis omnium judex, qui censere de omnibus actibus humanis debet non solum prout in verbo, sed etiam in se ipsis : unde illi debetur eorum cognitio tam in verbo, quam in se.

23. Arguitur quarto : quia non est as-yaita signabile medium, in quo anima Christi per scientiam infusam poterit cognoscere certo, et determinate futura contingentia libera, quandiu futura erant. Neque enim potuit illa cognoscere in se ipsis, sed actu erant nihil. Nec etiam in causa prima, nempe Deo : quia scientia infusa non attingit sua objecta in Verbo, sed extra ipsum. Nec tandem in causis creatis : quoniam istæ pro priori ad suos actus sunt indifferentes ad utrumque libertatis extremum, quocirca nequeunt fundare certam unius præ alio futuritionem, et cognitionem : unde Theologi docent communiter contra Molinam, Deum ex vi comprehensionis, aut etiam supercomprehensionis ac causarum non posse scire futura contingentia libera, ut suo loco ostendimus. Nihil itaque apparet, in quo, aut per quod anima Christi ex vi scientiæ infusæ cognoscat hujusmodi objecta. Declaratur amplius : nam D. Thom. 1 p. quæst. 57, art. 3, probat Angelos per suam scientiam inditam non cognoscere futura contingentia ; quia hujusmodi futura nec in se sunt, nec habent



habent certain determinationem in causis. Quæ ratio militat etiam in anima Christi, ut facile consideranti constabit. Declaratur ulterius : quia idem S. Doctor l p. quæst. li, art. 13, docet ideo Deum certo cognoscere futura contingentia, quia habent esse præsentia in æternitate, qua mensuratur scientia divina. Hæc autem ratio nullum locum habet in scientia infusa animæ Gbrisli, quæ non mensuratur æternitate, sed tempore : in ordine ad quod futura contingentia nullum habent osse præsens, et determinatum. Unde prædicta via salvari, aut explicari non potest, quod anima Christi per scientiam infusam cognoscat certo futura contingentia.

Prisa Hoc argumentum continet præcipuam, et satis gravem difficultatem contra nostram assertionem : unde hujus patroni curarunt diversis responsionibus ipsum diluere. Quas possumus reducere ad tres principaliores, illasque referemus, ut rejectis duabus prioribus, veritas ultimæ magis elucescat. Prima igitur solutio est hujusmodi futura contingentia cognosci per revelationem, sive per evidentiam in attestante : quia cognosci nequeunt, nisi cognita determinatione divinæ voluntatis, a qua illorum futuritio dependet : et rursus ea divinæ voluntatis determinatio manifestari non valet, nisi per revelationem divinam. Ita Suarez, et plures Juniores, cum quibus sentit etiam Cabrera loco cit.

te\* Hæc autem responsio, licet veritatem ex parte contineat, diminuta est, et insufficiens. Non enim dubitamus, quod ad cognitionem certam futurorum contingentium necessaria sit revelatio divina, sive manifestatio eorum supra omnes vires naturæ. Sed investigamus medium, in quo, et per quod fiat hujusmodi manifestatio ad certam, et claram cognitionem sufficiens. Si namque infundantur species, quæ futura contingentia vel in se ipsis, vel in causis ad ea determinatis repræsentent, palam superabitur objecta difficultas : at non apparet, qua ratione queat fieri hujusmodi certa, et determinata repræsentatio ; cum futura libera ex parte objecti nullam importent determinationem, sed magis indifferentiam. Si vero dicatur ipsam revelationem divinam, sive evidentiam divinæ locutionis, quæ vocatur in attestante, esse medium, sive rationem formalem, ut intellectus creatus cognoscat futura contingentia per scientiam infusam jquæ est sententia Suarii, et Junio-

*Salmant. Curs, theolog. tom. JT.*

nm) : diminute satis proceditur, et non salvatur veritas nostro assertionis. Quoniam evidentia divinæ revelationis solum est evidentia divini testimonii, quod non manifestat rem in se absoluto, sed solum in ratione dictas, et testificatæ : unde cum evidentia divini testimonii cohæret fides, sive notitia obscura circa rem in se, ut ex professo ostendimus tract. 17, disp. 3, dub. 1. Quocirca si anima Christi non cognovit futura contingentia nisi in attestatione divina; sequitur quod circa illa non habuerit notitiam claram, sed obscuram : quod est inconveniens, et Christi dignitatem non decet. Fiet etiam, quod ejus cognitio non fuerit scientifica, atque ideo nec procedens ab habitu scientiæ infusæ contra id, quod in præsentem affirmamus, et argumentum oppugnat : quoniam notitia, quæ ultimo reducitur in auctoritatem extrinsecam dicentis, et non in evidentiam vel principiorum, vel rei in se ipsa, scientifica non est, sed alterius omnino rationis. Et quamvis possit discurrendo colligi, quod si datur evidentia divini testimonii, infallibile est rem ita esse, sicut dicitur a Deo, qui falli, aut fallere nequit : nihilominus hic discursus non evincit evidentiam rei in se, ut res quædam est, sed præcise in ratione dictæ, et testificatæ : quæ est evidentia extrinseca, et secundum quid, nec scientiam constituens, nec fidem rei absolute evacuans, ut ostendimus loco citato. Quamvis ergo ut anima Christi per scientiam infusam cognoscat futura contingentia, necessaria sit divina revelatio ; quod omnes supponimus : adhuc tamen ultra divinam revelationem oportet assignari aliud medium, in quo talia futura certo, et evidenter cognoscantur.

24. Propter hæc aliter alii respondent concedendo quod talia futura cognoscantur non in vi solius testimonii divini ; sed per species, quæ illa repræsentent non quidem in se ipsis, quo pacto sunt nihil; sed in suis causis ut determinatis ad eorum esse. Et quidam dicunt hujusmodi species repræsentare divinum decretum libere determinans futuritionem prædictorum contingentium, ut Medina, Alvarez, et Nazarius. Quidam vero sentiunt prædictas species repræsentare non quidem decretum Dei, sed causas secundas determinatas ad futuritionem : quamvis enim ex se non habeant hujusmodi determinationem, illam tamen important connotando divinum concursum, et præmotionem physi-

Seemda  
respon-  
sio.



cam : et secundum hanc rationem possunt ut determinata» per species infusas repræsentari. Quod magis placet M. Joan, a S. Thom. *loco* cit.

Xon Sed nec ista solutio plane satisfacit, et a, fJflw” addit aliunde difficultates non necessarias.

Nam in primis impossibile est. quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit decretum Dei in se ipso circa contingentium futuritionem : nam prædicta scientia non attingit Deum in se ipso, sed versatur immediato circa res creatas in proprio genere. Nec proderit dicere, quod licet non cognoscat Deum, vel ejus decreta quidditative, cogoscit tamen illa quoad *an eat* : nam ad hoc verificandum opus erat assignare aliquem effectum necessario connexum cnm decreto Dei circa determinatam futuritionem : nullus autem sic connexus assignari potest, nisi vel ipsa futuritio, vel applicatio, aut præmotio causæ secundæ, de quibus est eadem difficultas, quomodo determinate possint per species repræsentari. *Przterea* licet daremus, quod per scientiam infusam cognosceretur decretum Dei de futuritione contingentium precise quoad *an est* ; nihilominus ex vi hujus non magis manifestaretur ipsa futura, quam per extrinsecum Dei testimonium, ut num. præced. dicebamus. Quid enim magis refert ad certam, et evidentem objecti notitiam scire, quod Deus decrevit illud fore ; quam scire, quod Deus dixit illud fore, si objectum non manifestatur in se? *Deinde* quod addit Joan, a S. Thom. manifestari determinationem applicativam causarum secundarum per divinum concursum, aut præmotionem, difficultatem argumenti non evacuat; nam sicut actus creati liberi sunt contingenter futuri, et nullam ex se important determinationem ad esse : sic etiam concursus Dei ad extra, sive præmotio physica debent esse contingenter futura : quia libere procedunt a Deo, et non habent ex se determinationem, ut sint potius, quam ut non sint : atque ideo reducere solutionem argumenti ad cognitionem causarum determinatarum per hujusmodi concursum est petitio principii : Continet enim eandem difliChltaicm. *Denique* omnes relati modi rejiciuntur : quia si juxta illos non repugnant species, quæ repræsentent immediate vel Dei decretum, vel concursum Dei, vel applicationem causarum secundarum, et ita ducant in cognitionem certam, et claram futurorum contingcn-

tium; paritor non repugnabunt species, qua» immediato repræsentent ipsa futura in se ipsis : et sic inutiliter, et superaddendo dffllcultales non necessarias iit recursus ad alia media.

25. Tertia ergo, et vera responsio, quæupe l magis jam invaluit apud Thomistes, est animam Christi cognovisse prædicta futura «ua. contingentia in se ipsis, sive quatenus in aliqua duratione habent esse determinatum in se. Pro cujus luce observari debet, quod licet futura contingentia, quantum est de se, et ex vi omnium suarum causarum, pro priori ad decretum Dei de absolute eorum futuritione, habent esse indifferens, et indeterminatum, atque ideo per nullam scientiam attingi possunt : nihilominus supposito Dei decreto habent determinationem, et veritatem objectivam, secundum quam terminare valent cognitionem scientiGcain : et sic cognoscuntur a Deo in se ipsis in ratione rei cognitæ, licet per medium divinæ essentiæ sicut speciei intelligibilis decreto divino determinatae. Nulla autem est implicatio in eo. quod detur aliqua species creata exemplata a divina essentia sub illa expressione, et quæ sit participatio ejus, quatenus determinate repræsentat veritatem objectivam alicujus futuri contingentis. L'nde si creatus intellectus tali specie formetur, attinget futurum contingens in se ipso ex parte rei cognitæ ; licet per medium speciei illud determinate repræsentantis. Et hujus generis fuerunt species deservientes animæ Christi in usu scientiæ infusæ circa futura contingentia : non enim desumebantur a rebus, sed exemplabantur, participabanturque ab essentia divina in ratione formæ intelligibilis, repræsentantis talia fatura. Quod magis perspicuum fiet attendendo, quod actus liberi, qui modo dominantur futuri, possunt in duplici statu considerari ; primo futuritionis, sive quando non sunt, sed erunt : et hoc modo non habent actu determinationem. Secundo in statu existentiae, cum re ipsa fiunt, et conjunguntur exercito suæ duration!, et tempori vero, vel imaginario : et tunc determinationem habent : quia unumquodque necessarium est esse ex suppositione, quod sit. Omne autem id, quod secundum aliquam rationem, vel statum habet esse determinatum, est secundum illa repræsentabile per speciem creatam : quippe totum illud est ens, verum, cognoscibile, et non exposcent manifestari precise per speciem divinam ; cum objectum infinitum, vel actus



tus purus non sit. Nec ulterius repugnat; quod, sicut species creata potest repræsentare actum liberum secundum speciem, aut quidditative; valet illud etiam repræsentare, prout actualiter, et exercito egreditur a potentia, et conjungitur existentii, et correspondet tempori determinato, quia secundum hec omnia est aliquid repræsentabile, et repræsentatur re ipsa in essentia Dei, ut habet rationem speciei intelligibilis: et similiter repræsentari potest per speciem creatam, quæ exempletur, et participetur ab essentia Dei sub illa expressione.

Ad argumentum itaque respondetur negando antecedens, sive assumptum. Cujus probationes non urgent: jam enim ostendimus, quod futura contingentia, supposito Dei decreto habent determinatam veritatem objectivam pro duratione, in qua aliquando sunt: et quod talis veritas potest repræsentari immediate per speciem creatam, quæ exempletur ab essentia divina. Et hoc modo anima Christi per scientiam infusam, et species hujus rationis eidem correspondentes cognovit cum omnimoda certitudine et claritate, futura contingentia in se ipsis: sicut proportionabiliter posset cognoscere alia objecta existentia, et sibi præsentia, absque necessitate alterius testificationis extrinsecæ, vel prioris notitiæ aliarum causarum, a quibus res existens dependeret; quamvis eæ ipsæ causæ posset cognosci per ipsum effectum a posteriori, et saltem quoad *an est*.

Unde ad primum difficultatis augmentum dicendum est eam rationem optimam esse ad convincendum, quod futura contingentia nequeunt ab Angelis certo cognosci per scientiam, et species naturales: quia istæ solum eis repræsentant objecta, quæ pertinent ad hoc universum: quod non habent futura contingentia antequam sint. Præsertim cum libertas sit modus elevatus supra naturas et partes Universi; et qui subditur præcise dominio Dei, et agentis proximi, ut supra diximus num. 21. Sed absolute non repugnat, quod præter, et supra exigentiam rerum Deus, tam Angelis, quam animæ Christi communicet species supernaturales repræsentantes veritatem objectivam futurorum contingentium in se ipsis, sive pro ea duratione, in qua aliquando sunt, ut supra explicuimus: et quod similiter infundat lucem scientiæ infusæ, quæ eis speciebus utatur, et talia futura attingat in se ipsis. Patet etiam ad

secundam difficultati» additionem: nam quod futura contingentia sint Deo physice præsentia in æternitate, confert quidem ut non solum certo, sed intuitive etiam a Deo cognoscantur: et si ita physice præsentia Deo non forent; non posset non cognitio divina transire de abstractiva in intuitivam, ubi futura præsentia fierent: quod est inconveniens, ut ostendimus tract. 3, disp. 8, dub. 4. Sed absolute, et in genere loquendo non implicat, quod eorum veritas objectiva repræsentetur cognoscenti, priusquam illa eidem physice coexistant, ut in futuris necessariis liquido constat. Et hoc ultimo modo anima Christi cognovit futura contingentia. Præsertim cum ejus species tali notitiæ deservientes, licet non mensurentur æternitate, exemplentur tamen, et participentur ab essentia Dei, quæ æternitate mensuratur, et prædicta objecta non solum certo, sed etiam intuitive repræsentât: unde possunt species Christi primum illud participare, licet non participent hoc posterius. De quo iterum sermo redibit disp. 20, dub. 3.

26. Eo autem libentius hunc dicendi modum amplectimur, et caeteris præferimus, quo (præter ejus etiam veritatem, et facilitatem), magis recognoscimus esse ad mentem D. Thomæ. Nam S. Doctor 2, 2, quæst. 171, art. 6 ad 2, inquit: *Divina præscientia respicit futura secundum duo, scilicet secundum quod sunt in se ipsis, in quantum scilicet ipsa præsenlialiter intuetur: et secundum quod sunt in suis causis, in quantum scilicet videt ordinem causarum ad effectus. Et quamvis contingentia futura, prout sunt in se ipsis, sint determinata ad unum: tamen prout sunt in suis causis, non sunt determinata, quin possint aliter evenire. Et quamvis ista duplex cognitio semper in intellectu divino jungatur; non tamen conjungitur semper in revelatione prophetica: quia impressio agentis non semper adæquat ejus virtutem. Unde quandoque revelatio prophetica est impressa quædam similitudo divinæ præscientiæ, prout respicit ipsa futura contingentia in se ipsis. Et talia sic eveniunt, sicut prophetantur, secundum illud Isaïæ 7: Ecce virgo concipiet. Quandoque vero prophetica revelatio est impressa similitudo divinæ præscientiæ, prout scilicet cognoscit ordinem causarum ad effectus: et tunc quandoque aliter evenit, quam prophetetur: nec tamen prophetiæ subest falsum: nam sensus prophetiæ est, quod inferiorum causarum dispositio sive naturalium, sive*

Confirmator  
eadem respon-  
HO ex  
D.Tbom\*



*humanorum acluum, hoc habet, ut lolls effectus evenial, de.* Hæc D. Thom, in quibus tria palam docet, quibus innititur nostra responsio : primum futura contingentia habere osse determinatum in se ipsis pro ea duratione, in qua aliquando sunt : *secundum* sic cognosci a Deo, et non précise, quatenus habent esse futurum ex dispositione, aut inclinatione causarum : *terlium* revelationem prophetica aliquando fieri per impressionem alicujus similitudinis, sive speciei, quæ exempletur a Deo, ut attingente futura in se ipsis. Unde liquet, quod ex sententia S. Doctoris possibiles sint species creatæ, quæ repræsentent futura contingentia, prout habent quandoque esse determinatum in se ipsis, atque ideo infallibilem veritatem objectivam, quæ valeat terminare notitiam scientificam. Si autem res ita se habet ; facile declaratur, qualiter anima Christi potuerit per lumen, et species prædictæ rationis cognoscere futura contingentia, ut asseruimus, et explicuimus. Eandem doctrinam tradit D. Thom. ibidem in resp. ad 3, et in quæst. 12 de verit. art. 11. Replie» autem, quas contra adhibitam responsionem format Godoi disp. cit. a num. 182, leves sunt, et ab ipso dissolvuntur.

Objection.

27. Opponi tamen aliunde potest ex præmissa responsione inferri cognitionem scientiæ infusæ, quam anima Christi habuit circa futura contingentia, fuisse cognitionem, sive revelationem prophetica, et Christum vere prophetam constituisse : consequens est falsum : ergo et prædicta responsio. Sequela ostenditur : nam in primis cognitio prophetica non est aliud, quam visio rei absentis, sive distantis a cognoscente : unde prophet» vulgo appellabantur *videntes* : sed diximus animam Christi per scieniiam infusam vidisse in se ipsis futura contingentia, quæ procul erant ab illo secundum statum vitæ mortalis : ergo cognitio futurorum per scientiam infusam fuit in Christo cognitio prophetica. Deinde unusquisque constituitur vere, et proprie propheta per prophetica cognitionem : ergo si Christus habuit cognitionem prophetica, ut ostensum est ; sequitur, quod vere, et proprie propheta fuerit. Falsitas autem consequentis quoad primam partem constat ex dictis a nobis in comment, ad art. 7, quæst. 7, num. 7, ubi statuimus oppositum. Et quoad secundum ostenditur ex D. Thom. quæst. 20 de verit. art. 6, ubi negat in Christo fuisse prophetiam,

atque ideo et ipsum fuisse prophetam.

Reupondetur negando sequelam quoad utramque partem : nam licet Christus in hac vita mortali vere, et proprie fuerit propheta, ut cum communi Theologorum sententia ostendimus loco cit. nihilominus non constituebatur in esse talis per cognitionem propriam scientiæ infusæ, quam hactenus explicuimus. Nam lumen propheticum proprie dictum est quædam gratia gratis data, atque ideo communicatur per modum transeuntis, et ordinatur per se primo ad aliorum utilitatem, sicut generaliter contingit in aliis gratiis gratis datis, et liquet in gratia miraculorum. Scientia autem infusa est habitus quidam, et qualitas ex se permanens, ordinaturque per se primo ad perfectionem subjecti, in quo est. Unde prophetica, et scientia infusa sunt lumina essentialiter diversa. Praesertim cum prophetia importet aliquam imperfectionem ex parte formationis imaginum in phantasia, per quas res prophetat» teguntur, et involvuntur : ob quam imperfectionem evacuat per statum beatitudinis consummatæ, juxta illud Apost. 1 ad Corinth. 13 : *Add. Sive prophetis: evacuabuntur.* Unde nullus simpliciter beatus, id est, tam anima, quam corpore, est propheta, ut satis aperte significavit D. Tho. quæst. cit. art. 8, in resp. ad 2, his verbis : *Et si Christus habuit plenam, et aperiã notitiam quantum ad partem intellectivam, habuit tamen in parte imaginaliva quasdam similitudines, in quibus etiam poterat speculari divina : in quantum erat non solum comprehensor, sed etiam viator.* Et in resp. ad 3, addit : *Angelus cum sit comprehensor, est supra prophetam, qui est purus viator : non autem supra Christum, qui simul fuit viator, et comprehensor.* Ex quibus liquet prophetiam importare aliquam imperfectionem, ut nequeat conjungi statui beatitudinis consummalæ : quare Christus de facto non est propheta. Hujusmodi vero imperfectio nullo modo pertinet ad scientiam infusam : et sic a contrario sensu videmus talem scientiam consequi per se ad beatitudinem ; et conservari in Christo pro statu gloriæ consummalæ. Quæ satis evincunt distinctionem prædictorum luminum ; et cognitionem scientiæ infusæ non fuisse cognitionem prophetica, nec per se foraaliler Christum prophetam constituisse : in quo sensu negavimus sequelam. Nam quod alias Christus vere, et proprie propheta fuerit, constat ex dictis loco cit. Neque id negat

D. r I



D. Tho. in illo ox quæst. do verit. seel solum exclusit imperfectionem, quæ in aliis solet prophetiam comitari, nempe carentiani notitiæ, aut visionis rerum in Verbo, ut liquet ex ejus discursu : supponit enim Christum non cognovisse cogitationes corilium, et futura contingentia in se ipsis, sive extra Verbum (quqd tamen retractavit in hoc art. ut supra diximus num. 15), et tunc subdidit : *Christus cognovit ea in terbo, tl non cognitione prophetiæ : quia prophetia «I participatio quædam illius visionis, qua ridentur res in Verbo : quæ cum in Christo perfecta fuerit; imperfectio propheliæ* (nempe non videre in Verbo) *in illo locum non habuit.*

## DUBIUM III.

*Virum anima Chrisli per scientiam infusam cognoverit quiddilative et comprehensive entia supernaturalia creata.*

Superatis difficultatibus, quæ circa objecta vel determinate naturalia, vel saltem non determinate supernaturalia, in attinentia per scientiam infusam animæ Christi occurrebant, gradum jam facimus ad alia excellentiora objecta, quæ supernaturalia sunt. Talia vero appellantur, quæ excedunt vires, exigentiamque omnis naturæ creatæ, et creabilis, ut explicuimus tract. 1, disp. 4, dub. 3, num. 41. Et in hoc sensu Deus secundum modum, quem habet in se ipso, dicitur ens supernaturale : non quia propriæ naturæ connaturalissimus non sit; sed ob excessum supra omnem naturam creatam. Modo autem considerationem ad hujusmodi objectum non extendimus. Quare proposita difficultas solum per se respicit entia supernaturalia creata, ut in ejus titulo significatur. Porro illa etiam creata vocantur supernaturalia, quæ ordinantur mediate, vel immediate ad Deum secundum modum proprium, quem habet in semetipso : quippe supernaturalitas creata nequit consistere in aliqua infinitate, vel adæquatione cum Deo, sed in peculiari, et propria ejus imitatione. Ex hujusmodi autem entibus creatis supernaluralibus, quædam sunt absoluta, ut gratia sanctificans ; quædam vero relativa transcendentaliter, ut visio Dei, aut etiam prædicamentaliter, sicut aliquæ relationes : et rursus aliqua sunt accidentalialia, ut liquet in præmissis exemplis; aliqua autem substantialia, ut modus unionis hypostaticæ, juxta superius dicta

disp, 4, dub. I. Et hæc omnia sub dubii titulo comprehendimus : qui tamen referendus non est ad omnia entia supernaturalia possible, sed ad ea tantum, quæ in hac rerum providentia vel facta sunt, vel facienda, ut similem difficultatem versantes circa objecta naturalia observavimus dub. I in principio.

## § I.

*Expeditur difficultas aliquibus assertionibus.*

28. Dicendum est primo animam Christi per scientiam infusam cognoscere certo, et evidenter entia creata supernaturalia. Hæc est communis sententia Theologorum, ut observat Alvarez disp. 61, num. 3, et constabit ex dicendis num. seq. Probatur primo ex D. Thom. in hoc art. ubi docet Christum per hujusmodi scientiam cognovisse omnia, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt : sive pertineant ad donum sapientiæ, sive ad donum propheliæ, sive ad quodeumque donum Spiritus Sancti. Omnia enim istæc abundantius, et plenius cæteris cognovit anima Chrisli. Constat autem quod per revelationem divinam nobis innotescunt entia supernaturalia creata, et quod illa attingimus per lumen fidei, et per dona Spiritus Sancti. Hæc igitur omnia cognovit anima Christi per scientiam infusam. Quod evidentius adhuc tradidit opusc. 2, cap. 216, his verbis : *Sed quia Christus secundum humanam naturam non solum fuit reparator naturæ, sed et gratiæ propagator ; affuit ei etiam tertia cognitio, qua plenissime cognovit, quidquid ad mysteria gratiæ potest perlinere, quæ naturalem hominis cognitionem excedunt : sed cognoscuntur ab hominibus per donum sapientiæ, vel per spiritum propheliæ. Nam ad hujusmodi cognoscenda est in potentia intellectus humanus ; licet ab alliori agente reducat in actum. Nam ad naturalia cognoscenda reducitur in actum per lumen intellectus agentis : horum autem cognitionem consequitur per lumen divinum.*

Probatur secundo ratione S. Doctoris : nam dignitatem Christi decuit, quod capacitas, sive potentia, quam ejus anima habuit in ordine ad cognoscendum verum, reduceretur ad actum : ex quo principio in superioribus ostendimus animam Christi habuisse scientiam beatam et simul scientiam infusam, et per hanc cognovisse objecta naturalia tam in communi, quam in

Prima  
con.c, o'

D. Thom.

Ratio  
D Thom.



particulari, et tam existentia, quam fñiura. Sed anima Christi habuit potentiam, ut per scientiam infusam cognosceret certo, ot evidenter entia supernaturalia creata : siquidem alii beati talia objecti prædicta modo cognoscunt. Ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit certo, et evidenter entia supernaturalia creata.

Céûfir- l ' Confirmatur : nam Christus per scientiam infusam constitutus est aliorum Doctor, ut per prædictam scientiam potuerit alios docere, illuminare, et instruere circa mysteria fidei, inter quæ computantur omnia enim supernaturalia creata : sed ad perfectionem Doctoris pertinet cognoscere certo, et evidenter illa objecta, quorum notitia alios imbuir; ergo anima Christi per scientiam infusam certo, et evidenter cognovit entia supernaturalia creata. Nec proderit recursus ad solam scientiam beatam : quoniam prædictum magisterium non exercebatur proprie intra Verbum, nec erat de rebus prout in Verbo, sed de rebus in se ipsis : quocirca oportebat Doctorem illas in se ipsis cognoscere : quod pertinet ad scientiam infusam. Adde primo conveniens fuisse, quod Christus cognoverit ea, quorum causa fuit : sed Christus causavit in aliquo causæ genere omnia entia supernaturalia creata, quæ facta sunt vel facienda : nihil enim horum est, ad quod Christus non concurrir vel per modum finis, vel per modum efficientis physice, aut moraliter, ut satis constat ex dictis disp. præced. a num. 27, et Jocis ibidem relatis ; ergo anima Christi ea omnia cognovit, Cum igitur illa causaverit in se ipsis; sequitur, quod eadem in sc ipsis cognoverit : id vero non pertinet ad scientiam beatam, sed ad per se infusam. Rursus cognitio Christi non fuit obscura, nec fallibilis, ut omnes supponunt. Ergo de primo ad ultimum recte colligitur, quod anima Christi per scientiam infusam certo, et evidenter cognoverit entia supernaturalia creata. Adde secundo, quod si semel in anima Christi constituitur scientia per se infusa, ut constituendam esse tenet communis Theologorum sententia, quam statuimus disp. 17, num. 48, potissimum constituenda est in ordine ad illa objecta, quæ primario, et immediate tali scientiæ correspondent : hujusmodi autem sunt entia supernaturalia creata : quippe Deus in se pertinet ad scientiam beatam; et entia naturalia nOn respiciuntur primario a supernaturali scientia, qualis est illa, de qua

agimus : ergo scientia infusa animæ Christi potissimum, el principaliter attigit entia supernaturalia creata : cumque modus pro. prius scientiæ sil procodoro cum eviden- tia, et certitudine ; sequitur, quod' anima Christi per scientiam infusam cognoverit certo, et exidenter entia supernaturalia creata,

29. Dicendum est secundo cognitionem, smA quam anima Christi per scientiam infusam habuit de entibus supornaturalibus crea- tis, fuisse quidditativam. Sic manifeste colligitur ex D. Thom. in huc art, namD ubi/statuit, *omnia enim ista abundantius, et plenius exteris cognovit anima Christi*, statim subjunxit : *Ipsam tamen Dei essen- tiam per'hanc scientiam non cognovit, sed solum per primam* ( nempe beatam} *de qua supra dictum est quæst. præced. art. 1.* Ubi in eodom sensu (ne inconsequenter loquatur tradit alia entia cognosci ab anima Christi per scientiam infusam, in quo ab ejus attingentia excipit essentiam divinam. Certum aulem est, quod non expicit hujusmodi essentiam ut cognitam præcise quoad *an est* : siquidem anima Christi per scientiam infusam cognovit Deum trinum, et unum quoad *an est*, ul constabit ex dicendis dub. seq. et concedunt Auctores, quos in hac assertionone contrarios habemus. Præserlim cum cognitio divinæ essentiæ per se pertinens ad scientiam beatam non sit præcise quoad *an esl*, sed quidditative, ut omnes concedunt. Sentit itaque, et aperte docet, quod omnia alia entia creata supernaturalia cognita fuerint ab anima Christi per scientiam infusam, non solum quoad *an est*, sed etiam quidditative. Alias exceptio illa nullum effectum haberet : quippe quæ fieret in eo, quod aliis objectis minime concesserat. Idque magis constat ex testimonio opusc. 2, num. præced. relato, ubi affirmat Christum per scientiam infusam cognovisse mysteria gratiæ *plenissime* : non enim plenissime cognoscit objectum, qui illud non cognoscit quidditative, sed præcise quoad *an est*. Unde sic docent communiter Thomistæ. Nazarius controvers. Unica, quæst. 5, conci. 3. Arauxo dub. 2, conci. 4. N. Cornejo quæst. 11, disp. 1, dub. I. Cabrera disp. 5 in principio, Joan, a S. Thom. disp. 13, art. 1, g *fundamentum*, Godoi disp. 35, g 3. Gonet disp. 17, art. 3, conci. I. Labat disp. 7, dub. 2, § 2 circa finem, et alii. Quibus etiam consentiunt Durandus in 3, dist. 14, quæst. 3, num.

Nan- das. Anno. Cornej). Cabrm- JOUI.\*

Godai. Goael. Labat. Daran- das.

rabii, num. 6. Gabriel quæst. unica art. 2. 8im- >ufet rez disp. 27, sect. I in principio ( qui pro eadem sententia refert Scholasticos in 3, (list. 14, sed non omnes id affirmant). U'.ù. Valencia disp. I, quæst. 9, puncto 2, § 2. Algidius a Præsontat. tom. 2, lib. 11, quæst. 2, art. 3, § 7. Granados conrovers. I, tract. 8, disp. 3, sect. 4, conclus. 2. Lumbier quæst. 28, art. 1, num. 1368. Castillo disp. 15, quæst. 4, parte 3, et alii plures.

Probatur primo ratione D. Thom. in hoc art. qua generaliter usi sumus in omnibus dubiis tam pnesentis, quam procedentis disputationis, et potest huic materiæ sic applicari : decuit dignitatem animai Christi, quod potentia ejus intellectiva tam circa naturalia, quam circa supernaturalia reduceretur ad actum, ne prædicta anima imperfecta maneret ; sed in anima Christi fuit potentia obedientialis ad cognoscendum quidditative per scientiam infusam entia supernaturalia creata : ergo anima Christi de facto illa per scientiam infusam quidditative cognovit. Probatur minor : nam entia supernaturalia creata sunt cognoscibilia quidditative ab intellectu creato per scientiam infusam : neque enim assignari valet implicatio in eo, quod ita cognoscantur : ergo anima Christi fuit in potentia obedientiali ad cognoscendum quidditative per scientiam infusam entia supernaturalia creata. Declaratur hoc amplios : nam tum objectum cognoscitur quidditative, quando repræsentatur, et cognoscitur per propriam speciem, illud directe, et immediate quam ad suam es- Hiiam repræseutantem : sedentia supernaturalia creata possunt repræsentari per hujusmodi species : ergo possunt quidditative cognosci ab intellectu creato : atque ideo per scientiam infusam, quæ non attingit creaturas in Verbo, sed in se ipsis, sive per proprias species. Major et utraque consequentia patent. Et minor ostenditur : nam quæ sunt finit®, et limitatæ cognos- dhilitatis, queunt repræsentari per species creatas, quæ immediate, et primario ordinentur ad manifestandum eorum essentias : quippe ad repræsentandum objectum finitum in se salis superque est species creata, et finita. Qua ratione omnia alia objecta finita sunt quidditative repræsen- ubilia per proprias species creatas, ut inductive potest ostendi. Atqui cuncta entia supernaturalia creata important finitam, et limitatam cognoscibilitatem ; si-

quidem sunt entia finita, et limitata, ut ex se liquet. Ergo omnia entia supernatu- ralia creata possunt repræsentari per crea- tas species, quæ immediate, et primario ordinentur ad eorum manifestationem. Quod vero talia objecta supernaturalia sint, solum probat eorum repræsen- lationem, sive manifestationem fieri debere per supernaturales species ; quod non negamus : sed tales sunt, quæ scientiæ infusæ deser- viunt.

30. Respondent Adversarii, quod licet hujusmodi entia supernaturalia creata sint finitæ entitatis, et cognoscibilitatis; nihi- lominus eorum plura important rationes formales, quæ nequeunt quidditative repræsentari, et cognosci, quin Deus etiam quidditative repræsenletur et cognoscatur. Cum autem Deus ita repræsentari, et cognosci nequeat nisi in beatifica visione, ad quam essentia divina concurrir per modum speciei intelligibilis : fit, quod plura horum entium non possint quiddita- tive repræsentari, et cognosci nisi per talem visionem, non autem per aliam inferiorem notitiam. Assignant autem hujusmodi entia, quæ vel sunt formalis participatio naturæ divinæ, ut gratia sanctifi- cans, vel important respectum immediatum ad Deum, tanquam ad terminum, a quo specificantur, ut visio beatifica. Impossi- bile enim apparet cognoscere quidditative participationem formalem alicujus prædici- cati non cognoscendo quidditative ipsum prædicatum ; aut cognoscere quidditative relationem ad aliquem terminum, quin terminus ipse quidditative cognoscatur.

Sed non satisfacit hæc responsio, nec consequenter procedit. Nam juxta illam quamvis aliqua entia supernaturalia creata nequeant quidditative extra Deum cognosci ob peculiares rationes, quibus vel partici- pant prædicatum divinum, vel respiciunt Deum tanquam terminum immediatum : nihilominus generaliter non repugnat entia supernaturalia ex communi conceptu supernaturalitatis cognosci quidditative extra Deum, ut ipsa responsio supponit. Et pro- fecto quis negabit lumen superius, quale est lumen scientiæ infusæ, posse cognos- cere aliquem actum supernaturalem longe inferiorem, v. g. actum supernaturalem temperantiæ, qui nec est formalis partici- patio Dei, nec ipsum respicit immediate? Idemque argumentum de aliis entibus supernaturalibus adhuc imperfectioribus fieri valet. Supposito autem, quod ex communi

Adversa- riorum occur- sus.

Proster- nitur.



conceptu supernaturalitatis non repugnet cognitio quidditativa entium supernaturalium, et repraesentatio immediata eorum per species proprias creatas; non est, cur similis cognitio, ac repraesentatio repugnet in particularibus entibus ejus ordinis. Quod ostenditur manifestando simul inconsequentiam adhibit® responsionis : quia nullo ens supernaturale potest quidditative cognosci, quin cognoscatur distinctio essentialis illius ab ente naturali, quæ sila est in eo, quod ens supernaturale ordinatur mediate, vel immediate ad Deum secundum modum proprium, quem in se habet, ut a limine dubii observavimus : naturalia enim dicuntur, quæ congruunt creaturis secundum modum suum ; supernatural;^ vero vocantur, quæ eis conferuntur ultra modum proprium, imitando modum superiorem, quo perfectiones habent esse in Deo. Unde impossibile est cognoscere quidditative aliquod ens supernaturale absque habitudine ad Deum. Et tamen aliquod ens supernaturale potest quidditative extra Deum cognosci, quin cognoscatur quidditative ipse Deus, qui est terminus prædictæ habitudinis, ut prædicta responsio admittit. Ergo pari ratione quodlibet ens supernaturale potest extra Deum quidditative cognosci, licet ipse Deus quidditative non cognoscatur. Probatur consequentia : nam ideo aliqua entia supernaturalia possunt quidditative extra Deum cognosci, non cognito ipso Deo quidditative, quia præiicta entia non constituuntur intrinsece ex ipso Deo tanquam ex prædicato essentiali, licet ipsum respiciant tanquam terminum extrinsecum : sed omnia entia supernaturalia creata eodem modo se habent : quippe nullum ex Deo intrinsece constituitur, licet illum respiciant tanquam terminum, ad quem dicunt respectum imitationis, vel alterius rationis : ergo quæ ratione aliqua entia supernatnralia creata possunt extra Deum quidditative cognosci, non cognito quidditative ipso Deo; eadem etiam ratione, et modo possunt alia entia supernaturalia extra Deum quidditative cognosci, quamvis ipse Deus quidditative non cognoscatur.

Ulterior. 31. Quod magis firmari, et explicari potest destruendo fundamentum evasionis desumptum ab exemplis eorum entium supernaturalium, quæ sunt participationes Dei, vel relationes ad Deum in se. Quoniam licet ubi participatio est univoca, impossibile sit cognoscere quidditative par-

ticipans, quin cognoscatur, aut saltem cognosci possit quidditative participatum; oppositum tamen contingit, cum participatio est præcise analogica. I t enim participatio sit univoca, requiritur, quod participans, et participatum sint ejusdem rationis : quomodo ignis productus comparatur ad ignem producentem, et filius generatus ad generantem : atque ideo cognitio quidditativa participantis est etiam, aut saltem esse potest cognitio quidditativa participati. Sed ad participationem analogam non requiritur, quod participans, et participatum sint ejusdem rationis ; quin requiritur, quod divers® rationis sint : nam id, quod simpliciter, et per essentiam est in participato, solum habet esse in participante secundum quid, et per quandam imitationem : unde cognitio quidditativa participantis non est cognitio quidditativa participati, sed illud præcise attingit in participante sicut in eliectu, et quoad *an esi*. Ex qua radice provenit, quod beet omne ens creatum sit ens per participationem, sive participatio primi entis, quod est Deus : quia tamen hæc participatio non est univoca, sed analogica ; potest creatura quidditative cognosci, et de facto lumine naturali cognoscitur, quin ex vi hujus cognoscatur, aut cognosci possit Deus quidditative, sed solum quoad *an est*, et quantum in tali effectu resplendet. Ad rem ergo : quamvis gratia habitualis, sive sanctificans sit participatio formalis naturæ divinæ sub conceptu naturæ (et idem intellige de aliis quibusdam entibus supernaturalibus in ordine ad aliqua prædicata divina';; tamen hæc participatio non est, nec potest esse univoca : implicat enim, quod Deus, et creatura in aliquo prædicato univoce conveniant ; sed est precise analogica, et secundum quandam imitationem, quatenus sicut natura divina est principium videndi, et amandi Deum in se. ita gratia est principium operationum, quibus Deum videmus, et amamus, ut fuse explicuimus tract. 14, disp. 4, dub 1. Quare ex eo, quod gratia habitualis extra Deum, sive per scientiam creatam quidditative cognoscatur ; non sequitur, quod Deus ita cognoscatur, aut cognosci possit: sed solum infertur, quod cognoscatur quantum relucet in illo eliectu, et quatenus est exemplar extrinsecum, quod gratia imitatur, et denique quoad *an esi*. Et consequenter ex connexionem, quam gratia habet cum Deo, sicut participans cum participato,



icipato, minimo impeditur gratiam repraesentari, el cognosci quidditative, Deo non ita cognito.

Cati-  
•»îtr Undo facilius dispellitur, quod dicitur de aliquibus entibus supernaturalibus, quæ se habent tanquam relationes transcendentales ad Doum, et ab ipso specificuntur, ut sunt actus visionis, et amoris. Quoniam ad cognoscendum quidditative respectum ad aliquem terminum non requiritur, quod ipso terminus quidditative, el per propriam speciem cognoscatur : sed satis est cognosci quoad *an esi*, sive quod respectum terminat : quod est attingere illum non in esse entis, et secundum quod in se habet, sed in esse termini, et quatenus terminat respectum ad se. Id vero licet pluribus exemplis explicari posset, satis confirmatur, et declaratur sequenti : etenim Angelus (præcisive a peccato, et etiam a statu gratiæ), habet amorem Dei finis naturalis, quo ipsum diligit absolute, et efficaciter super omnia, ulex professo ostendimus tract. 14, disp. 2, dub. 3, §3, et ex Auctoribus, quæ modo impugnamus, nominatim docent Bannez, et Alvarez relati ibidem num. 99. Prædictus itaque amor respicit primario Deum sub ratione ultimi finis naturalis, et ab eo sicut a termino per se inspecto specificatur. Et tamen Angelus cognoscit quidditative prædictum amorem sicut et quaslibet operationes proprias naturales ; quin propterea cognoscat quidditative Deum, qui est terminus illius amoris, et relationis transcendentalis, sed præcise quoad *an esi* : repugnat enim Deum quidditative nisi in visione beata, et per essentiam suam sicut per speciem cognosci. Falsum itaque assumunt Adversarii, dum causantur actus supernaturales visionis, vel amoris Dei non posse quidditative cognosci per scientiam infusam, quia Deus per talem scientiam quidditative non cognoscitur. Sufficit igitur ad quidditativam cognitionem talium actuum, et similium entium cognoscere Deum quantum ad *an ul*, sive cognoscere, quod Deus secundum id, quod est in se, terminat illos actus ; licet illud, quod habet in se, non appareat quidditative, sive per speciem propriam. Idque magis declaratur intorquendo præmissum exemplum : nam sicut amor caritatis specificatur a Deo fine ultimo supernaturali, illumque respicit per se primo ; sic amor naturalis absolutus, et efficax Dei super omnia specificatur a Deo ultimo fine naturali, et illum per se primo attingit :

eed per scientiam naturalem Angeli potest ille amor naturalis quidditative cognosci, quin per talem scientiam cognoscatur quidditative Deus ultirnis finis naturalis, sed præcise quoad *an est*, et in esse terminalis actus : ergo pari ratione per scientiam infusam potest cognosci quidditative amor supernaturalis Dei, licet ipse Deus non cognoscatur quidditative per talem scientiam, sed duntaxat quoad *an esi*, et in esse termini talis amoris : id enim paritatis ratio convincit.

32. Probatur secundo eadem assertio ex concessis ab Adversariis in hac materia : nam Christus per scientiam infusam cognovit certo, et evidenter entia supernaturalia, ut ipsi nobiscum docent, et constat ex dictis in prima assertione : ergo cognovit prædicta entia quidditative. Hæc consequentia, quæ ex vi formæ generaliter non teneret, probatur ratione materiæ : nam ut Christus per scientiam infusam non cognoscendo quidditative entia supernaturalia cognosceret illa evidenter, et saltem quoad *an esi*, deberet per talem scientiam aliquid quidditative cognoscere, quod connectrelur cum entibus supernaturalibus, et duceret in eorum notitiam. Si enim nec cognoscit illa quidditative, nec ulterius cognoscit quidditative aliquid cum ipsis connexum ; non apparet, qua via, vel medio illa cognoscat evidenter, et salte quoad *an esi*. Sicut a contrario sensu salvant Theologi, quod Christus per scientiam infusam cognoverit evidenter mysterium Trinitatis quoad *an est*, quia per scientiam infusam cognovit quidditative aliquos effectus, qui connectuntur cum tali mysterio, ut dub. seq. videbimus. Atqui supposito, quod Christus per scientiam infusam non cognoverit quidditative entia supernaturalia, non potuit quidditative cognoscere aliquid aliud, quod talibus entibus connecteretur, et in eorum duceret cognitionem. Ergo si entia supernaturalia quidditative, et per proprias species non cognovit ; nullo modo potuit illa cognoscere evidenter adhuc quoad *an csl* : et e converso si illa cognovit evidenter, ut Adversarii concedunt, pariter potuit illa quidditative cognoscere.

Minor hujus discursus ostenditur : quoniam præler omnia entia supernaturalia, de quibus agimus, non occurrunt, nisi vel Deus, qui est ens supernaturale increatum, vel omnia entia naturalia, ut est per se manifestum. Sed scientia infusa animæ Christi

A lind  
Pr®as'  
senione  
moti-  
vum.



non potuit Deum quidditative cognoscere : tum quia non attingit Deum in se ipso, quod est proprium scientiæ beata) : tum quia utitur speciebus creatis, quarum nulla Deum intelligibilité! continet, uec quidditative représentai. Rursus quamvis scientia infusa cognoscat quidditative omnia entia naturalia tam in communi, quam in particulari, ut dub. 1 statuimus ; hæc tamen non connectuntur cum entibus supernaturalibus, nec ducunt in eorum notitiam; cum entia supernaturalia sint supra omnem exigentiam naturæ tam creatæ, quam creabilis. Unde experimento compertum est, quod licet entia naturalia nedum quidditative. sed etiam comprehensive cognoscantur, non inducunt notitiam evidentem entium supernaturalium quoad *an es!*, ut patet in Angelis, et Philosophis. Alioquin per vires naturæ possemus deprehendere possibilitatem gratiæ, et aliorum entium supernaturalium : quod esse falsum, et erroneum ostendimus Tract. 7, disp. 7. dub. 6, et tract. 14, disp. 3, dub. 1. Ergo supposito, quod anima Christi per scientiam infusam non cognoverit quidditative entia supernaturalia, ut docent Auctores contraria?, opinionis ; impossibile fuit, quod cognoverit quidditative aliquid aliud prædictis entibus connexum, et conducens ad evidentem ipsorum notitiam quoad *an esi* : quam tamen Auctores illi concedunt. Qui ulterius nequeunt nisi inconsequenter dicere animam Christi per scientiam infusam cognoscere entia naturalia, non solum secundum naturalem, sed etiam obedientialem potentiam, ut dub. 1 statuimus ; quo pacto connectuntur eulibus supernaturalibus, et queunt inducere evidentem notitiam quoad *an est*. Quoniam licet res vere ita se habeat : nihilominus juxta eorum principia dici non valet, quod scientia infusa cognoscat quidditative potentiam obedientialem : hæc enim importat subordinationem ad Deum supernaturalem agentem, et habitudinem ad supernaturales effectus. Affirmant autem prædicti Auctores rem essentialiter alicui termino, aut principio annexam non posse quidditative cognosci, quin eodem modo quidditative principium, et terminus cognoscantur. Quare si entia supernaturalia nequeunt per scientiam infusam quidditative cognosci, ut ipsi docent ; sequitur, quod nec potentia obedientialis possit quidditative cognosci ; atque ideo nec emia naturalia, quatenus potentiam obedientialem important. Nullum itaque, relinquitur

modium ad cognoscendum evidenter entia supernaturalia, evidentia quod *an est*, quam ipsi salvare contendunt.

33. Nec satisfacit primo, si dicatur evidentiā hanc quoad *an esi*, quam Auctoret illi attribuunt scientiæ infusæ respectu objectorum supernaturalium, non esse evidentiam rei, sed evidentiam in attestante, sive divinæ revelationis. Nam contra hoc est : nam si semel repugnat, quod anima Christi per scientiam infusam habuerit evidentiam objectorum supernaturalium in se ipsis, et secundum proprias species; pariter repugnat, quod habeat evidentiam in attestante, sive divinæ revelationis. Id quod ex præmisso discursu manifeste convincitur : nam ut quis habeat evidentiam divinæ revelationis, seu locutionis, habet videre vel ipsam revelationem divinam ex parte recti, qua ratione est actus Dei increatus; vel saltem aliquem effectum cum tali revelatione essentialiter connexum : aliter enim non apparet, qualiter quis evidenter cognoscat Deum sibi loqui, ut declaravimus tract. 17, disp. 2, dub. 1, num. 5. Sed ut illi Auctores dicunt, anima Christi per scientiam infusam non cognovit evidenter Deum in se, nec aliquem effectum cum Deo essentialiter connexum : ergo non cognovit objecta supernaturalia evidentia in attestante, sive divinæ revelationis. Adde evidentiam divinæ revelationis aliquid testificantis relinquere objectum obscurum, sive non apparens simpliciter in se ipso : unde notitia talis objecti innitens præcise divinæ revelationi, quamvis evidenter cognitæ, est simpliciter obscura, imperfecta, et pertinens ad fidem, ut late ostendimus loco cit. a num. 7. Ergo si cognitio, quam anima Christi per scientiam infusam habuit do entibus supernaturalibus creatis, fuit evidens evidentia solius revelationis ; sequitur, quod absolute non fuerit evidens, sed potius obscura, et ad fidem pertinens. Quod Christi statum, et dignitatem non decet.

Nec iterum satisfacit, si dicatur cum Alvarez cognitionem scientiæ infusæ in anima Christi adjuvari, et fieri evidentem ex adjuncto lumine gloria?. Non, inquam, satisfacit, sed efficaciter refellitur a Joan, a S. Tho. ubi supra. Cum enim dicitur scientiam infusam adjuvari a scientia beata in attingentia objectorum supernaturalium ; vel sensus est ita adjuvari, ut cognoscat prædicta objecta, vel non ita, ut ea cognoscat ? Si dicatur hoc ultimum, frustra dicitur

dicitur adjuvari; siquidem talia objecta uqn cognoscuntur por scientiam infusam, sed per beatam : si autem dicatur primum, ulterius inquirimus, an scientia infusa ita adjuvetur, ut objecta supernaturalia cognoscat in Verbo, an vero ut illa cognoscat iu se ipsis, et per propilas species, Primum ost impossibile : quia cognoscere resin Verbo, sive per essentiam Dei unitam in ratione speciei intelligibilis sic est proprium scientiæ boalæ, ul omni altori creatæ cognitioni repugnet. Aliunde vero superlluū foret habere eam cognitionem por scientiam infusam; siquidem eadem, ot perfectiori modo habetur per scientiam beatam. Tenendum itaque est secundum, quod scientia infusa animæ Christi beatam in oī supponens, cognoscat objecta supernaturalia in se ipsis, sive per proprias eorum species : et hæc est assertio nostra. Quam denique (ut alia omittamus), confirmare in prædicto sensu possumus ex D. Tho. infra art. 6, ubi agens de lumine scientiæ infusæ inquit : *Ad tertium dicendum, quod lumen divinitus infusum est temmunis ratio inlelligendi ea, quæ divinité revelantur : sicut el lumen intellectus agentis eorum, quæ naturaliter cognoscuntor. El ideo oportuit esse in anima Christi prvprias species singularum rerum ad cognoscendum cognitione propria unumquodque*. Sensit itaque cognitionem scientiæ infusæ nec fuisse præcise per evidentiam in solo exirinseco Dei testimonio, nec fuisse per manifestationem in Verbo : sed per proprias singularum rerum species, unumquodque in se ipso repræsentantes,

34. Dicendum est tertio animam Christi per scientiam infusam cognovisse comprehensive entia supernaturalia creata. Non promus plures pro hac assertione referre : quia non multi sunt, qui hanc difficultatem attingant, et discutiant. Sed tamen ex relatis num. 29 pro nobis stant B\* y, Cornejo ubi supra, et specialiter in resp. £ id 2. Lumbier art. 7, num. 1445. Godoi § ff. I. Gonet conci. 2. Et potest suaderi primo µ eiD.Tho. opusc, cit. num. 28, ubi docet mimam Christi per hujusmodi scientiam 'ii cognovisse *plenissime* mysteria gratiæ : nam cognitio quæ comprehensiva non est, nequit appellari plenissima ; siquidem potet excogitari alia major, et plenior, et praesertim comprehensiva. Deinde probatur ratione D. Tho. in hoc art. quam adeo \*æpe prosecuti sumus : quia anima Christi foil in potentia obedientiali ad cognoscen-

dum comprehensive entia supernaturalia extra Verbum, Hive in se ipsis, et per scientiam infusam : ergo de facto illa comprehensive cognovit. Consequentia patet : quia decuit potentiam animæ Christi reduci ad actum, ne maneret imperfecta. Antecedensautem suadetur : quia entia supernaturalia creata sunt cognoscibilia comprehensive extra Verbum; siquidem hujusmodi cognoscibilitas nullam importat infinitatem nec in cognoscente, nec in objecto cognito : ergo anima Christi fuit in potentia ad cognoscendum comprehensive entia supernatural creata extra Verbum, sive in se ipsis.

Confirmatur primo : nam entia supernaturalia creata possunt extra Verbum cognosci quidditative : ergo et comprehensive. Antecedens constat ex dictis a num. 28. Et consequentia probatur ; nam ideo talia entia possunt cognosci extra Verbum quidditative, quia important cognoscibilitatem quidditativam finitam, et intellectui creato , ejusque speciebus commensuralam : sed etiam important cognoscibilitatem comprehensivam finitam, et intellectui creato, et speciebus creatis commensuratum : ergo possunt cognosci extra Verbum comprehensive. Suadetur minor ; quoniam cognoscibilitas comprehensive sita est in eo, quod objectum sit adæquate cognoscibile, quantam petit ex sua natura, sive quo.l possit cognosci tam intensive, quam extensive secundum omnia, quæ intrinsece importat : sed hæc omnia in entibus supernataralibus creatis sunt quid finitum, et limitatum, sicut et eorum entitas : ergo entia supernaturalia creata important cognoscibilitatem finitam, atque ideo creato intellectui, et creatis speciebus commensuratum.

35. Confirmatur secundo : quia entia naturalia possunt comprehendi ab intellectu creato per lumen naturale, et species naturales repraesentantes illa objecta in se ipsis : ergo pariter entia supernaturalia creata possunt comprehendi ab intellectu creato per lumen supernaturale, et per species infusas repræsentantes alia objecta in se ipsis. Antecedens est certum, ut patet in Angelis, et constat ex dictis tract. 7, disp. 6, dub. 3, et disp. 7, dub. 2. Consequentia vero probatur a paritate : quia ex una parte ita se habent objecta naturalia ad virtutem cognoscitivam naturalem , sicut supernaturalia objecta se habent ad virtutem supernaturalem co-



gnoscitivam : et ex alia parte sicut objecta naturalia habent cognoscibililatē linitam, cui virtus finita cognoscitiva commensurari possit ; sic etiam supernaturalia entia creata habent finitam cognoscibilitatem, cui supernaturalis virtus cognoscitiva sufficienter commensuratur. Ergo qua ratione objecta naturalia possunt comprehendī ab intellectu creato per lumen naturale, et species naturales repræsentantes talia objecta in se ipsis ; eadem etiam ratione entia supernaturalia creata possunt ab intellectu creato comprehensivè cognosci per virtutem supernaturalem, et species infusas, quæ talia entia repræsentent in se ipsis.

Terno. Confirmatur tertio : quia anima Christi per scientiam infusam cognovit comprehensive aliquod en upernaturale creatum : ergo et omnia entia supernaturalia creata. Antecedens videtur evidens : quoniam dantur aliqua entia supernaturalia creata, quæ nec in esse entis, nec in esse objecti excedunt scientiam infusam Christi Domini, ut in actibus virtutum moralium supernaturalium perspicuum est : isti enim neque ex parte ordinis, aut generis, neque ex parte differentiæ specificæ habent in quo excedant scientiam infusam vel in esse rei, vel in esse cognoscibilium, ut facile consideranti constabit : ubi autem datur hæc adæquatio, aut potius inferioritas ex parte objecti, potest objectum comprehendī, ut in omnibus, quæ sub comprehensione cadunt, inductive valet ostendi : ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit comprehensive aliquod ens supernaturale creatum. Consequentia vero probatur, præcludendo simul adversariorum effugia, et diruendo eorum motiva : nam si semel ex genere non repugnat, quod objecta supernaturalia creata cognoscantur ab anima Christi per scientiam infusam, ut ostensum est ; quod omnia alia similiter comprehendantur, nequit repugnare nisi vel ob excessum, quem talia objecta habent supra scientiam infusam, sicut gratia sanctificans est illa perfectior ; vel propter specialem habitudinem ad Deum sicut ad terminum specificativum, qualem importat visio beatifica : sed ex his capitibus non repugnat, quod talia entia comprehendantur per scientiam infusam : ergo, etc. Suadetur minor : nam in primis scientia beata, seu visio Dei in se est minus perfecta, quam gratia habitualis, ut diximus tract. 14, disp. 4, dub.

I, num. III, et nihilominus scientia beata cognoscit comprehensivo gratiam habitualement. Similiter Angelus inferior est minus perfectus, quam Angelus superior: quo non obstante Angelus inferior cognoscit comprehensive superiorem, ut ostendimus tract. 7, disp. 6, dub. 3. Ergo ei eo, quod aliqua entia supernaturalia creata sint magis perfecta, quam scientia infusa, non sequitur, quod nequeant per illam comprehensive cognosci. Præterea modus unionis hypostaticæ importat immediatam habitudinem ad Verbum in se ipso : et tamen comprehenditur per scientiam beatam. Amor etiam naturalis, quo Angelus diligit Deum naturalem finem super omnia, respicit Deum tanquam terminum, et objectum immediatum : et nihilominus talis amor cognoscitur comprehensive ab ipso Angelo. Ergo quod aliqua entia dicant habitudinem immediatam ad Deum sicut ad terminum, a quo specificantur; minime probat, quod nequeant per cognitionem creatam et scientiam infusam comprehendī. Sicut enim talia entia valent quidditative cognosci, quin terminus quidditative cognoscatur : sic etiam possunt comprehendī, licet non comprehendatur eorum terminus, ut magis ex solutione argumentorum constabit.

## § II.

### *Refertur sententia pnmæ assertioni contraria.*

36. Adversus primam nostrarum assertionum sentiunt Alexander, 3 p. quæst. 13, membro 1 et 2. Altisiodorensis lib. 3, summæ tract. 1, cap. 5, et alii qui censent animam Christi per scientiam infusam non cognovisse modum unionis hypostaticæ in humanitate receptum; sed ad hujusmodi cognitionem constituendam esse in Christo aliam scientiam, quam vocant unionis. Hoc autem probant : quia mysterium Incarnationis, et quæ ad ipsum intrinsece pertinent, uti est modus unionis hypostaticæ, sunt ordinis superioris tam respectu naturæ, quam respectu communis gratiæ, et omnium entium supernaturalium creatorum : ergo petit attingi per scientiam superiorem ad omnes habitus, qui comitantur gratiam, ut est scientia infusa : et consequenter anima Christi non cognovit evidenter suam unionem hypostaticam per scientiam infusam, sed per aliam superio-

rem;

rem; et ejusdem ordinis cum tali unionē. Probatur ultraquo consequentia : quia, ut est Vulgare Philosophorum axioma, unumquodque sicut se habet ad esse, sic se habet ad cognosci : eo quod cognoscibilitas esi passio entis; si ergo modus unionis hypostaticæ est superior ad omnia entia tam naturæ, quam gratiæ communis ; sequitur, quod debeat attingi per habitum superiorem, et specialem.

Sed hauc opinionem communiter refellunt Theologi, ut videri potest apud Cajet, in prolog, ad hanc 3 partem. Medinam quæst. 1, introduce Arauxo dub. 1 præambulo. Et quidem merito : quoniam habitus non multiplicantur penes objecta materialia, et inadæquata, licet inæqualia sint, et se excedant in perfectione; sed habent unitatem, aut multiplicatē penes unitatem, aut multiplicatē rationis, *sub qua* attinguntur. Atqui modus unionis hypostaticæ potest cadere sub eadem ratione, *sub qua* attinguntur alia entia ab anima Christi per scientiam. Ergo per eundem habitum scientiæ infusæ, per quem anima Christi cognovit alia entia naturalia, aut supernaturalia, potuit etiam attingere modum unionis hypostaticæ ; quin opus sit pro his effectibus plures habitus multiplicare. Consequentia patet. Et minor suadetur : nam habitus scientiæ infusæ attingit objecta secundum universalem rationem entis abstrahentis entitative a naturali, et supernaturali ; manifestabilis tamen in se ipso, sive per propriam speciem : sed sub hac ratione cadit modus unionis hypostaticæ; cum sit quidam modus creatus manifestabilis in se ipso per propriam speciem, sicut alia entia creata naturalia, vel supernaturalia : ergo prædictus modus cadit sub eadem ratione, *sub qua* alia entia attinguntur ab anima Christi per scientiam infusam. Major denique ostenditur : nam ob principium in ea propositum una esi fides Catholica, qua credimus revelata a Deo; quamvis hæc plurima sint, et se in perfectione excedentia, utputa, Deus, creatura, substantia, accidens, naturalia, et supernaturalia, temporalia, et æterna : cadunt enim hæc omnia sub eadem ratione *sub qua*, sive motivo divinæ revelationis. Et ob idem etiam principium unus esi habitus Theologiæ, quo hæc omnia attingimus procedendo ad revelationes : cadunt enim sub eodem motivo divinæ revelationis mediatae. Oportet itaque, ut assignetur unitas, aut multiplicitas habi-

tus attendi ad unitatem, aut multiplicatē rationis formalis sub qua attingit objecta.

Ad hæc : Deus secundum se, et Deus ut homo, sive Christus, et puræ creaturæ non minus distinguuntur in esse diligibilium, quam in esse cognoscibilium; et ntrobique important excessum, et inæqualitatem inter se : et hoc non obstante unus habitus charitatis sufficit ad hæc omnia diligenda : nec enim imaginandum est, quod anima Christi una charitate dilexerit Deum, et alia charitate dilexerit se, aut modum unionis hypostaticæ, et alia charitate dilexerit creaturas : ergo pariter unus habitus scientiæ infusæ fuit Christo sufficiens ad cognoscendum prædicta objecta. Probatur consequentia tum a paritate : tum ex eo, quod ideo una charitas sufficit ad ea omnia diligenda, quia cuncta illa cadunt sub eadem ratione bonitatis divinæ : sed etiam omnia illa objecta cadunt sub eadem ratione revelationis divinæ manifestantis illa extra Verbum : ergo omnia possunt attingi per eundem habitum scientiæ infusæ.

Unde ad fundamentum oppositum respondetur. concesso antecedenti, negando utramque consequentiam : jam enim ostendimus, qualiter res diversissimi, et inæqualis ordinis, ac perfectionis queant ad eundem habitum pertinere, et per idem lumen attingi. Ad probationem autem in contrarium dicendum est sensum illius axiomatis solum esse, quod sicut unumquodque habet entitatem, sic etiam habet veritatem, sive cognosci passivum, eo quod veritas est passio entis. Sed tamen aliunde sumitur unitas, aut pluralitas entis ; et aliunde unitas, aut pluralitas objecti in esse cognoscibilis comparative ad lumen : nam ad hoc posterius non solum attenditur entitas rei cognitæ sed magis modus, et ratio sub qua terminat luminis habitudinem. Unde sicut ob hanc causam eadem materialiter enlitas potest pertinere ad diversos habitus cognoscitivos : quia attingitur secundum diversas rationes : quemadmodum idem homo cognoscitur per Philosophiam, per Metaphysicam, per fidem, et scientiam infusam : sic etiam plura materialiter entia queunt pertinere ad eundem habitum : quia cognoscuntur sub eadem ratione, quo pacto Deus, et creaturæ attinguntur per Metaphysicam, et per fidem. Et hoc eodem modo licet modus unionis hypostaticæ sit diversus ab omnibus aliis

Destructor  
oppositum  
fundamentum.



entibus creatis, iliaque simpliciter excedat  
In esse emis: potest nihilominus in esse  
objecti cadere sub eadem ratione allingi-  
biiis. et perlinere ad eundem habitum :  
sicut nemo negat, quod talis modus, et  
taliam entia creata attingantur, et credantur  
per eandem fidenr catholicam. Sic igitur,  
et ob eandem proponionabiliter rationem  
possunt ah anima Christi attingi per eun-  
dem habitum scientiæ infusæ.

ncpjicj. 37 gēj replicabis (et sit secundum ar-  
gumentum), quia magis distat ordo hypos-  
taticus ab ordine grati®, quam ordo grati®  
ab ordine natur® ; sicut magis distat Deus  
a creatura, quam una creatura, licet ex-  
cellens, ab alia, ut satis constat ex dictis  
a nobis disp. I, dub. 3; sed propter illam  
distantiam ea, qu® sunt ordinis grati®,  
nequeunt cognosci per lumen ordinis na-  
tur®, ut ostendimus tract. Ii, disp. 3,  
dub. 1; ergo ob maiorem distantiam ea,  
qu® sunt ordinis hypostatici, non poterunt  
cognosci per lumen ordinis gratiæ, cujus-  
modi est habitus scienti® infusæ; atque  
ideo scientia infusa anim® Christi non co-  
gnovit evidenter modum unionis hyposta-  
tic®.

Regen- Respondetur hoc argumentum exces-  
ppponen- sive probare, et se destruere : nam vel  
anima Christi aliquo lumine cognovit  
evidenter modum unionis hypostatic® ;  
vel non? si dicatur hoc ultimum : profecto  
sequitur, quod nec illum cognoverit per  
eam scientiam, quam Auctores relati vo-  
cant ordinis hypostatici, dislinguuntque  
tam a scientia infusa, quam a Theologia :  
et sic propriam propositionem evertunt.  
Si autem illum aliquo lumine cognovit;  
ulterius inquirimus, an lumine increato,  
vel creato? Primum affirmari non potest  
ob ea, qu® cum communi Theologorum  
sententia statuimus disp. 17, dub. 2 et  
3. Tenendum igitur est, quod anima Christi  
aliquo lumine creato cognoverit evidenter  
modum unionis hypostatic®. Et tunc appa-  
ret excessus, et debilitas argumenti : quia  
ex luminibus creatis nullum est perfectius,  
quam lumen glori®, ul convincitur ex  
præstantia objecti, quod immediate attingit,  
Deum videlicet in se ipso : et tamen si  
aliquid valet argumentum, probat animam  
Christi nec per lumen glori® cognovisse  
evidenter modum unionis hypostatic® :  
quippe illud lumen est lumen ordinis gra-  
ti®, aique ideo inferioris ordinis ad ordi-  
nem hypostaticum : sequitur ergo, quod  
anima Christi nullo lumine creato cogno-

verit evidenter prædictum modum. Et pro-  
fecto quodcumque lumen illi Auctores awl-  
gnent, erit inferius respectu modi unionis;  
quippe modus hic conjungit physice Deo, il-  
lumque physice per modum termini attingit  
; lumen autem illud ab eis assignatum  
non respicit immediate Deum, sed modum  
unionis, qui est aliquid creatum. Reta-  
buntur itaque in difficultatem, quam no-  
bis opponunt, illamque nobiscum debent  
diluere.

Ad quam tamen facile respondetur omit-  
tendo præmissas, et negando utrauique  
consequentiam : quoniam ordo grati® tam  
in esse entis, quam in esse cognoscibilis  
excedit ordinem natur® : sed ordo hypos-  
taticus licet in esse entis excedat ordinem  
grati®, non tamen in esse cognoscibilis.  
Et ratio disparitatis quantum ad hanc dif-  
ferentiam in esse cosnoscibilis est : nam  
ordo natur® solum concurrit ad cognitio-  
nem secundum potentiam naturalem, cui  
præcise debentur lumen, et species ordinis  
naturalis : hæc autem insufficientia sunt  
ad repnesentandum, et attingendum super-  
naturalia entia, qualia sunt ordinis gratiæ :  
quocirca hic ordo excedit natur® ordinem  
tam in esse entis, quam in esse cognosci-  
bilis. Cæterum ordo grati® concurrit ad  
cognitionem secundum potentiam obedien-  
tialem. in qua est capacitas ad cognos-  
cendum omnia, qu® excedunt naturæ or-  
dinem, sive illa pertineant præcise ad  
ordinem grati® communis, sive specient  
etiam ad ordinem hypostaticum : quippe  
horum omnium cognitio potenti® obedien-  
tiali respondet. Gura autem potentia obe-  
dientialis reducat ad exercitium co-  
gnoscendi per gratiam eam elevantem, et  
habitus eidem grati® sicut radici commensuratos;  
fit, quod gratia cum his habitibus  
ordinem hypostaticum tanquam objectum  
attingat : et consequenter, quod licet ordo  
grati® excedatur ab ordine hypostatico in  
esse entis, non tamen in esse cognoscibi-  
lis ; sed potius habeat debitam commensurationem  
, et proportionem ad ipsum in  
ratione objecti attingendum. Quod demons-  
trative, ut putamus, declaratur in hunc  
modum : etenim Deus ut homo non est  
altius, aut perfectius objectum, quam Deus  
in se : et tamen ad cognoscendum eviden-  
ter Deum in se sufficit ordo grati®, ut pa-  
tet in beatis, qui per gratiam habitualement,  
et lumen gloriæ ei correspondens cognos-  
cunt Deum in se, ut nemo Theologorum  
non concedit, ut ostendimus Tract. 2, disp.

I, dub. I. ol disp. 4, dnb, 1 ; ergo pariter  
onio gratia» sufficit nd cognoscendum evi-  
denter Douin ul hominem : atque ideo  
gratia, ot qua? ordinis grati® eunt, habent  
sufficientem cominensurationem, et pro-  
portionem cum ordine hypostatico in esse  
allingibiiis. Frustra itaque, et vano labora-  
tur in commiscendo alium habitum cognos-  
citlvum, qui superet ordinem gratiæ, et  
dirigatur per se ad cognoscendum unionis  
hypostatic® modum.

38. Arguitur tertio : quia modus unionis  
hypostatic® nequit evidenter cognosci,  
quin eadem evidentialia Verbum divinum  
cognoscatur : sed Verbum divinum non  
cognoscitur evidenter per scientiam : ergo  
nec modus unionis hypostatic®. Conse-  
quentia patet. Et major est certa : nam  
quidquid cognoscit scientia -infusa, illud  
attingit per species creatas : sed impossi-  
bile est, quod Verbum divinum cognosca-  
tur evidenter per aliquam speciem crea-  
tam, cum in nulla contineri valeat, ut satis  
constat ex dictis tract. 2, disp. 2, duh.  
4; ergo Verbum divinum non cognoscitur  
evidenter per scientiam infusam. Major au-  
tem suadetur : tum quia modus unionis  
hypostaticæ nihil aliud est, quam formalis,  
et exercita conjunctio humanitatis ad hy-  
postasim Verbi divini, ut diximus disp. 4,  
dub. 1, § 5 ; impossibile autem est cognos-  
cere formalem, et exercitam duorum ex-  
tremorum conjunctionem, quin eadem co-  
gnitione, atque evidentialia cognoscantur ipsa  
extrema. Tum etiam quia modus unionis  
hypostaticæ est quidam respectus trans-  
«ndentalis ad Verbum sicut ad terminum,  
aquo proinde specificatur : et Geri nequit,  
quod quis cognoscat habitudinem specifi-  
:amab hoc termino præ aliis, nisi eodem  
otio cognoscat terminum : atque ideo no-  
quit salvari evidentialia circa prædictum mo-  
dum, quin eadem evidentialia circa Verbum  
divinum adsint.

Bespondetur juxta superius dicta num.  
25, quod sicut potest dari evidentialia actus  
amoris Dei in se ipso, quin detur eadem  
evidentialia Dei in se ipso : sic modus unio-  
nis hypostatic® potest cognosci evidenter  
in se ipso, licet Verbum eodem modo non  
cognoscatur. Et ratio generalis est supra  
dignata, et ex dicendis magis declaranda,  
quod ad cognoscendum evidenter, et quid-  
ditative, et etiam comprehensive habitn-  
liaemad aliquem terminum, vel objectum,  
A'is est cognoscere talem terminum, sive  
-bjetum quoad *an est* : sive (et in idem

redit) judicare, quod terminus, vel objec-  
tum secundum id, quod habet in se, ter-  
minat, specillcatquo illam habitudinem :  
id vero fieri optimo valet absque evidentialia  
quidditativa termini, sive objecti in se, ut  
convincitur illo exemplo amoris, et aliis,  
qu® expendi possunt. Et in hoc sensu ad  
argumentum negatur major : quia modus  
unionis hypostatic® cognoscitur ab anima  
Christi per scientiam infusam evidenter  
quidditative ; Verbum autem divinum non  
ita cognoscitur per talem scientiam, sed  
solum abstractive, et quoad *an est* : cognos-  
citur itaque tam modus, quam Verbum eo-  
dem actu evidenti ; sed aliter, et aliter :  
modus quidem evidentialia quidditatis ; Ver-  
bum autem evidentialia existent!®, sive in  
esse termini unionis. Ad *primam* autem  
probationem in contrarium constat ex modo  
dictis posse conjunctionem ad aliquem ter-  
minum cognosci evidenter quidditative,  
quin terminus ita cognoscatur, sed solum  
evidentialia quoad *an est*. et in esse termini :  
sicut potest evidenter cognosci aliquod ac-  
cicens, et quod inhæret subjecto non co-  
gnoscendo quidditative subjectum. Ad *se-  
cundam* respondetur eodem modo, quod ad  
cognoscendum quidditative habitudinem  
ad aliquem terminum non est necessarium  
cognoscere quidditative ipsum terminum,  
sed solum quoad *an est*, et in esse termini.  
Sicut stat bene, quod habitudo ad termi-  
num comprehendatur, ipso termino com-  
prehensive non cognito : sic enim visio  
beatiûca cognoscit comprehensive modum  
unionis terminatum ad Verbum, et tamen  
Verbum minime comprehendit : et co-  
gnoscit comprehensive se ipsam ut termi-  
natam ad divinam essentiam tanquam ad  
objectum primum ; et nihilominus nullo  
modo comprehendit essentiam divinam, ad  
quam terminatur.

### § III.

*Occurritur argumentis alterius opinionis  
contra secundam assertionem.*

39. Adversus secundam conclusionem  
sentiunt Bannez 2, 2, quæst. 5, art. 1,  
dub. unico ad 3. Alvarez in præs. disp.  
61, concil. 3. Lorea disp. 50, num. 11.  
Ragusa disp. 52, et alii, qui vel docent  
nulla entia supernaturalia cognosci ab  
anima Christi per scientiam infusam evi-  
denter quidditative, sed solum evidentialia  
divini testimonii, et quoad *an est* ; vel sal\*

Secunda  
opinio  
contra-  
ria.  
Bjo nez.  
Alvarez.  
Lorra.  
Ragusa.



tem id affirmant de peculiaribus entibus  
«upernaturabbus, quæ Deum tanquam ob-  
jectum, et terminum specificativum attin-  
Primam gUnt Quæ sententia probatur primo : nam  
aeauæ. gratia habitualis nequit cognosci evidenter  
quidditative per scientiam infusam : ergo  
non omnia entia supernaturalia creata fue-  
runt cognita evidenter quidditative ab ani-  
ma Christi per talem scientiam. Probatur  
antecedens : quia impossibile est cognos-  
cere quidditative virtutem seminis, nisi  
fructus seminis quidditative cognoscatur :  
sed gratia habitualis est semen luminis  
gloriæ, et visionis beatifica), juxta illud  
Rom? c AP°sL R°m- b : *GralûxPei vita xlerna :*  
' *ergo* impossibile est cognoscere quiddita-  
live gratiam habitualement, nisi cognoscendo  
quidditative lumen gloriæ, et visionem  
beatificam : atqui repugnat, quod scientia  
infusa hæc quidditative cognoscat : ergo et  
quod cognoscat quidditative gratiam habi-  
tualement. Cætera constant. Et minor sub-  
sumpta suadetur : quoniam lumen gloriæ,  
et visio beatifica excedunt simpliciter scien-  
tiam infusam : sed ad cognitionem quiddi-  
tativam requiritur adæquatio cognoscentis  
cum cognito ; ergo repugnat, quod scien-  
tia infusa cognoscat quidditative lumen  
itloriæ, et visionem beatificam.

Confirmatur primo : nam repugnat dari  
speciem creatam, quæ gratiam habitualement  
quidditative repræsentet : ergo repugnat,  
quod gratia habitualis cognoscatur quiddi-  
tative per scientiam infusam. Consequentia  
patet : quia hujusmodi scientia non videt  
objecta in Verbo, sed illa attingit per spe-  
cies creatas. Antecedens vero suadetur :  
quia gratia habitualis est formalis partici-  
patio naturæ divinæ, prout est in se : ergo  
sicut repugnat dari speciem creatam, quæ  
Deum quidditative repræsentet ; sic etiam,  
et quæ repræsentet gratiam habitualement.  
Sicut enim si daretur species intelligibilis  
alterius speciei intelligibilis repræsehtantis  
v. g. naturam Gabrielis, prior illa species  
repræsentaret quidditative Gabrielem : eo  
quod species intelligibilis est formalis si-  
militudo naturæ repræsenlatæ per illam :  
ita quia gratia est participatio aut simi-  
litudinis formalis naturæ divinæ prout est  
in se ; species quæ quidditative repræ-  
sentât gratiam, habet etiam repræsentare  
quidditative naturam divinam.

Confirmatur secundo : quia impossibile  
est cognoscere quod aliqua imago picta sit  
vera imago v. g. Cæsaris, nisi alias cognos-  
camus Gæsarem ipsum : sed gratia habi-

tualis esi imago quædani naturæ divinæ,  
quæ in nobis per ipsam gratiam participa-  
tur, juxta illud ex 2 Petri cap. 1 : *.Vuriuw, tfa*  
*et pretiosa nobis promissa donavit, ul per*  
*hxc efficaciamini divina' consortes natura ;*  
ergo repugnat eum, qui Deum quidditative  
non cognoscit, cognoscere quidditalive gra-  
tiam habitualement. Cum ergo anima Christi  
per scientiam infusam non cognoverit  
Deum quidditative ; sequitur, quod nec per  
talem scientiam gratiam quidditative co-  
gnoverit. rj'

40. Ad argumentum negatur antecedens.  
Ad cujus probationem neganda est major  
subsumpta : sicut enim aflirmamus ani-  
mam Christi per scientiam infusam cogno-  
visse quidditative gratiam habitualement ; sic  
etiam et a fortiori asserimus, quod cogno-  
verit quidditative lumen gloriæ, et visio-  
nem beatificam : hæc enim sunt simpliciter  
minus perfecta, quam gratia, ut diximus  
tract. 14, disput. 4, dub. 7, numer. 114.  
Probatio autem in contrarium minime ur-  
get : tum quia licet lumen gloriæ, et visio  
beatifica sint perfectiora, quam scientia in-  
fusa animæ Christi; nihilominus sunt mi-  
nus perfecta, quam gratia habitualis, ut  
immediate dicebamus: unde scientia infusa  
per subordinationem ad gratiam, cui tan-  
quam virtus proxima suæ naturæ, et radici  
subordinate, habet sufficientem adæqua-  
tionem, et proportionem, ut lumen gloriæ,  
et visionem beatam possit quidditative co-  
gnoscere. Tum etiam, et præcipue quia ad  
cognitionem quidditativam objecti non re-  
quiritur adæquatio virtutis cognoscitivæ  
cum illo in esse entis; sed fieri optime po-  
test, quod stante inferioritate virtutis co-  
gnoscitivæ in esse entis, detur sufficiens,  
et adæquata proportio in esse cognoscitivo  
ad objectum quidditative attingendum.  
Quod manifestis exemplis declarari potest:  
etenim intellectus creatus est simpliciter  
minus perfectus in esse entis, quam sub-  
stantia materialis, quam tamen potest quid-  
ditative cognoscere. Angelus etiam inferior  
est minus perfectus in esse entis, quam  
Angelus superior, ut ex ipsis terminis li-  
quet : quo non obstante quilibet Angelus  
licet inferior cognoscit omnes alios Angelos  
quidditative. Et quod caput est, et ad rem  
præsenlem magis accedit, essentia divina  
est incomparabiliter perfectior, quam lu-  
men gloriæ, et visio beata : a quibus tamen,  
et ab intellectu creato cum eis influente  
quidditative cognoscitur. Multo itaque fa-  
cilius intelligi. valet, quod scientia infusa  
cognoscat



cognoscat quidditative lumen gloriæ, et visionem beatam, licet in esse entis sit eis imperfectior.

Ad primam confirmationem respondetur It. negando antecedens. cum enim gratia habitualis sit finilie perfectionis, et copnuscibililatis; non est, cur non possit ropiæsentari per speciem propriam, creatam, et finitam, ut supra ostendimus. Ad probationem autem in contrarium, concesso antecedenti in sensu statim declarando, negamus consequentiam : quia gratia habitualis non dicitur participatio formalis naturæ divinæ, quia iit similitudo formalis ipsius, se tenens ex parte objecti et naturam Dei hoc modo repræsentans : implicat enim dari hujusmodi similitudinem, aut repræsentationem naturæ divinæ per aliquam formam creatam, ut ostendimus tract. 2, disp. 2, dub. 4. Sed participatio formalis naturæ divinæ vocatur subjective, quatenus ex parte subjecti se tenet elevando illud ad modum essendi, et operandi divinum; et quatenus est deficiens quædam, et imperfecta expressio ejus, quod in Deo habet rationem naturæ, ut simili difficultati occurrentes diximus tract. 14, disp. 4, dub. 2, num. 55. Unde non sequitur, quod qui cognoscit quidditative hanc imperfectam naturæ divinæ expressionem, quam dicit gratia, cognoscat eo ipso quidditative naturam divinam in se : sicut nec ex cognitione quidditativa entium naturalium, quæ suo modo participant perfectionem Dei, infertur cognitio quidditativa divinæ "perfectionis. Per quod excluditur illud exemplum speciei repræsentantis aliam speciem, quæ eo ipso repræsentat objectum iu specie repræsentata contentum : nam species est formalis similitudo objecti, quin a ipsum objectum in esse cognoscibili : unde species repræsentans quidditative speciem objecti ipsum etiam objectum quidditative repræsentat. Sed gratia non est formalis similitudo, aut repræsentatio naturæ divinæ, ut jam diximus ; et vel ex eo constat, quod alias habens gratiam posset per illam sicut per speciem intelligibilem Deum quidditative cognoscere, et in se attingere : quod est omnino falsum : quocirca cognitio quidditativa gratiæ habitualis per propriam speciem non infert, nec arguit quidditativam Dei cognitionem.

quibus patet ad secundam confirmationem : diximus enim gratiam habitualement non esse imaginem, aut similitudinem formalem naturæ divinæ, nec in eo ejus es-

*Salmanl. Curs, theolog. lom. AT.*

sentiam consistere ; sed in hoc, quod sit principium *quo* operationum, quibus mediate, aut immediate Deum finem supernaturalcm attingimus. Unde ad quidditativam prædictæ gratiæ cognitionem sufficit, quod cognoscatur secundum prædictum conceptum per speciem propriam repræsentantem illam, prout est in creatura, connotando Deum supernaturalem finem, sive conducendo notitiam ejus quoad *an esi* : quod optime fieri valet absque quidditativa ipsius Dei repræsentatione, ut supra exemplis ostendimus. Sed addimus, quod licet gratia esset imago Dei ; non tamen univoca, sed æquivoca, vel ad summum analoga in repræsentando : quippe quæ in nullo prædicato habet adæquiationem cum Deo, nec univocatur cum illo. Quare ex cognitione quidditativa hujusmodi imaginis in esse talis non infertur cognitio quidditativa Dei; sed sola cognitio Dei, quatenus in ea imagine relucet : quæ est pognitio valde imperfecta, abstractiva, et quoad *an est* : sicut eadem proportionali ratione cognoscitur etiam Deus in aliis creaturis. Aliter accidit in vera imagine Cæsaris, quæ si talis est, habet univocationem cum illo saltem, in accidentibus exterioribus : et sic ducit in notitiam illius. Nec aliquis potest judicare esse talem, nisi Cæsarem cognoscat. Quamvis ex genere notitia imaginis solum inferat, vel arguat similem notitiam exemplaris, quatenus in imagine apparet, et in illa repræsentatione continetur.

41. Arguitur secundo : quia dantur aliqua entia supernaturalia creata essentialiter respectiva, et quæ specificantur a Deo sicut a termino, vel objecto : ergo impossibile est cognoscere prædicta entia quidditative, nisi Deus quidditative cognoscatur : sed scientia infusa nequit Deum quidditative cognoscere, utpote quæ attingit sua objecta per species creatas : ergo anima Christi per scientiam infusam non potuit cognoscere quidditative prædicta entia supernaturalia creata. Minor subsumpta, et hæc ultima consequentia satis patent. Prima vero suadetur ex antecedenti : nam cum quidditas rei sumatur ab ejus specificativo ; impossibile est cognoscere quidditative rem specificatam, specificativo ejus quidditative non cognito : ergo si dantur aliqua entia supernaturalia creata essentialiter respective, et quæ specificantur a Deo sicut a termino vel objecto ; repugnat cognoscere quidditative talia entia, nisi Deus quidditative cognoscatur. Antecedens

Secundum argumentum.

f



denique est certum : quia visio beatifica essentialiter respicit Deum in se, el specitatur ab illo sicut ab objecto ; similiter unio hypostatica essentialiter respicit personam divinam in se, atque ab ea spocificatur sicut a termino : idomquo in aliis entibus supernaturalibus facile ostendi potest.

Cocür-  
maio 1 §  
Secjndj.  
Confirmatur primo : nam quiddilas Visionis beatificæ sita est in eo, quod participet divinam intellectionem, quatenus est in se, et prout distinguitur non solum ab omni ente creato, sed etiam ab omni alia formalitate divina : etgo impossibile est formare conceptum quidditativum visionis beatificæ, nisi cognoscendo quidditative divinam intellectionem. Sicut repugnat cognoscere evidenter imaginem Petri, quatenus Petrus distinguitur ab omnibus aliis, nisi Petrus ipse evidenter cognoscatur.

Confirmatur secundo : nam effectus nequit quidditative cognosci, non cognitis quidditative causis, a quibus essentialiter dependet : sed visio beatifica dependet essentialiter ab essentia divina sicut a causa : tum quia ab illa specificatur : tum quia illam respicit tanquam speciem impressam , ei expressam, sine cujus influxu fieri non valet : ergo visio beatifica nequit cognosci quidditative, nisi essentia divina quidditative cognoscatur, prout est in se.

Respon-  
sio ad  
argu-  
menium.  
Ad argumentum respondetur, concesso antecedenti, negando primam consequentiam : nam ut supra ostendimus, potest habitudo ad terminum quidditative cognosci, licet terminus non cognoscatur quidditative, sed solum quoad *an est*, et prout terminat habitudinem : sicut Angelus cognoscit quidditative amorem naturalem, quo amat Deum naturalem finem super omnia; et nihilominus ipsum Deum, qui talem actum spécifiant, non cognoscit qui l-ditative, sed solum quoad *an esi*, et in esse termini talis actus. Ad probation in autem consequents dicendum est, quod ut specificatum cognoscatur quidditative, sufficit cognoscere quidditative specificativum ejus intrinsecum, et entia alia, ex quibus intrinseco constituitur, sive quæ intrinsece pertinent ad ejus essentiam. Entia autem essentialiter respectiva alicujus termini non specilicantur intrinsece ab ipso termino, sed ab habitudine ad illum : nec constituuntur intrinsece per terminum, vel objectum, sed per respectum ad ea. Unde satis est cognoscere quidditative hujusmodi habitudinem, vel respectum, ut entia res-

pectiva quidditative cognoscantur ; quamvis terminus non attingatur quidditative, et in so : quippe qui ad intrinsecum constitutionem respectivorum non pertinet. Sed tamen ob essentialem connexionem respectivoruin cum termino nequeunt illa quidditative cognosci nisi ab eo, qui c q. gnoscit evidenter terminum quoad *an esi*, censetque terminum terminare respectum a se quidditative cognitum; licet quidditative. non videat terminum in se. Unde potest esse major evidentia circa respectivum, quam circa terminum inspectum : quippe circa illum potest esse quidditativa, et circa istum solum abstractiva, ct quoad *an esi* : sicut notitia quidditativa creaturarum affert notitiam abstractivam Dei. Hac itaque ratione potest visio beatiiea cognosci quidditative per scientiam infusam; licet Deus illam terminans non cognoscatur quidditative per talem scientiam ; sod solum abstractive, quoad *an est*, sive quatenus visionem terminat.

Ad primam confirmationem concedimus Sita antecedens in sensu statim declarando, etf negamus consequentiam : quoniam (ut supra dicebamus de gratia) visio beatifica non propterea dicitur participatio formalis intellectionis divinæ, quia ipsi adæquetur, vel habeat cum ea univocationem in aliquo prædicalo : id enim impossibile est : sed quia deficienti, et imperfecto modo illam imitatur, quatenus tendit ad idem objectum, licet cum infinita distantia, et inferioritate. Quod manifeste declarat lumen sufficiens ad cognoscendum quidditative' visionem creatam esse insufficiens ad cognoscendum quidditative intellectionem divinam : et e converso, quod ex non cognitione quidditativa divinæ intellectionis minime inferatur non cognitio quidditativa visionis beatiicæ. Et iu hoc sensu minime repugnat cognoscere quidditative proprium conceptum visionis beatificæ, et ex vi illius judicare, quod sit peculiaris imitatio intellectionis divinæ, non voro aliorum entium, aut rationum; quamvis ipsa intellectio divina quidditative non cognoscatur, sed solum quatenus relucet, et participatur in visione : quo etiam modo in imagine Petri quidditative cognita posset etiam Petrus cognosci ut ab illis diversus; non quiddilative ex vi hujus, sed præcise quoad *an esi*. Unde ad secundam confirmationem neganda est major ; quia ad cognoscendumquidditative rem, quæcsl effectus, minime desideratur cognitio principiorum,

cipiorum, a quibus talis effectus essentialiter dependet. Angelus enim cognoscit quidditative alterum Angelum, qui a Deo essentialiter dependet; quin ex vi hujus Deum quidditative cognoscat : et similiter cognoscit quidditative umorem naturalem, qao diligit Deum ultimum finem, et qui a Deo sicut ab objecto .specificati'vo dependet; licet Deum non attingat quidditative, sod præcise quoad *an esi*.

12. Arguitur tertio : quia anima Christi per scientiam infusam, et species ei deservientes non cognoscit quidditative Dei voluntatem : ergo nec entia supernaturalia creata. Antecedens est certum : sicut enim essentia Dei, quia est infinita, et actus purus, nequit fieri inteiligibilis, ct repraesentari quidditative per aliquam speciem creatam; sic etiam, et ob eandem rationem repugnat divinam voluntatem, vel aliud prædicatum divinum per speciem creatam repræsentari. Consequentia vero probatur : nam D. Tho. l p. quæst. 57, art. 3, indo probat Angelum non cognoscere mysteria gratiæ, quia ex sola Dei voluntate dependent, quam Angelus non deprehendit, sicut nec voluntatem alterius Angeli. In quo discursu plane supponit 8. Doctor ad cognitionem effectuum a Dei voluntate dependentium esse necessariam cognitionem ipsius voluntatis. Ergo qui non cognoscit quidditative voluntatem Dei, nequit quidditative cognoscere effectus supernaturaies, qui a tali voluntate procedunt : atque ideo anima Christi per scientiam iqfusam utrumque, aut neutrum debuit quidditative cognoscere.

Confirmatur : quia entia supernaturalia creati non sunt, amabilia in se. et ratioe soi; sed præcise ratione increatæ bonitatis : ergo pariter non sunt cognoscibilia in se, et ratione sui ; sed ratione veritatis, rive cognoscibilitatis increatæ : ergo non twnoscutur quidditative per scientiam ififasam, sed præcise per lumen gloriæ. U?e secunda consequentia palet ex prima : quoniam objectum cognosci non in se, aut ratione sui, sed præcise ratione divinæ 'isentiæ pertinet précise ad scientiam Smam; non autem ad a'iam scientiam inferiorem, quæ attingit objecta extra Verrem, el per species creatas. Prima vero consequentia recto infertur a paritate ex utecedenti, quod suadetur : nam si entia 'oqematuralia creata in se, et ratione suis»nl amabilia, et non præcise ratione

bonilalis increase; per «e, et ratione sui fundarent aliam amicitiam cum proximo, distinctam ab illa, qua de facto illum diligimus per amicitiam charitatis ratione bonitatis divinæ : cujus oppositum statuimus tract, 19, disp. 2, dub. 4, § J.

Respondetur ad argumentum concedendo antecedens, et negando consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est fundamentum D. Tliomæ in eo loco situm in eo esse, quod sicut cogitationes liberte unius Angeli dependent ab ejus libera voluntate : et ideo ex natura rei sunt alteri Angelo occultæ, nisi accedat voluntas Angeli cogitantis, quæ illas cogitationes ad alterum dirigat, ipsique revelet, sic etiam effectus supernaturaies dependent a sola, et libera Dei voluntate : unde illorum futuritio, aut existentia creaturæ innotescere non potest, nisi accedat Dei voluntas, qua libere hujusmodi effectus revelet : idque intendit, et concludit D. Thom. sed prædicta revelatio non includit, nec importat quidditativam cognitionem voluntatis divinæ in se, quæ tantum habetur per visionem beatam. Potest enim existentia, aut futuritio talium effectuum supernaturalium aliter revelari : uno modo sola evidentia in attestante ; sive per solum, et extrinseeum Dei testimonium : qua ratione effectus non cognoscuntur quidditative, et in se ipsis, sed manent obscuri, et creduntur, juxta ea, quæ diximus tract. 17, disp. 3, dub. 1. Alio modo revelantur non per extrinsecum Dei testimonium, sed per infusionem specierum, quæ tales effectus in se ipsis repræsentent, et per communicationem luminis his speciebus correspondentis ; quod non est fidei, sed scientiæ , utpote quod procedit ad cognitionem claram, et quidditativam objectorum, qualem afferunt, et offerunt species illa in se ipsis repræsentantes. Et hoc pacto contigit cognitio entium supernaturalium creatorum, quam anima Christi habuit per scientiam infusam. Unde satis patet, quod non acci Ierit nisi dependents a voluntate Dei infundentis lumen, et species. Cæterum opus non fuit, quod hujusmodi species, et lumen manifestaverint, aut cognoverint voluntatem divinam quidditative, et in se ipsa : satis enim fuit illam repræsentari quoad *an esi*, et quatenus splendet in eis effectibus, et luminis, specierumque infusione, ut constat ex supra dictis.

Ad confirmationem respondetur negando

Satisfit  
argti-  
mento.

Eliditur

iö"i!TM3\*



antecedens : quia entia supernaturalia habent bonitatem intrinsecam, secundum quam possunt amari ; licet semper importent. quantum est de se ordinem ad bonitatem divinam, cujus sunt participationes, et connaturaliter amentur cum habitudine ad illam. Ad probationem autem in contrarium respondetur ex dictis loco. cit. negando sequelam : nam ut diximus ibidem num. 64. amor, quo diligimus proximum ut justum in se, et ratione bonitatis supernaturalis intrinsecæ. est actu secundarius charitatis : tum quia non addit novam difficultatem objectivant : tum quia cadit implicite sub eadem ratione *sub qua* charitatis : quippe diligere justos ut justos est diligere ii os ut amicos Dei, et participes bonitatis ipsius. Unde pro tali actus opus non est constituere unam, et distinctam specie amicitiam. Cæterum cognoscere objecta supernaturalia creata in se ipsis, et per species proprias est modus diversus a cognitione eorundem in Verbo : nec reduci valet ad scientiam beatam, quæ non utitur speciebus creatis, sed omnia, quæ cognoscit, in Verbo attingit : quocirca pertinet ad habitum specie diversum, nempe ad scientiam infusam. Et propterea faleri oportet, quod anima Christi per scientiam infusam objecta supernaturalia creata prædicio modo cognoverit.

Quartam 43, Arguitur quarto, quia valor moram-  
mentum. lis meritorius, aut satisfactorius operum Christi Domini est aliquod ens creatum, non solum ex parte snbstracti, sed etiam ex parte formæ ; sive ipsius valoris juxta doctrinam a nobis traditam disp. 1, dub. 6, num. 180; sed anima Christi per scientiam infusam non cognovit quidditative hujusmodi valorem : ergo nec omnia entia supernaturalia creata. Probatur minor : quia talis valor est simpliciter infinit is, ut diximus loco cit. num. 171. Ergo excedit simpliciter infinite cognitionem sci\*. : illiæ infusæ ; atque ideo non potest per

Confir- «natio. illam quidditative cognosci. Confirmatur : quia beati videndo Deum producunt verbum, sive speciem expressam, in qua Deum contemplantur, ut Suarez, et quidam etiam ex Thomistis affirmant : sed anima Christi per scientiam infusam non cognovit quidditative hujusmodi verbum a beatis productum : ergo per talem scientiam non cognovit quidditativo omnia entia supernaturalia creata. Probatur minor : quia verbum, in quo beati contemplantur Deum clare visum, repraesentat

quidditativo Denm, prout est in so : atque ideo qui cognoscit quidditativo tale verbum, nequit non Deum quidditative cognoscere ; sed implicat, quod anima Christi per scientiam infusam Deum quiddilative cognoscat : ergo et quod cognoscat verbum per visionem beatam productum.

Ad argumentum respondetur negando Lw minorem. Ad cujus probationem dicendum BU est *primo*, quod licet ille valor sil infinitus moraliter in ordine ad prudentem æstimationem ; nihilominus est simpliciter finitus subjective, non solum physice, sed etiam moraliter in ordine ad regulas morum. Quod satis est, ut queat per cognitionem finitam quidditative cognosci. Addimus *secundo*, quod licet objectum simpliciter infinitum non possit cognosci comprehensive per cognitionem linitam : tamen cognosci potest quidditative. per illam, ul patet in visione beatifica, quæ finita simpliciter est, et Deum infinitum quidditative cognoscit. Et eadem ratione cognitio scientiæ injuste, licet finita, potest cognoscere quidditative entia creata, quamvis importent aliquam infinitatem moralem in ordine ad prudentem æstimationem. Ad confirmationem negamus majorem, cujus oppositum statuimus tract. 2, disput. 2, dub. 9 et 10. Qui autem contrariam nobis quantum ad hoc sententiam amplectuntur, curabunt vel huic confirmationi satisfacere ; vel a nostra, et eorum assertionem peculiare illud objectum excipere. Nos enim nunquam expediens censuimus varias probabilitates conciliare, sed magis per proprias collimare directe in veritatis scopum, ut alibi jam monuimus : oppositus namque procedendi modus non lucem, sed confusionem et obscuritatem gignit.

*Diruuntur motiva allerius senlentiae contra ultimam conclusionem.*

44. Adversus tertiam assertionem nostram sentiunt omnes Auctores relati num. 66 et 39, et Suarez disp. 27, sect. 3 in fine, et Labat ubi supra g 3 circa finem, qui non admittunt, quod anima Christi per scientiam infusam cognoscat comprehensive omnia entia supernaturalia creata, sed hæc, aut illa excipiunt, in quibus specialis difficultas occurrit. Quod probant primo: nam ad cognitionem comprehensivam requiritur adæquatio virtutis cognoscitivæ cum

idr-  
ηώ.

cum objecto cognito : ubi enim objectum cognitum excedit vim cognocectivarn ; impossibile est, quod ab ea comprehendatur : sed scientia infusa non habet adæquationem cum omnibus entibus supernaturalibus creatis : ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit comprehensive omnia objecta supernaturalia creata. Probatur minor : quia scientia infusa non habet adiequationem cum lumine gloria, et cum visione beatifica : hæc enim sunt simpliciter immaterialiora, et perfectiora, quam illa.

Confirmatur : quia ut cognitio comprehendat objectum, debet esse tanta in ratione cognoscitivæ, quantum illud est in ratione cognoscibilis : aliter enim nequit dari adæquatio, ac subinde nec comprehensio : sed actus scientiæ infusæ non est tantus in ratione cognoscitivi, quantum est actus visionis beatæ in ratione cognoscibilis : ergo nullus actus scientiæ infusæ comprehendit actum visionis beatæ. Probatur minor : quia actus visionis beatæ tantus est in ratione cognoscibilis, quantus est in ratione cognoscitivi : quippe utraque ratio consequitur eandem immaterialitatem : sed actus scientiæ infusæ est minor in ratione cognoscitivi, quam actus visionis beatificæ in eadem ratione, siquidem visio beata cognoscit Deum quidditative, et in se, ad quod pertingere non valet actus scientiæ infusæ : ergo actus scientiæ infusæ non est tantus in ratione cognoscitivi, quantus est actus scientiæ beatæ in ratione cognoscibilis.

Huic argumento respondent Cipullus, \$, > Godoi, et Gonet, quod adæquatio ad comprehensionem requisita non debet considerari, nec constitui inter objectum, et vim cognoscendi proximam ; sed inter objectum, et vim cognoscendi radicalem, et principalem. Quod facile persuadent exemplo : nam intellectus creatus est minus perfectus, quam substantia : et nihilominus Angelus comprehendit se, et alias substantias saltem inferiores : quia videlicet ejus essentia, quæ est principium radicale, et principale intelligendi, cuique intellectus per modum virtutis proximæ ia cognoscendo subordinatur, habet adæqualionem cum talibus naturis substantiabilibus : sufficit itaque, quod principium radicale principale intelligendi non excedatur ab objecto, ut possit illud per virtutem proximam comprehendere; quidquid sit de hujus cum objecto adæqualione. J

Principium autem radicale intelligendi per scientiam infusam est gratia sanctificans, quæ in ordine supernaturali habet rationem naturæ. Porro prædicta gratia non exceditur a lumine gloria, et visione beatifica; sed potius est simpliciter perfectior illis : sicut generaliter loquendo natura est perfectior, quam ejus virtus proxima, et operatio, ut diximus tract. 14, disp. 4 dub. 7, num, 141. Unde licet scientia infusa excedatur a prædictis objectis, ut argumentum, et confirmatio recte probant : nihilominus gratia habitualis ut influens per scientiam infusam, et scientia infusa ut subordinate gratiæ possunt comprehendere lumen gloriae, et visionem beatificam. Juxta quæ ad argumentum distinguenda est major, et concedenda de adæquatione virtutis radicalis, neganda vero de adæquatione virtutis proximæ : et deinde concessa minori, negatur consequentia absolute, utpote quæ illegitime infertur supposita præmissa distinctione. Et similiter ad confirmationem respondetur distinguendo majorem, illamque concedendo de adæquatione, et æqualitate virtutis radicalis, sed ipsam negando de adæquatione, et æqualitate virtutis proximæ : et ulterius concedendo minorem et negando absolute consequentiam. Nec minoris (quæ aliunde non negatur), probatio facit contra hanc doctrinam : nani gratia sanctificans est principium cognoscendi Deum quidditative in se : unde nec in hoc exceditur a lumine gloriae, et visione beatifica.

45. Hæc responsio procedit quidem cum magna facilitate, et claritate, et aliunde continet veram doctrinam, quæ argumento proposito satisfiat : habet tamen contra se difficilem instantiam, cujus vim repræsentari, aut solutionem parari non vidimus apud relatos Auctores. Etenim ad cognitionem comprehensivam objecti requiritur adæquatio inter hoc, et principium cognoscitivum saltem radicale, ut Auctores illi concedunt : atqui datur ens supernaturale creatum, quod excedit simpliciter non solum scientiam infusam, quæ est virtus proxima cognoscendi; sed etiam gratiam habitualement, quæ est radicale principium : ergo scientia infusa nec secundum se, nec ut subordinata gratiæ habituali potest comprehendere omnia entia supernaturalia creata : et consequenter anima Christi per scientiam infusam non cognovit comprehensive om-

Non  
satisfacit.

Tr:i  
Offm  
oft»  
ō. I  
Srrs.  
Lia.



nia entia supernaturalia creata. Cætera constant. Et minor ostenditur : quia unio hypostatica est quoddam ens supernatande creatum : sed unio hypostatica est simpliciter perfectior. quam gratia habitualis : ergo datur aliquod ens supernaturale creatum, excedens simpliciter non solum scientiam infusam, sed etiam gratiam habitualement. A quo argumento nescimus, qua ratione illi Auctores se expediant, nisi vel negando unionem hypostaticam esse ens creatum distinctum ab extremis; vel negando, quod sit simpliciter perfectior, quam gratia. Sed primum illud ex professo ostendimus disp. 4, dub. 1, et nobiscum admittit Godoi : secundum etiam statuimus eadem disp. dub. 5 et nobiscum docet Gonet. His autem principiis suppositis manifeste sequitur vel modum unionis hypostaticæ non comprehendendi a gratia per ullam cognitionem creatam ; vel ad comprehensionem non requiri adæquationem inter vim cognoscitivam, et objectum cognitum : atque ideo responsionem ab eis Auctoribus traditam in uno ex his claudicare.

*io lu U o*      \* Quare tam ad ar? Qmenl j m cnm sua confirmatione, quam ad instantiam immediate propositam (quæ urgentius assertionem nostram oppugnat), respondendum est universaliori doctrina, quod adæquatio requisita inter vim cognoscitivam, et objectum cognitum, ut iñlui comprehendatur, attendi non debet in esse entis materialiter, sed penes convenientiam in immaterialitate : quoniam vis cognoscendi, et comprehendendi non in entitate materialiter sumpta, sed in certo gradu immaterialitatis fundatur. Quocirca licet aliqua differant in perfectione entitativa, si tamen in eodem gradu immaterialitatis convenient possunt habere adæquationem, quæ ad comprehensionem requiritur. Et hac de causa quamvis Angeli plurimum differant, et se specificè excedant in esse entis ; nihilominus quia conveniunt in eodem formali immaterialitatis gradu, mutuo se comprehendunt, ut late ostendimus tract. 7, disp. 6, dub. 3, et ex Thomistis docent Victoria, Soto, Bannez, Gonzales, Arauxo, et alii. Nullum vero est ens supernaturale creatum, nec assignari poterit, quod in immaterialitale excedat gratiam habitualement, saltem excessu formali ex parte ordinis, aut gradus. Quocirca prædicta gratia sufficit, quantum est de se, ad cognoscendum comprehensive omnia entia superna-

luralia creata. Et similiter scientia infusa per modum virtutis proximæ, et ut gratiæ habituali subordinata (quod ex alia responsione accipimus, et probamus), sufficiens est in suo genere ad comprehensivam omnium illorum cogitationem. Et hæc in communi satis erant ad diluendum objecta.

Sed respondetur magis in speciali ad argumentum distinguendo majorem, illamque admittendo de adæquatione in esse immateriali, et in ratione cognoscibilis, et negando eam de adæquatione materiali, et in esse entis. Et in priori sensu negamus minorem. Ad cujus probationem dicendum est, quod licet lumen gloriæ, et visio beatifica excedant scientiam infusam excessu materiali, et in esse entis ; non tamen excessu formali immaterialitatis, et in esse objecti : quia omnia sunt in eodem ordine, et gradu. Quæ responsio fulciri, et explicari potest exemplo Angelorum proxime relato. Sed explicatur specialius, et magis ad hominem in hunc modum : etenim visio beatifica est simpliciter minus perfecta, quam modus unionis hypostaticæ, et ab illa exceditur in esse entis, et quoad speciem, ut ostendimus loco supra citato : quo non obstante illam comprehensive cognoscit. quia habet convenientiam cum ea in gradu immaterialitatis. Eadem itaque ratione scientia infusa potest lumen gloriæ, et visionem beatificam comprehensive cognoscere ; quia licet in esse entis ab eis excedatur, tamen in gradu immaterialitatis cum illis convenit. Unde ad confirmationem respondetur distinguendo majorem in eodem sensu, et negando minorem. Ad cujus probationem, omissa majori distinguenda est minor, et concedenda de excessu materiali, et in esse entis; neganda vero de excessu formali immaterialitatis quantum ad ordinem, et gradum : et negamus absolute consequentiam. Nam quod visio beata cognoscat Deum quidditative, non vero scientia infusa, minime provenit ex inæqualitate immaterialitatis in ordine, aut gradu ; sed ex differentia entitativa materiali intra illos ; quatenus visio ex sua specifica ratione petit versa immediate circa Deum, non autem scientia infusa : quia in hoc peculiare eorum rationes specificæ positæ sunt. Sed absolute visio beatifica non excedit scientiam infusam in gradu immaterialitatis per se : sicut nec excedit gratiam habitualement, cui scientia infusa in cognoscendo subordinatur. Unde quemadmodum scientia infusa potest cognoscere comprehensive



comprehensivo gratiam habitualement, sic et a fortiori visionem beatam, quæ est minus perfecta, quam illa.

Ex quibus etiam palet ad instantium unionis hypostilicie : licet enim sit perfectior grntia habituali, et scientia infusa; hic tamen excessus de materiali so habet ad comprehensivorem : quia continetur intra eundem ordinem, et gradum immaterialitatis, secundum quem attenditur ad æquationem cognitionis. Quin unio illa videtur minus immaterialis, quam gratia ; cum talis unio queat esse corporea, et subjectum corporeum afficere; quod gratiæ repugnat. Ex aliis enim capitibus entia accidentaliter, et incompleta habent esse immaterialia, et esse absolute perfectiora : nam ad primum illud magis attenditur elevatio supra conditiones materiæ ; sed ad posterius ordo ad terminum perfectiorem. Unde, sicut ob insinuata motiva visio beatifica, quæ est absolute minus perfecta, quam modus unionis hypostalicæ, potest illum comprehendere; ita etiam scientia infusa, non obstante illo excessu, potest ipsum comprehensivo cognoscere. Recolantur omnino a nobis tradita loco cit. ex tract. 7, ubi reperiet lector, quæ hanc doctrinam confirmant, diluantque plures objectiones, quæ contra illam firmari possent; et meditato omittimus : quia important eandem difficultatem, accurate ibi discussam, et superatam.

17. Arguitur secundo (et potest esse m. replica contra hactenus dicta), nam ad cognitionem comprehensivam requiritur, quod objectum cognoscatur, quantum cognoscibile est : sed scientia infusa non cognoscit visionem beatificam, quantum cognoscibilis est : ergo non cognoscit comprehensive talem visionem. Probatur minor : quia quando objecta sunt respectiva alicujus termini, eo perfectius attinguntur, quo terminus ipse, vel objectum perfectius cognoscitur : sed Deus, qui est objectum visionis, perfectius cognoscitur per lumen gloriæ, quam per scientiam infusam, ut ex se liquet : ergo pariter visio beatifica perfectius cognoscitur lumine gloriæ, quam scientia infusa : ergo per scientiam infusam non cognoscitur, quantum cognoscibilis est.

Confirmatur : nam visio beata nequit clare, et comprehensive cognosci, prout est in se ipsa, nisi per visionem divinæ essentia, prout est in se : sed scientia infusa non attingit essentiam divinam, prout est in se : ergo non cognoscit com-

prehensive visionem beatificam. Probatur major : quia relatio nequit clare, comprehensive cognosci, prout est in se, nisi ejus terminus eodem modo cognoscatur; cum totum esse relationis sit esse ad terminum : sed visio beatifica est quædam relatio transcendentalis ad essentiam divinam, prout est in se : ergo talis visio nequit clare, comprehensive, et prout est in se cognosci, nisi per visionem divinæ essentia, prout est in se.

Ad argumentum respondetur pro comprehensione objecti non requiri, quod cognoscatur omni modo perfectissimo, quod ab extrinseco est cognoscibile : sed sufficere, quod cognoscatur, quantum ex natura sua exposcit, et in se cognoscibile est : quod tunc contingit, quando nihil objecti cogniti latet cognoscentem, ut fusiùs explicuimus disp. præced. dub. 1, §3. Ex opposito enim Geret nullam creaturam posse aliquod objectum creatum, quantumvis infimum, et exigua cognoscibilitatis comprehendere : quia tale objectum cognoscibile est a Deo infinite : ad cujus cognitionis modum nunquam pertinet ulla cognitio creata, licet valde perfecta sit. In hoc itaque sensu, qui est præsentis materiæ proprius, concedimus majorem, et negamus minorem : nam visio beata per scientiam infusam cognoscitur, quantum est cognoscibilis ex natura sua, et prout est in se : quippe cum in se entitas finita sit, importetque finitam cognoscibilitatem; non petit repræsentari nisi per scientiam finitam, nec attingi nisi per finitam cognitionem : quomodo potest cognosci per scientiam beatam secundum omnia, quæ habet tam intensive, quam extensive ut magis explicuimus a num. 04. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod visio beatifica per lumen gloriæ non attingitur in se, sive per propriam speciem; sed in Deo, et per essentiam divinam unitam in ratione speciei intelligibilis. Unde licet ille modus cognitionis sit perfectior, quam modus cognitionis per scientiam infusam; minime tamen inde probatur, quod visio beatifica non cognoscatur per scientiam infusam, quantum est cognoscibilis ex natura sua, et prout in se : quod ad comprehensionem sufficit, ut proxime dicebamus. Et ex opposito discurrendi modo fieret nullum ens creatum comprehendi a creatura nisi per visionem beatam : quia ex cognitionibus creatis hæc perfectissima est, et objecta



perfectissime attingit, quatenus sunt in Deo cognoscibilia. Id voro est omnino falsum : nam Angelus comprehendit res materiales, quia cognoscit illas, quantum exposcant ex natura sua, ei prout sunt cognoscibiles in se. ut omnes communiter concedunt. In hoc itaque sensu omit- tendo praemissas probationis. negamus absolute consequentiam , utpote quæ in prædicto sensu legitime non colligitur.

Ad confirmationem respondemus ne- gando majorem : sicut enim visio beatifica potest clare quidditative cognosci non so- lum per scientiam beatam, sed etiam per infusam, ut Suarius, cujus est hoc argu- mentum, concedit : sic etiam potest non tantum per scientiam beatam, sed per in- fusam etiam clare comprehensive cognosci. Ad probationem autem in contrarium ne- gamus majorem : quia ad cognoscendum clare comprehensive relationem per spe- ciem repræsentantem illam in se non est necessarium cognoscere eodem modo ejus terminum secundum rationem, aut per- fectionem absolutam, quam in se. habet : sed sufficit illi cognoscere clare quoad *an esi* in ratione termini, sive cognoscere, quod terminat talem habitudinem. Quod sitis liquet in cognitione quidditativa re- lationis : salvari enim potest absque quid- ditiativa termini cognitione, ut constat ex supra dictis num. 4L Et ratio est : quo- niam licet totum esse respeccivorum sit ad terminum; tamen non constituuntur in- trinsece per terminum, sed per respectum ad illam, eo extrinsece se habente. Ilac igitur ratione fieri etiam valet, quod delur cognitio comprehensive habitudinis absque termini comprehensione. Et profeclo ipsa visio beatifica cognoscit se comprehensive, et tamen non comprehendit essentiam di- vinam, ad quam immediate terminatur : et similiter comprehendit modum unionis hypostaicæ, non comprehendendo Verbum, quod est terminus illius. Proportionali ita- que modo potest scientia infusa compre- hendere visionem beatificam secundum omne id, quod in se subjective est; quam- vis non comprehendat ejus terminum, nempe essentiam divinam in se.

48. Arguitur tertio : nam anima Christi per scientiam infusam non cognovit com- prehensive potentiam obedientialem crea- turæ : ergo non cognovit comprehensive quodlibet ens supernaturale creatum Con- sequentia patet : tum quia potentia obe- dentialis est aliquod ens creatum super-

naturale saltem terminative. Tum quia si dicatur esse simpliciter ens naturale., ex hoc ipso vires assumit argumentum : se- quitur enim animam Christi per scientiam infusam non cognovisse comprehensive omnia entia naturalia, ac perinde multo minus supernaturalia comprehendisse. An- tecedens vero suadetur : quia ad cognos- cendum comprehensive potentiam sive passivam, sive activam necessarium est cognoscere omnes effectus, quos potest vel recipere, vel efficere : sed anima Chrisli per scientiam infusam non cognovit om- nes effectus, quos potentia obedientialis creaturæ, haud efficere valet : quippe sunt omnes, qui contradictionem non impli- cant, et adaequantur virtuti divinae, quam Christus comprehendere nequit : ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit comprehensive potentiam obe- dientialem creaturæ.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem dicendum est, quod ad cognoscendum comprehensive poten- tiam obedientialem secundum munus po- tentiæ receptivæ non requiritur cognitio omnium effectuum in particulari , quos recipere potest : sed sufficit, suppositis aliis conditionibus, cognitio omnium illo- rum in communi secundum quod tali potentiæ non repugnat : quia non ali- ter in tali potentia continentur , quam in potentia, seu mera capacitate passiva. Sicut Angelus comprehendit suam capaci- tatem naturalem passivam ad species, el intellectiones, quin distincte cognoscat sin- gulas species, et singulas intellectiones in particulari, quas absolute recipere potest. Rursus ad cognoscendum comprehensive potentiam obedientialem secundum con- ceptum potentiæ activae, minus adhuc requiritur cognitio omnium eifectuum in particulari, ad quos active concurrere va- let : quia non est causa adaequata eorum, sed eget elevari, et compleri per aliam vir- tutem distinctam sibi additam \* unde per se solam, et præcisive ah hujusmodi addi- tamento, quamvis comprehensive cognita, nequit ducere in distinctam eorum noti- tiam. Sicut Angelus licet comprehendat suum intellectum, nequit cognoscere om- nes intellectiones naturales possibles : quia licet intellectus ad eas active concur- rat, non tamen nudus, sed completus per species inlelligibiles ; et Angelus non ha- bet actu omnes species objectorum natura- lium possibilem. Et advertendum est

argumentum,

argumentum, si quid valet, eodem modo probaro in scientia beata animæ Christi : non enim extenditur ad omnia naturalia, ol supernaturalia, quæ possunt correspon- dere potentiæ obedientiali, tam passiva., quam activa». Unde vel dicendum est, quod anima Christi per scientiam beatam non cognoscit comprehensive potentiam obe- dientialem creaturæ ; quod est falsum : vel fateri oportet, quod illam conprehendat per scientiam infusam, licet hæc ad omnes ejus effectus in particulari non se exten- dat; quod affirmamus.

DUBIUM IV.

[*Irum anima-Christi per scientiam infusam cognoverit evidenter mysterium Trinitatis quoad an est.*

Hactenus egimus de objectis creatis, quæ per scientiam infusam ab anima Christi attinguntur, Succedit modo, ut rideamus, an etiam se extenderit ad ipsum Deum. Circa quoi occurrit specialis diffi- cultas, quam dubii titulus repræsentat. Ad cujus decisionem ut magis expedite acce- damus, oportet præmittere magis certa, et quæ communiter recipiuntur.

*Prælibanlur aliquæ suppositiones.*

49. Evidens alicujus objecti notitia com- munitè dividitur a Théologis, et Philoso- phis in notitiam quidditativam, seu quoad *quid est*; et in notitiam abstractivam, seu quoad *an est*. Prior contingit, quando es- sentia rei cognoscitur vel in se ipsa, vel in medio aliquo illam eminenter, et adæ- quate continente ; posterior vero accidit, quando vel non manifestatur essentia rei, sed ejus præcise existentia, vel saltem non attingitur quidditas secundum modum, quem in se habet, sed tantum in medio inadæquato, et manifestante rem imper- fecte, atque ad instar alterius. Unde illa notitia erit cognitio quidditativa Trinitatis, quæ deprehenderit non solum esse natu- ram divinam in tribus personis, vel dari tres personas divinas; sed deprehenderit etiam modum, quo natura divina est in illis, et conditionem, ac proprietates ipsa- rum personarum. Illa vero notitia Trini- tatis erit præcise abstractive, et quoad «1, quæ cognoscit quidem esse tres

personas divinas, sed non deprehendit modum, quo natura divina est in eis, nec illarum conditiones, et proprietates. Hac distinctione nunc rudi Minerva præsuppo- sita, quæ magis illustrabitur ex dicendis.

50. Supponendum est primo animam Christi per scientiam infusam non habuisse evidentem notitiam quidditativam Divinita- tis, nec Trinitatis. In hac suppositione con- veniunt communiter Theologi contra aliquos Scoti discipulos. Et probatur efficaciter : quoniam quidditativa rei cognitio non habe- tur, nisi cognoscatur res per se ipsam, vel per speciem illam intentionaliter contin- entem : sed anima Christi per scientiam infusam neutro modo potuit cognoscere Divinitatem, aut Trinitatem : ergo anima Christi per scientiam infusam non potuit cognoscere evidenter quidditative Divini- tatem, nec Trinitatem. Probatur minor : nam in primis Divinitas, et Trinitas non potuerunt cognosci in se ipsis immediate, sive absque specie creata per scientiam infusam : quippe scientia, quæ prædicto modo, id est, immediate tam ex parte ob- jecti, quam ex parte medii Deum attingit, est determinate scientia beata, quæ a scien- tia infusa essentialiter distinguitur, ut omnes in hac materia supponunt. Rursus quidditativa Dei notitia per species creatas est impossibilis : tum quia species quid- ditative objectum repræsentans est ejus- dem immaterialitatis, et actualitatis cum illo : implicat autem aliquid creatum esse ejusdem immaterialitatis, et actualitatis cum Deo, qui est infinite immaterialis, et actus purus. Tum quia species quiddi- tative repræsentans objectum continet illud ; quinimo est ipsummet objectum in esse intentional!, et repræsentativo, quod non est aliquid esse fictum, vel rationis, sed aliquid reale : repugnat autem aliquid creatum continere Deum, et esse Deum in aliquo vero esse reali. Tum denique nam cum Deus sit actus purus in omni linea, nequit fieri actu, et proxime intel- ligibis per aliqqid a se diversum ; quod tamen contingeret, si daretur aliqua spe- cies creata, quæ ipsum quidditative re- præsentaret, ut prædicta motiva fuse ex- pendenda osteniimus tract. 2, disput. 2, dub. 4, cum quatuor sequentibus. Fieri ergo non potuit, quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit quidditative Divinitatem, aut Trinitatem. Recolantur quæ diximus tract. 7, disp. 6, dub. 4, 1, ubi ostendimus repugnare speciem crea-

Sappos-  
tio  
prima  
exclu-  
dens  
exiden-  
tiam

natio.'

j f <  
M5 λ



lam, quæ Deum quidditative, adhuc abstractive repræsentot : et Angelum non habere hujusmodi speciem ad cognoscendum Deum auctorem, et finem naturalem.

Confirmatur : quia cognitio intuitiva

Dei non perlinet ad scientiam infusam, quæ utitur speciebus creatis, sed ad scientiam beatam, quæ attingit Deum immediate tam ex parte objecti cogniti, quam ex parte medii, quod est ipsa essentia divina : atqui omnis cognitio quidditaliva Dei est notitia Dei intuitiva : ergo cognitio quidditative Dei non est actus scientiæ infusæ, sed operatio propria scientiæ beatæ. Probatur minor : quia illa est notitia intuitiva objecti, quæ attingit illud præsens, et existens, ac sili coexistens, ut patet in visione corporali, ad cuius analogiam dicitur notitia intuitiva : sed omnis cognitio quidditaliva Dei attingit ipsum ut præsentem. existentem, et sibi coexistentem ; siquidem hæc prædicata pertinent ad Dei quiddiatem, de cuius ratione est esse existentem, et omnibus rebus præsentem : ergo omnis cognitio quidditaliva Dei est notitia Dei intuitiva. Nec hujus motivi, et confirmationis vires diluet, qui recurat cum aliquibus Scotistis ad cognitionem quidditativam Dei inadæquatam, sive quantum ad aliquod unum prædicatum. Nam (praeterquam quod notitia rei inadæquala non est cognitio rei quidditativa), easdem vires habent motivum, et confirmatio, si cuilibet prædicato divino applicentur : unumquodque enim est actus purus, infinitus, et essentialiter existens : unde nequit in specie creata contineri, nec fieri per eam proxime intelligibile. Et si per illam quidditative repræsentaretur ; attingeretur ut præsens, et eidem coëxistens, atque ideo intuitive cognosceretur.

Suppositio 2  
excludens  
speciem  
tota  
causam,  
qua re-  
præsentat  
(fi Deum  
immediate  
quoad  
an est)

51. Ex quibus fit, et supponendum est secundo non esse possibilem speciem creatam, quæ Deitatem, aut Trinitatem immediate. repræsentaverit adhuc quoad *an est* : atque ideo animam Christi per scientiam infusam non cognovisse Deum, aut Trinitatem per speciem, quæ hæc objecta immediate repræsentaverit. Hæc posterior suppositio constat ex prima : quoniam scientia infusa non attingit Deum per ejus essentiam unitam in ratione speciei intelligibilis, sed utitur speciebus creatis : ergo si nulla species creata repræsentat Deum immediate adhuc quoad *an est*, sequitur scientiam infusam non cognoscere Deum per speciem, quæ ipsum vel quoad

an *est* immediate repræsentot. Prior autem pars ostenditur ex præcedenti suppositione : quia implicat species creata, quæ Deum quidditative repræsentet, ut probalum est : sed species, quæ Deum quoad *an est* immediate repræsentaret, esset species quidditative Dei ; siquidem non in alio, sed in se repræsentaret aliquod prædicatum Deo essenziale, nempe existentiam : ergo non est possibilis species creata, quæ Deum immediate repræsentet adhuc quoad *an est*.

Confirmatur : ideo implicat essentiam Dei repræsentari immediate por aliquam speciem creatam, quia contineretur in ea, et per ipsam fieret proxime intelligibilis, quod repugnat actui puro, et infinito : sed eadem ratio militat in existentia Dei, quæ non minus est actus purus, et infinitus, quam Dei essentia : quin est ipsa essentia Dei : ergo implicat species creata, quæ immediate repræsentet existentiam divinam : atque ideo, quod repræsentot immediate Deum quoad *an est*. Ad hæc : repugnat species repræsentans immediate essentiam Dei, quæ non repræsentot Deum intuitive, quia ab essentia Dei est existere : sed hæc ratio urgentius, et proximius militat in specie, quæ repræsentat immediate Dei existentiam, sive Deum quoad *an est* ; siquidem existentia est ratio formalis? constituendi Deum existentem, et cognoscenti præsentem : ergo repugnat species, quæ repræsentot immediate Dei existentiam, et non repræsentet Deum intuitive. Cum ergo certum sit apud Theologos Deum nec repræsentari, nec cognosci intuitive nisi in clara ipsius visione, quæ est actus scientiæ beatæ, et non fit per speciem creatam, sed per essentiam divinam gerentem munus speciei intelligibilis, sequitur repugnare speciem creatam, quæ repræsentot immediate Deum quoad *an est*. Unde licet species creatæ queant deservire ad notitiam Dei quoad *an est*, id præstant non repræsentando Deum immediate saltem ut objectum motivum, sed repræsentando immediatius aliquid creatum, ad cuius instar, et analogiam Deus ipse repræsentetur, et apprehendatur.

52. Tertio supponendum est animam Christi per scientiam infusam cognovisse evidentem, evidentia quoad *an est*, Deum auctorem, et finem supernaturalem unum. Hanc suppositionem negat Vasquez locis infra referendis; sed docent communiter Theologi. Et probatur ad hominem

iv.

contra Auctorem illum, qui concedit animam Christi per scientiam naturalem acquisitam cognovisse evidenter quoad *an est* Deum auctorem naturalem : nec id negare potest, nisi agendo cuncta communem sensum Philosophorum, quin et contra manifesta Scripturæ testimonia, in qua sepias Ethnici reprehenduntur, quod veram Deum, et invisibilia Dei non cognoverint per ea quæ facta sunt. Unde arguitur : ideo scientia naturalis potest Deum auctorem naturalem cognoscere evidenter evidentia quoad *an est* ; quia talis scientia cognoscit evidenter effectus naturales, qui a Deo auctore naturali procedunt ; et omnis effectus evidenter cognitus ducit in notitiam evidentem suæ causæ saltem quoad *an est* ; sed scientia infusa animæ Christi cognovit non solum evidenter ; sed etiam comprehensive omnes effectus supernaturales, qui a Deo auctore supernaturali procedunt, ut puta gratiam habitualement, habitos, et actus supernaturales, modum unionis hypostaticæ, et alia hujusmodi, ut constat ex dictis dub. præced. Ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit evidenter, evidentia quoad *an est*, Deum supernaturalem auctorem, saltem ut unum. Consequentia patet a paritate, quæ magis explicatur in hunc modum : nam effectus supernaturales non minus ducunt in notitiam unius primi principii supernaturalis, quam naturales effectus in cognitionem unius primi naturalis principii. Et rursus «Scientia infusa non minus penetrat supernaturales effectus, quam scientia acquisita effectus naturales. Si ergo scientia acquisita potest per effectus naturales cognoscere evidenter, evidentia quoad *an est*, Deum naturalem auctorem ; pariter scientia infusa animæ Christi per supernaturales effectus a se cognitos cognoscere evidenter, evidentia quoad *an est* Deum auctorem, et finem supernaturalem.

Negat Vasquez has consequentias, disparitatem in eo constituens, quod scientia acquisita procedit per discursum : atque ideo anima Christi tali scientia utens potuit ex effectibus devenire in cognitionem suæ primæ causæ. At scientia infusa exercetur sine discursu : quocirca anima Christi per hujusmodi scientiam non potuit ex supernaturalibus colligere evidentem notitiam primæ causæ supernaturalis.

Sed quis non videat hanc responsionem futiliter esse, et omnino voluntariam? Nam

tus venial in notitiam primæ canete, minima provenit ex eo, quod determinate procedat per discursum a cognitione naturalium effectuum ad cognitionem causæ. Unde nemo negat Angelum cognoscendo se ipsum, et alia flaturalia cognoscere Deum naturalem auctorem. Si enim hæc notitia nobis conceditur, nullo modo neganda est Angelo, qui nobiliori longe modo cognoscit. Angelus autem non procedit per discursum ab una cognitione in aliam, sed videndo se, et alia naturalia, in eisdem et eodem actu Deum auctorem naturalem cognoscit, ut tradit ipse Vasquez. l. p. disp. 21, cap. 2, et late ostendimus tract. 7, disp. 8, dub. 2. Ergo sicut salvatur, quod scientia naturalis possit per naturales effectus, aut in naturalibus effectibus cognoscere evidenter evidentia quoad *an est*, Deum naturalem auctorem ; quin ad hoc necessarius sit formalis discursus : sic etiam salvari debet, quod scientia infusa animæ Christi per effectus supernaturales, aut in effectibus supernaturalibus potuerit cognoscere evidenter, evidentia quoad *an est*, Deum supernaturalem auctorem; licet nullus in hoc formalis discursus intervenerit. Deinde gratis permissio, quod ad hujusmodi cognitionem foret talis discursus necessarius; non propterea negandum est animam Christi per scientiam infusam deprehendisse evidenter existentiam unius Dei supernaturalis auctoris ex effectibus supernaturalibus. Quoniam ut optime tradit D. Tho. in hac quæst. art. 3, et ostendimus disp. seq. dub. 2, quamvis scientia infusa animæ Christi non utatur ex necessitate discursu ad attingendum objecta; potest tamen in eorum cognitione discursu uti : sicut etiam potest intelligere absque conversione ad phantasmata, et cum conversione ad illa. Ergo sicut anima Christi per scientiam acquisitam potuit ex effectibus naturalibus procedere discursive ad cognitionem evidentem primæ causæ naturalis quoad *an est*, ut ille Auctor concedit : sic etiam potuit per scientiam infusam ex effectibus supernaturalibus devenire discursive in notitiam evidentem quoad *an est* unius Dei, et primi principii supernaturalis. Omnia quippe observant eandem proportionem : et uno concessio, nequit aliud nisi valde inconsequenter negari.

53. Si autem inquiras, utrum scientia infusa Deum finem supernaturalem cognoscat evidenter evidentia quoad *an est*

Quæstio  
præambula.



non solum per effectus supernaturales, ul ostendimus, sed etiam per naturales, quos talis scientia etiam attingit, ut dub. 1 explicuimus? Respondetur hujus'quæsili resolutionem nihil, aut parum referre al rem, quam modo versamus : satis enim pro illa facit, quod supposuimus, et communiter admittitur : nempe Deum ut unum auctorem, el finem supernaturalem cognosci evidenter per supernaturales effectus evidentia quoad *an est* : hinc namque gradus fit ad punctum speciale in titulo dubii propositum. Sed tamen Godoi, qui istud quæsitum attigit, negative ad illud respondit disp. 36, §3, num. 37, et probat : quia effectus naturales non repraesentant Deum supernaturalem auctorem, sed naturalem : ergo scientia infusa u: attingens naturales effectus nequit duci in notitiam Dei supernaturalis auctoris, sed in notitiam Dei unius auctoris naturalis : quippe unumquodque sic per aliud, aut in alio cognoscitur, sicut participatur, et repraesentatur in illo.

Hanc autem resolutionem censemus falsam, et insequentem ad praedicti Auctoris doctrinam, qui nobiscum sentit scientiam infusam animæ Christi cognovisse entia naturalia tam secundum communes, quam secundum particulares eorum rationes, ul constat ex supra dictis a num. 1. Pertinuerunt vero entia naturalia ad scientiam infusam Christi, non quatenus entitative naturalia sunt, et exprimunt cognoscibilitatem mere naturalem : tum quia prout sic sufficienter correspondent scientiis naturalibus : tum quia nequeunt sic accepta correspondere scientiæ infusæ supernaturali, ut diruendo Vasquii motiva respondimus num. 8. Pertinent itaque ad scientiam infusam entia entitative naturalia : cæterum non quatenus talia præcise, sed quatenus exprimunt poientiam obedientialem, et aliquam subordinationem ad ordinem gratiæ : quo pacto ingrediuntur terminative supernaturalem ordinem, et procedunt a Deo supernaturali auctore saltem ex parte termini, et connotati, ut recognoscit Godoi disp. cit. num. 70. Hæc autem si vera sunt (ut quidem esse constat ex dictis dub. 1), satis perspicue evincunt scientiam infusam animæ Christi non solum per effectus supernaturales, sed etiam per effectus naturales, quos attigit, cognovisse evidenter quoad *an est* unum Deum supernaturalem auctorem. Quod probatur ex principiis proxime traditis :

nam ideo prædicta scientia potuit per effectus supernaturales habere evidentiam hujusmodi, quia tales eiluctus connectuntur necessario cum Deo supernaturali auctore, sive principio : sed etiam effectus entitative naturales, qui a scientia infusa attinguntur. habent prædictam connexionem : ergo scientia infusa potuit per tales effectus cognoscere Deum supernaturalem auctorem evidenter, evidentia quoad *an est*. Probatur minor : nam effectus naturales, quos scientia infusa cognoscit, licet sint entitative naturales, nihilominus non terminant habitudinem talis scientiæ, nisi quatenus important potentiam obedientialem, et subordinantur Deo supernaluraliter agenti : sed hoc modo connectuntur necessario cum Deo supernaturali auctore, ut ex se liquet : ergo effectus naturales, qui a scientia infusa attinguntur, et quatenus ab illa attinguntur, habent necessariam connexionem cum Deo supernaturali auctore.

Et confirmatur : nam anima Christi per scientiam infusam cognovit non solum evidenter, sed etiam comprehensive potentiam obedientialem creaturæ, ut constat ex dictis dub. præced. num. 34 et 48; atqui potentia obedientialis ex una parte convenit omni enti naturali : et ex alia nequit comprehendere absque expressa notitia habitudinis ad Deum supernaturale principium : siquidem ejus ratio sita in eo est, quod creatura subdatur Deo supernaturali agenti in ordine ad omnia, quæ non repugnant : ergo scientia infusa non solum per effectus supernaturales, sed per naturales etiam, quos cognovit, potuit attingere evidenter evidentia quoad *an est* Deum unum supernaturalem auctorem. Nec circa hoc in sensu a nobis præmisso videmus objectionem momenti, cui opus sit satisfacere.

His itaque præmissis, et supposito, quod Deus nec ut naturalis auctor, nec ul auctor supernaturalis queat per species creatas quidditative repræsentari; atque ideo nec per scientiam infusam quidditative cognosci : supposito etiam, quod Deus, in quantum unus, possit cognosci evidenter, evidentia, quoad *an est*, sub ratione auctoris naturalis per scientiam, el species naturales ; et secundum rationem supernaturalis auctoris per scientiam, et species infusas : punctum speciale praesentis difficultatis est, utrum Deus ut trinus, sive utrum Trinitas personarum possit per scientiam infusam cognosci evidenter quoad

*an*

*an est* por scientiam infusam ; el de. facto fuerint ita cognita ah anima Christi. Oriturquo potissimum difficultas ex eo, quod effectus tam naturales, quarn supernaturales procedunt a Deo ut uno, non ut trino ; atquo ideo ducunt in notitiam Dei ut unius, sed non ut trini. Unde videtur, quod notitia evidens Trinitatis non pertineat ad scientiam infusam, quæ Deum non cognoscit immediate in se, sed per effectus.

ê π.

*Eligitur, el probatur affirmativa sententia.*

54. Dicendum est animam Christi per scientiam infusam cognovisse mysterium Trinitatis, sive Deum ut trinum, evidenter evidentia quoad *an est*. Sic aperte colligitur ex D. Thom. in hoc art. ubi statuit animam Christi per scientiam infusam cognovisse *omnia illa, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt : sive pertineant ad donum sapienlix, sive ad donum prophelix, sive ad quodeumque donum Spiritus sancti. Omnia enim ista abundantius, el plenius exteris cognovit anima Christi*. Constat autem homines per donum prophetiæ, et per lumen fidei cognovisse mysterium Trinitatis. Ergo ex sententia D. Thom. illud etiam cognovit anima Christi per scientiam infusam, et modo hujus scientiæ proprio, nempe evidenter saltem quoad *an esi*. Unde cum S. Doctor subdidit : *Ipsam tamen Dei essentiam per hanc scientiam non cognovit, sed solum per primam, de qua supra dictum est quæst. prættid. art. 1*, solum exclusit notitiam quiddiativam, et intuitivam Dei-, quæ habetur per scientiam beatam, sive visionem divinæ essentiae in se ipsa, ut constat ex ipso loco, ad quem D. Tho. se remittit, Quare a contrario sensu, el in vi illius exceptionis, notitia evidens Dei tam unius, quam ut Irini, non quidem quidditativa, et intuitiva, sed præcise abstractive, et quoad *an est* pertinuit ad scientiam infusam animæ Christi. Et sic docent communiter S. Doctoris discipuli. Cajetan. in hoc tpi.ºart. paulo post principium, ubi Medina in solut. ad I. Nazarius controvers. unica, letjquæst. 6. Cabrera disp. 1 et 8. Cipullus .dub. 7. Arauxo dub 2, conclus. 5. Joan. £>aS. Thoma disp. 13, art. 1. N. Cornejo disp. 2, dub. 2. N. Philippus disp. 6, dub. I faa. 5, in 4 parte concl. Godoi disp. 36, 5. Gonel disp. 17, art. 7. Labat disp. 6, dub.

DISP. XIX, DUB. IV.

2, | 3. Caprcol. in 2, dist. 23, quæst. unica, art. 3 et in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 3 circa finem. Ferrara 3 contra gent, cap. 62. Zumel l p. quæst. 32, art. 1, disp.2, concl. 6, et alii plures. Idem etiam amplectuntur Henricus quodlibet. 8, quæst. 14. Gerson alphabeto 13, lit. H. Suarez disp. 27, sect. 5. Mendoza quæst. 3. Scholast. dub. ultimo. Granados contro. 1, tract. 8, disp. 3, sect. 4, concl. 1. Castulo disp. 15, quæst. 4, part. 1. Lumbier quæst. 28, art. 2, num. 1369, et alii.

Probatur primo auctoritate simul, et ratione, quas possumus sub hac forma conjungere : nam Christus in quantum viator habuit notitiam evidentem Trinitatis quoad *an est* : sed hujusmodi notitia nequii ad aliud lumen convenientius reduci, quam ad scientiam infusam : ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit evidenter mysterium Trinitatis, evidentia quoad *an est*. Consequentia patet. Et minor facile constat : tum quia scientia infusa ad hoc præcipue ponitur in anima Christi, ut cognoscat objecta extra Verbum, sive per modum viatoris : ergo si ut viator habuit evidentiam Trinitatis quoad *an est*, talis notitia fuit actus scientiæ infusæ. Tum etiam quia reliqua omnia objecta, quæ Christus extra Verbum cognovit, pertinuerunt ad scientiam ejus infusam, ut liquido constat ex tribus dubiis præcedentibus : ergo idem dicendum est de mysterio Trinitatis, si semel cognitum fuit ab anima Christi extra Verbum. Tum præterea quia ut proxime vidimus ex D. Tho. anima Christi per scientiam infusam cognovit .omnia, quæ alii per divinam revelationem attingunt vel fide, vel prophetia, vel alio modo : et dubium non est, quod alii aliquo ex his modis cognoverint existentiam mysterii Trinitatis. Tum denique quia ipsi Adversarii non negant animam Christi attigisse per scientiam infusam mysterium Trinitatis, si semel illud cognov itur evidenter extra Verbum ; sed negant, quod evidenter cognitum fuerit ab anima Christi : ergo a contrario sensu, si semel Christus ut viator, sive extra Verbum, i: id cognovit evidenter quoad *an est* ; negari nequit, quod hujusmodi cognitionem habuerit per scientiam infusam.

Majo.- autem, in qua poterat esse difficultas, i robatur in hunc modum : quia Christus, ut viator sive extra Verbum, cognovit mysterium Trinitatis : at non cognitione obscura : ergo cognitione evi-

Pluitaa  
Godoi.

Displicet  
et ereiti-  
tnr.

Cijiti-  
nain  
ibjç  
gniific

Pisrts  
ditSol-  
tails.

Capreo-  
lus.  
Ferrara.  
Zuniel.  
Enricus.  
Genoa.  
Suarez.  
.Mendo-  
za.  
Grana-  
dos.  
Castillo,  
(.utn-  
bier.

Primum  
funda-  
mentum.

C.

111111

111111

111111



«lenii / cumque extra Verbum nequeat dari rosnitio evidens quidditativa Trinitatis, sed solum ahsiracliva, et quoad *an tsl*, ut constat ex p.renotaiis num. 50 et 52, sequitur Christum ut viatorem cognovisse i mysterium Trinitatis evidenter, evidentia quoal *an esi*. Utraque consequentia palet. Et minor est certa ; tum quia cognitio ubscnra est imperfecta, et non decens Christi dignitatem. Tum etiam quia cognitio obscura mysterii trinitatis componi non potuit cum cognitione evidenti ejusdem objecti, sive mysterii, quam anima Christi habuit per scientiam beatam, ut Constat ex his, quæ late tradidimus tract. 17, disp. 3, dub. 2. Tum denique qnia si Christus habuisset cognitionem o\*bscuram Trinitatis, habuisset utique fidem prædicti mysterii quod communiter negant Theologi cum D.Thom. supra quæst. 7, an. 3. Si ergo Christus ut viator sive extra Verbum cognovit mysterium Trinitatis ; fatendum est hujusmodi cognitionem non fuisse obscuram, sed evidentem. Quod autem ut viator prædictum mysterium cognoverit (el est major hujus discursus), probatur primo : quia Christi ut viatori non est deneganda perfectio, quæ aliis viatoribus convenit : alii autem viatores mysterium Trinitatis cognoscunt. Secundo quia id ipse Christus satis evidenter significavit Joan. 3 : *Quod scimus, loquimur*. Et post pauca : *sic Deus diterit mundum, ul Filium suum unigenitum daret*. Et cap. 10 : *Ul cognoscatis, el credatis, quia Pater in me est, et ego in Patre*. Et cap. 14 : *Ego rogabo Patrem, el alium Paraditum dabil vobis, ut maneat vobiscum in jdcrlum, Spiritum veritatis*. In quibus, et aliis locis manifestabat se cognoscere mysterium Trinitatis, et alios illud docebat.

Joann...7, 10 cl 11, v^^uii  
pnid'-  
lur.

^ec satisfacit, si huic argumento respondeatur cum Vasquez negando majorem primi syllogismi : *ut ad probationem* dicatur Christum in statu vitæ mortalis cognovisse quidem Trinitatis mysterium ; at non scientia per se infusa, sive extra Verbum, sed sola scientia beata : idque et non amplius evincere relala testimonia, et alia, quæ expendi possent. Non, inquam, satisfacit hæc responsio, quin nec probabilis apparet : non qua parte adstruit in Christo scientiam beatam hujus mysterii, sed qua parte illi ut viatori negat aliam ejusdem notitiam. Nam *in primis* Christus agebat cum hominibus, illis loquebatur, ipsosque docebat ul viator :

undo ipsius doctrina, et locutio regulari, dirigique debuerunt per aliquam notitiam propriam viatorum, qualis non est scientia beata : sed ut constat ex p.renrissis proposuit hominibus, illosquo docuit Trinitais mysterium : ergo cognovit mysterium hujusmodi non solum per scientiam infusam, sed per aliud lumen viatoribus magis familiare. *Prxlerca* (et est argumentum ad hominem contra Vasquez) beati per scientiam beatam, sive ex vi solius, et formalis scientiæ bealæ non cognoscunt creaturas, sed ad eas attingendas egent alia notitia extra Verbum, ut ille Auctor affirmat tom. I, in l p. disp. 50 ; sed Christus loco relato ex cap. 3 Joan, expresso agebat de Sacramento Baptismi, et ejus occasione meminit Divinarum personarum, ut constat ex ejus verbis ad Nicomedem, *ATvi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto, non polcsl introire in regnum Dei* : ergo ea locutio non dirigebatur saltem immediate per scientiam beatam : atque ideo præter hujusmodi scientiam habuit Christus aliam Divinarum personarum notitiam. Denique et est etiam argumentum ad hominem contra Auctorem illum, quia Christus in hac viti mortali multoties oravit Patrem, ut frequenter legimus in Evangefiis : sei Christo non conveniebat orare secundum statum beatitudinis : et hac de causa affirmat Vasquez infra disp. 82, cap. 2 et3 Christum in statu solius beatitudinis Patrem non orare : ergo conveniebat illi ut viatori : atque ideo Christus ut viator, sive extra Verbum cognovit Patrem, quem oravit : constat autem notitiam Christi ul viatoris, et extra Verbum, non esse scientiam beatam, sed cognitionem alterius rationis : ergo fateri oportet Christum non solum per scientiam beatam, sed per aliud etiam lumen cognovisse mysterium Trinitatis.

56. Nec satisfacit secundo, si respondeatur cum Alvarez, et quibusdam aliis, Christum ut viatorem, et extra Verbum cognovisse mysterium Trinitatis per revelationem divinam, sive per evidentiam in Deo attestante, revelante, et proponente. Hæc, inquam, satisfactio non satisfacit, sed insufficienti» convincitur ex supradictis num. 24, quia licet non negemus fuisse necessariam divinam revelationem ut Christus viator myst rium Trinitatis cognoverit ; interest tamen discernere, quid importet hujusmodi revelatio. Si namque infundat species,

species, et lumen, quibus objectum cognitum iniuilfestiilur; oi intellectuscoininunicatur in vi veritatis cognita; , et ah eu moveatur ad assensum : non negabimus, quod Christus ut viator in prædicto sensu cognoverit Trinitatis mysterium quod *an est* per divinam revelationem. Sed lumen illud intrinsecum est ipsa scientia per se infusa, de qua agimus. Si vero divina locutio, lumen et species hujusmodi non infundat, sed præcise moveat ad assensuni quasi ab exiriuseco, et in vi solius testimonii Dei loquentis (quod Auctores hujus responsionis magis intendunt.) : impossibile est, quod alium assensum inducat, quam obscurum, et proprium fidei : nani licet locutio evidens in se sit, et evidenter cognoscatur, objectum tamen in se non manifestat, nec principia, aut effectus, unde evidens ejus cognitio generetur. Unde cum evidentia divinæ revelationis cohæront optime fidei habitus, et assensus circa objectum a Deo dictum, et solo extrinseco testimonio revelatum, ut cum frequentiori Thomistarum sententia ex professo ostendimus tract. 17, disp. 3, dub. 1. Quare si Christus ut viator, et extra Verbum non habuit aliam Trinitatis notitiam, quam in vi testimonii divini evidenter cogniti (quod vocant evidentiam in attestante), sequitur, quod assensus, quo judicavit de existentia Trinitatis, fuerit simpliciter obscurus, pertinueritque formaliter ad fidem : assentiri namque propter auctoritatem solam dicendis (sive locutio cognoscatur evidenter, sive non) est formalissime credere, et propriissimus fidei actus. Christus autem nec habuit fidem. nec assensum obscurum, ut in argumento ostendimus.

Potestque hujusmodi impugnationis vis magis confirmari exemplo : etenim supremus Angelus in statu viæ evidenter cognovit se illuminari a Deo sibi proponente mvsterium Trinitatis : et tamen in via credidit Trinitatis mysterium : quia illa Dei locutio non manifestabat Trinitatem in se, sed ab extrinseco proponebat, ut exemplum istud firmando late ostendimus loco cit. § 3. Idem itaque de Christo ut viatore, et extra Verbum cognoscente dicendum est, si præcise cognovit Trinitatis mysterium in vi solius testimonii divini, quamvis evidenter cogniti. Videatur D. Thom. 2, 2, quæst. 5, art. 2, ubi affirmat posse *inlcclleoneoinci, ul cognoscat manifeste aliquod Murum dici a Deo, qui non mentitur; licet ikiid futurum, quod prædicitur, in se evidens*

*non essd : undo per hoc ratio fidei non tolleretur.*

Nec tandem satisfacit, si dicatur cum Conci loco cit. numer. 121, argumentum nostrum efficax non esse : nam concesso, quod Christus ut viator Trinitatem cognoverit, potest dici habuisse talem cognitionem per lumen propheticum, quod a scientia infusa distinguitur. Hæcinquam, evasio minime, satisfacit, sel est magis voluntaria, et minus doctrinalis, quam præcedentes. Tum quia in ipsa plano supponitur lumen propheticum posse cognoscere Trinitatem quoad *an est* : at D. Tho. in hoc art. palam affirmat *Christum per scientiam infusam cognovisse omnia illa, quæ per revelationem divinam hominibus innotescunt, sive pertineant ad donum sapientiae, sive ad donum prophetiae* ; ergo si Christus ul viator cognovit mysterium Trinitatis, ut contra Vasquez ostendimus, et hæc responsio concedit; illum utique cognovit per scientiam infusam. Tum etiam quia nulla potest assignari repugnantia in eo, quod idem objectum cognoscatur per lumen propheticum, et per lumen scientiæ infusæ; sicut nec. est in eo, quod cognoscatur simul per scientiam infusam, et per scientiam beatam : importantur enim utrobique distinctas rationes formales *sub quibus*: inter se tamen, vel in ordine ad subjectum nullatenus repugnantes : aliunde vero ad perfectionem animæ Christi pertinet cognoscere non solum omnia objecta, sed omnibus etiam modis non dicentibus imperfectionem : ergo dato quod anima Christi cognoverit mysterium Trinitatis per lumen propheticum ; perperam colligitur, quod illud etiam non cognoverit per lumen scientiæ infusæ, sed magis inferendum est, quod hoc etiam secundo lumine attigerit. : quippe omne objectum quod per aliquod lumen eat attingibile extra Verbum cognitum est a Christi anima per scientiam infusam, ut satis constat ex toto hujus disputationis progressu. Tum denique quia lumen propheticum, cum sil gratia gratis data, magis ordinatur ad utilitatem aliorum, quam ad perfectionem proprii subjecti in se: ex quo ulterius habet, quod conferatur per modum transeuntis, et quod non habeat locum in statu beatitudinis, ut explicuimus in comment. ad art. 7, ex quæst. I. Oportuit autem, quod Christus habuerit notitiam Trinitatis extra Verbum (si semel hæc notitia est possibilis, ut asserere tenetur, qui respondet pertinuisse ad propheticum lumen),

Respon-  
sio  
Gonet  
everti-  
tur.

D.Thom.

t \*

M

J s D.r  
I

\$

&

11

h iT

9 i

, w, .

i x .

1 7 .

i?

x .

1.



non solum in ordine ad alios, sed etiam ob perfectionem subjectivam, et in se; nec solum transeunter, sed etiam permanentor; nec solum coniungendam cum statu viæ, sed etiam cum statu comprehensuris. Ergo Christus ut viator habuit prædictam notitiam per lumen altius lumine, prophetico : atque ideo per scientiam infusam.

58. Secundo probatur eadem assertio ratione desumpta ex D. Tho. in hoc art. et qua generaliter in præcedentibus usi fuimus : nam Christi dignitatem decuit, quod potentia, sive capacitas animæ ipsius reduceretur ad actum, ne maneret imperfecta : sed in anima Christi fuit potentia obediientialis ad cognoscendum evidenter per scientiam infusam mysterium Trinitatis evidētia quoad *an est* : ergo prædicta potentia redacta est ad actum, sive exercitium ita cognoscendi : et consequenter anima Christi per scientiam infusam cognovit evidenter mysterium Trinitatis quoad *an esi*. Caetera constant. Et minor suadetur : nam mysterium Trinitatis est evidenter cognoscibile extra Verbum evidētia quoad *an est* : sed quidquid est cognoscibile extra Verbum, potest per scientiam infusam attingi : ergo anima Christi habuit potentiam obediētialem ad cognoscendum evidenter mysterium Trinitatis quoad *an est* per Scientiam infusam. Major hujus secundi syllogismi ostenditur : quoniam ad cognoscendum mysterium Trinitatis evidenter evidētia præcise quoad *an est* non est necessarium videre Deum in se ipso : quippe hujusmodi visio non est præcise evidētia quoad *an esi*, sed etiam quoad *quid esi* : omnis autem notitia, quæ non habetur in Deo viso, potest haberi extra Verbum, ut ex terminis liquet : ergo mysterium Trinitatis est cognoscibile evidenter extra Verbum, evidētia præcise quoad *an est*.

Confirmatur : nam licet Deus auctor supernaturalis ut Unus nequeat extra Verbum cognosci evidenter quidditative, potest tamen extra Verbum cognosci evidenter quoad *an esi* : ergo pariter quamvis Deus ut Trinus non possit extra Verbum cognosci evidenter quidditative; valet tamen extra Verbum cognosci evidenter quoad *an est*. Antecedens constat exprænotatis num. 50 et 52. Consequentia vero probatur a paritate : tum quia Deus auctor supernaturalis ut Unus non minus est supra intellectum creatum, quam ipse Deus ut Trinus : ergo si unus potest extra

Verbum cognosci evidenter quoad *an est* pariter Deus ut Trinus poterit extra Verbum eadem evidētia cognosci. Tum etiam nam ideo evidētia unius Dei præcise quoad *an est* potest haberi extra Verbum, quia notitia evidens præcise quod an cil non est notitia evidens quiddilativa, ut ex ipsis terminis liquet; atque ideo non petit fieri per speciem propriam objecti, sed fieri valet per species longe inferiores : sed hæc ratio etiam militat in notitia Trinitatis, evidenti præcise quoad *an est*, ut facile consideranti constabit : ergo Deus ut Trinus potest extra Verbum cognosci evidenter, evidētia præcise quoad *an est*. Tum denique nam ideo Deus ut Unus potest extra Verbum cognosci evidenter præcise quoad *an est*, quia dantur aliqui effectus necessario connexi cum Deo uno; atque ideo quidditative cogniti ducunt in notitiam unius Dei, manifestantque ipsum evidenter quoad *an est* : sed etiam dantur aliqui effectus necessario connexi cum Deo, ut Trino : ergo tales effectus quidditative cogniti possunt inducere in notitiam Dei ut Trini; et subinde manifestare mysterium Trinitatis evidenter quoad *an est*.

59. Respondebis ex hoc ipso ultimo motivo sumi manifestam rationem disparitatis : nam ideo per effectus naturales possumus comparare evidentem notitiam quoad *an esi* unius Dei naturalis Auctoris, quia tales effectus per se petunt procedere ab uno Deo : et similiter per effectus supernaturales potest dari evidens notitia supernaturalis quoad *an est* unius Dei supernaturalis auctoris, quia hujusmodi effectus petunt per se procedere ab uno Deo supernaturali principio. Hoc autem fundamentum locum non habet respective ad Deum ut Trinum : quia effectus tam naturales, quam supernaturales non procedunt a Deo ut Trino, sed ut Uno : quippe virtus eorum productiva non convenit Deo secundum proprietates personales, sed secundum communem omnibus virtutem. Unde D. Thom. l p. quæst 32, art. I, D. Tb\* inquit : *Virtus crealiva Dei est communis loti Trinitati : unde perlinet ad unitatem essentiae, non ad Trinitatem personarum*. Quare sicut ob hanc rationem per nullos effectus naturales possumus devenire in evidentem notitiam Trinitatis adhuc quoad *an est*, ut ex professo ostendimus tract. 14, disp. 3. dub. 1 per totum et specialius num. 1 : sic etiam per nullos effectus supernaturales possumus comparare talem notitiam :

notitiam : militat enim utrobique eadem ratio, nampo omnes effectus procedere a Deo non secundum proprietates personales, sed secundum rationem, et virtutem omnibus personis communem, quæ, est omnipotentia divina.

^';'4' Sed contra hoc est, quod licet per nullos effectus, quatenus a Deo procedunt in genere causæ efficientis, possit comparari evidens notitia quoad *an est* mysterii Trinitatis : eo quod effectus procedunt effective a Deo secundum rationem absolutam, omnibus personis communem, et quæ eodem modo salvaretur in uno Deo, etsi Trinus non esset, quantum est ex parte exigentiæ creaturarum, ut hæc responsio optime fundat : unde parum probabilem censemus sententiam eorum, qui oppositum opinantur. Nihilominus dantur aliquæ creaturæ, quæ licet non in genere causæ efficientis, tamen in aliis generibus necessario connectuntur cum Deo ut Trino. Hujusmodi est visio beatifica : nam necessario attingit Deum prout est in se : Deus autem in se Trinus est : unde talis visio necessario connectitur cum Deo ut Trino ; et implicat videre Deum in se, et non videre tres divinas personas, ut cum communi Theologorum sententia ostendimus tract. 2, disp. 7, dub. 2, § 2. Similiter actus fidei, quo explicite credimus Trinitatis mysterium, necessario connectitur cum illo sicut cum objecto terminativo : cum enim fides Theologica sit infallibilis veritatis; impossibilis est actus fidei, qui necessario non connectitur cum objecto credito; sive (et in idem redit) implicat dari assensum fidei circa aliquod objectum, et quod objectum non ita sit. Per hujusmodi itaque effectus evidenter quiddilative cognitos potest intellectus creatus devenire in notitiam evidentem Trinitatis quoad *an est* : et in hoc sensu procedit argumentum a nobis factum, quod proinde non diluitur adhibita responsione : licet hæc recte convincat (quod non negamus), esse media ad cognoscendum Deum ut unum tam naturalem, quam supernaturalem auctorem, quam ad cognoscendum mysterium Trinitatis quoad *an est*.

JM 60. In hoc igitur sensu reintegratur βλ-propositum fundamentum : nam ideo per h effectus naturales, aut supernaturales, potest comparari evidens notitia quoad *an esi* unius Dei auctoris naturalis, aut supernaturalis : quia tales effectus necessario connectuntur cum Deo ut uno, ab ipsoque *Salmant. Curs. theolog. torn. XV.*

ut uno essentialiter dependent : unde quidditative, et comprehensive cogniti nequeunt non inducere evidentem notitiam quoad *an est* unius Dei, aut primi principii, ut satis constat ex dictis num. 52 et in præmissa responsione supponitur. Sed dantur aliqui effectus supernaturales, qui necessario connectuntur cum mysterio Trinitatis, et ab eo essentialiter dependent, licet non in genere causæ efficientis, tamen in aliis generibus, ut patet in visione clara divinarum personarum, et in actu fidei, quo ipsas explicite credimus. Ergo intellectus creatus cognoscens quidditative, aut etiam comprehensive prædictos effectus potest perducere in evidentem notitiam Trinitatis quoad *an esi* : et consequenter nulla est repugnantia in eo, quod mysterium Trinitatis cognoscatur evidenter quoad *an esi* extra Verbum, sive per scientiam infusam.

Et hinc ultra progrediendo probatur determinate nostra conclusio, et ostenditur non solum possibilitas, sed etiam existentia notitiæ evidētis mysterii Trinitatis quoad *an est* in anima Christi per scientiam infusam. Quoniam impossibile est cognoscere quidditative, et comprehensive effectus necessario connexos cum mysterio Trinitatis, et importantes essentialem, atque expressum ordinem ad tale mysterium, quin ipsum mysterium evidenter cognoscatur evidētia saltem quoad *an est*, sive quæ sufficit ad indicandum evidenter, quod tale mysterium existit. Sed anima Christi per scientiam infusam cognovit quidditative, et comprehensive aliquos effectus necessario connexos cum mysterio Trinitatis, et qui ad ipsum important essentialem, et expressam habitudinem. Ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit evidenter mysterium Trinitatis, saltem evidētia quoad *an est*. Major, et consequentia patent. Minor autem ostenditur : nam visio divinarum personarum in se ipsis necessario connectitur cum illis, et ad easdem dicit essentialem ordinem sicut ad terminum, et objectum. Similiter actus fidei, quo explicite credimus tres divinas personas secundum proprias uniuscujusque rationes, habet necessariam connexionem cum illis, et ab eisdem sicut ab objecto specificatur. et dependet. Pariter modus creatus unionis hypostaticæ necessario connectitur cum Verbi persona sicut cum termino, et ad illam dicit essentialiter transcendentalem respectum. Anima autem Christi hos effectus cognovit quiddi-



tativo, *ot* comprehensivo per scientiam infusam ; siquidem per talem scientiam cognovit quidditative et comprehensivo omnia entia supernaturalia creati, ut ostendimus dub. præced. Ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit quidditative, et comprehensive aliquos effectus, qui necessario connectuntur cum mysterio Trinitatis, et essentialiter important habitudinem ad ipsum sicut ad terminum vel objectum. Nec hujus fundamenti prout sic dispositi robur debilitari poterii vel evasionibus, vel objectionibus, quas proponit, diluitque Godoi ubi supra a num. 78 ; quare illas ut leves omittimus.

61. Sed oppones : ideo dicimus animam Christi per scientiam beatam non cognovisse evidenter mysterium Trinitatis quoad *an esi* per evidentiam in attestante, sive revelationis divinæ, quia hujusmodi testimonium, et revelatio sunt quid extrinsecum objecto cognito, ut constat ex dictis num. 56, sed non minus exlrinsece se habent ad mysterium Trinitatis visio Dei, et actus fidei : ergo in hujusmodi actibus licet quidditative, et evidenter cognitis nen potest attingi evidenter mysterium Trinitatis quoad *an esi*. Vel aliter potest hæc objectio disponi : ideo asserimus animam Christi per scientiam infusam cognoscere evidenter mysterium Trinitatis quoad *an esi* in actibus visionis, et fidei circa tale mysterium ; quia hujusmodi actus essentialiter cum eo connectuntur : sed non minus cum eo connectiur testimonium Dei illud proponentis ; quippe implicat Dei locutionem non esse veram, et objecto conformem : ergo anima Christi potuit cognoscere evidenter mysterium Trinitatis quoad *an esi* evidentia in attestante, sive evidentia divinæ revelationis : quare immerito num. 56 illum dicendi modum rejicimus.

Respondetur negando consequentiam objectionis uno, et altero modo dispositæ : quia nos non negavimus animam Christi posse produci in aliquam notitiam mysterii Trinitatis per evidentiam in attestante : sed negavimus posse perducii in notitiam evidentem hujus mysterii adhuc quoad *an est* per evidentiam solius revelationis divinæ : quia ut ibi ostendimus, optime cobæret evidentia divini testimonii cum obscuritate, et fide circa objectum a Deo propositum, et assertum : Christus autem non habuit obscuritatem, et (idem circa mysterium Trinitatis ; siquidem illud videbat scientia beata : unde non potuit mo-

veri ad notitiam, et assensum ejus extra Verbum ex vi solius testimonii divini licet evidenter cogniti ; sed oportuit, quod illius existentiam cognoverit extra Verbum per medium aliud. Rursus non negavimus animam Christi habuisse evidentem notitiam quoad *an est* ex vi revelationis diviæ evidenter cognitæ : quia hæc fit aliquid extrinsecum respectu objecti revelati ; cum manifestum sit, quod ex notitia unius extremi possit induci evidens, et scientiUca alterius cognitio, quamvis unum sit extrinsecum alteri, ut patet, cum ab effectu ad causam demonstrative procedimus, aut e converso. Sed illud negavimus : quia testimonium in esse testimonii, quamvis infallibile sit, et evidenter cognoscatur, non manifestat objectum in se, nec in suis principiis, vel quoad esse, vel quoad cognosci ; sed præcise denominat dictum, movetque ad ejus assensum in ratione dicti, sive propter auctoritatem dicentis : qui assensus est formalissime actus fidei, et consequenter obscurus, et ad scientiam non spectans.

Unde ad consequentiam priori modo dispositam dicendum est visionem Dei, et actum fidei ex una parte, et revelationem divinam ex alia habere se exlrinsece ad mysterium Trinitatis ; sed aliter, et aliter. Quia visio, et actus fidei sic sunt extrinseca illi mysterio, quod nihilominus ab illo speciificantur, et dependent in genere causæ formalis, habentque suam essentiam per habitudinem intrinsecam ad prædictam mysterium, prout est in se : quocirca si quidditative, et comprehensive cognoscantur, nequeunt non afferre evidentem notitiam talis mysterii saltem quoad *an est*. Quare anima Christi videns quidditative, et comprehensive tales effectus, vidit in eisdem, sive ex vi illorum mysterium Trinitatis quoad *an est*. Testimonium autem divinum non ita se habet ad objecta dicta, sed mere extrinsece, et præcise in vi testimonii : quare licet evidenter cognoscatur quoad *an est* (nec enim major ejus evidentia extra Verbum haberi potest) non manifestat objectum in se adhuc quoad *an est*, sed illud relinquit simpliciter in se obscurum, constituitque aptum, non ut sciatur, sed ut credatur propter testimonium Dei evidenter cognitum. Ex quibus etiam patet ad consequentiam posteriori modo dispositam : nam licet testimonium Dei connectatur cum objecto dicto, sicut visio, et actus fidei cum mysterio viso, et credito : aliter la-



mon, cl aliter contingit hujusmodi connectio. Nam visio, et actus fidei connectuntur cum eo sicut effectus cum causa, in online ad quam habent suam essentiam : unde si quidditative, et comprehensivo cognoscantur, nequeunt non afferre evidentem mysterii notitiam quoad *an esi*. Testimonium autem Dei non connectitur illi tauquam effectus cum causa, ant *e* converso ; sed præise sicut cum termino dicto, in ratione dicti, et revelati : quare licet illud testimonium evidenter cognoscatur, non manifestat objectum in se, vel quoad intrinseca prædicata : sed solum in ratione dicti, et revelati, quatenus evidens est, quod omne dictum a Deo sit verum, cadente evidentia non supra rem in se, sed supra testimonium Dei, el supra rem ut dictam a Deo. Cum qua evidentia coheret rem manere in se simpliciter non evidentem, sed obscuram, et terminare fidei assensum : hujusmodi namque est actus, quo aliquam veritatem dictam amplectimur propter testimonium dicentis evidenter cognitum. Recolantur, qnæ fusius expendimus loco supra cit. ex tract. 17.

62. Ex dictis autem infertur assertio-eali nem nostram, quam specialiter Trinitatis mysterio applicuimus, extendendum esse ad omnia alia † et consequenter concedendum esse, quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit evidenter cuncta mysteria gratiæ, et entia supernaturalia increala, saltem evidentia quoad *an esi*. Quod supposita veritate assertionis nostræ, ejusque probationibus, facile suadetur : tum quia altissimum, et obscurissimum omnium mysteriorum est mysterium Trinitatis: ergo si anima Christi per scientiam infusam cognovit illud evidenter quoad *an* til, ut hactenus ostendimus; idem de aliis mysteriis dici debet. Tum etiam quia post illud videntur secundas sedes habere mysterium Incarnationis, et mysterium Eucharistiæ : hæc autem evidenter quoad *an esi* cognovit anima Christi per scientiam infusam : cum enim per hujusmodi scientiam evidenter quidditative, et comprhensive cognoverit modum unionis hypostallite, et modum præsentiae sacramentalis, quæ sunt entia creata; non potuit non ex vi hujus habere evidentem notitiam prædictorum mysteriorum saltem quoad *an esi*. Tumdenique nam ideo asseruimus animam Christi cognovisse evidenter quoad *an esi* mysterium Trinitatis, quia evidenter coemovit visionem beatificam circa Trinita-

torn, et actus fidei, quo illam explicite credimus, qui actus specificantur, dependenique a Trinitate, prout est in se : atque ideo evidenter quidditative, et comprehensive cogniti afferunt evidentem notitiam Trinitatis saltem quoad *an esi*. Hæc autem ratio militat in omnibus mysteriis, et entibus increatis : quoniam nullam est, quod a beatis non videatur, saltern ab anima Christi ; et rursus circa omnia, ut explicite credita possumus exercere fidei assensum. Ergo anima Christi hæc omnia per scientiam infusam cognovit evidenter, evidentia saltem quoad an est.

### § III.

*Fit salis contrariée opinionis molitis.*

63. Oppositam nobis sententiam amplectuntur Durandus in 2, dist. 23, quajst. 2. Vasquez in præsentī disp. 53, cap. 3 et tom. 2 in 1 p. disp. 135, cap. 2 cum seq Lorea disp. 50, a num. 7. Silvius in præsent. art. 1. Bannez 1 p. quæst. 32, art. I, dub. 2. Hurtado disp. 8, difficultate II, et alii, qui cum sentiant animam Christi per scientiam infusam non cognovisse quidditative entia supernaturalia creata ; valde consequenter negant, quod cognoverit evidenter quoad *an esi* mysterium Trinitatis, vel alia cum eodem connexa. Ad quam opinionem ex Auctoribus pro nostra assertione relatis non parum accedunt, qui docent animam Christi per scientiam infusam solum cognovisse evidenter mysterium Trinitatis, evidentia in attestante, sive divinæ revelationis, ut Suarez, Zumel, et nominatim Alvarez tum in præsent. disp. 61, quam lib. 12 de Auxiliis disp. 129. et Ragusa disp. 94, § 2. Quam opinionem probant primo ex D. Tho. in hoc art. 1, ubi recensens omnia objecta, quæ Christus per scientiam infusam cognovit, immediate adjecit : *Ipsam tamen Dei essentiam per hanc scientiam non cognovit, sed solum per primam*, videlicet per scientiam beatam. Impossibile autem est cognoscere mysterium Trinitatis non cognoscendo Dei essentiam. Sensit ergo D. Tho. non pertinuisse ad scientiam infusam animæ Christi cognoscere Trinitatis mysterium.

Nec satisfacit interpretatio a nobis adhibita num. 54, quod S. Doctor eis verbis solum excluserit notitiam quidditativam essentiae Dei, qualis habetur per scientiam

Durandus.  
Vasquez.  
Lorca.  
Silvius.  
Bannez.  
Hurtado.  
Alvarez.

Ragusa.

Priniuni  
fundam-  
mentuni  
ex D.  
Thom.



heatam. Nam contra hoc est, quod actus proprius scientiæ infusæ est quidditativa objectorum cognitio, sicut generaliter contingit in omni scientia : ergo si Christus per scientiam infusam non cognovit quidditative Dei essentiam ; sequitur, quod illam nullo modo cognoverit, ac proinde nec Trinitatis mysterium. Sicut ex eo, quod scientia beata aliquod objectum non cognosceret quidditative, optime argueretur illud nullo modo attingere. Et confirmatur : nam si semel essentia Dei fuisset objectum cognitum per scientiam infusam ; fuisset utique primum, et nobilissimum objectum, quod per talem scientiam attingeretur ; atque ideo debuisset inter objecta talis scientiæ primo loco recenseri. Aliter autem se gessit D. Tho. quia non solum essentiae Dei, recensendo objecta scientiæ infusæ, non meminit, verum illam positive exclusit, ut constat ex verbis relatis, et totius articuli progressu. Ergo manifestum signum est, quod ex ejus sententia anima Christi per scientiam infusam non cognoverit Dei essentiam, nec Trinitatis mysterium ; sed hæc objecta pertinuerint ad aliud lumen.

Dirui-  
tor.

Respondetur explicationem illam optimam esse, et in littera D. Thom. fundatam, ut loco cit. ponderavimus, et firmari amplius potest ex eo : quoniam effectus supernaturales quidditative cogniti per scientiam infusam non sunt minus apti ad manifestandum existentiam unius Dei supernaturalis auctoris ; quam naturales effectus cogniti quidditative per naturalem scientiam ad manifestandum existentiam unius Dei auctoris naturalis. Certum autem est, quod per scientiam naturalem, et quidditativam naturalium effectuum ducimur in notitiam evidentem quoad *an est* unius Dei auctoris naturalis. Ergo similiter anima Christi per scientiam infusam, et quidditativam effectuum supernaturalium ducebatur in notitiam evidentem quoad *an est* unius Dei supernaturalis auctoris ; quidquid fuerit de notitia Dei ut Trini. Quod hic non discuti, sed magis supponi debet, ut supposuimus a num. 52. Cum ergo D. Thom. essentiam Dei exclusit, solum negavit ejus notitiam quidditativam extra Verbum, qualem parit lumen gloriæ : sed non exclusit, nec excludere potuit aliam notitiam inferiorem, et evidentem præcise quoad *an est* : quin potius asserendo expresse animam Christi cognovisse omnia, quæ extra Verbum cognosci

queunt, sicut comprehendit omnes supernaturales effectus, sic etiam complexus fuit essentiam Dei ut in talibus effectibus participatam, et in eisdem manifestatam quoad *an est*. Hujus autem notitiæ inipugnatio non urget : nam licet scientia primaria se exercean per cognitionem quidditativam objecti, potest tamen secundo se extendere ad aliam cognitionem præcise scientilicam, et evidentem quoad *mi est*, ut manifeste constat in scientia naturali, quæ cognoscendo quidditative naturales effectus, ex hoc ipso procedit ad cognitionem non quidditativam, sed abstractivam evidentem Dei unius naturalis principii quoad *an est*. Quod autem scientia beata cognoscat quidditative omnia objecta, quæ attingit, nil refert : quia id habet non ex generali scientiæ conceptu, sed ratione materiæ. Cum enim ejus primum objectum, nempe Deus in se, perfectissime contineat cætera alia objecta secundum proprias eorum rationes ; ducit in quidditativam eorum notitiam. Sed vice versa effectus sive naturales, sive supernaturales non participant Dei essentiam perfecte : et ideo licet evidenter cogniti ducant in ejus notitiam abstractivam evidentem quoad *an est*, non tamen in quidditativam ipsius notitiam.

Unde etiam patet ad confirmationem : nam licet Deus absolute, et in esse entis sit nobilissimum objectum ; id tamen non habet, in quantum est objectum scientiæ infusæ ; sed potius in esse objecti hujus scientiæ supponit creaturas perfectiori modo cognitæ : quia non attingitur a prædicta scientia adhuc quoad *an est*, nisi in creaturis quidditative cognitis. Quare D. Thom. optima ratione processit recensendo expresse alia objecta, quæ per scientiam infusam primario, et quidditative attinguntur, et excludendo in eodem sensu essentiam Dei, utique ut immediate, et quidditative attingendam.

64. Arguitur secundo : quia anima Christi cognovit extra Verbum mysterium Trinitatis per evidentiam in attestante : ergo non cognovit illud per scientiam infusam. Consequentia patet : nam evidentia in attestante distinguitur ab evidentia per scientiam infusam, ut satis constat ex supra dictis num. 56 et 61. Antecedens vero suadetur : quoniam Deus revelavit animæ Christi extra Verbum mysterium Trinitatis : sed anima Christi evidenter cognovit tum hujusmodi revelationem esse divinam :

Secis-  
dn  
2ΠΠ-



nam : siquidem evidenter novit se non illuminari a creatura : tum Deum nec fallere, nec falli posse : ergo anima Christi extra Verbum habuit notitiam Trinitatis per evidentiam in attestante.

Siliio. Respondetur negando antecedens : quia licet anima Christi evidenter cognoverit testimonium Dei revelantis, et proponentis mysterium Trinitatis; nihilominus assensus, quem elicuit circa Trinitatis existentiam, non processit exercite ex motivo divini testimonii in vi testimonii, sed ex alia ratione motiva manifestante tale mysterium quoad *an est*, ut § præced. explicuimus. Nam assentiri veritati objecti propter auctoritatem, et testimonium dicentis (sive cognoscatur evidenter, sive obscure), est formalissime credere : Christus autem non potuit credere mysterium Trinitatis, quippe qui illud evidenter quidditative cognoscebat per scientiam beatam, et evidenter quoad *an esi* per scientiam infusam : unde non potuit exercite moveri ad assensum talis mysteriivinvi divini testimonii licetevidenter cogniti : implicat enim simul scire, et credere objectum, ut constat ex dictis tract. 17, disp. 3, dub. 2. Antecedentis autem probatio nihil contra hanc doctrinam evincit : quia solum probat animam Christi evidenter extra Verbum cognovisse existentiam testimonii Dei revelantis Trinitatis mysterium : quod facile admittimus. Sed aliud est cognoscere testimonia, et aliud exercite moveri ex testimonio ad assensum circa objectum revelatum : quia primum est actus scientiæ, secundum vero est actus fidei : et primum cohæret cum cognitione evidenti objecti habita per aliud medium, non autem secundum, ut proxime dicebamus. Potestque id declarari exemplo : nam licet anima Christi cognoverit evidenter testimonium Dei dicentis se esse unum Deum, aut primum omnium rerum principium; non propterea movebatur exercite ad assensum circa has veritates in vi divini testimonii; quod esset formaliter credere Deo dicenti : quia cum prædictas veritates cognosceret evidenter per lumen tam naturale, quam supernalurale; non poterat exercite illas credere, sive ad assensum earum moveri ex vi testimonii divini, in vi testimonii, licet evidenter cogniti : haberet namque assensum fidei, et assensum scientiæ circa idem objectum; quod implicat.

ta Diximus animam Christi non *potuisse*

*exercite moveri, aut exercite procedere, etc.*, quia non negamus, quod cognoscendo evidenter divinum testimonium circa illamet objecta, quæ sciebat, cognoverit illa cadere sub infallibilitate testimonii divini, et hinc ulterius habere ampliorem certitudinem objectivam. Unde actus scientiicus circa objecta sic revelata evadebat certior : sicut contingit in Philosopho Christiano, qui scit per media naturalia Deum esse unum, et aliunde cognoscit eandem veritatem esse a Deo revelatam : quamvis enim illa non credat propter evidentem sibi occurrentem notitiam; nihilominus ex hoc ipso magis certificatur, et scit per assensum ex pluribus titulis firmiorem, ut explicuimus tract. et disp. citatis, dub. 3, § 2 per totum.

65. Arguitur tertio : quia anima Christi per scientiam infusam solum cognovit illa objecta quæ possunt repræsentari per species creatas : sed mysterium Trinitatis non est repræsentabile per speciem creatam, ut statuimus tract. 2, disp. 2, dub. 4 ; ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit prædictum mysterium. Probatur major : nam de ratione scientiæ infusæ ex una parte est cognoscere objecta extra Verbum; et ex alia cognoscere objecta in proprio genere, sive per se, et non in alio objecto prius cognito, ut satis constat ex dictis disp. 17, dub. 4, §2 ; hæ autem conditiones nequeunt salvari, nisi scientia infusa attingat objecta per proprias species creatas.

Tertium

Confirmatur præoccupando tacitam evasionem : nam si scientia infusa posset cognoscere mysterium Trinitatis saltem quoad *an est*, maxime per species repræsentativas supernaturalium effectuum : sed per has nequit cognoscere prædictum mysterium : ergo per nullas valet illud attingere. Probatur minor : nam ut per hujusmodi species posset mysterium Trinitatis cognoscere, opus erat, quod ellectus supernaturales in eis repræsentati importarent respectum ad Deum ut Trinum : sed nullus Dei effectus dicit habitudinem ad ipsum ut Trinum : ergo per species supernaturales nequit cognosci tale mysterium. Minor hujus secundi syllogismi ostenditur : quoniam habitudo effectuum ad Deum fundatur in passiva eorum productione a Deo : sed producuntur a Deo ut Uno, non vero ut Trino; siquidem virtus, qua Deus agit est prædicatum absolutum, et commune : unde provenit, quod opera Triui-

Confirmatio.



tatis ad extra sint indivisa. Quo discursu D. Thom. 1<sup>o</sup> p. quæst. 3<sup>a</sup>, art. I, probat, quod ex creaturis possunt de Deo cognosci ea quæ pertinent ad unitatem naturæ; non vero quæ ad distinctionem, et pluralitatem personarum spectant : ergo nullus Dei effectus dicit habitudinem ad ipsum vel Trinum.

Nec satisfacit dicere esse aliquos effectus, qui dicunt habitudinem transcendentalem ad Trinitatem, si non in genere causæ efficientis, ut in hac confirmatione probatur, saltem in genere causæ formalis specificativæ, ut patet in actu visionis Trinitatis, et in actu fidei, quo illam explicite credimus : quare prædicti effectus quidditative cogniti possunt esse medium, in quo Trinitas cognoscatur evidenter quoad *an est*. Td, inquam, non satisfacit : quia prædicti effectus nequeunt quidditative cognosci, nisi Trinitas quidditative, et non præcise quoad *an est* cognoscatur : sed implicat mysterium Trinitatis cognosci quidditative extra Verbum, et per effectus creatos : ergo prædicta via salvari nequit, quod scientia infusa per species aliquorum effectuum supernaturalium cognoverit Trinitatem quoad *an est*. Probatur major : nam qui cognoscit quidditative v. g. visionem claram Trinitatis, atque ideo esse notitiam non abstractivam, sed intuitivam illius mysterii in se, debet conferre illam cum tali objecto, et discernere, quod attingit Deum non solum quoad rationes communes, sed etiam secundum speciales, et personarum proprias : impossibile autem est, quod sic conferat, et discemat, quin eo ipso Trinitatem quidditative, et secundum propriam rationem cognoscat : ergo prædicti effectus nequeunt quidditative cognosci absque quidditativa Trinitatis cognitione. Eo vel maxime, quod visio est omnino similis, et conformis objecto : atque ideo nequit quidditative cognosci, nisi cognoscatur quidditative illa similitudo, et conformitas : quod fieri non valet sine quidditativa talium extremorum notitia.

Sâliçfit GG, Ad argumentum, omissa majori, meîiño. distinguenda est minor, et concedenda de repræsentatione quidditativa; neganda vero est de repræsentatione præcise quoad *an esi*. Sicut enim per species creatas potest repræsentari, et cognosci Deus ut unus præcise quoad *an esi* : sic etiam proportionabiliter potest repræsentari, et cognosci Deus ut Trinus, ut constat ex supra dictis. Quemadmodum enim omnes effectus

dicunt habitudinem ad Deum ut Unum : ita aliqui effectus important respectum ad Deum ut Trinum. Majoris autem (quam aliunde admittimus, probatio, quatenus huic doctrinæ opponi posset, nil evincit : nam licet de ratione scientiæ infusæ « il cognoscere res in proprio genere, id est, nun in Verbo, sed per species creatas : nihilominus ad ejus essentiam non pertinet cognoscere omnia immediate : unde potest in uno objecto cognoscere aliud. Et si cognoscendo creaturas cognoscit in illis Deum quoad *an esi*, vel præcise ut Unum, vel etiam ut Trinum juxta distributionem accommodam proxime insinuatam.

Ad confirmationem negamus minorem : Oeam- oppositum enim satis liquet ex dictis toto § præc. Ad probationem autem in contrarium iterum neganda est minor. Et quæ pro ea suadenda inducuntur, nihil evincunt : quoniam licet effectus Dei ex generali ratione et propter solam dependentiam ab illo in genere causæ efficientis non inducant notitiam Dei nisi ut unius, sive quantum ad unitatem naturæ, et prædicata absoluta (quod et non amplius intendit, docetque D. Tho. loco cit.) dantur tamen aliqui effectus, qui secundum specialem rationem, et ob dependentiam a Deo ut Trino in genere causæ formalis specificativæ, inducunt cognitionem Dei ut Trini. Quare per species horum effectuum potest scientia infusa cognoscere evidenter mysterium Trinitatis, evidentia quoad *an esi* : sicut ex omnibus aliis effectibus, et ob generalem dependentiam rationem potest eadem evidentia cognoscere Deum ut unum.

Ea vero, quæ contra hanc doctrinam objiciuntur, non urgent; sed absoluta manent ex dictis dub. præced. per totum, et præcipue num. 41, et non magis impugnant evidentem notitiam quoad *an esi* Dei ut Trini, quam Dei ut Unius. Sicut enim implicat cognoscere quidditative Deum ut Trinum per species creatas ; sic etiam implicat cognoscere quidditative Deum ut Unum per easdem species : et sicut omnes effectus important habitudinem ad Deum ut Unum ; sic aliqui effectus dicunt ordinem ad Deum ut Trinum. Atque ideo sicut anima Christi per scientiam infusam potuit v. g. cognoscere quidditative visionem Dei, non cognoscendo Deum quidditative, sed quoad *an est* : sic etiam potuit cognoscere quidditative visionem Trinitatis non cognoscendo Trinitatem quidditative, sed quoad *an est*.



Ad quod (ut impugnationi magis directe  
 occurramus) opus non est illa compara-  
 tione, collatione, et discretione : sed suf-  
 ficit videre quidditative, et comprehensive  
 effectum dependentem, et specilicatum a  
 Trinitate : nam in ipso ita cognito cognos-  
 citur Trinitas evidenter quoad *an csl* : sicut  
 visa gratia, cognoscitur evidenter quoad *an*  
*al* natura Dei, quæ in illa participatur :  
 quamvis neutra cognitio dirigatur vel ad  
 naturam Dei, vel ad Trinitatem cognos-  
 cendas directe secundum modum, quem  
 habent in se ; nec hic modus per species  
 illorum effectuum repræsentetur. Per quod  
 patet ad difficultatis augmentum : negan-  
 dum enim est visionem Dei, aut Trinitatis  
 esse formalem horum objectorum similitu-  
 dinem, aut importare in hoc sensu confor-  
 mitatem cum illis : hæc enim munia sunt  
 propria specierum, non autem intellectio-  
 nis, aut visionis, ut tradunt N. Complut,  
 abbrev. in lib. de anima disp. 20, quæst.  
 2, num. 14. Unde ad cognoscendum quid-  
 ditative visionem opus non est cognoscere  
 talem similitudinem, et objectum, cui vi-  
 sio assimiletur ; et negandum est supposi-  
 tam. Consistit itaque visio in tendentia  
 vitali ad objectum cognitum, quæ potest  
 quidditative cognosci, licet objectum non  
 cognoscatur quidditative, et in se ; sed  
 præcise judicetur evidenter, quod terminat  
 talem visionem. Sicut Angelus cognoscit  
 quidditative amorem, quo Deum in se dili-  
 git; quin ex vi hujus attingat Deum quid-  
 ditative, et in se. Et quilibet beatus com-  
 prehendit suam visionem, qua Deum in se  
 intuetur : et tamen Deum non compre-  
 hendit. Satis itaque est in hujusmodi es-  
 sentialiter connexis, quod si unum attingi-  
 tur quidditative, aut etiam comprehensive,  
 aliud cognoscatur saltem evidenter quoad  
*an est*, et in ratione terminandi extremum  
 sibi connexum ; sed non oportet, quod  
 attingatur eodem modo quidditative, aut  
 comprehensive, et prout in se, ut magis  
 constat ex dictis dub. præced,

67. Arguitur quarto (et potest esse re-  
 plica contra præcedentem doctrinam) : nam  
 si anima Christi per scientiam infusam  
 cognovisset mysterium Trinitatis modo a  
 nobis descripto, illud utique cognovisset  
 per discursum : consequens est falsum,  
 siquidem prædicta scientia discursiva non  
 est, saltem ex necessitate, ut ostendemus  
 disp. seq. dub. 2; ergo anima Christi per  
 scientiam infusam non cognovit mysterium  
 Trinitatis evidenter quoad *an est*. Sequela

ostenditur : quia discurrere, sive cognos-  
 cere cum discursu constitit formaliter in  
 eo, quod unius cognitio inducat cognitio-  
 nem alterius, sive in eo, quod intellec-  
 tus ab uno objecto cognito progrediatur  
 ad aliud : sed asserimus, quod anima  
 Christi, cognoscendo quidditative aliquos  
 effectus supernaturales cum mysterio Tri-  
 nitatis connexos, devenerit in notitiam  
 Trinitatis quoad *an esi*; et quod hujusmodi  
 notitiam comparare non potuerit, quam ex  
 prædictis effectibus quidditative cognitis ;  
 sequitur ergo ex nostra doctrina, quod  
 scientia infusa animæ Christi cognoverit  
 per discursum mysterium Trinitatis quoad  
*an est*.

Confirmatur : quia cognitio evidens Tri-  
 nitatis extra Verbum quoad *an est* nequit  
 esse immediata, nec mediata : ergo est  
 absolute impossibilis. Antecedens quoad  
 primam partem est certa : nam cognitio  
 immediata objecti est clara ejus visio in  
 se : Trinitas autem nequit clare in se vi-  
 deri nisi per scientiam beatam. Quoad  
 secundam etiam suadetur : quoniam in  
 primis illa non est cognitio mediata per  
 causam ; cum Trinitas nullam causam  
 habeat. Deinde nequit esse mediata per  
 effectum ; siquidem omnis effectus respicit  
 per se Deum ut Unum, non autem ut  
 Trinum : quippe omnis effectus eodem  
 modo procederet a Deo, quamvis Trinus  
 non existeret.

Ad argumentum respondetur negando se-  
 quelam : nam anima Christi, ut per scientiam  
 infusam cognosceret Trinitatem quoad *an*  
*esi*, opus non habuit distinctis cognitioni-  
 bus, per quarum unam cognosceret effec-  
 tus supernaturales cum Trinitate connexos,  
 et per aliam attingeret Trinitatem : sed  
 per unicum actum potuit cognoscere ta-  
 les effectus, et in eisdem Trinitatis exis-  
 tentiam. Quocirca ibi non intervenit  
 discursus formalis, et subjectivus, qui  
 consistit in motu, sive progressu ab una  
 cognitione in aliam, ut contingit, quando  
 effectus cognoscitur per suam causam  
 prius, et alia cognitione cognitam. Cum  
 enim actus scientiæ infusæ fuerit quiddi-  
 tativa, et comprehensiva cognitio effectuum  
 connexorum cum Trinitate secundum  
 explicitam Trinitatis rationem ; hanc quan-  
 tum *an est* evidenter cognovit in effec-  
 tibus quos attigit; quin opus ad id habue-  
 rit alia cognitione superveniente distincta.  
 Unde sicut ob hanc causam Angelus co-  
 gnoscendo comprehensive suam essentiam



cognoscit in ea suas proprietates absque discursu ; sic etiam anima Christi cognoscendo comprehensive effectus supernaturalis importantes essentialem habitudinem ad Deum ut Trinum, cognoscebat evidenter Trinitatem quoad un *est* absque discursu, sive indigentia alterius cognitionis ex illa orta, et ad Trinitatem per se terminate. Et quidem totum hoc argumentum non magis impugnat cognitionem Dei ut Trini, quam Dei ut Unius per effectus, aut in effectibus supernaturalibus, ut facile consideranti constabit. Incredibile autem est. quod anima Christi per scientiam infusam, et effectus supernaturales non cognoverit unum Deum supernaturalem auctorem; sicut per scientiam naturalem, et naturales effectus cognovit unum Deum auctorem naturalem, ut supra ponderavimus num. 15. Unde sicut anima Christi per scientiam vel naturalem, vel infusam comprehendendo effectus potuit cognoscere Unum Deum quod *an est* absque indigentia discursus : sic etiam comprehendendo effectus specialiter connexos cum Deo ut Trino, potuit sine discursu cognoscere Deum ut Trinum quoad *an est*.

68. Addimus permitti etiam posse, quod anima Christi per scientiam infusam existentiam Trinitatis cognoverit cum discursu, sive distincta cognitione ab illa, per quam praedictos effectus attingit : non quidem ex indigentia, sed voluntarie : nam licet habitus scientiæ infusæ non sit discursibus quantum ad acquisitionem, et ex necessitate; potest tamen esse discursivus in exercitio, et quantum ad usum ex libera Christi intelligentis applicatione, ut loco cit. magis explicabimus. Nec inde colligendum est secundam cognitionem attingentem Trinitatem procedere ab habitu distincto : sicut in scientiis naturalibus contingit, quæ distinguuntur ab habitu attingente principia. Nam cum habitus scientiæ infusæ sit superioris ordinis, et possit conclusiones, aut quasi conclusiones attingere in principiis a se comprehensis absque indigentia supervenientis discursus : potest etiam pro libito intelligentis conclusiones per se, sive per actum distinctum attingere; quin opus sit alium habitum superaddere. Cujus oppositum contingit in naturalibus ob oppositam majoris limitationis rationem : et quia cognitio conclusionum debet necessario esse diversiva. et acquisitiva habitus scientiæ circa illas, ut loco cit. dicemus.

Nec refert, si contra id, quod admitlimus, opponas sequi ex prædicta doctrina \*\* posse dari speciem creatam, quæ Trinittatem immediate repræsentet ; consequens est contra ea, quæ supposuimus num, 51; ergo minus consequenter procedimus. Probatur sequela : nam semel admissio, quod scientia infusa possit discursive procedere ad notitiam Trinitatis quoad *an est*; consequenter fateri oportet, quod sicut prima cognitio terminatur immediato ad effectus cum Trinitate connexos, ita secunda cognitio terminatur immediate ad Trinitatem, ut eisdem effectibus connexam : atque ideo, quod Verbum, sive species expressa terminans secundam cognitionem sit species repræsentans immediate non aliquid creatum, sed Trinitatem. Id, inquam, non refert : quia licet repugnet species creata repræsentativa immediate Trinitatis. vel alterius prædicati divini, tam ex parte objecti terminativi, quam ex parte objecti motivi, quod principaliter statuimus num. cit. nihilominus non implicat species creata, quæ aliquid divinum repræsentet immediate ex parte objecti præcise terminativi, dummodo objectum motivum sit aliquid creatum. Et in hoc sensu concedimus sequelam, quam et non amplius persuadet ejus probatio : nam licet in ea secunda cognitione Trinitas quoad *an esi* sit objectum immediate terminans cognitionem, et in verbo, sive specie expressa repræsentatum ; semper tamen cognoscitur; et repræsentatur dependenter a creaturis sicut ab objecto motivo, et ad quarum instar apprehenderetur : quod satis specificatur, cum dicitur cognosci immediate Trinitatem ut connexam cum effectibus supernaturalibus, et terminantem eorum habitudinem, et præcise quoad *an est*. Disparitas vero inter speciem creatam repræsentantem immediate aliquid divinum ex parte objecti tam motivi, quam terminativi; et speciem creatam repræsentantem immediate illud præcise ex parte solius rationis terminativæ, est : quoniam immaterialitas, perfectio, et continentia rei repræsentatæ attenditur in specie ex parte objecti motivi, quod se habet per modum rationis formalis; non autem ex parte objecti mere terminativi, quod per motivum quasi formalizatur, et actuatur, ut in specie reluceat. Unde inconvenientia, quæ occurrunt in specie creata, quæ immediate repræsentaret Deum in ratione objecti tam motivi, quam terminativi, et loco cit. expendimus ;

pendimus; non militant in specie creata, quæ Deum repræsentaret immediate non in ratione objecti motivi, sed præciso in ratione objecti terminativi, dependenter ab aliquo creato sicut ab objecto motivo, ad cujus modum cognosceretur.

69, Ad confirmationem negamus antecedens. Ad cujus probationem dicendum est cognitionem evidentem Trinitatis, de qua loquimur, non esse immediatam, sed mediatam; non quidem per causam, sed per effectus, ut constat ex hactenus dictis. Et licet omnis effectus in genere causæ efficientis dependeat per se a Deo, ut uno, non autem ut Trino : aliqui tamen effectus supernaturales sunt, qui dicunt essentialem habitudinem ad Deum ut Trinum, ut patet in actu visionis, et actu fidei circa eandem Trinitatem : unde in illis quidditative, et comprehensive cognitis potuit mima Christi cognoscere mysterium Trinitatis evidenter quoad *an est*. Et si dicatur, quod sicut effectus in genere causæ efficientis salvarentur, licet Deus non esset Trinus; sic etiam salvarentur actus visionis, et actus fidei, licet Deus Trinus non foret, quippe qui non specificantur a personis, sed a natura divina : negandum est assumptum. Quoniam actus visionis, et actus fidei re ipsa cognoscunt Deum Trinum, et illum per se ex parte objecti cogniti explicite respiciunt : unde impossibile est, quod quidditative, et comprehensive cognoscantur absque evidenti notitia Trinitatis quoad *an est*, et in ratione terminantis habitudinem expressam illorum actuum, licet ratio formalis terminandi sit absoluta. Etsi Deus non esset Trinus, actus visionis, et actus fidei non attingerent objectum, quod nunc explicite attffigunt ; sed essent differentes saltem specie materiali. Id vero nullum locum habet in effectibus ut procedentibus a Deo in genere præcise causæ efficientis : quia ex parte sua nullatenus respiciunt, aut exposcunt Trinitatem ex parte principii : sed eodem modo ex parte sua, et cum omni perfectione, quam modo habent, procederent a Deo sicut a principio effectivo, quamvis Trinus non esset.

DUBIUM V.

Christi per scientiam infusam cognoverit, aut cognoscere potuerit omnia possibilia.

Ad complementum hujus disputationis,

quæ agit de scientia infusa quantum ad objecta cognita; solum superest decisio præsentis difficultatis. Quam dum aliqui proponunt, solent addere, *in se ipsis* ; sed superflue, dum agitur de scientia infusa : quia hæc in eo potissimum distinguitur a beata, quod attingit objecta extra Verbum, sive in proprio genere, et in se ipsis. Porro ornnium possibilium vocabulo significamus omne ens creatum collective, et quidquid est factibile a Deo, sive sit naturale, sive supernaturale, et sive sit substantia, sive accidens : cuncta enim hæc participant rationem possibilis, et juxta collectionem possibilium continentur. Sed a facilioribus incipiendo, sit

Resolutio dubii quantum ad factum.

70. Dicendum est primo animam Christi per scientiam infusam non cognovisse omnia possibilia. Sic docent communiter Theologi, quorum pluresdabimus num. 73 et 92, paucis exceptis num. 91. Et probatur primo ex D. Thom. quæst. 20 de verit. art. 5, ad I, ubi ait : *Dicendum, quod quidquid Deus potest facere, est minus, quam ipse Deus, et facilius posset ab anima Christi cognosci, si animæ Christi, per se offerretur, quidquid Deus potest facere, sicut per se ei repræsentatur ipse Deus. Nunc autem ea, quæ potest facere Deus, non offeruntur animæ Christi in se ipsis, sed in Verbo. Et ideo ratio non sequitur.* Sentit ergo S. Doctor, quod anima Christi per scientiam infusam non cognoverit de facto omnia possibilia. Idemque tradit aliis locis, quæ infra expendemus.

Secundo probatur ratione D. Thom, in verbis relatis : nam ut anima Christi per scientiam infusam cognoverit de facto omnia possibilia, debuit de facto habere omnes species intelligibiles repræsentativas omnium possibilium : sed de facto non habuit omnes hujusmodi species : ergo de facto non cognovit per scientiam infusam omnia possibilia. Major est certa : quia nihil potest cognosci, nisi per speciem illud repræsentantem : ergo pro cognitione omnium possibilium in se ipsis, sive extra Verbum, requiruntur omnes species creatæ eorum repræsentativæ : atque ideo si anima Christi per scientiam infusam cognovit omnia possibilia, debuit habere omnes species eorum. Minor etiam cous-

Prima conclusio.

D.Thom

Ratio



tat : nam species omnium possibilium sunt infinitæ, sicut ipsaabilia : sed anima Christi non habuit species infinitas in actu : ergo non habuit species omnium possibilium. Declaratur vis hujus motivi praeoccupando simul tacitam evasionem : nam ideo Christus in cognitione omnium possibilium non habuisset species infinitas secundum multitudinem ipsorum possibilium, quia per unam speciem posset cognoscere quamdam possibilium collectionem, et per aliam cognoscere alteram collectionem, et sic de reliquis : sed hoc dici non potest : ergo si cognovit omniaabilia, quav sunt infinita, debuit habere species infinitas in actu. Probatur minor : tum quia multitudo simpliciter infinita, qualis est collectio omnium possibilium, nequit adequate revocari ad species numero finita nam finitum additum finito nequit infinitum constituere: alias infinitum per ablationem finiti infinitatem amitteret, quod est impossibile : ergo Christus per species multitudine finitas non cognovit infinitam simpliciter possibilium collectionem. Tum etiam quia ut Christus prædicto modo cognosceret omniaabilia; deberet habere species in repræsentando universalissimas, quæque in hoc munere excederent species angelicas : sed hujusmodi species de facto non habuit, ut

D.Tlio id.

tradit D. Thom. in hac quæst. art. 4, ubi resolvit, quod *scientia indita animæ Christi est infra scientiam angelicam quantum ad modum cognoscendi*. Tum denique nam qua licentia dicitur animam Christi coenovisse de facto omniaabilia per species numero determinatas, v. g. per centum species intelligibiles ; eadem etiam licentia dicitur cognovisse de facto per species numero pauciores, utputa per decem, aut quinque ; et rursus dicitur cognovisse per unam tantum speciem aliis omnibus universalio-rem : id vero (quidquid de possibili fuerit), non est admittendum de facto ; nam superat modum connaturalem intelligendi animæ humanæ adhuc in ordine gratiæ, ut tradit D. Thom. loco cit.

Rtspon-  
510<sup>o</sup> CX  
CāsüUo.

Nec satisfacit, si dicatur cum Castillo disp. 15, quæst. i, part. 6, hoc argumentum solum convincere, quod anima Christi per scientiam infusam non cognoverit de facto omnia individuaabilia, secus vero omnes rerum species : quoniam licet prædicta individua sint infinita in potentia, non tamen rerum species, seu quidditates : quippe non datur

in his processus in infinitum, sed deveniendum est ad ultimam, et omnium perfectissimam, ut probat Kcolus 2 Metaph. quæst. 4 et 5.

9

1

Id, inquam, minimo satisfacit : quoniam niam disparités ab hoc Auctore assignata minimo subsistit : nam ut tenet commit- nis, et vera Theologorum, et Philosophorum sententia, quam optime tuentor N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 18, quæst. 3, non solum sunt individua infinita in potentia, sed etiam rerum species, sive essentiæ ; ita ut qualibet data, sit possibilis alia, et alia sine termino. Cum enim omnis essentia creata sit quaedam participatio perfectionis divinæ, quæ infinita simpliciter est, et infinitis modis imitabilis; repugnat dari aliquam essentiam creatam, quæ illam adeo perfecte imitetur, ut non sit possibilis alia. imitatio perfectior : alias infinitum exhauriretur, et adaequaretur per finitum : quod est impossibile. Oportet itaque, data qualibet specie, sive essentia creata sit possibilis alia, et alia sine termino, quin sit pervenire ad ultimam. Ergo qua ratione juxta hunc dicendi modum anima Christi non cognovit per scientiam infusam omnia individuaabilia, quia infinita sunt, eadem etiam ratione (si illa alicuius momenti est), non cognovit omnes species posibles, quæ etiam sunt infinitæ. Aliunde vero prædictus dicendi modus minus consequenter procedit : nam si anima Christi per scientiam infusam cognovit de facto omnes species posibles, quia finita in numero sunt; pariter potuit cognoscere omnia specierum individua, licet infinita sint. Quamvis enim species intelligibiles deservientes scientiæ infusæ animæ Christi non sint ita universales, sicut species intelligibiles Angelorum; nihilominus non sunt adeo limitatæ, ut una non sufficiat ad repræsentandum aliquam naturam specificam, et individua sub ea contenta : quin potius ob suam elevationem, et immaterialitatem extenduntur ut minus ad hujusmodi repræsentationem. Unde anima Christi per speciem v. g. cogitationis humanæ cognoscit omnes cogitationes humanas futuras per totam æternitatem. licet infinitæ sint, ut salis constat ex dictis dub. 2. Si ergo ad repræsentandas omnium rerum essentias, sive naturas specificas sufficiunt species intelligibiles numero finitæ; pariter sufficient ad repræsentandum omnia illarum natura-

rum



rum individua, Quare minus consequenter dum primum illud de facto conceditur, posterius illud negatur. Decolantur supra dicta num. 13.

72. Probatur tertio nostra conclusio : quia anima Glirisli per scientiam beatam non cognovit de facto omnia possibilia : ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit do facto omnia possibilia, Antecedens constat ex dictis disp, prajced. dub. 1. Consequentia vero probatur ; quoniam licet forte non implied, quod anima Christi plura cognoscat per scientiam infusam, quam per scientiam beatam; nihilominus connaturalis rerum ordo et exigentia exposcunt, quod non pauciora cognoscantur per scientiam beatam, quam per infusam comparative ad eundem intellectum. Tum quia si attendamus ad perfectionem intensivam harum scientiarum, scientia infusa non est major, quam beata; sed potius illi commensuratur , cum utraque consequatur eundem gratiæ gradum : ergo attendendo ad augmentum extensivum, oportet, quod scientia infusa non se extendat ad plura objecta, quam scientia beata : præsertim cum hujusmodi extensio in habitibus communiter fundetur in majori perfectione, et intensione, ut patelin scientia beata, quæ quanto in se plus habet intensionis, et perfectionis, tanto se extendit ad cognoscendum plura possibilia, ut diximus tract. 2, disp. 7, dub. 5, Tum etiam quia scientia infusa comparator per modum proprietatis ad scientiam beatam : unde scientia infusa solum in beatis invenitur saltem per se loquendo : connaturalis autem rerum ordo exposcit, quod proprietas non sit major, quam essentia, et quod non plus se extendat quam illa.

Confirmatur : quia cognitio per scientiam beatam est cognitio matutina, et comitio per scientiam infusam est cognitio vespertina : atqui cognitio vespertina non attingit plura objecta, quam cognitio matutina ! ergo cognitio scientiæ infusæ non attingit plura objecta, quam cognitio scientiæ beatæ in eodem subjecto : et consequenter si anima Christi per scientiam infusam non cognovit de facto omnia possibilia, sequitur quod illa de facto non cognoverit per scientiam infusam. Utraque consequentia est legitima. Et major patet in sola explicatione terminorum : quia cognitio matutina dicitur notitia rerum in Verbo; cognitio autem vespertina notitia

rerum extra Verbum, sive in proprio genere : illa autem habetur per scientiam beatam, et hæc per scientiam infusam. Minor etiam constat : quia cognitio matutina et vespertina dicuntur per habitudinem ad idem objectum, cognitum tamen ordine quodam, prius videlicet in essentia Dei, et postea in se ipso. Ubi enim hujusmodi cognitiones referuntur ad objecta disparate se habentia, et prædicto ordine non attacta ; non est, cur matutina et vespertina dicantur ; cum vespere dicatur per ordinem ad mane : quare cognitio attingens in se objectum prius in Verbo minime cognitum non deberet vocari vespertina : quippe quæ non supponeret matutinam ejusdem objecti notitiam. Quæ doctrina sumitur ex D. Thorn. I p. quæst. 58, D.Thom. art. 6, ubi ait : *Sicut in die consueto mane est principium diei, vespere autem terminus : ita cognitio ipsius primordialis esse rerum dicitur cognitio matutina : et hæc est, secundum quod res sunt in Verbo. Cognitio autem ipsius esse rei creatæ, secundum quod in propria natura consistit, dicitur cognitio vespertina. Nam esse rerum fluit a Verbo sicut a quodam primordiali principio : el hic effluxus terminatur ad esse rerum, quod in propria natura habent. Et ari. seq. addit : Si cognitio vespertina dicatur, secundum quod Angeli cognoscunt esse rerum, quod habent in propria natura per formas in?ialas ; sic alia est cognitio vespertina, et matutina. Et ita videtur intelligere Augustinus, cum unam ponat imperfectam (nempe vespertinam) respectu alterius. Alia omittimus, quæ possemus expendere pro assertionem; quia hujus veritas a fortiori constabit ex immediate dicendis.*

§ II.

/tectiio dif/îctdlahs quantum ad *potentiam firmatur ex f).* Thoma.

73. Dicendum est secundo animam Christi per scientiam infusam non potuisse cognoscere omnia possibilia. Hanc assertionem evidenter, ut putamus, docet D. Thom. locis statim referendis. Unde sic communiter docent S. Doctoris discipuli, censentes oppositum implicare. Soto in 4, dist. 49, quæst. 3, art. 3, in resp. ad object, contra 5 concl. Cajetan. I p. quæst. 12, art, 8, £ *Ad secundam autem*, et § *Ad evidentiam horum*. Bannez ibidem in resp, ad secundam confirmationem.

Secanda conclusio.

D.Tbom.

Cajetanus.

Bannez.



Ferrari. Ferrara 3, contra gent. cap. 56. § *Sed quia dictum est*. Nazarius in præ. art. 1, amxo. quæst. 5, conci. 1. Arauxo supra quæst. io, art. 3, dub. 2, conci. 1, et in præ. Cabrer\*. art. 3, dub. 2, conci. 1. Cabrera art. 1, Cerne\*, disp. 1, concl. 2. N. Cornejo tract. 2, Ferre, disp. dub. 1, in resp. ad 3. Ferre l p. Jwon. «tract. 3 de visione quæst. 9, § 8. Joan, a S.TüOEh S. Tho. disp. 12, art. 2, § *In hoc puncto*, et alii. Quibus consentiunt Granados contrev. 1, tract. 8, disp. 3, sect. 4, num. 32 et p. quæst. 11, tract. 6, disp. 2. Marsilins. RagUéJ. Lumbier quæst. 28, art. 13, num. 1508. Castillo num. 71 relatus, quatenus affirmat repugnare, quod anima Christi per hanc scientiam cognoscat omnia individua possibilialia. Pro qua sententia refert Scotum, Radam, Fabrum, et Pytiganum.

Probatur primo ex D. Tho. qui, ut num. 70 vidimus, in quæst. 20 de verit. art. 5 ad 1, affirmat animam Christi non cognoscere in se ipsis omnia, quæ Deus facere potest : quia non offeruntur animæ Christi in se ipsis, sive per proprias species. Quæ ratio optima, et immediata est ad excludendum, quod anima Christi cognoscat omnia possibilialia in se ipsis : nihil enim immediatius potest responderi, quam ideo esse, quia non omnia possibilialia in se ipsis, sive in propriis speciebus non offeruntur animæ Christi. Sicut si quis in tprrogatus, qupre homo non volet? respondeat : quia non habet alas : immediate enim, et optime interrogationi satisfacit. Cæterum sicut iste posset uiterius interrogari, quare homo non habeat alas ? Ad quod nihil aptius posset respondere, quam quod implicat hominem alas habere. Sic D. Tho. licet in eo loco aliud non responderit, quam species omnium possibilium animæ Christi non offerri, aut præsentari ; quam, et non ulteriorem responsionem argumentum exigebat : nihilominus nobile S. Doctoris ingenium optime vidit posse ulterius inquiri, quare animæ Christi non præsententur omnium possibilium species? Quod nolens vel dissimulare, vel intactum relinquere proposuit quantum argumentum eam interrogationem continens sub hac forma : *Quidquid Deus potest facere, potest manifestare : sed quidquid potest manifestari alicui crealurae, Christo manifestatum est : ergo quidquid Deus polest facere, esi manifestatum Christo*. Videamus itaque quid D. Tho. respondeat. Et quidem si

fuisset in sententia nobis contraria, quæ asserit animam Christi non cognovisse ile facto umnia possibilialia in so ipsis, potuisse tamen illa cognoscere ; responsio in promptu esset, negando argumenti minorem, quæ oppositum assumit : quia non oportet esse de facto manifestatum Christi animæ, quidquid absolute potest manifestari creaturæ. Sed Angelicus Doctor valde aliter se gessit negando immediate majorem, nempe omne possibile, sive factibile a Deo esse manifestabile, et repræsentabile creature : et ita simul occurrit alteri interrogationi, quam meditato in responsione alterius argumenti ut ibi non necessariam omiserat, nempe quare animæ Christi non præsententur, aut offerantur omnium possibilium species? Respondet enim non offerri, aut manifestari : quia collectio omnium factibilium a Deo non est creatura manifestabilis. Verba S. Doctoris sunt : *id quantum dicendum, quod sicut non potui esse, quod sit factum, quidquid Deus potui facere; quia sic Deus fecisset tot, quod non posset plura ; el sic ejus potentia esset limitata ad creaturas aclu existentes : ita non potest poni, quod alicui creaturas sil manifestatum, quidquid Deus potest facere, vel manifestare*. Ubi rotunde nostram conclusionem asseruit, nempe collectionem omnium possibilium non esse intellectui creato manifestabilem : et totum discursum circa præsentem difficultatem absolvit, nempe ideo animam Christi non cognovisse omnia possibilialia in se ipsis, quia non fueruat ei oblata, aut præsentata in se ipsis : et rursus ideo non fuisse præsentata, aut manifestata in se ipsis, quia non potuerunt manifestari. Sicut enim, inquit S. Doctor, implicat Deum facere in actu, quidquid potest facere : sic etiam implicat Deum manifestare in actu, quidquid potest facere, aut manifestare. Primum autem illud esc simpliciter impossibile.

74. Respondet Godoi disp. 35, num. 240. D. Tho. loqui in solut. ad 4 de manifestatione omnium possibilium in Verbo, ex qua inferretur Dei comprehensio : quia de hac manifestatione egerat in corp, articuli, cui tam argumentum, quam responsio se accommodare debuerunt. Unde non sequitur, quod ex mente D. Tho. repugnet omnia possibilialia cognosci ab anima Christi in se ipsis, sive extra Verbum.

Sed responsio est voluntaria, et non habens fundamentum in textu : tum quia licet D. Tho. in corp. art. dixerit de cognitione

gnitiono possibilium in Verbo ; nihilominus nec id præcise dixit, nec mons ejus eo prreciso colliniabat, sed magis ut excluderet ab anima Christi cognitionem omnium possibilium sive intra Verbum, sive extra illud, ut constat ex titulo articuli, *Utrum anima Christi sciat omnia illa, qua Deus potest facere*. Ubi difficultas non restringitur ad cognitionem determinate in Verbo, sed proponitur absolute. Idque evidenter apparet considerando, quod S. Doctor egerat do cognitione possibilium prout in Verbo in art. 4, immediate præcedenti, ubi inquit: *Utrum anima Christi sciat in Verbo omnia, quæ scit Verbum*. L'nde non eandem difficultatem inculcavit in art. seq., sed aliam proposuit magis universalem, et quæ complectitur cognitionem omnium possibilium in se ipsis. Ergo absque fundamento doctrina S. Doctors in ea responsione restringitur ad solam cognitionem omnium possibilium in Verbo. Tum etiam quia dato, quod D. Tho. in eo art. egisset directe de cognitione possibilium in Verbo ; potuit tamen occasione argumentorum, ut sæpe fit, considerationem extendere ad alias difficultates, et agere de cognitione possibilium in se ipsis, utre ipsa fecit. Tum præterea nam ex ipso modo, quo D. Tho. loquitur in corp. art. manifeste colligitur, quod non loquatur de cognitione determinate possibilium in Verbo, sed de cognitione possibilium absolute : non enim dicit animam Christi non potuisse cognoscere in Verbo omnia possibilialia (quod jam docuerat art. præced.) sed vice versa dixit : *Impossibile est, quod aliquis intellectus creatus cegnoscat omnia, quæ in Verbo cognosci possunt : et hæc sunt omnia, quæ Deus polest faure. Unde impossibile est, quod anima Christi sciat omnia, quæ Deus polest facere*. Ubi manifestum est, quod ly *in Verbo* non conjungitur cum prima propositione : *Impossibile est, quod intellectus creatus cognoscal omnia ;* sed cum secunda, *quæ in Verbo cognosci possunt, et sunt omnia, quæ litus polest facere*. Ergo abstrahendo a modo cognitionis in Verbo resolvit D. Thom. repugnare, quod intellectus creatus cognoscat omnia possibilialia. Tum denique nam S. Doctor in illa resp. ad 4, non meminit comprehensionis Dei ob cognitionem omnium possibilium in Verbo; sed suam resolutionem aliunde ex magis generali principio probavit : quia videlicet sicut Deus non potest facere in actu omne facti-

bile ; sic non valet manifestare in aclu omne manifestabile : quæ est ratio longe diversa.

Confirmatur ad hominem, detegendo minorem prædictæ responsionis consequentiam : nam perdoctus illius Auctor, statuens animam Christi potuisse cognoscere omnia possibilialia in se ipsis, sive extra Verbum, id primo loco probat ex D. Tho. loco cit. ex quæst. 20 de Verit. art. 5, in resp. ad 1, ubi ejus opinioni favere videtur, ut ingeniose ponderat num. 224. Inquirimus igitur, an in ea responsione loquatur D. Tho. de cognitione omnium possibilium in Verbo; vel de cognitione omnium possibilium in se ipsis ? Si eligatur primum : plane infertur doctrinam illius responsionis non deservire decisioni præsentis difficultatis, quæ non est de cognitione possibilium in Verbo, sed in se ipsis : et consequenter prædictum Auctorem nihil in ea responsione habere ad suæ opinionis patrociniu. Si autem eligatur secundum : non minus liquido infertur, quod sicut D. Tho. in ea responsione ad 1 locutus est de cognitione possibilium in se ipsis ; non obstante quod in corp, egerat de cognitione possibilium in Verbo, ut prætendit ille Auctor : sic etiam locutus fuerit in resp. ad 4 de cognitione possibilium in se ipsis. Sicut enim absque ulla inconsequentia? nota egit in corp, de cognitione possibilium in Verbo, et deinde in resp. ad 1 (exigente id argumento) egit de cognitione possibilium in se ipsis : sic etiam, et ob eandem rationem potuit agere, egitque re ipsa de cognitione possibilium in se in resp. ad 4. Ergo sine fundamento et minus consequenter dicitur doctrinam hujus responsionis alligandam fore cognitioni possibilium in Verbo : quia de hac egerat D. Tho. in corpore articuli.

75. Sed age, proferamus aliud evidenti- Aliud D. Thora. testimonium. us S. Doctoris testimonium in 3 ad An-nibald. dist. 14, quæst. unica art. 2, ubi idem argumentum proponit his verbis : *Quidquid Deus potest facere, potest manifestare : sed quidquid Deus alicui crealurae potest manifestare, animæ Christi creditur manifestatum : ergo anima Christi scit, quidquid Deus polest facere*. Gui argumento posset respondere negando minorem, si teneret Adversariorum, et nobis oppositam opinionem, quæ asserit animam Christi potuisse quidem omnia possibilialia cognoscere, de facto tamen illa non cognovisse, ob speciales quasdam congruen-



tiæ rationes, ut g præced. insinuavimus. Sed S. Doctor aliter omnino se gerit : occurrit enim argumento negando majorem, qu» ctt Adversariorum assertio. .Id tertium, inquit, dicendum, *quod si distributive accipiatur : Quidquid Deus potest facere, potest manifestare, verum est : quia quodlibet eorum, quæ potest facere, potest manifestare. Si autem intelligatur quasi collective, falsum est. Non enim Deus potest facere, quod aliqua creatura sciat, quidquid ipse potest facere : sicut nec quod possit eum comprehendere.* Ubi absolute, et independenter ab hoc, quod cognitio creaturarum fiat in Verbo, vel non, sed abstrahendo ab his differentiis (sicut etiam abstrahit argumentum, cui occurrit, diserte profert cum impossibile esse, quod Deus manifestet omnem collective creaturam : tum Deum efficere non posse, quod creatura aliquasciatomnia,quæ ipse potest facere. Et ulterius affirmat tam repugnare hoc, quam creaturam Deum comprehendere : quod est absolute impossibile, ut videmus disp. 17, dub. 5. Ex qua comparatione magis liquet, quod non loquatur de cognitione omnium possibilium in Verbo, quæ fieret ex vi penetrationis, sive comprehensionis divinæ essentiæ : alias idem sibi compararet; quod est absurdum. Ergo ex sententia S. Doctoris implicat, quod anima Christi cognoscat absolute omniaabilia, sive cognoscenda sint in Verbo, sivo in se ipsis.

niteri^ Eoteetque id amplius confirmari ex eodem dem S. Doctore infra quæst. 13, art. 1 resolutio ad 2, ubi hæc habet : *Est igitur ulterius Tboma. considerandum, quod id quod a superiori natura in inferiori recipitur, habetur per inferiorem modum : non enim calor in eadem perfectione, et virtute recipitur in aqua, qua est in igne. Quia igitur anima Christi inferioris naturæ est, quam natura divina ; similitudines rerum non recipiuntur in ipsa anima Christi secundum eamdem perfectionem, et virtutem, secundum quam sunt in natura divina. Et inde est, quod scientia animæ Christi est inferior scientia divina quantum ad modum cognoscendi ; quia Deus perfectius cognoscit res, quam anima Christi : ei quantum etiam ad numerum scitorum; quia anima Christi non cognoscit omnia, quæ Deus potest facere ; quæ tamen Deus cognoscit scientia simplicis intelligen- tiæ : licet cognoscat omnia præsentia, prælerila, cl futura, quæ Deus cognoscit scientia visionis. El similiter similitudines rerum*

anvnæ *Christi inditx non adaquant virtutem divinam in agendo, ut scilicet jwwinl omnia agere. quæ Deus potest,* etc. In quo testimonio licet D. Thom. loquatur de facto, nihilominus ea principia assumit, ei quibus convincitur ipsum sensisse, quod, anima Christi nullo modo potuerit cognoscere omniaabilia. Probat enim, quod non cognovit omnia, quæ Deus potest facere, et sunt objectum simplicis intelligentiæ divinæ : quoniam virtus, quæ a superiori natura participatur in inferiori, semper habetur secundum inferiorem modum : virtus autem, qua anima Christi prædicta objecta intellexit, participabatur a natura superiori in inferiori : et ideo anima Christi debuit habere inferioritatem non solum penes modum cognoscendi, ut puta quantum ad intensionem, simplicitatem, etc., sed etiam secundum numerum scitorum : atque ideo non se extendit ad omnia, quæ Deus potest facere. Hic autem discursus probat non solum de facto, sed etiam de possibili : repugnat enim, quod virtus , qua superior natura Dei participatur iu natura inferiori animæ Christi, non habeatur secundum modum inferiorem ; cum participatio essentialiter exigit hujusmodi inadæquationem. Probat etiam prædictus discursus non solum in cognitione objecturum in A'erho per scientiam beatam, sed etiam in cognitione possibilium in se ipsis per scientiam infusam : nam utraque scientia participatur a superiori natura in inferiori : atque ideo utraque debet modum inferiorem observare tam in modo cognoscendi, quam in multitudine cognitorum. Sensit ergo D. Thom. repugnare, quod aliqua scientia animæ Christi se extendat ad omnia, quæ Deus potest facere, sive ad cunctaabilia collective. Idque magis convincitur ex consequenti, quod ex præmissis principiis inferi : colligit namque : *Similiter similitudines rerum animæ Christi inditas non adquare virtutem divinam in agendo, ut possint omnia agere, quæ Deus potest.* Certum quippe est quamlibet virtutem animæ Christi communicatam insufficientem esse ad producendum omnia, quæ Deus facere potest. Pariter itaque nulla scientia creata ex sententia D. Thom. potest attingere collective omnia, quæ Deus efficere valet. Quamvis intersit discriminis, quod nullum est ens creatam, quod divisive attingi non possit per scientiam creatam ; sunt tamen aliqua, quæ adhuc divisive per virtutem

tem creatam effici nequeunt, ut patet in his, quæ petunt fieri per creationem, et observat I). Thom. in verbis sequentibus ejusdem responsionis.

g HI.

Assertio D. Thom, probatur ratione.

EvvjJi- 76. Probatur secundo eadem resolutio J ; >> ratione dessumpta ex Thom. locis relatis, nw. quam jam attigimus disp. præced. dub. 1, §1, et possumus ad hanc formam reducere : nam si anima Christi per scientiam infusam cognovisset omnia collectiveabilia, illa utique cognovisset per unam speciem creatam : consequens est impossibile : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia si anima Christi per scientiam infusam cognovisset omnia collectiveabilia ; illa cognovisset per unam intellectionem creatam : ubi enim una intellectio non sufficit ad complectendum aliquid infinitum, nec plures sufficere possunt ; cum ex parte objecti semper supersit aliquid attingendum : unde vulgo dicitur infinitum esse impertransibile successive, at uni cognitioni sufficit unica species : ergo sl anima Christi per scientiam infusam cognovisset omnia collectiveabilia, illa utique cognovisset per unicam speciem creatam. Idque magis elucet in specie expressa, seu verbo mentali : quamvis enim contingere possit, quod plures species intelligibiles per subordinationem conjunct®, et unitæ concurrant ad unicam intellectionem ; tamen ubi una est intellectio, non producit nisi unicam speciem expressam, in qua contemplatur, quidquid cognoscit : atque ideo si anima Christi omniaabilia simul cognovit per unam intellectionem (successive enim, et per plures repugnat infinitum percurrere), debuit omnia collectiveabilia cognoscere in unica specie expressa, seu verbo mentali. Quod magis confirmatur exemplo virtutis cognoscitivæ, sive scientiæ infusæ, qua Christus omniaabilia cognosceret : nam qui asserunt in Christo russe hujusmodi cognitionem, opus est illum actum reducant ad unam aliquam virtutem cognoscitivam : idem ergo de lent dicere de specie ad eum actum requisita, nisi inconsequenter loquantur.

Minor autem, seu falsitas consequentis probatur multipliciter ostendendo implicare. quod una species creata repræsentet

omnia collectiveabilia, repræsentatione clara, et distincta, qualis ad cognoscendum omniaabilia distincte, et in particulari requiritur. Nam inprimis repugnat speciem creatam esse infinitam simpliciter in ordine repræsentativo : sed species repræsentans omnia collectiveabilia est simpliciter infinita in ordine repræsentativo : ergo implicat species creata, quæ repræsentet omnia collectiveabilia. Major est certa : nam implicat, quod aliquid creatum in aliquo ordine vero, et reali sit simpliciter infinitum ; siquidem eo ipso quod creatum est, finitum sit : sicut enim constituitur diflerentia individuali, sic etiam differentia specifica, atque ideo clauditur termino, et limitatur ad determinatam rationem : sed ordo repræsentativus est ordo verus, et realis, et independens a fictione intellectus : ergo repugnat speciem creatam esse infinitam simpliciter in ordine repræsentativo. Minorantem ostenditur : quia species in ordine repræsentativo est ipsum objectum, quod repræsentat; sive, et in idem redit , non est minoris amplitudinis , quam objectum repræsentatum, sed ipsum intentionaliter continet : atqui collectio omnium possibilium est simpliciter infinita non solum quoad individua, sed etiam quoad species, ut supra diximus num. 71 ; ergo species repræsentans omnia collectiveabilia est simpliciter infinita in ordine repræsentativo. Confirmatur : implicat aliquid simpliciter infinitum repræsentari immediate, et adæquate per aliquid simpliciter finitum : eo quod ad repræsentationem adæquatam, et immediatam requiritur adæquatio, ut ex ipsis terminis liquet : quo discursu optime solet probari repugnantia speciei creatæ, quæ Deum immediate repræsentet. Atqui collectio omnium possibilium est simpliciter infinita; omnis autem species creata est simpliciter finita. Ergo repugnat species creata, quæ omnem collectionem possibilium immediate repræsentet.

77. Respondet Godoi omnia collectiveabilia claudi sub finita, et determinata aliqua ratione, nempe sub conceptu quidditalis finitæ : quia cum omniaabilia sint entia creata, debent tam divisim, quam collective considerata importare quidditatem finitam, et clausam terminis generis, et differenthe. Quare nulla est implicatio, quod sic accepta repræsententur per unam aliquam speciem simili ratione Gni-

Solutio Godoi\*



tam. Idque declarat exemplo desumpto ex communi Thomistarum doctrina, quæ admittit per unam speciem posse repræsentari omnia individua alicujus naturæ specifica', quin et omnes species alicujus ceneris, ut supra diximus dub. 1, num. 6, et constat in Angelo, qui una specie hominis potest cognoscere omnia individua humana, et una specie animalis omnes animalis species. Pari itaque ratione per unam speciem creatam poterunt repræsentari omnia possibilia, ut continentur sub ratione entis creati, quin inde arguatur aliqua simpliciter infinitas in specie eorum repræsentativa.

Ostenditor  
insuffi-  
cient.

Hæc tareen responsio minime satisfacit, sed deficit in pluribus : quoniam in argumento nostro vim nec facimus, nec ponimus in eo, quod objectum repræsentatum per speciem, de qua agimus, sit quidditative, aut secundum essentiam infinitum; sed in eo, quod sit collectio, sive multitudo infinitarum quidditatum se excedentium simpliciter in perfectione sine termino. Pervium quippe est, quod ratio infiniti non solum attenditur in essentia, aut secundum essentiam, sed etiam secundum alia prædicata : sic enim si darentur infiniti homines in actu, daretur infinitum simpliciter, non secundum essentiam, sed secundum multitudinem : et si gratia existeret infinite intensa, daretur infinitum simpliciter, non secundum essentiam, sed secundum modum intensionis. (Quamvis aliunde per consequentias mediatas infinitas etiam secundum quidditatem argueretur.) In hoc igitur sensu probamus speciem, quæ totam collectionem possibilium secundum particulares eorum rationes repræsentaret, fore simpliciter infinitam : quoniam species intelligibilis continet actualiter in esse representative objectum, quod immediate repræsentât : sed collectio omnium possibilium est simpliciter infinita, si non quidditative, saltem in multitudine quidditatum in ea contentarum, et se excedentium sine termino : ergo species repræsentans immediate omnia collective possibilia continet actu in ordine repræsentativo aliquod simpliciter infinitum : impossibile autem est, quod infinitum simpliciter contineatur in simpliciter finito : ergo species repræsentans immediate omnia collective possibilia est simpliciter infinita in ordine repræsentativo.

78. Declaratur hoc amplius : nam ea proportionali ratione virtus repræsentativa

continet objectum, quod valot repræsentari, qua virtus productiva continet effectum quem potest producere : utraque enim continet actu repræsentabile, et producibile, una in ordine repræsentativo, et altera in ordine operative. Sed virtus operativa, qua' una existons potest producere omnia possibilia sine termino, sive quæ data qualibet quidditate finita, potest aliam, el aliam efficere, quin sit pervenire ad aliquam ultimam, per quam exhauriatur, est simpliciter infinita. Quo discursu communiter probatur infinitas divinæ potentia. Ergo pariter virtus repræsentativa, quæ una existons valet repræsentare omnia possibilia sine termino, aut quæ repræsentata qualibet quidditate finita, potest ulterius repræsentare aliam, et aliam, quin perveniatur ad ultimam, quæ ejus vim repræsentativam exhauriat, est simpliciter infinita. Atqui species, quæ omnia possibilia collective repræsentaret, esset hujusmodi : quemadmodum enim ex parte objecti data qualibet quidditate finita, est assignabilis altera, et altera, et præcedentes excedens sine termino, et quin possit ad aliquam ultimam pervenire : sic etiam ex parte speciei illa simul, et collective repræsentantis, data qualibet quidditate finita repræsentata, est assignabilis alia, et alia, quæ repræsentetur usque in infinitum, sive absque termino, et quin perveniatur ad aliquam ultimam, quæ tandem speciem quoad vim repræsentativam exhauriat. Ergo species, quæ omnia collective simul, et immediate repræsentat, est simpliciter infinita in repræsentando. Unde facile colligitur (quamvis vim in hoc non ponamus), talem speciem fore quidditative infinitam : quia totum esse speciei consistit formalissime in repræsentando, et id non præstat per aliquid sibi accidentaliter superadditum, sed per se ipsam; cum ex propria quidditate sit formalis, et naturalis similitudo objecti, quod immediate repræsentat : quare si in esse repræsentativo est simpliciter infinita, debet esse infinita simpliciter non præcise quoad aliquem modum, sed secundum suum esse, sive essentiam.

Ex quibus corruunt fundamenta adhibitæ responsionis : quoniam licet quidditas omnium possibilium etiam collective sumptorum sit quid finitum in ratione essentia, seu quidditatis; ipsa tamen possibilium collectio est infinita simpliciter multitudo quidditatum se excedentium in perfectione

sine

sino termino : atque ideo nequit præhaberi in specie linita, et limitata; sed in ea præcise, qua; est infinita simpliciter in repræsentando, qualis est sola essentia divina, ut satis constat ex proxime dictis, et tradit D. Thom. 1 p. quæst. 55, art. i, ubi ait : *Hoc est proprium essentia divinæ, quæ infinita est, ut in se simpliciter omnia comprehendat perfecte El ideo solus Deus omnia cognoscit per suam essentiam.* Quod autem dicitur de repræsentatione infinitorum individuorum per speciem naturæ specificæ, aut etiam de repræsentatione infinitarum specierum per speciem repræsentativam naturæ genericæ ; nihil probat ob manifestam disparitatem : quoniam infinita individua continentur sub finita, et determinata perfectione naturæ specificæ, cujus sunt : et similiter infinitæ naturæ specificæ unius generis continentur sub finita, et determinata perfectione naturæ genericæ, cujus sunt. Unde species intelligibilis, quæ per se primo repræsentat naturam specificam, aut genericam, sufficit ad repræsentandum ex consequenti earum inferiora, individua videlicet, et species, licet infinita sint. Satis enim est, quod in finita commensuretur cum finita ratione naturæ specificæ, aut genericæ, ut ex consequenti repræsentet earum inferiora : quia licet infinita in multitudine sint, continentur tamen sub finita perfectione speciei, aut generis, cujus sunt. Cæterum collectio omnium possibilium nullam hujusmodi determinationem importat : nam omnia possibilia sub nulla specie, et sub nullo genere continentur, sed tantum conveniunt analogice in ratione entis creati. Porro ens creatum non dicit unum conceptum objectivum simpliciter unum, et inferioribus communem; sed dicit immediate ipsa inferiora, ut recte probant N. Complut, abbrev. in Logica disp. 11, quæst. 4, § 4, et est communis Thomistarum assertio. Unde omnia possibilia collective sumpta non habent aliquam rationem unam finitam, secundum quam repræsententur immediate per speciem intelligibilem, et ex consequenti secundum rationes particulares : sed si immediate repræsentatur eorum collectio, opus est, quod ipsa omnia immediate repræsententur : quo pacto important multitudinem simpliciter infinitam, et quam continere nequit species simpliciter in repræsentando finita, ut supra ponderavimus.

79. Nec refert, quod opponit Godoi col-  
*Salmant. Curs. theolog. torn. TG.*

lectionem omnium possibilium sub ratione entis creabilis habere sufficientem unitatem ad specificandum aliquam potentiam specificè unam, v. g. intellectum : ergo pariter eodem modo considerata habent sufficientem unitatem, ut sub illa queant repræsentari per unam speciem intelligibilem creatam : quippe non minor unitas objecti requiritur ad terminandum potentiam specificè unam, quam ad terminandam unitatem, quam species debet habere in esse repræsentativo. Et confirmatur : quia non obstante, quod ens creabile, sive possibilia sub ratione analogæ entis non dicant unum conceptum objectivum inferioribus communem, possunt tamen attingi per unum conceptum formalem omnibus correspondentem, ut tradunt N. Complut, loco cit. g 2 ; ergo pariter non repugnat, quod per unam speciem creatam repræsententur.

Hæc, inquam, non referunt : nam ad objectionem Godoi respondetur excessive probare : nam ratio entis unius sufficiens ad specificandum intellectam creatum complectitur non solum creaturas, sed etiam Deum : unde idem intellectus creatus hæc omnia attingit, et ab eis sub communi ratione entis specificatur. Ergo si eadem unitas sufficit ad unitatem speciei intelligibilis; sequitur, quod una species creata possit immediate repræsentare non solum omnia possibilia, ut ille intendit; sed etiam Deum, et creaturas, ut nemo Thomistarum admittet. Deficit etiam ea similitudo in eo, quod intellectus creatus non respicit immediate omnia entia creata possibilia : plurima quippe eorum sunt supernaturalia, ad quæ attingenda non habet proportionem, et activitatem immediatam, sed eget adjuvari distincta, et supernaturali virtute. Id vero non habet locum in specie ; quæ cum sit formalis similitudo objecti, quod repræsentat, ut cum communi Thomistarum sententia docent N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 17, quæst. 2, per se ipsam, et non per virtutem superadditam habet illud repræsentare. Unde concesso antecedenti negamus consequentiam : quia intellectus non specificatur intrinsece per objectum, sed per habitudinem ad illud : potest autem una habitudo terminari ad plura ut proportionabiliter se habentia in modo terminandi talem habitudinem, illa ut unitas eorum, quæ in esse entis est solum analogæ, fiat univoca, et specifica in terminando respectum. Cæterum species

Confir-  
matio.

Dissol-  
vuntur.

n. Com  
Plut.

ft?

Lu

I



intelligibilis longe alitor so habet, ac intellectus : non enim specificatur ab aliquo exinseco, nec per habitudinem ad aliquid oxtinsecum ; sed constituitur intrinsece In ordine intentionali, seu repræsonativo per ipsam naturam objecti, quod repræsentat : quinimo est intenlionalitor ipsum objectum, ut fuse tradidimus tract. 3. disp. 2, dub. 2. Quod aliqui non incongrue declarant exemplo imaginis v. g. Christi Domini, quæ licet in esse physico distinguatur ab eo; tamen in esse repræsentativo est ipse Christus : undo adoratur eodem cultu : quod sino labo idololatriæ fieri non posset, si Christi imago non esset in esse repræsentativo Christus ipse, sed aliquid creatum simile Christo, ut arguit Lumbier loco cit. num. 1518. Quocirca species intelligibilis repraesentans omnia collective possibilia constituereturper ea omnia in esse repræsentativo : et foret in tali ordine, quidquid ea sunt : et non posset in tali ordine habere unitatem, quam ipsa non habent. Atquo ideo sicut collectio omnium possibilium esset objective simpliciter infinita, si non in quidditalo, tamen in multitudine quidditatum ; eadem etiam raliono ne species illa repræsentans foret simpliciter infinita : quod implicat, si est species creata.

Ad confirmationem respondetur conceptum formalem, qui in nostro intellectu correspondot conceptui objeclivo creati, esse confusum, et imperfectum, quia non attingit objectum simpliciter unum, sed unum præcise proportionabiliter, ut docent Complut, loco cit. el in eodem sensu admittimus speciem, quæ rationem entis creati repraesentet eodem modo, nempe imperfecte, et confuse. Sed talis non esset species, de qua agimus, quteque deserviret ad cognoscendum omnia entia creata in particulari, et illa immediate repraesentaret.

80. Sed progrediamur ulterius probando alia via minorem propositam num. 76, nam implicat species creata, quæ non sit in certo, et determinato immaterialitatis gradu : sed species, quæ repraesentaret omnia collective possibilia, non esset in certo, et determinato immaterialitatis gradu : ergo implicat species creata, quæ omnia collective possibilia ropæsentet. Major est certa : tum quia ipsa immaterialitas speciei creatæ est aliquid creatum : omne aulem creatum est quid finitum, atque Certum, et determinatum. Turn quia im-

materinlitas consequitur perfectionem, et actualitatom : omnis autem species creata habet determinatam perfectionem, et actualitatem ; cum non sil actus purus, et infinitus : ergo repugnat species creata, quæ non sit certæ, ot detorminatro immaterialitatis. Minor aulem ostenditur : quia immaterialitas speciei commensuratur objecto, quod immediate repræsentat; vel ad minus non debet esse, minor, quam objecti immaterialitas : atqui omnia entia collective possibilia non important immaterialitatem certam, et determinatam : ergo species, quæ omnia collective possibilia repraesentaret, non esset in certo, et determinato immaterialitatis gradu. Probatur minor hujus secundi syllogismi : quoniam assignato in prædicta collectione quolibet certo, ot determinato immaterialitatis gradu, est possibilis, alius et alius usque in infinitum, quin sil pervenire ad aliquem ultimum immaterialitatis gradum certum, et determinatum. Sicut enim data qualibet creatura, est possibilis alia, et alia immaterialior, quin possit dari, vel assignari ultima, quæ sit summæ immaterialitatis, et ultra quam nequeat progredi.

Dices omnem immaterialitatem cunc-Qw^a torum collective possibilium terminari saltem extrinsece per immaterialitatem divinam, quatenus ad illam pertingere nequit: atque ideo contineri intra finitum, et limitatum gradum immaterialitatis creatæ. Sed ita sit : adhuc tamen urget inconveniensi in hac probatione intentum. Quoniam immaterialitas creata, licet nequeat adæquare immaterialitatem divinam, el habeat hunc terminum extrinsecum : nihilo minus ex hoc ipso fundat infinitum in potentia progressum, quin sit pervenire ad ultimum aliquem gradum determinatum. Cum enim quælibet creatura, quantumvis immaterialis assignetur, infinite distet a Deo : inter Deum, et ipsam relinquuntur infiniti gradus tam immaterialitatis, quam perfectionis ulterius pertransibiles; et consequenter non repugnat produci alia, et alia sine temino creatura simpliciter immaterialior : atque ideo non est assignabilis ex parte creaturarum ultimus, ct certus immaterialitatis gradus. Et tunc urgetconsequentia a nubis facta : quia non est minor immaterialitas speciei intelligibilis, quam objecti per illam immediate repræsentati : omnes aulem collective creaturæ non important gradum immaterialitatis certum,

corium, el determinatum, sed majorem, otmajorem, ut ostensum ost : ergo spocios, quæ omnes illas immediate repræsentat, non importat certum, ot determinatum immaterialitatis gradum : atquo repugnat, quod species creata non habeat certam, et determinatam immaterialitatem : ergo repugnat species creata, quæ omnia collective possibilia immediate ropæsentet.

Tertio, et ultimo probatur illa major argumenti principalis : nam si daretur species creata repræsentans omnia collective possibilia, talis species esset omnium creaturarum universalissima, et qua nulla posset dari universalior : consequens repugnat : ergo et antecedens. Sequela est evidens : tum quia species creata non repræsentat immediate Deum, sed solas creaturas : talis autem species repræsentaret immediate omnes creaturas nulla excepta : ergo talis species esset omnium universalissima, et qua non posset dari alia universalior. Tum quia vel præter ea, quæ in tali specie repraesentantur, datur aliud immediate repraesentabile per speciem creatam ; vel nihil ulterius remaneret ? Si dicatur hoc ultimum : plane sequitur talem speciem esse universalissimam, siquidem nihil est per speciem creatam repraesentabile, quod non repraesentetur in tali specie. Si autem eligatur primum : infertur hujusmodi speciem non repraesentare omnia collective possibilia ; siquidem præter ea, quæ repræsentat, restat aliud repræ-ratabile per speciem creatam. Falsitas autem consequentis ostenditur : quoniam universalitas in repræsentando consequitur immaterialitatem speciei : sed repugnat species creata, quæ sit immaterialissima, sive in summo immaterialitatis : quippe inter quamlibet immaterialitatem creatam, el immaterialitatem divinam datur infinita distantia; atque ideo assignata qualibet immaterialitate creata, est possibilis alia, et alia sine termino major immaterialitas creata : ergo repugnat species creata omnium universalissima, et qua non possit dari alia universalior.

Confirmatur : quia omnis species creata est debita aut saltem commensurata alicui virtuti proxime intellectivæ vel ordinis nature, vel ordinis gratiæ ; species autem universalissima et qua nequeat excogitari alia universalior, nec est debita, nec commensurata alicui virtuti proxime intellectivæ vel ordinis naturæ vel ordinis gratiæ : ergo implicat species creata, quæ sit om-

nium universalissima, et qua universalior excogitari non possit. Probatur minor ; nam si attendamus ad ordinem naturæ, data qualibet natura intellectiva , potest dari alia, et alia perfectior sine termino, quin possit assignari ultima omnium perfectissima : sed naturæ intellectivæ, quo perfectiores sunt, eo petunt intelligere per species universaliore, ut ostendimus tract. 7, disp. 5, dub. 5 ; ergo species universalissima, et qua universalior dari nequeat, non debetur , nec commensuratur alicui virtuti proxime intellectivæ ordinis naturæ. Si vero attendamus ad ordinem gratiæ, (praetermisso lumine gloriæ, cui non debetur species creata, sed essentia divina unita in ratione speciei), exigentia magis universalium specierum nequit fundari nisi in majori perfectione, et intensione gratiæ habitualis, et virtutum intellectivarum, quæ ipsi annectuntur, ut consideranti constabit : repugnat autem dari gratiam habituaalem (et idem intellige de virtutibus), omnium perfectissimam, et intensissimam, quandoquidem gratia potest in infinitum syncathegorematice augeri , et assignato quolibet in ea intensionis gradu, potest dari alius, et alius simpliciter perfectior, et intensior, ut supra statuimus disp. 15, dub. unie. § 2 et 3 ; ergo species universalissima, sive qua major excogitari non possit, nec debetur, nec commensuratur alicui virtuti proxime intellectivæ ordinis gratiæ.

81. Posset aliquis his difficultatibus oppressus respondere discursum nostrum solum probare animam Christi per scientiam infusam non potuisse cognoscere omnia collective possibilia per speciem, aut species creatas, eo tamen principio non legitime colligi, quod absolute non potuerit omnia illa cognoscere : quia posset Deus supplere concursum, aut influxum speciei creatæ, quæ alias ad hujusmodi cognitionem requireretur. Et ita plane insinuat Suarez disp. 27, sect. 4, ubi affirmat assertionem nostram esse incertam, et nullam pro se habere efficacem, aut satis probabilem rationem. El *adde*, inquit, *posse Deum sine speciebus inhaerentibus supplere per potentiam suam earum necessitatem, et efficacitatem : ergo hoc etiam modo posset elevare animam Christi ad cognitionem omnium extra Verbum*.

Sed id qua facilitate dicitur, eadem refellitur : manifestat aulem vim argumenti, quod obligavit ad tam absurdum effugium.

h  
']

a

Conti\*  
nuaiio  
nostri  
diseur-  
sus.

Effü-  
gitnii.

Suarez.

Obstrui-  
tur.



Et rationes, qua» ad id cogunt, efficaces sunt, et satis probabiles, ut ab ipso effectu convincitur ; quidquid dissimulet Suarius. Quippe tam absurdum est dicere posse intelloclumabsque specie objecti intelligere; quam asserere voluntatem non pneunte objecti cognitione amare posse. Sed cum dicitur posse Deum supplere specierum necessitatem, et efficacitatem; inquirimus utrum sensus sit, quod Deus valeat uniri per modum speciei intelligibilis, et præstare sine imperfectione, quod præstat species creata : an vero, quod possit ita supplere necessitatem specierum, ut intellectus absque omni specie tam creata, quam increata intelligere queat ? Et quidem primum non negamus : at concessum nihil facit ad præsentem difficultatem. Agimus enim de cognitione rerum extra Verbum : cognitio autem, quæ fit dependenter ab essentia divina unita in ratione speciei intelligibilis, non est cognitio extra Verbum, sed in Verbo, ut patet in visione beata, et ex ipsis terminis liquet. Aliunde vero impossibile est, quod essentia divina uniatur intellectui creato in ratione speciei intelligibilis, nisi ille elevetur, et disponatur per lumen gloriæ, ut ostendimus tract. 2, disp. i, dub. 2, §2. Modo vero non agimus de actu, seu cognitione correspondente lumini gloriæ, seu scientiæ beatæ; sed de cognitione scientiæ infusæ, et ab ea diversae. Unde quidquid dicatur de supplemento specierum creatarum per essentiam divinam unitam in ratione speciei ; satis impertinenter dicitur. Præsertim cum prius deberet probari possibilitas speciei creatæ, omnia collective possibilia repræsentantis, cujus Deus suppleret defectum : alias non supplet, sed præstat, quod præstaret chimæra, si daretur. Adde nec ipsam essentiam divinam unitam intellectui creato in ratione speciei intelligibilis, posse illi repræsentare omnia collective possibilia, quia ad id requiritur species non solum infinita, sed unita etiam modo infinito : ubi enim finito modo unitur, perinde se habet ad prædictum effectum, ac si infinita non esset : essentia autem divina licet sit species infinita, et possit uniri intellectui creato; non tamen modo infinito ob intellectus creati incapacitatem : alias videntes Deum per essentiam possent ipsum comprehendere, quod esse omnino falsum constat ex dictis disp.

Everti- ^»dub. et l'lsP. præ^ed. dub. 1.

iur \* 82. Restat itaque in eo sensu dici, quod amplius. Deus queat supplere necessitatem, et elfi-

cacitatem speciei creata» in ordine ad intelligendum omnia colectivo possibilia, quatenus possit efficere, quod intellectus creatus absque omni specie creata, et increata intelligat talia objecta. Id autem est prorsus impossibile. Tum quia omnis cognitio est partus quidam intentionalis procedens a potentia intellectiva fecundata per objectum, juxta illud vulgare Philosophorum : *Ab objecto, el potentia parilur noli-tia* : sed objecta creata non fecundant intellectum immediate per se ipsa ; cum per se ipsa illi immediate non uniatur : ergo debent illum fecundare per aliquid ab eis distinctum, ipsarum tamen vices gerens, quod appellamus speciem intelligibilem : repugnat ergo cognitionem procedere ab intellectu nulla specie fecundato ; sicut et quod sit partus, et nullum sit generans. Tum etiam quia intellectio est unio actualis, et vitalis cum objecto ; sed non est unio cum objecto, secundum quod habet esse extra intellectum ; cum sæpe distet, et sæpissime sic acceptum non sit in rerum natura : ergo est unio cum illo, prout habet esse intra intellectum : habet autem esse intra illum per species sui repræsentativas : ergo impossibile est, quod exclusa omni specie objecti tam creata, quam increata, intellectus illud intelligat. Tum præterea, quia omnis cognitio fit per assimilationem; unde perficitur in Verbo, quod est expressa objecti similitudo : intellectus autem dcse non est similis objectis ; sed magis tanquam tabula rasa, in qua nulla similitudo est depicta ; ergo indiget similitudinibus objectorum, quas species appellamus : atque ideo si istæ negentur, repugnat intellectum actu cognoscere. Tum denique fper quod directe evertitur oppositum motivum), quia concursus speciei intelligibilis est et formalis determinando intellectum in se ipso; et effectivus vitalis influendo in intellectionem : sed Deus ex suppositione, quod non uniatur per modum speciei intelligibilis (ut in hac dilemmatis parte supponitur), nequit exercere munus causæ formalis erga intellectum, nec officium principii effectivi vitalis erga intellectionem ; cum seclusa illa subrogatione, pure extrinsece se habeat : ergo nisi uniatur per modum speciei intelligibilis, supplere nequit necessitatem et efficacitatem speciei creatæ : atque ideo repugnat, quod intellectus absque specie creata videat vel minimam rem in se ipsa, sive extra Verbum. Videantur N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 17, quæst.



IjUbi cum communi Theologorum, et Philosophorum sententia statuunt, et recte probant neco sitatem specierum ad quancumque cognitionem.

#### § IV.

##### *Eipendilur aliud motivum pro eadem assertionem.*

Ab» 83. Solet etiam conclusio nostra probari sequenti discursu : nam si anima Christi per scientiam infusam potuisset cognoscere omnia possibile, potuisset etiam comprehendere Dei omnipotentiam, ac subinde et ipsum Deum : consequens est falsum, ut constat ex supra dictis disp. 17, dub. 5, et disp. praeced. dub. I ; ergo repugnat animam Christi per scientiam infusam posse cognoscere omnia possibile. Sequela ostenditur : quia tunc aliqua virtus comprehenditur, quando cognoscitur ejus terminus adæquatus, in quem extendi valet omnipotentia ; siquidem Dei virtus nequit ad aliud, quam ad possibile extendi : ergo qui cognosceret omnia collective possibile, comprehenderet omnipotentiam ; et consequenter si anima Christi per scientiam infusam potuisset cognoscere omnia collective possibile ; potuisset etiam Dei omnipotentiam comprehendere.

fcaa Sed non omnes nostrae assertionis approbant hujus consequenti® vim ; sed debilitant potius Arauxo, Ferre, et alii, qui licet doceant implicare, quod intellectus creatus cognoscat per scientiam infusam omnia possibile ; asserunt tamen, quod etsi illa cognosceret, adhuc non comprehenderet Dei omnipotentiam : idque adeo mordicus tuetur Ferre, ut loco cit. § 10, in fine affirmet omnium possibile in se ipsis cognitionem nec arguitive inferre Dei comprehensionem. Alii autem Auctores prædictam consequentiam approbant, et urgent, ut Joan, a S. Thom. N. Cornejo, Lnmhier, Granados, et alii, qui saltem immediate colligendum censent Deum comprehensum iri a creatura, si hæc cognosceret omnia possibile in se ipsis. Inter quas sententias non parum hæsimus ob earum probabilitatem, et sæpe volumus nostram, et communem inter Thomistas assertionem tueri independenter (ut fieri potest, ab hac secunda difficultate : quia assertionis veritatem satis superque evincunt, quæ proposuimus g præcedenti ; quidquid fuerit de Dei comprehensione.

Sed quia rem semel attigimus, minus congruum consumimus illam indecisam relinquere, nulli parti subscribendo. Priusquam autem propriam sententiam proponamus, advertere oportet convenientem similium quæstionum resolutionem sæpe dependere ex modo, quo repræsentatur hypothesis, seu casus conditionatus, et non semel includere suppositiones complicatorias, ex quibus una, et altera contradictionis pars inferatur. Sic continget in præsentem, si inquiratur : An casu, quo creatura cognosceret omnia possibile per speciem creatam, comprehenderet Deum ? Nam licet ex suppositione, quod omnia possibile cognoscerentur, Dei comprehensio forsam inferretur ; tamen ex suppositione, quod possibile cognitio foret per speciem creatam, non inferretur Dei comprehensio : nam implicat Deum comprehendere per aliquam creatam speciem. Aliunde etiam complicalorium est et omnia possibile cognosci, et omnia possibile per unam speciem creatam repræsentari, ut § praeced. ostendimus. Ut ergo proposita difficultas locum habeat, aliter, et magis absolute repræsentandum est, an videlicet ex immediata cognitione omnium possibile in se ipsis necessario inferatur Dei comprehensio ? quidquid sit de medio, aut modo, quibus talis cognitio fieret, et quæ eidem resolutioni subjiciendi sunt.

48. In quo sensu probamus consequentiam factam, et prosequimur propositum argumentum. Praecipue autem ad id movemur, quia videmus esse ipsissimum discursum Angelici Praeceptoris in quæst. 20, et Verit. art. 5. Inquisierat enim D. Tho. art. 4, immediate praeced. : *Utrum anima Christi sciat in Verbo omnia, quæ scit Verbum.* Ad quod negative respondit. Sed ulterius progressus inquirat in art. 5 : *Utrum anima Christi sciat omnia illa, quæ Deus potuit facere.* Ubi evidens est non tractari difficultatem respective ad cognitionem in Verbo : alias repeteret dubium in art. immediate praeced. propositum, et decisum : quod indignum erat tanto Doctore. Agit itaque de cognitione omnium possibile vel absolute, sive præscindendo a medio cognitionis ; vel excludendo positive, quod medium sit essentia divina unita per modum speciei, de quo egerat in alio articulo immediate præcedenti : unde difficultatem versat in sensu a nobis praemisso. Ad quam post plura respondet : *Unde impossibile est, quod anima Christi sciat om-*

.Nota

Appro-  
bator  
præmis-  
sus dis-  
cursus,  
ct com-  
munitur  
ex D.  
Thom.



nia, quæ Deus potest facere : sicut impossibile est, quod comprehendat virtutem divinam. Tunc enim unquamque res comprehenditur, quando ejus definitio scitur : definitio enim est virtus comprehendens rem. Cujuslibet autem virtutis definitio sumitur ex his, ad quæ virtus se extendit. Unde si anima Christi sciret omnia, ad quæ virtus Dei se extendit, comprehenderet omnino virtutem Dei : quod est omnium impossibile. Ubi independenter a suppositione, quod possibilia cognoscerentur in Deo, sed præmissa præcise suppositione absoluta, quod cognoscerentur, infert 1). Thom. inde sequi comprehensionem virtutis divinæ : quod et non plus affirmamus. Et eodem modo se gessit S. Doctor in resp. ad 5, ubi ait : *Ponere animam Christi cognoscere omnia, quæ Deus potest facere, importat defectum ex parte ipsius Dei, scilicet ipsum Deum comprehendere ab anima Christi, quod derogat infinitati ejus.* Non enim ponit, aut supponit animam Christi cognoscere omnia in Deo ; sed ex suppositione absoluta, quod cognoscat omnia, quæ Dens facere potest, infert comprehensionem Dei. Ergo ex sententia S. Doctoris, si anima Christi cognosceret omnia possibilia absolute, sive præscindendo a mediis, quibus hæc cognitio fieret ; necessario comprehenderet Deum. Non vidimus apud eos, qui oppositum opinantur, hæc testimonia, nec responsiones, quibus ea diluant : unde non habemus in hac parte, quid præcludamus, præsertim suppositis, quæ diximus num. 74.

Ratio ex  
D. Tho. in.

Deinde probatur hæc resolutio ratione D. Tho. in verbis relatis : nam si anima Christi per scientiam infusam cognosceret omnia collective possibilia ; cognosceret comprehensive terminum adæquatum divinæ virtutis : ergo comprehenderet virtutem divinam. Antecedens demonstratur : quia tunc aliquid cognoscitur comprehensive, quando nihil ejus tam formale, quam virtuale, aut erainentiale. latet videntem : unde quicumque cognosceret Deum secundum omnia quæ dicit, tam formaliter, quam virtualiter, aut eminenter, non posset non Deum comprehendere : sed qui cognosceret omnia collective possibilia, ita cognosceret terminum adæquatum divinæ virtutis, quod nihil hujus termini vel formale, vel virtuale, vel eminentiale lateret cognoscentem ; siquidem hæc omnia vel formalia, vel virtualia, vel eminentialia clauduntur in collectione omnium possibilium : ergo qui cognosceret omnia coi-

clusive possibilia, comprehenderet terminum divinæ virtutis. Consequentia vero probatur : tum quin totum esse virtutis in esse talis explicatur et participatur, in suo termino adæquato : ergo qui hunc comprehendit, pariter comprehendit, et illam : ergo si anima Christi cognosceret comprehensive terminum adæquatum divinæ virtutis, comprehenderet ipsam virtutem divinam. Tum etiam quia ille, qui comprehendit terminum adæquatum alicujus virtutis, potest diffinire, quid sit, quanta sit, quæ possit, et quæ non possit, quibus modis attingat effectus, quam habeat ab eisdem dependentiam, vel connexionem, et alia ejusmodi : quippe hæc omnia per effectum adæquatum, et adæquate sine comprehensione cognitum satis innotescunt : sed qui de aliqua virtute ea omnia scit, illam in esse virtutis satis comprehendit, ut liquet in comprehensione nostra circa naturalia : ergo idem, quod prius.

Respondent Adversarii hunc discursum ad summum probare in effectu adæquato causæ univoæ, sive ejusdem rationis cum effectu ; secus vero in effectu adæquato causæ equivocal, et quæ cum effectu analogatur : hæc enim semper importat modum superiorem, et qui in effectibus non participatur. Deus autem comparatur per modum causæ equivocal ad totam possibilium collectionem : quippe qui illam infinite excedit, et habet in se modum nec ab aliqua creatura, nec a tota illarum collectione participabilem. Unde licet tota collectio possibilium, quæ est terminus adæqualus divinæ virtutis comprehensive cognosceretur, non induceret comprehensionem divinæ virtutis.

85. Sed non satisfaciunt : primo quia præhi (et sunt Thomi&tæ) contra se habent D. Thomam in verbis supra relatis, quæ duT generalia sunt, et procedunt circa omnem virtutem, ut liquet ex eorum materia. *Tunc unaquaque res comprehenditur, quando ejus definitio scitur : definitio enim est virtus comprehendens rem. Cujuslibet autem virtutis definitio sumitur ex his, ad quæ virtus se extendit. Unde si anima Christi sciret omnia, ad quæ virtus Dei se extendit, comprehenderet omnino virtutem Dei.* Ubi generaliter docet ex comprehensione termini, ad quem virtus se extendit, inferri comprehensionem virtutis, nulla adhibita distinctione inter virtutem univocam, et æquivocam ; et similiter præscindendo ab anteriori virtutis in se ipsa penetratione, ad



ad quam illi Auctores recurrunt : sed at-  
tendendo ad admquationem inter virtutem,  
et effectum, hujusquo comprehensionem.  
Nec aliter se gerit in hac 3 part, quæst.  
10, art. 2, ubi ait : *Nam esset comprehen-*  
*dere omnia, quæ Deus potest facere : quod*  
*asci comprehendere divinam virtutem, el*  
*per consequens divinam essentiam. Virtus*  
*enim quxlibet cogjioscilur per cognitionem*  
*omnium^ in quæ potest.* In hac enim gene-  
rali regula nec vestigium ponit distinctio-  
nis inter virtutem æquivocam, et univocam  
quantum ad prædictum effectum : sed ex  
cognitione adæquata effectus colligit simi-  
lem cognitionem virtutis in esso talis.  
Unde oportet, quod hoc principium sic  
accipiamus, ut non sapiamus supra magis-  
trum. *Secundo* : quoniam sive virtus sit  
univoca, sive æquivoca, ejus tamen ratio  
explicatur per ordinem ad effectum, et  
tota ejus ratio per ordinem ad effectum  
totalem, et adæquatum, ultra quem non  
potest, nec virtus est : ergo sicut ex co-  
gnitione alicujus effectus habetur aliqua  
cognitio virtutis ; sic ex cognitione adæ-  
quata, et comprehensiva effectus totalis  
habetur cognitio adæquata virtutis in esse  
virtutis. *Tertio* : quia prædicta evasio mi-  
nime diruit vim probationis nostræ se-  
cundo loco adhibitæ : sive enim virtutis  
sit univoca, sive æquivoca, qui totalem,  
et adæquatum ejus effectum comprehendit,  
potest diffinire, quid virtus sit, quanta sit,  
ad quæ se extendat, et similia, quæ de  
virtute in esse virtutis sciri possunt :  
quippe omnia hæc relucent in effectum ejus  
totali totaliter, et adæquate comprehenso.  
Qui autem virtutem adeo exacte cognos-  
cit, illam profecto comprehendit in esse  
virtutis : sicut comprehenderet virtutem  
solis, qui comprehensive cognosceret om-  
nes effectus solis, quoquo modo ab ipso  
producibiles : et quemadmodum compre-  
henderet principium aliquod, qui com-  
prehensive cognosceret omnes conclusio-  
nes qualibet ratione ab eo deducibiles.

Confirmatur, et declaratur amplius :  
nim qui cognoscibiliter exhaurit aliquam  
virtutem, ut nihil ejus maneat, illam pro-  
fecto comprehendit : sed qui comprehen-  
sive cognoscit omnia collective possibilia,  
exhaurit divinam virtutem in esse virtutis,  
nt nihil ejus maneat : ergo qui comprehen-  
sive cognoscit omnia collective possibilia,  
comprehendit divinam virtutem in esse  
tali?. Major, et consequentia patent. Mi-  
norantem suadetur : tum quia cognoscens

comprehensivo omnia collective possibilia  
resolvit divinam virtutem in omnem ejus  
possibilem participationem, ita ut eviden-  
ter judicet nihil in tali virtute relinqui ul-  
terius participante : ergo exhaurit divinam  
virtutem in esse talis. Tum etiam, et præ-  
cipue, nam id cognoscibiliter præstant  
effectus ut cogniti, quod physice, et exe-  
culive præstarent, si essent producti : sed  
si omnia collective possibilia fuissent pro-  
ducta, exhaurirent physice, et executive  
divinam virtutem, ita quod in Deo non  
maneret major virtus, vel virtus ad aliquid  
aliud ; alias non supponerentur omnia pos-  
sibilia collective producta : ergo pariter  
omnia possibilia collective, et comprehen-  
sive cognita exhaurirent cognoscibiliter to-  
tam Dei virtutem, ita ut non remaneat  
major virtus cognoscenda, vel virtus co-  
gnoscenda in ordine ad alios effectus :  
ergo qui cognosceret comprehensive omnia  
collective possibilia, exhauriret cognosci-  
biliter totam Dei virtutem, ita ut nihil  
virtutis non cognitum remaneret.

86. Unde corruunt motiva adhibitæ res-  
poncionis : nam motivum a nobis proposi-  
tum generale est, habetque locum in omni  
virtute collata cum ejus totali, et adæquato  
effectu, comprehensive cognito, ut hacte-  
nus ostendimus. Et distinctio inter causam  
univocam ex una parte, et æquivocam,  
sive analogam ex alia impertinenter se ha-  
bet ad præsentem considerationem. Præ-  
cipua enim earum diversitas in eo consis-  
tit, quod causa univoca est ejusdem speciei  
cum effectum ; secus æquivoca, vel analogica :  
sed hæc differentia minime excludit, quod  
uni, et alteri correspondeat effectus totalis,  
et adæquatus, in quo virtus causæ in esse  
virtutis adæquate participetur : sicut nec  
excludit, quod virtus in esse talis, sive  
univoca sit, sive analogica, importet præ-  
continentiam effectus, et se explicet in illo.  
Id vero, in quo utraque causa convenit,  
præstat sufficiens fundamentum, ut in  
utraque colligamus, et generaliter infera-  
mus non posse effectum totalem alienjus  
virtutis comprehensive cognosci, quin  
comprehendatur virtus ei correspondens  
in esse virtutis. Sicut enim ubi totalis, et  
adæquatus alicujus virtutis effectus poni-  
tur, exhaurit totam virtutem, sive sit uni-  
voca, sive analogica ; cum non relinquatur  
virtus ad alium effectum : sic etiam ubi  
totalis, et adæquatus alicujus virtutis ef-  
fectus cognoscitur, exhaurit cognoscibiliter  
totam virtutem, sive sit univoca, sive ana-

dg

I

- >1

tur  
opposita  
iuuda-  
mcDta.



logs ; siquidem non relinquitur virtus cognoscenda in online ad alium effectum : atque ideo cognoscitur, quidquid est virtus in esse virtutis : quo nil amplius ad virtutis comprehensionem desideratur. Undo licet effectus causa? æquivocæ sit physice loquendo divers® rationis ab illa : nihilo-minus totalis, et adæqualus causæ etiam æquivocæ effectus est quantum ad præsentem considerationem æquivalenter. et arguitive ejusdem rationis cum causa : nam totalis, et adæqualus virtutis effectus est ipsa virtus actu explicata, resoluta, et participata in tali effectu. Quare qui effectum totalem, et totaliter cognoscit, simili ratione cognoscit virtutem totam, et totaliter in esse virtutis : quod est ipsam comprehendere.

Id vero, quod dicitur de modo supere-minenti causæ æquivocæ, quem habet in se, et qui in effectum non participatur, nullius momenti est. *Primo* quia etiam causa univoca habet modum in se, qui in effectum non participatur; alias causa univoca in nihilo distingueretur realiter ab effectum; quod est absurdum : et tamen Adversarii concedunt discursum nostrum procedere optime in effectum causæ univocæ, ac subinde quod qui comprehenderet effectum causæ univocæ adæquatum, pariter comprehenderet ipsam causam : ergo simili ratione licet causa æquivoca habeat in se modum, qui non participetur in effectum; nihilominus si totus causæ æquivocæ effectus comprehenderetur, non posset non causa æquivoca comprehendere : et subinde opposita in his statuere est inconsequenter agere. *Secundo*, quia discursus noster eo tendit, ut ex cognitione comprehensiva effectus totalis alicujus virtutis inferatur comprehensio virtutis in esse talis; et hoc plane convincit : ergo quod in virtute sit aliquis modus, qui non comprehendatur, minime impedit, quod virtus comprehendatur in esse virtutis; quidquid fuerit de illo modo, quem aliunde virtus adjunctum habet. Idque amplius declaratur inquirendo ab Adversariis, utrum ille modus sit formalissime de linea virtutis in esse talis, vel non? Si dicant hoc ultimum : sequitur, quod non comprehensio illius modi minime inferat non comprehensionem virtutis in esse talis quippe talis modus non est de linea virtutis ; nec autem solum intendimus (saltem immediate) comprehensionem virtutis in esse talis. Si autem eligant primum ; sequitur comprehensio-

nem virtutis in osse virtutis inferre comprehensionem illius modi; siquidem de linea formali virtutis est ; et repugnat effectum adæquatum, et totalem alicujus virtutis comprehendere, quin virtus in ratione virtutis comprehendatur, ut constat ex dictis.

87. Et hæc, quæ generalia sunt, majori Ab-jure applicantur speciali materi®, in qua versamur : quare ex suppositione, quod os cognitione comprehensiva omnium collective possibilium colligatur comprehensio divinæ virtutis in esse virtutis, sive in esse facultatis productivæ talium effectuum; ulterius inferimus comprehensionem divime essentiæ. Tum quia hujusmodi consecutionem nos docet D. Thom. nam loco cit. ex hac 3 p. inquit : *Hoc esset cotnprehendere omnia, quæ Deus potest facere : quod esset comprehendere divinam virtutem, et per consequens divinam essentiæ*. Et similia profert locis relatis ex quæst. 20 de Veritate. Quæ consequentia'nequit non reputari bona a legitimis S. Doctoris discipulis. Tum quia vis cognoscitiva, et species sufficientes ad comprehensionem divinte virtutis secundum expressum, et specialissimum conceptum virtutis productivæ ad extra sufficiunt etiam ad comprehensionem divinæ essentiæ, et aliarum perfectionum : ergo si ex cognitione omnium collective creaturarum colligitur comprehensio divinæ virtutis, in esse virtutis, sive in ratione facultatis productivæ ad extra; pariter colligitur comprehensio divinæ essentiæ, et aliarum Dei perfectionum : atque ideo si intellectus creatus posset cognoscere omnia collective possibilia, posset comprehendere Deum. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : quoniam virtus divina in esse virtutis, sive in ratione facultatis productivæ omnium possibilium est actus purus, et infinitus ; quippe omnia collective possibilia nequeunt in aliquo potential!, et finito præcontaineri, sed solum in actu puro, et infinito : atqui vis cognoscitiva, et species sufficientes ad cognitionem comprehensivam actus puri, et infiniti sufficiunt ad comprehendendum essentiæ divinam, et reliquas Dei perfectiones, quæ omnes in ratione actus puri, et infiniti conveniunt : ergo vis cognoscitiva, et species sufficientes ad comprehensionem divinæ virtutis, sive facultatis productivæ omnium collective possibilium sufficiunt etiam ad comprehendendum essentiæ Dei, et alias

ipsius perfectiones. Præsertim cum a/l cognoscendum omnia colectivo possibilia requiretur species intelligibilis simpliciter infinita, ut ostensum est præced. adjunctis etiam, quæ tradidimus disp. præced. dub. 1, §4. Ex quibus colligitur primo, quod cognitio omnium collective possibilium absolute considerata, id est, præscindendo a modo, et medio quibus fiat, nempe intra, vel extra Verbum, infert comprehensionem Dei : et consequenter hanc conditionalem esse veram, *si anima Christi per scientiam infusam cognosceret omnia collective possibilia, anima Christi per scientiam infusam comprehenderet Deum*. Et eodem verificandaj sunt aliæ prædicationes, quæ comprehensioni Dei necessario adjunctæ sunt, utputa quod cognosceret Deum in se, quod cognosceret Deum infinite, quod lumen, et species deberent esse infinitæ, et aliæ similes. Dato enim illo primo impossibili, alia etiam per locum ab intrinseco inferuntur. Quod si ex parte antecedentis ponatur aliquid eidem suppositioni complicatorium, v. g. *si anima Christi cognosceret omnia possibilia in se ipsis, id est, per speciem creatam, ei finitam* : tunc utraque contradictionis inferretur. Nam qua parte supponitur cognoscere omnia possibilia; infertur comprehendere Deum, ut ostensum est : et qua parte supponitur cognoscere per speciem creatam, et finitam; infertur Deum non comprehendere : impossibile enim est, quod Deus per speciem finitam cognitus comprehendatur. Idemque semper contingit in aliis suppositionibus complicatoriis, et præterea non doctrinalibus. Quare curavimus præsentem difficultatem aliter tractare, attendendo videlicet ad cognitionem omnium possibilium absolute, sive præcisive a medio, investigantes, quid ex illa consequatur. Colligitur secundo argumentum a principio hujus g propositum efficax esse, meritoque illud urgere plures nostræ sententiæ patronos, quidquid alii contradicant : nam si mima Christi quacumque via cognosceret collective omnia possibilia, Deum comprehenderet, ut statuimus disp. 17, dub. 5; ergo impossibile est, quod anima Christi aliqua via cognoscat Deum comprehensive : atque ideo repugnat, quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit omnia possibilia in se ipsis. 38. Sed illi, quibus discursus hic non hi« arridet, opponunt *primo* : nam Deus ne-

quit comprehendere, nisi in se videatur: sed si omnia possibilia viderentur in se ipsis, non propterea videretur Deus in se ipso ; siquidem possibilia in se ipsis non viderentur per essentiæ divinam unitam loco speciei, sed per speciem creatam : ergo ex cognitione omnium possibilium in se ipsis non infertur Dei comprehensio. Quoi confirmat Ferre : nam si cognitio possibilium daretur extra Verbum, esset possibilis creaturæ : sed creaturæ non est possibilis Dei comprehensio : ergo cognitio possibilium extra Verbum non esset comprehensio Dei. Opponunt *secundo* : nam quæ non est cognitio quidditativa Dei, nequit esse Dei comprehensio ; cum hæc sit incomparabiliter perfectior : sed ex cognitione omnium possibilium in se ipsis non sequitur cognitio quidditativa Dei ; ergo nec comprehensio. Probatur minor : nam talis cognitio procederet ab effectum ad causam : hujusmodi autem cognitio licet posset esse quidditatis, non tamen quidditativa. Opponunt *tertio* : nam ex visione omnium possibilium non infertur visio Dei : ergo nec ex comprehensione omnium possibilium infertur Dei comprehensio. Consequentia patet a paritate. Et antecedens suadetur : nam recte cohæret, quod omnia objecta alicujus potentiæ videantur, et quod non videatur potentia, ut contingeret, si omnes colores essent producti, et non esset producta potentia visiva : possent enim omnes colores videri; et tamen non videretur potentia visiva, cum non existeret : ergo pariter possent videri omnia possibilia, quin videatur Dei potentia, vel ipse Deus. *Quarto* denique (ut alia minoris momenti omittamus), opponunt : quia terminus adæqualus divinæ virtutis non est sola collectio omnium creaturarum possibilium : sed ad comprehensionem virtutis necessarium est comprehendere illius terminum adæquatum ; ergo comprehensio omnium collective possibilium non esset comprehensio divinæ virtutis. Probatur major : quia divina virtus non producit præcise creaturas, sed etiam personas divinas ad intra : ergo collectio omnium possibilium non est terminus adæquatus divinæ virtutis.

89. Hæc tamen non obscure dissolvuntur ex dictis. Ad primam enim objectionem respondetur, quod ejus minor continet suppositionem complicatoriam, si ly *in se ipsis* idem significet, ac *per proprias* species creatas : ex qua suppositione colligitur

Secundo,

Tertio,

Quarto.

.M I

r 1

Solvitor prima.



utraq̃ue contradictionis pars, ut num. præced. explicuimus. Nam qua parte supponitur cognitionem fieri per speciem creatam, non fieret per essentiam divinam, ut in ipsa objectione probatur : et qua parto esset cognitio omnium possibilium, non posset fieri per speciem finitam, et creatam : atque ideo fieret per divinam essentiam, et in Deo ipso. Unde ex tali suppositione visio, et non visio Dei inferretur. Si vero ly *in se ipsis* solum significet objecta præscindendo a medio, sive specie, in quibus cognoscantur, minor est absolute, et determinate falsa : nam ex cognitione absoluta omnium possibilium inferretur comprehensio divinæ virtutis, ut ostensum est, et pariter cognitio infinita, et per infinitam speciem, sive in Deo ipso, ut collegimus num. præced. Contra quam doctrinam nihil ista objectio affert. Et eodem modo confirmatio diluitur : nam cum dicitur, *si cognitio possibilium daretur extra Verbum*, sive per speciem propriam, proponitur suppositio complicatoria : implicat enim cognitionem omnium possibilium exerceri per speciem creatam, ut ipse Ferre nobiscum affirmat. Unde talis cognitio esset possibilis creaturæ, quia supponitur fieri extra Verbum : et esset absolute impossibilis, quia repugnat omniaabilia extra Verbum attingi.

Diluitur  
secunda.

Ad secundam objectionem respondetur eodem modo, concedendo majorem, distinguendo, sive explicando minorem : nam si ly *in se ipsis* denotet *speciem creatam* est suppositio complicatoria, ex qua sequitur, et non sequitur quidditativa cognitio Dei. Sequitur, qua parte præsupponitur cognitio omnium possibilium, quæ absque comprehensiva, et subinde quidditativa cognitione non contingit : et non sequitur, qua parte supponitur cognitionem omnium possibilium fieri per speciem creatam, quæ nequit Deum quidditative repræsentare : quod et non amplius minoris probatio evincit. Gæterum si ly *in se ipsis* solum denotet objectum cognitum præscindendo a medio, minor est determinate falsa : quia cognitio omnium possibilium nequit fieri per speciem finitam, et creatam, sed per Dei essentiam, quæ Deum quidditative repræsentat. Ex cognitione enim omnium possibilium secundum se, sive præscindendo a medio considerata, recte infertur, quod debeat fieri per speciem infinitam, ut ostendimus I præced. et concedunt Ferre, et alii, quos circa hanc consequentium Adversarios ha-

bemus : et eodem modo colligitur quidditativa Dei cognitio, et quod plus est, comprehensio.

JO. A. tertiam negamus antecedens : constat enim ex supra dictis omnia collective possibilia videri non posse nisi per speciem infinitam, atque ideo nisi in Essentia divina ; et subinde quin Deus ipso videatur. Ad probationem autem in contrarium dicendum est non posse omnes colores (et idem intellige de aliis objectis, et effectibus adæquatis respective ad suas potentias), secundum omnem modum, quem habent, videri, quin cognoscatur quidditative, et comprehensive potentia visiva : licet contingere possit, quod hujus cognitio non sit visio, et intuitio proprie loquendo : quia intuitio supra id, quod importat de linea cognoscitiva, addit, aut connotat coexistentiam physicam objecti : et contingens est, quod existant omnes colores non existente potentia visiva. Id vero in materia, in qua sumus, locum non habet : quia de essentia Dei est existere : unde impossibile est, quod aliquis cognoscat Deum quidditative, et comprehensive, et quod Deum non videat, sive intueatur. Si autem fiat suppositio, quod omnes colores videantur, non tamen secundum omnem modum, quem habent vel inter se, vel in ordine ad potentiam visivam, et ad sua principia ; tunc ex visione omnium colorum non colligeretur potentiæ visivæ comprehensio : quippe in tali hypothesi ipsi colores non comprehenderentur. Sed exemplum sic intellectum nequit applicari rei, de qua agimus : quia impossibile est omnia collective possibilia et quoad substantiam, et quoad modum videri, quin collectio possibilium comprehendatur, ut num. 84 probavimus ; atque ideo quin comprehendatur etiam divina virtus in esse virtutis ob ea, quæ supra diximus.

Ad quam respondetur consequentias a nobis factas respicere directe, et immediate comprehensionem divinæ virtutis factivæ per veram causalitatem, sive productivæ ad extra. Et in hoc sensu negamus majorem : quia divina virtus factiva per rigorosam causalitatem non potest amplius extendi, quam ad omnia collective possibilia : nihil enim est factibile, quam possibile. Ad probationem autem in contrarium negamus in eodem sensu antecedens : quia virtus factiva per veram causalitatem, et productiva ad extra non producit personas divinas ; quin est perfectio absoluta, et omni-

bus



bus illis communis. Undo licol Deus non esset Trinus, adhuc haberet eandem virtutem productivam creaturarum, quam vocamus omnipotentiam. Quamvis autem ex cognitione omnium collective creaturarum solum immediate inferatur comprehensio divinæ virtutis, in osse talis, sive quatenus adiequate in suis effectibus explicatur, et ultimo resolvitur : nihilominus per consequentias magis mediatas etiam colligitur comprehensio divinæ Essentiæ, Attributorum, et Personarum. Quoniam virtus divina in esse virtutis productiva) omnium possibilium est actus purus, et infinitus : quod autem sufficit ad comprehendendum actum purum, et infinitum, sufficit etiam ad prædictorum comprehensionem ; cum debeat esse vis cognoscitiva actualissima, et infinita. Quare de primo ad ultimum qui cognosceret omnia collective possibilia, comprehenderet non solum divinam virtutem in esse virtutis productive ad extra, sed alia etiam omnia, quæ Deo conveniunt : quamvis comprehensio divinæ virtutis probetur magis immediate, reliquorum vero magis mediate.

*Referuntur opiniones contraria, el satisfit earum molivis.*

TM 91. Prima sententia primæ assertioni nostræ contraria defendit animam Christi per scientiam infusam cognovisse de facto omnia collective possibilia. Pro qua refert Suarez Magistrum, Alensem, et alios : nam cum dicant animam Christi cognovisse omnia possibilia, idque non limitent ad scientiam beatam; verosimilius est, quod idem a fortiori sentiant de cognitione per scientiam infusam, quæ nec cognoscit Deum in se, nec effectus in Deo. Et saltem quod anima Christi per scientiam infusam cognoverit omnes naturas específicas possibiles, tuentur Scotus in 3, dist. 14, a quæst. 3 et 4, ubi Pytigianus art. 5 et 6. te. Faber disp. 36, cap. 2. Rada controvers. hzi'i. 9, art. i. Castillo ubi supra, et alii. Priori res Auctores id probant unico fundamento : quoniam cognitio omnium possibilium per scientiam infusam ex una parte non implicat, et ex alia parte dicit perfectionem : sed omnis perfectio possibilis, sicut in aliis lineis, sic etiam in linea cognoscitiva attribuenda est animæ Christi, utpote in quo fuerunt omnes thesauri sa-

pientiæ, et scientiæ Der, et cujus omnis potentia tam naturalis, quam obedientialis completa est, ut sæpius in hac materia cum D Thom. affirmavimus : ergo anima Christi per scientiam infusam cognovit de facto ornnia collective possibilia. Major quoad secundam partem est manifesta : et quoad primam probatur omnibus argumentis opinionis num. scq, referenda\*. Auctores autem secundo loco relati suam sententiam suadent : quia licet implicet intellectum creatum cognoscere omnia collective possibilia ; non tamen repugnat cognoscere aliquam collectionem finitam : sed hujusmodi est multitudo naturarum specificarum : quippe non est procedendum in his naturis usque in infinitum, sed perveniendum est ad aliquam ultimam, et cæteris perfectiorem : ergo non repugnat intellectum creatum cognoscere omnes naturas específicas possibiles : atque ideo actualis earum cognitio, cum quædam perfectio sit, Christi animæ debet attribui.

Ad primum aliquorum fundamentum respondetur primo negando majorem : nam implicat animam Christi cognoscere absolute omnia possibilia, ut ostendimus num. 73, et magis constabit ex infra dicendis. Respondetur secundo omittendo majorem, et negando minorem : quia præscindendo ab impossibilitate absoluta, occurrunt sufficientes rationes, ne dicatur animam Christi de facto cognovisse omnia possibilia per scientiam infusam, ut constatat ex supra dictis § 1. Ad insertam autem minoris probationem dicendum est non omnem absolute perfectionem attribuendam fore animæ Christi, sed pro hujusmodi attributione attendendum esse ad alias circumstantias, ut jam observavimus, et ostendimus disp. 15, dub. unico num. 18 et disp. 17, dub. 7, num. 13. Ubi enim aliqua secundum se perfectio vel impediret alias perfectiones Christi convenientes, vel inverteret connaturalem earum ordinem; ipsi minime attribuenda esset. Et sic contingit in cognitione omnium possibilium per scientiam infusam : nam ex uno capite excederet intensionem, et extensionem scientiæ beatæ, quod est absurdum ; et ex alio capite exigeret in anima Christi modum intelligendi universaliorem præ Angelis, quod etiam est inconveniens, ut § 1 magis explicuimus. Ad aliud aliorum fundamentum respondemus negando minorem : quia naturæ specificæ sunt infinitæ sincathegorematicæ, sive in potentia, quin

Λ H o d.

Convel-  
luntur.

Λ



detur aliqua ultima, vel ultra quam progressus fieri non va'eat. Cum enim nulla sit simpliciter infinita ; inter quamlibet, et Deum datur infinita distantia, et ulterior Dei participabilitas. Quod in re theologica supponimus ex vera, et communi Philosophia apud N. Complut, num. 71 relatos.

92. Secunda sententia docet animam Christi per scientiam infusam non cognovisse de facto omnia collective possibilia ; absolute tamen potuisse illa cognoscere.

Ita Suarez disp. 27, sect, 4 in fine, Godoi disp. 35, g 15. Gonet disp. 17, art. 6, num. 118, et alii. Quod probant primo ex D. Thom. quæst. 20 de Verit. art. 5, ubi proponit hoc argumentum : *Quicumque scii majus, polrst scire minus : sed Deus est majus, quam quidquid potest facere : ergo cum anima Christi cognoscat Deum, multo magis polesl cognoscere, quidquid Deus potest facere.* Et respondet : *Ad primum dicendum, quod quidquid Deus polesl facere est minus, quam ipse Deus, el facilius posset ab anima Chrisli cognosci, si animæ Chrisli per se offerretur, quidquid Deus potest facere, sicut per se ei reprxsentatur ipse Deus. Nunc autem ea, quæ potest facere Deus, non offeruntur animx Chrisli in se ipsis, sed in Verbo : et ideo ratio non sequitur.* Et id ipsum, inquit Godoi (licet formalia verba non referat), docet D. Thom, in 3, ad Annibald. dist. 14, quæst. unica art. 2 ad 2. Unde colligit 8. Doctorem esse in hac scientia : tum quia, quod anima Christi de facto non cognoscat omnia possibilia præcise revocat D. Thom, ad hoc, quod talia possibilia ei non offerantur in se ipsis, non vero ad aliquam implicationem : et tamen si in hoc esset aliqua repugnantia; negatio prædictæ cognitionis in talem implicationem longe medius reduceretur. Tum etiam quia D. Thom. expresse affirmat, quod facilius posset ab anima Christi cognosci, quidquid Deus potest facere, quam ipse Deus, si eidem animæ offeiretur : sed quod est impossibile, non est facilius : ergo ex sententia D. Tho. non est impossibile, quod quidquid Deus potest facere cognoscatur ab anima Christi.

Confirmatur : quia ubicumque D. Tho. negat animam Christi cognoscere omnia possibilia, suam resolutionem probat, quia ex ea sequeretur Dei comprehensio : sed hæc non sequitur ex cognitione eorum in se ipsis, sive per scientiam infusam : ergo juxta mentem S. Doctoris non repugnat, quod anima Christi per scientiam infusam

cognoverit omnia possibilia. Probatur minor : quia comprehensio causæ non contingit nisi ex cognitione omnium effectuum in ea, sive ex penetratione causæ in ordine ad omnes effectus : sed cognitio possibilem in se ipsis non est cognitio eorum in Deo, sive ex vi penetrationis virtutis divine in ordine ad illos, ut ex ipsis terminis liquet : ergo ex cognitione omnium possibilem in se ipsis non inferretur Dei comprehensio.

Respondetur ad argumentum, quod ex testimoniis § 2 relatis satis manifeste constat, quod D. Tho. docuerit assertionem nostram, suffragante etiam communi consensu discipulorum, quos viderimus, Godoi excepto , quem postea imitatus fuit Gonet. Testimonium autem, quod nobis objicitur, nihil probat, ut diluendo consequentias ex eo formatas constabit. Ad primam respondemus D. Thom. optimo jure negationem cognitionis omnium possibilem revocasse immediate in negationem repræsentationis eorum : quia hæc erat immediata responsio : sicut si quis interrogetur cur non volet? optime respondet, quia non habeo alas. Et sicut si iste ulterius interrogetur, quare alas non habeat? respondebit, quia impossibile est hominem alas habere : sic D. Thom. licet eo loco præcise dixerit animæ Christi non omnia possibilia offerri ; tamen præsentiens posse ulterius inquiri, cur ipsi non offerantur, adjecit paulo post in resp. ad 4 : *Sicut non polesl esse, quod sil facium, quidquid Deus potest facere, quia sic Deus fecisset lot, quod non posset plura ; et sic ejus potentia esset limitata ad creaturas actu existentes : ita non potest poni, quod alicui creaturæ sit manifestum, quidquid Deus potest facere, vel manifestare.* Quo nil clarius dicere potuit, ut manifestaret repræsentationem omnium possibilem esse animæ Christi simpliciter impossibilem, ut supra num. 73 fusius ponderavimus. Ad secundam respondemus non esse urgentiorem : quia cum D. Tho. asserit, quod anima Christi facilius cognosceret omnia possibilia, quam Deum, si omnia possibilia ipsi offerrentur , nihil enuntiat de absoluta conditionis possibilitate; sed consequentiam docet, aut permittit, negata aliunde nihilominus conditione. Sicut se gereret dicens : *Si homo alas haberet, facilius volaret, quam videret Deum:* non enim sic loquens convinceretur sentire, quod homo posset habere alas, aut quod posset absolute volare ; nec id significaret :

ficarot : sed supposita conditione (quam alias cognoscit impossibilem), prædicarot in vi consequential alium rationem conditioni magis annexam, aut data conditione faciliorem.

Et cum additur D. Thomam id ipsum docere loco cit. ex 3 sent, ad Annibald. respondemus, quod si id ipsum docet, eodem modo explicandus est. Sed re vera non docet illud, sed hæc præcise habet, quæ sunt satis diversa : *Ad secundum dicendum, quod quamvis Verbum sil majus, quam quod in Frbo cognoscitur, tamen majus est videre aliquid in Verbo, quam cognoscere Verbum : sicut facilius est cognoscere aliquod principium in se, quam conclusionem in principiointuen.* In his autem nihil habet, in quo faveat huic opinioni : quia loquitur de his, quæ cognoscuntur in Verbo : et hæc non sunt omnia possibilia sed aliqua. Inde vero nec apparenter colligitur, quod omnia possint in se cognosci : srbut, ut exemplo S. Doctoris utamur, non infertur eum, qui cognoscit aliquod principium vel aliquas conclusiones in principio, ex vi hujus cognoscere, aut posse cognoscere omnes conclusiones in se : sunt enim ista satis, aut prorsus diversa, Et quod D. Tho. nec id sentiat, nec id colligat, constat evidenter ex ejus verbis statim referendis.

Ad confirmationem respondetur primo n. negando majorem : quia S. Doctor non sentit nisi resolvit creaturam non posse cognoscere omniæ possibilia, quin recurrat ad Dei comprehensionem, quæ inferretur ; sed adhidendo rationes longe diversas. Liquet hoc, nam probat scientiam animæ Christi non posse attingere omnia, quia est virtus participata, et deficiens a scientia divina nonsolum in modo cognoscendi, sed etiam in numero, aut multitudine cognitorum, ut tradit infra quæst. 13, art. 1 ad 2 : *Similitudines, inquit, rerum non recipiuntur in ipra anima Christi secundum eandem perfectionem, et virtutem, secundum quam iunl in natura divina. Et inde est, quod scientia animæ Christi est inferior scientia dirino quantum ad modum cognoscendi; quia Deus perfectius cognoscit res, quam anima Christi : et quantum ad numerum uioloruin; quia anima Christi non cognoscit omnia, quæ Deus potest facere.* Recolantur supra dicta num. 75. Liquet etiam, quia probat animam Christi non cognoscere omnia possibilia, quoniam nequit cognoscibiliter exhaustire divinam omnipotentiam, nt tradit quæst. 28 de Verit. art. 5 ad 4 :

*Sicut, inquit, non polesl esse, quod sil facium, quidquid Deus potest facere, quia sic Deus fecisset lol, quod non posset plura ; et sic ejus potentia esset limitata ad creaturas actu existantes : ita non potest poni, quod alicui creaturæ sit manifestatum, quidquid Deus potest facere, vel manifestare.* Videantur supra dicta num. 72. Et similia tradit loco cit. ex 3, ad Annibald. in resp. ad 3, bis verbis : *Si distributive accipiatur, quidquid Deus potest facere, polesl manifestare, verum est : quia quodlibet eorum, quod polesl facere, polesl manifestare. Si autem inlelligalur quasi collective, falsum esi. Non enim Deus polesl facere, quod aliqua creatura sciai, quidquid ipse polesl facere : sicut nec quod possit eum comprehendere.* Ubi eam repugnantiam non reducit immediate ad comprehensionem, sed ad caput aliud, quod cum comprehensione parificat Et quod in eis verbis non loquatur determinate de cognitione omnium possibilem in Deo viso, sed absolute ; liquet evidenter ex sequentibus : immediate namque subjungit : *Sed quia rationes in contrarium videntur concludere etiam quantum ad scientiam visionis, etc.* Quæ superflue adderet, si in præcedentibus exclusisset præcise cognitionem omnium possibilem per scientiam beatam, ut ex se constat. Falsa itaque illa maxima est, quod ubicumque D. Tho. materiam istam versat, negat creaturæ omnium possibilem cognitionem eo tantum motivo, quod sequeretur Dei comprehensio. Respondetur secundo eidem confirmationi negando minorem : tum enim ostendimus § præced. quod ex cognitione omnium possibilem absolute, sive præscindendo a medio inferretur comprehensio Dei in se ipso.

93. Arguitur secundo refricando difficultatem, quam sibi objecit D. Tho. in testimoniis relatis, et lib. 3 contra gent. cap. 56, et non videtur satis diluisse : quoniam majus quid est Deus in se ipso, quam tota collectio créaturarum possibilem ; cum Deus sit infinitus simpliciter tam in esse entis, quam in esse cognoscibilis ; creaturæ autem posibles solum sunt infinitæ in multitudine, finitæ autem secundum essentiam : sed non implicat intellectum creatum videre Deum in se ipso, ut liquet in beatis, et docet fides : ergo nulla est implicatio in eo, quod intellectus creatus videat omnia possibilia in se ipsis. Patet consequentia : quia supposita majoris veritate, arguitur a majori ad minus, et a difficiliiori ad facilius.

Stti&dâ  
opinio  
contra-  
ria.

Suarez.  
Godoi.  
Goael.  
l'Uôda-  
locniûin  
ox ex  
D.Tbom.

ConOr-  
inalio,

D.Thom.

Secun-  
dam  
argu-  
mentum.



Solutio. Respondetur omittendo promissas, et negando consequentiam. Et ratio disparitalis est : quoniam licet Deus in se sit infinitus tam in esse entis, quam in esse cognoscibilis ; habet tamen speciem, nempe essentiam suam, quæ possit finito modo uniri intellectui creato, ei ei repnesentare infinitam Dei perfectionem modo finito : in quo nulla est implicatio, ut supponimus ex dictis tract. 2, disp. I, dub. 1, cum sequentibus. Cæterum licet creaturæ possibiles distributive, et divisim const lorate sint finitæ, et finito modo repræsentabiles : nihilominus eadem collective, et simul sumpte sunt objectum simpliciter infinitum ; non quidem vel per essentiam, vel quia impertent aliquam unam essentiam infinitam ; sed quia dicunt essentias multitudino infinitas, et se excedentes in perfectione, atque ideo in immaterialilate, et cognoscibilitatesine termino. Quæ collectio nullo modo est manifestabitis, quam motio determinate infinito : impossibile enim est ea omnia simul repræsentari nisi per speciem infinitam, et infinite repræsentantem, ut ostendimus g 3. Itaque Deus infinitus potest attingi modo infinito, et modo finito ; el hujus ultimi capax est intellectus creatus. Sed omnia possibilia ut collective simul cognoscenda explicant objectum non solum infinitum, sed modo infinito cognoscendum : quod creaturæ repugnat. Ad probationem autem consequenti®, quatenus huic doctrinæ potest opponi, respondetur ex immediate, dictis, quod licet Deus in se sit majus quid et in esse entis, et in esse objecti, quam tota collectio possibilium ; nihilominus modus cognoscendi omnia possibilia collective est major, et difficilior, quam modus cognoscendi Deum præcisive in se : quoniam Deus potest in se cognosci modo finito, et citra comprehensionem : sed omnia possibilia nequeunt collective, et simul cognosci, nisi tota eorum collectio comprehendatur, ubi enim omnia possibilia collective cognoscuntur; nihil illius collectionis latet cognoscentem : comprehensio autem infinitorum, et infinite, sive absque termino se excedentium importat in cognitione modum infinitum. Unde absolute majus, et difficilius est cognoscere omnia possibilia collective, quam cognoscere Deum in se. Et hæc dicimus præscindendo a Dei comprehensione, quam ex cognitione omnium collective possibilium inferri ostendimus^ præced. nam si ad eam attendamus. evidentiùs adhuc est, quod majus et

difficilius sit cognoscere omnia colectivo possibilia, quam cognoscere Deum in se : sicut difficilius est cognoscere Deum comprehensive, quam solum quidditativo.

Et observandum est falso ab aliquibus allegari D. Thom. loco cit. ex 3 contra gant, quasi dixerit *majus esse videre Deum, quam videre omnes effectus possibles* in m *ipsis*. Nam 8. Doctor talem propositionem non habet, sed istam et satis diversam : fimim *esi igitur, quod majus est inlelligere divinam substantiam, quam quidquid aliud prxler ipsam, quod in se ipso cognoscipotcsl*. Cum autem quælibet creatura in se ipsa cognoscibilis sit ; majus quid est cognoscere substantiam Dei, quam cognoscere quamlibet divisive creaturam in se ipsi. Sed cum tota collectio creaturarum non ait in se repræsentabilis, nec cognoscibilis, ut plane docet D. Thom. locis supra relatis ex auæst. 20 de Verit. et ex 3 sent, ad Anmbald. plane fit, quod ex ejus sententia collectio omnium creaturarum non veniat in prædictam comparisonem; quin et quod non sit minus quid, quam Dei substantia : immo majus quid sit in ratione cognoscibilis. Potest enim Dei substantia quidditativo tantum, et finito modo cognosci : sed omnia colectivo possibilia cognosci nequeunt, quin tam ipsa, quam Dei virtus, et consequenter Dei essentia comprehendatur, ut ostendimus § præced.

94. Sed instabis : nam licet Deus sit infinitus potest cognosci quidditative, et non comprehensive : ergo pariter licet collectio omnium creaturarum possibilium sit infinita, poterit cognosci quidditative tantum, et non comprehensive. Probatur consequentia : nam ideo Deus infinitus potest cognosci quidditative, quin comprehendatur ; quia potest cognosci quoad omnia formalia, non cognitis omnibus, quæ eminenter, aut virtualiter importat : sed etiam omnes creaturæ possibles possent cognosci quoad formalia, non cognitis, quæ virtualiter dicuntur : ergo possent cognosci quidditative tantum, et non comprehensive.

Respondetur negando consequentiam. Et ad probationem negamus minorem : implicat enim in terminis cognosci omnia collective possibilia, et non cognosci omnia, quæ possibilia tam formaliter, quam virtualiter important. Nam omnia tam formalia, quam virtualia vel sunt purum nihil, vel claudunturintra collectionem possibilium : quare vel non cognoscuntur omnia

urania possibilia, ot sic tollitur suppositio, et materia hujus dubii : vol cognoscuntur omnia tum formalia, quam virtualia, quæ in possibilibus reporluntur. Ubi autem nihil objecti cogniti latet cognoscentem, opus est, quod objectum comprehendatur : atque ideo idem ost cognoscere omnia colectivo possibilia, ac totam comprehendero possibilium collectionem. Hujusmodi autem consequentia non habent vim in Deo cognito : nam cum creaturæ possibles in Deo eminenter contente non sint formaliter ipse Deus; non repugnat ox terminis, quod totus Deus quantum ad formalia cognoscatur, quin cognoscatur quantum ad virtualia, atquo ideo quin comprehendatur. Cujus oppositum contingit in collectione omnium possibilium ob oppositam rationem jam assignatam. Unde licet Deus in se sit majus quid, quam omnes creaturæ ; non sequitur, quod qui potest videre Deum in se, possit cognoscere omnes creaturas collective : quia cum dicimus *collective*, ibi implicite significatur modus infinitus cognitionis, intellectui creato repugnans. Sicut absolute homo quid majus est, quam coelum : et non propterea infertur, quod qui potest gignere hominem, valeat cælum producere : quia productio coeli importat modum infinitatis, cum creatio sit.

95. Arguitur tertio : quia tota collectio possibilium in se ipsis potest repræsentari per unam speciem finitam : ergo et attingi per unam cognitionem finitam : ergo non repugnat quod cognoscatur ab anima Christi per scientiam infusam. Hæc secunda consequentia patet ex prima : nam anima Christi per scientiam infusam capax est cognoscendi cognitione finita quodlibet objectum finita cognitione attingibile. Prima vero consequentia legitimo infertur «antecedenti : quoniam uni speciei finite una et finita cognitio correspondet. Antecedens autem suadetur : tum quia species repræsentans infinitas naturas específicas illicujus generis non est infinita, eo quod omnes illæ naturæ continentur sub genere finito : sed, etiam omnia possibilia continentur sub aliqua ratione finita, nempe mb conceptu analogo entis creabilis, quod ert quidditative finitum : ergo una species imita potest repræsentare omnia collective possibilia in se ipsis. Tum etiam quia illa sola species est simpliciter infinita, quæ immediate repræsentat objectum quidditative infinitum : sed collectio ornnium pos-

sihilinm non est objectum quidditative infinitum ;cum nullam includatquidditatem «implicitor infinitam : ergo species totam illam collectionem repnesentans non esset simpliciter infinita, sed finita. Tum denique nam stat bene, quod objectum infinitum ropnesentetur modo finito : ergo licet collectio omnium possibilium infinita sit, poterit tamen repræsentari modo finito : sed ad repræsentandum infinitum modo finito sufficit species finita : ergo tota possibilium collectio potestper speciem finitam repræsentari.

Respondetur negando antecedens insoiatio. tellectum, ut in præsentī loquimur, de representatione distincta omnium possibilium in se ipsis secundum proprias eorum rationes, et non præcise quoad aliquam rationem communem, et confusam : oppositum enim satis constat ex dictis § 3. Ad *primam* autem probationem in contrarium, concessis præmissis, negamus consequentiam. Et disparités constat ex supra dictis, quod ratio generica v. g. animalis est simpliciter una, determinata, et finita, cui finita species potest commensurari, et ex consequenti repræsentet infinitas multitudine naturas específicas sub ea contentas. Cæterum ratio entis creabilis non est simpliciter una, sed importat immediate inferiora : ei cum hæc ita sint multitudine infinita, quod sub nulla ratione finita contineantur, sed multiplicentur, et se excedant usque in infinitum : species illa immediate repræsentaũs debet esse simpliciter infinita, quippe quæ nullum habet terminum in repræsentando, nec in certo immaterialitatis gradu constituitur : ita enim se habet species in repræsentando, sicut immediatum ejus objectum se habet in essendo. Ad *secundam* negamus majorem : quia non solum ad repræsentandum objectum quidditative infinitum requiritur species infinita, sed etiam ad repræsentandum immediate quidditates multitudine infinitas, et quæ sub nulla finita quidditate continentur : qualiter se habent omnia collective possibilia. Quia sicut ea multitudo est infinita, hoc est, sine termino; et sicut nullum importat ultimum, et certum immaterialitatis gradum : sic etiam species illam quidditative repnesentans, et in esse representative continens, nullum haberet terminum in repræsentando, nec constitueretur in certo gradu immaterialitatis : qua multitudine, et illimitatione gaudere nequit species,



quæ simpliciter infinita non sit, magis expendimus Jj 3. Ad *tertiam* concessa antecedenti negamus primam consequentiam, ex qua secunda dependet : quia licet finitum possit attingi modo finito, cum præcise attingitur quidditative, aut modo inferiori, vel solum quoad aliquam rationem communem : nihilominus impossibile est, quod infinitum attingatur finito modo, ubi cognoscitur adæquate, et comprehensive : quia tunc oportet cognitionem adæquare objecto infinito, et consequenter esso infinitam. Repugnat autem omniaabilia collective cognosci secundum proprias rationes, non cognosci comprehensive : quia ubi omnia cognoscuntur, nihil eorum latet : atque ideo collectio tota, et totaliter manifestatur ; quod est adæquate cognosci, sive comprehendi. Quare qui cognosceret omnia collective possible, cognosceret infinitum modo infinito.

Replica. 96. Sed replicabis (et sit quartum argumentum) : nam stat bene, quod infinitum cognoscatur comprehensive, et nihilominus cognoscatur finite, sive finita cognitione : ergo dato, quod intellectus creatus cognosceret comprehensive infinitam possible multitudinem, adhuc non inferretur cognoscere infinitum modo infinito. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : quia de facto anima Christi cognoscit infinitas cogitationes futuras per totam æternitatem, illasque comprehensive cognoscit, ut satis constat ex his, quæ diximus disp. præced. num. 32 et 43, et tamen anima Christi nullam elicit cognitionem simpliciter infinitam, sive quæ modo infinito attingat objectum : ergo stat bene, quod infinitum comprehendatur, et nihilominus attingatur modo finito. Et sic plane docet D. Thom. in præsent. quæst. 10, art. 5, in fine corp., ubi inquit : *Sicut materialia possunt accipi ab intellectu immateriali, et nulla finite : ita infinita possunt accipi ab intellectu non per modum infiniti, sed quasi finite ; ul sic ea, quæ sunt in se ipsis infinita, sint in intellectu cognoscentis finita. El hoc modo anima Christi scit infinita, in quantum scilicet scit ea non discurrendo per singula, sed in aliquo uno, puta in aliqua creatura, in cujus potentia existunt infinita, el principaliter in Verbo.*

Conflatio. Et confirmatur : quia tunc solum comprehensio infiniti debet esse cognitio simpliciter infinita, quando est comprehensio infiniti simpliciter talis : sed collectio

omnium possible non est aliquod simpliciter infinitum : ergo ejus comprehensio non est cognitio simpliciter infinita : et consequenter stat bene, quod hujusmodi infinitum comprehendatur, et nihilominus cognoscatur modo finito. Cætera constant. Et minor suadetur : quia solum illud infinitum est simpliciter infinitum quod est infinitum secundum essentiam, aut quidditatem : collectio autem omnium possible non est hujusmodi ; siquidem importat prædicata essentialia finita, quibus constituitur ens creatum : ergo collectio omnium possible non est aliquod simpliciter infinitum. Qui discursus desumitur ex D. Thom. loco cit. in resp. ad 2, ubi ait : *Nihil prohibet aliquid esse infinitum uno modo, quod est alio modo finitum : sicut si imaginemur in quantitativis superficiem, quæ sit secundum longitudinem infinita, secundum latitudinem autem finita. Sic igitur si essent infiniti homines numero, haberent quidem infinitatem secundum aliquid, scilicet secundum multitudinem : secundum tamen essentiæ rationem haberent finitatem. eo quod omnium essentia esset limitata sub ratione unius speciei. Sed id, quod est simpliciter infinitum secundum essentiæ rationem est Deus, ul in 1 p. dictum est. Proprium autem objectum intellectus est quidquid est, ul dicitur in 3 de anima : ad quod perlinet ratio speciei Sic igitur anima Christi propter hoc, quod habet capacitatem finitam, id quod est simpliciter infinitum secundum essentiam, scilicet Deum, attingit quidem ; sed non comprehendit, ul dictum est. Id autem infinitum, quod in creaturis est in potentia, potest comprehendi ab anima Christi : quia comparatur ad ipsam secundum essentiæ rationem, ex qua parte infinitatem non habet. Nam etiam intellectus noster intelligit universale, puta naturam generis, vel speciei : quod quodammodo habet infinitatem, in quantum potest de infinitis prædicari.* In quibus verbis disserte assertit 8. Doctor, quod licet infinitum secundum essentiam, cujusmodi est solus Deus, non possit cognosci comprehensive, nisi attingatur modo infinito, qui creaturæ repugnat : nihilominus, quod est infinitum secundum essentiam, sed alio modo inferiori, potest comprehendi cognitione finita. Et hoc modo salvet, quod anima Christi cognoverit aliqua infinita per finitam cognitionem. Sentit itaque infinitum posse modo finito comprehendi.



Waiter A<l rcplicain, sivo argumentum res-  
pandetur negando antecedens, intellectum  
(ul debet) de inlinito simpliciter, sive de  
eo, quod sub nulla ratione linita contine-  
tur; cujusmodi esso omnium possibilium  
collectionem constat ex supra dictis : ratio  
enim entis creati, vel quidditatis finitæ,  
quæ imaginari posset, non est aliqua ra-  
tio una continens inferiora, sed importat  
ipsa inferiora immediate. Ad probatio-  
nem autem in contrarium, concessis præ-  
missis, negamus consequentiam, intellec-  
tam in eodem sensu de inlinito simpliciter  
proxime explicato. Et disparitas est, quod  
omnis multitudo infinita, quam anima  
Christi de facto cognovit, continetur sub  
aliqua una ratione determinata, et finita,  
v. g. cognovit infinitos homines existen-  
tes in potentia hominis, aut infinitas co-  
gitationes existentes in potentia intellectus.  
Et ad hujusmodi infinita comprehendenda  
fatemur sufficere cognitionem finitam :  
quia cum talia objecta cadant sub una ra-  
tione finita, et sic cognoscantur; possunt  
adæquari, et exhaustiri per finitam simpli-  
citer cognitionem. Nec amplius intendit  
D. Thom. in verbis relatis, ut satis ex il-  
lis constat : *El hoc modo anima Chrisli  
scii infinila, in quantum scit ea, non diseur-  
rindo persingula, sed in aliquo uno, pula in  
aliqua crealura, in cujus potentia existant,  
tic.* Cæterum multitudo omnium collec-  
tive possibilium est simpliciter infinita :  
quia sub nulla ratione, una simpliciter,  
continetur, sed solum in omnipotentia di-  
vina, cui ex parte objecti commensura-  
lur : unde nequit comprehensive, sive  
adæquate cognosci nisi per cognitionem  
simpliciter infinitam, ut satis evidenter  
docet ipse D. Thom. locis relatis f 2; et  
præsertim in 3 ad Annibald. ubi ait :  
*don enim Deus polesl [acere, quod aliqua  
crealura sciai, quidquid ipse polesl facere ;  
sicut nec quod possil eum comprehendere :*  
tam impossibile reputans primum illud,  
quam hoc secundum.

Ad confirmationem negamus minorem.  
El ad ejus probationem constat ex imme-  
diate dictis, quod licet omnia possible  
sint unius quidditatis linitæ in hoc sensu,  
quod unumquodque eorum distributive,  
aut divisim sumptum habet finitam essen-  
tiam : nihilominus non sunt unius quid-  
dilalis finitæ in hoc sensu, quod continean-  
tur sub aliqua una linita quidditate : quia  
nulla datur una quiddilas omnibus possi-  
bilibus communis, et quæ possible com-

*Sahnant. Cars. theulog. loin. AT.*

prehendat : quippo sola ratio entis creabi-  
lis illis communis est; quæ tamen non  
importat aliquid unum finitum, sed dicit  
immediate ipsa inferiora, se absque ullo  
termino excedentia in prædicatis quiddi-  
tativis. Unde impossibile, quod in eorum  
repræsentatione, aut cognitione sistatur  
in aliquo finito. In quo sensu potest quid-  
ditas omnium possibilium dici simpliciter  
infinila : non quia una quidditas formaliter  
sit; quia est talis æquivalenter, quate-  
nus quidditates possibles nullo termino  
clauduntur, sed protrahuntur sine termino,  
et absque ulla ultima quidditate, quam  
ambiat species inteiligibilis, aut cognitio.  
Unde repugnat speciem creatam repræsen-  
tare, et cognitionem creatam attingere  
omnia collective possible. Nec oppositum  
vel leviter insinuat D. Thom. loco cit. [.τῖ«ηη.  
tum quia exemplificat in infinitis contentis  
in potentia alicujus creaturæ, et quæ non  
exprimunt majorem infinitatem, quam illa.  
Tum quia dicit Deum non posse compre-  
hendi, quia est infinitus secundum essen-  
tiam : collectio autem omnium quiddiatum  
est æquivalenter una quidditas infinita.  
In quo sensu dixit S. Doctor loco sæpe  
cit. ex quæst. de Verit. : *Quod sicut non  
polesl esse, quod sil facium, quidquid Deus  
polesl facere quia sic ejus potentia esset li-  
mitata ad creaturas actu existentes : ita  
non polesl poni, quod alicui creaturæ sil  
manifestatum, quidquid Deus potest facere,  
vel manifestare.*

97. Quinto, et ultimo arguitur : quia uhimum  
ad repræsentationem omnium collective  
possibilium nec requiritur una species  
simpliciter infinita, nec requiruntur spe-  
cies numero infinitæ : ergo sufficiunt  
aliquæ species finitæ tam in numero,  
quam in quidditate : sed harum capax  
fuit anima Christi, ut liquet iu aliis spe-  
ciebus, quas habet : ergo anima Christi  
potuit habere species sufficientes ad re-  
praesentationem, atque ideo ad cognitio-  
nem omnium collective possibilium. Cae-  
tera constant. Et antecedens, ex quo reliqua  
dependent, suadetur : quia ad repræsen-  
tandum aliquod unum genus creatum non  
requiritur una species simpliciter infinita,  
sed sufficit finita : unde Angelus per unam  
speciem potest cognoscere genus anima-  
lis, ut sæpius in hoc dub. significavimus :  
ergo ad repræsentandum aliqua genera  
sufficiunt aliquæ species numero, et quid-  
ditate finitæ : sed omnia collective possi-  
bilia ad decem genera, sive prædicamenta



revocantur : nullum quippe est ens creatum, quod in aliqua prædicamento non collocetur : ergo tota possibilium collectio ut repræsenletur, non exposcit vel unam speciem simpliciter infinitam, vel plures species numero infinitas. Quod magis in particulari declaratur : nam genus substantiæ potest repræsentari per unam speciem finitam ; et genus qualitatis per aliam speciem finitam, et sic de reliquis decem generibus, seu prædicamentis. Unde ad decem genera sufficient decem species finito ; et sic tandem tota possibilium repræsentatio absolvetur ; quippe cuncta possibilia sub eis generibus comprehenduntur.

R<sup>^</sup>oft- Respon letur negando antecedens. Ad  
\* ' cuius probationem dicendum est, quod licet ad repræsentandum aliquod genus determinatum, utputa animalis, sufficiat una species finita : tamen ad repræsentandum universalissimum substantiæ genus (ut modo alia omittamus), necessaria est species infinita simpliciter. Quamvis enim rationes a nobis facto magis, et evidentius probent, si immediate applicentur toti possibilium collectioni, quæ in nullo uno genere constituitur : nihilominus earum aliquæ suum etiam locum habent in universalissimo substantiæ genere, etsi importet rationem objectivam logice unam, et inferioribus communem. Idque magis constabit illas breviter applicando. Nam *in primis* sicut virtus, quæ posset producere omnes creaturas contentas sub genere substantiæ, esset infinita simpliciter in agendo ; ita species, quæ omnes illas creaturas posset repræsentare, foret infinita simpliciter in repræsentando : quippe non minus in esse intentionali continet species, quod repræsentat ; quam in ordme physico continet virtus, quod agit, ut magis expendimus num. 78. Quo i motivum non militat in specie repræsentativa generis animalis, el specierum sub illo : quia sicut una virtus finita sufficeret ad hæc producenda ; sic una species finita sufficit ad illa repræseutanda. Præterea et principaliter, quia omnia, quæ continentur sub genere substantiæ, nullum sibi determinant ultimum, et certum immaterialitatis gradum ; quippe data qualibet substantia perfecta, et immateriali, potest dari alia, et alia immaterialior, el perfectior sine termino : species autem debet habere immaterialitatem non inferiorem, quam objectum, quod immediate

repræsentat : ergo sicut ob hanc rationem implicat dari unam speciem creatam, quæ repræsentet omnia contenta sub conceptu ends creabilis, ut ostendimus num. 80 ; sic otium repugnat species creata, quæ repræsentet omnia, quæ sub genere substantia» constituuntur. Quod argumentum locum nou habet in specie ropræsontante genus aliquod magis determinatum, v. g. animalis : nam omnia sub ea contenta habent certam, et linitam immaterialitatem, et perfectionem. *Denique* sicut repugnat divinam virtutem exhauriri exercite producendo omnia entia ; sic etiam repugnat exhauriri exercito producendo omnes substantias : quippe sicut dato quodlibet ente resiat aliud producibile, sic etiam data qualibet substantia, superest producibilis alia. Ergo pariter non solum implicat divinam virtutem exhauriri intelligibiliter per repræsentationem omnium entium, quæ efficere potest : sed etiam per repræsentationem omnium substantiarum, quas producere valet : quod tamen contingeret, si omnes substantiæ possibles per unam speciem creatam repræseutarentur. Videantur supra dicta num. 85. Maneant itaque, quod licet plures rationes, aut evidentiusprobantesoccurrantadostendendum implicare, quod una species creata repræsentet omnia collective possibilia : nihilominus etiam adsunt plures rationes, et proportionabiliter eadem, ut ostendatur repugnare, quod una species creata repræsentet immediate omnes creaturas, quæ sub genere substantiæ comprehenduntur, ut ostensum est. Unde satis constat ad argumenti explicationem, quin opus sit ad alia prædicamenta descendere : jam enim ostendimus in eorum uno implicationem, quod per unam speciem finitam repræsentetur. Ex quo magis firmatur, quod ens creabile collective sumptura nequeat per species, vel numero vel quidditate linitas, adæquate repræsentari.

ARÎCÛLÛS h .

J

tîrew

kac scientia uii potnerit non conter\*  
tendu jfc ad phantasmata.

A4 secundum lie procediur. Videtur quod anima Chnsti non potuerit intelligere secundum banc sciantam, oisi convertendo se ad phantasmata : quia at dicilwr 3 de anima pbaniasnuU comparantur ad animam iutclleatiram humanam, sicut colores ad visum : sed poleatia visiva Christi non potait exirc in actam, nisi converfrndo se ad coton s : ergo etiam neque anima intellectiva ejus potuit aliquid intelligere, nisi convertendo se ad phantasmata.

Præterea. Anima Christi c^t ejusdem naturae cum aaimbus nostris, alioquin ipse non cs\*ct ejosdem speciei nobiscum,



aobiwom, contra id\* quod Apost, dicit Phil. 9, quod csl  
ju similitudinem hominum fartus : sed anima nostra non  
potesl intelligere. nisi convertendo se ad phantasmata :  
maethin neque antas Christi.

PrækTri. SeuMis dati sunt homini, ut deserviant in-  
Wlectul 81 igitur anima Christi Intelligere potuit abi\*  
que conversione nd phan’asmala. qua? p r aonsiii arci-  
piontor, sequeretur quod -muīs frustra fuissent in anima  
Christi, quod est inconveniēns. Videtur igitur quod anima  
Christi non potuerit intelligere, nisi convertendo no ad  
ptanDsnwla.

Sed contra csl, quod anima Christi cognovit qumdain,  
qarper phantasmata cognosci non possunt, scilicet snbs-  
Ualias separatas. Potuit igitur inlclligcre, non conver-  
ting se ad phantasmata.

Respondeo dicendum, quod Christus in statuante pas\*  
iioeem, fuit simul \iator et comprehmsor, ut infra magis  
plebit. Et praecipite quidem conditiones viatoris habuit  
ei parte corporis in quant m fuit passibile, conditiones  
sero comprehensuris maxime habuit ex parle animæ  
iatdlertivæ Est autem hæc conditio animæ comprchen-  
sorīs, ut nullo modo subditur suo corpori, aut ah eo de\*  
petat, sed totaliter ei dominetur. Unde et post re-  
<onexionem, ex anima gloria redundabit ad corpus. Ex  
boe astem anima hominis viatoris indiget ad phantasmata  
cttwrti, qua' est corpori obligati, et quodammodo ei  
subjecta, et ab eo dependens : et ideo animæ beata?,  
et ante resurrectionem et post, intelligere possunt absque  
«aversione ad phantasmata. Et hoc etiam oportet dicere  
de anima Christi, quæ plene habuit facultatem compre-  
hensoris.

Ad primum ergo dicendum , quod similitudo illa ,  
ijna Philosophus ponit, non attenditur quantum ad om-  
nia. Manifestum est enim quod finis potentiæ vlsivæ est  
rojMMære colores : flnis aulem potentiæ intclleclivæ non  
est cognoscere phantasmata, sed cognoscere species inlelli-  
pbiles : quas apprehendit, a phantasmatibus, et in phan-  
Usmatibns secundum statum præsentis vitæ. Est igitur  
similitudo quantum ad hoc, ad quod aspicit utraqne po-  
tentia : non autem quantum ad hoc. in quod utriusque  
patentis conditio terminator. Nihil autem prohibet, se-  
cnxfom diversos status ex diversis rem aliquam ad suum  
fiwa tendere: finis tamen proprios alicujus rei semper  
est anus : et ideo licet visus nihil cognoscat absque  
colore, intellectu^ tamen secundum alnpiem statum potest  
renoscere absque phantasmate, sed non absque intelli-  
gibili.

Ad secundum dicendum, quod licet anima Christi fue-  
rit ejusdem oaturæcum aniinabus nostris : habuit tamen  
alitem statum, quem animæ nostra? non habent nunc in  
re, sed sohim in spe, scilicet statum comprehensionis.

Ad lenium dicendum, quod licet anima Christi potue-  
rit intelligere, nnn convertendo se ad phantasmate,  
pïerat tamen intelligere se ad phantasmata, convertendo :  
d ideo sensus non fuerunt frustra in ipsa præseriim  
cmiwoS non dentur homini solum ad scientiam inlel-  
lecdnm, <ed etiam ad necessitatem vitæ animatis.

Conclusio est affirmativa.

ARTICULUS III.

Utrum kao scientia fuerit coitalita

Ad latiom sic proceditur. Videtur quod anima Christi  
tacsdenliam non habuerit per modum collationis. Di-  
cit enim Damasc. ili 3 lib. In Christo non dicimur con-  
rilhm. neque electionem. Non autem remouentur hæc a  
Christo, nisi in quantum important collationem et dis-  
«mm : ergo videtur quod in Christo non fuerit scien-  
luwlbliua vel discorsiva.

Pmtereâ. Homo indiget collatione et discursu raliio-  
5:s, ad inquirenda ea, quæ ignorat : sed anima Christi  
emovit omnia, ut supra dictum est : non ergo in ea  
fst! scientia discursive vel collativa.

PfTtrca scientia animæ Christi se habuit per modum  
^prehensorum, qui Angrlia conformantur, ut dicihr  
Milth. 22; sed in Angelis non est scientia di^cursiva,  
tef rolhtiia, ut patet per Dio. 7, cap. de div. nom. ergo  
sa etiam in anima Christi fuit scientia discnrriva seu col-  
htin.

Sed contra est, quod Christus tabuit animam ratio-  
n'ea, d! supra habitum est. Propria nutem operatio  
«ia\* rationalis est conferre et discurrere de uno in

aliud. Ergo in Christo fuit scientia dīscwrma v<l colki-  
tivj.

Respondeo dicendum, nomi aliqua scientia potent esse  
discoriiva vel collativa dupliciter. Uno modo, quantam  
ad finientia-, acquisitionem, sicut accidit in nobis, qui pro-  
cedimus ad cognoscendum unurn per aliud, sicut effectos  
per causas, vel r converso. Et hoc modo scientia animæ  
Christi non fiiiildieuniva vH collativa : quia hæc scientia  
de qua nunc loquimur, fuit sibi divinitus indita, nnn per  
investigationem rationis acquitta, Alio modo, potest dici  
aliqua scientia di<cor\$iva. vel collativa, quantum ad  
ii\*om : sicut interdum scientes. ex cauris concludunt  
ciTertus, non ut do novo addiscant, volentes uti scientia,  
quam jam habent. Et hoc modo scientia animæ Christi  
potent os<e collativa, et disrnrsiva : poterat enim ex uno  
ad aliud concludere, sicut sibi placebat. Sicut Matlh. 17,  
cum Dominus quæsisset a Petro, a quibus Reges ÎCrræ  
tributum acciperent, a filiis suis, an ab alienis. Petro  
respondent\*, quod ah alienis, conclusit, ergo liberi sunt  
lilii.

Ad primum ergo dicendum, nuod n Christo excluditur  
consilium, quod est cum dubitatione, et per consequens  
ekclio, quæ in sui ratione tale consilium inclodit. Non  
autem a Christo excluditur u\*us consiliandi.

Ad secundum dicendum, quod ratio illa procedit de  
discursu ei collatipnc, prout ordinatur ad scientiam acqui-  
remhin.

Ad tertium dicendum, quod beati conformentur Ange-  
lis, quantum ad dona gratiarum : manet tamen differentia,  
quæ est secundum naturam : et ideo uti collatione et  
discursu, est connaturale animibus beatorum, non autem  
Angelis,

Prima conclusio : Hæc scientia non fuit  
collativa quantum ad acquisitionem.

Secunda conclusio : Hæc scientia potuit  
esse collativa quantum ad usum.

DISPUTATIO XX

De scientia infusa animæ Christi quantum  
ad modum ipsius.

Postquam D. Tham. in art. t, hujus  
quæst, egit de objectis, quæ scientia infusa  
animæ Christi se extendit ; statim ab art.  
2, ccepit explicare modum, quem hujus-  
modi scientia in attingendis suis objectis  
observavit. Quam methodum prosequentes,  
notitiæ objectorum scientiæ infusæ, cui  
in præcodenti incubuimus, consideratio-  
nem superaddemus circa modum, quem  
observat in eorum attingentia : pro quo  
præsens disputatio deserviet.

DUBIUM I.

Virum Christus in exercitio scientiæ infusæ  
usus fuerit conversione ad phantasmata.

Pro intelligentia tituli, et conve-  
nienti dubii resolutione oportet breviter,  
et rudi saltem Minerva observare conver-  
sionem ad phantasmata in eo consistere,  
quod dum intellectus cognoscit quiddita-  
tem aliquam, phantasia simul cognoscat  
aliquod individuum talis naturæ. Porro  
intellectum nostrum pro statu præsentī

Observa  
no.



## DE INCARNATIONE.

conjunctionis animæ ad corpus indigere hoc phantaske ministerio ad intelligendum (præter communem Philosophorum sententiam., luculenter probat D. Thom. 1 p. quæst. 84, art. 7, cujus verba licet solito plura placuit transcribere : quia rem optime illustrent, et viam aperiunt dicendis. *Impossibile, inquit, est intellectum secundum præsentis vite statum, quo passibili corpori conjungitur, aliquid intelligere in actu, nisi convertendo se ad phantasmata. Et hoc duobus indiciis apparet. Primo quidem, quia cum intellectus sine vis quædam non vivens corporali organo, nullo modo impeditur in suo actu per læsionem corporalis organi, si non requireretur ad ejus actum actus alicujus potentie utentis organo corporali. Utuntur autem organo corporali sensus, et imaginatio, et alie vires perlinentes ad partem sensitivam. Unde manifestum est, quod ad hoc, quod intellectus actu intelligat, non solum accipiendo scientiam de novo, sed etiam utendo scientia jam acquisita, requiritur actus imaginationis, et exterarum virtutum. Videmus enim, quod impedito actu virtutis imaginative per læsionem organi, ut in phreneticis, et similiter impedito actu memorialis virtutis, ut in lethargicis ; impeditur homo ab intelligendo in actu etiam ea, quorum scientiam præceperat. Secundo, quia hoc in se ipso quilibet experiri potest, quod quando aliquis conatur aliquid intelligere, format sibi aliqua phantasmata per modum exemplorum : in quibus quasi inspicit, quod intelligere studet. Et inde est etiam, quod quando aliquem volumus facere aliquid intelligere, proponimus ei exempla, ex quibus phantasmata formare possit ad intelligendum. Hujus autem ratio est : quia potentia cognoscitiva proportionaliter cognoscibili. Unde intellectus Angeli, qui est totaliter a corpore separatus, objectum proprium est substantia intelligibilis a corpore separata : cum per hujusmodi intelligibilia materialia cognoscit. Intellectus autem humani, qui est conjunctus corpori, proprium objectum est quidditas, sine natura in materia corporali existens, et per hujusmodi naturas visibilium rerum etiam in invisibilium rerum aliquam cognitionem ascendit, bene ratione autem hujus nature est, quod in aliquo individuo existat ; quod non est absque materia corporati. Sicut de ratione nature lapidis cum, quod sine in hoc lapide : cum de ratione nature equi est, quod sine in hoc equo : cum sic de aliis. Unde natura lapidis, vel cujuscunque materialis rei cognosci non*

*potest complete et vere, nisi secundum quod cognoscitur ut in particulari existens. Particulare autem apprehendimus per sensum, et imaginationem. Et ideo necesse est ad hoc, quod intellectus intelligat suum objectum proprium, quod convertat se ad phantasmata. vel speculatur naturam universalem in particulari existentem.* Hæc omnia D. Thom. ex quibus apparet tum quid contersio ad phantasmata sit : tum quod præter dependentiam, quam intellectus noster pro hoc statu habet a ministerio sensuum in comparando sibi species intelligibiles, quæ potest dici dependentia in actu primo ad intelligendum ; habeat etiam dependentiam a conversione ad phantasmata. ut exercite intelligat, quæ appellari valet dependentia in actu secundo. Ex quibus supponimus, quod prior illa non convenerit scientiæ infusæ animæ Christi, nec ejus speciebus : quia istae, et illa infusæ fuerunt ipsi a primo conceptionis momento, et independenter a sensus influxu, vel ministerio, ut statuimus disp. 17, dub. 4, num. 54. Unde dubium præcise relinquitur circa exercitium cognoscendi, quæ est dependentia in actu secundo. Et hoc inquitur titulus dubii.

Pe s  
di&x-  
uu.

*Vera b. Thom. sententia duabus assertionibus explicatur.*

2. Dicendum est primo Christum in Pii exercitio scientiæ infusæ opus non habuisse conversione ad phantasmata, sed potuisse elicere actus talis scientiæ independenter ab hujusmodi conversione. Ita D. Tho. patet in art. 2, quem sic absolvit : Anima Christi, et ante resurrectionem, et post intelligere possunt absque conversione ad phantasmata. Et hoc etiam oportet dicere de anima Christi, quæ plene habuit facultatem comprehensoris. Unde sic unanimiter docent Thomistæ, et communiter alii Theologi, ex quibus Medina contrariam sententiam vocat periculosam, quidam autem temerariam appellant. Et profecto animam Christi per scientiam infusam cognovisse aliqua objecta independenter a phantasmatibus, manifeste probat D. Tho. in argum. Sed contra his verbis : anima Christi cognovit quædam, quæ per phantasmata cognosci non possunt, scilicet substantias separatas : potuit igitur intelligere non convertendo se ad phantasmata. Addimus



mus animam Christi cognovisse omnia entia supernaturalia, oinniu mysteria gratta, cogitationes cordium, futura contingentia, plurimas creaturas possibles, quæ nunquam erunt, ut constat ex disp. præced. per totam : hæc autem cognoscuntur suo conversione ad phantasmata, utpote qua» in eis non relucent : habuit ergo anima Christi exercitium prædictæ scientiæ independenter a tali conversione.

hec refert, si dicas D. Thom. loco cit. ex l pari, in resp. ad 3, docere, *quod incorporea, quorum non sunt phantasmata, cognoscuntur a nobis per comparisonem ad corpora sensibilia, quorum sunt phantasmata : sicut veritatem inleUigimus ex consideratione rei, circa quam veritatem speculamus : Deum autem, ut Dionys. dicit, cognoscimus ut causam, cl per excessum, cl per remotionem. Alias etiam incorporeas substantias in statu praesentis vilæ cognoscere non possumus, nisi per remotionem, ccl aliquam comparisonem ad corporalia. Et ideo cum de hujusmodi aliquid intellegimus, necesse habemus converti ad phantasmata corporum, licet ipsorum non sint phantasmata.* Ergo licet anima Christi per scientiam infusam plura sciverit, quorum non sunt phantasmata; non recte probatur, quod illa cognoverit absque conversione ad phantasmata : debuit enim illa cognoscere per comparisonem ad corpora, fas- quorum phantasmata sunt. Id, inquam, L! non refert : tum quia licet supernaturalium, et spiritualium imperfecta, obscura, eteomparativa cognitio fiat per conversionem ad phantasmata, in quibus apparent corpora, ad quorum similitudinem illa objecta connotative attinguntur, quod præcise intendit D. Tho. loco immediate relato; nihilominus cognitio illorum quiddilativa, clara, et per proprias species fit independenter a phantasmatibus, quippe quæ nihil in se habent, quo perfect® eorum cognitioni deserviant : anima autem Christi per scientiam infusam non solum attingit prædicta objecta, sed illa etiam cognovit quidditative, clare, et per proprias species, ni D. Tho. hoc loco supponit, et constat ex dictis disp. præced. unde palam sequitur animam Christi in attingentia prædictorum per scientiam infusam non indiguisse conversione ad phantasmata. Tum etiam quia S. Doctor loco cit. ex l p. loquitur de cognitione nostra pro hoc statu, in quo sumus puri viatores, et anima alligatur corpori : quocirca debet explicare

hujusmodi alligationem, sive obligationem in cognoscendo quo libet objectum per conversionem ad phantasmata : quare etsi aliquando attingat objecti superiora, quorum phantasmata non habet; illa tamen intelligit per comparisonem ad corpora, quorum phantasmata sunt. Cæterum anima Christi erat simpliciter beata, et in statu comprehensoris : atque ideo poterit operari supra generales, et imperfectas conditiones aliarum animarum in corpore existentium, ut magis ex dicenlis num. 4 constabit.

3. Probatur secundo nostra conclusio Ratio, ab inconvenienti, quod sequitur ex contraria sententia : nam si anima Christi per scientiam infusam non intellexit, nisi dependenter a conversione ad phantasmata ; sequitur Christi animam non habuisse usum hujus scientiæ nisi post aliquot annos a sua conceptione : consequens est absurdum : ergo anima Christi potuit uti scientia infusa sine conversione ad phantasmata. Sequela ostenditur : nam propterea alii pueri non habent usum rationis, nisi post aliquos annos, quia eorum intellectiva cognitio dependet a conversione ad phantasmata ; et facultates sensitivæ non sunt aptæ a principio, sed post aliquos annos ad formationem phantasmatum, et ad ministrandum intellectui : eadem autem ratio militat in anima Christi, si semel non habuit usum scientiæ infusæ, nisi dependenter a phantasmatibus : ergo si asseratur hujusmodi dependentia : sequitur animam Christi non habuisse usum scientiæ infusæ, nisi post aliquot annos a conceptione. Minor autem, quam negat Durandus, nullum reputans inconveniens, quod in sua infantia non habuerit usum scientiæ infusæ, sed objecta præcise cognoverit per scientiam beatam (in quo satis audacter loquitur), probatur efficaciter : tum quia Christus habuit a primo conceptionis momento scientiam infusam, ut supra statuimus disp. 17, dub. 4, num. 54, sed non habuit illam otiosam; alias superflua foret pro eo tempore illius infusio : ergo illam exercuit per actualem cognitionem : absurdum itaque est dicere, quod non habuerit usum ejus, nisi post aliquot annos a conceptione. Tum etiam quia eo inconvenienti devorato ulterius sequitur Christum nobis non meruisse a primo conceptiodis momento, sed post aliquot annos, saltem per actus plurimarum virtutum, quæ non regulantur immediate



per scientiam beatam, sed per scieniiam in proprio genere, aut fidem loco ejus, ut in nobis contingit : sublato enim usu scientiæ infusæ a primo conceptionis momento, el non admisso nisi post aliquot annos; consequens est, quod eodem modo negetur, vel admittatur usus aliarum virtutum, quæ per scieniiam infusam regulamur : nemo autem non videt, quam absurdum sit dicere, quod Christus non meruerit in sua infantia, et non satisfecerit per plurima, quæ in ea passus fuit; et quantum id deroget perfectioni, et universalitati tam meriti, quam satisfactionis Christi. Tum denique quia oppositum ejus, quod Durandus ausus fuit deglutire, satis expresse docet Scriptura juxta frequentem Patrum, et Theologorum expositionem ; nam Isaia 7 dicitur : *Butyrum, et mei comedet, ut sciat reprobare matum, ei différé bonum*. Ubi D. Hieronym. : *Id est, adhuc puer hoc sciel*. Et ad Ilebr. 10 : *Inffrediens mundum dicit : Ecce venio, ut faciam Deus voluntatem luam*. Scientia enim eligens, sive quæ regulat electiones his locis significatas, non tam proprie est scientia beaca, quam scientia extra Verbum, et in proprio genere, quæ vocatur infusa.

Alia  
ratio  
ex I).  
Tboci,

4. Ultimo probatur conclusio ratione D. Tho. in hoc art. quoniam animæ beatorum possunt intelligere sine conversione ad phantasmata : sed anima Chrisli fuit beata à primo conceptionis momento, ut hic supponit I). Tho. ex dictis quæst. 9, art. 2, et supra ostendimus disp. 17, dub. 4. g 1 ; ergo anima Christi per scientiam infusam potuit intelligere sine conversione ad phantasmata. Major probatur : nam quod anima in intelligendo dependeat a phantasmatibus, sive, et in idem redit, quod non possit intelligere sine conversione ad illa, provenit ex eo, quod est obligata corpori : unde oportet, quod sicut habet esse in eo, sic habeat operari dependenter ab illo : hæc autem est conditio animarum comprehensorum, ut nullo modo subdantur suo corpori, aut ab eo dependeant, sed totaliter ei dominantur : ergo animas beatorum possunt intelligere sine conversione ad phantasmata.

Vasqdt  
c Jectio. Sed hanc D. Tho. rationem parvipendet  
yaSqUCZ ^;Sp cap. 2, et illi opponit,  
quod ex independeutia apimæ beatæ a corpore solum sequitur, quod aliqua ejus cognitio sit independens a corpore, sive a conversione in phantasmata : et hujus-

modi est cognitio beata. Cæterum non infertur, quod omnis cognitio anima beatæ sit a corpore indopendens : alias eodoin argumenti genere probaretur Christum potuisse uti scientia per se acquisita ministerio sensuum, sine conversione ad phantasmata. Unde adhuc probandum restat D. Thomæ, quod præcipue probandum erat, animam videlicet Christi in usa scientiæ infusæ non habuisse dependentiam a phantasmatibus. Eo vel maxime, quod intellectus Christi, quantum erat ex parte conjunctionis ad corpus debuit operari cum dependentia ab illo : et quod in actu proprio scientiæ beatæ non habuerit hujusmodi dependentiam, provenit ex conditione, non animæ, aut intellectus, sed ipsius scientiæ beatæ. Ergo ut D. Tho. recte procederet in probando, quod anima Christi in usu scientiæ infusæ non habuit dependentiam a phantasmatibus prius debuit ostendere independentiam hujusmodi scientiæ tam a corpore, quam ab illis. Quod cum non fecerit : diminute processit in suo discursu, et non satis assertionem evincit.

\*M--I

Hæc tamen objectio levissima est. elm.i;; solo dissidendi ardore procedens, quem 13f compescere potuit Vasquez dilucida, el brevi responsione Cajetani in hoc art. 2, ubi objectum scrupulum prævenit, et dispellit his verbis : Auctor sollicitus fuit non circa verba, sed circa illud, in quo consistit difficultas. Concurrentibus autem duobus simul ad propositam quæstionem, scilicet potentia intellectiva, et habitu scientiæ : et cum ex parte scientiæ ex suo genere infusæ nulla debeatur ratio vinculi ad phantasmata, quin potius ex hac parte habetur elevatio supra phantasmata : restat ut tota difficultas ex parte intellectus, qui naturali necessitudine devinctus experitur phantasmatibus, se teneat : an scilicet naturale vinculum inter intellectum humanum, et phantasmata efficiat, ut non possit etiam infusa uti scientia, nisi convertendo se ad phantasmata. Et ideo difficultatis hujus veritate aperta, monstrando quod intellectus comprehensorum, ac per hoc animæ Christi, non obligatur ad phantasmata ; pro constanti, et claro dimissum est, quid dicendum sit ad quaesitum, scilicet quod potuit secundum infusam scientiam Chrisli animam intelligere absque conversione ad phantasmata. Unde ad objectionem respondetur per se notum esse, quod scientia per se infusa ex suo genere



genero sit indopendens a et corpore, phantasmatis : nec id probandum fuisse a Div. Thom. sed supponendum. Sed quia scientia infusa animæ Christi habuit esse, et operari in anima corpori unita; dubitari potuit, an pñdicta scientia habuerit ab hac pario dependentiam aliquam a corpore : communiter quippe unumquodque recipitur ad modum recipientis. Unde non aliud in hac difficultate probare debuit D. Tho. quam animam Chrisli, licet corpori unitam, illi tamen non subdi, nec obligari, sed dominari potius, sicut in aliis beatorum animabus contingit. Quod probavit, et eo probato conclusionem demonstratam reliquit, quin opus illi fuerit aliquid addere ex parte scientiæ infusæ. Augmentum vero difficultatis eodem modo dissolvitur negando consequentiam : quia D. Tho. merito supposuit scientiam per se infusam, non dependere, quantum est de se, a corpore, et phantasmatis : unde probando, quod nec dependentiam habuerit ex parte subjecti, de quo præcise dubitari poterat, probavit absolute assertionem : et opus non habuit ostendere primum illud, in quo suadendo Vasquez studium, et operam lusit.

5. Dicendum estsecundo animam Christi à. per scientiam infusam potuisse intelligere cum conversione ad phantasmata. Conclusio intelligitur saltem principaliter de cognitione illorum objectorum quæ materialia sunt, et quorum singularia possunt ia phantasmatis relucere, ut sunt omnes materiales quidditates. Et in hoc sensu •Tl:5 illam expresse docet D. Tho. in hoc art. 2. in resp. ad 3, his verbis : *Dicendum, quod licet anima Chrisli potuerit intelligere, non convertendo se ad phantasmata ; prius tamen intelligere, se ad phantasmata convertendo.* Nec audiendus est Vasquez, qui loco cit. num. 12, dicit hæc non intelligi de usu determinate hujus scientiæ, sed indefinite, ut sensus sit Christum per aliquam scientiam, nempe beatam, et infusam potuisse intelligere sine conversione d phantasmata ; et per aliam scientiam, videlicet acquisitam potuisse intelligere cum conversione ad phantasmata. Nam prædicta expositio est manifeste contra mentem S. Doctoris : tum quia in eo articulo non agit de conversione ad phantasmata per quamlibet scientiam, sed de conversione per scientiam infusam, ut liquet non solum ex totius quæstionis ordine, sed etiam specialiter ex titulo illius

articuli : *Utrum Christus hac scientia uti potuerit non convertendo se ad phantasmata :* et in hoc sensu proponit, diluitque argumenta. Tum etiam quia in art. 4, ejusdem quæst. conferens scientiam infusam animæ Christi cum scientia Angelorum ait : *Quantum autem ad secundum scientia indita animæ Chrisli est infra scientiam angelicam, scilicet quantum ad modum cognoscendi, qui est naturalis animæ humanæ, qui scilicet est per conversionem ad phantasmata.* Ubi manifestum est non loqui indefinite de aliqua scientia animæ Christi, sed determinate de scientia infusa : de hac igitur, et in eodem sensu loquebatur in verbis supra relatis. Unde assertionem nostram docent communiter Thomistæ, Alvarez disp. 63. Arauxo dub. 3, conci. 1. N. Cornejo disp. unica dub. 2. Joan, a S. Tho. disp. 14, art. 1. Godoi disp. 37, §4, num. 115. Gonet disp. 17, art. 7, § 3, num. 139, et alii plurimi. Idem etiam tuentur Suarez disp. 28, sect. 1, § *Addit quarto.* Ragusa disp. 96, conci. 2. Lumbier quæst. 28, art. 12, num. 1500. Granados contr. 1, tract. 8, disp. 3, sect. 3, et alii.

Alvarez.  
Ara πio.  
Cornejo.  
Joann, a  
S.Thom.  
Godoi.  
Gonet.  
Suarez.  
Ragusa.  
Lumbier.  
Granados.

Probatur ratione, excludendo simul aliquos dicendi modos aut diminutos, aut falsos, quibus aliqui nostram assertionem declarant : quia intelligere per conversionem ad phantasmata non consistit formaliter in eo, quod species intelligibiles abstrahantur a phantasmatis : id enim præsuppositive se habet ad actum intelligendi : sed consistit in eo, quod cum intellectus cognoscit naturam aliquam specificam, potentia imaginativa simul concurrat formando phantasmata, quæ repræsentent aliqua illius naturæ individua, per ordinem ad quæ intellectus naturam specificam attingat, ut non obscure tradit D. Tho. verbis supra relatis num. 1. Sed hoc modo poterat anima Christi se gerere in usu, et exercitio scientiæ infusæ : nam per species hujus scientiæ potuit cognoscere aliquam quidditatem materiale ; et rursus potuit movere potentiam -imaginativam ad formationem phantasmatum repræsentantium singularia aliqua prædictæ naturæ, per ordinem ad quæ scientia infusa attingeret naturam specificam ; licet illam absolute posset apprehendere independentem ab hoc respectu, et comparatione. Sicut proportionabiliter contingit in eo , qui cum possit aliquod objectum in se videre, voluntarie avertit oculos ab objecto in se,

Ratio  
fundamentalis.



et illos convertit ad speculum, in quo objectum intueatur. Ergo anima Christi per scientiam infusam potuit intelligere cum conversione ad phantasmata.

Fuciisr. Confirmatur, et explicatur amplius : nam intelligere cum conversione ad phantasmata tunc contingit, quando intellectus cognoscit inintelligibile non secundum se. aut sistendo in illo, sed attingendo ipsum cum proportionem, et ordine ad singularia, quæ in phantasmatibus repræsentantur; ita ut potentia imaginativa deserviat intellectivæ in tali cognitione, non quidem ministrando species, sed formando, et ministrando terminum, cui intellimbile comparetur. Nulla autem est ratio, ne Christus in usu scientiæ infusæ potuerit ita se gerere : quandoquidem per species proprias scientiæ infusæ potuit sibi repræsentare aliquam naturam materialem non sistendo ibi. sed illam comparando cum ejus singularibus repræsentatis per phantasmata, quæ imaginativa tunc simul ex imperio intellectus utentis scientia infusa, et libera voluntatis applicatione produceret : ergo Christus utens scientia infusa potuit intelligere per conversionem ad phantasmata. Ad hæc : nequit intellectio dependere a phantasmatibus, quin cognoscens tali intellectione cognoscat cum conversione ad phantasmata : sed cōmilio scientiæ infusæ in Christo potuit a phantasmatibus dependere : ergo Christus potuit intelligere per scientiam mediam cum conversione ad phantasmata. Suadetur minor : quia non repugnat actus scientiæ infusæ attingens objectum non absolute, sed illud conferens cum phantasmatibus tanquam cum termino habitudinis, et comparisonis: siquidem objectum est cognoscibile non solum absolute, sed etiam quatenus comparationi hujusmodi subditur : atqui cognitio ita attingens objectum dependet a phantasmatibus saltem sicut a connotato, et obliquo, quod necessario importatur in objecto talis cognitionis, ut illam terminat : ergo cognitio scientiæ infusæ in Christo potuit a phantasmatibus dependere.

viΓ°oχ\* D.Thom. Θ' H°c autem motivum, et modus declarandi conversionem ad phantasmata, quam Christus in usu scientiæ infusæ potuit habere, fundantur in D. Tho. qui quamvis in hoc art. 2, illa non exposuerit, satis aperte aliis locis insinuavit. Nam in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 2, in corp, ait : *Intellectus habet se ad*

*phantasmata dupliciter. Ino modo sicut accipiens a phantasmatibus scientiam : quod est in illis, qui nondum scientiam habent secundum motum, qui est a rebus ad animam. Alio modo secundum motum, qui est ab anima ad res, in quantum phantasmatibus utitur quasi exemplis, in quibus inspicit, quod considerat : cujus tamen scientiam prius habebat in habitu.* Et hoc ultimo modo affirmat potuisse animam Christi uti scientia infusa eum cofatione, idem significans de conversione ad phantasmata. Et in hac 3 p. supra quæst. 7, art. 8 ad 1 ait : *Licet Christus habuerit plenam, et perfectam notitiam quantum ad partem intellectivam* (utique per lumen intellectivum infusum), *habuit tamen in parte imaginativa quasdam similitudines, in quibus etiam poterat speculari divina, in quibus non solum erat comprehensae, sed etiam viator.* Et eadem ratione, atque a fortiori potuit in usu scientiæ infusæ speculari naturas materiales, per comparationem ad quasdam similitudines in parte imaginativa firmatas. Et profecto ipse Christus per hanc scientiam docebat homines proponens parabolas, et exempla rerum materialium ad capessendum spiritualia, Et eadem ratione potuit per talem scientiam movere imaginativam ad formandum idola earum rerum", quibus modo explicato deserviret ipsi scientiæ.

7. Ex quibus fit *primo* hujusmodi conversionem, quam dicimus animam Christi potuisse habere in usu scientiæ infusæ circa aliqua objecta, non fuisse ipsi necessariam, ut in nobis contingit; sed voluntariam, et certam ex libera applicatione ipsius volentis ita quandoque cognoscere. Primum satis constat ex dictis pro prima conclusione : nam quod anima nostra non possit pro hoc statu intelligere sine conversione ad phantasmata provenit ex ejus alligatione ad corpus, cui non plene dominatur, ut in limine dubii vidimus ex D. Tho. anima autem Christi erat beata, et corpori simpliciter dominabatur : unde non egebat absolute, ministerio corporeo phantasmatum ad cognoscendum per scientiam infusam. Per quod probatur secundum : quia si illa conversio necessaria non fuit, sequitur fuisse voluntariam. Decait autem Christum sic velle tum ad ostendendum potestatem suam : tum ad explicandum modum operandi connaturalem animæ. existentis in corpore : tum ut phantasia suas etiam partes haberet in praedicto ministerio.



ministerio. Undo postquam D. Tho. in hoc art. in rcip. ad 3, dixit : *Licet anima Christi potuerit intelligere non convertendo se ad phantasmata; poterat tamen intelligere se ad phantasmata convertendo*; statim adiecit : *El ideo sensus non fuerunt frustra in ipsa*. Fit *secundo*, quod licet habitus, et species scientiæ infusæ non habuerint dependentiam a phantasmatibus : nihilominus alia cognitio illi habitui, et scientiæ correspondens habuit aliquam a phantasmatibus dependentiam. Primum liquet : quia habitus, et species scientiæ infusæ fuerunt producti per infusionem, et independentem ab ullo sensuum ministerio, ut satis constat ex dictis disp. 17, dub. 4, § I, et magis adhuc constabit ex dicendis disp. seq. Posterius autem patet ex supra dictis : ostendimus enim possibilem fuisse Christo aliquem actum scientiæ infusæ attingentem objectum cum habitudine, et comparatione ad phantasmata tunc, et in eundem finem producta : quod Geri non potest absque connexionem talis actus cum phantasmatibus, et sine aliqua ab eis dependentia, saltem sicut a termino connotate, et sicut ab obliquo objecti cogniti in recto.

Fit *ultimo* falsam, ac diminutam esse expositionem Suarii, et aliorum, qui præmissam conversionem explicant non per connexionem intellectionis cum phantasmatibus, et multo minus per aliquam dependentiam ab eis; sed solum per meram concomitantiam, quatenus dum Christus aliquod objectum cognoscebat per scientiam infusam, poterat simul idem objectum, rei aliqua ejus singularia per phantasiam imaginari : et non aliud volunt intendisse D. Tho. locis supra relatis. Sed refelluntur tum quia D. Tho. expresse affirmat scientiam infusam animæ Christi habuisse ex parte conversionis ad phantasmata aliquam imperfectionem ex parte, et ratione subjecti, fuisseque ab hac parte infra scientiam inditam Angelorum : id vero minime affirmaret, si conversio non fuisset connexio, aut dependentia, sed mera concomitantia : hæc quippe nullum ex genere imperfectionem importat. Tum etiam quia cum dicitur aliquid intelligi cum conversione, vel per conversionem ad phantasmata, ly *cum*, et ly *per* aliquam explicant connexionem, dependentiam, aut causalitatem, et non concomitantiam præcise : sæpe quippe contingit plura simul concomitanter esse, fieri, et cognosci, quin

propterea illæ habitudines exprimantur. Tum quia ex opposito dicendi modo sequeretur Christum habuisse exercitium scientiæ beatificæ cum conversione, ant per conversionem ad phantasmata ; potuit enim dum aliquod objectum per scientiam beatam intelligebat, illud simul per phantasiam imaginari : id vero inauditum est apud Theologos. Et profecto similem ad phantasmata conversionem, quæ mera concomitantia est, non negarent ipsi Adversarii, ut liquet in exemplo proxime allato. Unde non immerito dixit Godoi num. 120. Suarium, et alios, qui verbis tenent D. Tho. assertionem, in modo eam explicandi ipsam deserere, et adhærere parti contraria).

*Referuntur sententiae oppositæ, et occurrunt earum motivis.*

8. Contrariam primæ assertioni sententiam docet Durandus in 3, dist. 14, quæst. 3, num. 7, et dist. 18, quæst. 2, ubi duo supponit : primum perfectionem recipi in subjecto juxta modum subjecti : secundum animam aliter recipere habitum scientiæ pro statu viæ, et aliter pro statu patriæ; et conditionem ejus pro statu viæ esse, quod nihil cognoscat nisi dependentem a sensibus, et per conversionem ad phantasmata. Unde cum scientia infusa fuerit perfectio animæ Christi pro statu viæ ; infert Durandus Christi animam per scientiam infusam nihil cognovisse nisi dependentem a phantasmatibus. Unde ulterius colligit Christum ab initio suæ conceptionis solum habuisse habitum hujus scientiæ, non autem usum, sive exercitium : quia non erant tunc phantasmata, sed illa per sensus progressu temporis comparavit. Pro quo dicendi modo referri etiam possunt illi Auctores, quos dedimus disp. 17, dub. 4, num. 53, asserentes, quod in Christo non fuerit scientia per se infusa; sed quod illi ab initio infusa fuerit scientia ex genere suo acquisibilis sensuum ministerio, et ejusdem rationis essentialis cum nostra. Cum enim sic sentiant ; consequenter dicere debent, quod licet talis scientia producta per accidens fuerit a solo Deo independentem a ministerio sensuum, et industria subjecti ; nihilominus ejus usus a conversione ad phantasmata dependebat, sicut in nobis contingit : virtus enim ejusdem rationis

Prima opinio adversa Durandus.



a quolibet producat, eodem modo operatur. ut patet in igne, sive producat a solo Deo per creationem, sive fiat ab alio agente naturali per generationem. Unde hi Auctores, nisi inconsequenter agant, obbgantur admittere corollaria Durandi. Sed quidquid de hoc fuerit.

Αἰϣα-  
TCODICK,

Praecipuum hujus sententia» fundamen-  
tum est illud jam ex Durando insmuatum :  
quoniam unumquoque recipitur ad mo-  
dum recipientis : sed scientia infusa reci-  
piebatur in anima Christi ut viatoris, se-  
cundum quam rationem intelligebat per  
conversionem ad phantasmata, sicut in  
aliis hominibus viatoribus contingit : ergo  
Christus in statu viatoris non potuit uti  
scientia infusa sine conversione ad phan-  
tasniata. Confirmatur primo, et declaratur  
amplius : quia modus operandi sequitur  
modum essendi : sed anima Christi habe-  
bat esse in corpore : ergo necessario in-  
telligebat cum conversione ad phantas-  
mata corporea. Sicut a contrario sensu,  
quia anima separata non est incorpore;  
potest sic separata intelligere sine conver-  
sione ad phantasmata. Confirmatur se-  
cundo : nam quandiu anima habet esse in  
corpore, *impossibile est*, ut loquitur D.  
Dionys. cap. 1 *Ccelclis Hiérarchisé, nobis  
superlucerc divinum radium, nisi varietate  
sacrorum velaminum* <id est phantasma-  
tum) *circumveletur*. Quod approbat D.  
Thom. 2, 2, quæst. 174, art. 2 ad 4, his  
verbis : *Dicendum, quod illustratio divini  
radii in vita prxsenti non fit sine velamini-  
bus phantasmatum qualitercumque : quia  
connaturale est homini secundum statum  
prxsentis vita, ut non inlelliqa sine phan-  
tasmate*. Ergo Christus, quandiu erat in  
hac vita mortali non poterat uti scientia  
infusu, quin ad phantasmata convertere-  
tur, et dependenter ab illis.

ÀLj.

D. Dio-  
DJS.

D.Thom.

Solvitur  
argu-  
mentum.

Ad argumentum respondetur minorem  
esse absolute falsam : quia scientia infusa  
non est recepta in intellectu Christi *ut  
vialoris* reduplicative, sed ut ab statu via-  
toris præscindit : tum quia talis scientia,  
quantum est de se, abstrahit a prædicto  
statu : tum quia comparatur per modum  
proprietas ad scientiam beatam, quæ non  
viatoris, sed comprehensoris statnm consti-  
tuit, ut ex se liquet. Sed addimus neces-  
sitem, quam alii viatores habent se con-  
vertendi ad phantasmata, cum intelligunt,  
non provenire ex eo præcise, quod viatores  
sunt, sed ex eo quod sunt viatores præcise,  
et non comprehensores : qui enim puri

viatores sunt, habent animam corpori al-  
ligatam tam in essendo, quam in opo-  
rando : qnod alitor accidit in viatoribus  
simul comprehensoribus, quorum anim»  
corporibus dominantur, et so elevant in  
agendo supra sensuum ministerium, nt  
discurrit D. Thom. in hoc art. et ex-D.Tb».   
pendimus num. 4. Undo idem D. Thom.  
loco cit. in resp. ad 2 ait : *Dicendum,  
quod licet anima Christi fuerit ejusdem  
natura cum aninxabus nostris ; habuit  
tamen aliquem statum, quem animx nos-  
tra non habent nunc in re, sed solum  
in spe, scilicet statum comprehenseris*.  
Ex quibus palet ad primam confirmatio-  
nem : nam licet modus operandi naturalis  
sequatur modum essendi; modus tamen  
supernaturalis operandi potest esse supra  
modum essendi : et hujus posterioris ratio-  
nis erat operatio propria scientiæ infusas.  
Potestque id declarari exemplo scien-  
tiæ beatæ : erat enim in anima Christi  
conjuncta corpori : et nihilominus non imi-  
tabatur modum essendi ejus, sed operaba-  
tur supra conditiones corporis, et inde-  
pendenter a phantasmatibus. Addimus  
animam Christi beatam sic fuisse conjunc-  
tam corpori, quod illi dominaretur : et  
hunc essendi modum sequebatur modus  
operandi per scientiam infusam indepen-  
denter a conversione ad phantasmata.  
Unde etiam constat ad secundam : nam  
illa regula SS. Dionysii, et Thomæ pro-  
cedit in puris viatoribus, et operantibus  
citra miraculum. Sed non debet Christo  
applicari, qui non erat purus viator, sed  
simul comprehensor, et per scientiam  
beatam, cui infusa per se corresponde!,  
cognoscebat independentem a phantasma-  
tibus.

Dino-  
IU  
cojp-  
BMil.

9. Sed instabis: ideo anima Christi inRe?"in.  
statu hujus vitæ potuisset intelligere cum  
omnimoda independentia a corpore, et  
subinde absque conversione ad phantas-  
mata, quia perfecte dominaretur corpori,  
ut sæpius diximus cum D. Tho. atqui  
anima Christi in statu hujus vitæ mortalis  
non perfecte dominabatur corpori : ergo  
non poterat intelligere sine conversione  
ad phantasmata. Probat minor : quia  
ut corpus perfecte subdatur dominio et  
informationi animæ gloriosae, indiget dote  
impassibilitatis , ut explicuimus tract. 9,  
disp. 5, dub. 2, t. 2 ; sed corpus Christi in  
statu vitæ mortalis non habuit hujusmodi  
dotem, ut liquet ab eflectu ; cum vere pas-  
sum, et mortuum fuerit : ergo anima Christi

in



in elatu vitat mortalis non perfecte dominabatur corpori.

Respondetur negando minorem intellectam do dominio ex parte animæ, prout significat independeniiain a corpore secundum esse, et quæ fundat similem indeudentiam in operando : do quo dominio hactenus locuti sumus cum D. Tho. in hoc ari. Ad probationem nutem in contrarium, concessis praemissis, negamus consequentiam, quæ minus recte infertur ex illis : nam dos impassibilitatis non ad hoc desideratur, ut se teneat ex parte animæ ad dominandum corpori ; sed ut se teneat ex parte corporis ad hoc, quod sit bene et faciliter mobile ab anima, et ut perfecte illius informationem participet : unde magis deservit ad ta, quæ propria sunt ipsius corporis, quam ad proprias animæ operationes. Pro his enim, et pro dominio animæ, de quo loquimur, constituitur non dos corporis, sed dos animæ, quæ dicitur fruitio, et de qua inquit D. Tho. in i, dist. 49, quæst. 4, art. 5, quæstionc. 1 ad 3 : *Fruitio, secundum quod comprehensionem includit, distinguitur a dilectione, cl visione; alio tamen modo, quem dilectio a visione. Dilectio enim, cl lino diversos habitus nominant, quorum unus perlinet ad intellectum, alter vero ad tificclum. Sed comprehensio, vel fruitio secundum quod ponitur pro comprehensione, non importat alium habitum ab illis duobus. Sed importat remotionem impedimentorum, t: quibus efficiebatur, ut non posset mens beo prxsentialiter conjungi. Et hoc quidem ftper hoc, quod ipse habitus gloria animam ab omni defectu liberat : sicut quod facit «ni sufficientem ad cognoscendum sine phantasmatis, et ad prxdominandum corpori, et ad alia hujusmodi, per quæ excluduntur impedimenta, quibus fit, ut nunc peregrinemur a Domino.* Cum ergo cognitio scientiæ infusæ non sit motus corporis, sed actus solius animæ; sufficit animam ex parte sua habere hujusmodi dotem, rive dominium, ut queat cognoscere independentem a phantasmatis; quidquid fuerit de alia dote se tenente ex parte corporis, ut animæ subdatur, et ab illa moveatur perfecte.

10. Arguit secundo Durandus : quia Christus Dominus habuit naturam cum naturalibus defectibus : sed intelligere cum dependentia a phantasmatis est quidam naturalis defectus naturæ humanæ : ergo Christus illum habuit : atque ideo nec per

scientiam infusam intellexit independentem a phantasmatis. Et hac de causa aliæ cognitiones, quæ a nobis eliciuntur per habitus infusos, v. g. per fidem, aut prudentiam supernaturalem, non hunt absque conversione ad phantasmata. Quod amplius confirmat : nam si Christus intellexit per scientiam infusam independentem a phantasmatis, atque ideo ab ipso conceptionis momento, ut consequenter affirmamus, sequitur Christum finxisse omnia, quæ agebat ut infans, ut cum vagiebat, et balbutiebat ad instar aliorum infantium ; consequens est absurdum, utpote contrarium maximæ veracitati Christi : ergo non cognovit per scientiam infusam a sua conceptione, nec independentem a phantasmatis.

Ad argumentum respondetur majorem solum verificari in defectibus naturalibus, qui sunt compossibiles cum statu comprehensoris, in quo Christus fuit a primo conceptionis momento; secus in illis, qui tali statui repugnant. Non posse autem intelligere nisi dependenter a phantasmatis est defectus hujus posterioris : quia anima eo ipso, quod beata sit, absolvitur ab hac dependentia, quantum est de se, nisi propria cognitionis ratio illam exposcat, ut supra ostendimus. Cognitio autem scientiæ infusæ ex genere suo illam dependentiam non postulat. Unde nulla est ratio, ut anima Christi illum defectum habuerit in scientiæ infusæ exercitio. Fides vero non cohaeret cum statu beatitudinis : unde in suis actibus (qui alias etiam obscuri sunt), illam dependentiam non exuit. Et idem dicendum est de aliis habitibus cognoscitivis supernaturalibus, qui modo conjunguntur cum fide, et sequuntur modum cognitionis ipsius. Ad confirmationem negamus sequelam : quia licet Christus infans per scientiam infusam plura cognoverit, quam omnes Angeli, et viri perfecti; tamen in vagiendo, balbutiendo, et alia exercendo infantilia, nihil fingeat, sed permittebat parti sensitivæ suas operationes. Præsertim cum in ea ætate pro teneritudine, ac incapacitate tam organorum, quam membrorum non potuerit loqui, quæ sciebat. Et observandum est inconveniens a Durando objectum militare similiter in cognitione per scientiam beatam, ut facile consideranti constabit. Nemo autem, nec Durandus ipse negabit Christum habuisse cognitionem illam a sua conceptione ; quin propterea finxerit illa infantilia.

Re? Pon-  
Sio,

M

s > 'i-

I  
W  
O  
B

•A

L'



## DE INCARNATIONE

scanda 11 Adversus secundam conclusionem  
Ætra- sentiunt Vasquez loco supra citato, Lorca  
na. disp. 51, membro 2, num. 2. Becanus  
'tow.l' cap. 9. tpa»t. 5. Hurtado disp. 8, difd-  
b«43« cult. 13. Castillo disp. 15, quæst. G, parte  
ûsiuîo. 3. et alii qui negant Christum per scien-  
tiam infusam potuisse cognoscere cum  
Arffn- conversione ad phantasmata. Et præcipuum  
njentiiE. COrnm fundamentum est; quoniam cognos-  
cere cum conversione ad phantasmata im-  
portat dependentiam cognitionis a phan-  
tasmatibus, el connexionem cum operatione  
sensuum : sed Christus in usu, sive actibus  
scientiæ ipfusæ non potuit habere depen-  
dentiam a phantasmatibus : ergo Christus  
perscientium mediam non potuit intelligere  
cum conversione ad phantasmata. Major  
AristoL probatur ex Aristot. 3 de Anima, cap. 7,  
text. 30, ubi ait : *Animæ autem, quæ est  
principium ratiocinandi, ipsa phantasmata  
perinde, ac sensibilia sensui ipsi subjiciun-  
tur.* Et post pauca : *Quapropter ipsa anima  
sine phantasmate nunquam intelligit.* Et  
text. 33 : *Intellectivum igitur ipsas formas  
in phantasmatibus ipsis intelligit.* Major  
autem suadetur : nam habitus scientiæ  
infusæ, et hujus species non habent ullam  
dependentiam a sensibus, nec potuerunt  
produci dependenter ab illis ; cum potius  
per se petant fieri a solo Deo, et commu-  
nicari per infusionem ; ergo idem dicen-  
dum est de cognitione, quæ hujusmodi  
habitu, et speciebus correspondet : atque  
ideo Christus in tali cognitione nullam  
potuit habere dependentiam a phantasma-  
tibus.

Confir- Confirmatur primo : nam beati nequeunt  
mjiio 1. scientia beata cognoscendo ppr con\er-  
sionem ad phantasmata, quia talis scientia  
est superioris ordinis, et non acquiritur  
ministerio sensuum : sed etiam scientia  
infusa est ordinis superioris, nullamque in  
sua productione dependentiam habent a  
sensuum ministerio : ergo Christus non  
potuit uti scientia infusa cognoscendo cum  
Swanda. conversione ad phantasmata. Confirmatur  
secundo : quia D. Thorn, in hoc art. 2  
probat Christum per scientiam infusam  
potuisse cognoscere sine conversione ad  
phantasmata, quia ejus anima erat beata,  
et corpori non subdebatur : ergo sentit,  
quod si intelligeret per conversionem ad  
phantasmata, anima Christi corpori alli-  
garetur, et subderetur : atqui ex supposi-  
tione, et in sensu composito, quod fuerit  
beata, non potuit corpori subdi : ergo  
anima Christi per scientiam infusam non

potuit intelligere cum conversione ad phan-  
tasmata. Confirmatur tertio : nam im- Terti,  
possibile est animam Christi per scientiam  
infusam intelligere eadem objecta sine  
conversione ad phantasmata, et simul cum  
conversione ad phantasmata; cum prædicti  
modi opponantur in se, et unus aterat  
negationem alterius : sed omnia objecta,  
quæ attigit anima Christi per scientiam  
infusam, cognovit sine conversione ad  
phantasmata : ergo anima Christi per scien-  
tiam infusam nullum objectum potuit co-  
gnoscere cum conversione ad phantasmata.  
Probatur minor : quia modus cognoscendi  
sine conversione ad phantasmata est longo  
nobilior, quam oppositus cognoscendi mo-  
dus : sed Christo attribui debet modus  
cognoscendi perfectior : ergo anima Christi  
per scientiam infusam omnia objecta co-  
gnovit sine conversione ad phantasmata.

12. Ad argumentum aliqui respondent Sa-u  
negando majorem : existimant enim ad  
conversionem istam sufficere quod intellec-  
tus cognoscat objectum quod, vel cujus  
singularia phantasia tunc actu imagnetur.  
Et ad probationem dicunt Aristotelem lo-  
qui de cognitione, et scientia naturali,  
quæ pro isto statu competunt homini; non  
autem de cognitione, et scientia infusa,  
quas ipse minime cognovit. Sed hunc di-  
cendi modum explicantem conversionem  
ad phantasmata per meram concomitan-  
tium inter actum intellectus, et actum  
phantasiæ, absque alia connexionem, et de-  
pendentia unius operationis ab alia, jam  
rejecimus num. 7. Et quidquid sit de auc-  
toritate Philosophi, istæ voces *per con-  
versionem*, vel *cum conversione* denotant  
non meram concomitantium, sed ordinem,  
connexionem, et dependentiam unius ad  
aliud, ut loco cit. magis ponderavimus.  
Unde ad argumentum respondetur conce-  
dendo majorem, et negando minorem :  
quia licet anima Christi per scientiam in-  
fusam potuerit absolute intelligere absque  
conversione ulla ad phantasmata, nuUam-  
que hujus conversionis indigentiam ha-  
buerit; nihilominus potuit voluntarie uti  
prædicta scientia attingendo aliqua ipsius  
objecta cum comparatione, et ordine ad  
phantasmata, ex intentione hujus finis  
tunc producta. Cognitio autem scientiæ in-  
fusæ prædicto modo attingens objecta habet  
aliquam dependentiam a phantasmatibus  
sicut a termino illius comparationis, et  
quem objectum ita cognitum connotât in  
obliquo, ut num. cit. explicuimus. Ad  
minoris



minoris autem probationem, concesso antecedenti, distinguendum ostenditur, ut consequentia concedenda est de dependentia absoluta cognitionis per scientiam infusam; negari vero debet de dependentia cognitionis ex suppositione, quod anima Christi voluerit attingere per scientiam infusam eius objectum, non præcise sistendo in illo, sed ipsum comparando phantasmatis : nam facta hac suppositione, cognitio scientiæ infusæ dependet a phantasmatis modo explicato : et anima Christi in tali cognitione potuit ab illis dependentiam habere.

Nec refert, si objicias cognitionem cum conversione ad phantasmata, et dependentem ab illis distinguere essentialiter a cognitione sine conversione ad phantasmata, et independentem ab eis : ergo nequeunt pertinere ad eundem habitum scientiæ infusæ : et consequenter huiusmodi habitus nunquam eliciet cognitionem cum conversione ad phantasmata. Non, inquam, hoc refert: quia licet prædictæ cognitiones distinguantur essentialiter specie ob diversum objectum, quod attingunt, aut potius propter modum diversum attingendi idem objectum : quippe una attingit naturam sistendo ibi; alia vero illam comparando cum phantasmatis : nihilominus ea diversitas est materialis in ordine ad habitum, qui objectum respicit sub ratione alia formali magis communi, ut est repræsentabile in se per species non dependentes a sensibus : quod sufficit, ut utraque illa cognitio pertineat ad idem lumen. Frequenter enim contingit operationes specificè distinctas ad eundem habitum spectare : quia distinctio est materialis, si ad principium referatur ob universaliorem istius in attingendo objectum rationem. Sic eadem fides, eadem prudentia, et alii habitus eliciunt plures actus specie materiali diversos, ut facile consideranti constabit. Et idem intellectus intelligit aliquando cum conversione ad phantasmata, et aliquando sine conversione ad illa ; quin hæc diversitas in operationibus arguat similem diversitatem in principio.

13. Ad primam confirmationem negativam majorem : nam ratio adæquata, quare beati nequeant per scientiam beatam intelligere cum conversione ad phantasmata, non est illa, quæ in majori refertur ; sed in eo præcise consistit, quod objectum primum scientiæ beatæ est solus Deus in se ipso quidditative cognitus : quo pacto

nullatenus potest attingi cum analogia ad corpora, quæ in phantasmatis repræsentantur. Unde etiam provenit, quod nec ipsa objecta secundaria queant attingi cum habitudine ad phantasmata : attinguntur enim in Deo primario cognito, et eo modo, quo ipse cognoscitur ; quin valeant diversum respectum fundare. Hæc autem ratio nullatenus militat in scientia infusa : attingit namque plures quidditates materiales, quorum singularia possunt in phantasmatis reducere, et terminare in obliquo cognitionem aliquam, qua scientia infusa eas quidditates cognoscat comparative ad ipsa. Accedit etiam, quod licet utraque scientia, et beata, et infusa sit in se independens a phantasmatis, et operatione sensuum ; nihilominus interest discriminis inter eorum exercitia : nam beata non subditur voluntati quantum ad usum, sed omnino necessario operatur : unde si secundum se non dependet a sensibus, et phantasmatis, impossibile est, quod ex applicatione voluntatis eliciat operationem dependentem ab illis. Cæterum scientia infusa subditur voluntati quantum ad usum, ut in aliis habitibus communiter contingit : quare licet nullam habeat a phantasmatis dependentiam, ut in prima conclusione statuimus ; potest nihilominus ex applicatione voluntatis, et libera subjecti electione cognoscere aliqua objecta cum respectu ad phantasmata, atque ideo habere in operatione ita elicitam a phantasmatis dependentiam.

Ad secundam respondetur ex illo discursu D. Thom. optime inferri, quod si anima Christi per scientiam infusam intelligeret ex indigentia, et necessitate cum conversione ad phantasmata, non esset beata, et corpori subderetur : sicut in nobis contingit. Sed ex eo, quod non ex necessitate, et indigentia, sed ex libera electione, et applicatione potuerit, licet non debuerit, intelligere cum ea conversione ; minime arguitur, quod non fuerit beata, sed corpori subdita : quippe potestas ita operandi nullam ex vi huius arguit imperfectionem ex parte principii, ut liquet in ipsis beatis. Nam quidquid sit de scientia infusa; nemo negat, quod per scientias naturales, et acquisitas valeant intelligere cum conversione ad phantasmata : cum hoc sit homini naturale, et gratia non destruat naturam.

Ad tertiam omittendo præmissas, negativam consequentiam : quia licet repugnet



idem objectum simul vel una. vel pluribus eo-  
gnitionihus attingi sino conversione, et cum  
conversione ad phantasmata, nulla tamen  
est repugnantia in eo, quod objectum nunc  
cognoscatur sine illa conversione, et pos-  
tea cum ipsa. Et sic anima Christi per  
scientiam infusam poterat modo cognos-  
cere quidditatem materiale sine conver-  
sione ad phantasmata, et modo cognoscere  
eandem quidditatem cum tali conversione.  
Ad probationem autem minoris, quatenus  
huic doctrinæ opponi posset, dicendum est  
Christo attribuendum fore non solum mo-  
dum cognoscendi magis perfectum, sed  
etiam modum cognoscendi magis connatu-  
ralē, qui nec modo perfectiori opponitur,  
nec ex indigentia, aut imperfectione pro-  
cedit. Qua de causa in Christo recognos-  
cimus non solum scientiam beatam, et in-  
fusam, sed etiam scientiam acquisitam, et  
cognitionem sensitivam, et alia huiusmodi.  
Modus autem cognoscendi per conversio-  
nem ad phantasmata est homini connatu-  
ralis; et in Christo utente scientia infusa  
non proveniebat ex aliqua indigentia, vel  
impotentia, sed ex libera ipsius intelligen-  
tis applicatione; et tandem non impedi-  
ebat modum alium cognoscendi magis perfec-  
tum, ut proxime explicuimus. Unde nulla  
est ratio, ut negetur animam Christi per  
scientiam infusam cognovisse aliquando  
cum conversione ad phantasmata; et multo  
minus, ut negetur potuisse pro sua libera  
voluntate, et applicatione ita cognoscere.

I. Denique contra conclusionem utram-  
que est sententia Lugonis disp. 20, sect.  
1, anum. 15, qui affirmat diplicem scien-  
tiam infusam supernaturalem distinguen-  
dam esse tam in Christo, quam in aliis  
hominibus beatis: unam quæ utitur spe-  
ciebus infusis, et cognoscit independen-  
ter a phantasmatibus; alteram vero, quæ  
utitur speciebus acceptis ministerio sen-  
suum, et cognoscit cum conversione ad  
phantasmata. Nec aliud urgentius pro sua  
sententia affert fundamentum, quam quod  
ordo supernaluralis non minus patet,  
quam naturalis: sed in naturali ordine  
distinguitur duplex scientia: una, quæ  
cognoscit per conversionem ad phantas-  
mata, ut in nobis pro hoc statu contingit;  
et alia, quæ cognoscit independentem a  
phantasmatibus, ut accedit in animabus  
separatis: ergo eadem proportionem distin-  
guendæ sunt duæ scientiæ supernalnrales,  
et per se infusæ, quæ diversis illis modis  
procedant. Quam proper ionem sive cor-

respondentiam tam mordicus somndam  
consuit, ut affirmare non dubitaverit cons-  
tituendos etiam osse duos habitua cliari-  
tatis, quorum uno ametur objectum co-  
gnitum indopendentor a sensibus, et alio  
diligatur objectum cognitum cum conver-  
sione ad phantasmata: sic enim colligit  
a num. 19, Hæc autem, si vera sunt, as-  
sertiones nostras, et doctrinam D. Thom.  
eis explicatam oppugnant: nnm ponitur  
quidam scientia infusa, quæ ex indigentia,  
et necessitate cognoscat cum conversione  
ad phantasmata; quod est contra primam  
conclusionem: et rursus ponitur alia  
scientia infusa, cui repugnat procelcre  
cum tali conversione etiam ex libera ap-  
plicatione subjecti: quod opponitur se-  
cond@.

Cæterum in profligando hanc Theolo-  
giam, illius voto deliueatam, non expedit,  
nec opus est immorari: nam falsitatem  
ejus sufficienter prodit peregrina adeo  
opinandi singularitas, ut recognoscit Lu-  
go illis verbis: *De hoc dubio nihil dicunt*  
*Auctores, et ideo quidquid dixeris, non erit*  
*contra illos.* Nam si nihil de his habitibus  
dixerunt D. Thom. et alii Theologi, et  
Scholastici, qui tam exacte de virtutibus  
disputarunt, et habitus in Christo usque  
ad minimas differentias recensuerunt:  
evidens moraliter apparet habitus a Lugone  
multiplicatos, et introductos esse nihil,  
et pro nihilo reputatos fuisse a Doctori-  
bus: et subinde quidquid de eorum asse-  
ritur existentia, esse contra illos. Nec satis  
sobrie in re gravi procedit, qui licet contra  
illos non agat, agit sine illis: solida nam-  
que Theologia a Patribus, et antiquioribus  
ipsius magistris derivatur ad nos: unde  
suspectam illam habemus, *de qua nihil*  
*dicunt Auctores.* Quo motivo jampridem re-  
jecimus scientiam mediam tract. 3, disp.  
10, dub. 7, § 3, et alibi. Sed his, quæ pru-  
dentialia sunt molo omissis, pnedictus  
dicendi modus evertitur brevi, et efficaci  
ratione: quoniam ille secundus habitus  
scientiæ supernaturalia, et per se infusæ,  
quem adstruit Lugo uti speciebus acceptis  
ministerio sensuum, et cognoscere neces-  
sario per conversionem ad phantasmata,  
vel elicit cognitionem claram objecti in sè,  
vel solum cognitionem obscuram? Si di-  
catur hoc ultimum; sequitur non esse  
scientiam, sed vel fidem, ve) aliud lumen  
obscurum, ac imperfectum, quod minime  
cohæret cum perfectione, et statu tam  
Christi, quam aliorum beatorum, sicut nec  
cohæret

cobuffel ipsa fidos. Tenonda itaque esi pri-  
mu JUounutis pars, nempe cognitionem ab  
illo elicitam esse claram notitiam objecti in  
\$t\ Atqui repugnat, quod objecta superna-  
luralia clare lu se cognoscantur per species  
acceptas a sensibus: istæ namque solum  
n'præsentant clare quiddiates materiales,  
quarum singularia possint in phantasma-  
tlbus reducere. Unde ipsa experientia de-  
prehendimus. quod per huiusmodi species  
nullum objectum supernaturale percipimus  
evidenter in se. Ergo implicat habitus  
scienti@ supernaluralis infusæ, qui suum  
objectum supernaturale v. g. presentiam  
corporis Christi in Eucharistia (quod est  
Lugonis exemplum), attingat clare in so  
per species acquisitas ministerio sensuum,  
et cum necessaria ad phantasmata conver-  
sione. Accedit etiam istius habitus super-  
fluitas: nani habitus scientiæ infusæ a  
Theologis cognitus sufficit ad cognoscen-  
dum tum objecta entitativo supernatura-  
lia, tum objecta naturalia modo superna-  
tural! attingenda, ut satis constat ex dictis  
disp. præced. per totam: sufficit etiam  
praedictus habitus ad attingendum cum  
libera ad phantasmata conversione illa ob-  
jecta, quæ sunt capacia, ut cum tali con-  
versione attingantur, ut in hoc dub. ex-  
plicuimus. Ad quid igitur admittetur alter  
ille habitus ex una parte non necessarius,  
et ex altera non nisi imperfectionem, et  
depressionem inducens?

Ad motivum autem contrarium respon-  
detur ex ipsa majori perfectione ordinis  
supernaluralis potius inferri contrarium:  
eam etsi iste ordo debeat esse non minus  
universalis, quam ordo naturalis inferior,  
nihilominus debet habere perfectionem  
magis unite, et cum majori simplicitate,  
sicut in speciebus superioribus contingit.  
Unde unus habitus superior potest prtes-  
tare, quod præstant plures habitus inferio-  
res distincti. Sic enim in naturalibus dis-  
tinguuntur plures specie amicitiae juxta  
limitatam rationem boni, in cujus commu-  
nicatione fundantur: sed in supernatura-  
libns ob oppositam rationem non datur  
nisi una species amicitiae, quæ est charitas,  
at diximus tract. 19, disp. 1, dub. 2 et 3.  
Sic igitur quod scientia nostra naturalis  
pro hoc statu sit dependens a sensibus, et  
cum (onversione ad phantasmata; quod  
vero in statu separationis habeant animæ  
aliam seienliam ab eis dependentiis libe-  
ram, provenit ex ipsa conditione statuum,  
et limitatione habituum, qui eisdem alli-

gantur. Sed hnc motivum non militat in  
habitu scientiæ supernaturalia per se in-  
fnsæ: nam universalior est, et per se non  
convenit nisi animæ beat@: quippe in pu-  
ris viatoribus non adest hæc scientia, sed  
fides. Consectarium autem illud de multi-  
plicatione habituum charitatis ob diversam  
regulationem, sive propositionem objecti  
jam supra precidimus disp. 17, dub. i,  
num. 58, et opus non est alia addere, con-  
cusso etiam fundamento, cui nitebatur:  
licet illo adhuc stanto, illegitima existeret  
consequentia, ut loco cit. ostendimus.

## DUBIUM II.

*Utrum Christus in exercitio scientiæ infusæ*  
*usus fuerit discursu.*

15. Difficultas hæc affinis est prece-  
dent! : et ideo D. Tho. unam proposuit  
post aliam: quem ordinem imitamur, li-  
cet titulos voce tenus variemus, ut dubii  
punctum specialius repræsentetur. Nam  
etsi D. Thom. inquisierit tantum, *Utrum*  
*hæc scientia fuerit collativa*: per hæc ta-  
men significavit scientiam discursivam, et  
pro eodem usurpavit, ut liquet ex corp,  
art. *Aliqua scientia potest esse discursiva,*  
*vel collativa dupliciter.* Et rursus: *Hoc*  
*modo scientia animæ Christi non fuit discur-*  
*siva, vel collativa.* Et quidem merito: nam  
ejusdem est conferre componendo, aut di-  
videndo conceptus, cujus est discurrere.  
Quia tamen certum est habitum scientiæ  
infusæ in prima sui productione, et com-  
municatione non dependere a discursu, per  
quem fiat, sicut contingit in habitibus ac-  
quisitis: propterea difficultas revocatur  
ad predict@ scientiæ jam product@ actua-  
lem usum et exercitium. Quid autem im-  
portet discursus proprie dictus, hic expo-  
nendum a nobis erat, si explicatum non  
fuisset tract. 7, disp. 8, dub. 2, § I. Sed  
ex ibidem dictis supponimus duas principa-  
les exigere conditiones. *Prima* est, quod  
adsint duæ cognitiones realiter distinct@:  
non enim sufficit ad discursum proprie dic-  
tum quod unum cognoscatur esse causam  
alterius aut quod'unum cognoscatur per  
aliud, si totum hoc una cosnitione attingi-  
tur, ut patet in Deo, ot Angelis, qui hæc  
cum predicto ordine ex parte objecti co-  
gnoscunt, et discursum, ut sic dicamus,  
victualem, et objectivum attingunt: et ni-  
hilominus non discurrunt, ut de Deo om-  
nes, et de Angelis affirmant communiter

Torlia  
opinio  
con ira-  
ria.  
Lugo.

r.Uf.

Lsfaê.

\*.-

u

Refel-  
II.



DE IN'CA Π NATIONE

Thomislæ. *Secunda* est, quod prædicta) cognitiones non se habeant disparate, aut solum servant ordinem præcise durationis, et successionis inter se : alioquin Angeli etiam discurrerent, qui possunt unum post aliud cognoscere : sed ultra prædictum (vel solius naturæ, vel temporis', ordinem prior cognitio influat in posteriorem, quatenus intellectum ad eliciendum ipsam determinat. Juxta quæ discursus proprie dictus est quidam motus, sive progressus potentiæ intellectivæ, quo ab uno prius cognito (saltem ordine naturæ; procedit ad cognitionem alterius posteriori cogniti dependentor a primo. Inquirimus ergo utrum Christus in usu scientiæ infusæ prædicto modo processerit.

8

*Duabus conclusionibus verior sententia proponitur.*

Prima conclusio. 16. Dicendum est primo Christum in exercitio scientiæ infusæ non indiguisse discursu, sed potuisse attingere objecta prædictæ scientiæ independenter ab illo. Sic docent communiter Theologi contra Durandum, quorum plures referemus num. Thom. 17 et 23. Et probatur *primo* ex D. Thom. in 3, diet. 31, quæst. 2, art. *i*, in corp, ubi negat beatis discurrendi necessitatem his verbis : *In actu scientiæ prædictæ cluo considerantur, scilicet motus inquisitionis, et rationis discurrentis; et terminus, scilicet, certitudo, quæ habetur de conclusionibus, secundum quod jam sunt reduclæ in prima principia. Motus autem ille imperfectionis est quantum ad necessitatem discurrendi, ul causelur certitudo : ct ideo in beatis non remanebit actus scientiæ quantum ad necessitatem motus, sed quantum ad certitudinem tantum.* Et in resp. ad 6, addit : *Dicendum, quod non erit actus scientiæ quantum ad discursum, sed quantum ut terminum certitudinis.* Quæ ad minus accipienda sunt quantum ad exclusionem discursus orti ex indigentia, aut necessitate, talio. Cum ergo anima Christi fuerit simpliciter beata, sequitur, quod jrrxta præmissam D. Thom. sententiam opus non habuerit discursu ad exercendum actus proprios scientiæ infusæ. Probatur *secundo* ex dictis dub. præced. quoniam scientia infusa in Christo non magis exposcit in suis actibus discursum, quam conversionem ad phantasmata; cum necessitas discurrendi oria-

tur ex imperfecto modo cognoscendi dependentor a sensibus : unde provenit, quod visis principiis non slatiin, nec in eis videantur conclusiones : et e contrario Angeli, qui sensibus carent, nullam habent discurrendi necessitatem : sed ut Christus cognosceret per scientiam infusam, nullam habuit necessitatem convertendi se ail phantasmata, ut constat ex dictis num. 2; ergo pariter in usu talis scientia' non habuit necessitatem procedendi cum discursu. Probatur *tertio* : quoniam ex una parte species intelligibiles, quibus utitur scientia infusa, représentant non solum rerum essentias, sed etiam earum proprietates : ot ex alia scientia infusa potest immediate, et comprehensive cognoscere objecta, quæ sibi in prædiclis speciebus repräsentantur, ut satis constat ex dictis disp. præced.; ergo anima Christi utens scientia intusa opus non habet distinctis cognitionibus, quarum una cognoscat rerum essentias, et prima principia, et alia cognoscat proprietates et conclusiones; sed unico, et simplici intuitu prædiclis speciebus correspondente potest attingere simul essentias, ac proprietates, et tam principia quam conclusiones. Constat autem quod ubi non concurrunt plures realiter cognitiones, non datur discursus proprie dictus, ut in limine dubii observavimus : ergo anima Christi per scientiam infusam potuit sine discursu cognoscere : atque ideo in usu talis scientiæ non habuit discurrendi necessitatem.

Confirmatur ex his, quæ tradit Div. Bci« Thom. 2, 2, quæst. 9. art. 1, ubi agens de scientia, quæ ponitur donum Spiritus Sancti, hæc habet : *Dicendum, quod ccr-liludo cognitionis in diversis naturis invenitur diversimode secundum diversam conditionem uniuscujusque naturæ. Nam homo consequitur certum judicium de veritate per discursum rationis. El ideo scientia humana ex demonstratione acquiritur. Sed in Deo certum judicium veritatis absque omni discursu per simplicem intuitum, ul in primo dictum est. Et ideo divina scientia non esi discursiva, vel ratiocinativa ; sed absoluta, el simplex : cui similis est scientia, quæ ponitur donum Spiritus Sancti cum sil quædam participata similitudo ipsius.* Constat autem, quod scientia infusa animæ Christi est quædam participatio scientiæ divinæ, et quod ab illa exemplatur, et quod non est minus perfecta quam scientia, quæ ponitur donum Spiritus Sancti. Ergo scientia



lia infusa animæ Christi potuit proprias operationes elicere sine discursu, saltem qui ex indigentia, et necessitate procederet.

Seeaià  
V. o. 3.  
M. 17. Dicendum est secundo Christum in exercitio scientiæ infusa; potuisse uti discursu; non quidem ex necessitate, aut indigentia, sed ex voluntaria ipsius electione, et applicatione. Secunda hujus conclusionis pars constat ex præced. assertione. Primam vero partem docet expresse

C.10. d. Thom. in hoc art. 3, illis verbis : *Alio modo potest aliqua scientia dici discursiva, vel collativa quantum ad usum : sicut interdum scientes ex causis concludunt effectus; non ul de novo addiscant, sed volentes uti scientia, quam jam habent. El hoc modo scientia animæ Christi poterat esse collativa, et discursiva : poterat enim ex uno aliud concludere, sicut sibi placebat.*

El in 3, dist. 14, art. 3, quæstiunc. 3, inquit : *Alia collatio est, secundum quam homo ea, quæ habitu tenet in actum ducens, ex principiis considerat conclusiones, sicut ex causis effectus. El talis collativa scientia fuit in Christo.* Unde sic docent communiter Thomistæ Cajetan. Medina, Cabrera

Itiiii. et Sylvius in expositione hujus art. 3. Alvarez, disp. 64. Arauxo dub. 4. N. iGi. Cornejo disp. unica dub. 2. Joan. aS.

Thom. disp. 14, art. 1. *Secunda ergo pars,* fcttff Gbdoi disp. 17, § 5. Gonet. disp. 17, art. 7, num. 137, et alii. Idem etiam tuentur Gt. Scotus in 3, dist. 14, quæst. 3, g *Ad argumentum* in resp. ad 3, Lorea disp. 51, GL. membro 2. Valentia in præs. art. 3, puncto 2. Granados contra. 1, tract. 8, Ivo. disp. 3, sect. 3. Ragusa disp. 97. N. Lumbier quæst. 23, art. num. 1487. Martin. Perez disp. 23, sect. 10. Ripalda tom. 1, i\*E. disp. 55, a num. 18. Becanus cap. 9, quæst. 5. Hurtado disp. 8, difficult. 5. Castillo disp. 15, quæst. 6, parte 2, et alii plures.

Probatur primo : quia non obstante, quod anima Christi in usu scientiæ infusæ opus non habuerit se convertendi ad phantasmata; nihilominus potuit ex libera applicatione, et electione intelligere per scientiam infusam cum conversione ad phantasmata : ergo pariter quamvis anima Christi in usu scientiæ infusæ opus non habuerit procedendi cum discursu; potuit tamen ex libera electione, et applicatione cum discursu procedere. Antecedens constat ex dictis dub. præced. conclus. 2. Consequentia vero probatur tum a paritate : tum ex eo, quod modus cognoscendi cum

*Salmant. Curs. theolog. lom. II.*

conversione ad phantasmata, et modus procedendi cum discursu se mutuo comitantur, et subsequuntur : unde Angeli ulriusque sunt incapaces; et nos utroque indigemus : ergo qua ratione anima Christi per scientiam infusam potuit cognoscere cum conversione ad phantasmata, eadem etiam ratione potuit cognoscere cum discursu. Tum denique : nam ideo dicitur Christum per scientiam infusam potuisse cognoscere cum conversione ad phantasmata, quia licet modus est connaturalis animæ rationali, quem decuit Christum posse retinere in usu scientiæ infusæ, non quidem ex necessitate, sed ex libera electione agendi modo magis naturali : sed connaturale etiam est animæ rationali cognoscere cum discursu : ergo Christus per scientiam infusam potuit intelligere cum discursu. Et sic D. Thom. in resp. ad 3, inquit : *Beati conformantur Angelis quantum ad dona gratiarum. : manet tamen differentia, quæ est secundum naturam. El ideo uti collatione, et discursu est connaturale animabus beatorum, non autem Angelis.*

Nec satisfacit dicere cum Suario notam adesse distinctionem inter conversionem ad phantasmata ex una parte, et discursum ex alia : nam conversio solum dicit concomitantiam potentiæ imaginativæ motus ab intellectu : unde nullam ponit imperfectionem, aut dependentiam in actibus scientiæ infusæ. Cæterum discursus importat necessario dependentiam unius actus ab alio ; ex qua parte nequit non dicere imperfectionem tam in actu dependenti, quam in habitu, prout ipsum elicit. Unde licet anima Christi potuerit per scientiam infusam cognoscere cum conversione ad phantasmata, non tamen cum discursu. Non, inquam, satisfacit hæc responsio, sed voluntaria est : quoniam intelligere cum conversione ad phantasmata non importat meram concomitantiam actus intellectus cum exercitio phantasiæ ; sed necessario dicit, quod actus intellectus factus per conversionem ad phantasmata habeat aliquam dependentiam saltem indirectam ab illis ; licet hæc dependentia non sit absoluta, et ex terminis, sed ex suppositione liberæ electionis intelligendi cum conversione ad phantasmata, ut diximus dub. præced. num. 7 et 12. Ergo ex hac parte nulla congrua disparitatis ratio potest assignari inter conversionem ad phantasmata, et discursum sed magis

Re?pott  
SIO  
Suarii  
refellitur.



convincitur, quod anima Chrisli potuerit per scientiam infusam cognoscere cum conversione ad phantasmata; licet actus ita elicited habuerit aliquam a phantasmatibus dependentiam : sic etiam inconveniens, non est, quod potuerit per talem scientiam intelligere cum discursu ; quamvis actus cum discursu factus dependeat ab alio actu anteriori. Præsertim cum minor improportio, et, ut sic dicamus, indecentia appareat in eo, quod una scientiæ iniussæ cognitio dependeat ab altera ejusdem scientiæ cognitione; quam in eo, quod operatio scientiæ infusæ ab imaginativæ operatione dependeat.

Afi» 18. Probatur secundo conclusio ratione LrtioDe a priori, quæ simul evertit fundamenta opinionis contrariæ : quia ad discursum proprie dictum sufficit, quod intellectus procedat ab una ad alteram cognitionem dependentem a prima : sed Christus in exercitio scientiæ infusæ potuit ita procedere : ergo in exercitio scientiæ infusæ potuit uti discursu. Consequentia est legitima. Et major constat ex prænotatis in dubii limine. Minor autem suadetur : quia ex una parte species scientiæ infusæ non solum repræsentant objecta, sed etiam connexionem inter eorum veritates objectivas, et quod una sit ratio alterius : v. g. species infusa hominis non solum repræsentat essentiam hominis, et proprietates ejus; sed etiam earum connexionem, et quod essentia sit ratio a priori proprietatum, et per illam istæ cognosci queant. Ex alia vero parte intellectus humanus potest dividere suos conceptus formales attingendo inadæquate objectum, ita ut per unum conceptum formalem attingat unam veritatem objectivant, et per alium aliam : in quo distinguitur ab intellectu angelico, qui ob majorem perfectionem, et simplicitatem exposcit magis unite attingere objectum, et non partiri conceptus. Cum ergo habitus scientiæ infusæ, et species illi correspondentes subdantur voluntati Christi quoad usum ; potuit optime in exercitio scientiæ infusæ ita procedere, quod per unum conceptum formalem cognoverit essentiam v. g. hominis sistendo ibi, et hinc motus, et determinatus fuerit ad alium conceptum formalem, quo attigerit hominis proprietates. In quo casu manifestum est intellectum in exercitio scientiæ infusæ procedere ab una cognitione in alteram dependentem a prima. Sic enim comparan-

tur præmissæ mentales ad conclusionem mentalem, sicut præmissi» objectiva» ad conclusionem objectivant : undo sicut essentia hominis determinat objective per modum rationis formalis ad proprietates hominis : sic cognitio essentiæ homiitis determinat formaliler, et effective ad cognoscendas hominis proprietates : atque ideo ubi hæ cognitiones realiter distinguuntur, prima est causa sequentis.

Confirmatur : nam ideo Christus utens Ceuf. scientia infusa non posset per distinctas, Elti' et ordinatas cognitiones attingere essentiam hominis, et ejus proprietates, quia tam essentia, quam proprietates repræsentantur per unicam, et indivisibilem speciem : sed hæc ratio est nulla : ergo anima Christi in exercitio scientiæ infusæ potuit prædicto modo procedere; atque ideo intelligere cum discursu. Probatur minor : tum quia habitus, et species scientiæ infusæ subduntur voluntati Christi quantum ad usum, et applicationem : ergo sicut hac ratione potest uti adæquate specie hominis cognoscendo omnia ipsius; sic etiam potest uti illa inadæquate cognoscendo ex vi illius inadæquati conceptus solam hominis essentiam, vel hominem præcise quoad essentialia. Tum etiam quia sicut species hominis deserviens scientiæ infusæ repræsentat quantum est de se non solum hominis essentiam sed etiam ejus proprietates; sic etiam repræsentant non solum naturam specificam humanam, sed etiam omnia ejus individua, tam aliquando existentia, quam absolute possibilia, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 1, num. 10; et nihilominus cum Christus utebatur tali specie, opus non erat, quod illa uteretur adæquate cognoscendo tam naturam specificam, quam omnia ejus individua, quæ infinita sunt in potentia; sed poterat ex illis individuís cognoscere, quæ sibi placeret attingere, vel quæ exigeret occasio, aliis tunc actu non consideratis : v. g. potuit cognoscere Abrahamum, non considerando actu Neronem, et sic de aliis, ut non obscure constat ex dictis disp. præced. dub. 1, num. 14, ubi ostendimus Christum per hanc scientiam non cognovisse simul cuncta ipsius objecta : ergo pariter potuit per speciem hominis cognoscere hominem præcise quoad essentialia, non considerando ex vi hujus conceptus formalis hominis proprietates, sed illas meditato relinquens ut attingendas explicite, et recto per aliam distinctam cognitionem.

0»i«- 19. Sed contra hunc discursum oppones \*\*\*' primo : anima Christi per scientiam infusam cognovit comprehensive entia creata : ergo non potuit ita dividere conceptus formales, et uti inadæquate speciebus, quod per unam cognitionem attigerit rei essentiam, et per alium actum cognoverit ipsius proprietates. Antecedens constat ex supra disp. præced. dub. 3, a num. 34. Et consequentia probatur : tum quia essentia rei nequit comprehensive cognosci, nisi ex vi ejusdem cognitionis attingantur ipsius proprietates. Tum quia ob hanc rationem Angeli nequeunt conceptus formales dividere, et discurrere saltem circa entia naturalia, quia illa comprehensive cognoscunt, ut ostendimus tract. 7, disp. 6, dub. 3 et disp. 7, dub. 2 et disp. 8, dub. 2. Si ergo anima Christi entia creata cognovit comprehensive, et ad instar Angelorum; non potuit circa aliqua conceptus formales dividere, nec uti speciebus inadæquate.

■^'. Oppones secundo : ad discursum proprie dictum non sufficiunt cognitiones realiter distinctae, et quod una succedat post aliam ; sed insuper requiritur, quod una cognitio sit immediata, et alia mediata; ac similiter (et ex præced. infertur), quod objectum primæ cognitionis sit notum per se, objectum vero secundæ sit notum per aliud. Atqui gratis permissio animam Christi in usu scientiæ infusæ potuisse uti inadæquate speciebus, et dividere conceptus formales; adhuc nihilominus non salvarentur conditiones proxime assignat®. Ergo illo primo permissio (quod ad summum evincit ratio a nobis facta); adhuc anima Christi in usu scientiæ infusæ non discurreret discursu proprie dicto. Probatur minor ; nam inprimis anima Christi per scientiam infusam cognoscit entia creata proprio, et quidditativo conceptu, prout sunt in se ipsis, sicut statuimus disput. præced. dub. 3, anum. 29; ergo animæ Chrisli utenti scientia infusa omnia erant æqualiter nota in se ipsis : atque ideo objectum unius cognitionis non poterat fieri illi notum per objectum alterius. Deinde anima Christi per scientiam infusam omnia objecta cognovit immediate, sive per proprias species repræsentativas renun in se ipsis : in hoc enim præcipue distinguitur cognitio per scientiam infusam a cognitione per scientiam beatam, quod hæc attingit entia creata mediate, sive in Xerbo; illa vero attingit objecta imme-

diante in se ipsis ■ ergo in anima Christi utente scientia infusa salvari nequit, quod una cognitio fuerit immediata, et alia mediata.

Ad primam objectionem respondetur, SohUr quod sicut ex eo, quod anima Christi cognoverit entia creata sine conversione ad phantasmata, minime sequitur, quod non potuerit illa cognoscere cum conversione ad phantasmata, ut constat ex dictis dub. præced.; sic ex eo, quod anima Christi cognoverit comprehensive entia creata, minime infertur, quod non potuerit illa cognoscere sine comprehensione, et per discursum proprie dictum. Et ratio est proportionabiliter eadem : nam sicut ex eo, quod entia creata sine illa conversione cognoverit, tantum sequitur, quod ea conversione non egeat, ad cognoscendum ; minime vero, quod non possit ex libera electione, et applicatione intelligere cum conversione ad phantasmata, ut magis ostendat modum cognoscendi naturæ humanæ connaturalem : sic etiam ex eo, quod entia naturalia comprehensive cognoverit, solum colligitur non indignisse discursu ad ea cognoscenda; minime autem, quod ex libera, et studiosa applicatione non potuerit cum discursu cognoscere ad manifestandum modum cognoscendi connaturalem naturæ humanæ. Decuit enim, quod per talem scientiam et cognosceret objecta, et cognosceret cum modis sibi possibilibus, et propriis statui non repugnantibus : sicut decuit non solum cognoscere objecta, sed etiam cognoscere per omnes scientias, videlicet beatam, infusam, et acquisitam. In hoc ergo sensu concesso antecedenti, negamus consequentiam. Et ad primam ejus probationem dicendum est solum convincere, quod anima Christi cognoscens comprehensive objecta non diviserit in tali cognitione conceptus formales, sed unico actu omnia, quæ in illis erant cognoverit. Cæterum cum hoc cobæret : quod his suppositis, posuerit pro libito cognitiones dividere, et per unam attingere rei essentiam, et per aliam rei proprietates. Quod est discurrere non ex indigentia, aut ex necessitate, sed ex libera intelligentis applicatione : sicut de conversione ad phantasmata proxime dicebamus, et declarato optime D. Thom. exemplo ejus, qui habet scientiam objecti, et discursu non eget ad eam sibi comparandam : et nihilominus voluntarie discurrit procedendo a cognitione causæ ad cognitionem

SohfUr  
prior  
objeetio.

D.Thoai.



effectus. *Sicut, inquit, interdum scientes, ex causis concludunt effertus: non ul de novo addiscant, sed volentes uti scientia, quam Jam habent. El hoc modo scientia animæ Christi poterat esse collativa, el discursiva: poterat enim ex uno aliud concludere, sicut sibi placebat.* Ad secundam probationem respondemus, quod reddit non causam pro causa: quod enim Angelus discurrere nequeat, non provenit ex communi comprehensionis conceptu, ut proxime vidimus; sed ex propria conditione intellectus angelici, qui discursivus non est, ut ostendimus ultimo loco ex citatis, et hic probari non debet. Intellectus autem humanus ex sua specie discursivus est; unde discurrere potest circa illa objecta, quæ per discursum possunt attingi. Et sic breviter respondit D. Thom. in praes. artic. solut. ad 3, illis verbis: *Uti collatione, el discursu est connaturalis animabus beatorum; non autem Angelis.*

Dilutor  
pofe-  
lior.

Ad secundam objectionem respondetur negando minorem. Ad cujus probationem concesso antecedenti, negamus consequentiam, quam satis absurde deduxit Vasquez disp. 52, cap. 3, num. 20; quoniam licet essentia, et proprietates v. g. hominis cognoscantur quidditative in se ipsis; nihilominus essentia cognoscitur ut nota per se, et proprietates attinguntur ut nolæ per aliud, videlicet per essentiam: sic enim hæc se habent in se, atque objective, quod essentia est ratio proprietatum, et istæ reducuntur ad illam sicut ad sui radicem, atque principium. Unde excluso etiam discursu formali proprietates possunt attingi scientifice per suam causam, sive per aliud objective magis notum: sicut cognoscuntur a Deo, et Angelis. Quare, quantum est ex vi hujus, optime potuit anima Christi in usu scientiæ infusæ cognoscere quidditativq, el in se essentiam, et proprietates hominis; et tamen illa attingere diversis actibus, cognoscendo videlicet per unum essentiam ut notam per se, et attingendo per alium proprietates ut notas per essentiam: quo nil amplius desiderari potest ad discursum formalem, et proprie dictum. Nec magis urget secunda probatio: nam cum communiter dicimus scientiam infusam cognoscere sua objecta *immediate in se ipsis*, per has particulas solum excludimus essentiam divinam, tanquam medium, in quo, et per quod cognoscantur objecta creata: in quo stat distinctio scientiæ infusæ a beata, quæ objecta creata

in Deo viso attingit. Sed sicut hac distinctione supposita, scientia infusa attingit omnia objecta mediis eorum speciebus, et id non negatur, cum dicitur attingere objecta immediate in se; sic etiam proprietates rerum percipit per earum essentias eadem, aut diversa attingentia cognitatas. Unde sicut ob hanc rationem proprietates possunt per scientiam infusam cognosci modo scientifico, et discursu saltem virtuali, el objective, quod nemo negat: sic etiam possunt attingi discursu proprio, et formali, si intellectus cognoscens queat conceptus formales circa essentiam, et proprietates dividere. Id vero fuisse possibile animæ Christi in exercitio scientiæ infusæ supra ostendimus: el curandum Adversariis erat implicationem aliquam circa hanc partitionem, et multiplicationem conceptuum formalium in Christo assignare. Quod cum non faciant; stare oportet pro Christi libertate, et potestate, ut videlicet potuerit non ex indigentia, sed pro libito discurrere in hujus scientiæ exercitio.

20. Qua facultate usum exercite aliquando fuisse est admodum verosimile. Unde D. Tho. suam resolutionem in hoc art. absolvit his verbis: *Poterat Christus ex uno aliud concludere, sicut sibi placebat. Sicut Matth. 17, eum Dominus quæsisset a Petro, a quibus reges terræ tributum acciperent, a filiis suis, an ab alienis, Petro respondente, quod ab alienis, concludit: Ergo liberi sunt filii.* Fecit enim Christus hunc discursum: Filii sunt liberi a solvendo tributum: sed ego per naturam, et vos per gratiam sumus filii Dei: ergo sumus liberi a solvendo tributum. (Quod secundum libertatem spiritus accipiendum est, non de sensu secundum carnem, quem etiam justis debent principibus solvere, ut docet Apost. ad Rom. 8), similem discursum repræsentavit Dominus, Matth. Ihi\* 22, probans se Davide majorem illis verbis: *Quid vobis videtur de Christo? Cujus filius est? Dicunt ei: David. Ait illis: Quomodo ergo David in spiritu vocat eum Dominum dicens: Dixit Dominus Domino meo, sede a dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum? Si ergo David vocat eum Dominum, quomodo filius ejus est?* In quibus manifeste apparent collatio, ratiocinatio, et discursus.

Sed Vasquez, quod nihil, quod in D. Thom. impugnet, dissimulat, debilia reputat ista: unde in calce capitis supra citati respondet primo Christum more humano ea

siove

ea



ea protulisse, ut so accommodaret audientibus : ex quo non sequitur, quod ad intra in mente sua usus fuerit discursu. Sicut si Deus in forma humana appareret, posset eodem modo loqui : et tamen nemo diceret, quod discurreret interius. Respondet secundo Christum potuisse illos discursus formare per scientiam acquisitam, illosque verbis manifestare. Unde non infertur, quod per scientiam infusam discurrat, nec est fundamentum, ut illi discursus hujusmodi scientiæ attribuantur.

c«5. Utraque tamen solutio est voluntaria, et potest falsitatis convinci. Et incipiendo a secunda, prædicti discursus non potuerunt esse scientiæ naturalis, et acquisitæ. Conclisit namque Christus aliquas veritates omnino supernaturales, nempe se Filium Dei esse liberum a tributo, et Ecclesiam (modo supra insinuato) esse etiam liberum per gratiam : conclisit etiam se esse majorem Davide patre suo, quod habet, quia est verus Deus, et Patri æterno coæqualis. Hujusmodi autem veritates nec in principiis naturalibus continentur, nec ad scientias naturales spectant, quæ præcise versantur circa naturalia ministerio sensuum subministrata. Ergo discursus illi non potuerunt formari per scientiam naturalem, et acquisitam, ut Vasquez asserere audet : sed debuerunt pertinere ad lumen superius, supernaturale, et infusum. Prior vero responsio absurdior adhuc est : quoniam attribuit Verbo subsistenti in natura humana fictam quandam repræsentationem : quæ dedecet veritatem assumptæ naturæ. Erat namque verus homo, et ut verus homo significabat verbis, quod mente conceperat. Cum ergo verba expresserint discursum, ut Vasquez negare non potest ; sequitur, quod illas veritates interius cognoverit per discursum verbis expressum, juxta illud vulgare Philosophorum, *Verba sunt signa conceptuum*. Eo vel maxime, quod ex verbis Christi Domini potuerunt homines, et nos possumus colligere vere aliquando discurrense tanquam hominem rationalem : sicut proportionabiliter in aliis hominibus ex eorum locutione colligimus. Nulla vero locutio Christi reperietur, quæ magis manifestet discursum, quam illæ superius relatæ, ut facile consideranti constabit. Unde si istæ non correspondebant alicui discursui interno, ut intendit Vasquez ; sequitur nullam nobis relinquendam, ut ex Christi verbis probemus Christum discurrense ut hominem rationalem.

! Quod durissimum apparet, et incredibile dictu : si enim ex verbis aliorum hominum rationabiliter colligimus ipsos discurrere, et sic distinguimus inter rationis compotes, et amantes ; qua verisimilitudine dici potest, quod oppositum acciderit in Christo, vero homine, qui viator aliquando fuit, et in operationibus propriis naturæ humanæ ut viator se gerebat? Habuit itaque in mente discursus, quos verbis manifestavit. Cumque illi non potuerint pertinere ad scientiam naturalem acquisitam, ut refellendo primam responsionem ostendimus, sequitur formatos fuisse per scientiam infusam. Per quæ excluditur exemplum in contrarium allatum : nam Deus naturam humanam non assumens, sed in figura humana præcise apparens, cum non esset verus homo ; non posset veras hominis operationes exercere, atque ideo nec discurrere, nec modum loquendi externum conformare cum modo cognoscendi interiori.

21. Magis apparenter posset quis adductis Scripturæ testimoniis occurrere dicendo prædictos discursus formatos fuisse ab anima Christi per Theologiam acquisitam, et ejusdem rationis cum nostra : procedit enim hujus cognitio ex principiis revelatis vel obscure, vel evidenter, et attingit veritates supernaturales in eis contentas. Unde non efficaciter recurrimus ad diversum habitum scientiæ infusæ. Sed nihilominus cum supra a nobis ostensum fuerit Christum per scientiam infusam potuisse cognoscere cum discursu ; merito discursus, quos a Christo factos reperimus, in prædictum habitum revocamus, sicut exercitium tali principio proportionate respondens ; quin opus habeamus ad aliud lumen recurrere, licet possibile non negemus. Nec amplius intendit D. Tho. in verbis supra relatis : non enim assertionem ab actu probat, ut quidam merito voluerunt : sed postquam aliunde probavit Christum potuisse in usu scientiæ infusæ discurrere, exemplum proposuit, quod continent illa verba. Et quidem aptissime, tum propter immediate dicta, tum quia supposito, quod in Christo fuerit scientia infusa, et procedere cum discursu potuerit ; non est, cur illos discursus revocemus ad alium habitum inferiorem : et qui illos ad lumen inferius reduceret, qua facilitate id assereret, eadem refelleretur. Tum denique quia Christus non sibi comparavit Theologiam acquisitam a momento con-

Praelii

effu-  
ε'υΠ!



ceptionis, sed post adquod tempus, ut de omnibus scientiis acquisitis dicemus disp. 22, dub. 2, ex suppositione autem, quod per scientiam infusam discurrero potuerit, non est ratio, ut negemus ante illud tempus usum ea fuisse in discurrendo : et consequenter discursus ab eo factos melius reducimus in scientiam ipsi infusam, quam in Theologiam ab illo comparatam.

Co7H»Uuntur *fundamenta adversantium opinionum.*

Prima opinio contraria, Dorandus. Alexander.

22. Contrariam primæ conclusioni opinionem tuetur Durandus relatus dub. præced. num. 8. et pro eadem etiam referri solet Alexander 3 p. quæst. 13, art. 5, et alii relati disp. 17, dub. 4, num. 53, qui, cum sentiant scientiam animæ Christi communicatam, non fuisse per se infusam, sed ex se acquisibilem, et ejusdem rationis specific® ; consequenter affirmant animam Christi per talem scientiam non potuisse sine discursu cognoscere, vel procedendo ab uno ad ignotum, vel saltem ab uno noto ad alterum notum. Fundamenta hujus sententiæ non sunt alia, quam illa, quæ proposuimus, et diluimus dub. præced. a num. 8, unde nihil occurrit, quo relatum sententiam de novo promoveamus, et cui oporteat occursum ire.

Secunda opinio opposita.

Richardus Bichardus. Vazquez. Suarez, Lq.º.

Primum argumentum,

23. Adversus secundam assertionem sentiunt D. Bonavent. in 3, dist. Ii, art. quæst. 2, in resp. ad ult. Richardus ibidem art. 4, quæst. 3. Vasquez num. 29 relatus Suarez disp. 28, sect. 2. Lugo disp. 20, sect. 6, et alii, qui negant Christum in exercitio scientiæ infusæ potuisse uti discursu. Quod solent probare eisdem argumentis, quibus persuadent uti non potuisse conversione ad phantasmata, et solvimus dub. præced. a num. 11. Sed insuper probatur : nam D. Damascenus lib. 2 de fide cap. 22, et lii). 3, cap. 14, affirmat in Christo non fuisse consilium, nec electionem. Sed hæc non alia ratione potuerunt Christo negari, nisi quia important discursum. Ergo scientia infusa animæ Christi non potuit cum discursu procedere. Explicatur amplius: nam D. Damascenus excludit deliberationem, et discursum practicum circa agenda, quia nihil ignorabat, ut constat ex illis verbis : *Neque enim ignorance laborabat* : sed eadem ratio militat in discursu speculativo :

ergo nec speculativus discursus potuit in eo reperiri.

Huic argumento occurrit D. Tho. in hoc art. in resp. ad 1, his vertis : *Dicendum D, n<\** quod a Christo excluditur consilium, quod est cum dubitatione, et per consequens electio, quæ in sui ratione tale consilium includit. Non autem a Christo excluditur usus consiliandi. Cujus responsionis legitimus sensus (ut recte expendit Arauxo loco cit.) est consultationem ex ignorantia procedentem, et quæ fit cum discursu ordinato ad inquirendum medium usque ad consultationem ignoratum, non fuisse in Christo Domino. Per quod tamen minime excluditur consultatio vel ex dono consilii, vel ex prudentia, quæ aut sine discursu, aut cum illo attingat actu medium, quod prius actu non considerabat, licet nec illud ignoraret propter habitualement scientiam tam practica, quam speculativam. Ex hoc autem solum concludi potest, quod Christus opus non habuerit discursu ad removendum aliquam ignorantiam, vel ad comparandum sibi scientiam infusam ; quod statuimus assertionem prima : sed minime excluditur discursus non ex indigentia, sed libera intelligentis applicatione ortus, et qui ex scientia consummata procedat : hoc enim modo potuit Christus ex una veritate actu cognita procedere ad aliam, habitualiter quidem scitam, sed usque tunc actu non consideratam, ut explicuimus num. 18. Ad majorem argumenti explicationem constat ex immediate dictis, quæ magis confirmantur ipsius Damasceni verbis : liquido namque manifestant ipsum negasse Christo consultationem, et discursum, qui ex ignorantia procedant, quod et nos fatemur. Unde a contrario sensu colligitur non exclusisse, sed magis admisisse consultationem, et discursum, qui fundentur non in aliqua indigentia, vel ignorantia, sed in scientia habituali perfectissima, et libera intelligentis applicatione.

24. Arguitur secundo : nam anima Christi per scientiam infusam cognovit, sicut Angeli, videlicet per unam speciem plura simul attingendo : sed Angelus non cognoscit cum discursu : ergo Christus in exercitio scientiæ infusæ non potuit discurrere. Nec satis erit dicere, quod licet Christus potuerit per scientiam infusam absque discursu cognoscere ; nihilominus etiam potuit ex libera electione procedere cum discursu, dividendo conceptus, et utendo speciebus inadæquatc. Nam contra opponit

âa  
irrs-  
LC'IS.



opponit Suarez quod acientia infusa ex natura sua non est discursiva : ergo non potest ex applicatione subjecti procedere cum discursu. Probatur consequentia : tum quia ageret contra proprium modum operandi ; quod repugnat. Tum quia eadem ratione dici valeret habitum principiorum posse discurrere : quamvis enim non sit discursivus, posset cum discursu procedere ex applicatione subjecti. Tum denique quia similiter Angelus posset discurrere non ex indigentia, sed ex libera applicatione : consequens est falsum : ergo si semel scientia infusa non est discursiva : fieri non valet, quod cum discursu procedat, quantumvis ad id applicetur.

R<sup>a</sup>- Respondetur sustinendo solutionem inter arguendum datam, quæ optima est, et conformis supra dictis a num. 18; quamvis enim Christus per scientiam infusam cognoverit more Angelorum ; nihilominus non alligabatur huic præcise cognoscendi modo, sed poterat etiam ex libera electione cognoscere modo humano, et suæ naturæ magis conformi, nempe dividendo conceptus, et cognoscendo unam unitatem per aliam, ut magis supra explicuimus. Ad impugnationem autem hujus doctrinæ respondetur, quod licet scientia infusa non sit discursiva essentialiter, sive petens procedere cum discursu ; tamen nec est non discursiva essentialiter, aut excludens essentialiter discursum : sed utraque ratio accidit illi ex diversa conditione subjecti, si ipsa per se, et secundum se accipiatur. Et in hoc sensu, distinguendo antecedens, negamus absolute consequentiam, quam induct® probationes minime evincunt. Non *prima* : quia ut immediate diximus, scientia infusa secundum se neutrum modum essentialiter excludit, sed utrumque admittit juxta diversas subjectorum conditiones : quare quod in natura humana cum discursu procedat, non est agere contra proprium operandi modum, sed magis juxta illum, non ex necessitate, sed ex libera intelligentis juxta naturam suam applicatione. Nec etiam *secunda* : nam cum habitus principiorum versetur adæquate circa prima principia, quæ adhuc ex parte subjecti non sunt in alia resolubilia, alias non essent prima ; repugnat, quod talis habitus vel ex applicatione subjecti discurrat. Sed scientia infusa attingit objectum, quod ex parte sua admittit discursum, illumque objective importat ; alioquin non posset scientificè cognosci, quod

est absurdum. Unde si subjectum sit capax dividendi conceptus circa rem cognitam, ut vere Christus fuit, poterit objectum attingere cum discursu formali. Nec denique *tertia* : quia intellectus Angeli nullo modo est discursivus, sed excludit contrarie discursum, ut ostendimus locis relatis num. 19, quocirca nec ex voluntaria applicatione potest Angelus discurrere. Cæterum scientia infusa non negat essentialiter discursum, et aliunde collocari potest in subjecto discurrendi capaci : quare potest ex hujus applicatione discursive procedere circa objecta scibilia.

25. Sed replicabis : quoniam scientia infusa animæ Christi est ejusdem speciei cum scientia infusa Angelorum : sed huic repugnat essentialiter discursus : ergo et illi. Consequentia est legitima : nam prædicta essentialia vel positiva, vel contraria conveniunt ratione speciei. Minor etiam est certa apud nos. Major autem probatur : nam scientia infusa tam in Christo, quam in Angelis consequitur ad gratiam habituales per modum proprietatis : sed proprietates consequentes eandem essentiam sunt ejusdem speciei : ergo cum gratia habitualis sit ejusdem speciei in omnibus subjectis, ut ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 8, sequitur, quod scientia infusa animæ Christi fuerit ejusdem speciei cum scientia infusa Angelorum.

Huic replicæ occurrit Godoi a num. 106, negando majorem : opinatur enim, quod scientiæ istæ distinguuntur essentialiter. Ad probationem autem in contrarium respondet negando majorem : quia scientia infusa non consequitur ad gratiam habituales nec in viatoribus, nec in comprehensoribus : alias omnes viatores, vel saltem omnes comprehensores haberent scientiam infusam : quod falsum reputat ; cum non omnes etiam beati cognoscant cogitationes cordis, et futura contingentia.

26. Dispicet tamen hæc doctrina. *Primo* : quia habitus specie multiplicat non alia necessitate, quam satisfaciendi positivæ objectioni : quæ tamen verius, et facilius potest aliter expediri. *Secundo* quia omnes alii habitus supernaturales, qui in Angelis, et in hominibus beatis reperiuntur sunt ejusdem speciei : ergo idem dicendum est de habitu scientiæ infusæ. Quod salis evidenter expressit D. Thom. in hoc art. in resp. ad 3, cum agens de scientia infusa Christi, et Angelorum dixit, *quod beati conformantur Angelis quan-*

RepiPa.

Occurrit  
Godoi.Ostendi-  
tur  
insuffi-  
ciens.



tum *ad dona gratiarum : manet tamen differentia, qua est secundum naturam* : nam in donis gratiarum, quorum unum est scientia infusa, non differentiam, sed conformitatem constituit. *Tertio* quia sicut in ordine naturali omnes facultates proxim®, et virtutes reducuntur ad unam communem radicem, quæ est natura; ita in ordine supernatural! omnes virtutes, et habitus reduci debent ad unum aliquod commune principium se habens per modum naturæ, quod est gratia sanctificans, ut ostendimus loco cit. dub. i et 6; sed scientia infusa est quidam habitus ordinis supernaturalis, et profecto nobilissimus : ergo reduci debet ad gratiam sicut ad communem radicem : gratia autem est ejusdem rationis atomæ tum in Christo, et aliis hominibus beatis, quam in Angelis : ergo idem dicendum est de habitu scientiæ infusæ. Si enim hoc argumento recte convincimus homines beatos, et Angelos videre Deum per idem in specie lumen gloriæ, et diligere Deum per eandem specie charitatem, et in via credere per eandem specie fidem, et sic de aliis . quare eodem argumenti genere non concludemus scire res in proprio genere per eandem specie scientiam infusam supernaturalem ? Unde obiter liquet debilitas motivi oppositi : concedimus enim habitum scientiæ infusæ consequi gratiam consummatam eo proportionali modo, quo illam sequitur lumen gloriæ, concedimus etiam quod omnes beati tam Angeli, quam homines possint quantum est de se, cognoscere futura contingentia, et cogitationes cordis, et quod hæc aliquando cognoscant : in quo nihil videmus absurdi. Sed non propterea sequitur, quod prædicta necessario, et æqualiter omnes cognoscant : nam cum ad cognoscendum requirantur species intelligibiles; possunt ex Dei providentia inæqualiter distribui, secundum quod uniuscujusque beatitudo, status, et dignitas poscunt : unde beati aliqui per hanc scientiam cognoscent plura, alii pauciora, et alii forsan nulla ex futuris contingentibus, et cogitationibus cordis.

Confuta  
tar  
eadem  
doctri-  
na.

27. Confirmatur primo : nam si scientia infusa animæ Christi, et scientia Angelorum distinguuntur essentialiter, ut perdoctus ille Auctor affirmat, sequitur unam esse altera specificè perfectiorem : sic enim generaliter se habent rerum species. Inquirimus itaque quænam illorum sit specificè perfectior? Et dici non potest,

quod scientia infusa animæ Christi sit simpliciter, sive specificè perfectior, quam scientia infusa Angelorum : quoniam scientia infusa Christi est ejusdem speciei cum scientia infusa aliorum hominum beatorum : sed hæc non est perfectior specificè, quam Angelorum scientia : nec ullum occurrit rationabile fundamentum, ut id asseramus, ut constabit conferendo naturam naturæ, et gratiam grati® : ergo scientia infusa animæ Christi non est specificè perfectior, quam scientia infusa Angelorum, Nec ulterius dici valet, quod scientia infusa Angelorum sit specificè perfectior, quam scientia infusa Christi : tum quia Christus est caput Angelorum, et eos illuminat per scientiam infusam : unde non decuit, quod ejus scientia infusa esset minus perfecta in specie, quam scientia infusa illorum, ut satis expressit D. Thom. supra 8, art. g ubi ait : *Corpus Ecclesie mysticum non solum consistit ex hominibus, sed etiam ex Angelis. Totius autem hujus multitudinis Christus est caput : quia propinquius se habet ad Deum, et perfectius participat dona ipsius, non solum quam homines, sed etiam quam Angeli: et de ejus influentia non solum homines recipiunt, sed etiam Angeli.* Unum autem ex donis Dei, quæ Christus participat, est habitus scientiæ infusæ. Tum etiam quia præcipua perfectio scientiæ attenditur penes certitudinem, qua attingit objectum : ex qua parte scientia infusa animæ Christi non est minus perfecta, sed potius longe perfectior. quam scientia Angelorum, ut. plane affirmat D. Thom. infra art. seq. his verbis : *Scientia indita anima: Christi fuit multo excellentior, quam Angelorum scientia, et quantum ad multitudinem cognitorum, et quantum ad scientia: certitudinem.* Quod ulterius non prosequimur, quia evidentius constabit ex dicendis disput. seq. dub. 4.

Confirmatur secundo destruendo oppositum fundamentum : nam ideo scientia infusa animæ Christi distingueretur a scientia infusa Angelorum, quia illa est capax procedendi cum discursu ; huic autem repugnat cum discursu procedere : sed hoc non evincit distinctionem essentialem inter prædictas scientias : ergo non distinguuntur essentialiter. Probatur minor : quia stat optime, quod prædictæ scientiæ ex conjunctione ad diversa subiecti habeant tam differentes procedendi modos : et quod nihilominus secundum essentialem



essentialem sui rationem sint ejusdem speciei, et a prædiclis modis, sicut et a subjecti conditionibus præscindant. Quod exemplis declarari potest : tum quia gratia habitualis in nobis radicat virtutem pœnitenti® : et eidem gratiæ prout in Angelis repugnat radicare talem virtutem : et nihilominus gratia habitualis in nobis, et in Angelis est ejusdem speciei essentialis, cum sola diversitate modali secundum diversam conditionem subjecti. Tum etiam, quia relatus Auctor disp. 6, §6, num. 115, affirmat gratiam habitua-lem in Christo radicasse specialem virtutem justitiæ commutativæ satisfaciens ad æqualitatera pro peccato gravi : quam virtutem minime radicare potest in pura creatura : quo non obstante affirmat cum communi sententia gratiam habitua-lem Christi esse ejusdem rationis essentialis cum nostra. Videantur supra dicta disp. I, dub. 9, § 6. Tum præterea quia fides theologica, prout in nobis cognoscit supernaturalia componendo, et dividendo, utiturque speciebus per conversionem ad phantasmata : repugnat autem, quod in Angelis hoc modo cognoscat objecta : et nihilominus fides Theologica in nobis, et in Angelis est ejusdem rationis essentialis specific®. Stat igitur optime, quod aliqua duo secundum se considerata sint ejusdem rationis essentialis; et quod hoc non obstante ex conjunctione ad diversa subjecta sortiantur diversos modos, præstentque in uno subjecto, quod præstare nequeat in alio. Et consequenter ex eo, quod scientia infusa Christi possit procedere cum discursu, et id repugnet scientiæ infusæ Angelorum, minime convincitur tales scientias essentialiter distinguere : nam prædictam diversitatem (sibi secundum se consideratis, accidentalem) mutantur ex diversa participatione, et conditione subjectorum, quibus insunt.

^5« Ex quibus patet ad objectionem num. 25 propositam : concessa namque majori, distinguenda est minor, et concedenda, si intelligatur de scientia infusa Angelorum, prout in illis, et ratione subjecti : negari vero debet intellecta de scientia infusa, quæ est in Angelis, si secundum se, et præcise quoad speciem consideretur. Et deinde negamus absolute consequentiam, quæ supposita adhibita distinctione ex præmissis non infertur. Sicut nec ex eo, quod fides theologica in Angelis non sitcognoscitiva cum conversione ad phan-

tasmata, quod fides theologica habet in nobis, colligitur essentialis earum distinctio.

28. Nec refert, si cum prædicto Auctore opponas Theologiam nostram distinguere essentialiter a Theologia Angelorum; quia nostra essentialiter est discursiva, utpote per discursum comparata; et Theologiæ Angelorum essentialiter repugnat discurrere : et tamen utraque Theologia est supernaturalis, ut tenet communis satis sententia : ergo idem dicendum est de scientia infusa Christi, et aliorum hominum beatorum comparata cum scientia infusa Angelorum. Probatur consequentia tum a paritate. Tum quia si utraque Theologia est supernaturalis; debet in gratia habituali radicare : ergo si communis hæc radix non fundat unitatem specificam inter illas, nec fundabit unitatem specificam inter scientias infusas hominum, et Angelorum. Id, inquam, non refert, sed facile dispellitur omittendo majorem, et negando minorem : quia longe verius est Theologiam nostram esse habitum entitative naturalem, utpote comparatum nostris actibus, et qui in sui acquisitione sequitur conditionem debilioris partis, præmissæ videlicet naturalis, a qua dependet. Et sic docent Navarrete. Arauxo, Joan, a S. Tho. Gonet, N. Philippus, Vasquez, Granados apud Ferre tom. 1, in l p. tract. J, quæst. 3, g 5. Unde mirum non est, quod Theologia nostra distinguatur ab angelica ; cum essentialiter ex propria ratione important diversos adeo procedendi modos. Qui vero docent sententiam in minori propositam, curabunt objectionem factam diluere : nostri namque studii non est (ut jam alibi admonuimus) alienas cum nostris conciliare sententias. Quod tamen in objecta difficultate arduum admodum non erit attendendo, quod Theologia, licet asseratur entitative supernaturalis, non tamen est virtus infusa, sed habitus nostris actibus acquisitus, ut probat Ferre loco cit. § 17. Unde non fundatur proprie loquendo in gratia nec ab ea dimanat, sed nostræ industriæ respondet, supposita gratia fidei. Cum autem producat per discursus, in eosdem etiam ab intrinseco revocatur : quare habet, in quo essentialiter differat ab Angelorum Theologia, quæ opposito modo procedit. Per quæ satis patet ad consequenti® probationes, quatenus præmissæ responsioni possent opponi.

Alia  
replied  
ex Go-  
doi

Dispelli  
tar.

Ferre.



## DE INCARNATIONE.

Tertio 09 Arguitur tertio : nam actus, quo  
iBcnwn. scientia infusa attingit immediate rerum  
essentias, et actus, quo juxta nostram sen-  
tentiam attingeret cum discursu, et in vi  
prioris rerum proprietates, essentialiter  
distinguuntur : sed actus essentialiter di-  
versi nequeunt pertinere ad eundem specie  
habitum; cum iste sortiatur speciem per  
ordinem ad proprias operationes : ergo  
actus cum discursu procedens non potuit  
pertinere ad scientiam infusam Christi.  
Consequentia patet. Et major est certa :  
tura quia illi actus habent essentialiter  
diversos modos procedendi. Tum quia  
ta'es actus possent in eodem subjecto si-  
mul concurrere cum solo ordine naturæ :  
repugnat autem duo accidentia so'o nu-  
mero diversa recipi in eodem subjecto :  
ergo distinguuntur plusquam numero, at-  
que ideo essentialiter.

Conûr- Confirmatur : nam implicat eundem ha-  
bitum esse discursivum, et intellectivum  
sine discursu : sed habitus scientiæ infusæ  
in Christo fuit intellectivus sine discursu,  
ut cum communi sententia in prima con-  
clusionione statuimus : ergo prædictus habitus  
non fuit discursivus : atque ideo nec ex  
applicatione subjecti potuit cum discursu  
procedere. Cætera constant. Et major pro-  
batur : nam quæ distinguunt essentialiter  
potentias, nequeunt in eodem habitu adu-  
nari; cum potentia sit longe universalior,  
quam habitus : sed rationes discursivi, et  
non discursivi distinguunt essentialiter po-  
tentias ; siquidem non alia ratione intellec-  
tus humanus, et angelicus essentialiter  
differunt, nisi quia humanus est, discursi-  
vus, secus angelicus : ergo implicat eun-  
dem habitum esse discursivum, et non  
discursivum, sive intellectivum sine dis-  
cursu.

Diloo- Ad argumentum respondetur negando  
tar. minorem : nulla enim est repugnantia,  
quod idem habitus eliciat plures actus  
essentialiter inter se distinctos, cum sola  
distinctione materiali in ordine ad habi-  
tum : quia illos non respicit secundum  
illam rationem, in qua differunt; sed  
secundum aliam magis universalem, et per  
se ab habitu inspectam, in qua conveniunt,  
ut similem objectionem diluentes magis  
explicuimus dub. præced. num. 12. Ad  
confirmationem patet ex supra dictis præ-  
sertim a num. 26, quod licet idem habitus  
nequeat ex specie sua esse non discursivus  
contrarie, et discursivus positive, sive  
(et in idem redit) petere secundum se

procedere cum discursu, et petere secun-  
dum se absque discursu procedere : nihilo-  
minus nulla est repugnantia in eo, quod  
aliquis habitus ex specie sua neutrum  
essentialiter petat, saltem in omnibus acti-  
bus, et tamen utrumque ratione subjecti  
secundum diversos actus permittat. Et sic  
se habuit scientia Christi Domini : licet  
enim ex se posset absque discursu pro-  
cedere, ut in prima assertionem diximus;  
illum tamen ratione subjecti potuit ad-  
mittere, et per ipsum se explicare, ut in  
secunda affirmavimus. Et in hoc sensu  
negamus majorem. Ad cujus probationem  
dicendum eandem etiam potentiam esse  
intellectivam sine discursu, et cum dis-  
cursu, ut patet in nostro intellectu, qui  
non discurrit circa principia, et discurrit  
circa conclusiones. Quod vero intellectus  
humanus, et angelicus penes hæc prædi-  
cata essentialiter (si verum est) distin-  
guantur, provenit ex eo, quod humanus  
discursum non excludit, quem tamen an-  
gelicus essentialiter excludit ob diversam,  
et essentialem conditionem naturarum, in  
quibus illæ potentiæ fundantur. Sed non  
ita se habet scientia infusa, quæ fundatur  
in una gratiæ natura, et minime dicitur  
non discursiva, aut intellectiva sine dis-  
cursu, quia illum ex se essentialiter exclu-  
dat ; sed quia ipsum essentialiter non  
exposcit, licet juxta diversam subjecti con-  
ditionem permittat.

### DUBIUM III.

*Utrum Christus per scientiam infusam co-  
gnoverit futura intuitive.*

Hoc etiam dubium pertinet ad modum  
cognitionis, quem scientia infusa habuit  
in Christo. Supponit namque, quod Chris-  
tus per hanc scientiam cognoverit futura  
contingentia absoluta, ut statuimus, et  
ostendimus disp. præced. dub. 2. Investi-  
gat autem hujus cognitionis modum,  
nempe utrum talis cognitio fuerit intuitiva.  
Et ne difficultas reducatur præcise ad  
voces, ut quidam putant, succum non ube-  
riorem ab ea exprimentes; curabimus  
præmiltere tam, quæ ad vocabulum per-  
tinent, quam quæ communiter admittuntur  
ab aliis, vel colliguntur ex hactenus dictis;  
ut punctus ad rem faciens seorsim dis-  
cutiatur, sicut decet.



*Prjtlibanlur aliqua difficultati minus obnoxia.*

(risit 30, Intueri, si ad vocem attendamus, **E** non aliud significat, quam videre, vel ocu-  
los convertere in aliquod ; licet dicamur  
intueri cura, et videre natura, illudque  
supra hoc attentionem aliquam addere  
censeatur. Unde cognitio intuitiva, illa  
attentione addita, idem est, quod cognitio  
visiva, seu visio objecti : atque ideo con-  
ditiones propriæ cognitionis intuitivæ ac-  
cipi debent per analogiam ad visionem  
corporalem, cui primario nomen hoc im-  
positum fuisse videtur. In visione autem  
corporali plures conceptus reperimus, ut-  
puta, quod sit cognitio; quod sit clara;  
quod sit certa; quod sit rei actu existentis,  
et denique quod sit rei sibi præsentis.  
Quare cognitio intellectiva per correspon-  
dentiam ad hujusmodi conceptus potest  
cum majori, aut minori proprietate vocari  
visio, aut notitia intuitiva. Et ita omnis co-  
gnitio intellectiva ex generalissimo cognitio-  
nis conceptu solet appellari visio, ut ex usu  
Scripturæ probat Alvarez super Isaiam  
cap. 1, vers. 1. Quin et cognitio intellec-  
tiva, licet obscura sit, tamen ratione cer-  
titudinis visio vocatur. Unde sic appellatur  
irfO cognitio fidei juxta illud Apost. 1 ad Co-  
rinth. 13: *Videmus nunc per speculum in  
inigmate*. Cognitio autem prophetica juxta  
communem Scripturæ phrasim visio di-  
citur, ut observat D. Thom. quæst. 12,  
art. 1, quæ tamen, ut idem S. Doctor ea-  
dem quæst. art. 12 notat, solet habere  
obscuritatem admixtam , juxta illud D.  
, ttot petri jn 9, cap. 1 : *Habetis firmiorem pro-  
pheiticum sermonem, cui benefacitis allen-  
dentes sicut lucernae lucenti in caliginoso  
loco*. Et eadem ratione omnis contempla-  
tio fundata in fide, atque ideo non plane  
clara, vocatur visio, ut loquitur D. Dio-  
nys. cap. 2 de mystica Theolog. et D.  
Gregor, quem refert, et sequitur D. Thom.  
2,2, quæst. 180, art. 5 ad 1. Ex quibus  
liquet, quam late pateat nomen visionis,  
sive intuitionis ob solam convenientiam  
cum visione corporali in ratione cognitio-  
nis, aut certitudinis circa objectum. Qui-  
nimo propter insinuatam rationem actus,  
sive cognitio cujuscumque alterius sensus  
solet visio appellari, ut optime observavit  
Thom. 1 p. quæst. 67, art. 1 in corp.  
ubi hæc habet : *De aliquo nomine dupliciter*

*convenit loqui. Uno modo secundum primam  
ejus impositionem : alio modo secundum  
usum nominis, ut patet in nomine visionis,  
quod primo compositum est ad significan-  
dum actum sensus visus. Sed propter digni-  
tatem, el certitudinem illius sensus extensum  
est hoc nomen secundum usum loquentium  
ad omnem cognitionem aliorum sensuum.  
Dicimus enim : vide quomodo sapii, vide  
quomodo redolet., vel quomodo est calidum.  
Et ulterius etiam ad cognitionem intellectus,  
secundum illud Matth. 5 : Beati mundo corde,  
quoniam ipsi Deum videbunt.*

31. Sed ultra communem adeo (licet  
non minus communiter receptam), visio-  
nis acceptionem progressi reperiemus,  
quod cognitio intellectiva terminata ad ob-  
jectum ut existens, et sub exercitio exis-  
tendi, potiori jure, et strictiori titulo visio  
appellatur, ob majorem videlicet similitu-  
dinem cum visione corporali, quæ ad nul-  
lum objectum terminatur, quod non existât,  
ut experimento liquet. Hac de causa, et  
in isto sensu Theologi cum D. Thom. 1  
p. quæst. 14, art. 9 et lib. I contra gent,  
cap. 56, scientiam Dei respectu creatura-  
rum dividunt communiter in scientiam  
simplicis intelligentiæ, et scientiam visio-  
nis. Illam vocant, quatenus terminatur  
ad creaturas ut possibles, sive secundum  
suas quidditates præscindendo ab existen-  
tia habita, vel habenda in aliqua differen-  
tia temporis : istam vero appellant, qua-  
tenus terminatur ad creaturas existentes  
pro aliquo tempore, ut explicuimus tract.  
3, disp. 4, dub. 3, num. 9. Licet enim  
prior illa cognitio possit vocari visio ob  
communissimam eam acceptionem num.  
præced. explicatam : tamen quia secunda  
cognitio magis se habet ad instar visionis  
corporalis in hoc, quod supra conceptum  
cognitionis addit terminationem ad rem  
existntem, quam corporalis visio neces-  
sario exposcit; propterea scientia visionis  
consuevit, debuitque antonomastice dici.  
In quo sensu inquit D. Thom. quæst. 2  
de Verit. art. 9 ad 2 : *Dicitur scientia visio-  
nis in Deo ad similitudinem visus corporalis,  
qui res extra se positas intuetur.*

Unde ulterius fit strictiori adhuc titulo,  
et ratione magis propria illam cognitionem  
intellectivam appellandam esso visionem,  
sive notitiam intuitivam objecti, quæ res-  
picit illud non solum ut existens, sed  
etiam ut sibi eadem duratione coexistons,  
et physice præsens : quia in hoc magis  
assimilatur visioni corporali, quæ hujus-

Quæ  
inUOlcc-  
tio  
dicatur  
visio.

Propri-  
sima  
visionis  
ratio.



modi coexistentiam. et physicam objecti præsentialiter exigit. Non enim ad visionem, sive intuitionem corporalem sufficit, quod ejus objectum sit aliquando existens, sed debet esse ipsi coexistens, et physice præsens, ut experientia constat : quippe non videmus sensu, quæ fuerunt, vel quæ erunt, sed quæ actu sunt, et nobis præsentialiter obijciuntur. Et in hac acceptione, quæ omnium proprissima est, sola illa cognitio intellectiva appellari debet visio, et notitia intuitiva objecti, quæ illud habet sibi præsens, non solum intentionaliter, aut objective media specie (quod in omni cognitione commune est), sed etiam physice in propria duratione, sive cognitionis mensura, ita ut cognitio, et objectum vere coexistant, et habeant esse simul in ordine ad talem mensuram. Unde

D.Thoa). ut D. Thom. cum omnimoda proprietate salvaret, quod cognitio, quam erga futura absoluta Deus habet, est eorum visio, sive notitia intuitiva, curavit exponere non solum, quod talis cognitio terminatur ad aliquid aliquando existens, ut proxime explicuimus; sed etiam quod terminatur ad aliquid physice præsens, et eidem æternitati coexistens in mensura æternitatis. Sic enim ait loco supra cil. ex 1 parte : *Horum, quæ actu non sunt, est attendenda quædam diversitas. Quædam enim, licet non sint nunc in actu, tamen vel fuerunt, vel erunt : et omnia ista dicitur Deus scire scientia visionis. Quia cum intelligere Dei, quod est ejus esse, æternitate mensuretur, quæ sine successione existens totum tempus comprehendit; præsens intuitus Dei fertur in lotum tempus, et in omnia, quæ sunt in quocumque tempore, sicut in subjecta sibi præsentialiter. Quædam vero sunt, quæ sunt in potentia Dei, vel crealuræ, quæ tamen nec sunt, nec erunt, neque fuerunt. Et respectu horum non dicitur habere scientiam visionis, sed simplicis intelligentiæ. Quod ideo dicitur : quia ea, quæ videntur apud nos, habent esse distinctum extra videntem.* In quibus plane docet, quod ad cognitionem intellectivam,, quæ dicatur visio, et notitia intuitiva objecti cum omnimodo rigore, requiritur existentia, et præsentialiter objecti non solum intentionalis, et objectiva, secundum quam potius dicitur esse in cognoscente, quam in se ipso; sed existentia etiam, et præsentialiter physica objecti in se : sicut in visione corporali contingit, quæ necessario terminatur ad rem distinctam, et existentem extra viden-

tem. Qualiter autem futura, quæ comparative ad nostrum tempus non sunt in actu, habeant esse physice existens, et præsens respectu æternitatis, quæ mensuratur cognitio divina, et sic terminent scientiam visionis, late explicuimus tract. 3, disp. 8, dub. 2 cum seq.

32. Et hinc sunt conditiones, quæ ut cognitio intellectiva sit proprie visio, sive notitia intuitiva objecti, desiderari videntur. Quod enim Scotus, Gabriel, et Gregorius (cum quibus sentiunt Molina 1 p. quæst. 1, art. 2. disp. 4, et quæst. H, art. 13, disp. 4. Fonseca 6. Metaph. cap. 2. quæst. 9. sect. 3, et Castillo infra referendus) exigant ad hujusmodi notitiam objectum non solum actu physice existens atque coexistens, sed etiam loco indistans, sive quod sit præsens nedum quoad durationem, sed etiam quoad locum; absque nationabili fundamento dici videtur, et communiter rejicitur. Nam cognitio intellectiva, quæ in sui ratione non dependet a sensibus, nec fit per conversionem ad phantasmata, nullam vel indirectam dependentiam habet a loco : quippe hujusmodi dependentia non aliter posset fundari nisi in ea, quam sensus habent in recipiendo species ab objectis sensibilibus. Cognitio autem intellectiva ex genere suo non importat dependentiam a sensibus, nec fit per conversionem ad phantasmata, ut liquet in Deo, in Angelis, in hominibus beatis, et in actibus scientiæ infusæ juxta ea, quæ supra diximus dub. 1. Ergo ut cognitio intellectiva sit visio, et notitia intuitiva objecti, nihil refert, suppositis aliis conditionibus supra præmissis, quod ejus objectum sit, vel non sit loco distans, et secundum locum præsens. Quæ est doctrina D. Tho. 1 p. quæst. 107, art. 4 in corpore, ubi ait : *Eliam nostra intellectualis operatio est per abstractionem ab hic, et nunc, nisi per accidens ex parte phantasmatum, quæ in Angelis nulla sunt.* Et subdit: *Unde in locutione Angeli nullum impedimentum facit distantia loci.* Et magis perspicue in resp. ad 1 addit : *Sicut localis distantia non impedit, quod unus Angelus alium videre possit : ita etiam non impedit, quin percipiat, quod in eo ad se ordinatur.* Nihil itaque refert, ut cognitio intellectiva sit, et dicatur visio objecti, et attingat illud intuitive, quod objectum loco distet, dummodo adsint aliæ conditiones supra relatæ. Unde reperimus in usu Scripturæ, quod cognitio objectorum loco distantium appellatur

[lx. Wappellatur visio : sicut Luc. 16 dicitur, quod divos positus in inferno vidit Abraham a longe, et Laxarum ut sinu ejus : et tamen erant in locis satis diversis, et longo intervalli) distabant. Et 4 Rog. cap. 5, legitur P. N. Eliseum, cum procul esset a Giezi, et Naaman, vidisse, quæ gesserant : unde dixit ad Giezi : *Nonne cor meum in præsentem erat, quando reversus est homo de curru suo in occursum tui*, etc.

33. Illis sic in genere constitutis tam circa vocabulum, quam circa rem significatam per visionem, aut notitiam intuitivam, facile apparet cognitionem, qua Christus per scientiam infusam attingit futura absoluta, posse in aliquo vero sensu appellari visionem, et notitiam eorum intuitivam. Nam sic vocatur omnis cognitio intellectiva certa, ut ex usu Scripturæ, et Patrum vidimus num. 30; actus autem scientiæ infusæ in Christo circa futura fuit cognitio intellectiva certissima, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 2; ergo potest saltem largo modo visio, et notitia intuitiva vocari. Rursus cognitio intellectiva, quæ attingit objectum ut existens pro aliqua duratione, et sub ipso exercitio existendi, cum majori proprietate dicitur ejus visio, et intuitio, ut constat ex dictis num. 31. Christus autem per scientiam infusam cognovit futura ut existentia pro aliqua duratione temporis, et sub ipso exercitio existendi, ut explicuimus loco cit. num. 25; ergo hujusmodi cognitio potest non immerito dici visio, et intuitiva futurorum. Et in hoc sensu ad propositam in hoc dubio difficultatem respondendum esse affirmative.

Sed controversia est inter Theologos, utrum præmissæ hujusmodi conditiones sufficiant, ut cognitio futurorum dicenda sit eorum visio, et notitia intuitiva cum proprietate? Ubi, ut a limine dubii observamus, difficultas ad voces reducitur. Et affirmant plures, nempe quotquot negant futura esse Deo physice præsentialia in æternitate; et nihilominus cum communi sententia docent cognosci a Deo per scientiam visionis. Et insuper pro eadem sententia referunt Paludanum, Victoriam, et Soto apud Cabreram in præf. art. 1, disp. 4, nam et El Alvarez, qui hoc loco disp. 60 defendit animam Christi per scientiam infusam cognovisse intuitive futura, non aliud ad notitiam intuitivam desiderare videtur : eis namque utitur argumentis, quæ non aliud probant quam

præsentialiam, et coexistentiam intentionalem, quidquid fuerit de physica præsentialia, ut specialiter constat ex resp. ad 4. Ratio autem istorum Doctorum est : quoniam cognitio, quæ per speciem propriam attingit futurum ut existens pro aliqua differentia temporis et sub exercitio existendi per correspondentiam ad illam durationem, in qua erit, illud cognoscit tam certo, et tam evidenter, ac si objectum esset sibi physice præsens ; sed si objectum esset physice præsens, talis cognitio esset intuitiva, ut nemo negat : ergo idem dicendum est de cognitione illa, quæ attingit futurum ut existens pro aliqua duratione, et sub exercitio existendi per correspondentiam ad illam ; licet ipsi cognitioni physice non coexistât. Eo vel maxime, quod omnis cognitio intellectus vel est abstractiva, vel intuitiva : sed prædicta cognitio non est abstractiva : hæc enim attingit rei quidditatem abstrahendo ab ejus existentia : iste vero attingit futurum ut existens, et sub exercitio existendi ex parte rei cognitæ : ergo talis cognitio est intuitiva, et sic absolute, et cum proprietate appellanda est.

34. Alii autem existimant ad rationem notitiæ intuitivæ, et scientiæ visionis illas conditiones non sufficere, sed insuper desiderari, quod objectum cognitum coexistât physice cognitioni, et sit ipsi physice præsens in aliqua reali durationis mensura. Ita Capreolus in 4, dist. 10, quæst. 4 ad 1, contra 3 conc. Cajet. 1 p. quæst. 14, art. 9. Ferrara lib. 2 contra gent. cap. 93. Nazarius in præf. Scotus in 3, dist. 14, quæst. 3, § *Ad quæstionem*. Molina 1 p. quæst. 55, art. 2, disp. 2, memb. 2, et alii plures. Idque adeo mordicus tenet Molina, ut neget scientiam Dei respectu futurorum esse intuitivam, sive visionis, nisi pro illo instanti, aut tempore, quo existunt in propria duratione : censet enim futura non esse Deo physice præsentialia in æternitate. In quo licet falsum supponat, et concludat, tamen consequenter loquitur. Fundamentum autem horum Auctorum est, quod cognitio intellectiva dicitur videre, aut intueri per analogiam ad actum visionis corporalis : impossibile autem est videre corporaliter, nisi objectum physice præsens, sive coexistens; ergo ut cognitio intellectiva dicatur cum proprietate visio, et notitia intuitiva objecti, non satis est, quod attingat ejus existentiam, et exercitium existendi pro alia duratione, sed iu-

Aliorum sententia.

Capreolus. Ferrara. Nazarius. Sectus. Alolina.



**super desideratur**, quod coexistât physice objecto. Accedit, quod ubi objectum non coexistit physice cognoscenti, quamvis attingatur ejus existentia, et oxistendi exercitium; nihilominus totum hoc attingitur signate, et ad instar quidditatis : quod ad cognitionem non intuitivam, sed ad abstractivam spectat.

Uterque hic dicendi modus est satis probabilis. Sed cum in quæstione de voce sit; ille praferri debet, cui scientiarum principes magis favent : oportet enim, quod ab eis accipiamus voces, diffinitiones, et principia. Et hac de causa magis probamus ultimum dicendi modum : quia illum satis aperte docent D. Augustinus, et D. Thomas. Ille lib. 11, confess, cap. 17, cum ait : *Ubi illa viderunt, qui futura cecinerunt, si nondum sunt? Neque enim potest videri, quod nondum est.* Et rursus : *Quoquo modo se itaque habeat arcana præsentia futurorum; videri, nisi quod est, non potest. Quod autem jam est, non futurum, sed præsens est.* Et tandem : *Futura ergo nondum sunt, et si nondum sunt : videri omnino non possunt ; sed prædici possunt ex præsentibus , quæ jam sunt, et videntur.* Hic vero quæst. 3 de Verit. art. 3, ad 8 inquit : *Simpliciter notitia dicitur non ad excludendum respectum scientiæ ad scitum, qui inseparabiliter omnem scientiam comitatur : sed ad excludendum admixtionem ejus, quod est extra genus noliliæ, sicut est existentia rerum, quam addit scientia visionis.* Quibus plane docet D. Thom. quod scientia visionis, quatenus a simplici notitia, sive intelligentia distinguitur, addit existentiam rerum : quæ nequit esse existentia mere objectiva, et intentionalis : hæc enim in omni cognitione quantumvis simplici, et abstractive repentur : atque ideo debet esse coexistentia objecti physice exercita, sive realis ejus ad cognoscentem præsentia. Unde loco supra relato ex l p. quæst. 14 , non aliter salvat, quod Deus habet scientiam visionis, et notitiam intuitivam futurorum ; quam statuendo, quod ista existant, et sunt Deo physice præsentia in mensura æternitatis. *Quia cum intelligere fieri* (inquit S. Doctor) *quod esi ejus esse, xlernitale mensuretur, quæ sine successione existens lotum tempus comprehendit; prxsens intuilus Dei fertur in totum tempus, el in omnia, qux sunt in quocumque tempore sicut in subjecto sibi præsenialiler.* El eandem doctrinam continuo repetit, ut

eadem l p. quæst 57, art. 3 et quæst S6, art. 4. et 2, 2, quæst. 171, art. 6 el lib. l contra gent. cap. 66 et in l sent, diet. 38, quæst. 1. art. 5, et alii sæpo. Sola itaque cognitio intellectiva vocanda est in rigore, et proprietate sermonis visio objecti, et notitia intuitiva illius, quæ coexistit ei, ipsumque habet sibi physice præsens.

Et motivum oppositum non urget : nam licet cognitio attingens objectum futurum ut existens in aliqua duratione, et sub ipso exercitio existendi, illud tam clare, et certo cognoscat, ac si esset sibi physice præsens; nihilominus re ipsa illud non habet physice præsens, nec ei coexistit. Notitia autem intuitiva hoc ultimum necessario exposcit : quia supra certitudinem, et claritatem addit aliquid, quod est extra genus cognitionis, nempe existentiam objecti, ut tradit D. Thom. verbis illis proxime relatis : *Simplex notitia dicitur ad excludendum admixtionem ejus, quod est extra genus noliliæ, sicut est existentia rerum, quam addit scientia visionis.* Unde licet ilia notitia sit æque clara, et certa, ae si haberet objectum sibi physice coexistens ; non propterea est visio, aut notitia intuitiva, sed abstractiva, proprie, et absolute loquendo. Per quod etiam excluditur difficultatis augmentum : quia non est contra rationem notitiæ abstractive attingere objectum existens, et sub exercitio existendi pro aliqua duratione : quippe totum hoc potest respicere per modum quidditatis, hoc est, abstrahendo a physica coexistentia, et præsentia objecti respectu soi ; atque ideo attingendo rem non sibi absolute præsentem, sed comparatione sui simpliciter futuram : cum tamen visio, et intuitus proprie loquendo sint cognitio rei præsentis. Et in hoc sensu, qui exclusa controversia de vocibus circa rem est, procedit præsens difficultas.

§ H.

*Negans, el communis senlcnlia defenditur.*

35. Dicendum est Christum per scientiam infusam non cognovisse futura intuitive. Ita Medina in præ. art. l ad y.:- 2 Scoti. Nazarius controversia, unica, Nw-quæst. 4, concl. 4. Cabrera disp, ut 4, ω·Λ concl. 3. Arauxo dub. 2, j? *Ad tertium, An,u Joan, a S. Thom. disput. 13, art. 2, Nihilominus tanquam verius,* Godoi disp. Güie

35\

35, § 13. Gonet disp. 17, art. 5, § 4. Labat disp. 6, dub. 2, § 1. N. Philippus, disp. 6, dub. 6. Ragusa disp. 91, §3. Castillo disp. 15, quæst. 4, part. 6, num. 66. Bannez. l, p. quæst. 14, art. 3, concl. 4. Zuniel l p. quæst. 57, art. 3, concl. 5, et alii communiter, Idemque a fortiori tuentur Scotus, Durandus, Gabriel, Gregorius, Aureolus, Suarez, Valentia, et alii plurimi, qui negant futura esse Deo physice præsentia in æternitate.

Probatur unico, sed satis solido fundamento : nam ut Christus per scientiam infusam coguosceret intuitive futura, deberent hæc esse physice præsentia tali cognitioni ; sed non fuerunt ; ergo anima Christi per scientiam infusam non cognovit futura intuitive. Major supponitur ex prænotatis, et in hoc sensu procedit præsens difficultas, et insuper vincitur exemplo cognitionis divinæ, quæ juxta communem Thomistarum sententiam a nobis propositam, et propugnatam tract. 3, disp. 8, dub. 3; g 2, non aliter intuetur fotura, quam habendo illa sibi physice præsentia in mensura æternitatis, ut ibidem explicuimus. Minor autem probatur : nam ut futura forent physice præsentia illi cognitioni, quam Christus eorum habuit per scientiam infusam, debuisset propria talis cognitionis duratio se physice extendere usque ad ipsa futura : hac enim ratione (et quidem unica) salvamus Thomistæ, quod futura fuerint cognitioni divinæ physice præsentia in æternitate, quæ estdivinæ cognitionis duratio : aliter namque inexplicabile est, qualiter duo aliqua physice concurrent, et sint præsentia, nisi in aliqua duratione simul realiter sint, ut a ipsis terminis constare videtur. Sed duratio cognitionis, quam Christus futurorum habuit per scientiam infusam , non se extendit physice usque ad ipsa futura. Ergo futura hujusmodi non fuerant physice præsentia illi cognitioni, qua Christus illa per scientiam infusam attigit.

Minor hujus secundi syllogismi, in qua est tota difficultas, multipliciter ostenditur. *Primo* : nam quod duratio præsens non restringatur ad nunc præsens, sed porrigatur physice usque ad futura, est suprema dignitas durationis in esse talis, et adeo eminens, ut vix, atque ægre salvetur in dnracione increata; quin a plurimis negetur : sed duratio cognitionis Christi prsrscientiam infusam non est suprema in

linea durationis; siquidem in linea hujusmodi exceditur non solum a durations increata, sed etiam a creata duratione visionis beatifica : ergo duratio cognitionis Christi per scientiam infusam non se extendit physice usque ad futura, sive usque ad coexistentiam cum illis. Patet consequentia : quia non est concedendum duration! inferiori, quod est ultimum, et supremum in superiori. *Secundo* : nam quod æternitas se extendat physice ad futura, non fundatur adæquate in sola indivisibilitate talis durationis, sed magis in ejus infinitate, ratione cujus ambit omnes durationes, atque ideo ad illas physice se extendit, ut significavit D. Thom. verbis supra relatis : *Quæ sine successione existens lotum tempus comprehendit* : sed certum est durationem cognitionis per scientiam infusam, licet indivisibilis fuerit, fuisse tamen simpliciter finitam : ergo hujusmodi duratio non se extendit physice ad futura. *Tertio* : nam quod duratio sit perfectior et ad futura valeat se extendere, provenit ex immaterialitate rei durantis : ideo namque Deus est retemus, et se extendit physice ad coexistendum futuris, quia est simpliciter immutabilis : sed cognitio per scientiam infusam in Christo fuit mutabilis simpliciter : ergo non habuit durationem simpliciter perfectam, et quæ potuerit se extendere ad coexistendum futuris. Minor liquet : nam scientia infusa subdebatur voluntati Christi quoad usum : unde pro hujus arbitrio incipiebat scientiæ cognitio, durabat, aut desinebat, ut facile constat ex dictis duobus dubiis præcedentibus : ergo cognitio scientiæ infusæ in Christo fuit simpliciter mutabilis.

36. Confirmatur primo : quia duratio rei æviterne, qualis est Angelus, est simpliciter immutabilior, quam duratio cognitionis scientiæ infusæ, quam habuit Christus : sed duratio rei æviterne non gaudet tanta immutabilitate, ut coexistât physice rebus futuris illasque constituat sibi physice præsentem : ergo idem a fortiori dicendum est de cognitione scientiæ infusæ, quam habuit Christus. Consequentia patet. Et minor est certa : nam si Angelus coexisteret physice futuris, iliaque sibi præsentia haberet ; posset illa certo cognoscere : quod est falsum, ut salis constat ex dictis disp. præced. num. 20, unde nullum Theologorum hactenus vidimus, vel audivimus, qui hujusmodi coexistentiam respectu futurorum Angelis con-

Confir-  
matio.



cedat. Major denique non minus perspicua esi : quoniam reviterna tantam habent immutabilitatem, ut per nullas vires naturales deficere, aut mutari in se ipsis queant, sed solum per extraordinariam, et absolutam Dei potentiam : quare Angelus semel creatus petit ex natura sua durare in aeternum absque aliqua intrinseca, et substantiali sui variatione. E contra vero cognitio scientiæ infusæ in Christo est capax mutationis in se ipsa tum penes intensionem, et extensionem : tum et præcipue propter subordinationem ad voluntatem Christi : nam sicut dependenter ab ejus applicatione concipit esse, sic etiam ex arbitrio ejus, et non applicatione potest deficere, et non semel deficit. Ergo duratio rei æviternæ est simpliciter immutabilior, quam duratio cognitionis per scientiam infusam, quam habuit Christus.

Aiū. Confirmatur secundo, et declaratur amplius : quia cognitio scientiæ infusæ nequit coexistere aliquibus futuris : ergo nullis coexistere potest. Consequentia patet : quia si semel coexistere posset aliquibus, ideo esset, quia usque ad illa indivisibiliter extenderetur physice in actu per modum mensuræ superioris illa ambientis, et in durando continentis : hoc autem supposito, nulla assignari potest ratio, cur extendatur ad aliqua, et non extendatur ad omnia : præsertim ubi omnia sunt futura, et habebunt esse simul in aliqua una duratione. Antecedens autem suadetur : nam ut aliquid modo existens extendatur actu ad futura, et eis coexistât, debet importare durationem superiorem ad ductiones eorum, ut illa trahat ad se, et sibi præsentia reddat, atque sub ambitu suæ ductionis constituat. Qua ratione ætemitas omnes alias ductiones, et res, quæ per illas durant, facit sibi actualiter physice præsentibus : e converso autem ævum, licet sit mensura satis nobilis, indivisibilis, et excellentior temporibus, nequit illa sibi præsentia physice constituere, quia videlicet non est adeo superior, quod illa contineat, ut expendimus tract. 3, disp. 8, dub. 2, num. GG. Atqui duratio cognitionis scientiæ infusæ in Christo non comparatur per modum superioris, et continentis ad ductiones plurium rerum, quæ re ipsa erant futura respectu Christi, ut patet tum si comparemus illam cognitionem cum visione beatifica futura v. g. D. Laurentii ; siquidem nobilior et immutabilior est actus scientiæ beatæ, quam actus

scientiæ infusæ ; et eadem occurrit in qualitas in earum Jurationibus : tum comparando cognitionem scientiæ infusæ cum alla cognitione scientiæ infusæ futura vel in aliis, vel in ipso Christo ; quippe pesunt esse ejusdem speciei, et intensionis : atque ideo nulla est ratio, ut prior exerceat rationem superioris, et continentis respectu aliarum. Ergo cognitio scientiæ infusæ in Christo non potuit coexistere physice aliquibus futuris. Unde consequentiæ probatio supra proposita magis expenditur : nam de facto coexistunt simul visio beatifica v. g. D. Laurentii, et aliqua cognitiones scientiæ infusæ a beatis elicite, et hæc nostra scribendi actio, et omnia, quæ de facto sunt in rerum natura. Impossibile autem est, quod aliquid physice coexistât uni eorum, quin omnibus similiter coexistât : quippe omnia habent esse simul duratione vera, vel imaginaria. Ergo quod uni eorum non coexistit, nequit physice coexistere aliis, Atqui cognitio scientiæ infusæ, quam Christus habuit, dum erat in hac vita mortali, non potuit tunc coexistere visioni beatificæ, et actibus scientiæ infusæ modo elicitis ; siquidem non comparabatur ad eos per modum continentis, et superioris, ut proxime ostendimus. Ergo pariter non potuit coexistere physice huic scriptioni, et aliis rebus, quæ modo simul, cum relatis coexistunt.

Ite- 37. Nec satisfacit primo, si respondeatur, quod ut cognitio scientiæ infusæ attingat intuitive futura, non requiritur, quod eis physice coexistât : sed sufficit, quod species, per quam fit, habeat hujusmodi physicam coexistentiam. Sicut plures ex Thomistis docent visionem beatificam attingere intuitive futura, non quia ipsa coexistât illis physice ; sed quia eis sic coexistit species, qua visio fit, nempe essentia divina unita in ratione speciei mentibus beatorum. Quamvis autem illa, quæ expendimus, recte probent in cognitione scientiæ infusæ, quippe quæ non habet immutabilitatem sufficientem ad fundandum durationem cum prædicta coexistentia ; tamen non probant in specie, qualis cognitio fit. Et disparitas est in promptu : nam cognitio subditur voluntati Christi, incipitque, et desinit pro ejus arbitrio : sed species non habet hujusmodi subjectionem : sicut enim infunditur independentem a Christi voluntate, sic etiam conservatur independentem ab illa, potestque durare in æternum.

No d,

(\*)- Non, inquam, hoc satisfacit. Tum quia si semel cognitio scientiæ infusæ non extenditur physice usque ad ipsa futura, nequit illa respicere ut sibi physice præsentia ; ad rationem autem visionis, et notitiæ intuitivæ requiritur, quod attingat objectum sibi physico præsens : et in hoc sensu versamus præsentem difficultatem, ut prænotavimus num. 34 ergo ; si cognitio scientiæ infusæ non extenditur physice usque ad ipsa futura, ut hæc evasio supponit ; nequit cognoscere intuitive futura. Idenique affirmamus de visione beata, di semel ipsa, vel ipsius duratio usque ad futura physice non extenditur : de quo num. 47, sermo redibit. Tum etiam quia nec ipsa species cognitioni scientiæ infusæ deserviens extenditur physice usque ad futura, nec illis physice coexistit : quamvis enim sit immutabilior, quam cognitio ad quam concurrat, ut recte ostendit evasio ; tamen non est immutabilior, quam Angelus, et alia æviterna : hæc autem non habent tantam immutabilitatem, ut fundent durationem continentem futura, vel se physice extendentem ad illa, ut omnes docent : ergo pariter species deserviens cognitioni scientiæ infusæ non habet immutabilitatem sufficientem ad fundandum similem coexistentiam : atque ideo cognitio scientiæ infusæ nec ratione sui, nec ratione speciei qua fit, potest futuris physice coexistere. Unde elucet disparitas ad exemplum in hac evasione propositum : nam essentia divina, quæ per modum speciei unitur mentibus beatorum, coexistit physice futuris : quare (quantum est de se) inducit, paritque intuitivam eorum notitiam. Sed species concurrens ad cognitionem scientiæ infusæ, hujusmodi coexistentiam non habet, sicut nec alia entia creata, quorum immutabilitatem minime excedit. Quod evidentius apparet considerando cognitionem non fieri proprie loquendo in specie impressa, sed in expressa, aut verbo mentali : ibi enim attingit actualiter objectum, licet dependeat a specie impressa sicut a forma complente, fecundante potentiam cognoscitivam in ordine ad ipsam cognitionem. Porro species expressa, aut verbum deserviens cognitioni scientiæ infusæ non habet majorem immutabilitatem, quam cognitio ipsa ; sed potius cum illa incipit, et desinit dependenter ab eisdem principiis : quippe quæ est actualis ejus terminus, et effectus. Sicut ergo cognitio scientiæ infusæ non

Salmant. Curs, theolog. tom. AT.

habet sufficientem immutabilitatem ad coexistendum physice futuris : sic etiam species, in qua cognoscit futura, eadem immutabilitate caret, ut queat eisdem futuris physice coexistere. Atque ideo prædicta cognitio ex nullo capite habet illam physicam cum futuris coexistentiam ; et consequenter nequit exercere munus visionis, et notitiæ intuitivæ respectu illorum.

38. Nec secundo satisfacit, si respondeatur discursum nostrum ad summum evincere, quod cognitio scientiæ infusæ non possit ex natura sua coexistere physice futuris, quia illius duratio non est adeo eminens, quod usque ad illa extendatur : sed minime convincere, quod absolute, et per divinam virtutem non valeat habere erga futura hujusmodi coexistentiam. Licet enim prædicta cognitio id ex natura sua nec habeat, nec exposcat ; potest tamen divinitus participare durationem superiorem, ratione cujus extendatur physice usque ad futura. Sicut nulla creatura, sed solus Deus potest ex natura sua videre Deum in se : et nihilominus creatura elevari divinitus valet ad Deum in se videndum. Et similiter creatura ex natura sua determinatur ad unum locum, et non extenditur ad alia : quo non obstante potest divinitus participare modum immensitatis, ut alibi constituatur, ut patet in corpore Christi existente in tot numero, et adeo distantibus Sacramentis. Cur ergo non poterit in duratione progredi, ultra quam ex natura sua petit, aut valet ? Si autem id non repugnat ; concedendum profecto est cognitioni Christi per scientiam infusam : sic enim ejus dignitati congruit, cum perfectio non levis sit cognoscere intuitive futura.

Id, inquam, non diruit vires propositi fundamenti. Ec incipiendo ab hac ultima evasionis parte, non est universaliter verum omnem perfectionem absolute non repugnantem attribuendam fore Christo, ut ostendimus disp. 15, dub. unico num. 18, et disput. 17, dub. 2, num. 13. Sed ultra absolutam perfectionis possibilitatem attendere oportet, utrum conducat ad finem redemptionis, et an invertat modum magis connaturalem vel essendi, vel operandi. Si enim non conducat, aut prædictum modum perturbet ; nulla est ratio, ut asseratur in Christo, sed magis ut negetur, sicut explicuimus locis relatis. Quod autem cognitio scientiæ infusæ in

10



Christo durol per Jurationem non sibi con-  
naturalem, et propriam, sed per aliam su-  
periores sibi dix initus communicatam ;  
invertit modum connaturalem essendi, et  
durandi in prædicta cognitione, **ut ex ip-**  
**sis terminis liquet** : aliunde vero non  
illam perficit in linea cognitionis : ut enim  
supra num. 34 vidimus ex D. Thom. exis-  
tentia rerum, quam addit scientia visionis,  
estextra genus notitiæ. Unde cognitio scien-  
tiæ infusæ, quam Christus habuit futurorum,  
fuit æque clara, et certa, ac si illa sibi phy-  
sice præsentia haberet; licet præsentia non  
essent, ut eo loco dicebamus. Rurans ad-  
ditamentum illud durationis extraordina-  
riæ supra connaturalem nihil ad redemp-  
tionis finem conducit : ad istum quippe  
referunt profecto certitudo, et claritas du-  
rationis, quæ æque bene salvantur cum  
duratione connatural!, et non se exten-  
dente physice usque a«l futura. Ergo per-  
misso, quod alius durationis modus non  
esset absolute impossibilis; absque ratio-  
nabili tamen fundamento assereretur in  
Christo.

Major  
impa-  
gnatu

Potestque impugnatio hæc magis fulciri  
ex supra dictis in secunda confirmatione :  
**nam** concedendæ sunt in Christo aliquæ  
cognitiones futurorum per scientiam in-  
fusam, quæ non se extenderint physice ad  
talia futura. Quippe hujusmodi extensio  
**fundatur** in eminentia, et superioritate co-  
gnitionis supra rem cognitam, ratione cu-  
jus duralio cognitionis ambit durationem  
objecti cogniti, et sub se comprehendit, ut  
liquet in æternitate respectu durationum  
inferiorum. Demus itaque 'quod re ipsa  
contingit', Christum per unum actum  
scientiæ infusæ, in primis annis elicatum,  
cognovisse aliquem actum ejmdem scien-  
tiæ postea futurum, sive post aliquot annos  
a se eliciendum. Inquirimus, an isti duo  
actus mensurentur duratione præcise sibi  
connaturali ; an autem uterque mensure-  
**tur** illa duratione extraordinaria, quam  
introducitur evasio ; an denique prior men-  
**suret**ur sola duratione superiori, et alter  
mensuretur so a duratione propria ? Si dica-  
**tur** primum : habemus intentum, nempe  
ad perfectionem Christi et redemptionis  
finem non referre, quod ejus cognitio per  
scientiam infusam mensuretur alia dura-  
tione quam sibi propria, et connaturali :  
quia illi duo actus non minus perfecte,  
clare, et certe attingunt sua objecta, quam  
alius ejusdem scientiæ cognitiones : et pri-  
mus non potuit se physice extendere ad

durationem sequentis, siquidem sunt ejus-  
dem rationis, et durationis. Et idem  
sequitur eligendo secundam dilemmalis  
partem : quia etiam supponuntur esse  
ejusdem durationis extraordinaria\*, et su-  
prioris : atque ideo unus nequit per Jura-  
tionem suam continere alterius durationem.  
Denique si eligatur ultimum ; jam sequi-  
tur fuisse in Christo aliquem actum scien-  
tiæ infusæ, qui non mensuretur duratione  
extraordinaria, et superiori, sed sola dura-  
tione sibi propria, et connaturali : qui ta-  
men habuit perfectionem, qualem dignitas  
Christi, et finis redemptionis exigebant,  
ut ex se liquet. Eadem itaque ratione po-  
tuerunt esse alii actus, ut paritatis ratio  
convincit; quin opus sit admittere de facto  
in actibus scientiæ infusæ, quos Christus  
exercuit, aliam durationem superiorem, et  
extraordinariam, quam idem actus ex na-  
tura sua non postulant.

39. Sed regrediamur ad priorem partem ii;j  
evasionis, et ostendamus ejus falsitatem :  
quoniam ratio, quare cognitio scientiæ ewû  
infusæ in Christo non habeat ex natura  
sua durationem se physice extendentem  
ad futura, stat in eo. quod talis cognitio, i  
ejusque duralio non sunt simpliciter im-  
mutabiles, nec excedunt- immutabilitatem  
ævilernorum, quæ certum est non coexis-  
tera futuris, ul supra expendimus a num.  
35; sed impossibile est, quod cognitioni  
scientiæ infusæ in Christo, ejusque dura-  
tion! communicetur major immutabilitas,  
quam ex natura sua habent, vel quæ supe-  
ret immutabilitatem æviternorum : ergo  
si cognitio scientiæ infusæ in Christo ex  
natura sua non coexistit futuris, ut evasio  
concedit; repugnat, quod illis coexistât  
ratione alicujus durationis superioris sibi  
de potentia Dei absoluta communicata.  
Probatur minor : nam mutabilitas conve-  
niens ex natura sua cognitioni scientiæ  
infusæ, ejusque duration! consistit in eo,  
quod talis cognitio incipiat de novo, et  
subdatur voluntatis applicationi, possitque  
deficere, et sæpe deficiat : in quorum plu-  
ribus minorem perfectionem habet, quam  
æviterna, ut facile consideranti constabit,  
sed quæcumque alia duratio superior, et  
extraordinaria tali cognitioni communice-  
tur, non tollit ab ea, quod incipiat de  
novo, quod subdatur voluntatis applica-  
tioni, et quod possit deficere juxta ejus  
arbitrium : ergo impossibile est, quod  
cognitioni illi, ejusque duration! major  
immutabilitas communicetur, quam ex na-  
tura

lura sua habeant, et quæ superet im-  
mutabilitatem æviternorum. Cum autem  
horum immutabilitas non sufficiat ad fun-  
dandum coexistentiam physicam cum fu-  
turi; sequitur idem judicandum esse de  
cognitione scientiæ infusæ, quantumvis  
dicatur participare secundum absolutam  
Dei potentiam aliquam superiorem duratio-  
nem.

Quod magis perspicuum fiet inquiren-  
do, an superior hæc duratio, quæ com-  
municari dicitur, sit ipsa duratio increata  
Dei, vel alia duratio creata? Primum dici  
non potest : quoniam increata Dei duratio  
est ipsa æternitas, quæ non mensurat nisi  
rem simpliciter immutabilem, cui repugnat  
incipere, et deficere : cognitio autem scien-  
tiæ infusæ non est simpliciter immutabilis,  
nec illi repugnat incipere, et deficere,  
ut ex se liquet : ergo impossibile est, quod  
cognitio hujusmodi mensuretur increata  
Dei duratione, sive æternitate. /funus  
æternitas est duratio simpliciter infinita,  
et rem, quam mensurat, constituit infinite  
simpliciter durantem : cognitio autem  
scientiæ infusæ, cum sit aliquod creatum,  
et linitum, sicut est incapax essendi, aut  
inhærendi infinite simpliciter ; sic etiam  
est incapax simpliciter infinite durandi :  
repugnat igitur, quod mensuretur, et duret  
per increatam Dei durationem, sive æter-  
nitatem. Et si dicatur æternitatem, sive  
durationem Dei increatam non communi-  
cari adæquate, et infinite prædictæ cog-  
nitioni, sed finite, et inadæquate juxta  
susceptivi capacitatem; sicut infinita Verbi  
subsistentia communicatur finito modo  
Cbristi humanitati : in hoc ipso manifes-  
tatur inconsequentia, et insufficientia adhi-  
bitæ responsionis. Quoniam si res ita se  
habet; sequitur, quod cognitio scientiæ  
infusæ mensurata per increatam Dei dura-  
tionem, sive æternitatem non plus physice  
duret, nec plus physice extendatur, quam  
duraret, et extenderetur per durationem  
creatam sibi propriam, et connaturalem :  
sicut humanitas Christi subsistens per in-  
creatam Verbi subsistentiam non plus  
physice subsistit, quam subsisteret per  
subsistentiam creatam, et propriam, cujus  
loco divina subrogatur. Sed si cognitio  
scientiæ infusæ mensuraretur duratione  
creata et propria, non se extenderet phy-  
sice ad coexistendum futuris, ut supra  
ostendimus, et hæc respon-io supponit.  
Ergo licet mensuraretur duratione increata  
Dei, sive æternitate; adhuc tamen non

coexisteret physice futuris : nec magis  
intensive, aut extensive duraret, quam  
per durationem propriam. Eo vel maxime,  
quod talis cognitio, quamvis mensurata  
per increatam Dei durationem, sive æter-  
nitalem, adhuc tamen quoad usum sub-  
deretur humanæ Christi voluntati : atque  
ideo juxta hujus arbitrariam applicationem  
posset incipere, cessare, et durare plus,  
aut minus : quo nihil repugnantius esse,  
aut dici potest respectu immutabilitatis,  
quam exposcit coexistentia physica rei  
præsentis cum futuris.

Adde, quod si semel admittitur non  
repugnare, quod increata Dei duratio com-  
municetur operationi creatæ, et quod de  
facto communicata fuerit alicui cognitioni  
scientiæ infusæ in Christo : consequenter  
concedi debet, quod communicata de facto  
fuerit omnibus, et singulis talis scientiæ  
cognitionibus ; cum non alia nec major  
ratio in una, quam in reliquis occurrat. Id  
vero absurdissima imaginatio est, et Dei  
majestate indigna. Cum enim Christus  
elicerit, eliciatque plures, et diversas  
scientiæ infusæ cognitiones, quæ pro ejus  
voluntate modo incipiunt, modo desinunt,  
modo plus, aut minus continuantur; ope-  
tebit, quod Deus ad extra, et cum hujus-  
modi varietate se communicaverit, et phy-  
sice univerit in ratione æternitatis, et quod  
toties desierit esse unitus, eis cognitioni-  
bus deficientibus. Id vero nec ejus di-  
gnitatem decere, nec habere rationabile  
fundamentum, ut asseratur, cordatus qui-  
libet recognoscet.

40. Ex quibus facile ostenditur altera  
dilemmatis pars. Tum quia nulla duratio  
creata plus perfectionis communicare valet  
cognitioni scientiæ infusæ, quam commu-  
nicaret ipsi increata Dei duratio, sive  
æternitas, si eidem uniretur : sed licet  
increata Dei duratio uniretur cognitioni  
scientiæ infusæ, non constitueret talem  
cognitionem physice præsentem futuris,  
ut ostensum est : ergo idem a fortiori  
dici debet de qualibet alia duratione creata,  
quæ tali cognitioni communicaretur. Tum  
etiam quia nulla duratio creata potest  
esse perfectior, aut invariabilior, quam  
ævum, sive duratio æviternorum : nec  
enim aliquid creatum imaginari valet ma-  
gis stabile, quam quod ex natura sua petit  
in æternum durare, licet possit de po-  
tentia absoluta, negato Dei concursu, de-  
ficere (a qua mutabilitatis imperfectione  
nihil creatum absolvi potest) : sed ævum



sive duratio æviternorum non constituit suum mensuratum futuris physice. præsens, ut omnes docent : erso nulla duratio creata, quantumvis excellens, aut superioris ordinis, potest communicari scientiæ infusæ, quæ ipsam constituât physice præsentem futuris, sive quæ modo existons ad coexistendum illis physico porrigatur. Tum denique, nam ratio, quare cognitio scientiæ infusæ ex natura sua nun coexistât physice futuris est connaturalis ejus defectus, sive imperfectio, secundum quod subjicitur in fieri, et esse, et cessare voluntatis applicationi : cum qua vertibililate minime cohæret tanta invariabilités, ut simul actu physice coexistât futuris : sed nulla creata duratio potest prædictæ cognitioni superaddi, quæ prædictum defectum vel absorbeat, vel excludat; quin potius eidem imperfectioni subditur sicut ipsa cognitio 'quæ eum non videat summum bonum in se, minime nécessitât quoad exercitium ; sed libere fit, exercetur, et durat, saltem per se loquendo, et occurrente advertentia ad deliberandum requisita) : ergo nulla duratio creata, quantumvis excellens, et superioris ordinis, potest cognitioni scientiæ infusæ communicari, quæ illam constituat physice præsentem futuris.

Sab'.er-  
fugiam.

41. Dices hujusmodi duration! superaddendam esse æternitatem per participationem, sive participationem formalem aeternitatis : sicut enim aliæ perfectiones divinæ sunt participabiles : sic etiam æternitas : quocirca hujusmodi duratio præstabit effectum formalem æiernitatis saltem partialiter, et inadæquale, sicut in aliis participationibus contingit : atque ideo i constituet cognitionem scientiæ infusæ physice præsentem saltem aliquibus futuris, hoc nihil est, suppositis hactenus dictis. Non enim vim facimus, aut ponimus in nominibus; quin permittimus, quod duratio cognitionis scientiæ infusæ, aut aliorum entium supernaturalium appelletur participatio durationis divinæ, quæ est æternitas, et quod diealur æternitas per participationem (quamvis melius vocetur ævum, vel tempus discretum ordinis superioris) : sed licet id permittamus, negari tamen nequit, quod sit duratio creata, capax inceptionis, et desitionis, et mutationi absolute obnoxia. Id vero (quod ad rem facit), satis evincit quod ejus duratio, quæcuique sit, aut dicatur, eidem mutabilitati subdatur, et consequen-

Viufr'

ter quod incapax sit coexistendi physice futuris, et continendi earum durations, et constituendi suum mensuratum illis physico præsens. Unde quantum ad hoc, vel iu isto conceptu minime participat, nec participaro potest ætermtatem. Quod enim æternitas coexistât futuris, non habet ex solo conceptu durationis ordinis superioris, nec ex sola indivisibilitate ; sed ex conceptu omnimodæ immutabilitatis, et infinitatis, secundum quas ambit, el continet omnem durationem, ut loco supra cit. ex tract. 3 ostendimus : ot qua ratione coexistit physice uni futuro, coexistit omnibus, et e contra. Quamvis autem possit dari aliqua duratio creata, quæ sit participatio formalis æternitatis quantum ad conceptum vel indivisibilitatis, vel Jurationis ordinis superioris; implicat tamen duralio creata, quæ participet formaliter conceptum infinitatis, et omnimodæ immutabilitatis : nam eo ipso, quod creata sit, etlinita est, et alicui variationi subjecta. Unde repugnat, quod physice extendatur usque ad futura, et quod suum mensuratum constituat illi physice præsens. Etsi semel id præstaret respectu unius, vel aliorum futurorum ; eadem etiam ratione posset respectu omnium : quod infinitatem arguit. Nam ex parte ipsorum futurorum non est major ratio unius, quam aliorum; cum possint esse simul, et æqualiter a duratione præsentis distare ; ct ex parte ipsius durationis, si semel ad nunc præsens non alligaretur, sed a prædicta limitatione absolveretur se physice, extendendo ad futura, nulla etiam esset ratio, quare magis coexisterai uni futuro, quam aliis, et quam omnibus : posita namque illa limitatione, et carentia determinationis ad durationem præsentem, nequit nisi voluntarie, et tine fundamento fieri restrictio ad quædam prae aliis futura; cum ea illimitatio fundet æqualem coexistentiam respectu omninm. Sicut si personalitas creata non alligaretur propriæ nature, sed ad terminandum aliam, aut alias se extenderet ; non posset non se extendere ad terminandum omnem sine termino ; atque ideo esset simpliciter infinita iu terminando : quia ubi excluditur aLigatio ad solam naturam propriam, aperitur via ad terminandum omnes alias; cum ex parte istarum non adsit major ratio in una. quam in reliquis, ut expendimus disp. 8, dub. 7, g 1. Maneat itaque cognitionem Christi per scientiam infusam non solum de

9  
3  
i  
}  
j  
1  
  
\*  
-i  
d  
j  
1  
1  
1



do facto non habuisse physicam cum futuris coexistentiam, atquo idoo non fuisse notitiam illorum intuitivam; quod pro assertionem statuimus : sed etiam noc de potentia absoluta oppositum habere potuisse; quod in uostro discursu incidenter adjecimus. Idque magis constabit diluendo argumenta contraria, et occurrendo aliquibus exemplis supra objectis : quorum disparitatem studiose omisimus sequentibus inserendam.

§ HI.

*Convelluntur adversx opinionis motiva, præter ultimum.*

I 42. Christum per scientiam infusam  
[tyfr cognovisse intuitive futura docent Cajetan.  
in present. art. 1, g *Ad secundum dubium*,  
i n: N. Cornejo disp. 1, dub. 2. Alvarez disp.  
go. Herrera in M. S. dub. 2, concl. ult.  
I et alii. Sed Cajetan. explicari potest, quod  
H loquatur non de notitia intuitiva proprie  
I sumpta, quatenus terminatur ad rem sibi  
i physice præsentem, et coexistentem ; sed  
l de notitia intuitiva minus proprie dicta,  
I prout terminatur ad rem existentem, et  
I sub exercitio existendi pro aliqua tempo-  
f ris duratione, juxta ea quæ præmisimus  
I num. 33. Et eodem modo videtur proce-  
I dere Alvarez : quia eis argumentis utitur,  
i qnæ non aliud persuadent, ut loco cit.  
observavimus. Sed Herrera, et Cornejo  
aperte docent cognitionem futurorum in  
g Christo per scientiam infusam habuisse  
I physicam coexistentiam cum illis, fuisse-  
que in toto rigore intuitivam. Unde con-  
[ tradicunt directe nostræ assertioni. Et in  
hoc sensu

Arguitur primo auctoritate simul, et  
ratione, quæ possunt ad hanc formam  
reduci : nam cognitio scientiæ infusæ,  
per quam Christus attigit futura, non fuit  
minus perfecta, quam cognitio prophetica  
futurorum : sed hæc est notitia simpliciter  
intuitiva, et terminata ad objectum sibi  
physice præsens : ergo idem dicendum  
est de cognitione scientiæ infusæ, qua  
Christus novit futura. Probatur minor :  
tam quia Prophetæ in Scriptura vocantur  
fej. *videntes* juxta illud 1 Reg. 9 : *Olim in*  
*htael sic loquebatur unusquisque vadens*  
*in conspectu Domini : Venite, et eamus ad Viden-*  
*tem. Qui enim Propheta dicitur hodie,*  
I *Wabatur olim Videns.* Sed visio proprie  
I dicta est notitia intuitiva objecti, et termi-

natur ad objectum physice præsens, ut  
supra notavimus num, 31 ; ergo cognitio  
prophetica futurorum est intuitiva illorum  
notitia, et ad ipsa ut sibi physice præsen-  
tia terminatur. Tum etiam, quia notitia  
terminata ad objecta in se ipsis est intui-  
tiva eorum cognitio, et illa attingit ut sibi  
physice coexistentia : sed cognitio prophe-  
tica futurorum terminatur ad futura in  
se ipsis : ergo cognitio prophetica futu-  
rorum est notitia intuitiva illorum, et ipsa  
attingit ut sibi physice coexistentia. Minor  
probatur ex D. Tho. qui illam proposi- D.Thom  
tionem docet 2, 2, quæst. 95, art. 1 et  
quæst. 171, art. 6, ad 2 et quæst. 172,  
art. 1, et lib. 1 contra gent. cap. 154 et  
alibi frequenter.

Confirmatur primo : quia cognitio pro- Conflr-  
phetica est participatio divinæ cognitionis mi,tlo  
ut mensuratur æternitate : ergo ipsa etiam  
mensurabitur æternitate saltem partici-  
pata : atque ideo coexistet physice futuris,  
et illa intuebitur in se ipsis. Antecedens  
probatur ex D. Tho. quæst. 12 de Verit. D.Thom.  
art. 6, in corp, ubi ait : *Quod a Magistris*  
*dicitur Prophetas in speculo xternilatis vi-*  
*dere, non sic intelligendum est, quasi ipsum*  
*Deum xternum videant, prout est speculum*  
*rerum : sed quia aliquid creatum intuentur,*  
*in quo ipsa aeternitas Dei repræsentatur :*  
*ul sic speculum aeternitatis intelligatur, non*  
*quod est æternum, sed quod est aeternitatem*  
*repræsentans. Ex hoc enim competit Deo*  
*futura cerliludinaliler ul præsentia cognos-*  
*cere, ul Boetius dicit, quia ejus intuitus*  
*æternitate mensuratur, quæ est lota simul :*  
*unde ejus aspectui subjacent omnia tempora,*  
*cl quæ in eis geruntur. In quantum igitur*  
*ab isto divino aspectu resultat in mente*  
*prophelix futurorum scientia per lumen pro-*  
*pheticum, et per species, in quibus Propheta*  
*videt, ipsx species simul cum lumine pro-*  
*phetico speculum xternilatis dicuntur : quia*  
*divinum intuitum repræsentant, prout in*  
*æternitate futurorum eventus prxsentialiter*  
*inspicii.* Et similia tradit in resp. ad 2.  
In quibus satis aperte docet species pro-  
pheticas dici speculum aeternitatis, quia  
repræsentant divinum intuitum, quatenus  
æternitate mensuratur. Et idem inquit S.  
Doctor intelligendum esse de scientia per  
lumen propheticum : quæ proinde erit  
participatio cognitionis divinæ, prout men-  
suratur æternitate.

3

Confirmatur secundo, et urgentius ex Seconds,  
eodem testimonio : quia cognitio prophe-  
tica futurorum non aliter potest certo at-



tingere futura, nisi quatenus est participatio divinæ cognitionis illa attingentis ; sed divina cognitio non valet certo cognoscere futura (saltem contingentia) nisi quatenus existant in aeternitate, et Deo physice coexistent, et præsentialiter objiciuntur : ergo pariter cognitio prophetica nequii illa certo cognoscere, nisi illa respiciat ut sibi physice coexistentia, et præsentia in mensura æternitatis vel increatæ, vel partecipate. Minor in qna poterat esse difficultas, tra-

D.Thoæ. diiUra d . Tho. in relato testimonio illis verbis : *Ex hoc enim competit beo futura certitudinaliter ul præsentia cognoscere, ul Doctius dicit, quia ejus intuitus ælernitale mensuratur, quæ esi tota simul : unde ejus aspectui subjacent omnia tempora, et quæ in eis geruntur.* Quam doctrinam fusius adhuc tradit 1 p. quæst. 14, art. 13 et quæst. 87, art. 4 et lib. 1 contra gent, cap. 66 et 67 et quæst. 2 de Verit. art. 12, et ali;s pluribus locis : in quibus perpetuus est in affirmando Deum non aliter cognoscere futura absoluta, quam'intuitive, et quatenus habent esse physice præsentia in aeternitate, quæ est divinæ cognitionis mensura.

S JlisBl  
areu-  
meuto.

43. Respondetur argumento negando minorem. Ad cujus primam probationem constat ex supra dictis num. 32, nam, ut ibi ostendimus, nomen *visionis* in usu Scripturæ non solum attribuitur cognitioni rerum existentium, et præsentium ; sed etiam cuilibet cognitioni cerne, licet habeat objectum distans, aut non existens. Merito autem prophetica futurorum cognitio appedatur visio, licet illa non respiciat ut physice præsentia, nec ipsa proprie loquendo intueatur : tum quia certissima est : tum quia aliquando habet adjunctam claritatem : quia fieri solet per species proprias objectorum repræsentrantes illa in se ipsis : quamvis nec repugnet, quod habeat admixtam obscuritatem, ut eo loco observavimus. Et certe cognitio fidei, qua aliqua futura attingimus, vfjio etiam appellatur juxta illud Apostoli ibi allegatum. *Videmus nunc per speculum in xnigmate* : ex quo tamen nemo rationabiliter coll get, quod habemus physice præsentia illa futura, quæ credimus. Ad secundam probationem negamus majorem universaliter intellectam : quia ut objectum dicatur cognosci in se ipso, sufficit cognosci per speciem propriam, quæ illud immediate repræsentrat : ad quod minime requiritur generaliter loquendo, quod objectum exis-

tât in se, et coexistât cognoscenti, ut liquet in cognitione quidditaliva rerum per proprias earum species præcise ab existentia : eat enim cognitio objecti in se, hoc est, non in alio objecto ut *quod* prius cognito ; et tamen non est notitia objecti existentis, aut intuitiva. Nec aliud docet D. Tho. locis relatis, quam cognitionem propheticam futurorum fieri per proprias eorum species. Quod longe distat a præsenti difficultate, ut ex se liquet. ■■

Ad primam confirmationem vel negatur ttuia antecedens, vel eo omisso negatur utraque F«' consequentia : nam licet prophetica futurorum cognitio sit participatio cognitionis divinæ, quæ mensuratur æternitate ; ipsa tamen nec æternitatem participat, ncccoexistit futuris ob ea, quæ supra diximus. Sicut gratia habitualis est formalis participatio naturæ Dei, quatenus in se est infinita, et actus purus : et non propterea talis gratia est infinita, vel actus purus subjective in se ipsa, sed tantum imitative, sive ex parte exemplaris, quod participat, ut explicuimus tract. 14, disp. 4, dub. 4. Testimonium autem D. Tho. quod ad suadendum antecedens inducitur, nihil probat : quin potius S. Doctor affirmat prophetam solum habere repnesentative, quod Deus habet secundum realem coexistentiam ad futura propter eminentiam, et continentiam æternitatis Itaque prophetia, et ejus species attingunt ex parte objecti cogniti, et repræsentali futura coexistentia physice aeternitati, et Deo illa cognoscenti : sed tamen ipsæ non coexistent physice ipsis futuris, nec illa respiciunt ut sibi physice coexistentia. Sunt enim prædictæ species temporales, et mutationi subject®, quamvis ex parte rei cognitæ aliquid æternum, aut potius æternitati coexistons repræsentrant, ut satis aperte significavit D. Thom. eodem D.Tia. loco in resp. ad 8, his verbis : *Dicendum, quod speculum, in quo videt propheta, quamvis sit temporale : tamen et Dei rternam prxscientiam* (intellige in efectibus, sive objectis) *repræsentrant, el secundum hoc in speculo xlernitatis videt.*

Ad secundam confirmationem, conce- Soluta  
dendo præmissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis esi tum, quod supposita existentia physica futurorum in mensura æternitatis, esset imperfectio ex parte Dei, et durationis divinæ eis non coexistera, et sibi præsentia facere : argueretur enim Dei durationem non esse simpliciter



.«implicitor infinitam, et cunctas alias durationes comprehendentem : undo, supposita tali existentia, nequit Deus futura cognoscere, nisi ut sibi præsentia, et intuitive. Cæterum in cognitione prophetica nullum est inconueniens, sed potius necessarium constituere oppositam imperfectionem : nam cum ejus duratio sit simpliciter infinita, et mensurans rem simpliciter mutabilem ; alligatur ad proprium *mine* præsens (sive sit revum, sive tempus discretum), et non se extendit ad futura ut sibi physice coexistentia : unde non respicit illa ut præsentia physice, atque ideo nec attingit intuitive proprie. Tum etiam quia cum perfectione cognitionis divinæ, quæ est actus purissimus, et omnino immutabilis non cohæret, quod modo respiciat futura ut futura, et postea ut præsentia, transeatque formaliter, aut virtualiter de conceptu abstractivæ ad conceptum notitiæ intuitivæ, ut loco cit. ex tract. 3 ponderavimus. Nullum autem est inconueniens, quod hujusmodi imperfectiones insint cognitioni prophetice aut cuilibet alteri cognitioni creatæ. Tum denique nam si futura contingentia non haberent esse physice præsentia divinæ cognitioni ex vi decreti absoluti illa constituentis in esse pro aliqua temporis duratione, et sub infinito æternitatis ambitu; non haberent certam, et determinatam veritatem; sed indifferentia essent ad utramque partem : unde nequeunt ut futura absolute a Deo cognosci, nisi ut præsentia in æternitate, et Deo physice coexistentia. Hoc autem supposito, potest dari cognitio creata, quæ illa certo, et determinate cognoscat, licet illis physice non coexistât : quia non repugnat species creata repræsentans talia objecta, ut coexistentant proprie ipsorum duration!, et stant sub determinatione divina, ex suppositione istius, ut explicuimus disp. præced. dub. 2, num. 25. Ad quod tamen minime requiritur coexistentia physica talis speciei, et cognitionis cum futuris. Potestque ista doctrina magis confirmari exemplo assensus fidei, qui nullo modo coexistit futuris, nec illa intuetur; et tamen illa certo cognoscit participando certitudinem cognitionis divinæ circa illa. Ad salvandum igitur in cognitione creata certitudinem erga futura necessaria non est illa cum eis physica coexistentia. Sed quod requiratur in cognitione divina, provenit ratione materiae, descenditque a radicibus assignatis.

Quin et ad salvandum utcumque certitudinem in cognitione divina erga futura non esset necessaria illa præsentia; sed sufficeret absoluta, et infallibilis efficacia divini decreti, ut liquet in cognitione Dei de futuris conditionatis, quæ nunquam erunt, atque ideo nec in æternitate sunt. Requiritur itaque speciali ratione in cognitione divina futurorum absoluta ob rationes assignatas, et præcipue, ne incipiat in tempore esso intuitiva : quod cum summa actualitate divinæ cognitionis non cohæret.

44. Arguitur secundo : nam cognitio rei ut existentis, et sub exercitio existendi est cognitio intuitiva : sed Christus per scientiam infusam cognovit futura ut existentia, et sub exercitio existendi, ut statuimus disp. præced. dub. 2; ergo Christus per scientiam infusam cognovit futura intuitive. Major probatur : tum quia notitia dividitur adæquate in abstractivam, et intuitivam : sed coactio rei ut existentis, et sub exercitio existendi non est notitia abstractiva; quippe ista ab existentia objecti præscindit : ergo est determinate notitia intuitiva. Tum etiam quia talis cognitio posset permanere usque ad existentiam physicam, et exercitum objecti : sed ea adveniente, esset absque ulla variatione notitia intuitiva illius : ergo et prius erat intuitiva notitia ipsius. Probatur consequentia : nam cum rationes notitiæ intuitivæ, et notitiæ abstractivæ dividant adæquate cognitionem ; repugnat quod cognitio transeat de abstractiva ad intuitivam : ergo quæ modo est intuitiva objecti, semper fuit intuitiva illius.

Secundum  
ar<sup>u</sup>-  
meniam

Confirmatur : nam si ob aliquam rationem prædicta cognitio non esset notitia intuitiva objecti, maxime quia licet attingat objectum existens, et ut existens ; nihilominus illud respicit ut distans, sive tunc non præsens : sed hæc ratio est nulla : ergo, etc. Probatur minor : tum quia etiam cognitio divina respicit futurum ut futurum, sive ut distans a propria mensura, in qua Deus est; siquidem futurum nequit trahi physice ad nunc præsens cujuscumque durationis : et tamen divina cognitio est notitia intuitiva futurorum. Tum etiam quia cognitio infusa, qua Christus cognovit objecta alibi existentia, utputa in coelo, aut inferno, fuit notitia intuitiva illorum ; licet essent localiter distantia : ergo pariter cognitio, qua cognovit futura ut aliquando exis-

Confirmatio



tentia, fuit intuitiva eorum notitia, quamvis fuerint tempore absentia.

Solutio  
ar-  
m-nli.

Respondetur hoc argumentum, et confirmationem pertinere ad quaestionem de voce circa notionem propriam intuitivæ cognitionis, quam superatam reliquimus

1. Modo enim, ut quiescio de re sit, supponimus non dari notitiam intuitivam proprio dictam, nisi objecti physice existentis, et cognoscenti præsens. Et in hoc sensu ad argumentum respondetur distinguendo majorem, illamque concedendo, si intelligatur de cognitione rei ut existentis pro duratione ipsius cognitionis, atque ideo ut illi physice coexistentis. Sed neganda est. si intelligatur, de cognitione rei ut existentis pro alia duratione, ad quam non pertingit cognitio, et quæ est simpliciter futura respectu ipsius cognitionis. Et distinguendo eodem modo minorem, negamus absolute consequentiam. Ad primam autem minoris probationem, quatenus huic doctrinæ potest opponi, dicendum est non esse contra rationem notitiæ abstractivæ? attingere in objecto existentiam, et exercitium existendi, quando illa respicit ut absentia, atque distantia, et subinde per modum quidditalis abstrahentis ab exercitio existendi hic. et nunc præsentialiter ad ipsam cognitionem. Et hoc modo se habuit cognitio scientiæ infusæ. qua Christus attingit futura: respiciebat namque illa ut existentia quidem pro alia duratione, sed non ut sibi coexistentia. atque potentia. Unde ad secundam probationem concessis præmissis, negamus consequentiam: quia nulla est repugnantia in eo, quod cognitio creata transeat de abstractiva ad intuitivam: præsertim ubi notitia solum per accidens erat abstractiva, nãrupe oh defectum existerai® in objecto cognito. Sicut Angelus eandem cognitionem, qua modo cognoscit abstractivæ Eclipsim futuram, quia non est præsens, potest conservare usque ad physicum Eclipsis exercitium, et ipsam intueri præseniem absque ulla variatione penes intensionem, aut extensionem, aut aliam rationem de linea notitiæ; sed ad summum cum nova relatione reali ad objectum præsens, quæ prius non erat ob absentiam termini. Consequentia® vero probatio minime urget: licet enim omnis cognitio debeat esse abstractiva, aut intuitiva; nihilominus ratio intuitivæ est aliquid extra genus notitiæ, ut docet D. Tho. num. 3i relatus: quia supra totum.

quod cognitio in osse cognitionis importat, solum addit ex parte objecti existentiam physicam, et præsentialiam realem ipsius: und' notitia, qnto hanc notitiam non connotando erat abstractiva, illam connotando lit intuitiva.

Ad confirmationem negamus minorem. Cujus prima probatio nihil evincit: quia modo supponimus ox communi Thomistarum sententia, quam statuimus loco supra cit. ex tract. 3. quod Deus habet sibi physice præsentialia, et coexistentia omnia absolute futura in mensura æternitatis, quæ ambit omnes duratio.es, et res in eisdem existentes. Si enim oppositum supponatur; consequenter negandum est, quod Deus prædicta futura intuitive proprio cognoscat: et nihil habebit confirmatio, quo persuadeat minorem. In quo laudamus Molinam num. 3 i relatum, qui primum negans negavit consequenter secundum. Sed plures ejus socii minori cum consequentia procedunt, dum ex una parte negant futura Deo physice coexistere, et ex alia conantur Deum proprie loquendo ipsa intueri: quod ut salvent, rem ad voces revocant terminos impropriando. Nec magis urget secunda minoris probatio ob manifestam disparitatis rationem jam assignatam num. 32, quia sine præsentialia locali salvatur existentia physica objecti, et coexistentia ejus cum cognitione: quo aliis suppositis ex parte cognitionis, nihil amplius ad notitiam intuitivam desideratur. Sed ubi objectum non existit physice vel in propria duratione, vel in mensura superioris cognitionis: impossibile est, quod cognitioni coexistât, et fiat physice præsens: atque ideo nequit terminare ejus intuitum.

45. Arguitur tertio: quia non implicat cognitio scientiæ infusæ, quæ attingat intuitive futura: et talis cognitio est perfectior, quam notitia eorum abstractiva: ergo cum Christo debeat attribui major perfectio, concedere oportet, quod Christus per scientiam infusam futura intuitive cognoverit. Antecedens quoad primam partem posterior enim est satis nota) suadet: tum quia in Deo datur cognitio intuitiva futurorum: sed aliæ perfectiones divinæ sunt participabiles a creatura, ut inductive potest ostendi: ergo non implicat cognitio scientiæ infusæ, quæ sit participatio illius cognitionis divinæ, et attingat futura intuitive. Tum etiam quia majorem perfectionem explicat cognitio divina,

divina, quatenus attingit Deum intuitive in se ipso, quam ut terminatur ad futura in se ipsis: sed cognitio increata, quatenus attingit Deum intuitive, est participabilis per cognitionem creatam, ut patet in visione beatifica Deum prædicto modo attingente, ergo pariter, et a fortiori cognitio divina ut futura intuitive attingens est participabilis per aliquam cognitionem creatam, quæ futura intuitive attingat.

Cidr-  
zii) 1

Confirmatur primo: quia attributum immensitatis non minus dicit, ac explicat infinitatem, quam attributum æternitatis: sicut enim hoc importat extensionem ad omnia tempora, sic illud importat extensionem ad omnia loca: sed attributum immensitatis est participabile a creatura: ergo idem dicendum est de attributo æternitatis: atque ideo creatura æternitatem, aut æternitatis modum participans coexistet: physice futuris, et illa subinde intuebitur. Cætera constant. Et minor suadet: nam corpus Christi, quod est terminus consecrationis, participat immensitatis modum, ratione cujus potest esse in sacramento Eucharistiæ totum in toto, et totum in qualibet parte: et eadem ratione posset esse in toto Universo, licet istud esset infinitum, ut plures non improbabiler docent, et videri potest apud Machin. l p. quæst. 8. disp. 13, sect. 3. Confirmatur secundo: quia species scientiæ infusæ sunt exemplatæ ab essentia divina; et inde habent certitudinem, et claritatem in manifestando futura: atque ideo debent illa repræsentare, sicut repræsentantur in essentia divina: sed hæc repræsentant futura cum determinatione, experientia, et præsentialia, quæ ad notitiam intuitivam sufficiunt: ergo species infusæ possunt futura prædicto modo repræsentare: et consequenter gignent intuitivam futurorum notitiam.

Ad argumentum possemus respondere: omittendo antecedens, et negando consequentiam: quia non omnis major perfectio, et absolute, non implicans attribuenda Christo est, ut supra ostendimus num. 38, ubi hanc eandem difficultatem praeoccupavimus. Sed absolute respondetur negando antecedens quoad primam partem obeam quæ supra diximus a num. 39. Ad primam autem probationem in contrarium dicendum est, quod licet non repugnet cognitio creata, quæ sit formalis participatio cognitionis divinæ futuris physice

coexistentia, et illa intuentis; repugnat tamen cognitio creata, in qua participetur physica cum futuris præsehtia, et eorum intuitio. Nam ad salvandum in cognitione, creata talem participationem sufficit, quod ex cognitione divina capiat conceptum notitiæ claræ, et certæ futurorum; licet non participet alios conceptus: in quo nulla datur implicatio. Sed ut sit formalis participatio cognitionis divinæ in eo, quod coexistit physice futuris, et illa præsentialiter intuetur, occurrunt omnes repugnantia! assignat® a num. 39. Potestque hæc responsio declarari exemplo: nam sicut aliæ divinæ perfectiones sunt participabiles a creatura, sic etiam cognitio, qua Deus se ipsum comprehensive intuetur: ex quo tamen solum sequitur, quod possit dari cognitio creata, quæ Deum videat in se ipso: in quo nulla datur implicatio: sed non infertur posse dari visionem creatam, quæ Deum comprehendat: quia hoc implicat, ut constat ex dictis disp. 17, dub. 2. Et ratio generalis est: quia dantur aliqua prædicata, et modi habendi perfectionem, quæ necessario vel afferunt infinitatem simpliciter, vel in ea fundantur: et quia hujusmodi infinitas creatura? repugnat, propterea etiam repugnat, quod talia prædicata, et modi habendi perfectionem reperiantur in creatura. Hujusmodi autem sunt cognoscere Deum comprehensive, et coexistere physice futuris, ut locis relatis ostendimus. Unde licet possit fieri participatio cognitionis divinæ in aliis prædictis; non tamen in his modis, et rationibus. Ad secundam probationem, omittendo præmissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis constat ex immediate dictis: nam potest dari cognitio creata attingens Deum in se modo finito: in quo nulla est contradictio. Sed cognoscere futura intuitive, sive in ipsis physice existendo, importat modum infinitatis creaturæ repugnantem. Unde licet creatura possit participare divinam cognitionem in eo, quod futura cognoscit certo, et clare; non tamen in eo, quod eis physice coexistit. Sicut licet possit participare, cognitionem divinam in eo. quod est visio Dei clara; non tamen in eo, quod est visio Dei comprehensiva. Quia sicut comprehendere Deum, ita etiam coexistere physice futuris importat modum infinitatis, et superat, aut solvit limitationem creaturæ.

40. Ad primam confirmationem respondetur omittendo præmissas in sensu

Solvitur  
prior  
coulr-  
matio.



statim declarando, et negando nframqne consequentiam. Et disparius fundatur in modo coexistendi locis, et coexistendi futuris. Pro quo supponendum est immensitatem esseimparticipabilem in hoc sensu, quod idem corpus existens circumscriptive in uno loco constituatur circumscriptive in alio : id enim implicat contradictionem, ut cum D. Tho. infra quæst. 76, art. I, et communi disc pulorum sententia, op-  
Co»-tme probant N. Complut. Abbrev. in lib. I, lul- l hysie. disp. 19, quæst. 7. Et in hoc sensu minime admittimus, quod creatura valeat participare immensitatem. Nec in eodem sensu potest applicari exemplum Christi pxistentis in Sacramento Eucharistia? : tum quia Christus non est in Sacramento sicut in loco. Tum quia non est in Sacramento ratione mod: unius immensitatis, sed quatenus terminat diversas conversiones, et subcedit loco diversarum substantiarum, quæ in ipsum convertuntur. Unde sicut, quoti plures subsistentiæ sint sub plnribus accidentibus numero diversis; et sicut quoi substantia sub quantitate exis ens sit tota in tota quantitate, et tota in qualibet quantitatis particula, non provenit ab immensitate, nec importat infinitatem ; sed potius est consonum ejus natur» licet finitæ, ut ostendunt iidem Patres in lib. de Generat, disp. 5, quæst. 1 sic, quod Christus (supposito miraculo plurium conversionum), sit in pluribus numero Sacramentis, et totus in iota quantitate, et totus in qualibet ejus parte, non probat ipsum participare in præiicto sensu immensitatem, aut infinitatem : quia est ad modum substantiæ, et succedit vice plurium substantiarum. Si quæ ergo participatio immensitatis admittitur, non in hoc sensu, sed in alio longe diverso constituenda est, et consistit in eo, quod sicut Deus habet esse in loco non per quantitatem, aut per commensurationem, sed per operationem; sic etiam substanti» spirituales creatæ habent eadem proportionabili ratione esse in loco, ut diximus tract. 7, disp. 2, dub. 1, cum sequent. Et quia prædicta' creaturæ habent virtutem finitam, et determinatam in operando; propterea sibi determinant certam activitatis sphæram, sive spatium tanquam locum æquivoce dictum, in quo naturaliter sint, et ultra quod naturaliter non extendantur. Sed quia nuda est implicatio in eo, quod a Deo recipiant diversam, et majorem virtutem ad agendum ; propterea

possunt juxta divinam elevationem ad plura, et plura loca se extendere, ut diximus loco cit. dub. 8. Et in hoc sensu admittimus, quod participare queant modum quemdam, aut similitudinem immensitatis. Sed inde nequit trahi argumentum ad coexistentiam physicam cum futuris, quæ sit æternitatis participatio, ob manifestam disparitatem. Nam quod Angelus participet a Deo majorem virtutem ultra illam, quam naturaliter habet, et agat circa res, quæ actu sunt in rerum natura, nullam arguit infinitatem aut implicationem, ut inductive potest ostendi in instrumentis divinæ virtutis : agunt enim ex ea elevatione, ultra quod naturaliter possunt; et attingunt contactu virtutis loca, quæ naturaliter non valerent. Sed quod res nunc existons extendatur actu ad coexistendum physice objectis, quæ nunc actu non sunt, sed erunt; arguit in tali re infinitatem simpliciter : tum quia non alligatur determinationi ducationis propriæ, sed ab ea solvitur : tum quia extensio debet fundari in continentia superiori objectorum : tum quia est propria rei simpliciter immutabilis : tum denique quia qua ratione attingit physice aliqua objecta, potest, et debet attingere omnia, ut supra a num. 39 magis ponderavimus.

Ad secundam confirmationem palet ex hactenus dictis, et præsertim ex responsione ad præmissum argumentum : nam ex eo, quod species scientiæ infusæ sint exemplatæ a divina essentia, solum sequitur participare eam perfectionem, cujus sunt capaces, nempe certitudinem, distinctionem. et claritatem in repræsentando objecta : in hoc enim nulla invenitur implicatio. Sed sicut species creatæ non sunt capaces participando immutabilitatem simpliciter utpote repugnantem creatura?; ita nec capaces sunt participandi durationem omnino invariabilem, sive æternitatem : quæ tamen requiritur, ut res nunc durans extendatur physice ad objecta, quæ actu non sunt, sed erunt. Et ideo implicat speciem creatam coexistere physice futuris, et illa repræsentare in ordine ad notitiam proprie intuitivam.

## I IV.

*Occurritur ultimo argumento, et explicatur, on visio beatifica cognoscat intuitive futura.*

47, Arguitur quarto, et contra doctrinam Proximo traditam : nam si vera esset, probaret generaliter nullam cognitionem creatam coexistere physice futuris, et illa proprie loquendo intueri : consequens est falsum : ergo et doctrina hactenus tradita. Sequela videtur manifesta: nani probamus cognitionem scientiæ infusæ non intueri proprie loquendo futura, quia ad coexistendum illis physice non extenditur : et rursus probamus non extendi physice usque ad futura, quia ad hoc requiritur duratio simpliciter immutabilis, et subinde infinita : quam certum est non competere cognitioni scientiæ infusæ. Hic autem discursus probat generaliter in omni cognitione creata : implicat enim creatura, et creaturæ duratio, quæ absolute nequeant mutari, variari, et deficere, saltem per suspensionem divini concursus. Falsitas autem consequentis probatur : nam visio beatifica attingit, et cognoscit intuitive futura, ut communiter docent Thomistæ : atque ideo debet se extendere ad coexistendum physice cum illis. Io quo exemplo eliduntur omnes consequenti» a nobis factæ : si enim visio beata non obstante, quod simpliciter mutabilis sit, et possit absolute deficere ; extenditur physice usque ad futura, iliaque intuetur : non recte colligimus cognitionem scientiæ infusæ non posse futuris physice coexistere, nec illa proprie loquendo intueri ex eo, quod non est simpliciter immutabilis.

Huic argumento communiter respondetur negando sequelam : quia visio beatifica est exceptio illius communis regulæ, quæ aliis creatis cognitionibus applicatur. Quoti ut salvent diversimode procedunt Auctores : nam Ferrara, Bannez, Znmel, Navarrete, Biescas, et alii, quos refert Ferre l p. tract. 2, quæst. 8, § 13. num. 587, censent visionem beatificam non mensurari duratione creata, sed ipsa essentiali æternitate Dei sibi inadæquate communicata. Idque præcipue fundant in doctrina D. Tho. in 4, disp. 49, quæst. I, art. 2, quæstiunc. 2, in corp, ubi ait : *liiio Dei, quæ ponitur esse bealiludo hominis, non polest esse actio tempore mensurata*

*secundum se ipsam, cum non sil successiva neo ex parte videntis, aut visi ; cum utrumque sil extra motum. Non potest etiam mensurari ævo : quia ævum secundum quod ab æternitate distinguitur; perlinet ad creaturam immutabilem: hæc autem visio excedit potentiam naturalem crealuræ; cum ad eam nulla creatura naturaliter pertinere possit. Unde propria mensura ejus est ipsa ælernilas. El ideo visio Dei, quæ est ipsa beatitudo, est ipsa vita æterna.* Quibus verbis satis aperte docet D. Tho. mensuram, sive durationem propriam visionis beatificæ esse ipsam increatam Dei æternitatem, Idque magis confirmari potest ex eodem testimonio, si illi adjungamus aliud ex l p. quæst. 10, art. 5, ubi resolvit S. Doctor durationem adæquate dividi in æternitatem, ævum, et tempus. Cum ergo expresse affirmet visionem beatificam non mensurari ævo, nec tempore; palam sequitur, quod mensuretur per æternitatem, quæ est ipsa increata Dei duratio. Idemque sentire videtur D. August, lib. 15 de Trinit. cap. IG.ubi agens de scientia beata inquit : *Non erunt volubiles cognitiones nostræ ab aliis in alias euntes : sed omnem scientiam nostram uno simul conspectu videbimus.* Quibus verbis omnem mutationem a scientia beata excludit : quæ autem ævo, aut tempore, aliquam mutationem admittunt saltem in accidentibus : sensit itaque D. August, visionem beatam mensurari æternitate. Et esse ita asserendum probatur ratione : quia ex una parte non implicat, quod increata Dei duratio communicetur visioni, saltem inadæquate : et ex alia parte decet, quod ea, quæ sunt ejusdem ordinis, mensurentur eadem mensura, sicut omnia temporalia mensurantur tempore primi mobilis : visio autem beatifica est ordinis divini ; atque ideo debet mensurari prima ejusdem ordinis mensura, quæ est ipsa increata Dei æternitas.

Hac autem sententia supposita, merito respondetur ad argumentum negando sequelam : quia jam assignatur specialis notitia creata, quæ mensuretur æternitate, et subinde coexistât physico futuris, quæ in ipsa æternitate continentur, atque ideo illa intuitive cognoscat. Et ratio disparitatis inter hanc cognitionem, et alias cognitiones aliorum luminum, et specialiter scientiæ infusæ est ; quod cognitio scientiæ beatificæ mensuretur æternitate, aliæ vero mensurentur inferioribus duration!-\*

d. August.

Solutio argu-  
menti  
juxta  
pr.T-  
mi-sam  
opinio-  
nem.



bus, sic exigente diversa ipsarum cognitionum natura : quippe beatifica est simpliciter immutabilis, ut vidimus ex D. August. et in supremo dignitatis ordine ; alia? autem cognitiones sunt mutabiles simpliciter, et pertinent ad ordines interiores.

48. Sed prædictam sententiam merito, et frequentius rejiciunt alii Thomista., Capreolus, Cajetan. Gonzalez, et alii philosophi. res, quos refert, et sequitur Joan, a S. Thom. tom. i, in i p. disp. 10. art. 1. Godot.

Ferre ubi supra, Godoi in præs. disp. 35, § 14. Nam imprimis, quod visio beatifica non mensuretur, aut duret per ipsam essentialem Dei æternitatem, sed per aliam durationem inferiorem, et creatam, probatur primo ex D. Tho. in eodem loco, quem proxime expendimus, et pro se referunt Adversarii : nam plane mens D. Tho. in eo est, quod sicut visio beatifica est operatio creata, participans tamen increatam Dei visionem; sic etiam duratio visionis beatificæ est daratio creata, participans nihilominus increatam Dei durationem, sive æternitatem. Liquet id ex ultimis verbis illius testimonii : *Et ideo visio Dei, quæ est ipsa beatitudo, esi ipsa vita æterna* : sicut enim vita hæc non est vita increata, sic etiam ly *æterna* ipsi adjuncta non significat increatam Dei durationem, sed creatam. Quod evidentius adhuc constat ex resp. ad 3, ubi ait D.

Thom. : *Ælerndas polesl homini communicari secundum qwindam participationem, ut sicul homo fil particeps divinæ operationis in videndo Deum ; ita fit particeps ælernitalis, qua divina operatio mensuratur.* Sicut itaque homo dicitur fieri particeps divinæ operationis in videndo Deum, non quia videat per visionem increatam, sed per creatam cognitionem, quæ imitatur increatam Dei visionem, ut relati Thomistæ docent, et satis constat ex dictis disp. 17, dub. 2 et 3 ; sic etiam dicitur fieri particeps divinæ æternitatis, non quia ejus visio duret per increatam Dei æternitatem ; sed quia durat per durationem creatam, quæ æternitatem imitatur in aliquo immutabilitatis modo, et in mensurando operationem ordinis divini. Et in resp. 4, addit S. Doctor: *Vita æterna, quæ a Sanctis habebitur, dicitur secundum participationem æternitatis.* Ubi manifestum est sermonem fieri non de increata, et essentiali æternitate Dei, sed de quadam creata ipsius participatione. Denique in 1 dist. quæst.

2, art. 2, in resp. ad 1 ait : *Æltrnilalts participai,? in beatīs erunt plures secundum plures beatos.* Et similia repetit 1 p. quæst, 10, art. 3, in corp, et in resp, ad 1 et lib. 3 contra gent. cap. 61, et alibi sape. Si autem æternitas increata esset mensura visionis beatificæ; non darentur in nullis beatīs æternitates multæ; siquidem increata æternitas una, et indivisibilis est. Mensuratur itaque visio beatifica per durationem creatam, quro increatam æternitatem imitatur, et participat : unde sicut dantur plures in beatīs visiones ; sic etiam in visionibus dantur plures æternitates per participationem, vel plures participata ut loquitur D. Tho. Ergo ex ejus sententia visio beatifica non mensuratur æternitate increata.

Ratione etiam idem ostenditur : tum quia duratio non sequitur immediate ad rerum essentiam, sed ad existentium, cui proinde proportionatur : sed visio beatifica non existit per existentiam Dei increatam: ergo non durat per increatam Dei durationem, quæ est æternitas. Tum etiam quia æternitas est mensura rei simpliciter, et absolute immutabilis : sed visio beatifica, licet de lege ordinaria nequeat mutari, nihilominus absolute mutari valet vel intensione, vel absoluta sui destructione, ut nemo negat : ergo talis visio non mensuratur æternitate. Tum præterea, nam ideo Angelus non mensuratur æternitate, quia licet secundum substantiam sit immutabilis, et de lege ordinaria nequeat deficere; tamen est mutabilis secundum accidentia, et absolute deficere potest per suspensionem divini concursus : sed eadem ratio militat in visione beatifica ut facile consideranti constabit : ergo prædicta visio non mensuratur æternitate, sed alia duratione inferiori. Tum denique quia sicut omnis creatura vindicat sibi creatam, et connaturalem existentiam, sic etiam vindicat creatam, et connaturalem durationem, quæ existent!® immediate commensuratur : sed visio beatifica est crealura, et hac ratione vindicat sibi existentiam creatam, et connaturalem : ergo eadem ratione vindicat sibi durationem creatam, et connaturalem, et consequenter non durat per increatam Dei durationem. Tum denique, quia ægre, aut nullo modo explicari valet, qualiter Deus non unitus sub conceptu subsistentiæ, aut existentia\*, quæ magis habent rationem termini terminantis, quam formæ informantis,

\*  
FH  
opiri-  
ces.



mantis, communicari physico valeat sub conceptu Jurationis intrinsece mensurantis, atque ideo afficientis subjectum creatum. Et quamvis id absolute non implicaret contradictionem; tamen exequi non valet absque insigni miraculo, atque agendo supra, et contra naturales rerum exigentias. Nulla autem necessitatis ratio, nullo auctoritas obligat ad id de facto asseverandum, ul magis constabit diluendo motiva contraria. Tenendum itaque est visionem beatificam mensurari duratione creata sibi connaturali, et propria; non vero essentiali æternitate Dei, sibi intrinsece adæquate, vel inadæquate communicata. Quæ motiva facile quivis applicare poterit tum visioni beatificæ animæ Chrisli, tum et præcipue cognitioni ipsius per scientiam infusam.

49. Illa vero, quibus fulciebatur oppositus dicendi modus num. 47 relatus parum urgent: nam ad testimonium D. Thom. satis constat ex dictis num. præced. Quod autem additur ex eodem S. Doctore durationem adæquate dividi in æternitatem, ævum, et tempus, verum quidem est: sed ex eo non infertur visionem beatificam mensurari æternitate increata; sed ad summum, quod mensuretur æternitate participata, sive quadam imperfecta æternitatis participatione. Neque enim illa membra dividenda sunt prorsus infima, sed subalterna. Unde sicut sub genere temporis continetur tempus continuum, et tempus discretum: ita sub conceptu analogo æternitatis continetur principale analogatum, quod est æternitas proprie, et simpliciter dicta; et continetur analogum minus principale, quod est æternitas impropria, et secundum quid, sive æternitatis participatio, qua mensurantur visio beatifica, lumen gloriæ, et alia supernaturalia, quæ statum beatitudinis constituunt. Dicilurque prædicta duratio æternitas potius, quam ævum, quia licet forte ei parte immutabilitatis in suis mensuratis satis convenient; nihilominus ævum magis attribuitur rebus naturalibus, aut perlinentibus ad hunc statum; æternitatis autem participatæ nomen magis congruit rebus divini ordinis, iis præsertim, quæ invariabilem statum beatitudinis constituunt. Eodem modo explicatur D. August, non enim docet scientiam beatificam esse simpliciter invariabilem per ordinem ad quancumque potentiam: id enim repugnat eternituti et ad mensurationem per æter-

nitatem increatam requirebatur. Sed solum, quod connaturaliter sive ex natura sua invariabilis sit: quod sufficit, ut mensuretur duratione superioris ordinis, quæ est participatio quædam æternitatis, ut immediate explicuimus. Ad insertam autem rationem constat ex supra dictis, quod ex unaparte repugnat increatam Dei durationem communicari creaturæ, saltem ubi supponitur non communicari divina subsistentia, aut existentia; et quod ex alia parte talis communicatio non est connaturalis visioni beatificæ, nec alicui creaturæ: nam licet sint ordinis divini; id tamen habent per solam participationem, cum sint aliquid creatum: unde satis est, quod mensurentur duratione divini ordinis per solam participationem, et simpliciter creatam.

50. Sed age, concedamus illis Auctoribus visionem beatam mensurari ipsa essentiali Dei æternitate sibi intrinsece communicata sub conceptu Jurationis: adhuc tamen non recte, nec efficaciter colligunt visionem beatam coexistere physice futuris, illaque subinde proprie loquendo intueri: quod erat principalis eorum scopus, ut a doctrina generali a nobis tradita prædictam visionem exciperent, et constituerent immunem. Id vero ita ostenditur: nam quod essentialis Dei æternitas coexistât physice futuris, et illa præsentia reddat divinæ cognitioni, oritur ex eo, quod per modum durationis superioris, et infinitæ continet omnes Jurationes creatas, ut loco sæpius cit. ex tract. 3, cum communi Thomistarum sententia ostendimus: atqui licet essentialis Dei æternitas in se, et secundum se accepta importet hujusmodi continentiam; nihilominus illam nec haberet, nec explicaret ut unita cognitioni creatæ: ergo quamvis essentialis Dei æternitas uniretur in ratione durationis visioni beatificæ; tamen prout unita non coexistere physice futuris, nec illa constitueret physice præsentia beatis: atque ideo ex vi hujus unionis (gratis etiam admissæ), minime salvaretur beatos per visionem beatificam cognoscere futura intuitive proprie loquendo. Hæc consequentia patet ex prima: quia ad notitiam intuitivam proprie dictam requiritur; quod ejus objectum sit physice præsens, et coexistens cognoscenti, ut stepè diximus, et specialiter observavimus num. 34. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Minor autem,

Urge-  
uor  
inipie-  
gnatio.



in qua poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam æternitas non aliter continet omnes durationes creatas, quant sumpta adæquate, in tota sua latitudine, et secundum omnem suam viriuahtatem : sed æternitas non uniretur visioni beatific® adæquate sumpta, et in tota sua latitudine, et secundum omnem suam virtualitatem ; siquidem uniretur modo finito, et communicaretur inadæquate ob non maiorem capacitatem subjecti, ut ipsi Adversarii recognoscunt ; ergo licet essentialis Dei aeternitas secundum se accepta contineat omnes durationes creatas ; nihilominus prædictam continentiam non haberet, nec explicaret ut unita cognitioni creatæ.

Coali-  
nuater.

Confirmatur et declaratur exemplis, quæ nostro iudicio rem evidenter evincunt. Nam in *primis* licet subsistentia divina sit infinita in subsistendo, et contineat eminenter omnem subsistentiam creatam; nihilominus ut communicata humanitati non explicat illam infinitatem, nec supplet omnem subsistentiam : quia videlicet unitur inadæqnate. et modo finito juxta finitam succeptivi capacitatem. Unde humanitas terminata subsistentia divina non magis physice loquendo subsistit, quam subsisteret per subsistentiam propriam, creatam, et finit <m si ibi esset. *Prxlerea* sanctitas increata est sanctitas infinita, et continet eminenter omnem sanctitatem creatam : quo non obstante sanctitas increata unita humanitati Christi non sanctificat illam infinite physice, nec præsiat illi formaliter omnem modum sanctitatis : quia videlicet unitur inadæquate, et finite juxta capacitatem subjecti, cui proinde locum relinquit, ut sanctificetur ulterius, et diveiso modo per sanctitatem creatam, quim gratia habitualis communicat, ut constat ex dictis disp. 12, dub. 4. § 3 et 4. *Denique* salis probabile est, quod sicut humanitas Christi existit per existentiam divinam, sic etiam duret per durationem increatam : quia duralio correspondet existentia; quin, ut plures volunt, ab ea non distinguitur realiter : unde sicut existentia divina subrogata est loco existentia creatæ, ut statuimus disp. 8, dub. 3 ; sic etiam subrogata est, aut subrogari potuit ducatio divina loco durationis creatæ, et humanitati conuaturalis. Et nihilominus prædicta duralio, quæ de se est mensura rei omnino immutabilis, et impassibilis, non constiluit humanitatem immutabilem, impassibilem, aut immortalem, ut liquet ah

effectibus contrariis, quos humanitas subiit, sicut si propria ducatione duraret. Ei hoc ideo quia increata ducatio communicatur ad extra inadæquate, et juxta propriam, et finitam susceptivi capacitatem. Ergo idem consequenter ad prædicta exempla dicendum esset, licet admitteretur visionem beatificam duraro per essentialem Dei æternitatem sibi luco durationis creatæ communicatam : quoniam in tali etiam suppositione, communicaretur inadæquate, linito modo, et juxta limitatam visionis capacitatem. Atque ideo, licet ætemitas secundum se accepta contineat omnes durationes, extendaturque physice comprehendendo in suo ambitu omnia in prædiclis ducationibus existentia : id tamen non habet, pi multo minus præstat, aut præstare potest ut unita cognitioni creatæ.

51. Unde obiter excluditur sententia Nazarii in præ. art. 1, controuv. unie. Niai quæst. 4, qui etsi nobiscum sentiat visionem beatificam non mensurari increata isfnM- Dei ducatione, sed alia duralione creata, u' ; et inferiori ; adhuc tamen contendit, quod talis duralio coexistât physice omnibus partibus temporis realis futuri, et reddat omnia in eo futura sibi physice præsentia. Quia talis duratio, inquit ille, est supra durationem omnium creatorum, mediaque inter ævum, et æternitatem : unde qua parte est æternitate inferior non coexistât omnibus partibus temporis veri, et imaginarii, præteriti, et fuiuri : sed qua parte est ævo superior, coexistit non successive (quod habet ævum) sed simul actu (quod ævum non habet) omnibus saltem partibus temporis realis futuri. Excluditur, inquam, prædictus dicendi modus : nam, præterquam quod est satis singularis, destituitur solido fundamento ; nam ut aliqua ratione duratio visionis dicatur superior ævo, et magis accedere ad æternitatem ; sufficit, quod mensuret rem nobiliorem, magisque accedentem ad Deum, qui æternus est. Sei quod coexistât physice futuris, absolute repugnat ob ea, quæ supra expendimus : fundatur enim hujusmodi physica extensio, et coexisientia in omnimoda immobilitate, et continentia cminentiali durationum inferiorum. Implicat autem quod aliqua duratio creata ( comprehendendo etiam visionem beatificam ) sit omnibus modis immutabilis; cum possit absolute deficere ; et similiter implicat, quod aliqua duratio creata comineat eminenter alias durationes;



durationes ; cum per propriam differentiam constitutatur, limitetur, et alias excludat. Ergo siqul hac ratione ævum nequit coexisted simul physice partibus temporis futuri, ot rebus in eo durantibus; pariter duratio creata visionis beatæ (licet dicatur superior ævo in sensu proxime explicato) non valet habere similem coexistentiam, nec objecta futura physice sibi præsentia facere. Et sic sentiunt omnes Thomistæ pro utroque modo dicendi relati nurn. 47 ei 18. Videatur specialiter Godoi loco supra cit. num. 209.

52. Prædictis ergo dicendi modis relic-  
lis, Auctores num. 48 relati, quamvis res-  
cognoscant visionem beatificam nec per increatam Dei durationem, nec per aliam durationem creatam coexistere physice futuris, ut hactenus ostensum est ; adhuc Verificari existimant, quod talis visio cognoscit futura intuitive. Nam licet duratio visionis beatificæ non extendatur usque ad ipsa futura in se ipsis, nec illorum durations contineat ; nihilominus prædicta visio intuetur æternitatem increatam, siquidem videt Deum in se ipso, qui est realiter ipsa æternitas. Et quia æternitas continet futura ut sibi actu, et physice præsentia; de primo ad ultimum sequitur, quod visio beatifica habeat futura sibi præsentia in æternitate visa, et consequenter, quod illa intueatur. Ad quod non oportet, quod duratio propria visionis contineat futura : aut e converso quod duratio futurorum contineat visionem, sed salis est, quod viso, el futura coexistant æternita i, in qua visio cognoscit futura. Hic dicendi modus est valde probabilis, et communis : et juxta eum ad argumentum num. 47 propositum respondetur negando sequelam quoad secundam partem. Gujus probatio diluitur assignando disparitalem inter cognitionem beatificam, et alias cognitiones creatas : nam licet omnes in eo conveniant , quod nullius duratio extenditur physice usque ad futura in se ipsis ; quod motiva a nobis proposita ad summum suadent : differunt tamen in eo, quod visio beatifica intuetur ipsam æternitatem, in qua futura physice existunt : unde potest illa intueri in æternitate visa : nulla autem alia cognitio videt æternitatem in se ipsa; cum non videat ipsum Deum : atque aleo nec in prædicto sensu verificari potest, quod intueatur fatura.

Sed, ut verum fateamur, prædicta responsio nobis non satisfacit, et obnoxia

manet impugnationibus, quas expendimus num. 50. Quoniam æternitas non continet physice futura, nec sibi fa> it præsentia, nisi adæquate sumpta, in tota sua latitudine, et secundum omnem suam virtualitatem : sed aeternitas mentibus beatorum non ita unitur, ut ibi ostendimus, et exemplis declaravimus : erga æternitas non ita unitur mentibus beatorum, quod ipsis constituat futura physice præsentia; sicut ad notitiam intuitivam desideratur. Eu vel maxime, quod continentia, qua æternitas ambit futura ut sibi actu præsentia, est continentia physica : unio autem, qua æternitas (sive essentia divina) unitur mentibus b?atorum, non est unio physica, sed intentionalis et in ratione formæ inteiligibilis : ergo licet æternitas habeat alias continere futura ut sibi actu præsentia; non tamen ut unita menti;us beatorum. Unde licet beati videndo æternitatem cognoscant futura esse physice æternitati præsentia ; minime tamen ilia cognoscunt ut præsentia sibi physice, sed solum intentionaliter, et per modum objecti repræsentat! in essentia divina sicut in specie inteliigibili, et in objecto prius cognito : quomodo proportio- nabiliter cognoscerentur, licet essentia divina non coexisteret iliis physice, sed solum haberet illa repræsentare, ut plures sentiunt. Ad notitiam autem intuilivam proprie dictam non sufficit præsentia intentionalis ; sed requiritur præsentia physica objecti, ut in hac difficultate supponimus ex dictis num. 34.

Gunfirmatur animadvertendo, quod licet Confata- æternitas sit formaliter indivisibilis, habet tamen virtuaalem divisibilitatem, et plures sinus, quibus præterita, præsentia, et futura correspondent : et proplerea licet omnia in tota æternitate simul sint, tamen non correspondent æternitati secundum eundem sinum, aut virtualitatem, sed secundum diversa : in uno enim sinu fuit Adam, et in alio erit Antichristus : unde vitatur, quod licet sint in æternitate, habeant absolute osse simul, ut fuse explicuimus loco cit. ex tract. 3, disp. 8, num. G8 et 121. Ad rem ergo : licet visio beatifica B. Petri sit physice præsens æternitati, non tamen pro omni sinu, sed pro sinu isto, qui visioni præsentia D. Petri corresponded atqui æternitas secundum istum sinum non continet, nec sibi præsentem physice reddit Antichristum , ergo licet æternitas alias habeat omnia futura sibi præsentia; nihilominus ut formaliter præ-



sens visioni, non importat formaliter praesentiam futurorum : atque ideo ex praesentia visionis beatifica' ad aeternitatem visam, et ex praesentia aeternitatis ad futura, minime sequitur, quod visio attingat futura ut sibi formaliter praesentia ; sed solum quod in aeternitate sicut in specie, aut objecto cognito attingat futura, quae alias, et secundum aliam virtualitatem, aut si- num sunt physice praesentia aeternitati. Il vero ad notitiam proprie intuitivam objecti minime sufficit.

Legitima  
argn-  
meoii  
solutio.

53. Unde ad argumentum, pro quo diluendo haec omnia expendimus, respondetur concedendo sequelam intellectam de cognitione intuiva proprie dicta : censemus namque generaliter, et sine aliqua exceptione repugnare, quod aliqua cognitio creata sit notitia intuitiva futurorum : quia repugnat cognitionem creatam respicere futura ut objecta sibi physice praesentia, sicut ad notitiam intuitivam proprie dictam desideratur. Idque convincunt motiva a nobis proposita : quae eo meliora sunt, quo universaliora, atque omnes, et singulas cognitiones creatas comprehendunt : fundantur enim in limitatione, et mutabilitate creaturae, a quibus nulla creata cognitio est immunis. Sequel® autem probatio non urget : quia cum ratio notitiae intuitivae habeat latitudinem, quam gl proposuimus, possitque sumi cum majori, aut minori proprietate; non incongrue ejus nomen adaptari potuit visioni beatificae comparative ad futura. Licet enim illa non respiciat ut physice sibi praesentia, atque ideo nequeat dici notitia intuitiva in omni proprietatis rigore, et sensu, quibus modo loquimur : habet tamen alias conditiones, ut juxta communem satis loquendi modum possit appellari notitia intuiva futurorum. Nam illa attingit certo, distincte jñi clare, non solum secundum quidditatem, sed etiam secundum existentiam, et existendi exercitium in ordine ad propriam durationem, cui in re correspondebunt : solumque illi deficit cunctum coexistent!®, et praesenti®, quod est extra genus notitiae, ut vidimus ex D. Tho. num. 34 relato. Si autem praedictae conditiones sufficiunt, ut aliae cognitiones dicantur visio,, et notitia intuitiva objecti juxta ea, quae observavimus num. 33, multo magis sufficient in visione beatiica, quae supra addit illis attingentium futurorum in Deo, cui futura sunt physice praesentia. Idque satis superque est ad communem

loquendi modum. Sed un in rigore. ^ü^1 ceditur attendendo ad omnimodam proprietatem notitiae intuitivae; tenenda est resolutio, quam moda firmavimus. Et sic accipi debent, quae insinuavimus aliis-ocis, in quibus non oportebat rem adeo exacte discutere, et praesertim disp, 18, num. 30.

54. Nec refert, si cum Godoi disp. cit. num. 210 opponas *primo* : nam D. Thom. quæst. præced. art. 3 distinguit in anima Christi duplicem modum scientiae, qua cognoscit res in Verbo, nempe et illas, quae sunt in actu, et illas, quae sunt in potentia : atque affirmat cognitionem futurorum esse cognitionem rerum in actu : sed cognitio rerum, prout sunt in actu, est notitia intuitiva illarum : ergo ex sententia D. Tho. cognitio futurorum in Verbo per scientiam beatam est intuitiva eorum notitia. *Secundo* quia D. Tho. l p. quæst. 12, art. 10, statuit ea, quae videntur a beatis, non successive sed simul videri : sed si cognitio futurorum in Verbo non esset intuitiva eorum notitia; illa non simul, sed successive cognosceret ; ergo nisi agendo contra D. Tho. negari nequit, quod eorum cognitio in A'erbo sit notitia intuitiva. Probatur minor : nam supposito, quod cognitio futurorum in Verbo non sit ab initio intuitiva eorum notitia; consequenter dicendum est talem cognitionem non attingere illa intuitive a principio; et quod adveniente eorum existentia, attingat illa intuitive : quod est cognoscere illa non simul, sed successive. *Terlio* : quia visio beatifica mensuratur aeternitate participata, quae est duratio immutabilior ævo Angelico : sed ævum non admittit mutationem in substantia, quam mensurat : ergo nec illam admittit aeternitas participata in cognitione, quam mensurat : si autem cognitio futurorum in Verbo ab initio non esset intuitiva, et postea esse; intuitiva, intrinsece mutaretur; siquidem denominatio intuitivae est intrinseca (unde si Deus non ab aeterno, sed in tempore cognosceret objecta intuitive, intrinsece mutaretur, ut diximus tract. 3, disp. 8, dub 3, § 4); ergo talis cognitio est ab initio notitia intuiva futurorum.

Hæc, inquam, non referunt. Ad *pri-* Rs:-> mum namque respondetur differentiam a<sup>st</sup> D. Thom. assignatam in eo consistere, quod possibile pure pro nulla duratione habent esse in actu, sed tantum habent esse in potentia : futura autem habent aliquando esse in actu, pro illa videlicet duratione.



ratione, in qua erunt. Unde cognitio possibilium nullo modo est visio eorum : sed cognitio beatifica futurorum est visio eorum, quando actu sunt : et a principio dicitur attingere ens in actu, non quidem durationis visionis, sed, in actu pro illa duratione, in qua objectum erit. Sed hoc nun sufficit, ut a principio, et quando objectum in se non existit, dicatur proprie intuitiva ipsius notitia. Ad *secundum* respondemus negationem, successionis, quam eo loco statuit D. Thom. in visione beata, non esse ex parte objecti, aut modi cognoscendi objectum ; sed ex parte speciei representantis, quæ est ipsa essentia divina, ut liquet ex ipso textu : *Ea, inquit, quæ videntur in Deo, non videntur singula per suas similitudines, sed omnia per unam essentiam Dei. Unde simul, et non successive videntur.* Ex hac itaque parte visio beatifica futurorum habet esse simul, et non successive. Et rursus id ipsum habet, quantum est ex se . excludit enim successionem partium, aut graduum, quin et objectorum prius non cognitorum. Sed id minime tollit, quod objecta ipsa diversimode illi coexistant : nam quæ prius non erant physice præsentia, sed solum objective, et consequenter non terminabant notitiam intuitivam, sed abstractivam ; fiunt illi postea physice præsentia, et cum proprietate videntur terminando intuitivam sui notitiam, sicut in Angelis circa naturalia proportionabiliter contingit. Et in hoc sensu, et cum prædictis limitationibus nullum est inconueniens admittere in visione beata successionem in modo attingendi futura, seu potius in modo illis coexistendi : quippe coexistentia hæc, ut sæpe diximus, est juxta genus notitiæ.

Ex quibus palet ad *tertium* : nam sicut in Angelo, licet mensuretur ævo, non est inconveniens admittere mutationem, non quidem in substantia, sed penes aliquam relationem substantiæ advenientem ob novam alicujus termini connotationem : sic etiam in visione beata, quamvis mensuretur æternitate participata, nullum est absurdum concedere aliquam mutationem, non quoad intrinsecam suæ entitatis variationem, sed penes novam relationem ad objectum de novo physice præsens. Præsertim cum talis mutatio nihil afferat, nihilque addat in genere notitiæ : nam visio beata prius attingebat in futuris non solum quidditatem, sed etiam existentiam, et exercitium existendi pro suo tempore;

*Salmanl. Curs. theolog. tom. AT.*

et ea præcise ratione non dicebatur ea videre, et intueri, quia non connotabat physicam eorum præsentiam : qua proinde connotata transit de abstractiva in intuitivam cognitionem eorum absque mutatione alia reali, quam relationis. In quo (et bene observandum est) differt ab aliis cognitionibus, quæ dicuntur abstractivæ, quia attingunt præcise objecti quidditatem, non autem existentiam, et exercitium existendi ; quæ proinde ut transeant in intuitivas, indigent majori longe mutatione : et forte transire non valent; sed debet alia entitativa cognitio succedere. Quod de cognitione Dei additur, dissolutum reliquimus num. 43. Solent aliqui in præsentidis\*<sup>p</sup>. seorsim examinare, utrum anima Christi per scientiam infusam cognoverit simul, et unico actu hujus scientiæ objecta. Sed ad hoc satis constat ex dictis disp. præced. dub. 1, num. 14, ubi dubium istud prævenimus, quin opus sit alia nunc addere.

#### ARTICULUS IV.

*Utrum ktee scientia in Christo fuerit mejor scientia Angelorum.*

Ad quantum sic proceditur. Videtur quod hujusmodi scientia in Christo non fuerit major, quam in Angelis. Perfectio enim proportionatur perfectibili : sed anima humana secundum ordinem naturæ, est infra naturam angelicam. Cum igitur scientia, de qua nunc loquimur, sit indita animæ Christi ad perfectionem ipsius, videtur quod hujusmodi scientia fuerit infra scientiam, quam percipitur natura angelica.

Præterea. Scientia animæ Christi fuit aliquomodo  
illativa et discursiva, quod non potest dici de scientia  
angelica : ergo scientia animæ Christi fuit inferior  
scientia Angelorum.

Præterea. Quanto aliqua scientia est magis immaterialis, tanto est potior : sed scientia Angelorum est immaterialior, quam scientia animæ Christi : quia anima Christi est actus corporis, et habet conversionem ad phantasmata, quod de Angelis dici non potest : ergo scientia Angelorum est potior, quam scientia Christi.

Sed contra est, quod Apost. dicit Hebræ. 2 : *Eum autem, qui modico quam Angeli minoratus est, ridemus Jesum propter passionem mortis, gloria et honore coronatum.* Ex quo apparet, quod propter solani passionem mortis dicatur Christus ab Angelis minoratus, non ergo propter scientiam.

Respondeo dicendum, quod scientia indita animæ Christi potest dupliciter considerari. Uno modo secundum illud, quod habuit a causa influente. Alio modo secundum id, quod habuit ex subjecto recipiente : quantum igitur ad primum scientia indita anima\* Christi fuit multo excellentior, quam Angelorum scientia et quantum ad multitudinem cognitorum, et quantum ad scientiæ certitudinem : quia lumen spiritualis gratiæ, quod est inditum animæ Christi, est multo excellentius, quam lumen, quod pertinet ad naturam angelicam. Quantum autem ad secundum, scientia indita animæ Christi, est infra scientiam angelicam, scilicet quantum ad modum cognoscendi, qui est naturalis animæ humanæ, qui scilicet est per conversionem ad phantasmata, et per collationem et discursum. Et per hoc, patet responsio ad objecta.

Prima conclusio ; Hæc scientia in Christo  
fuit ex parte principii inffuentis major scion-



tia Angelorum quantum ad certitudinem, et multitudinem cognitorum.

Secunda conclusio : Hæc scientia in Christo fuit ex parte subjecti minor scientia Angelorum quantum ad modum cognoscendi, qui est naturalis animæ humana. .

ARTICULOS V.

Wm» mmiimi *farit Mitulii.*

Ad qaialoixi sic proceditur. Videtur quod ia Christo Mi faerit habitam scientia. Dictum est enim, quod aaimaoi Cbruti decuit ranima perfectio scienti» : sed fttfjor est perfectio scienti» exukotis in acto, quam existeslis io potetuiia rei habita : ergo conveniens fuisse videtur, riiod omnia sciret ia acia : noa ergo habuit habitualet ^dentum.

Praierea. Cum habitas ordinetur ad netum, frustra videtur esse habitualis scientia, qu» auqaam io xtu reducitur. Cum autem Christus suivent emau, sicut jam dictam est, non potuisset aciu omnia illa considerare. Boum post abad cogitando : quû iaifaita non est enamerando pertraeyiie. Frustra igitur faisset iu eu, quonrodam seie&iia habitualis, quod est iuconueniens. Habuit ergo actioalea scientiam omnium, quæ scivit, et non habitualetn.

Præterea. Scientia habitualis est qwedam perfectio scientis : perfectio autem est nobilior perfectibili. Si igitur in anima Christi fuisset aliquis habitus scienti» creatos, sequeretur quod aliquid creatum esset nobilius, qsacj anima Christi : nou igitur in anima Christi fail scientia habitualis.

Sed contra. Scientia Christi de qua nunc loquimur, univoca fait scienti» nestne : sicut et anima ejus fuit unius speciei cum anima nostra : sed scientia nostra est in genere habitus: ergo et scientia Christi in.l habitualis.

Respondeo dicendum, quod sicut supra dictum est, modus hujus scientiæ indita: animæ Christi fuit conveniens ipsi subjecto recipienti : nam receptum est in recipiente per modum recipientis. Est amem hic modus connaturalis animæ human», ut quandoque sil inleliigens actu, quandoque in potentia : mediam aatem inter pdrara potentiam, et a:um completum, est habitus ejusdem autem generis est medium ct extrema, et sic patet quod modus connaturalis animæ human» est, ut recipiat scientiam per modum habitos, et idea dicendum est, quod scieatia indita animæ Christi fuit habitualis, ea poterat ea utr, quando volebat.

Ad primum ergo dicendum, quod in anima Christi fuit duplex cognitio, et atraque suo modo perfectissima. Ena quidem excedens modum natura? human», qua scilicet vidit Dei essentiam, et alia in ipsa, et bæc fuit perfectissima simpiidter, et talis cognitio non fait habitualis. Sed actualis respecta omniim, quæ hoc modo cognovit. Alia autem cognitio fuit in Christo secundum modum proportionatoui human? natur», prout scilicet cognovit res per species sibi dirinitus indita», de qna cognitione nunc loquimur. Et hæc cognitio non fuit simpliciter perfectissima, sed perfectissima in genere human? cognitionis, unde non oport it, quod esset semper in actu.

Ad secucdum dicendum, quod habitus reducitur ia actum ad imperium voluntatis, nam habitus est quo quis agit, cum voluerit. Voluntas autem indeterminate se habet ad inOnita. Nec tamen hoc est lustra, licet non in omnia aclualiter trudat, dummodo tendat actualiter ia id. quod convenit loco et tempori, et ideo etiam habitis non est frustra, licet non omnia reducantur in actum, quæ habitui subjacent, dummodo reducatur tn actum id, quod «ingruit debitum finem voluntatis, secundum eugeneam negotiorum et temporis.

Ad tertium dicendum, quod bonum, sicut et ens, dupluciter dicitur. Uno modo simpiidter. et sic bonum et ens dicitur substaulia, quæ in suo esse, et sua bonitate subsistit. Alio modo dicitur ens et bonum secundum quid, et hoc modo dicitur ens et bonum accidens : non quia ipsum habeat es-e et bonitatem, sed quia ejus subjeclum est ens et bonum. Sic igitur scientia habitua is non est simpliciter melior, aut dignior, quam anima Christi, sed secundum quid, cum tota bonitas habitualis scienti@ cedat iu bonitatem subjecti.

Conclusio est affirmativa

DISPUTATIO XXL

*De scientia infusa animæ Christi quantum ad ejus unitatem, et perfectionem,*

Succedit, ut post notitiam objectorum, ad quæ scientia infusa animæ Christi se extendit, et modi, quo illa attingit, disse-ramus de ipsius unitate, et perfectione cum D. Tho. ab art. i, hujus quæst. 11. Quamvis autem scientia infusa Christi dividatur in supernaturalem, et naturalem juxta superius dicta disp. 17, num. 51, nihilominus consideratio nostra (quod alibi jam admonuimus), circa scientiam infusam supernaturalem principaliter, et ex professo versabitur. Quid autem de scientia infusa naturali sentiendum sit, ex dicendis ipsis incidenter, et non obscure constabit.

DUBIUM I.

*Utrum species scientiæ infusæ in Christo fuerint supernaturales, et universaliores, ac perfectiores angelicis.*

Supponimus scientiam infusam anim@ Christi indiguisse speciebus superadditis intellectui : quia omnis cognitio ab his principiis procedit, juxta vulgare illud: *Ab objecto, et potentia parilur notitia*. Objectum autem scientiæ infusæ, cum per se attingat res extra Verbum, est aliquid creatum : quod proinde nequit per se .ipsum intellectui uniri, illud fecundando, et constituendo in actu primo proximo : et consequenter debet intellectui uniri per aliquam sui similitudinem, et speciem intelligibilem. Opus itaque habuit scientia infusa animæ Christi aliquibus speciebus, quarum conditionem hic consideramus, ut ab hac parte propria hujus scientiæ ratio magis innotescat.

1 1.

*Asseritur supcrnaluralilas spccierum hujus scientiæ.*

1. Dicendum est primo species scientiæ Priai infusæ in Christo fuisse entitative super-65 jr' naturales. Hæc assertio est satis communis inter Theologos : sic enim docent Alvarez disp. 56. Arauxo in præs. art. 6, dub. 3, Jhu-in resp. ad 3, ubi Nazarius controvers. 2. Cabrera disp. 1. Godoi disp. 37, g 1. God«.' N.

C^eje, n. Cornejo disp. unica duh. I in principio, Lumbier art. 6, num. 1428. Suarez disp. 27, sect. 3 et disp. 29, «ect. 1. Ragusa disp. 99, concl. 5, ot alii plures, Probatur ratiuno : quin species connaturalitor repræsentans vol objecta supernaturalia, vel objecta naturalia supernatural! modo, et secundum rationem supernaturalem, est entitative supernaturalis : sod species scientiæ infusæ animæ Christi important hujusmodi repræsentationem : ergo tales species sunt entitative supernaturales. Major est certa : nam implicat speciem ordinis inferioris repræsentare connaturaliter rem ordinis superioris : qua ratione repugnat speciem corpoream repræsentare connaturaliter Angelum, et speciem creatam repræsentare connaturaliter Deum : ergo species, quæ connaturaliter repræsentat objectum supernaturale, vel etiam objectum naturale secundum aliquam supematuralis entitative. Minor autem constat ex dictis disp. 19 per totam : quoniam species illud repræsentat connaturaliter, quod repræsentat quidditative ; siquidem quidditativa repræsentatio fnndatur in naturali, formali, et propria similitudine cum objecto : sed species scientiæ infnsæ animæ Christi repræsentant quidditative mysteria supernaturalia, et etiam objecta naturalia cum supernatural! modo, et secundum rationem supernaturalem, ut explicuimus disp. cit. duh. 1, et 2 et 3 ; ergo species scientiæ infusæ animæ Christi repræsentant connaturaliter supernaturalia objecta, et etiam naturalia objecta modo supernatural!.

Confirmatur primo praeoccupando quandam objectionem : nam ideo species deservientes fidei Theologicæ possunt esse naturales entitative, licet prædicta fides, et ejus operatio supernaturales sint; quia prædictæ species non repræsentant immediate, quidditative, et in se ipsis objecta fidei supernaturalia; sed præcise naturalia objecta, ad quorum instar et connotative supernaturalia apprehenduntur : ergo a contrario sensu species deservientes scientiæ infusæ supernatural! debent esse supematurales entitative; quia repræsentant immediate, quidditative, et in se ipsis objecta supernaturalia.

Confirmatur secundo : quia species intellkihiles excedentes omne debitum, et exigentiam cujuscumque naturæ creatæ, et creabilis sunt entitative supernaturales;

siquidem supernaturalitas importat formaliter hujusmodi excessum supra naturam : sed species deservientes scientiæ infusæ supernatural! excedunt omne debitum cujuscumque naturæ, creatæ, et creabilis : ergo tales species sunt supernaturales entitative. Probatur minor : quia sicut cognitio objectorum supernaturalium, et cogitationnm cordis, et futurorum contingentium excedit debitum, et exigentiam cujuscumque naturæ creatæ, et creabilis, sic etiam prædictum debitum, et exigentiam excedit formalis talium objectorum repræsentatio : cui namque non debetur alicujus objecti cognitio, nec debetur talis objecti repræsentatio, sed objectorum, quæ recensuimus, repræsentatio fit formaliter per species deservientes scientiæ infusæ supernatural! : ergo species, quæ huic scientiæ deserviunt, excedunt omne debilum, et exigentiam cujusque naturæ creatæ et creabilis. Recolantur, quæ diximus tract. 14, disp. 3, dub. 1 et 3, ex quibus doctrina hæc fulciri amplius valet : licet non longa discussione egeat; cum principia a nobis assumpta sint multum certa, et communia.

2. Contrariam nihilominus sententiam, quæ vel generaliter negat species scientiæ infnsæ in Christo fuisse supernaturales, vel saltem id negat de speciebus, quæ deservierunt representation! objectorum naturalium, defendunt Medina art. 6. Vasquez tom. 2. in 1 part. disp. 200, cap. 3, el alii non pauci, quos suppresso nomine refert Alvarez ubi supra. Idemqne tuebatur Curiel in M. S. *ad* hos articulos. Et probatur ratione : nam ideo species scientiæ infusæ supernaturalis deberent esse supernatuaes entitative, quia naturali virtuti, cui deserviunt, deberent proportionari, et quia ad cognitionem supernaturalem concurrunt : sed hæc ratio est nulla : ergo non requiritur, quod species scientiæ infusæ supernaturalis sint supernaturales entitative. Probatur minor : tum quia habitus fidei Theologicæ est entitative supernaturalis, ut cum communi Theologorum sententia statuimus tract. 17, disp. 3, dub. 3, num. 25, et idem judicium fieri debet de ejus assensu, sive operatione, ut contra aliquos Theologos ibi ostendimus § 4 per totum : et nihilominus species fidei Theologicæ sunt entitative naturales, ut contra Suarium in hæc 3 part. disp. 19, sect. 3, docent communiter Thomistæ : ergo stat bene, quod species deservientes

Opinio contraria.

Medina. Vazquez,

Curiel, Argumentum.



supernatural! habitui, et concurrentes ad supernaturalem operationem sint entitative naturales : atque ideo ex pnedictis principiis non recte colligitur species scientiæ infusæ esse supernaturales entitative. Tum etiam quia ut species influat in cognitionem supernaturalem, sufficit, quod sit supernaturalis elevative. sive quod elevetur per supernaturalem virtutem, licet entitative naturales sint : quo pacto Sacramenta, quæ sunt entia quædaih entitative naturalia, producunt supernaturales effectus, et concurrunt ad supernaturales operationes : ergo opus non est, quod pro scientia infusa, et ejus operatione admittantur species supernaturales entitative.

Confirmatur : quia ad alias cognitiones supernaturales, licet requiratur infusio supernaturalis luminis, non tamen semper requiritur infusio specierum, ut agens de cognitione prophetica expresse docet D. Thom. 2, 2, quæst. 173, art. 2. ubi concludit : *Sic igitur patet, quoti prophetica revelatio quandoque fit per solam luminis influentiam ; quandoque autem per species de novo impressas, vel aliter ordinatas.* Quod etiam tradit quæst. 9 de potentia art. 5. Et idem a fortiori dicendum est de speciebus requisitis ad cognitionem, et operationes tam prudentiæ infusæ quam donorum Spiritus Sancti. Ergo pariter, quamvis cognitio scientiæ infusæ supernaturalis in Christo fuerit supernaturalis entitative ; non propterea sequitur species pro ea requisitas fuisse entitative supernatural'es.

Ad argumentum respondetur negando majorem : ratio namque nostræ assertionis non est illa, quam major assignat ; sed quam supra proposuimus, ut præveniremus tam argumentum istud, quam aliquas evasiones. Licet enim non repugnet speciem entitative naturalem ad cognitionem entitative supernaturalem concurrere : implicat tamen, quod species per se primo, immediate, et connaturaliter repræsentet supernaturale objectum vel in esse rei, vel in esse objecti, et quod supernaturalis entitative non sit : cum nihil intimius speciei conveniat, quam immediata, et connaturalis repræsentatio. Unde non oportebat alia addere pro diluendo argumento. Sed prætermissa (in sensu tamen explicato) majori, negamus minorem. Et *priorem* ejus probationem, omittingo præmissas cum prima consequentia, negamus absolute secundam. Ratio autem disparitatis est tum quod fides non ordinatur pop so

primo ad cognitionem, et apprehensionem extremorum, quibus deserviunt species ; sed ad judicium, et assensum : undo potest supponere extrema naturaliter cognita, et apprehensa, atque ideo per species naturales : sed scientia infusa, de qua agimus, utrumque per se respicit : unde cum supernaturalis sit, debet importare species entitative supernaturales. Tum etiam, et præcipue, quia cognitio fidei non attingit objecta supernaturalia in se ipsis, id est per species proprias, quæ illa quidditative repræsenteni : sed illa cognoscit vi medii extrinseci divinæ revelationis, et per species connotative repræsentantes : ex quo provenit cognitionem ejus esse obscuram : quocirca fidei species non debent esse supernaturales entitative. Cæterum in scientia infusa oppositum reperimus : attingit enim supernaturalia vel in re, vel in modo objecta per proprias eorum species, quæ connaturaliter, et quidditative talia objecta repræsentant : quod minime præstarent, si non essent supernaturales entitative, et quoad essentiam, ut supra ostendimus. Recolantur, quæ diximus loco in argumento cit. anum. 53, ubi addidimus, quod licet species fidei Theologicæ deservientes sint entitative naturales, indigent tamen aliqua supernatural! coordinatione, ut in suo genere ad supernaturalem fidei assensum concurrant, ut ibi ostendimus ex D. Tboma. Ex dictis satis constat ad secundam minoris probationem : nam species repræsentantes quidditative objectum non id habent ex accidentaria sibi aliqua elevatione, sed ex propria quidditate, et natura ; cum ad id munus ordinentur per se primo : quocirca si objectum supernatural prædicto modo repræsentent, ut in speciebus scientiæ infusæ contingit, debent esse entitative ejusdem ordinis, atque ideo supernaturales entitative. Cujus oppositum contingit in instrumentis divinæ virtutis, et in aliis, quibus accidit promoveri ad aliquid supernaturale attingendum : naturalia quippe ex propria ratione sunt, et sufficit per aliquid supernaturale elevari.

Unde etiam constat ad confirmationem : nam omnes illæ supernaturales cognitiones, sive propheticæ, sive prudentiæ infusæ, sive alterius luminis, quæ non egent speciebus entitative supernaturalibus. non sunt quidditative supernaturalium objectorum cognitiones, sed solum connotative, et obscure : quibus sufficiunt naturales specio? supernaturaliter coordinntæ.

Coûfir-  
ID3110.

Satisfit  
argu\*.  
menlo.

Solvi:  
I  
S  
'  
«  
'  
<



ut do cognitione, ot speciebus fidei proxime TBo».diximus, et docet D. Thom. loco cit. ex 2, 2, in resp. ad 3, his verbis : *Dicendum, quod quascumque formas imaginatas potest homo formare absolute hujusmodi formas considerando : non tamen ut sini ordinalæ ad repræsentandum inlelligibiles veritates, quæ hominis intellectum excedunt : sed ad hoc necessarium esi auxilium supernaluralis luminis.* In speciebus autem propriis scientiæ infusæ supernaluralis non invenitur præcise accidentaria hæc coordinatio ; sed connaturalis, et quidditativa objectorum supernaturalium repræsentatio : quocirca debent esse entitative ejusdem ordinis, et secundum suam essentiam supernaturales. Et idem dicendum est de speciebus deservientibus Prophetiæ omnino perfectæ, quæ attingat clare aliqua objecta supernaturalia in se ipsis : militat enim eadem ratio; et ita significavit D. Thom. loco cit. dum dixit : *Quandoque per species de novo impressas.* Et hujusmodi censendum est fuisse species, quas Christus in quantum Propheta habuit. Videantur, quæ diximus in Comment, ad quæst. 7, art. num. 5.

3. Sed replicabis : non stat bene objectum scientiæ infusæ esse supernaturale in esse intelligihilis, atque ideo quod specificet scientiam, et cognitionem supernaturalem, et quod nihilominus non sit supernaturale in esse repnesentabilis, et subinde, quod repræsentari queat per naturales species : ergo nulla est necessitas constituendi species supernaturales, quæ scientiæ infusæ deserviant. Consequentia patet. Et antecedens suadetur exemplo objecti fidei Theologicæ, quod in esse intelligibili est supernaturale sicut ipsa fides, quam terminat : et tamen in esse repræsentabili est naturale sicut species, per quas cognoscitur : ergo idem potest dici de objecto scientiæ infusæ, ut paritatis ratio convincere videtur.

fer Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem satis constat ex dictis : concesso namque antecedenti negamus consequentiam ob manifestam disparitatem. Nam habitus, et assensus fidei ex una parte, et species eis deservientes ex alia non habent idem objectum formale : quippe formale habitus, et assensus fidei motivum est sola divina revelatio, ut diximus tract. 17, disp. 1, dub. 2; objectum vero specierum quæ illis deserviant, non est prædicta revelatio : sed sunt res naturales, ad cujus instar, et conno-

tative repræsentantur supernaturalia objecta, quæ per fidem attingantur. Unde licet objectum formale fidei sit in esse cognoscibilis supernaturale; potest tamen dici naturale in esse repnesentabilis per species, saltem secundum illud, quod primario in talibus speciebus relucet. Hæc autem distinctio locum non habet in objecto scientiæ infusæ supernaluralis : quia ex una parte debet esse supernaturale saltem tn esse attingibilis ; et ex alia debet attingi quidditative in se ipso : quod nequit fieri nisi per species illud immediate repræsentantes, quæ sunt ejusdem ordinis cum ipso in esse attingibilis, et consequenter entitative supernaturales. Quæ disparitas magis firmatur ex eo, quod objecta entitative supernaturalia, ut gratia, et visio beatifica, nequeunt repræsentari quidditative in se, nisi per species entitative supernaturales, et ejusdem ordinis : et tamen species, quibus utimur in credendo prædicta objecta, naturales sunt, et ordinis inferioris : quod satis declarat aliam rationem habendam esse de objecto supernatural!, ut fide creditur, et de eodem, ut per scientiam infusam evidenter cognoscitur.

4. Arguitur secundo : quia species scientiæ infusæ sunt connaturales animæ Ghriisli: ergo non sunt entitative supernaturales, sed naturales. Consequentia patet : nam quod est entitative supernaturale, excedit omnem naturam creatam, et creabilem : ergo vice versa, quod alicui naturæ creatæ est connaturale, nequit esse supernaturale, sed naturale. Antecedens autem suadetur ex D. Thom. qui de tota scientia infusa D Thom. conjunclim ad suas species, quin et determinate de ipsis speciebus, affirmat esse connaturales animæ Christi. Liquet hoc ex art. 4 hujus quæst. ubi ait : *Quantum ad secundum scientia animæ Christi est infra scientiam angelicam, scilicet quantum ad modum cognoscendi, qui est naturalis animæ humanæ, qui scilicet est per conversionem ad phantasmata, el per collationem el discursum.* Ad quam doctrinam se remittens in art. 5 , inquit : *Sicut dictum est, scicnlia indita animæ Christi habuit modum connaturalcm animæ humanæ. Est autem connaturale animæ humanæ, ut recipiat species in minori universalitate, quam Angeli.*

Respondetur, quod sicut gratia habitualis, licet sit entitative supernaluralis, dicitur naluralis homini Christo : quia

Secundum argumen-

D Thom.



quamvis absolute excedat debitum, et exigentiam naturæ creatæ secundum se; nihilominus debetur humanitati, ut terminat® per Verbum, et in ipso Verbo habet principium intrinsecum, ut late explicuimus quæst. 2, in Commem, ad art. 12, et præsertim num. 5. Sic etiam, et in eodem sensu, potest dici scientiam infusam esse animæ Christi connaturalem, etsi entitative tam scientia, quam species supernaturales sint. Et in hoc sensu, concesso antecedenti, negamus consequentiam : quæ non magis urget in speciebus, quam in scientia; siquidem in eodem sensu dicuntur animæ Christi connaturales. Probatio autem antecedentis, quatenus huic doctrinae posset opponi, non urget, quia cum D. Thom. affirmat modum cognoscendi per hanc scientiam cum conversione ad phantasmata, et per species minus universales esse animæ Christi connaturalem ; non loquitur de connaturalitate secundum exigentiam, aut debitum comparative ad animam secundum se sumptam : sed agit de connaturalitate proportionis, quatenus ex suppositione, quod talis scientia infundatur supra omnem exigentiam subjecti ; congruit, quod in modo operandi se accomodet conditioni illius : gratia namque non destruit naturam, sed illam perficit. Sicut in hoc eodem sensu licet gratia, et gloria sint simpliciter supernaturales, affirmari nihilominus D. Thom. in 1 p. quæst. 62, art. 6 : *Rationabile esi, quod secundum gradum naturalem Angelis data sint dona gratiarum, et perfectio beatitudinis*. Et concludit : *Unde videtur, quod Angeli, qui habuerunt meliora naturalia, habuerunt plus de gratia, et gloria*. Certum quippe est, quod hujusmodi commensurationis fundamentum non est debitum aliquod, aut exigentia naturæ, sed consona quædam rebus proportio.

Tertium 5. Arguitur tertio : quia species, quæ utitur scientia infusa animæ Christi ad cognoscendum v. g. hominem nullo modo distinguitur ex parte objecti a specie naturali, qua hominem cognoscimus : sed hæc non est supernaturalis ex parte objecti, atque ideo nec entitative in se ipsa, ut ex se liquet : ergo nec species, qua Christus per scientiam infusam idem objectum cognovit : ergo saltem species illæ, quibus per talem scientiam objecta naturalia attigit, non sunt supernaturales entitative. Cætera constant. Et major sua-

detur : quia lit suppositio, quod species infusa, et species naturalis repræsentant idem objectum : atque ideo non distinguuntur ex parte objecti : si namque species infusa aliquid amplius repræsentet, jam destruitur suppositio, quod repræsentet idem objectum, quod per scientiam naturalem cognoscitur.

Ad hoc argumentum, quo movetur Vaz- Ro- quez, satis constat ex dictis disp. 19, dub. 1 fere per totum, et præcipue num. 3. Juxta quæ respondetur negando antecedens : quia licet species acquisita, et species propria scientiæ infusæ, de qua agimus, possint convenire in repræsentando idem materialiter objectum, v. g. hominem : nihilominus differunt in ipsomet objecto formaliter sumpto, et quatenus per tales species repræsentatur. Quoniam objectum prioris speciei est homo objectum naturale, et pure naturaliter sumptum, sive quoad prædicata mere naturalia : objectum autem alterius speciei est idem homo objectum naturale, sed non naturaliter acceptum, sed quatenus importat rationem aliquam supernaturalem saltem terminative, et connexive, utputa potentiam obedientialem, aut subordinationem ad ordinem gratiæ, et ad potentiam miraculorum factivam. Probatio autem antecedentis minime urget : quia licet possimus admittere suppositionem, quod tales species attingant idem objectum materialiter acceptum ; non tamen formaliter consideratum. Nec hoc plus difficultatis habet in speciebus, quam in ipsis scientiis, quibus species deserviunt : nam tales etiam scientiæ attingunt idem objectum, identitate materiali, sed non formali, et in esse objecti : alias prædictæ scientiæ non distinguerentur essentialiter, nec una esset supernaturalis, et alia naturalis, utinpræsenti supponimus. Ex dictis facile constat species deservientes scientiæ infusæ naturali animæ Christi non esse supernaturales : tum quia proportionantur prædictæ scientiæ : tum quia licet excedant connaturalem exigentiam naturæ humanæ pro hoc statu, nihilominus non excedunt absolute exigentiam, et debitum omnis naturæ creatæ : debentur namque Angelis, et forte animabus separatis, et profecto ipsis hominibus in statu beatitudinis. Recolantur supra dicta disp. 17, dub. 4, num. 51.



*Dtdaralur, quam universales fuerint hujus scientiæ species in Chrislo.*

feu. 6. Multipliciter potest aliquid dici universale; nempe vel in causando, ut Deus, qui omnes effectus caueat; vel in prædicando, sicut ratio animalis abstracta per intellectum pnedicatur de inferioribus; vel denique in repræsentando, sicut species intelligibilis in Angelo multa repræsentat. Et hoc posterius dupliciter contingere potest : *primo* confuse, quatenus species repræsentat directe solam aliquam rationem, aut quidditatem, inferiora autem confuse, et indirecte, sicut in nobis contingit, qui inelligimus per species abstractas a phantasmatibus, et singularibus. *Secundo* distincte, quatenus species repræsentat non solum naturam communem, sed etiam ejus inferiora, et omnes differentias, et modos, quibus contrahitur : ita ut hæc omnia distincte, et actualissime repræsententur, sicut accidit in speciebus Angelorum, et observavimus tract. 7, disp. 5, dub. 5, num. 77. Cum autem investigamus universalitatem specierum deservientium scientiæ infusæ in Christo, non loquimur de universalitate vel in causando, vel in prædicando, quæ in aliis rebus invenitur; sed de universalitate in repræsentando, quæ speciebus proprie convenit. Et rursus non consideramus universalitatem confusam, et imperfectam, qualem habent species nostra pro isto statu : sed universalitatem cum actualitate, et distinctione, qualis congruit speciebus non acceptis a rebus sed a Deo infusis, et a divina essentia exemplatis, quibus utitur scientia infusa. Si namque hujusmodi species reperiuntur in Angelis, ut loco cit. ostendimus ; non est, cur denegentur Christo intelligenti per scientiam infusam. Præsertim cum tot objecta, et talis conditionis, et eo perfectionis modo cognoverit, quod necessariæ ad id fuerint species universales, ut satis constat ex dictis disp. 14, dub. 1 et 2.

ta Vitandæ autem sunt in proposita difficultate duæ sententiæ extreme contrariæ :  
é. *Prima* Scoti in 3, diet. 14, quæst. 4, affirmantis animam Christi tot numero species intelligibiles habuisse, quot numero fuerunt objecta ab ipso cognita, et per illas repræsentata : neque enim vel in Angelis admittit species, quæ cum majori universalitate objecta repræsentarent. Quod agen-

tes de Angelorum cognitione rejecimus ex professo tract, cit. disp. 5, dub. 2, cum sequentibus : et rejiciunt etiam communiter Theologi. Nam elevatio ipsa naturæ intellectivæ, præsertim angelicæ, supra sensitivam exposcit cognoscere per species magis universales ; atque ideo quod hujusmodi species non ita coarctentur, et commensurentur objectis, ut singulis singulæ correspondeant, sicut in cognitione sensitiva contingit ; sed potius una plura possit repræsentare. Quod amplius confirmare non oportet in præsentī, sed magis supponere ex dictis loco cit. *Secunda* sententia Rejicitor 3 est Marsilii in 3, quæst. 10, art. 2, part. Marcii? 4, conci. 2, qui affirmat animæ Christi infusam præcise fuisse unam tantum speciem universalissimam, quæ sufficiens illi principium fuit ad cognoscendum omnia, quæ per scientiam infusam attigit. Sed hanc sententiam falsam supponimus ex dictis disp. 19, num. 14, et illam recte confutat Suarez disp. 29, sect. 1, conci. 1 Snarez (licet non negat talem speciem esse possibilem) his fere motivis : tum quod est singularis, et contra communem Theologorum sententiam cum D. Thom. in præs. art. 6, et in 3, dist. 14, quæst. unica art. 3. Tum quia valde difficile intellectu est res distinctissimas, et pertinentes ad genera valde diversa, quales scientia infusa attingit, ut puta naturalia, et snpernaturalia, corporea, et spiritualia, necessaria, et libera, præsentia. et futura per unam speciem creatam repræsentari quidditative in se ipsis. Tum quia cum scientia infusa sit minus perfecta, simplex, et unita, quam scientia beata, non debet cognoscere omnia per unam speciem, sicut illa; sed per plures. Addimus, quod licet absolute non implicaret unam speciem creatam omnia illa repræsentare, et animam Christi per unam cognitionem illa omnia attingere; nihilo minus id non contingeret connaturaliter, sed miraculose adhuc intra ordinem gratiæ : quia attentata conditione naturæ humanæ fieri non valet, quod extra Verbum cognoscat simul objecta tam plura, et tam diversa, qualia scientiæ infusæ correspondent; nec apparet sub qua ratione illa objecta uniantur ad determinandum unam simplicem cognitionem extra Verbum.

7. Rejectis itaque his extremis sententiis, et supposito contra Scotum, quod in anima Christi pro usu scientiæ infusæ fuerit aliqua species universalis; et contra Marsilium, quod non fuerit una tantum

Pnnctus  
diilifUk  
talis.



species, sed plures : dubitari potest utrum hujusmodi species in Christo fuerint nia-  
 Opinîo gis universales, quam in Angelis. Ad quod  
 Sairii. aflinnativerespondet Suarez loco cit. conci.  
 3, referens Ricardum in 3, dist. 14, art.  
 4, quæst. 2, idemque tuentur plures Ju-  
 D.Tftoa. niores. Et sic profecto docuit D. Thom.  
 in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 3, quæs-  
 tiunc. 4, his verbis : *Dicendum, quod ex  
 limpidilale cognitionis contingit, quod scientia  
 est magis unita, et simplex : quia quanto  
 limpidius videt intellectus, tanto ex pau-  
 cioribus potest cognoscere plura. Unde cum  
 anima Christi habuit limpidissimam cogni-  
 tionem inter omnes creaturas ; scientia ejus  
 fuit magis unita, et per formas magis uni-  
 versales, quam aliqua scientia creatura*'. Nec  
 audiendus est Bergomensis dub. 1226,  
 qui dixit D. Thom. hoc loco non agere  
 de speciebus, sed de habitu scientiæ in-  
 fusa : nam oppositum liquet ex textu : et  
 quamvis S. Doctor ibi specialiter dispu-  
 taverit de prædicto habitu, nihilominus  
 ejus occasione de speciebus etiam egit,  
 et expresse asseruit : *Scientia ejus fuit ma-  
 gis unita, et per formas magis universales,  
 quam aliqua scientia crealurx*. Estque  
 prædictus dicendi modus satis probabilis  
 loquendo de speciebus supernaturalibus,  
 quas modo consideramus, ut recognovi-  
 mus tract. 7, disp. 5, dub. 5, num. 98.

Secanda g. Dicendum tamen est secundo spe-  
 cio. cies scientiæ infusæ in Christo fuisse mi-  
 nus universales, quam in Angelis. Sic  
 Tbomis-docent communiter Thomistæ. Cajetan.  
 Araaxo. Medina, Alvarez, Nazarius, Cabrera, quos  
 ^Tftoni3 refprt' et seQa'tur Arauxo art. 6, dub.  
 Godai. 1. Joann, a S. Thom. disp. 14, art. 2, |  
 Vaien- difficult. I. Godoi disp. 37, num. 154.  
 lUgosx Idem etiam docent Valentia quæst. 14, |  
 dos. puncto 2. Ragusa disp. 99, concl. 3. Gra-  
 Ægi- nados controveis. 1. Tract. 8, disp. 3,  
 dius. sect. 2, g *Ex hoc principio*. Ægidius a Præ-  
 sent. lib. 11, de beatitud. quæst. 8, art.  
 6, § 2, et alii. Urgentius autem nobis pro  
 hac assertionem fundamentum est auctori-  
 Testi- tas D. Thom. qui cum tam aperte docuis-  
 monium set contrariam loco supra relato ex 3  
 D.Thom. seni, illam non minus perspicue retrac-  
 tavit in hac quæst. art. 6 in corp, ubi  
 ait : *Scientia indita animæ Christi habuit  
 modum connaturalem animæ humanæ. Est  
 autem connaturale animæ humanæ, ul re-  
 cipiat species in minori universalitate, quam  
 Angeli : ita scilicet, quod diversas naturas  
 específicas per diversas species inlelligibiles  
 cognoscat*. Nec minus perspicue loquitur

in resp. ad I ubi ait : *Scientia animæ  
 Chris'i est infra scientiam angelicam, quan-  
 tum ad modum recipientis. Et ad hujus-  
 modi modum perlinet, quod scientia dia  
 per multos habitus distinguatur quasi per  
 species magis particulares existens*. Incre-  
 dibile autem est tantum Doctorem prio-  
 rem illam opinionem retractasse sine ali-  
 qua non satis gravi ratione.

Hujusmodi autem est, quæ ab ipso locis RIII  
 proxime relatis insinuat, et potest addTu®  
 hanc formam reduci : nam licet species  
 scientiæ infusæ, de quibus agimus, fuerint  
 simpliciter supra exigentiam, et debitum  
 animæ Christi secundum se, quippe quæ  
 erant entitative supernaturales, ut præ-  
 ced. ostendimus; nihilominus servarunt  
 proportionem cum modo connaturali, et  
 proprio animæ rationalis : sed btec juxta  
 modum sibi connaturalem, et proprium  
 petit intelligere per species minus univer-  
 sales, quam Angeli : ergo species scientiæ  
 infusæ fuerunt in Christo minus universa-  
 les, quam in Angelis. Consequentia patet.  
 Et minor est certa : quia major vel minor  
 universalitas specierum correspondet na-  
 turis intellectivis secundum majorem, aut  
 minorem earum immaterialitatem : sed  
 anima rationalis inter naturas intellectivas  
 est in inGmo immaterialitatis gradu : ergo  
 secundum modum sibi connaturalem pro-  
 prium, petit intelligere per species minus  
 universades, quam Angeli. Unde sicut ob  
 rationem istam Deus, qui est in summo  
 immaterialitatis gradu utpote actus purus,  
 incelligit per unicam, et universalissimam  
 speciem, quæ est ejus essentia : et An-  
 geli, qui post Deum succedunt, cum par-  
 tira sint in actu, et partim in potentia,  
 quanto immaterialiores sunt, tanto per  
 species universaliores intelligunt, ut os-  
 tendimus tract. 7, disp. 5, dub. 5; sic  
 etiam anima rationalis, quæ constituitur  
 in ultimo immaterialitatis gradu, utpote  
 pura potentia a principio, et materiæ con-  
 juncta, debet intelligere per species minus  
 universales. Major autem, in qua est difli-  
 cultas, suadetur : quia illa præcise pro-  
 portio cum natura debet excludi in com-  
 municatione specierum, et aliorum donorum  
 supernituralium, quæ illarum, et istorum  
 supernaturalitati opponitur; secus vero,  
 quæ cum illa cohæret : siquidem Deus  
 elevando naturam se ipsi conformat omni  
 conformitate possibili, et quæ conceptui  
 supernaturalitatis non repugnat : ergo  
 species scientiæ infusæ, quamvis entitative  
 supernaturales,



supernaturales, servarunt proportionem cum modo connaturali, et proprio animæ rationalis. Potestque hujus discursus vis duplici exemplo magis manifestari : nam licet gratia habitualis sit simpliciter supernaturalis, nihilominus in sui communicatione observavit proportionem cum naturis Angelorum : unde Angeli juxta minorem, aut majorem perfectionem naturalem, quam habent, receperunt minus, aut magis copiosam gratiam, ut expresse docet 1). Thom. 1 p. quæst. 02, art. 6, et admittunt communiter Theologi. Similiter licet scientia infusa sit simpliciter supernaturalis, et quantum est de se præscindat in propria operatione tam a conversione ad phantasmata, quam a discursu ; nihilominus in anima rationali, quæ ex natura sua est capax cognoscendi cum conversione, et discursu, illum modum connaturalem observat, ut cum D. Thom. tradidimus disp. præced. dub. 1 et 2. Formæ igitur supernaturales, quantum cum sua connaturalitate cohæret, servant modum magis connaturalem, et proprium naturarum, quibus insunt.

m-  
£53. 9. Respondent Adversarii species intelligibiles magis debere in sua universalitate proportionari cum lumine, aut scientia, quibus immediate deserviunt, quam cum natura in qua sunt. Unde cum scientia infusa Christi fuerit longe major, quam scientia infusa Angelorum (sicut Christi gratia istorum gratiam excedit, ut diximus disp. 15, dub. unico, § 1) magis sequitur, quod species scientiæ infusæ in Christo fuerint universaliores An-

ÈUL Sed hoc effugium, quod simul est urgentius partis contrariæ motivum, evertitur efficaciter assumendo principium oppositum : nam universalitas specierum non commensuratur lumini proximo, sed naturæ inteilectivæ, ubi hæc inter se non commensurantur ob inæqualitatem ordinum, sicut in universum contingit, cum lumen supernaturale infunditur naturæ creatæ : sed natura humana non est ita immaterialis, sicut Angelica, ut ex se liquet : ergo licet lumen infusum naturæ humanæ sit intensius lumine Angelis infuso; non sequitur, quod species scientiæ infusæ in Christo fuerint magis universales, quam in Angelis; sed potius infertur oppositum. Cætera constant. Et major, quamvis non possit a priori demonstrari (tangit namque ipsas rerum

essentias), suadetur tamen a signo, et effectibus : etenim lumen infusum scientiæ infusæ supernaturalis est in omnibus Angelis ejusdem rationis specificæ», sicut contingit in omnibus aliis habitibus supernaturalibus. Et tamen species infusæ tali lumini deservientes important minorem, et majorem universalitatem essentialiter specificè distinctam. Non enim imaginandum est, quod minor, aut major universalitas in speciebus intelligibilibus sit mera intensio intra eandem speciem : nam quæ universaliter existât, id habet essentialiter ex propriis prædicatis, quin augeri, aut diminui valeat. Unde quamvis species magis universalis, et minus universalis in eodem objecto materiali conveniant, semper tamen difierunt essentialiter in modo immaterialitatis per se requisito ad lineam intelligibilem, et qui pro majori, aut minori immaterialitate majorem, aut minorem universalitatem fundat. Stat igitur in Angelis aequalitas specifica in lumine infuso cum inæqualitate essentiali in speciebus supernaturalibus penes majorem, aut minorem universalitatem : et talium specierum inæqualitas commensuratur inæqualitati, quam Angelorum naturæ habent. Ergo signum est, quod universalitas specierum non attenditur per respectum ad lumen proximum ; sed secundum majorem, aut minorem immaterialitatem naturæ inteilectivæ, cui insunt, quando natura, et lumen ad diversos online pertinet. Et consequenter, quamvis lumen scientiæ infusæ in Christo fuerit intensius, quam in Angelis : non sequitur species talis luminis in Christo esse universaliores Angelicis : sed e converso, quia anima Christi est inferioris immaterialitatis ; infertur species illas in Christo fuisse minus universales, quam in Angelis.

Et si Adversarii dicant inæqualitatem specificam, quas species Angelicæ observant, desumi ab inæqualitate, si non essentiali, saltem intensiva luminum : nam quo Angeli habent lumen scientiæ infusæ intensius, eo etiam habent species magis universales. Contra hoc est : tum quod cum in Angelis inveniatur inæqualitas essentialis in naturis, et non repariatur inæqualitas essentialis in habilibus, sive, luminibusscientiæ infusæ; congruentius inæqualitas essentialis, sive major, aut minor universalitas specierum revocatur od proportionem, quam species in

Confotatur.



universalitate debent habere cum nature, in qua sunt; quam in proportionem cum *lumine* cui deserviunt. Tum etiam et praecipue, quia stat bene, quod lumina sint inaequalia in intensione, et quod species eis deservientes habeant eandem universalitatem : ergo signum est, quod inaequalis universalitas specierum non fundatur in diversa intensione luminum. Probatur antecedens : quia homines beati habent scientiam infusam inaequalis intensio- nis, sicut et habent gratiam, et gloriam intensive inaequales : et nihilominus omnes species infusae in omnibus hominibus beatis sunt ejusdem universalitatis : neque enim universalior est species, quae uni beato repraesentat naturam hominis cum suis individuis, quam species, quae in alio beato eandem naturam humanam cum suis individuis repraesentat : nec tales species pliusquam numero distinguuntur. Ergo stat *bene*, quod lumina sint diversae intensio- nis, et quod species infusae eis deservientes eandem intensiorem observent.

Enlclilar  
eadem  
D.Thom.  
ratio.

Unde magis roboratur discursus D. Thom. quia si major, et minor universalitas specierum non sumeretur per habitudinem ad naturam magis, vel minus perfectam, sed per respectum ad lumen magis perfectum; stante aequalitate essentiali luminum daretur aequalitas essentialis in universalitate specierum ; et similiter posita inaequalitate luminum poneretur inaequalitas in universalitate specierum. Consequens autem est falsum : nam videmus Angelos habere aequalitatem essentialem in lumine scientiae infusae; et non habere aequalitatem essentialem in universalitate specierum : et e contra videmus homines beatos habere inaequalitatem gradualement in lumine scientiae infusae; et non habere inaequalitatem in universalitate specierum, quae tali scientiae deserviunt. Cujus discriminis non alia congruentior ratio assignari potest, quam Angelos habere naturas specificiter diversas, et se essentialiter excedentes : atque ideo exigere, quod ex suppositione, quod eis infundantur species scientiae infusae, communicentur cum simili inaequalitate, et proportionale ad naturam : homines autem omnes esse ejusdem naturae specificae; et subinde petere, quod omnes species scientiae infusae ex suppositione, quod ipsis infundantur, observent eandem universalitatem, et communicentur cum proportionem ad naturam. Ergo major, aut

minor universalitas specierum non communisuratur lumini; sed attendi principaliter debet penes majorem, aut minorem perfectionem naturae intellectivae, cui conferuntur.

10. Confirmatur ad hominem contra Mn. Suarez : quia nisi attendamus ad majorem, aut minorem perfectionem naturae, ut species illi communicata sit magis, aut minus universalis; concedendum est animam Christi per unicam speciem cognovisse omnia objecta, quae ad scientiam sibi infusam spectant, ut Marsilius singulariter asseruit : consequens est falsum, ut Suarez relatus num. 6 recognoscit : ergo et antecedens. Probatur sequela: tum quia motivum Suarii, ut non obstante, quod natura humana sit inferior angelica, affirmat species infusas naturae humanae in Christo fuisse angelicis universaliores, est suprema Christi dignitas supra Angelos : sed haec est infinita, et infinite Angelos excedens : ergo species infusa animae Christi est infinita, aut quasi infinita universalior, quam species angelicae : si autem res ita se habeat, una species sufficit in Christo ad repraesentandum omnia objecta scientiae infusae. Tum etiam nam praedictus Auctor concedit Marsilio possibilitatem talis speciei, sed negat ejus existentiam. Hunc autem existentiae defectum reducere non valet in agens extrinsecum : Deus namque, quantum est de se illam producere posset, et produceret, si congrueret. Nec revocari valet ad rem ipsam ex parte facti ; siquidem illa species, ut Suarius admittit, est possibilis, produceretur sicut alia possibilia, nisi aliud obstaret. Nec aliud talis negationis caput apparet, quam minor capacitas naturae humanae ad speciem adeo universalem. Atqui Auctor ille affirmat universalitatem specierum non attendi penes majorem, aut minorem perfectionem naturae ; sed penes majus, aut minus lumen : et hac ratione docet species infusas in Christo fuisse magis universales, quam in Angelis; licet horum, et praecipue supremi naturae sit longe superior. Cum ergo habitus scientiae infusae in Christo fuerit unicus, et omnium intensissimus; sequitur, quod Christus per scientiam infusam cognoverit omnia hujus objecta per unicam speciem intelligibilem omnium universalissimam. Et si hoc non admittitur, opus est recurrere ad limitatam capacitatem naturae humanae : quae sicut fundat



dal negationom unius epocioi pro omnibus objectis; sic etiam fundat negationom specierum adeo universalium, sicut in Angelis reperiuntur: quippe natura humana minus perfecta, et immaterialis est, quam angelica.

11. Sed contra assertionem nostram plura opponunt Adversarii. *Primo*, quia species scientiæ infusæ supernaturalis non communicantur secundum potentiam naturalem, sed secundum obedientialem: atqui potentia obedientialis in anima Christi non est magis limitata, quam in Angelis: et hac ratione anima Christi non solum recepit gratiam æqualem, sed longe superiorem, quam in Angelis reperitur; ut diximus disp. 15, dub. unico, g. 1; ergo species scientiæ infusæ in Christo non fuerunt minus universales, quam in Angelis, sed longe universaliore, et perfectiores. *Secundo*, quia aliæ perfectiones supernaturales in Christo fuerunt majores, quam in Angelis, ut gratia, gloria, charitas, etc.; ergo pariter species scientiæ infusæ fuerunt in ipso universaliore. *Tertio*, quia ipsa scientia infusa Christi excessit scientiam infusam Angelorum in certitudine, claritate, et multitudine cognitorum, ut expresse affirmat D. Thom. in hac quæst. art. 4; ergo pariter excedit in universalitate specierum. *Quarto*, quia illuminans recipit species in majori universalitate, quam illuminatum, ut docet D. Dionys. cap. 15, celestis hierarch. et D. Thom. quæst. 9 de Verit. art. 1 ad 4; sed Christus Dominus illuminat Angelos, cum sit eorum caput, ut diximus disp. 16, dub. 5; ergo Christus habuit species magis universales, quam Angeli. *Quinto*, quia ex opposito fieret Christum non posse unico actu scientiæ infusæ cognoscere tot objecta, quod Angelus cognoscit per actum unum ejusdem scientiæ: quod multum derogat Christi dignitati. Sequela ostenditur: nam per unicum actum cognoscuntur, quæ per unicam speciem repræsentantur, ut docet D. Thom. I p. quæst. 14, art. 14, quæst. 58, art. 2; ergo si species scientiæ infusæ in Christo non est ita universalis in repræsentando, sicut est in Angelis: sequitur Christum non posse per unum actum scientiæ infusæ cognoscere omnia, quæ Angelus per alium actum ejusdem scientiæ cognoscit.

His tamen arduum non erit occurrere, si prius observemus, quod in specie intelligibili quo concurrunt, nempe repræsen-

tatio, et immaterialitas: ex quibus illa sumitur per ordinem ad objectum; hæc vero per ordinem ad subjectum. Unde contingere potest, quod perfectio unius speciei crescat ex una parte, et diminuatur ex alia, ut si comparemus speciem repræsentativam Angeli superioris existentem in Angelo inferiori cum specie lapidis existente in Angelo superiori; prior illa est perfectior in esse repræsentativo, sive ex parte objecti repræsentati; posterior autem est perfectior quantum ad immaterialitatem. Cum enim materialitas, vel immaterialitas formæ sumatur per connotationem, aut elevationem supra materiam, vel quod habet modum materiæ: sicut est subjectum; illa forma censetur materialior, quæ trahitur ad subjectum magis materiale, seu potentiare; et illa immaterialior censetur, quæ recipitur in subjecto perfectiori, et magis actuali. Deinde observa, quod licet potentia obedientialis sit ejusdem speciei infimæ in omni creatura ad eundem finem, et Deum agentem; nihilominus intra prædictam speciem explicat majorem, et minorem immaterialitatem secundum majorem, aut minorem actualitatem rerum, quibus inest. Nam cum talis potentia dividitur in potentiam obedientialem v. g. Angeli, et potentiam obedientialem hominis; est divisio formæ, sive accidentis in subjecta: materialitas autem et immaterialitas formæ dicitur per habitudinem ad subjectum, ut proxime diximus: unde per respectum ad diversa subjecta potest forma eadem in specie dici magis, aut minus immaterialis. Ultimo nota universalitatem specierum coincidere cura earum immaterialitate, aut in ea fundari: sicut enim in materia est radix limitationis, et determinationis, sicut explicuimus tract. 1, disp. 1, dub. 1 et 2, ita immaterialitas fundat amplitudinem, et universalitatem: unde quo aliquid est actualius, et immaterialius, eo potest universalius esse. Et hac ratione species intellectus sunt universaliore speciebus hominum; et inter ipsos Angelos species superiorum sunt universaliore speciebus inferiorum; et denique species increata est universalior omnibus: quia videlicet secundum prædictam graduationem se excedunt. His suppositis.

12. Ad primam objectionem respondetur negando minorem: quia sicut potentia obedientialis in Christo est determinata, et contracta ad naturam magis limitatam,



et minus immaterialem, quam in Angelis : sic etiam ratione subjecti est magis limitata, et minus immaterialis. Unde ut perficiatur modo sibi magis connatural!, et proportionate, debet actuari per species intelligibiles minus universales. Id vero, quod dicitur de gratia habituali non obest : quia hæc non importat universalitatem in repræsentando, de qua agimus, et quæ immaterialitati commensuratur : sed dicit aliam rationem, et perfectionem longe diversas, quæ ex aliis capitibus desumuntur, maxime vero, et primario ex dilectione divina, quæ creaturam ordinat, et amat ad altiorem finem ; et sic intensiorem, aut minus intensam gratiam communicat. Dilexit autem naturam humanam in Christo præ omnibus Angelis in ordine ad altissimum finem : unde non obstante ejus inferioritate, communicavit ipsi intensissimam gratiam, sive omnibus productis majorem. Ex quibus ad *secundam* concesso antecedenti, negamus consequentiam : nam ex eo, quod aliæ perfectiones in Christo sint majores ; non sequitur ejus species esse universaliores ; sed esse absolute perfectiores, sive majores in perfectione, quod non negamus. Sunt enim prædicti conceptus longe diversi : nam universalitas, sicut et immaterialitas, attenditur per ordinem ad subjectum ; perfectio vero sumitur ex aliis capitibus, præsertim ex objecto, et fine, et ordine. Unde sicut ob hanc differentiam actus supernaturalis temperanti» existens in appetitu corporeo est minus immaterialis, quam actus scientiæ naturalis in Angelo existens ; et nihilominus hunc superat simpliciter in perfectione, juxta doctrinam a nobis traditam tract. 14, disp. 4, dub. 7, g 5 ; sic etiam quamvis species scientiæ infusæ in Christo sit minus immaterialis, et universalis, quam species ejusdem scientiæ in Angelo ; potest tamen ipsam simpliciter excedere in perfectione, ut g seq. magis constabit.

Solritur  
secon-  
duru.

Satisfit  
tertio.

Ad *tertiam* liquet ex immediate dictis negandam esse consequentiam : quia aliæ perfectiones desumuntur ex aliis capitibus, ex quibus possunt excedere perfectiones angelicas : sed universalitas specierum regulatur penes immaterialitatem subjecti : ex qua parte scientia Christi exceditur a scientia Angelorum. Sicut actus fidei Théologie» in nobis excedit simpliciter actus scientiæ naturalis in Angelis : et tamen non illos excedit in universalitate specierum,

quibus utitur : certum quippe est species intelligibiles Angelorum esse universaliores speciebus, quibus utimur in credendo. Quia fides nostra, et fides Angelorum viatorum ejusdem rationis est, ut satis constat ex dictis tract. 17, disp. 8, dub. 1, et contingere potest, quod sit major, sivo intonsior tides in homine, quam in aliquo Angelo, sicut et major gratia, et charitas : et tamen species deservientes fidei in homine sunt simpliciter minus universales, quam species deservientes fidei in Angelis. Quod exemplum aptissimum est ad retundendum Suarii principium, quod major, aut minor universalitas specierum non attenditur ex parte naturarum, in quibus sunt ; sed ex parte luminum quibus deserviunt : oppositum enim præmisso exemplo convincitur ; maxime si speciei express® applicetur.

Ad quartam respondetur D. Dionysium, et D. Thomam loqui determinate de illuminatione Angelorum, et in eis verificari doctrinam ab ipsis traditam. Nam superiores illuminant inferiores : et quo superiores natura sunt, eo habent species magis universales : et sic verum est, quod illuminans habet species universaliores, quam illuminatum. Sed prædicta maxima locum non habet in Christo : quam certum est habuisse naturam creatam inferiorem angelis. Unde sicut non obstante, quod in natura inferior sit, est tamen Angelorum caput, et eos illuminat : sic non obstante, quod habeat species intelligibiles minus universales potest eos illuminare ? Præsertim, quia etsi comparando singulas species Christi cura singulis speciebus Angelorum, quælibet species Christi sit minus universalis qualibet Angelorum specie : nihilominus tota collectio specierum in Christo excedit incomparabiliter totam collectionem specierum in Angelis : et plura objecta, et plures obectorum rationes repræsentantur per illam collectionem, quam per istam, sicut expressit D. DThi. Thom. art. 4, illis verbis : *Scientia indita animæ Christi fuit mullo excellentior, quam Angelorum scientia, quantum ad multitudinem cognitorum*. Unde respondemus ad *quintam*, et ultimam nullum esse inconveniens, sed potius rerum naturis congruere, quod Angelus per unicum actum plura cognoscat, quam anima Christi per alium unicum actum : licet plura absolute possit Christus per scientiam infusam cognoscere applicando divinas

I

■

Okst-  
»

.

taxi.  
tir  
uitisa.



divinas species, ot multiplicando operationes. Addi etiam probabiliter valet posse Christum unire plures species scienti@ infusæ, ôt illas ita coordinare, ut gignant unicam cognitionem, quæ sit universalior qualibet cognitione angelica : unde Christus uno actu cognoscat plura objecta, quam Angelus allero actu cognoscat.

13. Consulto autem in hac difficultate, nec pro sententia nostra, nec pro illi contraria meminimus speciei intelligibilis, qua Christus, et Angeli per scientiam beatam cognoscunt : quia hujusmodi species est unica, indivisibilis, et omnibus communis, nempe ipsa essentia divina unita in ratione formæ intelligibilis. Unde in ipsa nequit fieri comparatio penes majorem, aut minorem universalitatem ; cum omnis comparatio petat extrema distincta. Præsertim cum cognitio per scientiam beatam extrahat simpliciter cognoscencia a modo cognoscendi proprio, et sibi magis connaturali ; atque elevet ad modum cognoscendi divinum. Quod non ita contingit in cognitione scientiæ infusæ : licet enim hæc sit entitative supernaturalis, ordinatur tamen ut natura cognoscat modo tam sibi, quam objectis creatis magis connatural!, nempe in se ipsis, et per species proprias, consonasque et cognoscenti, et objecto. Ex dictis autem facile constat, quod loquendo de speciebus scientiæ infusæ entitative naturalis, dicendum sit illas in Christo fuisse minus universales, quam ih Angelis : si enim id asserimus de supernaturalibus propter proportionem cum natura ; idem a fortiori ob eandem, et majorem proportionem de naturalibus dici debet.

Si autem inquiras, quanta sit universalitas, quam tribuere debemus speciebus Christi deservientibus scientiæ infusæ supernaturali ? Respondent Vazquez, Gabrera, et alii, quibus consentire videtur Cajetanus, quamlibet illarum specierum repræsentare unam naturam specificam cum omnibus suis individuis, proprietatibus, et accidentibus communibus tam naturalibus, quam supernaturalibus, præsentibns, præteritis, et futuris. Sed apparet hæc universalitas valde nimia; cum complectatur plurimas naturas specificè distinctas : et non satis cohæret cum inferioritate naturæ humauæ in cognoscendo, quam hactenus ponderavimus. Unde prodflior nobis videtur aliorum sententia.

qui dicunt quamlibet speciem Christi repræsentare unam naturam substantialem cum omnibus ejus individuis, et accidentibus propriis, aut etiam omnibus ut appropriatis : idque satis est ad comprehensivam talis natura) substantialis cognitionem. Pro aliis autem accidentibus communibus, præsertim supernaturalibus requiri alias species quæ uniuscujusque naturam specificam cum suis individuis, et proprietatibus repræsentent : sicut de naturis substantialibus dictum est. Nec id possumus magis in particulari determinare.

*Explicatur perfectio prædiclarum specierum in Christo.*

14. Dicendum est tertio species scientiæ infusæ supernaturalis in Christo fuisse absolute perfectiores speciebus ejusdem scientiæ in Angelis. Sic supponunt communiter Theologi, ut testatur Joan, a S. Thom. disp. et art. relatis difficult. 2. Et S.Tbom. quidem Auctores num. 7, relati facile, et consequenter hanc assertionem probant : nam cum doceant species hujusmodi fuisse in Christo magis universales, 'quam in Angelis, simili ratione affirmare possunt , quod fuerint in eo perfectiores. Sed difficilior erit nobis probatio, qui principium oppositum statuimus. Probat-  
tamen : nam cum alia dona supernaturalia fuerint perfectiora in Christo, quam in Angelis ; idem sentire oportet de speciebus supernaturalibus, nisi grave aliquod fundamentum occurrat, ut illas a generali ea regula excipiamus : atqui non occurrit tale fundamentum : ergo species supernaturales scientiæ infusæ fuerunt perfectiores in Christo, quam in Angelis. Probat-  
minor : nam si quæ esset ratio ad oppositum asserendum, maxime quod prædictæ species sint in Christo minus universales, quam in Angelis, ut f præced. statuimus : hæc autem ratio minime persuadet oppositum : cum enim specierum perfectio non consistat in sola universalitate, sed in aliis etiam prædictis; stat bene, quod minor universalitas compensetur ex aliis capitibus cum excessu, ut num. II insinuavimus : ergo non est ratio obligans, ut species supernaturales animæ Christi a communi illa regula reliquarum perfectionum supernaturalium excipiamus.

Tertia conclusio.

Joann, a S. Thom. disp. et art. relatis difficult. 2. Et S.Tbom.

Ratio.

Ay

¶ { i



Confir-  
milio.

Confirmetur, et explicatur amplius de-  
te-  
gendo radices praedicti excessus : quia  
principalis perfectio specierum consistit  
in eo. quod cum majori claritate, distinc-  
tione. et efficacia repræsentent in objecto  
plures. el latentes rationes : sed species  
supernaturales scientiæ infusæ in Christo  
cum majori claritate, distinctione, et effi-  
cacia repræsentant plures, et latentes  
objectorum rationes, quam species super-  
naturales in Angelis existentes : ergo spe-  
cies supernaturales Christi fuerunt simplici-  
ter perfectiores speciebus supernaturalibus  
Angelorum. Probatur minor : quia adhuc  
facta suppositione (vera quidem, ut supra  
ostendimus', quod una species superna-  
turalis in Christo ob minorem universali-  
tatem non repræsentet, nisi unam naturam  
spe ificam v. g. hominem ; et quod species  
al a supernaturalis in Angelo propter ma-  
jorem universalitatem repræsentet illam  
naturam specificam cum aliis naturis spe-  
cificis unite, et sub una universaliori ra-  
tione v. g. animalis : nihilominus plura,  
et magis distincte possunt repræsentari in  
homine per speciem existentem in Christo,  
quam per speciem universaliorem hominis,  
et aliorum existentem in Angelo. Potest  
enim species in Christo existens manifes-  
tare hominem per ordinem ad plures  
terminos, et secundum plures rationes  
divinæ sapientiæ, el cum habitudine ad  
futura libera : quæ non oportet, quod ab  
Angelo comprehendantur. Ergo species  
objecti existens in Christo potest cum  
majori claritate, distinctione, et efficacia  
repræsentare plures, et latentes ejusdem  
objecti rationes, quam species existens in  
Angelo. Et ratio a priori est : quia nec  
Angelis, nec humanæ naturæ debetur co-  
gnitio, et penetratio rerum supernatu-  
ralium, nisi ex divina ordinatione, et  
quantum Deus voluerit juxta uniuscujus-  
que elevationem, et ordinationem ad di-  
versos fines : constat autem Deum elevasse  
naturam humanam in Christo ad altissi-  
mum finem præ Angelis, posuisseque in  
ea thesauros sapientiæ suæ : ergo plura  
incomparabiliter revelat tali naturæ, quam  
Angelis : atque ideo licet coïncidant in  
cognitione ejusdem objecti per speciem  
minus universalem in Christo, et universa-  
liorem in Angelis; tamen species in  
Christo plura et latenlitora, et magis clare,  
et distincte repræsentat, quam alia species  
ejusdem objecti in Angelis existens.

Objec-  
tiones.

15. Non reperimus Auctores, qui con-

trariam defendant sententiam. Potes! ta-  
men opponi primo : nam quanto species  
perfectiores sunt, tanto sunt universaliores  
in repræsentando, ut docet D. Tho. l p.  
quæst. 55, art. 3; unde concludit in An-  
gelis superioribus esse pauciores species,  
quam in inferioribus : orgo si species  
Angelorum sunt universaliores, quam spe-  
cies Christi, ut § præced. statuimus;  
debent etiam esse, absoluto perfectione.  
*Secundo* : quia si species existens in Christo S«a  
constitueretur in Angelo, iste non perfec-  
tius per illam intelligeret, quam per spe-  
ciem, quam habet : ergo signum est, quod  
illa istam non excedit in perfectione. Tr- ieu  
*lio* : quoniam non apparet, in quo con-  
sistat major illa claritas, et distinctio,  
quam speciebus Christi prie angelicis attri-  
buimus : species namque universaliores  
habent unite, quidquid in inferioribus est  
dispersum : atque ideo species Angelorum,  
si sunt universaliores speciebus Christi,  
debent habere, et consequenter repræsen-  
tare, quidquid explicatur per species  
Christi. *Quarto* : nam ita comparantur inter Qat  
se species Christi, et Angelorum deser-  
vientes scientiæ infusæ supernaturall!, si-  
cut inter se comparantur species Christi,  
et Angelorum deservientes scientiæ in-  
fu?æ naturali : sed species Angelis deser-  
vientes scientiæ inditæ naturali non sunt  
minus perfectæ, quam species Christi, quæ  
scientiæ infusæ naturali deserviunt : ergo  
idem dicendum est de speciebus snperna-  
turalibus, sive quibus utiur scienlia sn-  
pernaturalis infusa. Probatur minor : quia  
Angelus per illas species naturales cognos-  
cit naturalia objecta quidditative, et com-  
prehensive : ergo nihil amplius est, quod  
in prædictis objectis per species Christi  
repræsentetur : et consequenter repræ-  
sentatio talium objectorum Gt non minus  
clare, perfecte, et distincte per species  
existentes in Angelis, quam per species  
existentes in Christo.

fl'

Respondetur ad *primum* majorem so-  
lum verificari eæteris paribus, ut in spe-  
ciebus Angelorum inter se comparatis  
contingit. Sed potest aliunde major uni-  
versalitas, aut immaterialitas ex aliis ca-  
pitibus compensari cum excessu : et ita  
accidit in speciebus Christi, ut in fun-  
damento nostræ assertionis explicuimus.  
Et profecto dubitari non potest, quod sit  
possibilis aliqua species supernaturalis  
minus universalis in repræsentando, quam  
aliqua species natura'is in supremo An-  
gelo

gelo existens : (pio non obstando, et at-  
tentis omnibus, illa est perfectior, quam  
hæc, ut constat ex doctrina a nobis tra-  
dita tract. 17, disp. 4, dub. 7. Ad *se-*  
*cundum*, omisso antecedenti, negamus  
consequentiam : nam quod Angelus mi-  
nus perfecte intelligeret per speciem  
Christi, si in illo constitueretur, non pro-  
veniret ex eo, quod talis species furet  
minus perfecta, sed quia esset Angelo  
minus proportionate. Sicut ub eandem ra-  
tionem Angelus inferior non ita perfecte  
intelligeret per speciem Angeli superio-  
ris, si in ipso constitueretur : et tamen  
illa est simpliciter perfectior, quam spe-  
cies propria existens in inferiori. Ad *Ier-*  
*limn* constat ex dictis in nostri fun-  
damenti confirmatione : quia species  
Angeh dicuntur universaliores, quia plu-  
res naturas specificas sub aliqua ratione  
communi repræsentant ; cum tamen spe-  
cies Christi repræsentent non tot naturas  
specificas, nec sub ratione adeo communi :  
quod satis est, ut species Angeli dicatur  
continere unite naturas, quæ per diversas  
speciesin Christo repræsentantur. Cæterum  
circa eandem naturam plures, et laten-  
tiores rationes, et connexiones manifes-  
tantur per species Christi, quam per spe-  
cies Angelorum. Nec enim opus est  
concedere, quod Angelus comprehendat  
objecta supernaturalia, nec etiam natu-  
ralia, quatenus speciebus supernaturalibus  
correspondent : cum tamen hæc omnia  
comprehensive cognoverit anima Christi.  
El consequenter nec oportet, quod tot  
rationes divinæ providentiæ repræsenten-  
tur per species Angelorum, quot repræ-  
sentautur per species Christi circa eandem  
naturam, vel objectum. Quod est species  
Christi magis clare, distincte, et perfecte  
repræsen tare.

Ad *quantum* posset responderi negando  
majorem ob disparitatem, quæ ex doctrina  
immediate tradita sumitur : nam species  
scientiæ inditæ naturalis repræsentant An-  
gelo objecta comprehensive : quod non  
præstant, saltem necessario, species scien-  
tia; infusæ supernaturalis. Unde licet con-  
cederetur quod facta comparatione inter  
species deservientes scientiæ infusæ natu-  
rali tam in Christo, quam in Angelis,  
horam species non essent minus perfectæ,  
quam species Christi ; non inde inferretur  
idem judicium ferendum esse de specie-  
bus supernaturalibus inter se collatis. Sed  
quia probabilius censemus species etiam

deservientes scientiæ infusæ naturali in  
Christo esse absolute perfectiores speciebus  
naturalibus Angelorum ob eandem propor-  
tionabiliter rationem, quam circa super-  
naturales expendimus; respondetur conce-  
dendo majorem, et negando minorem. Ad  
cujus probationem dicendum est, quod  
licet Angelus cognoscat quidditative, et  
comprehensive objecta per species natura-  
les; adhuc tamen potest fieri actualior, et  
perfectior talium objectorum repræsentatio  
per species naturales Christo infusas.  
Quia licet non manifestent plures, aut  
alias, aut diversas rationes in prædictis  
objectis ; easdem tamen magis manifes-  
tant : quod etiam in cognitione compre-  
hensiva locum habet. Sicut species exis-  
tons in Angelo superiori non manifestat  
in homine v. g. plures rationes, quam quæ  
repræsentantur per speciem in Angelo  
inferiori existentem : et tamen illas clarius,  
et perfectius manifestat. Et similiter idem  
prorsus objectum potest manifestari per  
lucem solis, et per lucem candelæ : sed  
perfectius, et magis clare, videtur per lu-  
cem solis.

#### DUBIUM IL

*Utrum scientia infusa animæ ChriUi fuerit  
habitus ab speciebus distinctus.*

Supposita notitia conditionis, et perfec-  
tionis specierum scientiæ infusæ deser-  
vientium , considerandum succedit, an  
talis scientia in eisdem, et solis speciebus  
formaliter consistat ; an vero præter ipsas  
importet pro formali aliquem habitum.  
Habitum autem vocamus qualitatem per-  
manentem, quæ rem bene, vel male dis-  
ponit, ut explicuimus tract. 12, disp. 1,  
dub. 1, § 2. Et juxta præsentem conside-  
rationem habitus scientiæ, si semel a  
speciebus distinguitur, erit qualitas per-  
manens disponens intellectum ad cognitio-  
nem objectorum, quæ scientiæ infusæ cor-  
respondent : sicut habitus fidei, qui in  
omnium sententia distinguitur ab specie-  
bus, est qualitas permaneuter elevans in-  
tellectum ad attingendum objecta revelata :  
et sicut charitas est qualitas, qua volun-  
tas permanenter disponitur ad diligendum  
Deum finem supernaturalem supra omnia.  
Inquirimus itaque utrum in anima Christi  
præter species intelligibiles, de quibus  
egimus, detur aliquis habitus, qui scien-  
lia infusa dicatur.

t v\*  
(1).

1

4



Vera, tñ communior sententia defenditur.

Coodt- 16. Dicendum est scientiam infusam  
s<sup>o</sup>. animæ Christi esse habitum ab speciebus  
D.Tbom. distinctum. Ita D. Thom. locis statim  
Jisii. referendis, cui subscribunt discipuli. Ga-  
Cabrm. jetan. Alvarez, Medina, Cipullus, Nazarius  
Conejo. l,l præsentī art. 6. ubi Cabrera disp. 4.  
jwnn. a Arauxo dub. 2. conclus. 1. N. Cornejo  
S Thom. dub. 2. Joan, a S. Thom. disp. 14, art. 3,  
Philip- concl. 1. N. Phillippus disp. 6, dub. 4.  
pus Godoi. Godoi disp. 37, g 2, et alii communiter.  
D. Bo- Idem etiam docent B. Bonavent. in 3,  
naveni. dist. 14, art. 3, quæst. 2. Ricardus ibidem  
Biear- art. quæst. 4. Suarez disp. 29, sect. 2 ;  
dus. Granados. Lorca. Beea-  
Soirei. nus. 1. Becanus cap. 9, quæst. 4. concl. 2,  
Lum- Lumbier art. 6, num. 1437. Lugo disp.  
bier. 20, seel. 4, num. 53. Ragusa disp. 100,  
Lugo. dicens esse communem sententiam, et alii  
Ragusa. plures.

Tesii- Probatur primo ex D. Tho. quem ali-  
D.Tbom. Qu<sup>s</sup> nou dubitaverunt pro contraria senten-  
tia referre. Sed quam absurde, et sine  
fundamento, constabit consideranti in pri-  
mis generalia principia ab ipso tradita, et  
deinde descendenti ad magis particulares  
propositiones, quæ circa hanc difficultatem  
specialiter docuit. Igitur S. Doctor 1, 2,  
quæst. 54, art. 4, generaliter asseruit  
scientiam esse unam simplicem qualita-  
tem , licet ad plura objecta extendatur.  
Quod tradit, et demonstrat his verbis :  
*Habitus est perfectio quædam polenliæ.*  
*Omnis autem perfectio proporlionalur suo*  
*perfectibili. Unde sicut potentia cum sil una,*  
*ad multa se extendit, secundum quod con-*  
*veniunt in uno aliquo, id est in generali*  
*quadam ratione objecti; ita etiam habitus*  
*ad mulla se extendit, secundum quod habent*  
*ordinem ad aliquod unum ; puta ad unam*  
*specialem rationem objecti, vel unam natu-*  
*ram, vel unum principium. Si igitur con-*  
*sideremus habitum secundum ea, ad quæ*  
*se exlendil ; sic inveniemos in eo quondam*  
*multiplicitatem. Sed quia illa multiplicitas*  
*est ordinata ad aliquod unum, ad quod*  
*principaliter respicit habitus : inde est, quod*  
*habitus esi qualitas simplex non constiluta*  
*ex pluribus habilibus, etiamsi ad mulla se*  
*extendat.* Quam doctrinam in generali tra-  
ditam applicat specialiter scientiæ, ut li-  
quet ex respons. ad 3, ubi ait : *Qui in*  
*aliqua scientia acquirit per demonslralio-*

iwil scientiam conclusionis unius, habit  
quidem habitum, sed imperfecte : cum vero  
acquirit per aliquam demonstrationem scien-  
tiam conclusionis allerius , non generatur  
in eo alius habitus ; sed habitus, qui prius  
inerat, fit perfectior, ulpote ad plura se exlsn-  
dens. In quibus evidens est D. Thom. dis-  
tinguere habitum scientiæ a speciebus, quæ  
ei deserviunt : tum quia supponit habitum  
attingere plura objecta, quod sine pluri-  
bus speciebus fieri non valet : et tamen  
cum hac multitudine objectorum, et spe-  
cierum salvat habitum esse unum : quod  
minime componere posset, si habitus scien-  
tiæ non esset aliquid præter species. Tum  
quia expresse affirmat, quod licet de novo  
acquiratur alicujus objecti notitia, quod  
nunquam fit absque acquisitione novæ  
speciei, non propterea acquiritur, vel ag-  
generatur novus habitus ; sed habitus  
præexistens iit perfectior : id vero falsam  
omnino esset, si habitus scientiæ non dis-  
tingueretur realiter a speciebus : quia tunc  
oporteret, quod in eodem sensu, in quo  
de novo acquirerentur species, in eodem  
aggenerarentur habitus : et similiter, quod  
sicut species realiter inter se distinguuntur,  
et una non perlicitur per aliam ; sic etiam  
habitus differrent inter se, et præexistens  
per alterius adventum non fieret perfec-  
tior. Tum denique nam species, cum  
plures sint, non alia ratione possunt con-  
stituere habitum uuum, nisi per aliquam  
compositionem, et coordinationem, ut ipsi  
Adversarii docent, et quidem merito : nam  
quæ realiter differunt, nequeunt esse reali-  
ter unum, nisi unitate compositionis, aut  
ordinis : atqui D. Thom. liquido profert  
habitus esse qualitatem simplicem non  
constitutam ex pluribus habilibus : sensit  
ergo, quod habitus non est realiter ipsæ  
species scientiæ deservientes, sed aliquid  
præter eas, et ab illis realiter differens.

Nec minus evidenter de ejus sententia  
constat ex his, quæ tradit l p. quæst. 12;DTI\*  
nam art. 2, statuit necessitatem simili-  
tudinis, sive speciei ad videndum Deum  
in se : quam dicit esse non aliquid crea-  
tum, sed ipsam Dei essentiam per mo-  
dum formæ purissimæ in ordine intelli-  
gibili, ut liquet ex fine corp, et resp. ad  
3. Et tamen supposito, quod intellectus  
beati per hujusmodi speciem constituatur,  
adhuc exigit habitum luminis gloriæ ad  
hoc, quod intellectus eleveetur, et dispo-  
natur pro actu visionis illi speciei res-  
pond^ntis, ut manifeste constat ex art.

5, in corp, et ad 1, ubi ait : *Dicendum*  
*quoci lumen creatum est necessarium ad vi-*  
*dendum Dii essentiam : non quod per hoc*  
*lumen Dei essentia intelligibilis fiat, quæ*  
*secundum se intelligibilis est : sed ad hoc,*  
*quod intellectus jiat potens ad inlelligendum*  
*per modum, quo potentia fit polcnlior ad*  
*inteliigcndum per habitum.* Ubi evidens  
est8. Doctorem distinguere inter speciem,  
et habitum, et intondere, quod licet po-  
tentia habeat speciem objecti, adhuc ta-  
men indigeat habitu sibi superaddendo,  
ut actum sibi, ot speciei correspondentem  
eliciat : quod falsum foret, si habitus  
scientificus non distingueretur realiter a  
specie, et speciebus, per quas objectum  
trahitur ad intellectum, et illi unitur. Sen-  
sit itaque D. Thom. habitum scientiæ  
esse aliquid præter species, et ab eis dis-  
tingui.

I er6° principii de mente S.  
Doctoris in genere constitutis, evidentius  
constabit, quod idem etiam specialiter sen-  
serit de scientia infusa, et ejus specie-  
bus in anima Christi, sicut pro assertionem  
statuimus. Nam in 3, dist. 14, quæst. 1,  
art. 3, quæstiunc. 2 in corp, ait : *Dicen-*  
*dum, quod ad cognitionem intellectivam*  
*tria requiruntur, scilicet potentia intellec-*  
*tus; lumen, quo intelligit; et similitudo rei,*  
*per quam cognitio rei determinatur : et se-*  
*cundum hæc tria potest aliqua cogjilio esse*  
*altera polior tripliciter. Primo quantum ad*  
*ffflaciam cognoscendi, sive certitudinem*  
*cognitionis (sive limpidilatem, quod idem*  
*est), quæ ex ipso lumine consequilur : et*  
*sic cum Christus abundanter lumen gratiæ*  
*habuerit magis quam Angeli; habuit lim-*  
*pidiorem cognitionem, quam Angeli. Se-*  
*cundo potest esse aliqua cognitio polior alia*  
*quantum ad similitudinem cognitorum, quæ*  
*attenditur secundum species : el secundum*  
*hoc etiam Christus perfectiorem cognitionem*  
*habuit, quam Angeli : quia plurium spe-*  
*cies sibi infusæ fuerunt, quam Angelis con-*  
*creatæ, et infusæ, etc.* Hæc D. Thom. in  
quibus evidenter distinguit tria in Christo,  
nempe intellecturo, species, et lumen, sive,  
habitus intellectivum : et non minus dis-  
tinguit species a lumine, quam ab intel-  
lectu, aut e converso, ubi hæc tria com-  
parat inter se, et in ordine ad effectus.  
Cum ergo certum sit, quod ex ejus sen-  
tentia species distinguantur ab intellectu ;  
sequitur idem sensisse de speciebus com-  
parative ad lumen : et consequenter, quod  
lumen, sive habitus scientiæ infusæ sit  
Salmant. Curs, theolog. tom. A'Y.

aliquid præter species. Nec minus pers-  
picue, nec in diverso sensu loquitur quæs-  
tinne. 4, in fine corp, ubi ait: *Quod anima*  
*Christi habuit scientiam magis universalem,*  
*quam aliquis Angelus : ideo non habuit*  
*diversos habitus, quibus cognosceret : sed*  
*uno habitu omnia cognovit, quæ ad hanc*  
*scientiam pertinent, quamvis diversis spe-*  
*ciebus.* Et in resp. ad l addit : *Dicendum,*  
*quod scientia Christi etiam rerum in pro-*  
*prio genere* (atque ideo per plures, et pro-  
prias earum species), *fuit mullo allior,*  
*quam scientia nostra.* Ubi manifeste cons-  
tituit differentiam, distinctionemque rea-  
lem inter habitum scientiæ infusæ, et ejus-  
dem scientiæ species : quia statuit species  
esse plures, et e contra habitum unum,  
non quidem aggregatione, aut coordina-  
tione, sed simplicitate; siquidem vel de  
naturali, qui minus simplex est, asseruit  
loco cit. ex 1, 2; Habitus est qualitas  
simplex non constituta ex pluribus ha-  
bitibus.

Eodem modo loquitur in hac 3 p. nam  
quæst. 9, art. 3, ait : *Et ideo sicut in*  
*Angelis secundum eumdem Augustinum po-*  
*nitur duplex cognilio (ima scilicet matutina*  
*per quam cognoscunt res in Verbo : el alia*  
*vespertina, per quam cognoscunt res in pro-*  
*pria natura per species sibi inditas) ita,*  
*præter scientiam divinam, et increatam est*  
*in Christo secundum ejus animam scientia*  
*beata, quæ cognoscit Verbum, et res in*  
*Verbo : et scientia infusa, sive indita, per*  
*quam cognoscit res in propria natura per*  
*species inlelligibiles humanæ menti propor-*  
*tionates.* Nam cum S. Doctor dicat ani-  
mam Christi per scientiam infusam co-  
gnosocere per species intelligibiles. sive  
mediis speciebus, satis aperte distinguit  
inter species, et talem scientiam, non mi-  
nus quam si diceret : *Scientia infusa co-*  
*gnoscit per species :* quæ propositio signifi-  
cat in rigore res distinctas, principium  
videlicet, et medium cognitionis.

Sed veniamus ad quæst. 11, in qua  
sumus, et reperiemus S. Doctorem constan-  
ter procedere, et eandem sententiam  
tradere distinguendo species a lumine,  
sive habitu : nam art. 6, in resp. ad 3,  
ait : *Dicendum, quod lumen divinitus infu-*  
*sum est communis ratio intelligendi ea,*  
*quæ divinitus revelantur : sicut et lumen*  
*intellectus agentis eorum, quæ naturaliter*  
*cognoscuntur. Et ideo oportet esse in anima*  
*Christi proprias species singularum rerum*  
*ad cognoscendum cognitione proprio vnum-*

coofir-  
eodem.

Uterior  
confir-  
matio.

hi-



*quodque.* In quibus non minorem diver-  
sitate constituit inter species scientiæ  
infusæ ex una parte, et habitum hujus  
scientiæ ex alia ; quam inter species natu-  
rales rerum, et lumen intellectus agentis :  
certum est autem, quod lumen intellectus  
agentis, sicut et intellectus ipse, distingui-  
tur realiter a naturalibus rerum speciebus :  
eodem itaque modo proportionabiliter dif-  
ferunt species scientiæ infusæ, et habitus  
hujus scientiæ. *Pairsus* communis ratio  
inteiligendi distinguitur a particularibus  
rationibus repræsentandi : sed D. Thom.  
afrmat lumen scientiæ infusæ esse com-  
munem rationem inteiligendi ; species vero  
prædictæ scientiæ esse rationes particulares  
repræsentandi singulas res : sensit ergo  
lumen, sive habitum hujus scientiæ ab  
ejus speciebus distingui. Tandem S. Doc-  
tor ex eo, quod lumen, sive habitus hujus  
scientiæ sit ratio præcise communis co-  
gnoscenti omnia, quæ divinitus revelan-  
tur, colligit necessitatem constituendi plu-  
res hujus scientiæ species intelligibiles,  
quæ ipsius objecta in particulari manifes-  
tent, et determinent commune illud prin-  
cipium ad actum particularem, et circa  
particulare objectum, ul liquet ex verbis  
relatis, et exemplo intellectus agentis,  
quo utitur : prædictus autem discursus  
nullius efficacitè esset, si habitus hujus  
scientiæ non esset aliquid præter ipsius  
species : quippe idem per idem probaret,  
et ab uno magis communi non procederet  
ad aliud magis particulare : censuit itaque  
S. Doctor prædictum lumen, sive habitum  
esse aliquid diversum ab speciebus. Nec  
sibi contradixit, sed magis eandem sen-  
tentiam firmavit, cum immediate sub-  
junxit : *El secundum hoc oportuit esse  
diversos hubilus scientis in anima Christi.*  
Intendit namque, non quod habitus pro  
numero specierum multiplicentur, sed quod  
plures sint ex parte specierum : licet enim  
prædicta scientia sit unus habitus, sicut  
est una communis inteiligendi ratio; im-  
portat nihilominus plures species, per  
quas determinatur ad particularia objecta :  
unde absolute in vi luminis est unus habi-  
tus; sed cum addito, et ex parte specie-  
rum determinantium est multiplex, ul  
dub. 3 magis constabit.

Prima 18. Deinde probatur assertio nostra  
05«% aliquibus rationibus : quas quia alibi fuse  
iione expendimus, hoc loco non tam expendere,  
ratio. quam refriCare, et abbreviare curabimus.  
Et prima desumitur ex dictis tract. 2.

disp. 2, dub. 2, ubi cum communi sen-  
tentia Theologorum ostendimus esseitiim  
divinam uniri de facto intellectibus bea-  
torum per modum speciei inteiligibilis in  
ordine ad claram Dei visionem : el disp.  
4, dub. 3, cum sequentibus, ubi cam non  
minus communi Theologorum sententia  
statuimus necessitatem luminis gloriæ  
creati ad eliciendum visionem Dei in se  
ipso. Ex quibus sic arguitur: ad cogni-  
tionem scientiæ beatæ, præter speciem,  
et intellectum, requiritur aliud lumen ab  
eis distinctum : ergo pariter ad cognitio-  
nem scientiæ infusæ præter species, ei  
intellectum desideratur aliud lumen ab  
eis diversum, quod habitum scientiæ in-  
fusæ vocamus. Vel aliis terminis : scien-  
tia beata non consistit in sola specie di-  
vina communicata intellectui, sed importat  
aliud lumen habituale superadditum : ergo  
similiter scientia infusa animæ Christi  
non consistit in sois speciebus infusis  
intellectui, sed præter illas importat lu-  
men intellectui superadditum, et ab illis  
speciebus diversum. Antecedens supponi-  
tur ex dictis locis relatis. Consequentia  
vero constat a paritate, quæ potest am-  
plius urgeri, et applicari : nam ideo ad  
visionem requiritur species, et ulterius lu-  
men, quia omnis cognitio debet a poten-  
tia cognoscitiva, et objecto procedere, juxta  
illud apud Philosophos vulgare : *Ab ob-  
jecto, et potentia parilur notitia* : objectum  
autem influit per speciem : potentia vero  
cognoscitiva influit per lumen, sive vir-  
tutem sibi additam, præsertim ubi opera-  
tio est supernaturaiis, sicut contingit iu  
visione beatifica : unde species se tenet ex  
parte objecti, virtus autem operative su-  
bordinatur potentiæ. Atque ideo oportet,  
quod in visione beatifica præter speciem  
objecti concurrat etiam virtus potentiæ,  
quam lumen gloriæ appellamus. Hæc au-  
tem principia, et motiva æqualiter mili-  
tant in cognitione scientiæ infusæ, quæ  
procedere etiam debet ab objecto, et po-  
tentia. Quare sicut ab objecto dependet  
mediante specie, quæ est inteationaliter  
ipsum objectam ; sic etiam a potentia de-  
pendere debet mediante virtute ejusdem  
ordinis cum operatione, per qaam poten-  
tia elevatur, et quam vocamus habitum  
scientiæ infusæ. Sequitur ergo, quod hu-  
jusmodi scientia sit quidam habitus ab  
speciebus distinctus.

Confirmatur, nam si quæ species pas-  
set obire simul munus speciei, et luminis.  
maxime

maximo essentia divina, quflu eet infinila,  
ei actus purus in omni ordino : atqui es-  
sentia divina non exercet utrumque mu-  
nus : ergo nulla species potest illa exer-  
cere : atque ideo opus est, quod pro  
cognitione scientiæ infusæ, prætor species  
Ipsi deservientes, addatur lumen, quod  
habitum scientiæ infusæ vocamus. Minor  
constat ex dictis locis relatis : nam pro  
visione beatifica, præter essentiam divinam  
unitam sub conceptu speciei inteiligibilis,  
constituitur lumen gloriæ, quod est quæ-  
dani qualitas habitualis, et supernaturaiis  
elevans intellectum. Et quamvis Vazquez  
hujus fundamenti vires diruere conatus  
fuerit variis subterfugiis ; in eis tamen  
præludendis non immoramur, quia id  
fecimus locis relatis.

19. Nec refert, si dicas, quod admisso  
etiam antecedenti hujus discursus, non  
est necessaria consequentia ob satis no-  
tam disparitatem : quia licet essentia di-  
vina queat uniri per modum speciei, in  
quo unionis genere nulla clauditur im-  
perfectio; nequit tamen uniri per modum  
virtutis operativæ ob imperfectiones huic  
unioni annexas formæ incompletæ, et su-  
bordination's ad potentiam, ut ipsimet  
ostendimus tract, cit. disp. 4, dub. 5,  
unde oportet assignare aliud lumen crea-  
tum se tenens ex parte potentiæ. Cæte-  
rum in specie creata non militat hoc  
niotivum, quippe quæ subire potest imper-  
fectiones formæ incompletæ et potentiæ  
subordinate : unde simul habebit ratio-  
nem speciei, et luminis, quin opus sit  
addere aliud ab ea diversum. Id, inquam,  
non refert : quia sicut species increata  
non potest uniri per modum luminis, quia  
subiret imperfectionem in evasione as-  
signatam ; sic species creata non potest  
habere rationem virtutis proximæ, et phy-  
sice operativæ, quia inde convinceretur  
esse infinitam : et non minus repugnat  
speciei creatæ infinitas, quam increatæ  
speciei imperfectio. Sequela autem osten-  
ditur : nam sicut nulla forma potest res-  
picere immediate esse, et operari, nisi  
sit forma infinita; quia esse, et operari  
sunt duo actus adæquati pertinentes ad  
ordines diversos : unde nequeunt respici  
per se primo, nisi ubi sunt unum, et idem  
absque distinctione virtuali, ut in Deo  
infito contingit : sic etiam nulla forma  
potest respicere immediate operari, et re-  
prasentare, nisi sit forma infinita; quia  
operari, et repræsentare sunt duo actus

adæquati pertinentes ad diversos ordines,  
physicum videlicet, et intenlionalem : et  
conseij nenter nequeunt respici per se primo,  
nisi ubi unum sunt sine ulla reali, aut vir-  
tuali distinctione, sicut accidit in essentia  
divina. Videantur N. Complut, abbrev. in N.Com  
lib. Physic, disp. 10, quæst. 2, ubi recte P101,  
probant implicare, quod forma creata res-  
piciat per se primo esse, et operari. Re-  
colantur etiam, quæ diximus tract. 2,  
disp. 2, dub. 3, § 4, ex quibus impugnatio  
proxime adhibita amplius confirmari po-  
terit. Adde ulteriorem, et magis urgentem  
ejus explicationem : etenim impossibile  
est eandem formam suhordinari per se  
primo duobus principiis realiter diversis,  
et influentibus in ordine diverso. Id au-  
tem contingeret, si species creata esset  
simul virtus operativa elevans intellec-  
tum. Nam qua parte est species, subor-  
dinaretur per se primo objecto : et qua  
parte esset virtus operativa, subordinare-  
tur per se primo potentiæ intellectivæ.  
Objectum autem, et potentia in creatis  
realiter distinguuntur, et spectant ad or-  
dines simpliciter diversos : objectum enim  
influit in ordine intentionali; potentia  
Vero in ordine physico. Nec idem, in-  
conveniens (ut evasionem præoccupemus),  
militat in intellectione : quia licet res-  
piciat objectum, et potentiam, non ta-  
men ut sunt plura, sed quatenus sunt  
intentionaliter unum, et constituunt idem  
principium adæquatum, ut explicuimus  
tract. 3, disp. 2, dub. 1 et 2.

20. Altera pro assertione ratio desu-  
mitur ex dictis tract. 12, disp. 2, dub.  
4, §3, ubi statuimus, virtutes intellectivas  
Angelorum v. g. sapientiam, et pruden-  
tiam non esse ipsas species intelligibiles,  
sed lumen, sive habitum ab eis diversum,  
et intellectui superadditum. Quod ibi ex  
professo ostendimus motivis, quorum ali-  
qua hic sufficiet insinuare. *Primum*, quod  
virtus affectiva se tenet tam in Angelis,  
quam in nobis ex parte voluntatis : ergo  
idem dicendum est de virtute intellectiva,  
quod videlicet se tenet ex parte intellec-  
tus : atqui species non se tenet ex parte  
potentiæ, sed ex parte objecti; cum ordi-  
nentur per se primo, ut pro eo suppleant :  
ergo virtus intellectiva non consistit for-  
maliter in speciebus, sed aliud lumen est  
præter ipsas. *Secundum*, quod si virtutes  
intellectivæ in Angelis essent ipsæ species  
intelligibiles, multiplicatis speciebus, mul-  
tiplicarentur tales virtutes : id autem est.

Aliud  
assertio-  
nis  
moli-  
viim.



manifeste falsum : nam Angelus inferior habet plures species, quam superior ; et tamen non habet plures virtutes. Nec valebit recursus ad specierum coordinationem : quia virtus non est aggregatum quoddam, sed simplex qualitas, ut num. 16 vidimus ex D. Thom. *Tertium*, quod virtus intellectiva determinat de se ad verum, sicut affectiva ad bonum : species autem intelligibiles, si aliud lumen non additur, non determinant ad verum ; sed sunt indifferentes ad cognitionem veram, et falsam : ergo scientia Angelorum importat aliquod lumen ab eis speciebus diversum, et cui ipsæ subordinantur. *Quartum*, quod proprius actus virtutis intellectivæ est rectum iudicium : species autem non præstant immediate iudicium, nec facultatem iudicandi, sed per se primo solum deserviunt ad apprehendendum objecta, quatenus illa intra intelligentem constituunt : ergo non sunt formaliter virtus intellectiva, sed ad hujus propriam rationem etiam in Angelis aliud præter ipsas lumen-addendum est.

Hoc ergo supposito, arguitur : quoniam ita se habet scientia infusa in Christo, sicut scientia indita in Angelis, ut expresse tradit D. Thom. supra quæst. 9, art. 3 in fine corp., sed scientia indita Angelorum importat lumen, sive habitum ab speciebus diversum, ut constat ex immediate dictis : ergo idem de scientia infusa Christi dicendum est. Nec videmus, quid momenti, præmisso illo principio, responderi possit, nisi scientiam Christi esse perfectiorem angelicam. Sed inutilis erit evasio : tum quia scientia Angelorum satis perfecta est. Tum etiam, quia si loquamur de prædictis scientiis intra eundem ordinem, sunt ejusdem speciei, et solum differunt penes magis, aut minus intra eandem speciem : sed magis, aut minus intra eandem speciem nequeunt variare propria rerum constitutiva : ergo si scientia infusa supernaturalis Angelorum est lumen a speciebus distinctum ; idem dicere oportet de scientia infusa supernaturali Christi. Quod argumentum a fortiori fieri valet comparando scientiam infusam naturalem Christi cum scientia indita naturali Angelorum. Tum præterea, quia quod scientia angelica distinguatur ab speciebus non fundatur in peculiari talis scientiæ imperfectione, sed in propriis rationibus specierum, et virtutis cognoscitivæ, ut constat ex motivis supra insinuatibus : hujusmodi au-

tem rationes etiam occurrunt in speciebus, et scientia Christi inter se collatis, ut facile consideranti apparebit. Tum denique nam ex eo, quod scientia Christi sit perfectior, quam angelica, potius inferitur, quod non consistat in speciebus, sed in aliqua simplici qualitate : quo enim aliquid perfectius est, eo magis, et simpliciore unitatem habet, ut ex se liquet.

21. Ultimum denique assertionis fundamentum desumitur ex principio fusel a nobis alibi stabilito, nempe impossibile esse potentiam naturalem elicere supernaturalem operationem, nisi prius intrinsece elevetur per aliquam qualitatem ejusdem ordinis vel permanentem, vel transeuntem, ut agentes de actu visionis beatificæ ostendimus tract. 2, disp. dub. 5, et de actu charitatis tract. 20, disp. 4, dub. 1, et generaliter de omni actu supernaturali tract. 1-1, disp. 5, dub. 3. Quibus locis plurimas Adversariorum evertimus evasiones, quibus recurrunt vel ad extrinsecam Dei assistendam, vel ad ejus unionem in esse virtutis, vel ad concursum simultaneum, vel ad potentiam obedientialem immediate operativam, vel ad similia capita, ostendentes omnium eorum insufficientiam. In quo studio ne actum agamus, non expedit immorari.

Sed eo principio supposito, arguitur in hunc modum : nam implicat potentiam naturalem elicere supernaturalem operationem, nisi prius elevetur per aliquam supernaturalem virtutem tali operationi proportionatam : sed intellectus animæ Christi est potentia naturalis, operatio vero scientiæ infusæ, de qua agimus, est supernaturalis : ergo non potuit intellectus Christi talem operationem elicere nisi elevatus per aliquam supernaturalem virtutem : et hanc appellamus lumen, sive habitum scientiæ infusæ. Nec proderit recursus ad species hujus scientiæ : quia hunc recursum num. 19 præcidimus. Species namque non est virtus elevativa potentiæ cognoscitivæ ; sed eam supponit in suo ordine physice constitutam, influitque per modum seminis objecti, ex cujus parte se tenet supplens ejus vel absentiam, vel distantiam, vel unionem intra intellectum. Unde videmus, quod præter species, quæ ad supernaturalem fidei assensum concurrunt, admittitur ab omnibus Theologis habitus lidei infusæ, et supernaturalis, qui est una ex tribus virtutibus theologalibus : per quem intellectus ele-

vatur, 9



## DISP. XXI, DUB. H.

vatur, et proportionatur ad præcontinen-  
duni, et eliciendum talem assensum, quem  
ex se non potest. Sicut ergo species fidei  
deservientes sunt in suo genere sufficien-  
tes ad actum lidei, modo quem descripsi-  
mus tract. 14, disp. 3, dub. 3, num. 53,  
et nihilominus lumen lidei non consistit  
fonnaliter in prædictis speciebus, sed in  
virtute physica intellectui superaddita :  
sic etiam licet species infusæ animæ Christi  
sint in suo genere, hoc est, per modum  
specierum, et in linea repræsentativa,  
sufficientes ad cognitionem supernatura-  
lem scientiæ infusæ ; tamen hujus scientiæ  
lumen non consistit formaliter in talibus  
speciebus, sed in virtute physica supe-  
raddita intellectui, quam vocamus habitum  
scientiæ infusæ.

HAα Confirmatur : quia in anima Christi  
non solum est constituendum principium,  
æ. ut absolute, et utcumque possit elicere  
actum supernaturalem scientiæ infusæ;  
sed etiam ut illud possit elicere connatu-  
raliter, prompte, delectabiliter, et faciliter.  
Quamvis autem sine habitu scientiæ infusæ  
elevante intellectum absolute, et utcum-  
que elicere possit actum supernaturalem  
scientiæ infusæ ; non tamen connaturali-  
ter, prompte, delectabiliter, et faciliter :  
operari namque prædicto modo est effec-  
tus habitus, seu principii permanentis.  
Unde hoc motivo ducti Adversarii nobis-  
cum affirmant constituendos esse in Christo  
habitus gratiæ sanctificantis, charitatis,  
prudentiæ, et similes, ut ostendimus disp.  
13, dub. 1, num. 5, ut scilicet connatu-  
raliter, et prompte, et perfecto modo in  
ordine supernaturali operetur. Ergo con-  
cedendus est in Christo habitus scientiæ  
infusæ, qui simili perfectione, et conna-  
turalitate eliciat talis scientiæ operationes.  
Quamvis autem non implicaret (cujus  
oppositum supra ostendimus), eandem qua-  
litatem exercere munus et speciei intelli-  
gibilis, et virtutis physice elevantis intel-  
lectum : nihilominus magis connaturale  
est, quod hæc officia fiant per diversas qua-  
litates; quarum una, nempe virtus physi-  
ca, se teneat ex parte intellectus, quem  
elevat et in ordine supernaturali constituit;  
alia vero, nempe species, se teneat ex  
parte objecti, quod repræsentat, et cum  
intellectu intentionaliter unit. Ergo atten-  
tis saltem naturis rerum, fatendum est  
scientiam infusam animæ Christi fuisse ha-  
bitum ab speciebus diversum. Quod magis  
constabit solvendo argumenta contraria.

## § η.

*Convelluntur fundamenta contraria  
opinionis.*

22. Oppositam nobis sententiam defen-  
dunt Vasquez in præs. disp. 54, cap. 2. Vazquez.  
Bernal, disp. 53, sect. 5. Hurtado disp.  
8, difficult. 21. Castillo disp. 15, quæst. Castillo.  
5, et alii. Quam probant primo ex D. Tho. Argu-  
pluribus in locis : nam quæst. 10 de Ve- mentum  
rit. art. 2 in fine corp, ait : *Et ideo alii ex I). Thom.*  
*dicunt, quod species intelligibiles in intellectu  
possibili remanent post actualementem considera-  
tionem, et harum ordinatio est habitus  
scientiæ.* Quam sententiam statim appro-  
bat. Ergo ex ejus sententia scientia non  
est habitus diversus ab speciebus ordina-  
tis, nec aliquid præter illas. Et quæst.  
20, art. 2 in fine corp, loquens de cogni-  
tione Christi extra Verbum inquit : *Quan-  
tum vero ad cognitionem aliarum creatu-  
rarum habuit habitum, qui est collectio  
specierum ordinatarum ad cognoscendum.*  
Quibus verbis eandem sententiam eviden-  
ter expressit, nempe habitum scientiæ  
esse species collectas, et ordinatas. Et in  
hac 3 p. supra quæst. 9, art. 3, probat  
Christum habuisse scientiam infusam, quia  
species infusas habuit. *El ideo, inquit,  
oportet in Chrislo ponere scientiam inditam,  
in quantum per Verbum Dei animæ Chrisli  
sibi personaliter unita impressæ sunt species  
intelligibiles ad omnia, ad quæ intellectus  
possibilis est in potentia.* Denique in præs.  
art. 6, resolvit scientiam hanc in Christo  
esse distinctam in plures, aut secundum  
plures habitus. Et explicans in solut. ad 3,  
qui, aut qua ratione isti habitus plures  
fuerint, inquit : *Oportuit esse in anima  
Chrisli proprias species singularum rerum  
ad cognoscendum cognitione propria unum-  
quodque. Et secundum hoc oportuit esse  
diversos habitus scientiæ in anima Chrisli.*  
Ubi manifestum est, quod nomine habi-  
tuum scientiæ in anima Chrisli significat  
species intelligibiles : atque ideo ex ejus  
mente scientia Christi non est aliquid  
præter species.

Confirmatur : nam S. Doctor supra  
quæst. 9, art. 3, affirmat ita se habere  
in Christo scientiam infusam, sicut in  
Angelis se habet scientia indita : sed ex  
ejus sententia scientia Angelorum non  
importat lumen distinctum a speciebus  
intelligibilibus : ergo idem sentit de scientia  
infusa animæ Christi. Minor constat ex

CocÜr-  
iua(io  
ex D.  
Thom.



lib. 3, ent. dist. 14, quæst. I, art. 1. quæyliunc. 2 ad I, ubi hæc habet : *Angelas non indiget habitu in cognitione naturali : guia non abstrahit a phantasmatis species, sed habet eas innatas. Indiget tamen eo in cognitione supernaturali : unde dicitur Job. 25 ; Numquid csl numerus militum ejus, el super quem non fulget lumen illius? Et ideo Angeli in cognitione naturali non indigent habitu, secundum quod ad habitum requiritur lumen. Exigitur autem, secundum quod requiruntur species rerum, quia habent esse limitatum.*

Dirailnr  
fanda  
mearam  
expli-  
cando  
testimo-  
ny  
S. Doc-  
toris.

Respondetur hæc omnia D. Thom. testimonia parum urgere, pnesertim quæ non desumuntur ex Summa : nam cura in hac quæ est ultimum S. Doctoris scriptum), 1, 2, quæst. 51, art. i. ex presse doceat habitum scientificum esse qualitatem simplicem, iliumque a speciebus distinguat, ut supra ponderavimus num. Hî, stare oportet huic ultimæ resolutioni; et per ilam explicanda, aut etiam corrigenda sunt alia ex aliis scriptis testimonia, si quæ nostra assertioni opponuntur. Sed nec pro bis, quæ objiciuntur modo, retractatione indigemus, cum facile exponi queant. Ad primum itaque respondetur cum Cajet, loco cit. ex 1, 2, D. Thom. non loqui assertive, sed recitative. Nec ejus approbatio (ut falso supponitur), dirigitur ad eam partem, quæ asserit habitum esse ordinationem specieruin, sed ad aliam longe diversam, ut constabit totum locum perlegenti. Disputat namque in eo art. *Utrum in mente sil memoria.* Et relatîs falsis aliquorum opinionibus, qui negarunt species conservari in intellectu, subjungit : *Et ideo alii dicunt, quod species inleltigibiles in intellectu possibili remanent post actualem considerationem, et harum ordinatio est habilus scientis : el quod hæc vis, qua mens nostra relinere potesl species inleltigibiles post actualem considerationem memoria dicitur. Et hoc magis accidit ad propriam significationem memorise.* Hæc, et non plura I). Tho. ex quibus evidenter liquet approbationem ipsius non dirigi ad illam partem, quæ dicit habitum scientiæ esse ordinationem specierum. et quæ incidenter posita fuit; sed ad aliam omnino differentem, quæ memoriam in parte intellectiva constituit. Ad *secundum* respondetur cum Ferrara 1 contra gent. cap. 56, D. Thom. propterea dixisse habitum scientiæ esse collectionem specierum ordinarum : quia ipsæ species non pertine-

rent ad propriam rationem habitus scientific!, nisi dareturabilitas {quæ est qualitas simplex, per quam intellectus lit formaliter habilis ad utendum speciobiyt modo scientificis) ordinet prædicta species, Unde D. Thera, non loquitur do scientia formaliter sumpta, quæ ut sic est lumen, etabilitas potentiæ : sed per eas voces significat scientiam fundamentaliter, cl materialiter acceptam : quia videlicet scientia supponit plures species, quas ordinat ad scientificam objecti cognitionem, Quin potius ex eo, quod 8. Doctor asserat scientiam esse collectionem specierum ordinarum, manifeste sequitur scientiam importare aliul lumen præter species : istæ namque non habent ex se prædic? tam ordinationem, nec ex se magis determinant ad assensum verum, quam ad falsum. Unde oportet addere aliud lumen magis determinatum, quod illas species recte disponat, et ordinet, ut gignant determinate assensum scientificum, et perfectum. Quod lumen est habitus scientiæ.

23. Ad *tertium* dicendum est consecutionem illam D. Thom. optimam esse, sed minime inferre identitatem liabitus scientific! cum speciebus. Fundatur autem illa consequentia in eo, quod prædictæ species proportionantur lumini scientiæ infusæ, et communicantur, ut illi deserviant : atque ideo ex eo, quod anima Christi habuerit species infusas, optime colligitur, quod habitum scientiæ infusæ etiam habuerit : alias enim sequeretur tales species frustra in Christo luisse, quippe quæ non assequerentur finem, ad quem principaliter ordinantur. 8ed inde nec apparenter inferri valet, quod habitus scientiæ, et collectio specierum sint realiter idem. Ad *quartum* satis constat ei supradictis num. 17, non enim loquitur D. Thom. do pluralitate habitus hujus scientiæ ex parte ejus, quod iormaliter dicit, nempe luminis ; sed ex parte ejus, quod materialiter importat, videlicet specierum, quæ plures sunt : præter quas ibi expresse adstruit lumen infusum divinitus, quod dicit esso *communem rationem cognoscendi ea, quæ divinitus recdanlur.*

Ad confirmationem respondemus, quod potius assertionem nostram evincit : nam in eodem sensu, in quo D. Thom. mt objiciens imaginatur) negat, quod in Angelis pro cognitione scientifica naturali detur lumen ab speciebus distinctum ; expresse affirmat, quod pro cognitione scientifica



[ tifica supornaturali habent lumen infusum  
I ab spocibus diversum. Cognitio autem  
| scioutiæ infusæ, de qua modo agimus, su-  
I pernaturalu est. Unde hujusmodi scientia  
l est aliquod lumen, sive habitus præter  
[ species. Sed quia censemus idem propor-  
| tionalitor dicendum esse do scientia na-  
turali Angelorum, ut statuimus loco supra  
j citato ex tract. 12, respondetur ex ibidem  
' dictis num. 74, duo tantum nomine ha-  
I bitus excludere D. Thomam : primo ha-  
; bitum ex influxu intellectus agentis pro-  
ductum, quo non eget Angelus, quia non  
accipit species per abstractionem a phan-  
tasmatibus, sed habet illas sibi inditas  
a principio. Secundo habitum, qui non  
sit naturaliter debitus, et acceptus in  
prima productione : namque Angelus a  
sua creatione habet habitum scientiæ na-  
l luralis tanquam rectitudinem sibi natu-  
I raliter debitam : unde intellectus Angeli  
t ut naturaliter perfectus non indiget novo  
I habitu superaddito in ordine naturali. Sed  
hoc non tollit, quod habitus scientiæ na-  
turalis distinguatur tum ab intellectu An-  
geli secundum se, et essentialiter con-  
I siderato ; tum et magis ab speciebus  
[ naturalibus, quæ prædictum habitum co-  
mitantur.

F®. M. Arguitur secundo : quia nihil est  
in actu cognitionis scientiæ infusæ, ad  
p®\* quod requiratur habitus distinctus ab spe-  
ciebus talis scientiæ : ergo hujusmodi  
scientia non fuit habitus aliquis ab spe-  
ciebas distinctus. Probatur antecedens :  
quia si in tali actu consideremus con-  
ceptum generie.um intellectionis, hic suf-  
ficienter reducitur in potentiam intellec-  
tivam, quippe quæ sufficit ad intellectionem  
ut intellectio est : si vero attendamus ad  
conceptum specificum, differentialera, et  
supernaturalem talis actus ; iste sufficien-  
ter revocatur in speciem infusam, quæ  
cum determinatum objectum repræsentet,  
et supernaturalis sit, sufficit ad produ-  
cendum illam cognitionem, quatenus se-  
cundum suam rationem specificam at-  
tingit peculiare objectum, et supernaturalis  
ert.

Confirmatur primo : quia actus pro-  
prius hujus scientiæ vel est apprehensio  
objectorum talis scientiæ, vel judicium  
de illis : sed ad utrumque sufficit intel-  
lectus cum speciebus infusis : ergo nihil  
est in exercitio hujus scientiæ, pro quo  
requiratur habitus ab speciebus distinctus.  
Suadetur minor : nam ad apprehenden-

dum objecta scientiæ infusæ sufficiunt  
species infusæ : cum enim sint formales  
objectorum similitudines, illa naturaliter,  
et necessario repræsentant. Unde facile  
ostenditur minor quoad aliam partem :  
nam judicium hujus scientiæ supponit cla-  
ram apprehensionem objectorum in se  
ipsis : supposita autem clara cognitione  
objectorum, prout sunt in se, nulla oc-  
currit difficultas in judicando de illis.  
Ergo intellectus cum speciebus infusis  
sufficit ad hujus scientiæ actum, tam ut  
est apprehensio objectorum, quam ut est  
judicium de illis.

Confirmatur secundo : quia intellectus  
per id, quod ex se habet, concurret ad  
omnes hujus scientiæ actus tanquam causa  
communis, et virtus determinabilis : sed  
sufficienter determinatur ad attingendum  
peculiaria objecta per proprias eorem spe-  
cies : ergo præter hujusmodi species, et  
intellectum nullus requiritur habitus. Con-  
firmatur tertio : nam si talis habitus re-  
quireretur, maxime quia actus hujus scien-  
tiæ est supernaturalis : sed propter id  
non requiritur; ergo, etc. Probatur minor :  
quoniam ut actus sit supernaturalis, suf-  
ficit habere, et exigere unum aliquod  
supernaturale principium : cum eo ipso  
excedat omne naturæ debitum, et exigen-  
tiam i sed species, quas sicut principium  
exigit cognitio hujus scientiæ, sunt su-  
pernaturales : ergo cognitio hujus scientiæ  
ex vi talis principii supernaturalis est,  
quamvis alius supernaturalis habitus non  
addatur. Denique confirmari potest om-  
nibus argumentis, quibus Vasquez tom.  
1, in I part. disp. 43, persuadere con-  
tendit ad actum visionis beatidcæ non  
concurrere nisi vel lumen gloriæ, quod  
simul habeat rationem speciei ; vel solam  
essentiam divinam unitam in ratione spe-  
ciei, quæ simul habeat rationem luminis :  
inde enim confici videtur, quod actus co-  
gnitionis scientiæ infusæ opus non habeat  
alio lumine præter species.

25. Ad argumentum respondetur ne-  
gando antecedens. Ad cujus probationem  
dicendum est multipliciter deficere : nam  
in primis gradus genericus intellectionis  
repertus in cognitione scientiæ infusæ,  
licet logice consideratus non explicet su-  
pernaturalitatem, sed ab ea præscindat;  
nihilominus physice sumptus, et prout re  
ipsa ponitur a parte rei est supernaturalis  
propter identitatem cum ultima differentia,  
secundum quam lotus actus supernatura-

Secunda,

Tertia.

Quarta.

Solutio  
argu-  
menti.



lis evadit. Repugnat enim poni extra eau-  
sas aliquam rationem, quæ non sit vel  
naturalis, vel supernaturalis physice. Ra-  
tio autem generica rationi specificæ su-  
pernatural· identificata naturalis non est;  
aliter namque identificari non posset cum  
ratione supernatural! differential!. Est ita-  
que prædicta ratio physice determinate  
supernaturalis. Et consequenter repugnat,  
quod intellectus prædictam rationem pro-  
ducat, quin prius elevetur per aliquam  
virtutem supernaturalis ordinis, quæ ta-  
lem rationem physice præcontineat : sicut  
ob eandem rationem nequit absque tali  
elevatione rationem differentialem præ-  
dictæ cognitionis producere. *Rursus*, licet  
permitteretur talem rationem genericam  
non esse physice supernaturalem, nec exi-  
gere supernaturalem elevationem ex parte  
intellectus; adhuc tamen talis elevatio  
requireretur ad attingendum rationem dif-  
ferentialem, quæ supernaturalis supponi-  
tur. Nam principium proprie, et in rigore  
producens, atque eliciens cognitionem  
scientiæ infusæ secundum suam ultimam  
diflerentiam non est sola species intelli-  
gibilis, sed magis intellectus : species  
namque non concurrit proprie et in rigore  
efficiendo, atque eliciendo ; sed solum de-  
terminando ex parte objecti, qui est in-  
fluxus effectivus secundum quid. Unde  
licet species sit supernaturalis; adhuc  
oportet addere supernaturalem elevatio-  
nem ex parte intellectus : aliter namque  
principium in ipsam principaliter influens  
non esset eidem proportionatum. *Denique*  
licet cognitio scientifica nec ex parte ge-  
neris, nec ex parte differentiæ supernatu-  
ralis foret, adhuc tamen exigeret ex parte  
intellectus aliquam virtutem supra nudam  
ejus essentiam : quia talis cognitio im-  
portat specialem rectitudinem in linea co-  
gnitionis, quæ proiude debet in suo prin-  
cipio efectivo præcontineri. Intellectus  
autem creatus non est sua rectitudo, nec  
est ab intrinseco ex prædicatis specificis  
determinatus ad rectitudinem operatio-  
nis : id enim solum competit intellectui  
divino, qui est sibi rectitudo, et regula  
in operando. Unde ut intellectus creatus  
scientifico cognoscat, eget aliquo sibi  
superaddito, quod dicitur dispositio, vel  
habitus penes diversum modum essendi,  
quam habet in intellectu. Qua de causa  
vel in ipsis Angelis, qui perfectissimum  
intellectum habent, scientia est aliquid  
intellectui superadditum, et ab speciebus

diversum, ut latius ostendimus loco supra  
cit. ex tract. 12. Et eadem ratione requi-  
ritur hujusmodi superadditum in anima  
Christi, non solum ad elicieudum actus  
scientiæ infusæ supernaturalis, sed etiam  
pro eliciendis actibus alterius scientiæ  
naturalis infusæ. Per quod magis evanescit  
difficultas argumenti.

Ad primam confirmationem respondetur  
negando minorem quoad utramque par-  
tem. Et ad prioris probationem dicendum  
est apprehensionem non esse solam repræ-  
sentationem objecti ex parte speciei se  
tenentem; sed esse actum intelligendi  
vitalem, quo intellectus simplici notitia  
cognoscit essentiam in specie repræsen-  
tantem. Unde ubi objectum, et apprehen-  
sio supernaturalia sunt ; opus est intellec-  
tum per virtutem supernaturalem elevari  
ad continendum, et eliciendum actum  
apprehensionis. Quæ virtus non est spe-  
cies; cum hæc non se teneat ex parte  
intellectus, sed ex parte objecti, ut supra  
diximus. Unde facilius constat ad alterius  
partis probationem nam eminentia, et  
supernaturaliitas judicii hujus scientiæ ex-  
cedit naturalem facultatem intellectus, et  
etiam supposita objectorum in se ipsis  
apprehensione (licet non oporteat hos  
actus in tali scientia realiter- distingui) : et  
ideo exposcit supernaturalem virtutem,  
qua intellectus elevetur.

Ad secundam confirmationem negamus  
minorem : quia intellectus in ordine ad  
actus supernaturales eget duplici deter-  
minatione, una ex parte objecti, quæ  
per speciem : et alia ex parte ipsius poten-  
tiæ, quæ fit per virtutem, ut supra magis  
explicuimus. Unde species infusa non est  
sufficiens, et adæquata determinatio intel-  
lectus; ut possit scientiæ infusæ cognitio-  
nem elicere.

Ad tertiam confirmationem negamus  
minorem. Ad cujus probationem dicendum  
est actum supernaturalem exigere, quod  
omnis virtus proxima in eam effective  
influens sit supernaturalis : implicat enim,  
quod aliqua virtus possit immediate in-  
fluere in actum, quem in se non præcon-  
tinet : et rursus implicat, quod eum in se  
præcontineat, nisi ejusdem ordinis sit cum  
ipso. Cum ergo intellectus secundum se  
non sit virtus supernaturalis, nec actum  
ut supernaturalem contineat ; impossibile  
est, quod in operationem supernaturalem  
influat, nisi per supernaturalem virtutem  
aliquam elevetur. Quod latissime a nobis

ostensum

ostensum est locis num. 21 relatis. Et  
quod minoris probationi inseritur, chimæ-  
ricum est : nam licet actus, qui non est  
supernaturalis, nequeat exigere aliquod  
principium supernaturale : tamen eo ipso,  
quod supernaturalis sit, et supernaturale  
aliquod principium exigat, debet necessa-  
rio petere, quod omnis virtus proxima in  
ipsum effective influens sit supernatura-  
lis; quippe qui in naturali virtute præcon-  
lineri non valet. Unde si actus scientiæ  
infusæ exposcit speciem supernaturalem  
se tenontem ex parte objecti, ut hæc con-  
firmatio supponit : similiter exigere debet  
supernaturalem virtutem se tenentem ex  
parte intellectus : quia non minus proprie,  
sed potius magis rigore in genere causæ  
efficientis influit intellectus in cognitio-  
nem, quam objectum. Ad *ultimam* constat  
ex dictis tract. 2, disp. 2, dub. 1 et 2, et  
disp. 4, dub. 1 et 4, ubi illam Vasquii  
Theologiam, quæ satis singularis est, late  
confutavimus. Et hac de causa non propo-  
nimus, nec diluimus alia argumenta : quæ  
licet contra assertionem nostram dirigi  
possent, magis pertinent ad alios tracta-  
tus, eisque satisfacimus locis tam proxime,  
quam num. 21 relatis.

DUBIUM III.

*Utrum habitus scientiæ infusæ in Christo  
fuerit unicus.*

Auctores dub. præced. relati, qui habi-  
tuum scientiæ infusæ ab hujus speciebus  
non distinguunt, consequenter ad propo-  
sitam difficultatem respondere debent ne-  
gative : si namque habitus, et species  
hujus scientiæ idem realiter sunt, oportet  
quod sicut species in communi sententia  
sunt plures, sic etiam habitus plures sint.  
Et licet asserant habitum esse species non  
utcumque, sed coordinates, quo pacto  
unitatem aliquam habent : nihilominus  
cum hæc unitas specierum solum sit ordi-  
nis, et cum distinctione reali inter coordi-  
nate; non majorem unitatem queunt in  
habitu constituere : quem proinde fatemur  
non esse qualitatem simplicem, sed ex  
pluribus coalescere. Nos vero cum hujus-  
modi habitum a prædictis speciebus dis-  
tinxerimus, locum habemus ulterius exa-  
minandi, an unus sit, vel debeat in plures  
dividi : quod hic discutiendum est. Pro-  
ceditque difficultas (ut in similibus jam  
alibi monuimus) circa scientiam infusam

supernaturalem : quid enim de natarali  
debeat in suo ordine asseri, ex dicendis  
obiter apparebit.

*Præferlur, et probatur unitas habitus  
scientiæ infusæ.*

26. Dicendum est animam Christi Do-  
mini per unicum realiter habitum scientiæ  
infusæ cognovisse omnia hujus scientiæ  
objecta : atque ideo opus non esse plures  
hujusmodi habitus in eo constituere. Ita  
D. Tho. locis statim referendis, cui fre-  
quentius subscribunt discipuli, Bergomen-  
sis in Concord, dub. 1216 (non dub. 12  
et 16, ut allegavit Suarez, et transcripsit  
Godoi locis statim referendis). Medina in  
præs. art. 6, ubi Nazarius controv. 2, in  
ultimis ejus verbis, Alvarez in exposit.  
art. Arauxo dub. 3. Godoi disp. 37, g 4,  
num. 65. Gonet. disp. 17, art. 7, num.  
135. Labat disp. 6, dub. 2, § 4 in fine,  
N. Philippus disp. 6, dub. 4, et alii. Cum  
quibus etiam sentiunt Ricardus in 3, dist.  
14, art. 3, quæst. 4. Marsilius ibidem,  
quæst 10, art. 2, part. 4. Suarez disp.  
29, sect. 3. Ragusa disp. 101. Lumbier  
quæst. 28, num. 1425, et alii plures.

Probatur primo ex D. Thom, in 3, dist.  
14, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 4, ubi  
expresse docet hanc sententiam his verbis :  
*Angeli, qui habent scientiam magis univer-  
salem, ulpole non, acceptam a rebus, non  
habent cognitionem de rebus per diversos  
habitus. Quia ergo anima Chrisli habuit  
scientiam magis universalem, quam aliquis  
Angelus : ideo non habuit diversos habitus,  
quibus cognosceret : sed uno habitu omnia  
cognovit, quæ ad hanc scientiam perlinent,  
quamvis diversis speciebus.* Quod magis  
firmat in resp. ad 3, his verbis : *Dicendum,  
quod non quælibet specierum diversitas facit  
habitum diversum; alias oporteret, quod  
quot sunt res, tot essent scientiæ : sed di-  
versitas specierum, quæ non reducitur ad  
eundem modum cognitionis. Quæ quidem  
diversitas contingit ex hoc, quod lumen in-  
tellectus nostri est magis particulatum, et  
debile. Et ideo in Christo non fuit talis  
divisio habituum propter luminis claritatem.*

Nec satisfacit, quod communiter res-  
pondent Adversarii D. Thomam senten-  
tiam illam, quam eo scripto docuerat,  
retractasse in præsentī art. 6, ubi expresso  
resolvit : *Et ideo scientia indita animæ*

Conclu-  
sio.

D.Thom.  
Bergo-  
rnensis.

Medina,  
Naza-  
rios.  
Alvarez,  
Arauxo.  
Godoi.  
Gonet.  
Labat.  
Philip-  
pus.  
Ricar-  
dos.  
Marsi-  
lius.  
Suarez.  
Ragosa.  
Lum-  
bier.  
Probatur  
«00».

Respon-  
sio  
contra-  
riorum  
eveni-  
lilar.



*Christi fail distincta secundum diversos habitus.* Nam contra hoc est, quod S. Doctor minime affirmat hoc loco, quod scientia Christi fuerit multiplex realiter in esse habitus, sed præcise quantum ad species : quod est additum diminuens, et constituetis præcise pluralitatem ex parte connotati sive obliqui, ut salis evidenter liquet ex resp. ad t. ubi ait : *Et ad hujusmodi modum perlinet, quod scientia illa per mullos habitus distinguatur, quasi per species magis particulares existens.* Et ex resp. ad 3, ubi inquit : *Oportuit esse in anima Christi proprias species singulorum rerum ad cognoscendum cognitione propria unumquodque.* Et secundum hoc oportuit esse diversos habitus scienti\* in anima Christi. In quibus locis dictiones illæ *Quasi per species, et secundum hoc oportet* salis aperte denotant totam pluralitatem non constitui ex parte habitus in esse habitus, et luminis, ac secundum id, quod in recto importat ; sed præcise ex parte specierum, quas scientia affert, et connotât : idque etiam similiter docuerat in 3 sent. Unde nec est discordia in prædictis locis, nec primus revocatur per secundum ; sed in utroque traditur eadem doctrina, ut recte vidit Bergomensis loco citato. Et profecto nemo contendit D. Thomam in hoc art. 6, evidenter docere, quod habitus scientiæ infusæ in Christo dividatur realiter, et plurificetur in esse habitus ; cum satis probabiliter ejus verba admittant, aut potius offerant explicationem immediate adhibitam. Erit itaque ad summum probabile, # quod docuerit oppositum. Ubi autem non constat evidenter de retractatione S. Doctoris ; sed potest probabiliter aliter explicari ; megis auctoritati, et honori ipsius consulit, qui ejusmodi varietatem, atque revocationem vitat tuendo uniformiter ejus sententias, ipsasque conciliando ; sicut fieri in præsentī optime valet. Non est itaque dicendum, quod doctrinam in lib. sententiarum traditam revocaverit, nisi exhibeantur alia urgentiora, et evidentiora testimonia : quæ non occurrere magis constabit ex num. 33 dicendis.

Datio  
cx D.  
Thom,

27. Secundo probatur assertio unica ratione desumpta ex D. Thom. locis supra relatis, ad quam reducuntur omnia alia motiva, quæ Auctores solent expendere : quia nou oportet multiplicare realiter habitus scientiæ infusæ in Christo absque gravi, et rationabili necessitate : sed nulla est necessitas multiplicandi rea-

liter in Christo habitus scientiæ infusæ : ergo habitus hujusmodi non fuit multiplex realiter, sed unicus : atque ideo anima Christi per unum et indivisum habitum scientiæ infusæ cognovit omnia objecta, quæ ad talem scientiam spectant. Utraque consequentia patet, Et major est certa : tum quia gratia, sicut et natura, quemadmodum non deficit in necessariis, sic vitat superflua. Tum etiam : quia scientiæ Christi attribuenda est major perfectio, quam recta ratio non nogat : scientia autem eo perfectior est, quo est magis simplex, et una, ut dicitur in lib. de causis : unde scientia divina habet maximam simplicitatem, et unitatem juxta illud Ps. 146 ; *Et sapienti\* ejus non eslts. \& numerus*, id est, sapientia ejus non dividitur in plures : ergo non debemus habitum scientiæ infusæ in Christo realiter multiplicare absque gravi, et rationabili necessitate. Minor denique ostenditur : nam si quæ necessitas obligaret ad prædictam multiplicationem, maxime multitudo quasi innumerabilis objectorum, quæ Christus per talem scientiam attingit : hæc autem minime obligat : quippe cum omnia illa objecta cadant, et attingantur sub eadem ratione *sub qua* entis creati, ut cognoscibilis supernaturaliter in se : ergo nulla est gravis, et rationabilis necessitas multiplicandi realiter habitum scientiæ infusæ in Christo. ( ■

Declaratur hoc amplius : nam plura sunt objecta intellectus Christi, quam ob- te-  
jecta scientiæ infusæ : sed quia omnia intellectus objecta attinguntur sub una ratione *sub qua*, non est necessitas multiplicandi realiter intellectum : unde unicus realiter intellectus Christi extenditur ad omnia illa attingenda : ergo ob eandem proportionabililcr rationem non est necessitas multiplicandi realiter in Christo habitum scientiæ infusæ. Idemque declarari valet exemplo habitus Metaphysicæ, qui extenditur ad omnia entia realia secundum communes entis rationes : et nihilominus non multiplicatur realiter in eodem subjecto ; quia omnia illa, licet plurima sint, attingit sub una ratione *sub qua*, in qua conveniunt in osse objecti talis scientiæ : cum ergb scientia infusa animæ Christi sit non minus eminens, et universalis, quam Metaphysics, ut illius dignitas exposcit, sequitur, quod possit omnia sua objecta sub una ratione attingere, atque ideo esse unus habitus in specie.



cie. Quem discursum proposuit D. Thom. illis verbis supra relatis : *fion quxlibct specierum diversitas facit habitum diversum ; alias oporteret, quod quot sunt res, tot essent scientia*) : *sed diversitas specierum, qua; non reducitur ad eundem modum cognitionis.*

h«l,r Confirmatur evertendo opposita fundamenta : nam ideo opus esset in scientia infusa distinguere plures specificè habitus, quia talis scientia attingit objecta naturalia, et supernaturalia, quæ specie, quin et genere, aut ordine distinguuntur; vel quia elicit actus specificè differentes ; vel denique, quia utitur speciebus essentialiter diversis, quarum quælibet constituit diversum genus scibilis : sed hæc omnia motiva sunt insufficientia : ergo nulla est necessitas multiplicandi habitus scientiæ infusæ in anima Christi. Probat minor quoad singulas ejus partes : *prima* quidem, quia licet naturalia, et supernaturalia differant essentialiter in esse entis, non tamen, quatenus a scientia infusa attinguntur ; hæc namque non attingit naturalia, ut naturalia præcise sunt, sed quatenus aliquam rationem supernaturalem important, ut explicuimus disp. 19, dub. 1, quo pacto constituunt idem objectum in esse scibilis cum objectis supernaturalibus : atque ideo possunt ad eundem habitum scientiæ infusæ pertinere. Sicut ob eandem proportionabilitatem rationem ens creatum, et ens increatum, quæ magis in esse entis differunt, quam entia creata naturalia, et supernaturalia, pertinent ad eundem intellectum, et etiam ad eundem habitum Metaphysicæ : quia videlicet attinguntur ab eis sub aliqua ratione, quæ est una, et specifica in esse scibilis. *Secunda* etiam probatur : quia non est contra rationem habitus unius in specie concurrere ad plures actus specificè differentes inter se, si respiciantur ab habitu secundum aliquam rationem unam, in qua conveniunt, et secundum quam respiciunt objectum ut habitui correspondens. Nam ea distinctio, quæ se habet de formali ad actus inter se collatos propter majorem eorum limitationem, est de materiali comparative ad habitum ob majorem universalitatem, quæ in respiciendo objectum procedit : qua de causa certum apud omnes est eundem specificè habitum posse elicere actus specificè diversos, ut liquet in fide, in Logica, in Philosophia. Ergo

ex eo, quo ! dentur actus scientiæ infusæ specie distincti; minime infertur scientiam infusam dividendam esse in plures specificè habitus. *Terlia* denique ostenditur ex immediate dictis : nam idem habitus potest uti speciebus intelligibilibus essentialiter diversis, et afferentibus distinctas, et adæquatas rerum essentias; quin propterea constituent diversum genus scibilis, ut patet in Philosophia naturali, quæ utitur speciebus hominis, leonis, lapidis, arboris, et similium, quæ distinctas, et adæquatas rerum essentias important ut ex se liquet ; unde Philosophia per aliud principium, sive essentiam procedit ad proprietates hominis, et per aliud principium, sive essentiam ad proprietates arboris, et sic de reliquis. Quod ergo scientia infusa utatur diversis realiter speciebus ; minime probat, quod tales species constituent diversum genus scibilis per scientiam infusam, nec quod hæc dividatur in plures habitus.

28. Respondent Adversarii ideo species hominis, leonis, et similium non constituere diversum genus scibilis, prout Adversa, sio. pertinent ad philosophiam, quia non afferunt principia adæquata : species vero infusas illa afferre ; diffinitio namque, vel essentia hominis, ut repræsentatur per speciem infusam adæquatur cum hominis essentia tanquam cum principio demonstrativo proprietatum hominis ; et prout sic distinguitur ab essentia, sive diffinitione leonis, quæ per hujus speciem repræsentatur : quocirca habent constituere diversum genus scibilis, et deserviunt habitibus essentialiter diversis. Et si eis objiciatur disparitatem hanc esse voluntariam : quia etiam species naturales hominis, et leonis deservientes philosophæ repræsentant diffinitiones, sive essentias, quæ sunt principia adæquata, et adæquate diversa proprietatum hominis, et leonis : addunt ulterius differentiam in eo sitam esse, quod diffinitiones hominis, et leonis ut habitæ per species naturales continentur sub aliqua ratione communi, et sub abstractione objectiva propria philosophi® : unde non distinguuntur adæquate, nec postulant habitus philosophiæ essentialiter diversos. Cæterum diffinitiones hominis, et leonis, quatenus repræsentantur per species infusas, non respiciuntur ab habitu scientiæ infusæ, ut stant, aut continentur sub aliqua ratione communi, sed attinguntur per se, et ratione



sui : quare constituunt diversum genus scibilis, et debent attingi per habitus specie diversos. Hæc in sumina Cabrera, et Joannes a S. Thom. infra referendi.

Sed minime satisfaciunt, et non minus voluntarie in secunda, quam in prima responsione procedunt : quia nulla est efficax ratio, ut essentia, sive diffinitiones hominis, et leonis, ut repræsentantur per species acquisitas, sint principia inadæquata, et subinde non exigentia diversos habitus philosophiæ ; et quod eadem hominis, et leonis essentiæ, sive diffinitiones, ut repræsentantur per species infusas sint principia adæquata, et adæquate distincta; et consequenter postulant diversos habitus scientiæ infusæ. Id vero ita ostendimus : nam si attendamus ad ipsas rerum essentias, quæ per has, vel illas species repræsentantur, sunt principia adæquata suarum proprietatum, et adæquate distincta : unde essentia hominis per se, et independenter ab essentia leonis fundat suas proprietates; et e converso. Si vero ipsas species intelligibiles consideremus, sicut species infusa hominis adæquatur cum huc objecto, et illud repræsentat independenter a specie leonis : sic etiam species naturalis, et acquisita ejusdem hominis adæquatur cum tali objecto, illudque independenter a leonis specie repræsentat. Denique si ad ipsos habitus attendamus, sicut habitus naturalis potest procedere sub ratione magis communi, quam sint species, ut in philosophia constat : sic etiam habitus supernaturalis, et infusus procedere valet sub ratione magis communi, quam species sint, ut in prudentia infusa liquet, quæ cum pluribus speciebus utatur, est unicus habitus, quia illas species, aut potius objecta sub aliqua ratione adunat, et sub ea in suis actibus procedit. Si namque objecta naturaliter cognita queunt sub una aliqua ratione communi cadere, et ita attingi; cur non etiam objecta supernaturalia, aut cognita secundum aliquam supernaturalem rationem ? Præsertim cum supernaturalia ex genere suo, sicut sunt perfectiora naturalibus, sic etiam sint magis unita, et magis unite se soleant ad plura extendere. Quod vero dicitur scientiam infusam attingere essentias hominis, et leonis per se, et ratione sui; philosophia vero illas respicere sub aliqua ratione, aut abstractione communi, sine fundamento dicitur : nam si conside-

retur ratio *quæ*, sive res cognita; sicut scientia infusa attingit essentiam hominis, vel leonis in se, per se, et ratione sui, atque independenter ab aliis; sic etiam, et eodem proportionali modo philosophia illas attingit; cum utraque scientia utatur speciebus propriis objectorum, licet in diverso ordine. Si autem consideretur ratio *sub qua*, sive modus tendendi in objectum, sive passiva objecti attingentia: quæ facile Adversarii cum communi sententia dicunt philosophiam cognoscere omnia sua objecta sub communi ratione entis mobilis; eadem et nos dicimus scientiam infusam attingere omnia sua objecta sub ratione communi entis creati supernaturaliter cogniti in se ipso, sive per proprias species. Nulla igitur est disparitas assignata ab Adversariis, nullaque necessitas multiplicandi realiter habitus scientiæ infusæ in anima Christi.

29. Ad hæc : si principia, eis Auctoribus proposita convincerent, eodem modo probarent scientiam infusam «trà supernaturalem Angelorum dividi similiter in plures realiter habitus : consequens est falsum : ergo prædicta principia et motiva non convincunt. Sequela ostenditur : nam ideo dicunt scientiam infusam Christi dividi in plures realiter habitus, quia non attingit omnia sua objecta sub aliqua una ratione : et ideo asserunt, quod sua objecta sub una ratione non attingit, quia utitur speciebus, quæ repræsentant objecta adæquata, et adæquate distincta, quatenus principia in eis repræsentata, nempe rerum diffinitiones, ad alterutrum non dependent. Hæc autem motiva, si quid valent, eodem modo probant in scientia infusa supernatural! Angelorum : nam species, quibus talis scientia utitur, repræsentant objecta adæquata, et adæquate distincta ; siquidem repræsentant rerum essentias, sive diffinitiones, quæ ad invicem non dependent in radicando proprietates : ex quo, si bona est Adversariorum consecutio, inferitur, quod objecta per tales species repræsentata non contineant sub aliqua ratione una, secundum quam possint specificare unicum habitum scientiæ infusæ; ejusque ordinem terminare. Nec facile assignabitur inter hoc exemplum, et materiam præsentem rationabilis differentia, ut consideranti magis constabit. Minorem autem probat Godoi ad hominem contra M. a S. Thoma, quem dicit concedere, quod



quod hæc scientia in Angelis non dividitur in plures habitus ; licet lucum particularem, ubi id doceat, Godoi non designet, nec nos, qui attente locum, in quo de hac difficultate agit, legimus, reperire potuimus. Unde ea probatione ommissa, aliter probatur minor : quia non minorem unitatem in Angelis habet scientia infusa supernaturalis, quam scientia indita naturalis : sed hæc in Angelis unica est, et non dividitur in plures realiter habitus, ut concedit Joan, a S. Thom. disp. 14, art. 3 in fine, nosque docuimus tract. 12, disp. 2, dub. 4, num. 72; unde una scientia indita naturalis sine multiplicatione reali præstat in Angelis quod nobis conferunt Metaphysica, Mathematica, et Philosophia, et eisdem eminenter æquivalet : ergo scientia infusa supernaturalis Angelorum non dividitur in plures realiter habitus.

Et declaratur magis vis hujus consequentiæ : nam sicut species in his supernaturalibus Angelorum non repræsentant objecta adæquata, et adæquate distincta; sic etiam species inditæ naturales Angelorum repræsentant eodem modo objecta, licet in diverso ordine : et nihilominus objecta repræsentata per species inditas naturales possunt ita adunari sub una ratione *sub qua*, quod specificent eundem realiter habitum scientiæ naturalis in Angelis : ergo pariter objecta repræsentata per species supernaturales infusas queunt ita uniri sub una ratione *sub qua*, quod specificent eundem habitum supernaturalem scientiæ infusæ Angelorum. Unde facile promoveri poterit consequentia ad scientiam Christi.

Neu 30. Hic autem observare oportet (tum ad legitimam nostræ assertionis intelligentiam, tum ad excludendum aliquas objectiones), quod cum affirmamus scientiam infusam Christi esse unum realiter habitum, *nomine scientiæ infusæ* non significamus omne lumen infusum animæ Christi ; sed illud præcise, quod deservit ad attingendum objecta creata in se ipsis, sive per proprias species, quatenus talia objecta recipiuntur sub una ratione cognoscibilium supernaturaliter in se ipsis, ut satis liquet ex dictis disp. 17, dub. 4, § 2, adjunctis omnibus, quæ a disp. 19 diximus recensendo ejus objecta, modum procedendi, et perfectionem, quæ satis declarant propriam ejus indolem, et naturam. Quod enim dentur alia lumina

supernaturalia, et divinitus infusa in anima Christi, eamque perficientia quantum ad partem intellectivam, quæ realiter differant a scientia infusa specialiter dicta; certius est, ut possit in dubium revocari. Liquet hoc in prudentia supernaturali, et in donis Spiritus Sancti, sapientia, intellectu, etc., licet enim hæc sint lumina quædam divinitus infusa, distinguuntur tamen realiter a scientia infusa specialiter accepta. Tum quia realiter separantur, ut liquet in nobis, qui cum habeamus prudentiam supernaturalem, et dona Spiritus Sancti; scientiam tamen infusam, et species ei deservientes non habemus. Tum quia licet tam scientia infusa, quam prudentia attingant objecta supernaturalia, aut modo supernaturali; nihilominus illa attingunt sub diversa ratione *sub qua*, ut facile constat ex his, quæ diximus tract. 12, in arb. virtutum num. 7 et 21 adjunctis, quæ tradidimus supra in Comm. ad art. 4, quæst. 7. Unde sicut ob hanc rationem inter se realiter distinguitur : quia videlicet objecta naturalia ab illa scientia cognita attingunt sub diversis, et magis specialibus rationibus, ut observavimus tract. 12, disp. 2, dub. 3 ; sic etiam fateri oportet, quod in anima Christi præler scientiam infusam supernaturalem particulariter dictam, de qua agimus, dentur alii habitus supernaturales, qui objecta ab illa scientia cognita attingant secundum diversam rationem *sub qua*, et sub distincto motivo. Idque magis specialiter constat in gratia, seu lumine prophetiæ. Videantur, quæ diximus in Comment, art. 8, quæst. 7.

Major aliqua difficultas poterat esse de lumine gloriæ, quod aliqui significarunt esse eundem realiter habitum cum lumine scientiæ infusæ : nam proprius hujus actus est cognoscere creaturas immediate in se ipsis : lumen autem gloriæ illas attingit non solum in divina essentia, sed etiam immediate in se ipsis; sicut eadem charitas attingit creaturas non solum ratione bonitatis divinæ, sed etiam propter se, et ratione sui : ergo superfluum est pro tali actu constituere habitum a lumine gloriæ distinctum, atque ideo gloria, et scientia infusa sunt idem realiter habitus. Accedit, quod lumen gloriæ potest se ipsum cognoscere non solum in divina essentia, sed etiam in se, et ratione sui : cum inter lumen in ratione cognoscitivi, et idem lumen gloriæ in

Incidens  
dubium.



ratione cognoscibilis detur omnimoda commensuratio, et proportio; nulla est ergo ratio, quare nequeat cognoscere se in se ipso, et ratione sui. Et huic parti favet Suarius disp. cit. sect. 4.

31. Sciendum est communi, et vera sententiæ. qua distinguit realiter prædictos habitus, et merito quidem. Tum sic manifeste significat D. Tho. in hac 3 p. quæst. 9, art. 2, cum duobus sequentibus, et quæst. 10 et 11 et 12, quibus locis non minus distinguit inter habitum luminis gloriæ, et habitum scientiæ infusæ, quam inter hos habitus, et habitum scientiæ acquisita: hic vero realiter distinguitur ab illis: ergo pariter ipsi inter se comparati realiter distinguuntur. Tum etiam quia licet connaturaliter loquendo habitus scientiæ infusæ habeat conjunctionem cum habitu luminis gloriæ; nihilominus possunt absolute separari: sicut enim non implicat, quod detur actus scientiæ infusæ sine actu visionis: quippe nulla est repugnantia in eo, quod creaturæ cognoscuntur in se, Deo in se non viso: sic etiam non implicat, quod habitus scientiæ infusæ separetur ab habitu luminis gloriæ: realis autem separatio manifestat realem distinctionem: ergo prædicta lumina realiter differunt. Tum præterea quia hujusmodi habitus habent objecta adæquate distincta in esse objecti; siquidem lumen gloriæ respicit tanquam objectum primum adæquatum Deum in se ipso, cætera vero ut objectum secundarium; lumen autem scientiæ infusæ respicit tanquam objectum primum solas creaturas ut cognoscibiles per proprias species: objecta autem primaria, et adæquata transfundunt distinctionem realem in lumine, a quibus respiciuntur, ut inductive potest ostendi in aliis potentiis, et habitibus. Tum denique quia ad actum proprium huius gloriæ nulla alia species concurrat, quam essentia divina unita sub munere speciei intelligibilis: essentia autem divina non manifestat creaturas primum: et per se, aut ratione sui; sed manifestat primum se ipsam, et creaturas secundario, mediate, et ut contentas in se: ergo impossibile est, quod lumen gloriæ eliciat cognitionem immediatam creaturarum in se ipsis: atque ideo oportet pro hujusmodi creaturarum cognitione addere, alium habitum realiter diversum, quem vocamus scientiam infusam. Et

hæc principia constant partim ex dictis in disputationibus præcedentibus, partim, et principaliter ex dictis tract. 2 fore per totum, et specialiter disp. 2 et disp. 7, in quibus egimus de specio, et actu propriis scientiæ beatæ.

Quæ autem in contrarium afferebantur Conn: levia sunt: jam enim ostendimus implicare, quod habitus luminis gloriæ attingat creaturas in se ipsis immediate, et non in essentia Dei tanquam in objecto prius cognito. Unde necessarium est admittere alium habitum scientiæ infusæ, qui attingat creaturas in se ipsis, sive per proprias species, et prout ipsæ exposcunt in proprio genere attingi. Quod vero inseritur de charitate falsum omnino est: implicat enim vcharitatem elicere aliquem actum, vel attingere aliquod objectum, nisi ex motione bonitatis increatæ, quæ est formale, et adæquatum ipsius motivum, ut ostendimus tract. 19, disp. 2, dub. 1 et 2; quocirca amor creaturarum ratione bonitatis creatæ, sive inhærentis sistendo ibi nullo modo pertinet ad habitum charitatis Theologicæ. An autem sit possibilis alia charitas virtus moralis, quæ prædictum actum eliciat, difficultas est longe diversa: in qua si teneatur pars affirmativa, magis firmabit, quod præter habitum luminis gloriæ sit possibilis habitus alius scientiæ infusæ attingens creaturas immediato, et ratione sui, ut affirmamus. Quid autem absolute dici debeat, statuimus loco cit. dub. 4. Denique quod ultimo loco additur, nullius momenti est: sicut enim lumen gloriæ nequit cognoscere immediate alias creaturas, ita nec se ipsum. Et ratio est eadem: quia species adæquata cum eo lumine concurrens est sola essentia divina, quæ primario solam se ipsam manifestat; cætera vero secundario, mediate, et ut in se contenta. Et qui oppositam conantur intrudere Theologiam, obligantur consequenter dicere lumen gloriæ non esse lumen Theologicum, nec specificari a Deo, sed ab aliquo alio prædicto non determinate divino, sed Deo, et creaturis communi: quod absurdissimum est, ut vel in fide Theologica ostendi valet.

*Refertur opinio opposita, ejusque molira eliduntur.*

32. Contrariam nobis sententiam tueri-

tur







sententiarum. Ad *secundam* respondetur argumentum *sed contra* non semper concludere, nec continere propriam Doctoris sententiam, ut sæpissime occurrit in scriptis D. Thom. Et licet in illo concluderit plures habitus; pluralitas tamen hæc non refertur ad rectum habitus, sed ad ejus obliquum, sive species ob ea, quæ immediate diximus. Et eodem modo explicandum est Zachari® testimonium: quamvis exponi etiam possit de numero omnium luminum existentium in anima Christi, quæ realiter distinguuntur, ut supra num. 30 observavimus. Ad *tertiam* dicendum est D. Thomam ex diversitate specierum recte concludere diversum genus scibilis diversitate adæquata per comparisonem ad species; sed quæ est inadæquata per comparisonem ad lumen scientiæ infusæ: quia omnia illa objecta per species repræsentata possunt contineri sub una alia universaliori ratione objectiva, et attingi per eundem specie habitum: sicut exemplo habitus scientiæ naturalis (ubi occurrit eadem difficultas; num. 27 et 28 explicuimus. Unde habitus scientiæ infusæ ex vi hujus solum plurificatur ex parte connotati, sive specierum, manens tamen indivisus ex parte ejus, quod in recto importat.

Ad primam confirmationem constat ex dictis num. 29, quod scientia infusa tam in Christo, quam in Angelis est una in specie, et non dividitur in plures realiter habitus: nec quantum ad hoc voluit D. Thom. differentiam constituere. Sed diversitas stat in eo, quod species infusæ Christi sunt minus universales, quam species infusæ Angelorum, ut constat ex supra dictis a num. 8, et consequenter scientia Christi indiget, utiturque pluribus speciebus, quam scientia Angelorum. Et ex hac parte dividitur in plures habitus, quam scientia Angelica, sumendo habitum non pro eo, quod dicit in recto; sed pro eo, quod importat in obliquo, sive ex parte specierum. Quod non obscure significavit D. Thom. in eodem loco illis verbis: *Scientia Chrisli est infra scientiam Angelorum quantum ad modum recipientis. Et ad hujusmodi modum pertinet, quod scientia illa, per mullos habitus distinguatur, quasi per species magis particulares existent.* Et hinc sumitur responsio ad secundam confirmationem: quia species, quas fides supponit non determinant ad ejus assensum, sed præcise deserviunt ad objectorum simpli-

cium apprehensionem: judicium vero, assensus, et actus fidei fit in vi testimonii divini sicut unici motivi: quare licet illæ species sint plures, non potest dici, quod habitus fidei dividatur in habitus adhuc ratione specierum, quas supponit: quia tales species omnino de materiali se habent etiam in ratione connotati. Quod aliter contingit in speciebus propriis scientiæ infusæ, quæ ob suam eminentiam non solum repræsentant objecta simplicia, sive essentias rerum, sed etiam proprietates, complexiones, et veritates objectivas: et hoc pacto determinant in suo genere habitum scientiæ infusæ ad assensum scientificum. Unde hujusmodi scientia illas de formali importat, non quidem in recto, sed in obliquo ut connotatum per se. Idque sufficit, ut ubi prædictæ species sunt plures, dicatur scientia infusa dividi in plures habitus pluralitate specierum, et ex parte obliqui.

34. Arguitur secundo: quia ad multiplicandum realiter habitus sufficiunt diversi actus, diversæ rationes formales ex parte objecti: sed hæc omnia concurrunt in scientia infusa animæ Christi: ergo dividitur in plures realiter habitus. Minor est certa: quia reliqui habitus ex illis capitibus distinguuntur; ut inductive potest ostendi. Minor autem suadetur: quia scientia infusa Christi attingit omnia entia creata tam naturalia, quam supernaturalia, ut constat ex dictis disp. 19, dub. 1 et 3; sed objecta naturalia, et supernaturalia important diversas rationes objectivas, et naturalia attinguntur per actum supernaturalem: ergo scientia infusa Christi habet diversos actus, diversas tendentias, et rationes formales objectivas.

Confirmatur primo: quia ad multiplicandum habitus sufficiunt diversa genera scibilis: qua ratione Mathematica sunt habitus realiter distincti: sed species infusæ, quibus utitur hæc scientia, fundant diversa genera scibilis, ut plane supponit D. Thom. in hoc art. 6 in corp.; ergo scientia infusa animæ Christi dividitur in plures habitus. Confirmatur secundo: quia tunc multiplicantur habitus cum habent modos tendendi in objecta formaliter diversos: sed hos habet scientia Chrisli: ergo dividitur in plures habitus. Probatur minor: quia hæc scientia aliqua objecta attingit per speciem quidditativam eorum, ut entia necessaria, sive rerum essentias; quædam vero solum

lum cognoscit per revelationem, ut futura contingentia libera: sed hi modi cognoscendi sunt formaliter diversi, ut ex ipsi terminis constat ergo, etc.

Ad argumentum respondetur negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est, quod licet scientia infusa, de qua agimus, attingat objecta entitative naturalia; tamen illa attingit sub aliqua ratione supernaturali. Et ratio est manifesta: quia cum ipsa scientia supernaturalis sit, et utatur speciebus supernaturalibus repræsentantibus res in se ipsis; repugnat, quod naturalia objecta attingat sub ratione naturali: sed illa respicit modo supernatural!, et attingit per supernaturales operationes, et sub aliqua supernaturali ratione. Et consequenter prædicta objecta naturalia possunt cum supernaturalibus univocari in aliqua ratione objectiva, et in esse scibilis; atque ideo specificare eundem habitum scientiæ infusæ, sicut in fundamento nostræ assertionis magis expendimus, et exemplis declaravimus. Ex quibus patet ad primam confirmationem. Nec D. Thom. oppositum docet; sed solum quod plures species constituent diversum genus scibilis, adæquatum quidem iu ordine ad singulas species, sed inadæquatum in ordine ad scientiæ habitum, ut num. præced. explicuimus. Nec magis urget secunda: quia procedit ex falsa suppositione, quod anima Christi per scientiam infusam cognoscit futura contingentia in vi solius divinæ revelationis: cam tamen juxta nostram sententiam illa cognoscat per speciem propriam repræsentantem illa in se ipsis, sicut attingit alia objecta: unde ex vi hujus nullum mutuatur diversum modum formalem tendendi in objecta, ut statuimus disp. 19, dub. 2, a num. 25. Melius dirigeretur hæc difficultas in Suarium, et alios, quos impugnavimus loco cit. num. 23.

35. Nec refert, si replices, quod scientia infusa cognoscit objecta creata quidditative in se ipsis, objecta vero increata solum quoad *an est*, ut tradidimus disp. cit. dub. 4, sed hic procedendi modus est formaliter diversus; cum manifestum sit notitiam evidentem quoad *quid est* distinguui formaliter a notitia evidenti præcise quoad *an est*: ergo in scientia infusa dantur diversi formaliter modi attingendi objecta: quod satis est ad multiplicandum realiter habitus. Id, inquam, non refert, sed facili negotio dispellitur: quia præ-

*Salmanl. Curs, theolog. tom. XV.*

dicti modi tendendi non conveniunt scinnlia. infusæ per se primo, et æqualiter, sed unus fundatur in alio, et quasi ex consequenti, sive per quandam extensionem se habet. Non enim imaginari debet, quod scientia infusa eliciat primario aliquem actum, quo directe cognoscat entia increata quoad *an est*: sed cognoscendo quidditative aliquos effectus supernaturales cum prædicatis increatis connexos, cognoscit ex consequenti talium prædicatorum existentiam. Nec ad id opus habet distincto actu; sed primarius ille sufficit cum extensione ad increata præcise quoad *an est*, ut constat ex dictis loco cit. num. 65 et 67. Quæ autem prædicto ordine se habent, pertinent ad eundem habitum, et habitus non multiplicant, ut est per se notum.

36. Arguitur tertio: quia nulla est ratio, quare habitus effectivi infusi multiplicentur in Christo, et non multiplicetur habitus scientiæ infusæ: sed certum est habitus effectivos multiplicari, ut patet in charitate, fortitudine, et temperantia, quæ realiter distinguuntur: ergo idem dicendum est de scientia infusa: id enim paritatis ratio convincit. Confirmatur primo: quia species infusæ animæ Christi repræsentant objecta totalia, et adæquata, utputa rerum essentias inter se non subordinatas: sed objecta totalia, et adæquata debent attingi per diversos habitus: ergo habitus scientiæ infusæ, cui illæ species deserviunt, non est unicus, sed dividitur in plures. Confirmatur secundo: quia si unicus scientiæ infusæ habitus attingeret quidditative in se objecta naturalia, et supernaturalia, necessaria, et libera; pariter posset attingere quidditative in se objecta creata, et increata: sicut enim excogitari valet una ratio communis respectu illorum, sic etiam respectu istorum: consequens non admittimus, ut constat ex dictis disp. 19, dub. 4; ergo inconsequenter procedimus, cum asserimus antecedens.

Ad argumentum respondetur procedere ex æquivocatione non distinguente inter lumen infusum animæ Chrisli, et habitum scientiæ infusæ specialiter dictæ: quam æquivocationem jam correximus num. 30. Et juxta ibidem dicta respondetur, quod sicut Christus habet plures habitus affectivos infusos; sic etiam habet plures habitus intellectivos infusos, v. g. scientiam beatam, scientiam hanc infusam, de qua agimus, prudentiam infusam, et dona



Spiritus sancti pertinentia ad intellectum : et hos habitus fatemur distngui inter se realiter ob diversam rationem *sub qua* propria objecta attingunt. Sed loquentes de scientia infusa particulariter dicta oppositum ob oppositam rationem affirmamus : quia ejus munus est attingere objecta ut supernaturaliter cognoscibilia in se ipsis, sive per proprias eorum species : in quo conveniunt omnia objecta, qua? per talem scientiam primario cognoscuntur : unde nulla est necessitas dividendi illam in plures habitu üt in fundamento nostræ assertionis magis explicuimus.

Ex quibus patet ad primam confirmationem : nam objecta repraesentata per species infusas sunt totalia, et adæquata in ordine ad easdem species, et in esse entis : sed sunt inadæquata, et partialia in ordine ad habitum scientiæ infusæ : quia respiciuntur secundum unam rationem. ia qua adunantur in esse scibilis per talem scientiam. Sicut etiam Philosophia utitur speciebus repræsentantibus objecta totalia, et adæquata in ordine ad ipsas species, et in esse rei : quo non obstante taba objecta constituunt unum in esse scibilis per Philosophiam : quia conveniunt in participando rationem entis mobilis, secundum quam ab illa inspiciuntur, ut supra num. 27 magis ponderavimus. Patet etiam ad *secundam* : nam cum scientia infusa cognoscat sua objecta extra Verbum, et feratur in ilia-ut repræsentabilia supernaturaliter per species proprias; implicatorium est, quod objecta increata, nempe Deum, ejusque perfectiones, ut objectum primarium attingat : nam qua parte cognosceret per speciem propriam, cognosceret illa in se ipsis; et qua parte cognosceret illa extra Verbum, non attingeret illa in se ipsis : repugnat enim, quod increata videantur immediate in se, nisi per verbum, sive essentiam Dei unitam in ratione speciei intelligibilis. Recolantur supra dicta num. 31, ubi ostendimus scientiam infusam particulariter dictam esse habitum diversum a scientia beata, seu gloriæ lumine.

DUBIUM IV.

*Uirum scientia infusa animæ Christi fuerit perfectior, quam scientia infusa Angelorum*

Diflicullatein banc, suppositis hueûsqxio

tra-litls, levi manu expedire possumus, el paucis absolvemus. Illam autem specialiter versat D. Thom. in peculiari art. I hujus quæst. : et resolvit, quod scientia Christi secfindum quod habet ex causa influente, est multo excellentior, quam scientia Angelorum : sed secundum quod habet ex subjecto recipiente, est infra scientiam Angelicam. Gæterum cum utraque propositio sit modificata, et cum specialiali determinatione; adhuc dubitari valet, quænam istarum scientiarum sit absolute, et attentis omnibus perfectior : quod hic decidere oportet. Et ne in non necessariis immoremur, supponimus scientiam Christi, et scientiam Angelorum esse ejusdem speciei infirme, seu non distingui essentialiter. Et ratio constat ex dictis dub. præced, quia videlic t utraque scientia est lumen infusum, utens speciebus iulusis, et allia-gens objecta sub ratione una in esse scibilis, nempe quatenus objecta creata sunt repræsentabilia, et attingibilia in se per species proprias : nullum igitur est caput ad distinguendum essentialiter tales habitus. Idque magis declaratur excmpla ipsorum Angelorum, qui licet specie differant, utanlurque speciebus magis, aut minus universalibus, juxta majorem, aut minorem perfectionem in esse naturali, nihilominus omnes habent scientiam infusam ejusdem speciei inlimæ : quia talis scientia elevat supra conditiones naturales, atque attingit objecta secundum unam, et eandem rationem in esse scibilis : quod motivum militat pariformiter in anima Christi, ut facile consideranti constabit. Omissa itaque comparatione quantum ad prædicata specifica, quæ ob immediate dicta locum non habet; reliquum est, ut alias attendendo dubium decidamus. Sub quo comprehensas volumus tam scientias infusas supernaturales Christi et Angelorum, quam eorum scientias per se infusas naturales, juxta ea, quæ observavimus disp. 17, dub. 4, num. 51, nam quantum ad comparationem præsentem pares censemus earum conditiones, et quod debeant sub eadem resolutione proportionabililer comprehendì.

§ Unicus.

*Vera D. Thom. sententia duabus assertionibus explicatur.*

37. Dicendum est primo scientiam infusam,

fusam Christi excedoro simpliciter in perfectiono scientiam infusam Angelorum. ila docet D. Thom. art. 4 cit. ut statirn expendemus, et sequuntur Cajetan. Modina, Alvarez, Cabrera, Nazarius, et alii omnes expositores: quos proinde superfluum est recensere. Probatur ratione : nam facta comparatione inter habitus intellectivos ejusdem speciei, illo est simpliciter perfectior, qui majorem habet intensionem, et extensionem : sed scientia infusa animæ Christi habuit majorem intensionem, et extensionem, quam sientia infusa Angelorum : ergo illa fuit simpliciter perfectior, quam hæc. Consequentia patet. Et major liquet ex sola terminorum explicatione : quia in habitu intellectivo perfectio potissima, quæ supra, et præter ejus essentiam attendi valet, vel est intensio, secundum quam perGcitur in se ipso, et attingit idem objectum cum majori certitudine, et claritate; vel est extensio, secundum quam se dilatat ad plura objecta attingenda : ergo supposita æqualitate in prædicatis specificis duorum habituum intellectualium, ille simpliciter perfectior censi debet, qui majorem habet intensionem, et extensionem. Quod exemplo facile declaratur tam in naturalibus, quam in supernaturalibus : nam si comparemus duos habitus Philosophiæ existentes in duobus subjectis, ille simpliciter est perfectior, qui habet in se intensionem majorem, et ad plura objecta se extendit : et idem reperiemus, inter duos habitus luminis gloriæ existentes in diversis beatis, ut facile consideranti constabit. Minor autem, in qua poterat esse difficultas, facile ostenditur : nam in primis si ad intensionem habitus scientiæ infusæ attendamus; cum iste fundetur, et radicaretur in gratia, habet intensionem juxta quantitatem illius, ut patet in aliis habitibus charitatis, luminis gloriæ, et similibus, qui eo intensiores sunt, quo intensiori gratiæ correspondent. Sed gratia habitualis animæ Christi fuit longe intensior, quam Angelorum gratia, ut nemo non concedit, et ostendimus disp. 15, dub. unico, § 1. Ergo pariter scientia infusa animæ Christi fuit longe intensior, quam scientia infusa Angelorum. Deinde si consideremus extensionem hujus habitus, facile deprehendemus, quod ad multo plura objecta se extendit, quam Angelorum scientia : tum quia extensio habitus intellectivi fundatur per se loquendo in

ejus intensione : unde scientia naturalis, quanto intensius penetrat principia, tanto magis ad plures conclusiones se extendit : sed scientia infusa Christi habuit majorem intensionem, ut proxime ostendimus : ergo et extensionem. Tum etiam quia extensio hujus scientiæ est juxta dignitatem, et statum subjecti in ordine ad finem a Deo præstitutum : sed hæc in Christo exigunt extensionem incomparabiliter majorem, quam in Angelis; siquidem est eorum caput, judex hominum, et dominas omnium rerum : et hac ratione cognoscit plura futura contingentia, et secreta cordium, et creaturas possibles, quam Angeli, ut manifeste liquet ex dictis disp. 19, fere per totam, et specialiter dub. 3 et 5 ; ergo scientia infusa Christi habuit majorem extensionem, sive, et in idem redit, plura objecta attigit, quam scientia infusa Angelorum.

38. Et hunc discursum continent, licet Meas non adeo explicent verba D. Thom. art. 1 : D.Tbom<sup>†</sup> *Scientia indita*, inquit, *animæ Christi potest dupliciter considerari. Uno modo secundum illud, quod habuit a causa influente : alio modo secundum id, quod habuit a subjecto recipiente. Quantum igitur ad primum, scientia indita animæ Christi fuit multo excellentior, quam Angelorum scientia, et quantum ad multitudinem cognitorum, et quantum ad scientiæ certitudinem.* Majorem namque intensionem significavit per hæc ultima verba, *et quantum ad scientiæ certitudinem*, quoniam certitudo est firma adhæsió intellectus ad suum intelligibile : eo autem hujusmodi adhæsió est firmior, quo est intensior, et intelligibile magis penetrans : unde supposita æqualitale specifica, illa scientia est firmior, quæ intensior est. Et majorem etiam extensionem expressit illis verbis : *Et quantum ad multitudinem cognitorum*, quia habitus scientificus tanto majorem extensionem habet, quanto ad cognoscendum plura se extendit, ut ex ipsis terminis constat.

Ex quibus ulterius roboratur propositum fundamentum : nam cæteris quantum ad essentiam paribus, ille habitus scientificus est absolute perfectior, qui procedit cum majori certitudine, claritate, et universalitate : istæ namque sunt perfectiones propriæ habitus intellectivi : sed scientia infusa animæ Christi procedit cum majori certitudine, claritate, et universalitate, quam scientia infusa Angelorum : ergo illa hanc simpliciter excedit in perfec-



tionem. Minor quoad omnes suas partes liquet ex proxime dictis : nam scientia; certitudo, et claritas augetur ad ejus intensiorem; siquidem ubi scientia magis intenditur, firmitus adhæret objecto, ipsumque intimius penetrat : ergo si scientia infusa animæ Christi excessit angelicam in intensione; sequitur, quod etiam excesserit in certitudine, et claritate. Rursus major universalitas attenditur penes extensionem ad plura objecta cognoscenda : ergo si anima Christi per scientiam infusam plura cognovit, quam Angelus, ut ostensum est; infertur, quod cum majori universalitate processerit.

Nec refert, si opponas, quod species infusæ hujus scientiæ in Christo fuerunt minus universales, quam in Angelis, ut statuimus dub. 1, num. 8; cum quo non cohæret, quod talis scientia in Christo processerit cum majori perfectione; et multo minus, quod processerit cum universalitate majori. Id, inquam, nihil refert : quia ad summum evincit aliquam inferioritatem secundum quid, et ex parte subjecti, de qua statim. Tum etiam, et principaliter : quia non obstante, quod species infusæ animæ Christi fuerint minus universales in repræsentando, quam species Angelicæ; nihilominus fuerunt absolute perfectiores attentis omnibus, ut explicuimus loco cit. j 3; ergo pariter licet scientia infusa animæ Christi usa fuerit speciebus minus universalibus, quam utatur scientia Angelorum; illam nihilominus excessit simpliciter in perfectione. Tum denique, quia universalitas quam servat habitus in attingendo objecta non commensuratur speciebus, quibus utitur; præsertim cum licet singulæ species divisim sumptæ sint minus universales, tamen earum, et objectorum per ipsas repræsentatorum collectio possit esset longe major, sicut in Christo contigit : ergo quamvis singulæ species infusæ fuerint in Christo minus universales, quam singulæ Angelorum species; tamen habitus scientiæ infusæ in Christo potuit cum majori universalitate procedere, quam scientia infusa Angelorum, et re ipsa de facto processit : plura namque Christus per hanc scientiam cognovit, quam Angeli, ut supra diximus.

39. Dicendum est secundo, quod scientia infusa animæ Christi est secundum quid minus perfecta, quam scientia infusa Angelorum. Sic docent D. Thom. ut sta-

tim videbimus, et communiter omnes ejus expositores ari. 4. Et probatur ratione : quia ut scientia infusa Christi dicatur minus perfecta secundum quid; sufficit quod sit minus perfecta ex aliquo capite, quam scientia Angelorum : sed est minus perfecta ex aliquo capite : ergo est minus perfecta secundum quid, quam scientia Angelorum. Probatur minor : tum quia ex parte subjecti est minus perfecta; cum anima rationalis sit minus perfecta, quam Angeli. Tum etiam (et sequitur ex illo) nam eo ipso, quod scientia infusa in anima rationali recipiatur, est capax elicendi suas operationes cum discursu, et conversione ad phantasmata, ut ostendimus disp. præced. dub. 1 et 2; sed ex genere perfectius est intelligere absque discursu, et conversione ad phantasmata, quam cum illis, ut patet in scientia beata, quæ ob maximam sui perfectionem nequit prædicto modo procedere, sed ipsum contrarie excludit : ergo scientia Christi infusa est minus perfecta ex aliquo capite, quam scientia infusa Angelorum. Quod fundamentum proposuit D. Thom. art. cit. ubi post verba supra relata statim subjunxit : *Quantum autem ad secundum* (nempe quoad illud habuit ex subjecto recipiente), *scientia indita animæ Christi est infra scientiam Angelicam, scilicet quantum ad modum cognoscendi, qui est naturalis animæ humanæ, qui scilicet est per conversionem ad phantasmata, et per collationem, et discursum.*

Confirmatur : quia ut tradit ipse S. Doctor quæst. 9 de Verit. art. 1 ad 7, lumen intellectivum supernaturale est ejusdem rationis in omnibus Angelis : et tamen in inferioribus habet modum essendi, et procedendi minus perfectum, quam in superioribus, ortum ex minori perfectione subjecti : unde provenit, quod inferiores intelligant per species minus universales et a superioribus illuminentur : cum ergo anima rationalis sit subjectum inferius respectu Angelorum; sequitur, quod lumen supernaturale scientiæ infusæ in anima Christi existens, licet ejusdem speciei cum lumine Angelico, et majoris intensiōis, ac extensionis, sit tamen ex parte subjecti minoris perfectionis, quatenus illius naturæ se accommodat in intelligendo per species minus universales, et cum discursu, atque ad phantasmata conversione.

40. Sed oppones *primo* ; quia ad regulandum



landuni perfectionem habitus intellectivi magis attendi debet ad modum, quo procedit, quam ab alia capita; cum speciem, et perfectionem habeat ex modo attingendi objectum : ergo si scientia infusa Christi m modo procedendi est minus perfecta, quam scientia infusa Angeli, ut in hac secunda assertione affirmamus, et ejus probatione suademus; sequitur, quod scientia infusa Christi sit simpliciter minus perfecta ; et sic destruimus primam asserti-  
 Aßl. onem, et qua) pro ea diximus. *Secundo* : scientia infusa Christi, et scientia infusa Angeli recipiuntur in potentia obedientiali eorum, quæ est ejusdem rationis atom® in ordine ad actus supernaturales : ergo repugnat, quod scientia infusa Angeli sit ratione subjecti perfectior, quam scientia Christi : atque ideo et quod illam ab isto capite excedat.

Respondetur ad primam objectionem, n\*i' quod perfectio specifica habitus attenditur penes modum respiciendi objectum, aut secundum rationem *sub qua* illud attingendi : in quo scientia infusa Christi, et scientia infusa Angelorum æquales sunt : quia ad omnia objecta se extendunt sub eodem motivo, ut a limine dubii observavimus. Ad regulandum vero majorem perfectionem accidentalem intra eandem speciem potissimum attendi debent intensio, et extensio, certitudo, et claritas : et quia in his eminet scientia Chrisli supra scientia Angelorum, ut supra ostendimus; propterea scientia Christi debet dici simpliciter perfectior. Modus autem ille procedendi, in quo præcellentiam scienti® Angelicæ tribuimus, ex una parte solum attenditur ex parte subjecti ; et ex alia non convenit scientiæ Chrisli ex necessitate, sed ex libera ejus applicatione, qua vult intelligere cum discursu, et conversione ad phantasmata, ut se accommodet modo connaturali animæ rationalis ; licet absolute sine discursu, et conversione intelligere valeat, ut explicuimus dub. t et 2, disp. præcedentis. Unde imperfectio quasi subjectiva minime impedit, quod scientia Christi sit simpliciter attentis omnibus perfectior, quam scientia Angelor-  
 Itja. riim. Unde D. Thom. in 3, dist. 14, quæst. 1 ad 3, quæstiunc. 2, cum ibi similem difficultatem objecisset, nempe, quod quanto natura intellectiva est perfectior, tanto magis scientia illius debet esse major, respondit in in hunc modum : *Ad primum dicendum, quod ista cognitio*

*non fuit solum in Chrislo secundum proportionem virtutis, quæ debetur naturæ humanas : sed secundum quod humana natura perfecta est per gratiam, quæ fuit potior in Chrislo, quam in Angelis. Unde el perfectiorem scientiam habuit simpliciter. Et magis liquet nullam esse inter assertiones nostras oppositionem.*

Ad secundam 'respondetur negando consequentiam : quia cum illa unitate specifica atoma, quam habent intellectus Angelicus, et humanus, considerati secundum potentiam obedientialem, optime cohæret aliqua inaequalitas quasi materialis, et subjectiva ipsius potenti® obedientialis ratione diversarum naturarum, in quibus est. Quare licet scientia Christi sit in intellectu humano, quatenus secundum potentiam obedientialem est ejusdem speciei inûmæ cum Angelico; adhuc tamen ab hac parte habet aliquam inferioritatem, et minorem immaterialitatem, quam ille. Unde provenit, quod connaturaliter petat actuari per species minus universales, quam sint Angelicæ, ut supra ostendimus a num. 8. Et in eodem sensu affirmamus, quod scientia Chrisli ab hoc capite sit minus perfecta, quam scientia Angelorum ; quatenus ex vi ejus admittit imperfectionem, ut possit cognoscere discursive, cum conversione ad phantasmata, et in species minus universales : quæ est infériorités secundum quid comparative ad alia capita, in quibus eminet scientia Christi. Potestque id declarari exemplo fidei Theologicæ, quæ est, et fuit ejusdem rationis in hominibus, et Angelis, recipiturque in eorum intellectibus secundum potentiam obedientialem ejusdem rationis atomæ, potuitque esse intensior, et simpliciter perfectior in aliquibus hominibus, quam in aliquibus Angelis. Et hoc non obstante importat in eisdem inæqualitatem quasi subjectivam, et materialem ratione diversarum naturarum : et ex hac parte fides Angelorum excedit hominum fidem : unde non admittit imperfectionem discursus, et conversionis ad phantasmata, supponitque universales species. Sæpe namque contingit in bis habitibus, qui vel immediate versantur circa objecta creata, vel per species creatas cognoscunt, quod se accommodent mo lo magis consono naturæ cognoscentis. Quod aliter contingit in scientia beata, quæ non sequitur modum cognoscendi subjecti, sed illud omnino elevat ad

\* . v . : I  
 . t\* . Ä

i



modum superiorem, et proprium naturæ divinæ : quia est suprema participatio luminis increati, reddens nos similes Deo, ut dicitur I Joann. 3.

Pep.ka. 41. Instabis : nam ex præmissa doctrina sequitur, quod idem in specie, et intensione lumen scientiæ infusæ, quod est in Christo, si poneretur in intellectu Angeli, eliceret naturaliter perfectiorem cognitionem, quam in Christo : consequens est falsum : ergo et præmissa doctrina. Sequela ostenditur : nam affirmamus lumen scientiæ infusæ. quia in Christo habet esse in subjecto minus perfecto, elicere cognitionem ex hac parte minus perfectam, quam eliciat scientia infusa Angelorum : ergo si idem lumen, quod est in Christo, constitueretur in Angelo, eliceret connaturaliter in eo perfectiorem cognitionem. Falsitas autem consequentis ostenditur ; quia ex opposito fieret, quod aliqua supernaturalis perfectio corresponderet naturæ, et potentiæ naturali : et consequenter supernaturalis non esset : quod est manifesta contradictio. Et hoc molivo ducti statuimus tract. 2, disp. 5, dub. 3 impossibile esse, quo! mei or potentia intellectiva cum æquali lumine gloriæ videat melius, aut intensius essentiam divinam, aut suppositum constituat magis beatum.

Respon- Respondetur negando sequelam absolute. Ad cujus probationem dicendum est Christum posse elicere cognitionem scientiæ infusæ sine illa imperfectione, quasi subjectiva, quæ provenit ex modo cognoscendi cum discursu, et conversione ad phantasmata : quippe qui absolute valet sine tali discursu, et conversione eiicere hujus scientiæ operationes. Unde licet idem lumen, quod est in Christo, constitueretur in Angelo; non propterea eliceret cognitionem perfectiorem, quam per prædictum lumen potest Christus elicere, et aliquando elicit, cum et sæpissime utitur tali lumine independenter a discursu, et conversione, ut dub. 1 et 2 præced. disp. explicuimus. Quod vero Christus adhibeat discursum, vel conversionem ad phantasmata in usu hujus scientiæ, admittatque ex hac parte imperfectionem quandam propriam naturæ humanæ, et cujus Angeli non sunt capaces, minime provenit ex insufficientia luminis ad modum oppositum cognoscendi ; sed ex libera Christi applicatione, qui quandoque voluit illam imperfectionem naturalem,

ot negativam in actibus hujus seientiæ admittere, ut manifestaret comli-tionom propriam naturæ humana» in modo cognoscendi. Et in hoc præciso sensu idem lumen positum in Angelo eliceret cognitionem perfectiorem, hoc est, sine illa imperfectione. In quo admittendo nullum inconueniens occurrit : quia prædiela inæqualiias non refunditur immediate in naturam ; sed in diversam (el utique supernaturalem) cognoscentium applicationem. Per quod satis patet ad consequentis in hoc sensu improbationem, et ad id, quod refertur ex tract. 2, ubi eorum sententiam rejecimus, qui affirmant æqualo lumen gloriæ in potentia nobiliori necessario inferre intensiorem, aut magis claram visionem Dei : quod longe exulat a doctrina immediato tradita. In cujus confirmatione uti possumus exemplo charitatis, quæ cum eadem intensione v. g. ut quatuor potest esse in homine, et Angelo viatore : et communiter loquendo intensiorem actum elicuit in Angelo, quam in homine : non quidem ex defectu virtutis, sed ex diversa, et libera subjectorum applicatione. Nam Angelo connaturaie est operari secundum ultimum posse suorum habituum; atquo ideo cum charitate ut quatuor elicit amorem ut quatuor : sed homo, qui corpore gravatur, et aliis impedimentis; quamvis cum charitate ut quatuor valeat elicere ejusdem intensiionis amorem, frequenter hunc gradum non attinget : non quidem necessario, aut ex defectu sufficientiæ in virtute; sed libere, aut ex tepiditate juxta miseram, debilemque naturæ humanæ conditionem. ■

42. Adversus sententiam D. Tho. hactenus explicatam plures possent referri dicendi modi; sed quorum fundamenta convulsa in præcedentibus sunt, et novam non allerunt difficultatem. Unde satis erit illos referre, et ad sedes proprias remittere. *Prima* itaque sententia primæ assertioni contraria docet, quod scientia infusa animæ Christi est absolute minus perfecta, quam scientia Angelorum. Ita D. Bonavent. Alexander, et alii relati disp. 17, dub. 4, num. 57. Quorum fundamentum est, quod censeant hanc Christi scientiam, qua creaturas in se ipsis cognovit, non esse supernaturalem, nec per se infusam; sed fuisse ejusdem rationis cum scientia nostra, quam propriis actibus comparamus, licet Christo per accidens infusa

infusa fuerit. Quo supposito valde consequenter procedunt in negando excessum hujus scientiæ Christi supra scientiam angelicam. Sed fundamentum illud diruimus loco cit. § 2, et oppositum in præsentia cum communi sententia supponimus. *Secunda* opinio secunda» assertioni opposita est Vazquii, et aliorum asserentium scientiam infusam Christi fuisse non solum absolute, sed etiam omnibus modis perfectiorem angelica. Et moventur ex eo, quod sentiant hanc scientiam in Christo habuisse species infusas universaliores, et nullo modo admisisse imperfectionem subjectivam procedendi cqm discursu, et conversione ad phantasmata. Sed hæc principia convulsa reliquuntur disp. præced. dub. 1 et 2, et in disp. præced. dub. 1 et 2, et in præs. disp. 1, § 2 nec alia afferuntur, quibus occurramus. *Tertia* opinio, et magis specialis, et quasi media est Scoti in 3, dist. 14, quæst. 4, et aliquorum Scotistarum, quos refert, et sequitur Castillo disp. 15, quæst. 6, part. 4, qui concedunt scientiam infusam Christi quantum ad notitiam absiractivam fuisse perfectiorem scientia angelica; sed dicunt quod quantum adnotitiam intuitivam fuerit simpliciter perfectior. Et ratio eorum quantum ad hoc posterius est, quod opinentur notitiam intuitivam nec in Angelis, nec in Christo fieri

per speciorn, sed per præsentiam objecti : objectum autem, quantum est de se, fortius movet nobiliorem potentiam : unde cum intellectus Christi sit minus perfectus, quam Angeli; sequitur, quod scientia hæc, quantum ad notitiam intuitivam sit in Christo simpliciter minus perfecta, quam scientia Angelorum. Sed fundamentum hoc ruinosum est, et communiter improbatur : quia impossibile est intellectum aliquam cognitionem elicere, nisi prius per speciem intelligibilem in actu primo constituatur; cum objectum, licet præsens, illi per se ipsum non uniatur. Et rursus eo principio omisso, nulla foret consequentia : quia saltem requiritur lumen intelligibile supernaturale hujus scientiæ, de qua agimus : et ita quanto hoc lumen fuerit perfectius (ut fuisse in Christo constat ex dictis), tanto perfectiorem notitiam sive abstractivam, sive intuitivam eliciet. Videatur Cajetan. art. 4, dicens Scotum quantum ad illam assertionem *posuisse in cadum os suum* : et Cabre, in Comment, ejusdem art. num. 7, asserens ejus assertionis principia *esse plusquam falsa, el indigna chrishano Theologo*. Sed nos a censuris abstinente præcise intendimus communem, veram, et Christo magis dignam Theologiam defendere.

De scientia animae Christi acquisita in quatuor articulos divisa.

Deinde considerandum est de scientia animæ Christi acquisita, vel expérimentait. El circa hoc quærunlur quatuor. Primo, etc.

articulus i.

Citum secundum hanc scientiam Christus cognoverit omnia.

Ad primum sic proceditur. Videtur quod secundum bat scientiam Christus non omnia cognoverit. Hujusmodi enim scientia per experientiam acquiritur : sed Cbr&to non omnia expertus : non igitur omnia modum scientiam scivit.

Pnclerea. Homo scientiam per sensum acquirit : sed m owitia sensibilia sensibus corporalibus Christi fuerint subjecta : non igitur secundum hanc scientiam omâ cognovit Christus.

mtterea. Quantitas scientiæ attenditur secundum sci-Wb. Si igitur secundom hanc scientiam Christus omnia uiisisset, esset in eo scientia acquisita æqualis scientiæ

infusæ, et scienliæ beatæ, quod est inconueniens : non ergo secundum hanc scientiam Christus omnia scivit.

Sed contra est, quod nihil imperfectum fuit in Christo quantum ad animam. Fuisset autem imperfecta hæc ejus scientia, si secundum eam non scivisset omnia : quia imperfectum est, cui potest Ocri tdditio. Ergo secundum hanc scientiam Christus omnia scivit.

Respondeo dicendum, quod scientia acquisita ponitur in anima Christi (ut supra dictum est) propter convenientiam intellectus agentis, ne ejus actio sit otiosa, quæ facit intclligibilia in actu : sicut et scientia indita vel infusa ponitur in anima Christi r&d perfectionem intellectus possibilis. Sicut autem intellectus possibilis est, quo est omnia Heri, ita intellectas agens est, quo est omnia facere : ut dicitur in 3 de anima. Et ideo sicut per scientiam inditam scivit anima Chridi omnia illa, ad quæ intellectus possibilis est quocumque modo in potentia, ita per scientiam acquisitam scivit omnia iila, quæ possunt sciri per actionem intellectus agentis.

Ad primum ergo dicendum, quod scientia rerum acquiri potest non solum per experientiam ip-arum, sed etiam per experientiam quarumdâ aliarum rerum, cum ex virtute luminis intellects agentis possit homo procedere ad jnlclligendum effectus, per causas, et causas



per eiTiflus et simiſiũ per similia, et contraria per contraria. hk- *icitor* licet Christus non faent oiiaiũ experif\$ - ex fele uunen, qiæ expertus est, iu omnium Jcier.it uoliftw.

Ad itvũduai dicendum» quod licet sensibus corpora-hbus Cũn>ti «en fuerint subjecta omnia sensibilia : fu» - ruet Uwen sensibus ejus ^objecta aliqua sensibili), ex quibus pxoppr exeeUeilissinoiu vim rationis ejus potuit io aliorum notitiam deu\*nire per modum pra-dictum : sicut videndo corpora cale>tia» putuit comprehendere eorum vrtutcs' el effecta\*, juos habent in istis inferioribus» qui ejus sensibus non subjacebant Et eadem ratione cx quibnseumque aliis, in aliorum notitiam dẽtruire potuit.

Ad tertiam dicendam, quod secandum istam scientiam antK4 Christi non simpliciter cognovit omnia : sed illa omnia, quæ per tomen intellectus agentis homini saut cognoscibilia» i nde per hanc scientiam ton cognovit essentiam substantiarum separatarum, nec etiam tingulari.! prætorïa, ei fetura, quæ tamen cognovit per scicbtiam inditam, ut supra dictum est.

Conclusio in corp. ari. el in resp. ad. 3. Chriusius per hanc scientiam cognovit omnia» quæ per lumen intellectus agentis homini sunt cognoscibilia.

#### ARTICULUS II,

*UlrM Chrislxt in Aer tatilia profecerit.*

Ad secotam sic proceditor. Videtur quoi seendum hinc scientiam Christus non profecerit. Sicut enim secundam scientiam beatitudinis. et secundam scientiam infisim Christa\* cognovit omnia, ita el secundum hanc scientiam acquisitam, ul ex dictis patet : sed secundum illas scientias non'profecit : ergo nec secundum istam.

Prxderea. Proficere est imperfecti : quia perfectum additionem non recip.l : sed in Christo non est ponere sdeutiam icaperferiam : ergo secundam hanc scientiam Christes non profecit.

Præterea.Damas, dicit: Qui proficere dicunt Christum sapientia, et gratia ut additamentum sensus suscipientem. non venerantor unionem, quæ est secandum hpos-tasim : sed impium est, illam unionem non venerari : ergo impuni est dicere, qaod scientia ejus additamentum receperit.

Sed rortlra est, quod dicitur Lue. 2, quod *Jrsos proficiebat saicntia, el retate, ct ffratia apud Deum et homines.* Et Aznbr. dicit qnod *proficiebat secundum sapientiam huruanom.* Humana autem sapientia est, quæ humano modo acquiritur, scilicet per lumen intellectus agrntis : ergo Christus secundum hanc scientiam profecit.

Respondeo dicendum, quod duplex est profectus scientia;. Unus quidem secundum essentiam» prout scilicet ipse Labitus scientiæ augetur. Alius autem secundam effectum, pala si aliquis secundum eundem, et æqaaïem scientiæ uabitum, primo minora ahis demon—iret, el postea majora, et subtiliora. Hoc autem secundo modo manifestum est, quod Christus in scientia et gratia profecit, sicut ct in ætaie; quia scilicetsecandum aagmeutum ætátu opera majoia faciebat, qnæ scilicet majorem scientiam, et gratiam <Pmonstrabani : sed quantum ad ipsum habitam scientiæ manifestam est quod habitus scientiæ in eo non est augmentais, cum a principio plenarie fuerit sini omnium scientia infusa, el multo miou- scientia beata in eo augeri potuit. De scientia enim divina quod non possit augeri, supra in prima parte dictum est. Si igitur præter habitum scientiæ infasum, non sit in anima Christi aliquis lubilus scientiæ acquisitæ (ut quibusdam videtur et mihi aliquando visum est) nulla scientia in Christo augmentata toit secundam essentiam, sed solum per experientiam, id est, conversionem spec.ierum intelligibilium inditorum ad phantasmata. Et secundam hoc dicunt, quod scientia Christi profecit secundum experientiam, convertendo scilicet species intelligibiles inditas, ad ea quæ de novo per sensum accepit : sed quia inconveniens videtur, quod aliqua naturalis actio inteiligibilis Cbri>ta deckel, cum extrahere species intelligibiles a pbantias-matibos. sil quædam naturalis actio hominis secundum inleUcetuin agentem, conveniens videtur hanc etiam

actiõnem in Christo poneie, El ex hoc seqaiior» quo-l in anima Christi a iqtls habitus scientia) fuerit, qoi pw hujusmodi abstraclioiem spocieoim potuerit aogmeiHari. ex hoc scilicet, quod intellectus agens poll prims 'petits intelligibilem abstractas a phantasmatibus potent etiam alias» el alias abstrahere.

Ad pnmuiũ ergo oiconduui, quod tam scientia mfoM anima\* Christi, quam scientia beata luit effortos agentis infinitæ virĩntis, qui potest simul totum operari, el iu In neutra scientia Christus profecit, ?ed \ principio eam perfectam habuit : sed edentia acquisita causa r ub inirllccio agente, qiu noti simul tutum operat r, sed successive : et ideo secundum hanc scientiam Cbri?us non a principio scivit omnia, sed paulalim, ct poti aliquod tempus, scilicet in perfecta ælale, quad patet tx hoc, quod Evangelista simul dicit eum *profaiw incr- /u, rc xtute.*

Ad secuudum dicendum, quod hæc etiam snentu semper fuit perfecta secundum teipus : liai non semper fuerit perfecta simpliciter, el secundam naturaã : et ideo potuit habere augmentum.

Ad tertium dicendum, quod verbum Dsinasc. inielligitar quantum ad illos, qui dicant simpliciter fatise factam additionem scientiæ Chrisli, scilicet seeundun quamcumqce ejus scientiam, et præcipue secundum ioia-sam, qoæ causatur in anima Chrisli ex unione ad Verbum : non autem imelligilur dc augmento scientiæ, ex naturali agente causatur.

Conclusio est aflirmaliva.

## DISPUTATIO XXII.

«

*De scientia animæ Christi acquisita.*

Prænriserat D. Thom. supra quæst. 9, Christum præter increatam scientiam habuisse tres scientias creatas, nimirum beatam, per se infusam, et per se acquisibilem : earumque existentiam ibidem probavit per tres articulos, quorum doctrinam explicuimus disp. 17, dub. 4. Deinde proprias rationes, et conditiones, quas scientia infusa, et beata habuerunt in Christo, proposuit quæst. 10 et 11, cui studio dicavimus quatuor præcedentes disputationes. Modo autem in hac quæst. 12 exponit, quæ ad scientiam Christi per se acquisibilem pertinent, et eidem operi in hac disp. incumbemus. Supponimus autem scientiam per se acquisibilem illam dici, quæ propria naturali industria intellectus humani comparari potest, ut Philosophia, Mathematica, et similes,

#### DUBIUM I.

I

*Utrum Christus scientiam ex se acquisibilem propriis actibus comparaverit, el in ea profecerit.*

Aliquas difficultates, quæ ad hujusmodi scientiam pertinent, decisas cum D. Thom. reliquimus disp. 17, dub. 4, nam quod Christus habuent scientiam istam (et erat quæstiũ

DISP. XXII, DUB. I.

quæstio quoad *an csl*) statuimus ibidem 3. Quod vero hæc scientia distinguatur essentialiter ab alia scientia naturali, quæ dicitur per so infusa, et per se convenit substantiis separatis, ostendimus eo loco a num. 56. Denique quod præter istas scientias naturales, per se inditam, et per se acquisibilem, non sit admittenda alia tertia scientia naturalis, quam Suarius singulariter introducere voluit, el experimentalem vocavit ; constat ex eodem dub. g 4. Unde non mult© difficultates occurrunt, quas circa scientiam per se acquisibilem in præs. disp. tractemus. Sed pncipua, et gravior est, quæ in titulo dubii proponitur.

*Propria, el vera D. Tliomæ sententia defenditur.*

CiMla-S».

1. Dicendum est Christum scientiam ex se acquisibilem propriis actibus compa-rasse, et in ea profecisse. Secunda assertionis pars evidenter infertur ex prima : quia si semel Christus propria industria acquisivit hujusmodi scientiam; non potuit habere subito cunctam ipsius latitudinem ; sed debuit successive procedere in ea augescenda : quod est in illa proficere. Unde assertio nostra, ostendendo primam ejus partem, quoad utramque probata manebit : quare in priori suadenda principale studium ponemus. Unam vero, et alteram evidenter docet D. Thom. nam quæst. 9, art. 4, inquit : *Dicendum est in Christo fuisse scientiam acquisitam, quæ proprie est scientia secundum modum humanum, non solum ex parte subjecti recipientis, sed etiam ex parte causæ agentis.* Et in præs. quæst. art. 2, ait : *El ex hoc sequitur, quod in anima Chrisli aliquis habitus scientiæ fuerit, qui per hujusmodi absltraclionem specierum potuerit augmen-lari, ex hoc scilicet, quod intellectus agens post primas species intelligibiles abstractas aphantasmatibus, poterat diam alias abstrahere.* Et in resp. ad l inquit : *Dicendum, quod tam scientia infusa animæ Chrisli, quam scientia beata, fuit effectus agentis infinilæ virtutis, qui polesl simul totum operari : el ita in neutra scientia Christus profecit, sed a principio eam perfectam habuit. Sed scientia acquisita causatur ab intellectu agente, qui non simul totum operatur, sed successive. El ideo*

*Christus secundum hanc scientiam non a principio scivit omnia, sed pdulalim.*

Quibus verbis palam exclusit varios dicendi modos, qui ad obscurandam, aut etiam labefactandam propriam S. Doctoris sententiam inventi sunt. Nam quod Suarius ait Christum habuisse ab initio, et ex infusione habitum scientiæ acquisibiiis, ct ejus species, sed postea propriis actibus comparasse scientiam experimentalem, refellitur illis verbis : *In Christo fuit scientia acquisita, quæ proprie esi scientia secundum modum humanum,* etc., nam evidenter significant scientiam proprie dictam, de qua loquimur; et qua supposita, illa experimentalis nihil' addic in esse habitus, sed solum connotât sensuum exercitia, ut diximus disp. 17, dub. 4, § 4. Quod vero alii dicunt hanc scientiam fuisse Christo infusam solum quoad habitum, non quoad species; confutatur ex ipso progressu D. Thom. qui pro eodem reputat comparari habitum, et comparari species, et inde colligit *Scientia acquisita causatur ab intellectu agente, qui non simul totum operatur, sed successive.* Quod autem nonnulli addunt Christum ab initio habuisse habitum, ct aliquas species hujus scientiæ, sed postea propria industria, et causalitate intellectus agentis plures species acquisivisse, et auxisse habitum ; evidentiùs opponitur ejus menti : nam cum in hac quæst. 12, art. 2, agat de augmento prædictæ scientiæ, in quæst. 9, art. 4, non de incremento agit, sed de prima hujus scientiæ productione quoad essentiam, sive entitatem, ut evidenter constabit articulum cum articulo conferenti.

Denique quod affirmat Lumbier infra referendus D. Thomam in lib. 3 sententiarum oppositam docere opinionem ; et sic posse utramque partem in via S. Doctoris problematice defendi, frivolum est. Nam licet sic eo loco senserit, contrarium tenet in hac 3 parte, cui tanquam ultimo scripto, et testamento stare oportet legitimos S. Doctoris discipulos. Præsertim cum evidenter semel, et iterum revocet sententiam illam, quam in lib. sentent, tradiderat, ut constat ex locis supra relatis : nam art. 4, ex quæst. 9, ait : *Sic igitur neccsse est dicere, quod in Christo fuerint aliqua species intelligibiles per actionem intellectus agentis in intellectu possibili ejus rcceplæ : quod est esse in ipso scientiam acquisitam, quam quidam expérimentaient nominant. El ideo quamvis*

tur.



*aliter alibi scripserim, dicendum est in Chrislo fuisse scientiam acquisitam , qux proprie esi scientia secundum modum humanum, non solum ex parte subjecti recipientis, sed etiam ex parte causx agentis. Et in præsentí art. 2, inquit ; \$» igitur prxler halitum scientis infusum non si! in anima Christi aliquis habitus scientia? acquisiti, ut quibusdam videtur, el mihi aliquando visum est; nulla scientia in Chrislo augmentâtes fuit secundum essentiam, etc.* Quæ sunt adeo manifesta, ut si quæ retractatio in operibus D. Thom. occurrit, nullibi tamen evidentior. Qua itaque ratione dici poterit S. Doctorem sustinere problemaice, quod tam aperte, et cum relatione ad priora scripta iterum, atque iterum revocat? Id vero non solum nos certos facit de mente D. Tho. sed manifestat argentissimam illi, ut se corrigeret, occurrísse rationem, quam statim expendemus. Unde sic docent Thomistæ, Capreolus in 3, dist. 14, quæst. unica, art. i, conci. 2, et art. 3 ad 1, contra 2. ^aîelan' SQPra QHâst. 9, art. 4, ubi etiam Medina, Silvius, et Cabrera, Alvarez disp. 53, Nazarius contrö. unica, Arauxo in Araaxo. P\*®8. dub. 1. Joan, a S. Tho. disp. 11, art- Labat disp. G, dub. 3. Gonet. disp. 18, art. 2. N. Philippus disp. 6, dub. 7. Godoi in calce torn. 2 licet hanc disputationem, et alias quæ pertinent ad scientiam naturalem, omittat) num. 157, et alii plures. Idem etiam tuentur Argentinas in 3, dist. 14, art. 4, ubi Major quæst. 5. Marsilius quæst. 10, art. 2, part. 4, conci. 2. Salmeron tom. 14, disp. 4, in epist. ad Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

*sapienti», sed human» est, ideo .riaient ante prxmisit, ut secundum hominem ertdf res dictum : itas enim non divinitatis, sed corporis est : ergo si proficiebat itate hominis, proficiebat sapienlia hominis. D. Aagust. lib. 3 contra Maximin, cap. 23 : Legimus quidem, quod Jesus proficiebat astate, et sapientia secundum formam hominis, quam pro nobis accepit. 8. P. N. Cyrillus lib. 10. Thesauri cap. 7 : Non dicit Verbum Dei profecisse, sed Jesum profecisse, ne scilicet Verbum proficere videretur, sed humana natura, quæ profectus est suscepibilis. Et in lib. 2 de fide ad Reginas cap. 3 : L'bi nostram indutus est carnem, lentatus est per omnia : nihilominus non dicimus, quod ignoraverit, sed quod praeexistente divina cognitione, etiam per ipsam experientiam voluit discere. Et in eodem sensu explicat D. Fulgentius lib. D.R-1 ad Trasimund. cap. 3, illud Isaiaë 7 : f®\*5. Antequam puer sciat malum, el bonum. Eteandem sententiam, atque explanationem tradunt D. Athanas. serm. 4 contra D.Ath-Arianos. S. Virgilius lib. 4 contra Euty-schetem, Theodor, in Epitome divinator, Jis.' decret. D. Laurenti. Justinianus in lib, de casto connubio cap. 10. V. Beda relatione D.u? tus a Glossa Lucæ cap. 2. Richardus a S. Victore lib. 1. Emmanuel., cap. 15, et alii. Quorum omnium D. Thom, sensum edoctus prædictum locum exponit in præ. art. non solum in arg. Sed contra, verum etiam in resp. ad 2, ubi ait : *Scientia acquisita causatur ab intellectu agente, qui non totum simul operatur, sed successive. El ideo secundum hanc scieniiam Christus non a principio scivit omnia, sed paulalim, el post aliquod tempus, scilicet in perfecta itate. Quod patet ex hoc, quod Evangelista simul dicit eum profecisse scientia, el itate.**

Nec refert, quod Patrum non pauci illud testimonium Lucæ sic exponant, ut Christum profecisse in sapientia solum quoad manifestationem admittant, ut D. Nazianz. D. Epiphanius, D. Hieronym. D. Bernard, et D. Anselmus apud Toleum Luc. 2. Quin et D. Joan. Damascen. lib. 3 de fide cap. 21 oppositam expositionem percellit his verbis : *Qui proficere dicunt Christum sapienlia, ct gratia, ut additamentum sensus susipientem, non venerantur unionem, qux est secundum hypostasim.* Id, inquam, non refert : primo quia Patres a nobis allegati sunt non inferiores auctoritate, et plures numero. Secundo,

Cjpreaius.  
Cajetavos.  
Heâioi-

Cjbrera' ^aîelan' SQPra QHâst. 9, art. 4, ubi etiam Medina, Silvius, et Cabrera, Alvarez disp. 53, Nazarius contrö. unica, Arauxo in Araaxo. P\*®8. dub. 1. Joan, a S. Tho. disp. 11, art- Labat disp. G, dub. 3. Gonet. disp. 18, art. 2. N. Philippus disp. 6, dub. 7. Godoi in calce torn. 2 licet hanc disputationem, et alias quæ pertinent ad scientiam naturalem, omittat) num. 157, et alii plures. Idem etiam tuentur Argentinas in 3, dist. 14, art. 4, ubi Major quæst. 5. Marsilius quæst. 10, art. 2, part. 4, conci. 2. Salmeron tom. 14, disp. 4, in epist. ad Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Cjbrera' ^aîelan' SQPra QHâst. 9, art. 4, ubi etiam Medina, Silvius, et Cabrera, Alvarez disp. 53, Nazarius contrö. unica, Arauxo in Araaxo. P\*®8. dub. 1. Joan, a S. Tho. disp. 11, art- Labat disp. G, dub. 3. Gonet. disp. 18, art. 2. N. Philippus disp. 6, dub. 7. Godoi in calce torn. 2 licet hanc disputationem, et alias quæ pertinent ad scientiam naturalem, omittat) num. 157, et alii plures. Idem etiam tuentur Argentinas in 3, dist. 14, art. 4, ubi Major quæst. 5. Marsilius quæst. 10, art. 2, part. 4, conci. 2. Salmeron tom. 14, disp. 4, in epist. ad Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

S.Tliom.  
Libat.  
Philip-  
pus.  
Goret.  
Godoi.  
Argen-  
tina;.  
.Major.  
Marsi-  
lius.  
Salme-  
Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Philip-  
pus.  
Goret.  
Godoi.  
Argen-  
tina;.  
.Major.  
Marsi-  
lius.  
Salme-  
Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Argen-  
tina;.  
.Major.  
Marsi-  
lius.  
Salme-  
Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

.Major.  
Marsi-  
lius.  
Salme-  
Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Marsi-  
lius.  
Salme-  
Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Vazgier. 00^0?ð. Vazquez in præ. disp. 55. Valentia quæst. 9, puncto 1. Ragusa disp. 103. Granados contrö. 1, tract. 8, disp. 4, sect. 2, et alii. 2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Vairfiiia  
Ragasa.  
Grana-  
dos.  
2. Probatür primo auctoritate plurium, et gravissimorum Patrum, qui sic intelligunt verba Lucæ 2 : *El Jesus proficiebat sapienlia, cl itate*, vel sicut aliqui eorum statim referendi legunt, *xlale, el sapientia*. Significari enim censent augmentum in sapientia naturali, quam sibi Christus comparavit, et augescebat : et ita exponunt eum locum, ut perfectum in alia tantum diviniori sapientia negent. Unde D. Ambros. lib. de Incarnationis dominicæ Sacramento inquit : *Sensu hominis profecit, sicut scriptum est : El Jesus proficiebat itate, ct sapienlia. Quomodo proficiebat sapientia Dei? Doceat te ordo verborum : profectus est itatis, cl profectus*

Fnn-  
da-  
ir.Rutni  
ab upcio-  
ritate.  
Luca 2 ,

Luca 2 ,

Luca 2 ,

Luca 2 ,

I). Aiu-  
bras.

DJ.,

hJd.

D.R-  
1 ad Trasimund. cap. 3, illud Isaiaë 7 : f®\*5.

D.Ath-  
s

D.u?

Jaaa.

etv.Mt

Rittai.

3 S. Vi-

ia.

D.T:æ

Pœd?

ilitH

de-

pus.

o. n>

am



Secundo, et principaliter, nam In, qui verbis videntur Christo negare in sapientia profectum, id præcise intendunt, quod non acquisierit notitiam rerum, quas prius absoluto ignoraverit : et id quidem optima ratione : nihil enim Christus per scientiam acquisitam novit, quod non cognoverit prius per scientiam beatam, et infusam. Cum quo tamen optime cohæret, quod scientiam ex se acquisibilem propria industria comparaverit, et in ea profecerit, ut Patres pro nobis allegati communiter affirmant. Et sic explicuit Γ). Tho. Damascenum in hoc art. in resp. 3, his verbis : /Hwni/um, quod verbum Damasceni intelH- /ilur quantum ad illos, qui dicunt simplici- té)'fuisse faciam additionem scientiæ Christi, scilicet secundum quamcumque ejus scientiam, et præcipue secundum infusam, quæ causatur in anima Chrisli ex unione ad Verbum. Non autem intelligitur de augmento scientiæ, quæ ex naturali agente causatur. Unde Patres relati nullam habent in exponendo sensum illius loci discordiam; sed eandem, quæ nostra est, docent sententiam. Juxta quam verba illa Evangelii, *Proficiebat sapientia* applicata scientiæ acquisibili exponuntur in rigore sensus litteralis, et proprii : quod semper in Scriptura servandum est, ubi ex rigorosa verborum acceptione nullum sequitur inconveniens. Et quod non sequatur constabit ex immediate dicendis.

3. Ut autem propriam rationem D. Thom. in verbis jam relatis contentam congruentius proponamus, ejusque efficaciam repræsentemus, oportet alteram præmittere in ejus verbis imbibitam, quæ viam ad illam parabit. Est autem ejusmodi : scientia ex natura sua acquisibilis, et ejusdem rationis cum nostra non constituitur in Christo ex necessitate ad cognoscendum absolute objecta, vel ad hoc, quod dicatur absolute sciens; sed constituitur, ut sit, et dicatur sciens modo proprio, et connaturali naturæ humanæ : atqui hunc finem non consequeretur Christus si nun comparasset scientiam naturalem acquisibilem per proprios actus, sed aliunde infusam accepisset : ergo Christus hujusmodi scientiam propriis actibus acquisivit. Consequentia patet. Et major (quæ alias posset, et deberet supponi ex dictis disp. 17, dub. 4 per totum, et specialiter § 3), suadetur sola explicatione terminorum : etenim omnia objecta, quæ per scientiam naturalem ex genere suo

acquisibilem cognosci queunt, cognita fuerunt a Christo perfectissimis cognitionibus scientiæ beatæ, et scientiæ infusæ tam supernaturalifi, quam naturalis, ut constat ex dictis loco cit. et communiter admittunt Auctores contrariæ sententiæ : ergo Christus opus non habuit scientia naturali, ex genere suo acquisibili ad cognoscendum perfecte ejus objecta. Ad quid igitur constituitur in Christo talis scientia? Profecto non ad aliud, quam ut cognosceret modo proprio, et connatural! humanæ naturæ. Sicut enim decuit, quod Christus cognosceret modo divino, ad quod habuit scientiam beatam; et quod cognosceret modo proprio creaturæ attingentis objecta in se, ad quod habuit scientiam infusam supernaturalem; et quod cognosceret modo proprio Angelorum, et animæ separatæ, ad quod habuit scientiam inditam naturalem : sic etiam oportuit, quod cognosceret modo proprio, et connaturali naturæ humanæ, ad quod subinde habere debuit scientiam naturalem, ex genere suo acquisibilem : ob hunc itaque finem concedimus, quod prædictam scientiam habuerit. Minor denique ostenditur : quia modus connaturalis, et proprius, quo natura humana cognoscit scientia naturali, et propria, consistit in eo, quod cognoscens acquirat species intelligibiles media operatione sensuum, et interveniente abstractione intellectus agentis, et producendo in se qualitatem, quam habitum scientiæ vocamus, et per quam intellectus determinatur ad prompte, faciliter, et delectabiliter attingendum hæc, aut illa objecta, ut patet ipsa experientia, et communi hominum apprehensione. Nihil autem horum observaretur, si Christus ab initio suæ conceptionis scientias naturales ex genere suo acquisibiles accepisset ex infusione, et propriis actibus non comparasset!, ut ex se liquet. Ergo nisi concedatur Christum hujusmodi scientias propriis actibus acquisivisse, frustratur finis, ob quem tales scientiæ constituuntur in Christo.

Respondent Adversarii nullum esse inconveniens, quod prædictus finis ex parte, sive quantum ad modum invertatur in Christo ob allio rem finem, videlicet ad vitandum inconveniens, quod ab initio fuerit ignorans; et ad salvandum quod fuerit perfectus per omne scientiæ genus. Quæ minime componi queunt, si negemus illas scientias ipsi fuisse infusas; sed ex-

Adversario-  
ruin  
occur-  
sus.



pectemus potius subjecti industriam ) et moras temporis.

Eveni- hoc motivum (et est Adversario- jndtipii- rum praecipuum motivum) multipliciter cter, corrui. *Primo*, quia cum Christus ab initio conceptionis sciverit omnia objecta per scientiam beatam, et infusam ; nullo modo potest dici, quod aliquod eorum ignoraverit, licet illud per scientiam naturalem, ex genere suo acquisibilem, non cognoverit : ut enim quis absolute dicatur sciens, et ne dicatur ignorans aliquod objectura, sufficit cognoscere illud per unum medium, licet ipsum non attingat per omnia media absolute non repugnantia. *Secundo* quia nullum est inconveniens admittere in Christo imperfectiones mere negativas, et naturales saltem pro aliquo tempore, exclusis imperfectionibus moralibus, et privativis, ut liquet in ipso corpore, et membris Christi, quæ a principio non habuerunt illam firmitatem, agilitatem, et 'perfectionem quas nata erant habere in ætate virili. Carentia autem scientiæ naturalis, ex genere suo acquisibilis, fuit hujusmodi ab initio: quia talis scientia pro eo tempore non erat debita, sicut nec præsentia objectorum sensibillum, nec exercitium sensuum externorum principalium, nec cooperatio phantasiæ nec alia plura, ex quibus illa scientia naturaliter dependet. *Tertio* quia certum est, et ab ipsis Adversariis admittitur Christum a principio suæ conceptionis non habuisse scientiam experimentalem, sive actualem sensibillum experientiam : quod absque inconvenienti conceditur : quia talis experientia non erat perfectio debita Christo pro ullo tempore, et ejus carentia non erat imperfectio moralis, aut privativa, sed mere negativa, et naturalis. Eadem autem ratio militat in scientia naturali ex genere suo acquisibili : quia ex natura sua dependet ab experientia, et non habet suam perfectionem, usquedum actus suos usque ad experientiam ipsam ultimo resolvat, vel res-<sup>s</sup>olvere valeat. Nulla igitur est imperfectio, ad quam excludendam, nullave perfectio, ad quam fundandam opus sit concedere Christum ab initio suæ conceptionis habuisse scientias naturales ex genere suo acquisibiles.

5. Confirmatur primo : quia non solum oportet Christum habere omnes scientias, gej etiam cum modo uniuscujusque proprio : idque pertinet ad majorem Christi

perfectionem : qua de causa habuit non solum scientiam beatam, sed etiam permimentor, ut ipsa exposcit, et sic do aliis : sed modus proprius, et connaturalis scientiæ ex genere suo acquisibilis est haberi per proprios actus, et dependenter a sensibus; non autem ab extrinseco, et per infusionem : ergo Christus non solum habuit scientiam ex genere suo acquisibilem, sed illam etiam comparavit per proprios actus ; idque magis confert ad perfectionem ipsius.

Confirmatur secundo : quia exgeneresuo in his, quæ sunt consequibilia per proprios actus. perfectius, et nobilius est habere aliquid ex propria industria, quam illud recipere pure ab extrinseco ex influxu alterius agentis : unde, melius est consequi gloriam ex meritis propriis per modum coronæ, quam illam habere ex meritis alienis per modum hæreditatis : sed scientiæ, de quibus agimus, sunt ex natura sua consequibiles per propriam industriam subjecti : ergo major perfectio attribuitur Christo ex eo, quod illas comparaverit per operationem propriam ; quam ex eo, quod illas participaverit ab extrinseco ex influxu Dei illas infundentis : atque ideo prater duplicem scientiam, beatam, et infusam quibus fuit sapientissimus a primo Incarnationis momento, concedenda est scientia ista, quam ipse industria, labore, et proprii ingenii acumine comparaverit. Recolantur, quæ diximus disp. 14, dub, 1, § 1, ubi hæc magis expendimus agentes de virtutibus moralibus in Christo, et varias responsiones, quæ hic adhiberi possent, confutavimus.

Confirmatur tertio, et evertitur amplius Pi» Adversariorum motivum : quoniam habitus sunt propter actus : sed Christus ab initio suæ conceptionis non habuit actum, sive exercitium scientiæ naturalis, ex genere suo acquisibilis : ergo nec habuit habitum hujusmodi scientiæ. Consequentia patet tum ex præmîssis : tum ex eo, quia si nuilurn est inconveniens, quod Christus ab initio non habuerit actum hujus scientiæ, nec hoc arguit aliquam imperfectio- nem, quæ vitari debeat; idem pariter de habitu dici potest, ut facile consideranti constabit. Minor autem, in qua poterat esse difficultas, ostenditur; quia scientia hæc naturalis dependet a cooperatione sensuum, et ministerio phantasiæ : sed Christus in prima illa, et tenerrima ætate infantili non habuit ex parte sensuum, et organorum

I organorum illam organisationem, etdispo-  
« tionem, quæ requiritur ad prædictum  
i ministerium, et ad formandum discursus,  
I i patet in nobis, qui ob naturalem hunc  
i defectum in prima illa ætate non discurre-  
F mus : ergo Christus ab initio suæ Incarna-  
I tionis non habuit actum, sive exercitium  
: scientiæ naturalis, ex genere suo acquisi-  
| hilis. Et si Adversarii conentur hujusmodi  
| actum proea duratione in Christo adstruere ;  
I rejiciendi omnino sunt : quia præter provi-  
a dentiam non naturalem constituendi habi-  
Cwb tum hujus scientiæ ex infusione, introdu-  
BWi cunlstupendum satis miraculum vel perfectæ  
i organisationis in Christo pro usu discurre-  
1 rendi ab initio Incarnationis; vel discursus  
; et scientiæ actualis naturalis ejusdem cum  
i nostra speciei independentem a sensuum  
: cooperatione. Quæ nec dici debent sine  
i urgenti fundamento, nec illud in præsentem  
| occurrit, ut ex dictis constat, et magis fir-  
j mahitur ex dicendis.

iEiwdi- G. Hoc discursu præmisso, succedit  
D.Tk=. optiæe secunda pro assertionem nostra ratio,  
nw. quam proponit D. Thom. nam Christus  
i Dominus habuit intellectum agentem :  
I ergo habuit propriam ipsius operationem,  
i quæ est abstrahere species intelligibiles a  
i phantasmatis : ergo Christus habuit  
i scientiam naturalem ex genere suo acqui-  
i sibilem, non quidem sibi per accidens in-  
i fusam, sed a se propriis actibus com-  
i paratam. Antecedens, supposita veritate  
i communis Philosophi® quam optime pro-  
i ponunt N. Complut, in lib. de anima,  
i disp. 19, quæst. 1, quod in parte rationali  
i animæ nostræ datur quædam potentia,  
i quæ dicitur intellectus agens, est de fide :  
i hæc namque docet Verbum divinum as-  
i sumpsisse naturam humanam integram,  
i et perfectam cum omnibus suis potentiis  
i naturalibus, ut satis constat ex dictis in  
i Comment, ad art. 2, quæst. 5. Et inde  
i legitime infertur prima consequentia : quia  
i nulla potentia naturalis fuit otiosa in  
i Christo; alias frustra in illo fuisset : ergo  
i debuit elicere propriam operationem : sed  
i propria intellectus agentis operatio est  
i abstrahere species intelligibiles a phantas-  
i matibus illas producendo in intellectu  
i possibili : ergo si intellectus agens fuit in  
i Christo, sequitur, quod in eo habuerit  
i prædictam operationem. Ultima denique  
i consequentia ostenditur : quoniam habi-  
i tus scientiæ supponit, vel affert species  
i intelligibiles sibi correspondentes, quibus  
i utitur in attingendo proprium objectum :

undead idem suppositum, sive principium *ffuod* pertinet producere habitum, et pro-  
ducere species ei deservientes : si ergo  
species intelligibiles propriæ scientiæ na-  
turalis, ex genere suo acquisibiles non  
fuerunt infusæ Christo, sed productæ ab  
ipso per intellectum agentem ; sequitur,  
quod habitus prædictæ scientiæ in Christo  
non fuerit illi communicatus per infu-  
sionem; sed vere sit ab ipso comparatus  
suis actibus sive industria proprii intel-  
lectus.

Hanc D. Thom. rationem labefactare  
conati sunt Adversarii, et communiter  
negant primam consequentiam : nam ut  
potentia naturalis dicatur non esse otiosa  
in aliquo subjecto, sufficit, quod pertineat  
ad perfectionem ipsius, licet nullam in eo  
operationem eliciat. Quod declarant exem-  
plo ipsius intellectus agentis, qui existit  
in beatis, et tamen in eis non abstrahit  
species a phantasmatis. Fuit etiam in  
Adamo, qui species, et scientias naturales  
habuit, non per industriam propriam,  
aut operationem intellectus agentis, sed  
per infusionem a Deo, ut tradit D.Thom.  
l p. quæst. 94, art. 3, in corp, et ad l;  
similiter in beatis est potentia nutritiva,  
et in Christo fuit potentia generativa  
absque actibus sibi correspondentibus ;  
quin propterea dicatur prædictas potentias  
esse frustra in illis subjectis. Addunt Cas-  
tillo, et alii, quod Christus habuit scien-  
tiam infusam quoad habitum ex infusione;  
et quantum ad species ex operatione in-  
tellectus agentis : unde ex una parte sal-  
vant assertionem nostræ contrariam ; et  
ex alia vitant inconveniens a nobis ob-  
jectum, quod intellectus agens esset frustra  
in Christo, si species intelligibiles non ab-  
traheret. Addunt præterea Hurtado Com-  
plutensis, et alii, quod Christus habuit  
scientiam hanc partira per infusionem, et  
partira per propriam industriam : nam ex  
infusione accepit habitum hujus scientiæ  
secundum suam essentiam cum aliquibus  
speciebus; et deinde sibi comparavit præ-  
dicti habitus augmentum cum speciebus  
aliis. Tandem addit Vaquez, (etsi asser-  
tionem nostram defendat) certum non esse,  
quod intellectus agens sit potentia realiter  
distincta ab intellectu possibili : si autem  
non distinguitur, minime infertur talem  
potentiam esse otiosam, quamvis non  
producat species intelligibiles; siquilem  
exercet operationem inteliigendi : et sic  
debilitatur D. Thom. discursus. Et præ-

Vari#  
respon-  
siones.



terea, concesso intellectum agentem distinguere realiter a possibili; nihilominus operatio ipsius adanjuata non est abstrahere species intelligibiles sed etiam illustrare principia, ut eis utatur intellectus possibilis: atque ideo licet in Christo primum officium non exercuerit, potuit exercere secundum: unde non esset otiosus.

In-fa- 7. Sed omnia ista effugia praeludentur  
wiilm relntegrando rationem D. Thom. juxta  
D.Tsoa. principia, quæ in priori nostro discursu  
proposuimus: nam frustra est potentia  
naturalis in aliquo subjecto, in quo nul-  
lum habet impedimentum ad operandum  
vel ratione status, vel ob alias circums-  
tantias; et nihilominus propriam op, ra-  
tionem non elicit: sed ir. anima Christi  
nullum fuit impedimentum vel ratione  
status, vel ob alias circumstantias. propter  
quod intellectus ejus agens non debuerit  
elicere propriam operationem: ergo si  
illam non elicit, sequitur, quod frustra  
fuerit in Christo: cum ergo proprissima  
ejus operatio sit abstrahere species intel-  
ligibiles a phantasmatis producendo illas  
in intellectu possibili; legitime infertur  
vel frustra fuisse, vel tales species pro-  
duxisse. Major, et utraque consequentia  
patent. Minor autem ostenditur: quia si  
quid obstaret, ne intellectus agens exer-  
ceret operationem propriam abstrahendo  
species a phantasmatis; maxime ipsius  
Christi dignitas, et perfectio, cum quibus  
conciliari non posset, quod Christus pro  
aliqua duratione caruerit scientia, et spe-  
ciebus naturalibus: sed hoc motivum mi-  
nime subsistit, nec alicujus ponderis est:  
jam enim supra a num. 3 ostendimus  
potius pertinere ad Christi dignitatem, et  
perfectionem, quod habuerit non solum  
scientiam, et species naturales, sed etiam  
modo humano, et naturali, hoc est, de-  
pendenter a ministerio sensuum, et ope-  
ratione intellectus agentis: ergo si in-  
tellectus agens hujusmodi operationem  
non exercuit; sequitur, quod frustra fue-  
rit in anima Christi. Ubi namque, et  
quæ magis otiosa dici potest potentia na-  
turalis, quam quæ, et ubi absunt impe-  
dimenta, et occurrit congruitas operandi,  
non exercet propriam operationem, et na-  
tura inclinationem suspendit, atque in  
suum ûhem minime collimeat?

Evruti- Unde confutantur omnes adhibitæ res-  
tur ponsion.es. *Prima* quidem: uam operatio  
vriu» abstrahendi species a phantasmatis non  
r sfo.!

convenit animæ rationali, nec intellectui  
agenti pro omni statu; sed pro statu via,  
sive conjunctionis ad corpus. Unde ei eo,  
quod prædicius intellectus illam operatio-  
nem in boatis non exerceat, minime sequi-  
tur, quod in illis frustra sit: salis namque  
est, quod in statu vite se exercuerit, et  
quod in statu beatitudinis conservetur ad  
ornamentum, et integritatem naturæ ra-  
tionalis. Et idem dicendum est ad aliud  
exemplum potential nutritivæ, ut facile  
consideranti constabit. Cæterum Christus  
habuit intellectum agentem conjunctum cor-  
pori pro hoc statu, et se accommodavit  
conditionibus naturalibus nostræ naturæ:  
cujus veritatem in propriis ipsius opera-  
tionibus manifestare decebat: quare si  
intellectus agens pro tali statu non exer-  
cuisset propriam operationem in Christo,  
frustra fuisset in illo. Et eodem fere modo  
respondetur ad exemplum Adami: nam  
hic creatus est anima, et corpore perfectus  
ut esset aliorum principium, non solum  
per generationem, sed etiam per indus-  
triam, et doctrinam: unde conveniens  
fuit, quod crearetur cum scientia, et spe-  
ciebus naturalibus, sic exigente prima il-  
lius status conditione: quare intellectus  
agens non fuit frustra in eo, licet tunc  
non exercuerit propriam suam operationem  
abstrahendo primas illas species a phan-  
tasmatis. Christus autem genitus est  
in ætate infantili, et ut esset aliorum caput  
non quidem in esse naturali, sed in super-  
naturali ordine grariæ: unde non oportuit,  
quod ab initio habuerit species naturales;  
sed magis, quod illas comparaverit pro-  
pria industria, ut in aliis hominibus con-  
tingit: quippe qui ex vi status, in quo  
genitus est, nihil habuit, quod impediret  
propriam intellectus agentis operationem.  
Accedit, quod in Adamo sine inconve-  
nienti asseritur, quod habuerit scientiam  
per accidens infusam, et quod caruerit  
per accidens perfectione illa, quæ in com-  
parando proprii ingenii industria scien-  
tiam, et in connaturali, ac per se istius  
productione resplendet: quia majus quid  
non exposcit Adami perfectio. Oppositum  
autem contingit in Christo: in quo, quan-  
tum fieri potest, vitari debent, quæ sunt  
per accidens, et asseri quæ magis decent  
perfectionem, et dignitatem ipsius: cu-  
jusmodi est acquirere sibi scientias nalu-  
rales per propriam, et connaturalem ope-  
rationem. Ex quibus etiam patet ad exem-  
plum potentiæ generativæ: licet enim in  
Christo



Christo potuerit oxercoro suum actum; nihilominus puritas, et sanctitas Christi impedimento fuit, ne illum exerceret : quia ipse non fuit genitus, ut esset aliorum principium in ordine naturali, sed in ordino gratiæ, in quo ct commendavit spirituales eunuchos, et virginitatem consuluit, et se præbuit illius exemplar. Cætorum nullum in Christo fuit impedimentum, aut majus bonum, quod exercitium intellectus agentis excluderet : quare si hic propriam in eo operationem non exercuisset, frustra in illo fuisse diceretur.

8. Secundum etiam effugium præcluditur eadem impugnatione : tum quia operatio propria intellectus agentis extenditur non solum ad productionem specierum, sed etiam eis mediantibus ad generationem habitus scientific! : est enim prædictus intellectus seminarium quoddam generale totius naturalis cognitionis in homine : aliunde vero nullum in Christo fuit impedimentum, ut talem operationem exerceret, ut ostensum est : ergo nisi illam exercuisset se extendendo usque ad generationem habitus scientific!; frustra poneretur in Christo. Tum etiam quia de ipso scientiæ naturalis habitu immediatius, el magis proprie diceretur frustra esse in Christo toto illo tempore, quo acquisitionem specierum intelligibilium præcederet : quippe cum sine speciebus non posset elicere operationes, ad quas inclinat : atque ideo non attingeret proprium finem, nec ipsum ex vi modi suae productionis, nempe absque speciebus, attingere posset. Tum præterea quia juxta hunc dicendi modum ideo Christus non accepit tales species per infusionem, sed acquisivit illas per intellectum agentem; quia est connaturalis, et proprius modus productionis talium specierum : sed etiam proprius, et connaturalis modus productionis habitus scientific!, de quo agimus, est ner operationem intellectus tam agentis, quam possibilis : ergo Christus non habuit hujusmodi habitum ex infusione, sed per proprias operationes. Tum insuper quia habitus scientilicus sine speciebus, esto, sit possibilis, habet tamen statum valde imperfectum, et diminutum ; siquidem nequit proxime ad operandum concurrere : ergo dum Adversarii affectant attribuere Christo majorem perfectionem, in eo constituunt imperfectionem non levem. Tum denique nam quod habitus scientilicusseparetur ab omnibus speciebus intelligibilibus, estvalde

præternaturale, et miraculosum : nulla autem necessitas, aut congruentia obligat ad asserendum novum istud in Christo miraculum, ut supra ostendimus : sed magis expedit observari connaturalem ordinem rerum.

Eisdem impugnationibus refellitur *lerlia responsio*, ut facile consideranti conabit. Eo vel maxime, quod proprium intellectus agentis officium est non præcise influere in augmentum habitus scientific!, et specierum naturalium; sed multo magis concurrere ad primum eorum esse (quippe anima humana ex se est tanquam tabula rasa; depingenda tamen speciebus intelligibilibus ministerio sensuum, et intellectus agentis operatione) : ergo nisi intellectus agens pro luxerit in Christo primas species intelligibiles, et habitum scienti» naturalis quoad entitaiem, dicendum erit fuisse frustra in Christo quantum ad primariam ejus operationem. Præsertim, quia sicut nullum fuit obstaculum impediens augmentum habitus, et specierum per propriam Christi industriam, ut hic dicendi modus concedit; sed etiam nullum fuit ad primam eorum existentiam, et productionem.

Quartum denique, et ultimum effugium confutatur : quia discursas D. Tho. procedit, supposita verissima, ct communissima Philosophorum sententia, quæ asserit distinctionem realem inter intellectum agentem, et possibilem, ut videri potest apud N. Corap'ut. abbrev. in lib. de anima disp. 19, quæst. 1, | 2. Nec D. Tho. opus huit firmare in præsentī hoc principium, qui illud supposebat ex optime traditis, et probatis 1 p. quæst. 79, art. \*3 et 4 et 5, et 10, ubi ait : *Intellectus agens, el possibilis sunl divers# potenliæ : sicut in omnibus esl aliapolenlia activa, cl alia passiva*. Illud vero, quod additur, levius adhuc est : nam concesso, quod ad intellectum agentem pertineat illustrare principia, quod plures negant ; nihilominus primaria ipsius operatio est abstrahere species a phantasmatibus, ul omnes concedunt, et docet D. Th. locis proxime relatis. Unde si hoc exercitium non habuisset in Christo, frustra in eo esset : sicut frustra poneretur in Christo virtus spei ad expectandum gloriam corporis ; cum non potuerit exercere actum primarium sperandi gloriam essentialem, ut tradit D. Tho. supra quæst. 7, art. 4, et docuimus tract. 18, disp. 3, dub. 2. Ad vitandum itaque inconveniens, quod ihleliec-

corrui  
tertia.

Convel-  
latur  
ulUrna.

D.Thom.



tus acens frustra luerit in Christo, fateri opertet ipsum produxisse species intelligibiles per abstractionem a phantasmatibus, et iisdem mediantibus habitum scientiæ naturalis : et consequenter Christum habuisse talem scientiam, et species, non quidem ex infusione, sed per propriam potentiarum industriam.

I H.

Refertur opinio contraria cum suis argumentis.

9. Oppositam nostræ assertioni sententiam defendunt B. Bonavent. in 3, dist. 14, art. 3, quæst. 2. Scotus quæst. 3, § *Contra conclusionem*, Durand, quæst. i. Ricardus, et Paludanus quæst. 2. Suarez disp. 30, sect. 2. Hurtado Complut, disp. 8, difficult. 22. Castillo disp. 15, quæst. 7, conc. 3. Lumbier quæst. 29, art. 1. Lugo di. P. 1, sect. 1, et alii. Cui magis favet Lorca disp. 19, § 25, licet fateatur sententiam D. Tho. probabilissimam esse. Est tamen his Auctoribus valde discolor procedendi modus in luendo hanc opinionem. Nam *Scolastici* relati moventur ut in plurimum, quod sentiant scientiam naturalem ex genere suo acquisibilem non distingui ab illa, quam inditam vocamus, et quam fatemur fuisse Christo ab initio Incarnationis infusam. Sed modo supponimus oppositum ex dictis disp. 17, dub. 4, | 2 et 3. Unde illorum argumenta non tangunt præsentem difficultatem : sed pertinent ad locum cit. ubi illis occurrimus. *Castillo* et alii concedunt Christo, quod acquisierit species hujus scientiæ ; et solum adstruunt infusionem habitus. *Hurtado* cum aliis etiam fatetur, quod Christus comparaverit aliquod augmentum habitus, et specierum : sed simul intendit, quod habitum, et aliquas species habuerit ab initio per infusionem. Lugo expresse negat conc. 1, quod Christus habuerit in infantia istam scientiam, et quod illa usus fuerit sine conversione ad phantasmata : sed tamen postea asserit conc. 2, quod in adulta ætate illam acceperit a Deo per infusionem. Quæ inconstantia magis manifestat nostræ assertionis veritatem, et quod ab illa non penitus recedant omnes Auctores relati. Id vero, in quo conveniunt, et D. Thomæ opponuntur, nempe Christum non comparasse talem scientiam, ejusque species per propriam operationem, saltem adæquato,

sequentibus probant : quæ tamen majori ex parte convulsa relinquimus juxta, doctrinam hactenus traditam.

Arguitur primo : quia virtutes morales naturales, sive ex genere suo acquisibiles fuerant per accidens infusæ Christo ab initio suæ Incarnationis : ergo idem dicendum est de virtutibus intellectivis naturalibus, sive ex genere suo acquisibilibus. Antecedens conceditur a pluribus nostræ assertionis patronis. Consequentia vero suadetur : tum quia ideo conceduntur virtutes morales ab initio, et per accidens Christo infusæ, ne maneret imperfectus ob earum carentiam : quæ ratio etiam militat in scientia, et virtutibus intellectivis. Tum etiam quia virtutes morales supponunt necessario virtutes intellectivas ejusdem ordinis, quibus regulentur, et dirigantur : ergo si morales fuerunt per accidens Christo infusæ, idem a fortiori de intellectivis dici debet.

Confirmatur : nara Christus per scientiam naturalem cognovit substantias separatas, et substantiam animæ suæ, sicut anima separata se ipsam cognoscit : cognovit etiam alias substantias separatas : sed hæc objecta non potuit cognoscere per species abstractas a phantasmatibus ; quippe quæ talia objecta secundum proprias rationes non repræsentant : ergo illas cognovit per species a Deo infusas : atqui ex suppositione, quod habuerit species infusas circa aliqua objecta, nulla est ratio, cur illas non habuerit circa alia : ergo species, quibus Christus per scientiam natutalem cognovit objecta eidem scientiæ correspondentia, fuerunt ipsi per accidens infusæ : et consequenter idem de habitu scientiæ dicendum est.

Ad argumentum respondent plures, concesso antecedenti, negando consequentiam : cujus probationes diluere conantur assignando aliquas disparitatis rationes. Sed eas omnes insufficientes esse ostendimus ex professo disp. 14, dub. 1, § 3. Unde longe melius, et magis consequenter respondetur negando antecedens ob ea, quæ late tradidimus illo loco a num. 6, et lector recolere debet. Ad confirmationem respondemus negando majorem intellectam de cognitione quidditativa substantiarum : istarum namque cognitio non pertinuit ad scientiam naturalem ex genere suo acquisibilem, ut in nobis liquet, qui tales substantias quidditative cognoscere non valemus : sed pertinet ad scientiam per se infusam

Infusam vel supernaturalem, vel naturalem, ut diximus disp. 17, dub. 4, § 2 et 3. Quæ est doctrina D. Tho. in præ. art. 1, ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod secundum istam scientiam anima Christi non simpliciter cognovit omnia; sed illa omnia, qua ptr lumen, intellectus agentis homini sunt cognoscibilia. Unde per hanc scientiam non cognovit essentiam substantiarum separatarum, neque etiam singularia præsentia, prxlcrila, et futura : quæ tamen cognovit per scientiam inditam.* Paralogizantur vero non semel Adversarii in hac difficultate, dum quæ unius scientiæ sunt, alteri tribuunt; et ita concludunt utriusque infusionem : quæ tamen distinguere oportet, et recognoscere, quod scientia, de qua agimus, majorem perfectionem in Christo non posuit, quam ex genere suo afferat, hoc est, per suborjinationem ad intellectum agentem.

10. Arguitur secundo : nam Christo Domino attribui debet omnis perfectio, quæ non opponitur fini Incarnationis : sed quod Christus ab initio habuerit scientias naturales ex genere suo acquisibiles cum speciebus naturalibus ejusdem ordinis, est aliqua perfectio; et aliunde non opponitur Incarnationis fini : ergo asserendum est, quod prædictas scientias, et species habuerit ab initio, atque ideo per infusionem. Cætera constant, et minor suadetur : nam in primis negari nequit, quod tales scientiæ, et species afferant subjecto non mediocrem perfectionem : deinde earum præsentia nullum impedimentum afferre potuit hominum redemptioni, quæ fuit Incarnationis finis, ut patet in aliis scientiis, beata scilicet, et infusa, quæ sunt longe majores, et nihilominus finem illum npn impediverunt.

Confirmatur : quia a Christo Domino oportet removeere omnem imperfectionem : sed, quod comparavit prædictas scientias, et species per proprios actus, et successu temporis , importat imperfectiones non paucas : ergo prædictas scientias, et species non acquisivit, sed accepit per infusionem. Probatur minor : tum quia si illas scientias, et species successu temporis acquisivisset, habuisset pro tempore antecedenti aliquarum rerum ignorantiam : quæ sine dubio magna imperfectio est. Tum etiam quia ad prædictum modum consequendi scientias, et species requiritur transitus ab imperfecto ad perfectum : qui proinde supponit Christum in aliquo statu

*Salmant. Curs, theolog. tom. TK*

imperfecto præfuisse. Tum denique quia imperfectio est , quod Christus accipiat scientiam ab hominibus, vel Angelis : ergo pariter imperfectio est accipere species a robus : quas tamen accepiisset, si scientiam, et species habuisset per operationem intellectus agentis.

Ad argumentum respondetur negando minorem quoad utramque partem. Ad cujus probationem in primis dicendum est, quod licet scientiæ, et species naturales quolibet modo productæ sint in se aliqua perfectio; nihilominus majorem ex parte modi perfectionem dicunt, si comparentur per propriam operationem suppositi, in quo sunt, quam si ab extrinseco, et per accidens infundantur : ex genere namque suo petunt primum illum productionis modum ; et ex terminis melius est aliquid habere ex se, quam ab alio, ut supra diximus num. 5, in 2 confirmatione. Unde ipsa major perfectio, quam Christo attribuere debemus, exposcit, quod hujusmodi scientiæ, et species non fuerint ab initio communicæ Christo per infusionem, sed ab ipso productæ, et acquisitæ per proprios actus. Deinde addimus , quod licet prædictæ scientiæ, et species habitæ per infusionem a primo Incarnationis momento non opponantur directe Incarnationis fini, opponuntur tamen indirecte : quia perfectus nostræ Redemptionis modus exegit, quod Christus Dominus conciperetur, et prius esset in ætate infantili, in qua proinde non posset cognoscere cum conversione ad phantasmata, et dependenter a sensibus membrorum, et organorum incapacitatem. Cum autem hujusmodi scientiæ habeant eam in suis operationibus dependentiam, minime exercere possent suas operationes absque novo miraculo : quod tamen absque urgenti fundamento affirmari non debet. Frustra vero essent a primo Incarnationis instanti, si tunc operationes proprias exercere non possent. Perfectus itaque nostræ Redemptionis modus, qui fuit Incarnationis finis, opponitur saltem indirecte perfectioni scientiarum, et specierum naturalium, ut habitæ in primo ipsius Incarnationis momento. Quod non ita accidit in scientia beata, et scientia per se infusa : nam cum non dependeant a conversione ad phantasmata, nec ab operatione intellectus agentis, potuerunt connaturaliter esse in anima Christi a primo Incarnationis momento, et hoc magis conduxit ad Christi perfectionem.

D. IfûM-  
vt-nl.  
Scolius.  
Boan-  
dus.  
Ricar-  
dos.  
Palmda-  
DBS.  
Soarez.  
Hurtado.  
CistilJo.  
Lum-  
bier.  
Lugo.  
Lora.

Secaa-  
i;n  
agi-  
KIWE,

taIr-  
EKO



Soiritor Ad confirmationem respondetur rem-  
 ffl'io? vendas esse a Christo imperfectiones mora-  
 les, et privativas; sed opus non esse, quod  
 removeantur omnes imperfectiones natu-  
 rales, et negativae: certum namque est  
 illas habuisse, ut patet in ipsa ætate infan-  
 tili, quæ non paucas affert naturales, et  
 negativas imperfectiones. Et concedendo  
 in hoc sensu majorem, negamus minorem.  
 Ad cujus *primam* probationem negamus  
 sequelam: quia cuncta, quæ a Christo  
 sciri potuerunt per scientiam naturalem ex  
 genere suo acquisibilem, fuerunt ab ipso  
 cognita per scientiam infusam, et beatam  
 a primo incarnationis momento: unde  
 absolute nullam talium objectorum igno-  
 rantiam habuit. Quod vero illa per scien-  
 tiam naturalem non cognoverit, non arguit  
 ignorantiam, quæ est carentia cognitionis  
 debitæ, sed simplicem quandam nescien-  
 tiam, non quidem absolutam, sed præcise  
 ex vi scientiæ naturalis; sive, et in idem  
 redit, quod omnia objecta non cognoverit  
 a principio per media scientiæ naturalis;  
 in quo nullum apparet inconueniens: sicut  
 nec in eo, quod non omnia ab initio scive-  
 rit per sensibilem experientiam, ut ipsi  
 Adversarii dicere debent. Unde patet ad  
*secundam* probationem: licet enim Christus  
 ab initio fuerit perfectus per scientiam bea-  
 tam, et infusam; nihilominus non debuit  
 esse perfectus per scientiam naturalem:  
 unde quantum ad hujusmodi scientiam nul-  
 lum est inconueniens, quod transierit de  
 non esse perfecto illius ad esse perfectum  
 ejus; et consequenter quod prius fuerit sub  
 statu imperfecto, imperfectione naturali,  
 et negativa, non quidem absolute, sed  
 quantum est ex vi scientiæ naturalis. Unde  
 D.Thoni. D. Thom. in hoc art. 2, in resp. ad 2,  
 ait: *Dicendum, quod hæc etiam scientia in  
 Christo semper fuit perfecta secundum tem-  
 pus: Ucet non semper fuerit perfecta simpli-  
 citer, et secundum naturam. Et ideo potuit  
 habere augmentum.* Et in eodem sensu di-  
 xerat in solutione immediate precedenti:  
*Secundum hanc scientiam Christus non a  
 principio scivit omnia, sed paulatim, et post  
 aliquod tempus, scilicet in perfecta ætate.*  
 Denique ad *ultimam* probationem, con-  
 cesso antecedenti, negamus consequen-  
 tiam. Et ratio disparitatis est, quod qui  
 ab alio accipit scientiam, aliquid ex ipso  
 addiscens, eidem subditur sicut magistro:  
 quod Christo omnium capiti non congrue-  
 bat. Sed Christus accipiendo species ab  
 objectis, eisdem minime subdebatur; sed

illa potius sibi subordinabat mediis phan-  
 tasmatis, ex quibus intellectus agens  
 species intelligibiles abstrahebat, depu-  
 rando ipsas a conditionibus sensibilibus.

I. i. Arguitur tertio: nam quia Adamus  
 creatus est caput aliorum hominum, ideo  
 habuit ab initio suæ creationis omnes  
 scientias naturales sibi per accidens infu-  
 sas; et nullum fuit inconueniens, quod  
 caruerit modo connaturali, quo hujusmodi  
 scientiæ aliis hominibus acquiruntur: sed  
 etiam Christus genitus est, ut excellentiori  
 ratione esset aliorum hominum caput:  
 ergo decuit, quod ab initio sua Incarna-  
 tionis habuerit omnes scientias naturales  
 sibi per accidens infusas; et absque incon-  
 venienti concedi potest, quod in prima  
 earum productione non exercuerit opera-  
 tionem propriam intellectus agentis, sicut  
 etiam contingit in Adamo.

Con(innatur: quia si Christus habuit  
 scientiam naturalem ex genere suo acqui-  
 sibilem, ut concedimus, consequenter di-  
 cendum est habuisse scientiam naturalem  
 non minus perfectam, quam habuerit Ada-  
 mus: decet enim Christi dignitatem, quod  
 in nulla perfectione vel supernaturali, vel  
 naturali fuerit aliis inferior: id autem  
 minime salvari valet, si scientias naturales  
 per infusionem non accepit, sed propriis  
 actibus acquisivit: ergo fateri oportet,  
 quod tales scientias non comparaverit,  
 sed acceperit. Probatur minor: quia ad  
 acquirendum propria industria scientias  
 naturales requiruntur objectorum sensibi-  
 lium præsentia, et experientia: sed Christo  
 ob ipsius modestiam, et vitæ brevitatem  
 paucissima objecta sensibilia præsentia  
 fuerunt: ergo si scientias naturales non  
 aliter habuit, quam per proprios actus,  
 sive per sensibilibus experientiam; sequi-  
 tur, quod satis exiguum scientiam natu-  
 ralem habuerit, et minorem, quam Ada-  
 mus. Quod magis declaratur: nam Adamus  
 cognovit scientia naturali omnes species  
 animalium, avium, piscium, metallorum,  
 gemmarum; cognovit etiam virtutes om-  
 nium stellarum, et corporum coelestium.  
 Hæc autem Christus sibi præsentia non  
 habuit, nec illa expertus fuit, nec in brevi  
 adeo vitæ periodo experiri valuit. Si ergo  
 habuit scientiam naturalem, non quidem  
 sibi infusam, sed a se propriis actibus  
 comparatam, impossibile apparet, quod  
 habuerit scientiam naturalem adeo perfec-  
 tam, sicut in Adamo fuit.

Ad argumentum respondetur concessis  
 præmissis,



præmissis, negando consequentiam. Et disparitas constat ex dictis num. 7, quod Adam creatus est aliorum caput in esse naturali, ut foret cæterorum principium non solum per generationem, sed etiam per gubernationem in his rebus naturalibus. Unde oportuit, quod statim per infusionem acciperet earum species, et scientiam, quam non ita breviter sibi comparare posset. Sed Christus non venit in hunc mundum, ut esset aliorum naturale principium, aut alios in his rebus naturaliter gubernaret; sed ut foret cæterorum caput morale, et mysticum in ordine gratiæ. Quare satis illi fuit habere ab initio scientias ejusdem ordinis; licet scientiam ex se acquisibilem non habuerit. Sicut enim ex assignata radice provenit, quod Adam fuerit productus vir perfectus, Christus vero tenerrimus infans : sic ex eadem assignatur congrua differentiæ ratio, ut ille debuerit habere ab initio scientiam, et species naturales; hic vero debuerit illas sibi comparare per propriam operationem : imperfectio namque satis magna esset in viro perfecti ætatis carere notitia, sive speciebus rerum naturalium; sed in infante nulla est imperfectio, quod illis careat, sed magis decet, quod juxta incrementa, et perfectionem ætatis illas acquirat.

Svrlitor  
eosfir-  
mtio.

12. Ad confirmationem (qua non paucis Lugone convincuntur, ut dicant plures rerum naturalium species fuisse Christo saltem post infantiam per accidens infusas, ne inferior in hac scientia, quam Adamus, Salomon, et alii ex sapientioribus esset), respondetur plura continere satis incerta, quæ simul posita videntur difficultatem afferre : sed si distinguantur, et seorsim considerentur, dehiscunt. Nam in primis si absolute loquamur, plane fatendum est, quod Christus ab initio suæ Incarnationis fuerit simpliciter sapientior, quam Adam, quin et quam Angelus supremus : quoniam (quidquid fuerit de scientia naturali) habuit scientiam supernaturalem, et naturalem incomparabiliter majorem, nempe beatam, infusam, et naturalem per se inditam, ut constat ex dictis a disp. 18. Et ad hujusmodi scientiam principaliter attendunt sacri Doctores, cum Christi scientiam aliorum scientiis præponunt. Si vero comparatio trahatur ad solam scientiam naturalem ex genere suo acquisibilem, de qua in præsentī agimus, ulterius distinguendum est. Nam vel comparatio refertur ad talem Christi scien-

liam pro primo Incarnationis momento : et in hoc sensu negandum est suppositum : quia Christus in eo momento talem scientiam non habuit, sed post aliquod tempus, nempe ubi organa, aliaque requisita concurrerunt, quæ ad sentiendum objecta, et abstrahendum species a phantasmatibus desiderantur, ut in aliis infantibus contingit : hoc enim exegerunt, et modus Incarnationis, et ipsa infantilis ætas Christi, ut ex supra dictis constat. Vel denique comparatio refertur ad subsequens post Incarnationem tempus : et in hoc etiam sensu negamus, quod Christus in quolibet ætatis tempore habuerit scientiam naturalem simpliciter perfectiorem, quam Adamus : nam cum primas rerum species comparavit, primosque scientiæ naturalis actus exercuit, non potuit habere scientiam tam perfectam intensive, et extensive, sicut Adam. Nec hoc est majus inconveniens, quam quod Christus tunc non fuerit vir ita perfectus, et quod non habuerit tot sensationes, atque experientias, ut ille : quæ cum omnimoda veritate dicuntur supposito modo, quo mysterium Incarnationis peractum est. Unde D. Thom. hoc art. 2, in resp. ad 1, palam concedit : *Christus secundum hanc scientiam non a principio scivit omnia, sed paulatim, et post aliquod tempus, scilicet in perfecta ætate*.

i i

Si quæ igitur in prædicta comparatione occurrit difficultas, sita est in comparando scientiam naturalem Adami cum scientia naturali Christi in ætate perfecta. Et in hoc sensu, quidquid fuerit de extensione, sive multitudinem objectorum (de qua statim), tenendum est scientiam Christi quantum ad intensionem, et modum cognoscendi fuisse absolute perfectiorem : quoniam habuit nobilius ingenium, et efficaciorē apprehensionem, quæ (adjuncta etiam impotentia errandi, ut dicemus disp. 25, dub. 6), gignebant perfectiores, sive intensiores assensus. Quod enim species Adami fuerint infusæ per accidens, et species Christi acquisitæ, nihil referebat ad inæqualitatem : quia ejusdem rationis erant in se cum sola diversitate ex parte principii efficientis : sicut visus productus per generationem, vel per resurrectionem, vel per aliud miraculum. Quin ex hac parte eminebat scientia Christi, utpote retinens modum eidem magis connaturalcm, quo scientia Adami destituebatur.

Nuta,



13. Sed attendendo ad multitudinem  
no<sup>6</sup> objectorum, in qua confirmatio videtur  
ponere vim. profecto nullum videmus  
inconveniens in admittendo, quod scientia  
Adami ad plura objecta se extenderit, ut  
probationes confirmationis lentant : quia  
perfectio scientiæ non attenditur simpli-  
citer penes objectorum multitudinem, sed  
magis secundum intentionem, et connatu-  
ralitatem in modo cognoscendi, in quibus  
eminet scientia Christi, ut proxime dice-  
bamus. Cæterum nec opus habemus con-  
cedere illud primum,- aut confirmationi  
adhuc in hac parte cedere. Nam si atten-  
damus ad Adamum, firmum non est, quod  
in confirmatione supponitur, quod videlicet  
acceperit per infusionem omnium objecto-  
rum sensibilibum species : satis enim illi  
fuit acceperere eas, quæ pro primo illo ten-  
pore post suam productionem requireban-  
tur : alias autem sua industria comparavit,  
sicut ejus naturæ, et perfectioni magis con-  
gruebat, ut observavit Joan, a S. Thom.  
Joâûn. a S.Tbom. loco supra cit. § *Licet enim*. Si vero atten-  
damus ad Christum ; quamvis ab initio nul-  
las hujusmodi species habuerit, nihilomi-  
nus per species acceptas ab aliquibus sensi-  
bilibus, quæ plurimæ fuerunt in toto vitæ  
tempore, et juxta nobilitatem, et efficaciam  
proprii ingenii (in quo omnes homines, et  
ipsum Adamum superavit), potuit pervenire  
in notitiam cæterornm objectorum, quæ sibi  
physice non occurrebant : qui procedendi  
modus perlinet etiam ad majorem perfectio-  
nem scientiæ naturalis, et discursivæ. Unde  
D.Thom. D. Thom. in præ. art. 1 ad 1 inquit : *Scien-  
tia rerum acquiri potest non solum per expe-  
rientiam ipsarum, sed etiam per experien-  
tiam quarundam aliarum rerum : cum, ex  
virtute luminis intellectus agentis possit  
homo procedere ad inlelligeridum effectus  
per causas, et causas per effectus, et similia  
per similia, et contraria per contraria. Sic  
igitur licet Christus non omnia expertus fue-  
rit, ex his tamen, quæ expertus est, in  
omnium devenit notitiam*. Ad quod pluri-  
mum juvari, atque excitari potuit scientia  
naturali per se indita, quæ ad omnia natu-  
ralia secundam proprias rationes se exten-  
dit, ut constat ex dictis disp. 19, dub. 1.  
Nec enim contra rationem scientiæ na-  
turalis acquisitæ est, quod excitetur ad  
cognoscenda aliqua objecta naturalia per  
lumen superius; licet ex se habeat sufficien-  
tem virtutem ad eorum cognitionem. Sic  
enim in nobis experimento compertum  
est, qui ex lumine fidei proponentis

mysteria v. g. Incarnationis, et Eucharis-  
tia? excitamur ad cognoscendum aliqua  
objecta naturalia, in quorum notitiam  
tvgre, aut nullo modo alias deveniremus,  
v. g. distinctionem personalitatis creatæ a  
natura, et quantitatis a substantia corporea,  
et alia ejusmodi. Et hac via non dubitamus,  
quod Christus per scientiam naturalem  
acquisitam cognoverit non pauciora ob-  
jecta, quam Adam ; licet iste supponatur  
hanc accepsisse per infusionem omnium  
sensibilium species, ut verius censemus  
propter auctoritatem D. Thom. 1 p. quæst. d.t i-ii,  
94, art. 3, in corp, et resp. ad 3. Quæom-  
nia majorem ex dicendis lucem accipient.

DUBIUM II.

*Qualiter aliæ difficultates circa scientiam  
Christi acquisitam expediri debeant.*

Sicut a limine præcedentis dubii obser-  
vavimus, principalis difficultas circa scien-  
tiam Christi acquisitam pertinet ad modum  
acquisitionis ejus, quam in præcedentibus  
superare studuimus. Sed aliæ insuper oc-  
currunt : dubitari namque potest, ad quot  
objecta se extenderit : quando inceperit, et  
consummationem habuerit? an acquisita  
fuerit per solam inventionem? et denique  
quotuplex sit ? Omnes tamen sub hoc du-  
bio comprehendimus, quia supposita doc-  
trina tradita dub. præced. et locis in ejus  
principio relatis, diffusius examen non ex-  
poscunt. Claritatis tamen gratia seorsim  
difficultates singulas explicabimus.

§1.

*Ad quæ objecta se extenderit scientia Christi  
acquisita.*

14. Dicendum est primo scientiam  
Christi acquisitam se extendisse ad omnia  
objecta, quæ cognosci possunt per virtu-  
tem intellectus agentis. Sic D. Thom. in  
præ. art. 1, cui subscribunt omnes disci-  
puli. Ideoque a fortiori tuentur Auctores  
num. 9 relati, qui sentiunt hujusmodi  
scientiam communicatam Christo fuisse  
per infusionem. Legitimus autem D.  
Thomæ, et nostræ assertionis sensus mi-  
nime est, quod hæc Christi scientia se ex-  
tenderit ad omnia, quæ absolute in qua-  
cumque rerum serie sciri valent per virtutem  
intellectus agentis : hic enim habet quan-  
tum est de se, virtutem ad cognoscendum

Priai  
t03&li-  
ô1.

D.Tiat



omnes quidditates materiales possibles, quæ sunt syncategorematicæ infinitæ; ad quas tamen non oportet, quod scientia Christi acquisita extendatur. Sed est sensus prædictam scientiam extendi ad omnia, quæ in hac rerum serie, sive præsentis huius universi providentia, cognosci ab homine possunt ex influxu intellectus agentis, et sunt omnes quidditates materiales ad hoc universum pertinentes, quæ mediis accidentibus sensibilibus, sensuum ministerio subduntur : hæc namque objecta proprio loquendo ad scientiam naturalem, de qua loquimur, spectant. Et in hoc sensu

isw

Probatur conclusio ratione D. Thomæ : quoniam omnis scientia, quæ ponitur in Christo, debuit esse in suo genere perfecta, sic exigente ipsius Christi perfectione, et dignitate : sed scientia naturalis acquisita non esset perfecta, si non se extenderet ad omnia objecta, quæ sciri valent per actionem intellectus agentis : ergo prædicta scientia omnia huiusmodi objecta cognovit. Probatur minor : tum quia scientia naturalis acquisita potest se extendere ad omnia objecta cognoscibilia ex influxu intellectus agentis : hic namque ordinatur ad naturalem scientiam, seu cognitionem : ergo nisi talis scientia extendatur ad omnia objecta, quæ sciri valent ex actione intellectus agentis, manet imperfecta. Tum etiam quia illa scientia est imperfecta, quæ non attingit objectum, quod ex natura sua cognoscere potest : sed scientia naturalis potest ex natura sua cognoscere, quidquid est cognoscibile per lumen intellectus agentis : ergo si ad illud non se extenderet, maneret imperfecta.

Confirmatur : quia non minorem scientiam naturalem, sive ex genere suo acquisibilem habuit Christus, quam Adamus, et Salomon : sed horum scientia naturalis se extendit ad omnia, quæ cognosci possunt per actionem intellectus agentis : ergo idem de scientia naturali a Christo acquisita dicendum est. Major est certa : quia sicut non decuit, quod Christus esset illis hominibus inferior in aliis perfectionibus naturalibus, utputa in temperamento, ingenio, pulchritudine, et aliis huiusmodi ; sic non decuit, quod foret inferior in sapientia, quæ inter naturales perfectiones valde eminet. Minor autem quantum ad Adamum asseritur, et optime probatur a D. Tho. 1 p. quæst. 94, art. 3, nam in arg. *Sed contra*, inquit : *Ipse imposuit no-*

*mina animalibus, ul dicilur Genes. 2. Nomina autem debent naturis rerum congruere. Ergo Adam scivit naturas omnium animalium : et pari ratione habuit omnium aliorum scientiam.* Et in corp, ait : *Primus homo sic institutus est a beo, ul haberet omnium scientiam, in quibus homo natus est instrui. Et hæc sunt omnia illa, qua virtualiter existunt in primis principiis per se nolis, quæcumque scilicet naturaliter homines cognoscere possunt.* Et ut manifestet se agere de scientia naturali non per se infusa, sed ex genere suo acquisibili, de qua et nos loquimur, subdit in resp. ad 1 : *Primus homo habuit scientiam omnium per species a Deo infusas : nec tamen scientia illa fuit alterius rationis a scientia nostra : sicut nec oculi, quos cæco nato Christus dedit, fuerunt alterius rationis ab oculis, quos natura produxit.* Quantum autem ad Salomonem probatur ipsius Salomonis testimonio Sapient. 7, ubi ait : *Ipse enim dedit mihi horum, quæ sunt, scientiam veram : plenam et sciendam dispositionem orbis terrarum, et virtutes elementorum, initium, et consummationem, et medietatem temporum, vicissitudinum permutationes, et commutationes temporum, anni cursus, et stellarum dispositiones, naturas animalium, et iras bestiarum, vim ventorum, et cogitationes hominum, differentias virgultorum, et virtutes radicum, et quæcumque sunt absconsa, et improvisa didici : omnium enim artifex docuit me sapientia.* Et 3 Reg. 4, dicitur : *3Rtg.4 Disputavit super lignis a cedro, quæ est in Libano, usque ad hyssopum, quæ egreditur de pariete : et disseruit de jumentis, et volucribus, et reptilibus, et piscibus.* Et quamvis probabile sit hanc Salomonis scientiam fuisse per se inditam, aut etiam supernaturalem ; tamen non minus probabile est, quoti fuerit naturalis, et ex genere suo acquisibilis, saltem ex parte specierum, ut non obscure significavit D. Thom. quæst. D.Thom. 12 de Verit. art. 12, in corp, ubi ait : *Quandoque in prophetia non est aliqua supernaturalis acceptio, sed iudicium tantum supernaturalis : et sic solus intellectus illustratur sine aliqua imaginaria visione. Et talis forte fuit inspiratio Salomonis, in quantum de moribus hominum, et naturis rerum, quæ accipimus, divino instinctu exterius certius iudicavit.*

15. Colligitur autem ex nostra assertionem Christum per huiusmodi scientiam non cognovisse quidditative substantias separatas. Hoc consecrarium statuimus

Consecrarium.



contra Suarium *disp. 30.* sect. i, uhi oppositum affirmat. Sed agit evidenter contra D.Ttoa. p\ Thom. in præ. art. 1, in resp. ad 3, nbi inquit : *Dicendum, quod secundum istam scientiam anima Christi non simpliciter cognovit omnia, sed illa omnia, quæ per lumen intellectus agentis sunt cognoscibilia. Unde per hanc scientiam non cognovit essentiam substantiarum separatarum.* Et ratio constat ex hactenus dictis : quia extensio hujus scientiæ in Christo commensuratnr lumini intellectus agentis : est enim ejusmodi rationis essentialis cum nostra, quæ prædicto lumini adaequatur : sed lumen intellectus agentis non se extendit ad repræsentationem, et cognitionem quidditativam substantiarum separatarum : ergo nec talis scientia in Christo. Probatur minor : quia lumen intellectus agentis eatenus progreditur perficiendo propria actione intellectum possibilem, quatenus ex sensibilibus abstrahit species intellegibiles : in hoc enim officio primaria operatio intellectus agentis versatur, et sita est : sed species intelligibiles ex sensibilibus abstract® non repræsentant quidditative substantias separatas : ergo lumen intellectus agentis ad eas quidditative repræsentandas, et cognoscendas se non extendit. Confirmatur, et declaratur : nam sicut scientia Christi acquisita est ejusdem rationis essentialis cum scientia nostra; sic etiam species hujusmodi scientiæ in Christo sunt ejusdem rationis cum nostris : sed istæ non repræsentant quidditative substantias separatas, ut experientia liquet : ergo nec illæ species in Christo : et consequenter Christus per scientiam acquisitam non cognovit quidditative tales substantias.

Praeluditur Suarii effugium.

Nec valet dicere cum Suario Christum in usu hujus scientiæ habuisse, et adhibuisse species per se infusas : quoniam hæc responsio voluntaria, et non rationalis est. Tum quia licet non pauci asserant species scientiæ istius fuisse per accidens infusas a primo conceptionis momento, ut constat ex dictis num. 9, nihilominus omnes cognoscunt esse ejusdem rationis essentialis cum nostris; et quod solum dilierant penes distinctum modum productionis, sicut visus productus per creationem, vel per generationem, vel per resurrectionem, vel alio modo, ut exemplificatD.Thom. num. præced. relatus. Tum etiam quia vel istæ species, quas introducit Suarez, sunt ejusdem rationis cum aliis

speciebus per se infusis, quæ scientiæ naturali por se inditæ deserviunt, vel non? Si primum asserat : plano confundit utramque scientiam, non minus quam earum species : quas tamen distinguendas esso constat ex dictis *disp. 17, dub. 4,* et supponitur in præsentî. Si autem eligat secundum : profecto assignare debet, quid repræsentent species secundæ, quod por illas priores non innotescat : id vero minime præstabit; cum species scientiæ naturales per se inditæ repræsentent objecta naturalia secundum omnes naturales rationes : superfluum itaque erit alias species per se infusas circa talia objecta addere. Tum denique quia scientia naturalis ex genere suo acquisibilis constituitur in Christo, ut intelligat modo intellectui humano connatural!, et nobis communi, ut satis constat ex dictis *dub. præced. :* sed scientia naturalis ex genere suo acquisibilis utitur connaturaliter speciebus naturalibus acquisitis, aut saltem per se acquisibilibus, licet per accidens infusis ; non autem speciebus infusis per se, sive quæ excedant intellectus agentis actionem : omnis namque scientia vendicat sibi species ejusdem ordinis, et rationis : ergo falsum est, quod Christus in usu scientiæ hujusmodi habuerit, et adhibuerit species per se infusas. Ea vero, quæ Suarez pro singulari illo dicendi modo affert, levia sunt, et quibus occurrimus supra num. 9. Diximus autem in hoc corollario *anima Chrisli non cognovisse quidditative,* etc., ut hanc cognitionem præcise excluderemus. Quia si loquamur de cognitione abstractiva, plane fatendum est Christum per hujusmodi scientiam naturalem, et acquisitam cognovisse evidenter quoad an est substantias separatas, et præcipue Deum ut unum, auctorem naturæ. Et ratio sumitur ex dictis pro assertionem : quoniam Christus per hujusmodi scientiam cognovit omnia, quæ sciri valent per actionem intellectus agentis : esse autem unum Deum auctorem naturæ scibile est per actionem intellectus agentis, ut liquet in optimis Philosophis; et satis aperte significat Apost. ad Rom. 1 : *Invisibilia Dei per ea, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur,et* luculenter probat per quinque media D. Thom. 1 p. quæst. 2, art. 3.

i G. Colligitur secundo ex eadem assertionem Christum per hujusmodi scientiam non cognovisse omnia singularia quidditatum materialium. Sic docet D. Thom. art. d.H».

Affiti ““““”

1, in resp. ad 3, illis verbis : *Secundum istam scientiam anima Chrisli non simpliciter cognovit omnia : sed illa omnia, quæ per lumen intellectus agentis homini sunt cognoscibilia. Unde per hanc scientiam non cognovit essentiam substantiarum separatarum, nec etiam singularia prælerita, præsenlia, et futura, quæ tamen cognovit per scientiam inditam.* Et ratio constat ex dictis: quoniam hujusmodi scientia in Christo extendebatur secundum commensurationem ad influxum, et virtutem intellectus agentis, qui est seminarium totius cognitionis naturalis : sed virtus et influxus intellectus agentis non extendebatur in Christo ad manifestationem plurium singularium pertinentium ad quidditates materiales : ergo Christus per scientiam hujusmodi non cognovit omnia prædicata singularia. Probatur minor : quia intellectus agens non aliter concurret ad manifestandum objecta, quam abstrahendo species intellegibiles a phantasmatibus : unde oportet, quod objecta per intellectum agentem manifestanda, in phantasmatibus aliquomodo præcontineantur : certum autem est, quod phantasmata in Christo existentia nullo modo continebant plura singularia præterita, et futura; quippe quæ nullo modo Christi sensibus objiciebantur, ut in nobis etiam liquet : ergo virtus, et influxus intellectus agentis in Christo non extendebatur ad manifestationem plurium singularium pertinentium ad naturas materiales. Quin ex eisdem principiis infertur Christum per hujusmodi scientiam non cognovisse primario, et directe illa singularia materialia, quæ re ipsa naturaliter attigit, sed solum secundario, et indirecte, et per quandam reflexionem. Quoniam species intellegibiles immediate product® ab intellectu agente non repræsentant directe, et formaliter individua, sed solam naturam specificam ab individuis abstractam, ut cum Aristot. 1 Physic, text. 20, et D. Thom. 1 p. quæst. 85, art. 1, et alibi J.Ca-sæpe, probant N. Complut, in lib. de anima *disp. 17, quæst. 6;* scientia autem naturalis, de qua agimus, utitur speciebus intellegibilibus immediate productis ab intellectu agente : unde Christus per talem scientiam non cognoscit primario, et directe singularia. Sed quia intellectus noster est reflexivus, potestque advertere tum ad phantasmata, ex quibus abstrahitur species, tum ad individua in quibus natura specifica participatur; valet ex consequenti,

secundario, et per reflexionem in notitiam singularium pervenire, ut explicant prædicti Patres loco cit. *disp. 20, quæst. 5.* Et simili ratione Christus per scientiam naturalem hujusmodi singularia cognoscebat.

Quod autem prædicta scientia non cognoverit saltem directe, et primario singularia, nulla fuit in Christo imperfectio, quam removeere debeamus. Tum quia scientia naturalis acquisita non est de singularibus : quo sensu Philosophus loco proxime cit. dixit : *Intellectus est universalium; sensus vero singidarium.* Tum quia Christus debuit habere hujusmodi scientiam connaturaliter, et modo eidem scientiæ proprio : modus autem proprius, et connaturalis hujus scientiæ est, quod singularia non attingat nisi ad summum secundario, indirecte, et per reflexionem, ut in nobis contingit : quare sicut absque inconvenienti conceditur, quod Christus non omnia expertus fuerit; sic etiam sine inconvenienti dicitur, quod non omnia singularia per hanc scientiam cognoverit saltem directe, et primario. Tum denique : nam si quæ in hoc procedendi modo occurreret imperfectio, maxime ignorantia prædictorum singularium, quæ tamen minime occurrit : nam ex una parte prædicta singularia cognoscuntur saltem indirecte, et secundario cognoscuntur per scientiam naturalem acquisitam : et ex alia parte cognoscuntur absolute a Christo per alias scientias : unde nullam habet eorum ignorantiam. Et ita D. Tho. post-D.Thoni. qnam loco cit. asseruit : *Christus per hanc scientiam non cognovit essentiam substantiarum separatarum, nec etiam singularia prælerita, præsenlia, et futura;* statim addidit : *Quæ tamen cognovit per scientiam inditam, ut supra dictum est.* Recolantur, quæ diximus *disp. 19, dub. 1 et 2.*

17. Rræcipua vero contra nostram, et communem assertionem difficultas (omissis aliis levibus, quæ ad eandem ultimo reducuntur), desumitur ex alia assertionem nostra *dub. præced. proposita:* quoniam Christus habuit scientiam naturalem, de qua agimus, non per accidens infusam, sed propria industria acquisitam : sed impossibile apparet, quod Christus comparaverit scientiam omnium specierum materialium hujus Universi, ad quas virtus intellectus agentis se extendere valet : ergo Christus per talem scientiam non cognovit omnes hujusmodi species. Probatur minor : quia

Praoc-

Difficilior objectio.



scientia, quæ non infunditur, sed naturaliter acquiritur, fundatur in experientia, et ortum ducit a sensibus, quibus præsentantur objecta : sed nec Christus omnia expertus est, nec ejus sensibus cuncta sensibilia objecta fuerunt : ergo impossibile apparet, quod Christus industria propria, et per viam inventionis sibi comparaverit scientiam circa omnes sensibiles quidditates. Præsertim cum ejus vita brevis fuerit, modestissima, et peregrinationibus, curiositatibus, et studiis non addicta.

^anc tamen difficultatem optime diluit D.Tr.oic. D. Tho. in hoc art. 1, in res. ad 1 et 2, his verbis : *Dicendum, quod scientia rerum acquiri potest non solum per experientiam ipsarum, sed etiam per experientiam quarundam aliarum rerum : cum ex virtute luminis intellectus agentis possit homo procedere ad intelligendum effectus per causas et causas per effectus, et similia per similia, et contraria per contraria. Sic igitur licet Christus non fuerit omnia expertus, ex his tamen, quæ expertus est, in omnium devenit notitiam. Et licet sensibus corporalibus Christi non fuerint subjecta omnia sensibilia, fuerunt tamen sensibus ejus subjecta aliqua sensibilia, ex quibus propter excellentissimam vim rationis ejus potuit in notitiam aliorum devenire per modum predictionis : sicut videndo corpora caelestia potuit comprehendere eorum virtutes, et effectus, quos habent in istis inferioribus, qui ejus sensibus non subiacebant. Et eadem ratione ex quibuscumque aliis in aliorum notitiam devenire potuit.* Et quamvis contra hanc S. Doctoris resolutionem plura opponant Durandus, et alii, utputa, quod ex visione corporum cælestium minime sequatur eorum comprehensio ; et quod falsum sit omnia hujus Universi comparari inter se vel tanquam similia, vel tanquam contraria, vel per modum causæ, et effectus, cum plura queant disparate se habere : nihilominus prædicta doctrina optima est, et difficultatem evacuat, suppositis principiis a D. Tho. insinuatibus et a nobis additis num. 13.

Principia aliqua valde vanda? *Primo*, quod licet scientia naturalis supponat aliquam experientiam, non tamen oportet, quod experientia fiat immediate circa objectum, quod scitur; sed satis est, si fiat, circa aliud : nam cum intellectus noster sit discursivus, potest optime ex uno cognito per experientiam procedere ad cognitionem alterius vel similis, vel contrarii, licet sub eadem experientia non ca-

dat, ut in nobis liquet : et hac ratione Christus, ut sciret omnia, opus non habuit omnia experiri : idemque dicendum est de præsentia objectorum sensibili, sive sensibus facta. *Secundo*, quod Christus habuit excellentissimum omnium ingenium, quo superavit Adamum, Salomonem, Aristotelem, et omnes mundi Philosophos ; unde perfectius penetravit rerum sibi oblatarum essentias celeriusque ipsas comprehendit, intellectus aciem intendendo, et extendendo ad alia plura eis vel connexa, vel similia, vel contraria. Si enim experimento compertum est, quod ingeniosissimus homo plura in una hora cognoscit, penetrat, et comprehendit, quam rusticus, plumbeus, et hebes per integrum annum : quanto magis Christus, cujus comparatione alii rusticissimi fuerunt? Unde Durandus dum voluit hæc communi palmo metiri, rustice salis in hac parte discurrit. *Tertio*, quod Christus ob summam perfectionem suppositi non potuit falsitatem in judiciis incurrere, nec ad errorem deilectere : unde opus non habuit tempus consumere in corrigendo falsas aliquas opiniones ; sed per intellectiones cunctas directe collimabat in verum, et scibilia attingebat. Quod aliter in nobis contingit, qui ob oppositam radicem in falsa sæpissime impingimus, et plus temporis non raro terimus in corrigendo semel receptas falsas opiniones, quam in consequendo veras. *Quarto*, quod cum Christus omnia objecta scientiæ naturalis acquisitæ prius sciverit scientia per se infusa tam supernaturali, quam naturali, ut in superioribus ostensum est; ex eisdem excitari potuit ad attingendum eadem objecta per scientiam acquisitam, quæ ad talem attingentiam habet sufficientem virtutem : sicut fides mysterii Incarnationis nos excitat ad cognoscendam distinctionem personalitatis creatæ a natura, quam non ita facile possemus ex sensibilibus deprehendere. *Quinto*, quod vita Christi sufficientem durationem habuerit, immunisque ab aliis distrahentibus, præsertim vero animi passionibus, fuerit, ad scientiam rerum comparandam. Quæ capita, sive principia simul juncta, non obscure persuadent, quod Christus potuerit scientiam naturalem omnium quidditatum materialium acquirere; dispelluntque difficultatum, vel admirationem potius, quæ in comparando scientiam adeo extensam occurrit.

18. Addit Cajetanus in hoc art. 1. At AMm.



si quis dixerit sensibus Christi omnia singularia opportuna ad perfectam per inventionem scientiam omnium naturali ratione cognoscibilium oblata esse Angelorum ministerio suppleto, non aberraret : quoniam si (Evangelista testante) esurienti Christo Angeli cibum corporalem ministraverunt, Math. 4, multo magis rationale est, ut indigenti Christo spirituali cibo scientiæ acquisitæ ministraverint Angeli singularia opportuna, ex quibus ipse suo ingenio adinveniret scientiam. Hoc enim nullum inconveniens habet annexum, nec est miraculum voluntarie fictum ; sed super simili, et minus necessario expresso in Evangelio fundatum : et propterea ut toti-rationabile amplectendum est. Quæ res-  
 ù/i. ponsio (licet eam Juniores communiter  
 tu. carpant, et rejiciant), satis probabilis est, addendo tamen, tum quod hoc mysterium Angelorum non fuerit circa omnia objecta : plurima enim naturaliter occurrerant Christo, sicut et aliis hominibus. Tum quod tale ministerium pure præsuppositive se habuerit, et de materiali respectu actus, quo Christus scientiam illorum objectorum comparavit : nam ad prædictum actum per accidens est, quod objecta sensibilia vel occurrant per se ipsa, vel afferantur ab hominibus, vel afferantur ab Angelis : supposita enim physica eorum præsentia, quoquo modo contingat, sensus accipiunt species, ex quibus intellectus agens abstrahit species intelligibiles, et perficit intellectum possibilem modo sibi connaturali : quod præcipue in hac difficultate salvandum est. Sicut licet arte daemonis planta, vel gemma ludiarum ad nos afferretur ; experientia tamen, et scientia illius nobis naturalis esset, ut aliarum rerum, quæ nascuntur apud nos. Tum quod ministerium illud Angelicum non fuerit proprie loquendo miraculum ; cum non excedat facultatem naturæ : sed fuit providentia debita Christo ex vi suæ Incarnationis, juxta illud Apost. ad Hebr. 1 : *Et cum iterum introducit primogenitum in orbem terræ, dicit : El adorent cum omnes Angeli Dei*, Unde sicut Christus posset famulo, aut alteri homini, sic potuit Angelis imperare, ut coram se afferrent has, aut illas res sensibiles (jam prius a se cognitæ scientia per se infusa), quas vellet experiri, naturalem earum scientiam propriis actibus comparando. Sed quia D. Tho. hanc Cajetani responsionem non insinuavit, sed aliter diluit

difficultatem, illam ut non necessariam omittimus, veriolem censentes, sufficientem sententiam S. Doctoris num. præc. explicatam.

*Quando hxc scientia in Christo capcrit, el consummationem habuerit.*

19. Dicendum est secundo scientiam acquisitam in Christo non incepisse in primo ipsius conceptionis momento, sed alio tempore sequenti : et similiter non accepisse subito suam consummationem, et perfectionem, sed successive. Hæc conclusio quoad utramque partem est D. Tho. locis statim referendis : cui communiter subscribunt discipuli tam in præc. art. 1 et 2, quam supra quæst. 9, art. 4. Et prima ejus pars probatur : quia Christus acquisivit scientiam hujusmodi, ut intellectus agens ipsius exerceret propriam, et sibi connaturalem operationem abstrahendi species intelligibiles a phantasmatibus : sed intellectus agens non exercuit prædictam operationem in primo conceptionis momento : ergo nec inceptio, sive prima talis scientiæ acquisitio habuit esse in illo. Major, præterquam quod constat ex hactenus dictis, probatur ratione, et auctoritate D. Tho. supra quæst. 9, art. 4, ubi d. Thom  
 concludit : *Sic igitur necesse est dicere, quod in Christo fuerint aliquæ species intelligibiles per actionem intellectus agentis in intellectu ejus possibili receptæ : quod est esse in eo scientiam acquisitam, quam quidem experimentalem nominant. Et ideo quamvis aliter alibi scripserim, dicendum est in Christo fuisse scientiam acquisitam, quæ proprie est scientia secundum modum humanum, non solum ex parte subjecti recipientis, sed etiam ex parte causæ agentis.* Pertinuit namque ad majorem Christi perfectionem habere non solum scientiam ex genere suo acquisibilem, sed etiam modo connaturali; videlicet per propriam industriam, sive actionem intellectus agentis, ut ostendimus dub. præcedenti. Minor etiam constat : quia ut intellectus agens suam operationem exercent abstrahendo species a phantasmatibus, opus est dari phantasmata ipsa in sensibus internis : et rursus, ut adsint hujusmodi phantasmata, oportet, quod occurrat præsentia objectorum sensibilibus et fiat sensatio in sensibus exterioribus : hunc enim ordinem

secunda  
conclu  
sio.

Ratio  
quoad  
priorem  
partem.



natura servat in progressu a sensibilibus usquo ad species intelligibiles per intellectum agentem abstractas ; atqui in primo Incarnationis momento non est facta hujasmodi sensibilibus applicatio, nec sensus Christi exercuerunt circa illa suam operationem : ergo de primo ad ultimum non fuerunt pro illo momento phantasmata ; atque ideo nec intellectus agens suam operationem exercuit abstrahendo species intelligibiles ab illis.

Confirmatur primo ; quia applicatio sensibilibus ad sensum, et subinde ipsa sensatio fit successive, saltem communiter, et connaturaliter loquendo, ut experimento liquet : sed successiva non incipiunt, nec habent esse intrinsece in instanti, sed in tempore, ita quod verificetur : *Nunc non sunt, et immediate post erunt*, ut cum communi Philosophorum sententia probant N.com-N. Complut, in lib. Physic, disp. 24, p dt' quæst. 1, § 1 ; ergo sensus Christi non exercuerunt suas sensationes in primo ipsius Incarnationis momento : et consequenter cum ejus scientia acquisibilis incepit dependenter a sensuum operatione, ut supra ostendimus ; sequitur, quod in primo illo instanti non habuerit suam inceptionem, et primum esse. Diximus in majori *Communiter, et connaturaliter loquendo* : quia non negamus, quod sensatio possit absolute incipere in primo instanti, ut de sensatione tactus tradit D. Tho. infra quæst. 34, art. 3 ad 3, ubi ait : *Potuit in eo esse etiam operatio sensus in primo instanti suæ conceptionis, maxime quantum ad sensum tactus : quo sensu proles concepta sentit in matre, etiam antequam animam rationalem obtineat, ut dicitur in lib. de generat. animalium*. Sed hæc sensatio, quæ infima omnium est, non sufficit ad formationem phantasmatum, quæ ut intellectus agens producat species intelligibiles, et intellectus possibilis discurrat, desiderantur : ad id namque desideratur aliorum nobiliorum sensuum concursus.

Confirmatur secundo, et explicatur amplius : quia primum exercitium hujus scientiæ, a quo ipsius acquisitio incepit, habuit dependentiam ab operatione, seu corporatione phantasiæ ; hæc namque est conditio scientiæ naturalis, et ex se acquisibilis ; unde experimento compertum est, quod læsa phantasia impeditur usus rationis. Et rursus operatio phantasiæ dependet ab organis, et aliis dispositionibus naturalibus, quæ non occurrunt a primo animationis

momento : et hac de causa usus rationis ab eo instanti non incipit, sed tempore sequenti, ut in aliis infantilius liquet : ergo primum exercitium hujus scientiæ in Christo non incepit a primo ipsius Incarnationis, sive animationis momento. Sicut ob eandem proportionabiliter rationem Christus ab eo momento non coepit ambulare, loqui, comedere : quia tunc non habuit membra, et organa in ea dispositione, quæ ad hos actus desideratur. Quæ nulla est imperfectio moralis, aut privativa ; sed naturalis, sive propria naturæ humante pro statu illo, in quo Verbum eam assumpsit,

20. Et in hoc sensu accipiuntur secundum proprium, et litteralem sensum, non pauca Scripturæ testimonia, ut illud Isai. «*7 : Antequam sciat puer vocare patrem, et matrem, auferet virtutem Damasci*, etc. Quod de scientia acquisita exponunt D. Ambr. lib. 1 de c. 7, et Richardus de S. Victore lib. 1 de Emmanuele cap. 15, et 16, cum aliis. Et illud ejusdem Isai. 7 : *Ubi sciat probare malum, et eligere bonum*, ut explicat D. Bernard, in lib. de gradibus humilit. Et illud Lucae 2 : *Proficiebat sapientia, et xlate*, ut exponunt plures Patres num. 2 relati. Et denique illud Apost. ad Hebr. 5 : *Cum esset Filius Dei, didicit ex iis, quæ passus est, obedientiam*. Nam discere non est uti scientia præhabita, sed illam comparare : et rursus discere pertinet ad intellectum, non vero ad sensum, in quibus proprie loquendo non reperiuntur doctrina, et disciplina. Cum ergo prædicta testimonia possint juxta assertionem nostram in sensu proprio, et riguroso explicari, si applicentur scientiæ acquisiti ; ita plane exponi debent juxta regulam D. Augustini communiter receptam. Et sic explicata prædictam resolutionem confirmant, et ab ea vicissim illustrantur.

21. Si autem inquiras, quando Christus cœperit hanc scientiam acquirere ? Respondetur, quod quando phantasia, et alii sensus habuerunt sufficientem dispositionem ad ministrandum intellectui. Quo autem tempore id contigerit, diffiniri a nobis non valet. In aliis quidem pueris communiter accidit circa septennium, ut vulgo creditur, et tradit D. Thom. in 4, dist. 27, quæst. 2, art. 2 in corp, et tunc dicitur incipere usus rationis. Quamvis revera id in omnibus uniformiter non contingat propter varias puerorum dispositiones, ac complexionem, et modos educationis diversos, et qui meliorem sortiti sunt



sunt animam, por se loquendo citius incipiunt discurrere. Unde crediderimus primum Jesum prius omnibus aliis anticipasse, hunc naturalem, de quo loquimur rationis usum : quia habuit animam nobilissimam, et excellentissimum ingenium, et nullam malitiam, aliave morali imperfectione præpediebatur. Præsertim cum Spiritus Sanctus, qui est agens infinitio virtutis, fuerit agens formans specialiter sacratissimum Christi corpus : in quo proinde posuit organa perfectissima, aliasque dispositiones, ut citius, quam in aliis hominibus, potuerit exercere suos actus, et ministrare intellectui. Sed hæc, ut diximus, intelligenda sunt de usu mere naturali rationis, sive de actibus scientiæ acquisitis : nam quod Christus absolute habuerit usum liberi arbitrii a primo Incarnationis momento, tam per scientiam beatam, quam per se infusam constat ex dictis disp. 17, num. 44 et 54, et probat optime D. Thom. infra quæst. 34, et nequit salva fide negari.

22. Secunda etiam assertionis pars, nempe Christum non subito, sed successive sibi comparasse hanc scientiam naturalem in sua perfectione, probatur eisdem motivis : quia ideo asseritur Christum acquisivisse scientiam naturalem, ex genere suo acquisibilem, ut illam haberet modo connaturali, nempe ex influxu intellectus agentis, et ministerio phantasie, et aliorum sensuum, sicut in nobis proportionabiliter contingit : sed nec intellectus agens, nec phantasia, et alii sensus potuerunt connaturaliter ita concurrere, quod Christus simul, et subito habuerit omnes hujusmodi scientiæ species : tum quia objecta sensibilia non occurrebant simul, et subito, sed successive : tum quia prædictæ potentiæ nequeunt simul, et subito suas operationes circa omnia objecta exercere : ergo Christus non simul, et subito habuit talis scientiæ perfectionem, sed paulatim, et successive ejus incrementa suscepit. Quam rationem proponit D. Thom. in præsentī art. 2, in corp, ubi ait : *El ex hoc sequitur, quod in anima Christi aliquis habitus scientiæ fuerit, qui per hujusmodi abstractionem specierum potuerit augmentari : ex hoc scilicet, quod intellectus agens post primas species intelligibiles abstractione a phantasmatibus, poterat aliam scientiam acquirere, et aliam abstrahere*. Quod magis explicat in resp. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod iam scientia infusa animæ Christi,*

*quam scientia beata fuit effectus agentis infinite virtutis, qui potest simul totum operari : et ita in neutra scientia Christus profecit, sed a principio eam perfectam habuit. Sed scientia acquisita causatur ab intellectu agente, qui non simul totum operatur, sed successive. Et ideo secundum hanc scientiam Christus non a principio scivit omnia, sed paulatim, et post aliquod tempus, scilicet in perfecta relate. Quod patet ex hoc, quod Evangelista similiter dicit eum profecisse sapientia, et relate. Quod in argumento sed contra confirmat testimonio D. Ambrossii sic explicantis locum Luc. 2. Et idem sentiunt alii Patres num. præced. et num. 2 relati. Quo autem die, Dubium vel quo anno Christus habuerit hujusmodi incideas scientiam perfectam acquisitione specierum intelligibilium omnium quidditatum materialium, nequit a nobis certo determinari, ut de prima ejus inceptioe proxime dicebamus. Sed verosimile apparet, quod illam perfectam habuerit circa, aut versus duodecimum annum : tum quia hæc ætas est sufficiens ad perfectum usum rationis etiam in aliis pueris : tum quia suppositis principiis nobilissimis, quæ Christus habuit ad comparandum sibi scientiam naturalem, et num. 17 descripsimus, satis fuisse videtur prædictum tempus, ut talem scientiam in statu perfecto acquisierit. Post quod tamen non negamus, quod illam exercuerit per diversos actus, eam per experientiam applicando specialibus objectis.*

23. Oppositam nostræ assertioni opinionem defendunt Auctores num. 9 relati : nam cum asserant hanc scientiam fuisse Christo per accidens infusam; consequenter affirmant, quod illam cum omnimoda perfectione habuerit ab initio Incarnationis. Eandem etiam tuentur alii Auctores relati disp. 14, dub. 1, num. 26, qui etsi nobiscum sentiant Christum propriis actibus acquisivisse tam scientiam naturalem, quam virtutes morales ejusdem ordinis; contendunt tamen, quod illas sic comparaverit in primo Incarnationis momento. Propria autem, et principalia eorum motiva expendimus, et diruimus locis relatis : unde nihil fere occurrit, quod nostræ assertioni opponamus. Obijcies tamen primo : nam in Christo fuit ab initio potentia ad hujusmodi scientiam : sed omnis potentia, quæ non reducitur ad actum proprium, est imperfecta : ergo si Christus ab initio Incarnationis

Senteu-  
colm''ia-  
ria.

Motiva,

Primo,



non habuisset scientiam naturalem, de qua agimus; ejus potentia fuisset tunc imperfecta : cum ergo omnis imperfectio debeat a Christo removeri; sequitur quod hujusmodi scientiam habuerit ab initio

Sea.Dio. incarnationis. *Secundo* : nam Christus, quia est Unigenitus Dei, debuit osse plenus scientia, seu veritate : sed ab initio sum Incarnationis fuit Unigenitus Dei : ergo etiam debuit esse plenus scientia : quod non potuisset salvati, si tunc scientiam naturalem ex genere suo acquisibilem non habuisset. *Tertio* : quia si Christus a principio non habuit hujusmodi scientiam : sequitur, quod habuerit ignorantiam objectorum ad ipsam pertinentium : sed in Christo nulla fuit ignorantia, ut plane docuit D. August, lib. 2, de peccatorum meritis cap. 29 et D. Thom. infra quæst. 15, art. 3; ergo asserendum est, quod prædictam scientiam habuerit a primo

Tertio. Incarnationis momento. *Quarto* quia si Christus prædictam scientiam non habuisset ab initio in omni sua perfectione; nec illam habere potuisset toto tempore sequenti; quippe cum ad comparandum scientiam perfectam omnium quidditatum materialium opus sit longissimo tempore : consequens est falsum ; siquidem Christus aliquando habuit scientiam naturalem perfectam : ergo et antecedens. *Quinto*, et ultimo : nam si scientia naturalis Christi paulatim, et successive augmentum suscepisset; sequeretur, quod ante tale augmentum fuisset imperfecta : sed nihil imperfectum constitui debet in Christo : ergo scientia Christi non suscepit augmentum successive, sed ab initio habuit omne suum augmentum, et perfectionem. Unde D. Thom. plane docet Christum præditum fuisse scientia beata infusa, et naturali, et in his scientiis crescere non potuisse.

Qamio. Sed hæc omnia facile dissolvuntur juxta doctrinam superius traditam. Ad primum enim respondetur, quod licet in Christo ab initio Incarnationis fuerit potentia ad comparandum, et habendum scientiam ex genere suo acquisibilem ; non tamen fuit potentia ad comparandum, et habendum prædictam scientiam, sed tempore convenienti : unde quod talis potentia ad eum actum reducta tunc non fuerit, nulla fuit imperfectio privativa, sed mere negatio perfectionis tunc non adhibitæ. Sicut etiam Christus ab initio Incarnationis habuit potentiam ad cognoscendum per experientiam, et ad loquendum, et ad simi-

lia : sed non ad hos actus pro eaduratione, sed pro tempore convenienti : unde quod nunc non cognosceret per experientiam, nec loqueretur, nec ambularet, nec similia exequeretur, non erat imperfectio privativa, sed negatio perfectionis pro eo tunc non debitæ, et propria, et naturalis conditio naturæ humanæ, quam decuit Christum relinere juxta veritatem humanitatis assumptæ. Quod aliorum contingere debuit in scientiis beata, et per se infusa, et earum actibus : quia non dantur juxta capacitatem naturalem, nec ex influxu intellectus agentis ; sed secundum potentiam obodientialem et ex virtute Dei agentis infiniti, ut num. præced. vidimus ex D. Thoma. Ex quibus patet ad secundum : nam licet Christo, ex quo est Unigenitus Dei, sit debita omnis scientia; tamen non omnis scientia debita fuit pro omni tempore, sed in duratione convenienti : unde scientias beatam, et per se infusam habuit ab initio Incarnationis; sed scientiam acquisitam habuit alia duratione sequenti : quia sic exigebant et dignitas Christi, et modus connaturalis operandi in natura assumpta. Semper tamen fuit plenus gratia, et veritate : quia omni tempore habuit scientia pro eo congruam, et requisitam. Et declarari potest responsio tum exemplo scientiæ experimentalis, quæ etiam debebatur Christo qua Unigenito Patris; ei tamen non fuit a principio : tum exemplo gloriæ corporis, quæ fundatur in eodem debito; et nihilominus non affluit a principio, sed suo tempore.

24. Ad tertium negamus sequelam : itaque quoniam ut quis dicatur habere ignorantiam aliquorum objectorum, debet illa per nullam scientiam cognoscere : Christus autem per scientiam beatam, et per se infusam cognovit ab initio Incarnationis omnia objecta, quæ per scientiam acquisitam attingi possunt : unde licet ab initio Incarnationis illa objecta non sciverit per scientiam acquisitam ; non sequitur, quod circa talia objecta habuerit ignorantiam. Rursus ignorantia non est carentia cujuslibet scientiæ, sed carentia scientiæ pro tempore, quo debetur : scientia autem acquisita non fuit debita ab initio Incarnationis, ut supra ostendimus : atque ideo ejus carentia non fuit ignorantia, sed mera nescientia, aut negatio perfectionis tunc non debitæ. Quod facile declaratur exemplo proxime allato scientiæ experimentalis, quam Christus tunc non habuit : et tamen

tamen non supponitur, quod proprie loquendo habuerit aliquam ignorantiam, sed simplicem negationem cujusdam modi sciendi, qui tunc minime debebatur. Quæ est doctrina D. Thomæ loco in hac objectione cit. nam ibi in resp. ad 3 exponens illud Isaïæ : *Antequam sciat puer*, etc. inquit : *Dicendum, quod loquitur ibi Propheta de scientia humana Christi. Dicit enim, Antequam sciat puer, scilicet secundum humanitatem, vocare patrem suum, scilicet Joseph (qui pater ejus fuit putativus), et matrem suam, scilicet Mariam, auferetur fortitudo Damasci. Quod non est sic intelligendum, quasi aliquando fuerit homo, et hoc nesciverit* (sciebat enim perfectissime scientia beata, et per se infusa) : *sed antequam sciat, id est, antequam fiat scientiam habens humanam.*

Ad quartum negamus sequelam. Ad cuius insertam probationem constat ex supra dictis num. 17 et 22, ubi illam diluimus ostendendo principia, ex quibus Christus potuerit successive in tempore non admodum multo scientiam naturalem perfectam sibi comparare. Ad quintum neganda etiam est sequela intellecta de imperfectione privativa, sive importante carentiam perfectionis debitæ : quia sicut Christo non fuit debitum, quod ab initio Incarnationis haberet absolute scientiam acquisitam; sic non fuit debitum, quod quando incepit illam acquirere, haberet illam simpliciter consummatam, sed suo tempore : ut declarari potest exemplo tum scientiæ experimentalis, tum corporalis incrementi : quod enim Christus in statu pueritiæ non habuerit staturam viri perfecti, non fuit aliqua imperfectio privativa, sed carentia perfectionis eo tempore non debitæ, et convenienti tempore habendæ.

Et sic respondet D. Thom. in præf. art. 2 adi, illis verbis : *Secundum hanc scientiam Christus non a principio scivit omnia, sed paulatim, et post aliquod tempus, scilicet in perfecta ætate. Quod patet ex hoc, quod Evangelista simul dicit eum profecisse scientia, et ætate* Quasi ætatis incremento declaraverit scientiæ in modo acquisitionis profectum : qui proinde non debuit esse repentinus, aut simultaneus, sed successivus Et objecto inconvenienti occurrit in resp. ad 2, dum addit : *Dicendum, quod hxc etiam scientia in Christo semper fuit perfecta secundum tempus : licet non semper fuerit perfecta simpliciter, et secundum naturam. Et ideo potuit habere augmen-*

tum. Sicut statura Christi semper fuit perfecta secundum tempus, quantum scilicet ætas ejus exigebat; licet in statu infantiae non fuerit perfecta simpliciter, sed augescenda tempore convenienti.

### g III.

*Qua via Christus scientiam acquisitam sibi comparaverit.*

25. Dicendum est tertio Christum acquisivisse scientiam prædictam adæquate per viam inventionis, sive propria industria; non vero per viam disciplinæ, seu doctrinæ traditæ ab alio. Sic D. Thom. locis statim referendis, cui subscribunt communiter Theologi. Probatur simul, et explicatur conclusio ex S. Dociore supra quæst. 9, art. 4 ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod cum duplex sit modus acquirendi scientiam, scilicet inveniundo, et addiscendo : modus, qui est per inventionem, est præcipuus ; modus autem, qui est per disciplinam, est secundarius. Unde dicitur in 1 Elhic. : Ille quidem est optimus, qui omnia per se ipsum intelligit : bonus autem rursus est ille, qui bene docenti obedit. Et ideo Christo magis competeat habere scientiam per inventionem, quam per disciplinam : præsertim cum ipse daretur omnibus in doctorem, secundum illud Joel 2 : Datamini in Domino Deo vestro, quia dedit vobis doctorem justitiæ.* Explicatur hoc amplius : nam sicut ex genere melius est habere aliquid per se, quam illud habere per aliud : sic etiam melius est habere scientiam perse, quam illam discere per alium : sed qui scit per viam inventionis, scit per se ; qui autem scit per viam disciplinæ, scit per alium docentem, et intruentem : ergo melius fuit Christo acquirere omnem scientiam naturalem per viam inventionis, quam per viam disciplinæ : et consequenter ita asserendum est, ut magis firmabitur ex immediate dicendis.

Ex prædicta assertionem colligitur primo, quod Christus nihil didicerit ab hominibus. Quod statuit, et probat D. Thom. in hac quæst. art. 3 : *quia in quolibet genere id, quod est primum movens, non movetur secundum illam speciem motus : sicut primum alterans non alteratur. Christus autem constitutus est a Deo caput Ecclesia, quinimo omnium hominum, ut supra dictum est, ut non solum omnes per ipsum gratiam acciperent, sed etiam ut omnes ab eo doctri-*

Tertia conclusio.

D. Thom.

Fundamentalur conclusio ex S. Dociore supra

menlo



*nam veniatis reciperent. Unde ipse dicit Joan. 18, in hoc natus sum, et ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati. Et ideo non fuit conveniens ejus dignitati, ul a quocumque homine doceretur.* Quod optime confirmat in arg. *Sed contra* bis verbis : *Dicitur Isaiaë 55 : Ecce testem populis dedi eum, ducem, ac præceptorem gentibus. Præceptoris autem non est doceri, sed docere. Ergo Christus non accepit aliquam scientiam per doctrinam alicujus hominis.* Et quamvis ('tac'tam evasionem præcludimus) Christus non fuerit caput, aut doctor hominum in ordine naturali, sed in ordine gratiæ : ex quo videtur non esse inconveniens, quod in ordine naturali aliquid ab hominibus didicerit; et subinde infirmari D. Thom. discursum : nihilominus congruentissime concludit. Tum quia si non decuit, quod Christus ab hominibus instrueretur in rebus majoribus, quæ adsupernaturalem ordinem pertinent; multo minus decuit, quod fieret hominum discipulus in rebus inferioribus ad naturalem ordinem spectantibus, quarum notitiam poterat ipse naturali industria acquirere. Tum quia addiscens debet magistro credere, et principia fide accipere : qui procedendi modus non potuit cobærere cum summa sapientia supernatural!, quam eorundem objectorum Christus habuit, et secundum quam erat hominum caput, et doctor.

Objec-  
tiones.  
Primo.  
Luc@ 15. 26. Sed objicies *primo* : Christus interrogavit doctores, ut legitur LuC. 2 ; interrogare autem est proprium addiscentis : ergo Christus aliquid didicit ab hominibus. Eadem objectio fieri potest ex peculiari Christi interrogatione apud Joan. 15 : *Ubi posuistis eum ?* Didicit ergo a respondentibus , ubi positus fuisset Lazarus.

Secundo. Objicies *secundo* : quia nobilius est accipere scientiam ab hominibus, quam a rebus sensibilibus ; quanto homines sunt nobiliores, quam hujusmodi res : sed Christus accepit scientiam naturalem ab hujusmodi rebus ; siquidem ab eis abstraxit species intelligibiles, ut constat ex dictis dub. præced. : ergo multo magis potuit addiscere propria prædictæ scientiæ objecta ab hominibus. *Denique* objicies : nam Christus plura audivit ab hominibus : sed audiens venit in notitiam eorum, quæ dicuntur ; quod est addiscere : ergo Christus aliquid didicit ab hominibus. Verbi gratia, cum mater dixit : *Dolentes quærebamus* le, didicit, quod mater habuerat

tristitiam ex absentia, et sic de aliis. Quod præsertim verificandum videtur in notitia idiomatis, quod puer Jesus, sicut et alii pueri, novit ex communicatione cum parentibus, et concivibus.

Primam objectionem diluit D. Thom. loco cit. in resp. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod sicut Origenet dicit super Lucam, Dominus interrogabat, non ul aliquid & addisceret : sed ul interrogatus erudiret. Ex uno quippe doctrinæ fonte manat et interrogare, et respondere sapienter. Unde d ibidem in Evangelio sequitur, quod dupebant omnes, qui eum audiebant, super prudentia, et responsionibus ejus.* Addit D. Gregor, hom. 2, in Ezechiel. Christum ea occasione interrogasse, ut *formam sertarei puerilis ætalis.* Et eadem D. Thom. responsio applicanda est aliis ob Chrisli interrogationibus : de nihilo enim inquisivit, quin illud absolute ignoraret; cum sapientissimus semper fuerit per scientiam beatam, et infusam : unde interrogavit non ad discendum, sed ob alios fines; præsertim vero ut occasione responsionis homines erudiret, sicut explicant Origenes <sup>odp</sup> loco cit. D. Ambros. lib. 5 de fide cap. 1, 8. D. Chrysost. hom. 78, in Math, D. i.xj Aug. serm. 55 de verbis Domini, et alii passim Doctores. Recolantur supra dicta <sup>/b</sup> disp. 18, dub. 2. <sup>0s;</sup>

Secundam objectionem dissolvit optime <sup>ε 1λ</sup> D. Thom. in resp. ad 2, ubi ait : *Dicendum, quod ille, qui addiscit ab homine, non accipit immediate scientiam a speciebus inlelligibilibus, quæ sunt in mente ipsius; sed mediantibus vocibus sensibilibus tanquam signis intelligibilium conceptionum. Sicut autem voces ab homine formali sunt signa'intellectualis scientiæ ipsius : ita creaturæ a Deo condilæ sunt signa sapientis: ejus. Unde dicitur Eccles. 1, quod Deus effudit sapientiam super omnia opera sua. Sicut igitur dignius est doceri a Deo, quam ab homine; ita dignius est accipere scientiam per sensibiles creaturas, quam per hominis doctrinam.* Itaque objecta sensibilia, a quibus Christus species accipiebat, non se habebant ut magister, nec exercebant aliquam superioritatem respectu ejus, aut scientiæ ab ipso acquisitæ : sed comparabantur per modum materiæ circa quam, aut signorum sapientiæ divinæ. Unde quod Christus mediante attingentia eorum conceperit scientiam acquisitam, nullam ponit in eo inferioritatem, aut imperfectionem, quam remove oporteat ab humana ipsius



ipsius natura : cum ex vi hujus solum habeat Deum doctorum per suos efleclus. Sed si Christus disceret ab hominibus per eorum magisterium , fieiet ipsorum discipulus : quod ejus dignitati non congruit.

Unde ad *ultimam* objectionem respondetur, quod cum Christus aliquid audiebat ab hominibus, non ab ipsis addiscebat; sed a rebus per eos propositas accipiebat species, sicut posset ab eisdem rebus accipere, si per homines non proponerentur, sed alio modo. Suppositis autem speciebus sensibilibus, ipse per intellectum agentem formabat species intelligibiles, et per possibilem procedebat ad discursus scientiæ; quin opus ad id habuerit alia instructione, aut directione magistri. Ad id, quod additur de notitia idiomatis, responderi potest prædiclam notitiam non esse scientiam, nec pertinere ad præsentem considerationem : unde Medina non reputat inconveniens, quod illam acceperit ab hominibus. Sed melius respondetur juxta immediate dicta, quod mediis quidem hominibus accepit species sensibiles verborum : sed eis suppositis ipse industria propria acquisivit artem loquendi, sicut et scientias. Præsertim cum ipse habuerit donum linguarum, sive interpretationem sermonis : unde ex infusione cognoscebat omnium gentium idiomata, ut tradit D. Tho. supra quæst. 7, art. 7 et ibi explicuimus num. 7, et sic excitatus speciebus sensibilibus loquentium facillime excitabatur ad cognoscendum idioma per propriam etiam industriam, seclusa alia hominum instructione.

27. Infertur secundo ex eadem assertionem Christum nihil didicisse ab Angelis. Illa D. Tho. art. 4, quem sequuntur communiter Theologi. Et probatur ex supra dictis : tum quod Christo melius fuerit habere scientiam per inventionem, quam per viam disciplinæ : tum quod Christus fuerit caput Angelorum, et eos illuminet circa mysteria gratiæ, ut docet D. Dionys. relatos in arg. *Sed contra.* Quod magis confirmat D. Tho. in corp. art. quoniam ad comparandum scientiam naturalem ex se acquisibilem sufficit virtus intellectus agentis independentem ab angelorum magisterio, aut instructione : et aliunde oportuit, quod intellectus agens in Christo otiosus non esset, ut ostendimus dub. præcedenti.

Nec adversus communem hanc doctrinam occurrit objectio alicujus momenti,

quam quæ desumitur ex verbis Lucæ 22 : Lucæ.??.

*Apparuit autem illi Angelus de calo confortans eum.* Non potuit enim ipsum confortare, nisi illuminando ejus intellectum, et proponendo aliquam rationem consolationis : aliquid ergo didicit Christus ab Angelo, quod ex se saltem per scientiam naturalem, sive ex genere acquisibilem non cognoscebat. Ad hanc autem difficultatem respondet D. Tho. in solut. ad 1 : D.Thom.

*quod illa confortatio Angeli non fuit per modum instructionis, sed. ad demonstrandam proprietatem humanæ naturæ. Unde Bcda dicit super Lucam : In documento ulriusque naturæ et Angeli ei ministrasse, et eum confortasse dicuntur. Creator enim creaturæ suæ non eguit præsidio : sed homo factus sicut propter nos tristis est, ita propter nos confortatur, ut scilicet in nobis fides Incarnationis ipsius confortetur.* Sed quia S. Doctor non explicat, qualiter Angelus potuerit vere confortare Christum ad demonstrandum proprietatem humanæ naturæ, quin eum instruxerit, aut illuminaverit circa aliquod consolationis motivum; addendum est ex eodem in 2, dist. 11, quæst. 1, art. 3 ad 7, ubi hæc habet : *Dicendum, quod Angelus dicitur confortasse Christum non aliquid in ipsum imprimendo, sed per modum ministerii, in quantum congratulabatur fortitudini ejus : sicut homo naturaliter in tribulatione confortatur ad præsentiam amicorum. Et ita per modum, quo fuerat vera tristitia fuit confortatio vera, et non apparens tantum, ul quidam dicunt.* Eandem explicationem amplectuntur D. Hieronym. Dialog. 2, adversus Pelag. D. Epiphanius hæres. 69. S. P. N. Cyrillus epist. 9. D. Damascen. lib. 3 de fide, cap. 20, et alii plures apud Barradas torn. 4, lib. 6, cap. 14. Et movere non debet, quod Evangelista post verba relata immediate subjungat : *Et factus in agonia prolixius orabat. Et factus est sudor ejus, sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram.* Ex quibus videtur, quod ex præsentia, et laudatione, et congratulatione Angeli nullam Christus vere suscepit, ut Vazquez sentit disp. 5G, cap. 2, hanc difficultatem objectans communi Patrum expositioni. Quoniam dicendum est, vel quod existente Christo in agonia, et sudore sanguineo facta fuerit per Angelum confortatio ; licet prius (quod non semel contingit) Scriptura referat apparitionem, quam agoniam. Vel quod etsi ad modicum tempus Christus se prædicto modo consolari permiserit,

D. Hieronymus.  
D. Epiphanius.  
N. Cyrillus.  
Carra-dis.



paulo post voluit, quod timor sua' naturæ relinqueretur, et eos haberet effectus. Et hoc ultimum magis probamus ut textui magis cohærens.

§ IV.

*Quoluplex in Christo fuerit habitus scientiæ acquisitæ.*

Quirla  
conclu-  
sio.

Ratio.

28. Dicendum est quarte hujusmodi scientiam in Christo non fuisse unicum realiter habitum, sed plures realiter habitus, sicut in nobis contingit. Hæc assertio colligitur ex principiis D. Tho. superioribus traditis. Et probatur efficaciter : quia hæc scientia in Christo fuit ejusdem rationis cum nostra : *sed* scientia naturalis in nobis non est uniens realiter habitus, sed mutiplex, ut liquet ex reali eorum separatione; cum frequenter una scientia reperiatur sine alia : ergo scientia hæc in Christo non fuit unicus realiter habitus, sed multiplex. Confirmatur : nam Christus habuit hujusmodi scientiam, ut humanus ejus intellectus perficeretur modo sibi proprio, et connatural! : ex quo principio probavimus, quod illam habuerit non ex infusione, sed per propriam industriam, et ministerio sensuum, atque influxu intellectus agentis : sed connaturale, et proprium intellectus humani est, quod perficiatur per plures scientiæ acquisitæ habitus : ergo scientia naturalis, de qua agimus, non est unicus realiter habitus, sed multiplex. Ad hæc : Christus habuit Metaphysicam, Philosophiam, Mathematicas, Logicam, et alias : habuit etiam scientias speculativas, et practices : sed istæ omnes inter se realiter distinguuntur propter diversa objecta, et modos illa attingendi : ergo cum in Christo servaverint easdem materias, et modos (cum in eo connaturaliter fuerint, sicut in aliis hominibus); sequitur, quod in Christo fuerint plures realiter habitus scientiæ naturalis.

Pncoc-  
capalnr  
objectio.

Nec refert, quod scientia naturalis in Angelis non dividatur in plures realiter habitus, ut diximus tract. 12, disp. 2, dub. 4, num. 72. Nam inter scientiam naturalem Angelorum, et scientiam hanc naturalem Christi adest manifesta differentia, quæ disparitatem in modo unitatis constituit. Tum quod scientia naturalis Angelorum non est acquisita, sed indita : cui proinde assimilanda non est scientia

Christi acquisita, sed indita ; quam fateaur esse unicum habitum , ut statuimus dub. præced. dub. 3, num. 26. Tum quoti intellectus Angeli est longe immaterialior, quam humanus Christi intellectus : unde sicut ex prædicta radico provenit, quod Angelus intelligat per pauciores species, sed magis universales ; et quod Christus intelligat per species minus universales, sed plures, ut explicuimus disp. cit. dub. 1, ^2; sic ex eadem radico procedit, quod scientia naturalis in Angelis attingat objecta sub universaliori ratione, atque ideo sit unus habitus ; e contra vero in Christo tendat in objecta sub rationibus magis particularibus, et limitatis, et consequenter in plures habitus realiter dividatur. Tum denique quia distinctio realis scientiarum naturalium in nobis provenit ex diversa a materia abstractione mediorum, per quæ procedunt, ut declarant N. Complut. abbrev. in Logica disp. 19, quæst. 4 ; hæc autem distinctionis radix non habet locum in Angelis, qui omnia attingunt per principia abstrahentia a materia intelligibili : unde ex eo, quod scientia naturalis in Angelis sit unus habitus; non sequitur, quod eandem unitatem habeat in nobis, vel in Christo, qui ad instar nostri per hanc scientiam perfectus est, videlicet modo humano.

29. Dubitant vero nonnulli, utrum omnes scientiæ naturales fuerint in Christo ob speciales aliquas dubitandi rationes, quæ in aliquibus occurrunt, ut in Magia, quæ communiter reprobat; in Logica, quæ versatur circa entia rationis, quorum formatio, cum quædam fictio sit, videtur indigna Christo ; in Theologia, quæ cum subordinatur fidei, non potuit locum habere in Christo, qui fidem non habuit, et sic de aliis. Sed universaliter tenendum est, quod omnis vera scientia naturalis fuerit in Christo : quoniam omnis vera scientia perficit intellectum , et potest honestum usum habere : idemque ob eandem rationem affirmamus de cunctis artibus tam liberalibus, quam servilibus. Unde Christus secundum habitum fuit non solum optimus dialecticus, philosophus , mathematicus , medicus, ethicus, seu politicus ; sed etiam musicus, grammaticus, puta, rethoricus, faber, agricola, pictor, nauclerus, miles, et sic de aliis. Diximus, *secundum habitum*, et modo addimus *secundum internam operationem* : quia quantum ad applicationem externam incertum



incertum est, quos artium actus Christus exercuerit, nec oportet ad magis particularem considerationem descendere ; quamvis S. Justinus in dialogo cum Triph. affirmet ipsum exercuisse artem faciendi juga, et aratra.

^1. Dtoel- Ea vero, quæ pro motivo dubitandi afferebantur levia sunt. Nam Magia naturalis pars Philosophice est, quæ investigando, et applicando causas communiter occultas, mira agit : quod ex genere suo nullam affert indecentiam. Illa vero, quæ communiter reprobat, mira agit ope dæmonum ; et scientia non est, sed superstio prorsus damnanda. Unde prima solum Magia fuit in Christo; quamvis perfidi Judæi Magiam diabolicam illi attribuerint. Deinde ad Logicam pertinet quidem speculari entia rationis directiva intellectus; sed ex vi hujus illa non format : quia hæc non fiunt per cognitionem mere abstractivam ; sed per intuitivam, et practicam, sicut proportionabiliter contin-

git in productione creaturarum per scientiam, sive cognitionem divinam. Dato autem, quod Lugica deberet illa formare, nulla hæc esset imperfectio in Christo, sed magis naturalis conditio intellectus humani : nam ens rationis non dicitur fingi, quia mendacium, aut falsitas fit; cum plerumque fiat sola apprehensione, in qua nec mendacium, nec falsitas reperitur : sed fingi dicitur, quia fit, et componitur a solo intellectu : sicut in eodem sensu compositores luti figulos appellamus. Denique quod ad Theologiam attinet, de hujus essentia non est subordinari fidei, aut ex principiis creditis procedere ; cum conservetur in statu beatitudinis : quippe quæ per se non subordinatur fidei, sed magis scientiæ beatæ. Unde ex eo, quod in Christo defuerit fides, non sequitur defecisse Theologiam, sed magis infertur oppositum. Videantur, quæ diximus tract. 12, in arb. virt. num. 29.

## *De potentia animæ Christi in quatuor articulos divisa.*

*Deinde considerandum est de potentia anima; Chrisli, et circa hoc quæruntur quatuor. Primo, etc.*

### articulus i.

*Utrum anima Christi habuerit omnipotentiam simpliciter.*

Ad primum sic proceditur Videtur quod anima Christi habuerit omnipotentiam. Dicit enim Ambros. super Luc. Potentiam, uam Dei Filius naturaliter habet, homo erat ex tempore accepturus : sed hoc præcipne videtur esse secundum animam, quæ e-t potior pars hominis Cum ergo Filius Dei ab æterno omnipotentiam habuerit, videtur quod anima Christi ex tempore omnipotentiam habuerit.

Praeterea. Sicut potentia Dei est infinita, ita etiam et ejus scientia : sed anima Christi habet omnium scientiam, quæ scit Deos, quodammodo, ut supra dictum est : ergo etiam habet omnium potentiam, et ita est omnipotens.

Præterea. Anima Christi habet omnem scientiam s sed scientiarum quædam est practice, quædam speculativa : ergo habet torum, quæ scit, scientiam practiram, ut scilicet sciat facere ea, quæ scit. Et sic videtur quod omnia facere possit.

Sed contra Illud, quod est proprium Dei, non potest alicui crea'uræ convenire : sed proprium est Dei esse omnipotentem, secundum illud Exod. 15 : *Iste Deus meus, el glorificabo eum.* Et postea subditur, *omnipotens nomen ejus* : ergo anima\* Christi, cum sit creatura, non habet omuiopotemiam.

*Salmant. Curs, theolog. Ioni. JT.*

Respondeo dicendum, quod sicut supra dictum est, in mysterio Incarnationis, ita facta est unio in persona, quod tamen remansit dictinctio naturarum, utraque scilicet natura retinente id, quod sibi est proprium. Potentia autem activa cujuslibet rei, sequitur formam ipsius, quæ est principium agendi. Forma autem vel est ipsa natura rei, sicut in simplicibus, vel est constituens ipsam rei naturam, in his scilicet, quæ sunt composita ex materia, et forma. Unde manifestum est, quod potentia activa cujuslibet rei consequitur naturam ipsius. Et per hunc modum, omnipotentia consequenter se habet ad divinam naturam, quia enim natura divina est ipsum esse Dei incircumscriptum (ut patet per Dionys. 5 cap. de divin. uom.) inde est, quod habet potentiam activam respectu omnium, quæ possunt habere rationem entis, quod est habere omnipotentiam : sicut et quælibet alia res habet potentiam activam respectu eorum, ad quæ se extendit perfectio suæ naturæ, sicut calidum ad calefaciendum. Cum igitur anima Christi sit pars humanæ naturæ, impossibile est quod omnipotentiam habeat.

Ad primum ergo dicendum, quod homo accepit ex tempore omnipotentiam, quam filius Dei habuit ab æterno, per ipsam unionem personæ, ex qua factum est, ut sicut nomen dicitur Dens, ita dicatur omuiopotens, non quasi sit alia omnipotentia hominis, quam Filii Dei, sicut nec alia Deitas : sed eo quod est una persona Dei, et hominis.

Ad secundum dicendum, quod alia ratio est de scientia, et de potentia activa, sicut quidam dicunt. Nam potentia activa consequitur ipsam naturam rei, eo quod actio consideratur ut egrediens ab agente. Scientia autem non semper habetur per ipsam essentiam scientis : sed potest haberi per assimilationem scientis ad res scitas, secundum similitudines susceptas : sed hæc ratio non videtur sufficere : quia sicut aliqui\* potest ratio-



gnosoere per MîmiHledreera suscepUtu ab alio, iu etiam polc\*I agere per ioîiüjju ab alio susceptam : sicut aq a, vd fc^uta cakbcil per valorem su>cepium ab igne. Aon rrgu per boc prombdur, quin sicut anima Christi nrr siariitudiaes omnium rerum >ibi > Deo inditas, po- lest omnia cognoscere, ita per easdem similitudines pos- sit ea facere. Ks( igitur ulterius considerandum, quod M. quodλ superiori natura in inferiori recipitur, habe- tur per inferiorem modum : nun enim calor m eadem perfectione, ei virtute recipitur sb aqua, qua esi in igne, quia igitur anima Christi inferioris natura· e>t, quam natura divina, similitudines rerum non recipiuntur in ipsa ini&a Christi secundam eandem perfectionem, ei virtotem, secundum quam sunt in natura divina. Et inde est, quod scientia animæ Christi est Inferior scien- lia divina, quantum aJ modum cognoscendi, quia Dens perfectius cognoscit res, quam anima Chnsti, el ouau- tam etiam ad numerum sciturum : quia anima Chnsti non cognoscit omnia, quæ Deas potest facere, qua\* ta- men Deus cognoscit scientia simplicis iatelligcntiæ, licet co^no'cat ouiuiua præsentia, præSenla, et futura, quæ l·eucognoscit scienua v\*\$ivnis. Et similiter simi itu- diues rerum animæ Christi ÎBdilæ, non ad.equant virtu- tem divinam in agendo, ot scilicet posJnt omnia agere, quæ Deus potesl, vel etiam eo modo agere, sicut Deus 3411, qui agit infiatu viriate, cujus crraiun n>u est capix. Nulla autem r <t, ad cujus cognitionem ali- qualiter habendam requiratur virias infinita, licet ali- quis modus cognoscendi sil virtutis iatfairæ; quædam ta- men suut qua? non possuit fieri, nisi a virtute infinita, sicut creatio, et aha tojesmodi, ut patet ex his, qua? »n prima parle dicit sunt. Et ideo anima Christi, quæ cum sit creatura, est virtutis infinite?, poiest^qnidem omuia cognosctre, sed noo per omnem modum : non autem potest omnia facere, quod prriicet ad rationem omnipo- tentiæ. El inter extera manifestum est, quod non poksi creare >e<p\*am.

Ad tertium dicendum, quod anima Christi habuit el scientiam practical, cl specublivam : noo tamen opor- tet, quoi omnium illorum habeat scientiam praeticam, quorum habuit scientiam speculativam Ad >eicntiam enim speculativam habendam, sufficit sola conformitas, ve\* a^similatio scientis ad rem scitam : ad scientiam autrm praclicam requiritur, quod forma\* rcrom, quæ sunt in intel edu, sin factivæ P as autem est babere (*or- trnam*, el imprimere formam babium in alterum, quam solum habere formam : sicut plus est lucrfe el illumi- nare, qaara solum locere. Et iode est, quod anima Christi babel quidem specutelivam scientiam creandi (scit enim qualiter Deus creat) sed non habet hujus rei scientiam pnclicam ; quia non habet scientiam creationis factivam.

*Conclusio est negativa.*

ARTICULUS II.

tVnim *animo Christi habuerit omnipotentiam respectu immutationi creaturarum.*

Ad secundum sic proceditur. Videtur quod anima Christi habeat omnipotentiam respectu immutationis crea- turaium. Dicit enim ipse Math. ultimo : *Data etl mihi omnis potestas in calo. el in terra* : sed nomine *cati* et *terra* uiteUigilur omnis crea'tura, ut patet rum dicitur Genes. 1 : *In principio creacit De·9 calvm ei ler- ram* : e go videtur quod anima \* bristi habeat omnipo- tentiam respectu immutationis creatuiarum.

Prteterea. Anima Christi est perfectior qualibet crea- tura : sed quælibet creatura potest moveri ab aliqua crea- tura : dicit enim Aug in 3 de Trinil. quod sicut corpora crassiora cl inferiora, per sub.ilia, et potentiora quodam ordine reguntur, ita omuia corpora per spiritum vii· . spiliitus vilæ rationalis per spiritum vitæ rationalem, et spiritus vitæ rationalis desertor, atque peccator\* per spiritum vit® rationalem, pium, et iusrum. Anima au- tem Christi eliatn ipsos supremos spiritus movet illu- minando eos, ut dicit Dioujs. 7 c Cœl. Hier. Ergo videtur, quod anima Christi habeat omnipotentiam res- pectu immutationis creaturarum.

Prætcrea. Anima Chnsti habuit plenissime gratiam miraculotum, seu virtutum, sicut et cæteras gratias : sed omnis immutatio creituræ potest ad gratiam niiracnlo- rum pertinere, cum etiam miraculose coelestia corpora a

l suo online iiniuutaia fuerint, sicut Dionje. probat fa >4JpKI ad Pohrarpum : ergo aniuu Christi habuitOmni- potentiam respectu immutationis ncaturarum.

Sed contra e>t, quod ejusdem e>l Iraosmutm crra- tora\*, cujus est eas consiliare: ed hoc edulius l)ei, secundant illud *Ihb. 1* : Portans omuls verbo virum sua·. Ergo solius Dei est habere oinuiputenium reifccti immutationis creaturarum. Non ergo hcC convenitamœx Christi.

Respondeo dicendum, quod bic duplici distinctione est opus, quarum prima est M pano transmnutuniis creaturarum, quæ triplex c<t. Una quidem eft natmlis, qual scilicet lit a proprio agente secundum ordimm ru- turæ. Alia vero est miruculosa, qux· Ut ab acente supernaturali, supra consuetum ordinem, et cursum m- tura : sicut resuscitatio mortuorum. Tertia autcia est, secundum quod omnis creatura vertibilis est in nihil. Srcunda autem distinctio est arripienda ex parte auia·e Chiisti, quæ dupliciter considerari potest. Uno modo secundum propriam naturam, et virtutem, alio inc-do prout est instrumentum Verbi Dei, sibi personaliter uniti. Si ergo loquamur de anima Christi, secoedaa propriam naturam et virtutem, sive naturalem, sive in- tuitam, potentiam Imbuit ad illos etTeclus faciendos qii suut animæ convenientes : puta ad gubernandum corpus, el ad disponendos humanos actus, et etiam ad dla- minandum per gratiæ, ei scientiæ plenitudinem, oraæs creaturas rationales ab ejus perfectione delicientes, per modum, quo hoc est conveniens creatura· ratiûeah : si autem loquamur de anima Christi secundum qood est in\*trumen»nm Verbi sibi uniti, sic Imbuit instroroentalea virtutem ad omnes immulaiiones miraculosas facirndas, ordinabiles ad Incarnationis finem, qui est inrtttffire umuia, sive quæ iu eœlis, sive quæ in terris sunt. Im- mutationes ver»» creaturarum, secundum quod sunt Verti- biles in nihil, correspondent creationi rerum, prout scilicet producuntur ex nihilo. Et ideo sicut solus Deus potest creare, ita solns potest creaturas in nihilum redi- gere, qui etiam solus eas in esse conservat, ne in nihilum decidant. Sic ergo dicendum est, quod anima Christi non habet omnipotentiam respectu immalatiums creaturarum.

Ad primum ergo dicendum, quod sicut Hieronym. dicit, illi potestas data esi, qui paulo ante crucifixus, qui sep ltus in tumulto, qui postea resurrexit, id esi Christo, secundum quod homo. Dicitur autem sibi omnis potestas data, ra.ione unionis, per quam factum est, ui homo esset omnipotens, ut supia dictum est. Et quamvis hoc anle resurrectionem innotuerit Angelis, posl resurrectionem tamen innotuit omnibus hominibus, ut Remigio\* didt. Tunc autem dicuntur res fieri, quando innotescunt : et ideo post resurrectionem dicit Dominus sibi datam om- nem poteslakm in cœio, el iu terra.

Ad secundum dicendum, quod licet omnis creatura sil mutabili ab alia creatura præter soptemum Angelum, qui tamen pote-t illuminari ab anima Christi, non limea immutatio omnis, quæ potest fieri circa creaturam, potest fieri a creatura : sed quædam immulaiiones possunt fieri a solo Deo. Quæcumque autem immutationes poss.nl fieri per creaturas poscunt etiam fieri per animam Christi, secundum quod esi instrumentum Verbi, nuo autem secundum propriam naturam, el virtutem : quia quædam hujusmodi immutationes non pertinent ad animam, ne- que quantum ad ordinem naturæ, neque quantum ad ordinem gratiæ.

Ad tertium dicendum, quod (sicut dictum est io se\* eunda part ) gratia virtutum seu miraculorum dator animæ alicujus sancli, non ut propria virtute ei conveniat miracula facere, sed ut *per* virtutem divinam hujusmodi miracula li-nl Et hæc quidem gratia excellentissime dila est animæ Christi, ut scilicet non solum ipse miraculi faceret, sed etiam ut hanc gratiam in alios transfunde- ret. Unde dicitur Math. 10, quod convocatis duodecim discipulis, d «dit eis potestatem spirituum immnadoram, ut ejicerent eos, et curarent omnem languorem, el omnem infirmitatem.

**Prima conclusio** : Anima Christi sectindtiffit virtutem propriam vel naturalem, vel gra- tuitam habuit potentiam ad effectus oidem animæ convenientes.

**Secunda conclusio** : Anima Christi ut é\$t instrumentum Verbi sibi uniti habuit virtu- tem instrumentaient ad omnes immutationes miraculosas



inlrdoulosas ordinabiles ad linoni Incarnationis.

Tertia conclusio : Anima Christi nec ut instrumentum Verbi habet virtutem ad immutationum creaturarum, ut sunt vertibiles in nihil.

Quarta conclusio : Anima Christi non habet omnipotentiam respectu immutationis creaturarum.

## DISPUTATIO XXIII.

*Us potentia animæ Chrisli.*

Prosequens D. Thom. considerationem perfectionum coassumptarum a Filio Dei in natura humana, qudm inchoavit a quæst. 7, et continuavit per sex quæstiones sequentes, disserens de Christi gratia, virtutibus, et scientiis, pervenit tandem in hac quæst. 13, ad disserendum de ipsids potentia : oportebat enim prius agere de his, quæ Christum perficiunt in ipseo, uti se habent gratia, virtus, et scifehtia; quam de illis, quæ magis ordinantur ad alia, ut potentia est. Et quia in dubium revocari non poterat, quod in Christo aliqua potentia fuerit; siquidem manifestum est hanc reperiri in aliis hominibus, qui plures valent producere effectus naturales, artificiales, et morales : propterea generili adeo consideratione omissa, disputat de alia virtute validiori, et in ordine ad peculiareseffectus, qui communes naturæ vires excedunt. Quem ordinem imitantes primb loco duximus discutiendum

### DUBIUM I.

*Utrum anima Christi habuerit formaliter omnipotentiam.*

Potentiaoperativadicitur facultas agehdi, sive transmutandi aliud, ut sumitur ex Aristot. 5. Metaph. et dubium non est, quod Christus habuerit aliquam hujusmodi potentiam, ut proxime notabimus. Sed omnipotentia dicit potentiam, faciendi omnia factibilia, et Omni modo facilibili; sive facultatem oxequeridi, quidquid non implicat contradictionem, ut tradit D. Thom. 1 p. quæst. 25, art. 3, ubi ait : *Quæcumque contradictionem non implicant, sub illis possibilibus continenlur, respectu quorum dicitur Deus omnipotens. Ea vero, quæ contradictionem implicant, sub divina omnipotentia non continenlur, quia Mb possunt habere possibilitatem rationem.* Et

de omnipotentia in tota hac amplitudine, sive de potestate ad omnia absolute procedit præsens difficultas, ut vividius expressit D. Thom. in primo hujus quæst. art. Inquirens : *Utrum anima Christi habuerit omnipotentiam simpliciter.* Deinde dupliciter potest inlelligi, quod aliquod prædicatum conveniat anime Christi, sive humanitati : uno modo in coricreto per communicationem præcise idiomalum propter unitatem suppositi : alio modo formaliter in se ipsa, et prout a supposito distinguitur. Et in priori sensu non dubitamus, quod omnipotentia, sicut et natura Dei, et alia prædicala divina, fuerit communicata humanitati, quatenus conjuncta sunt in eadem Verbi persona. Quare sicut hic homo, designato Christi supposito, dicitur Deus, retemus, infinitus ; sic etiam appellatur omnipotens, ut optime tradit D. Thom. hoc art. I, in d. Thom. resp. ad 1, ubi ait : *Homo accepit ex tempore omnipotentiam, quam filius Dei habuit ab ælerno, per ipsam unionem persons : ex qua facium est, ut sicut homo dicitur Deus, ita dicatur omnipotens. Non quasi sit alia potentia hominis, quam filii Dei, sicut nec alia Deitas : sed eo, quod est una persona Dei, et hominis.* Procedit ita difficultas in alio posteriori sensu, ut satis exprimit dubii titulus, *utrum habuerit formaliter Omnipotentiam.* Quod breviter resolvemus, nam paucis eget, et solutionem habet ex alibi dictis. Omittendum tamen illud noh duximus, et quia proponitur a D. Thom. et quia viam patet dicendis.

*Proponitur fera, et catholica sententia.*

1. Dicendum est animam Christi non habuisse formaliter omnipotentiam. Ita D. Tho. in præ. art. 1, cui subscribunt unanimiter discipuli, quin opus sit illos in particulari referre. Idem etiam tuentur Scholastici cum Magistro in 3, dist. 14, tibi D. Bonavent. art. 3. Durandus quæst. 5. Scotus quæst. 2, in resp. ad 2. Hicardius art. 2, et alii communiter. Videantur etiam Suarez disp. 31, sect. 1. Vazquez disp. 57. cap. 1, et Lorca disp. 52. Probatur primo ratione D. Thom. quæ Omnium optima est : quia non putuit omnipotentia communicari formaliter anime Christi, non communicata eidem formaliter natura divina : sed natura divina nort

Conclu\*  
sio.  
D. Thom.

Magis-  
ter.  
D. Bo-  
navent.  
Durandus.  
Scolus.  
Rtcardus.  
Suarez.  
Vazquez.  
Lorca.



DE INCARNATIONE.

est communicata formaliter animæ Christi : ergo anima Christi non est communicata formaliter omnipotentia : atque ideo talis anima non habet omnipotentiam formaliter. Hæc secunda consequentia patet ex prima : nam cum anima humana non habeat ex se formaliter omnipotentiam ; si illam haberet, deberet esse ex communicatione : ergo si illi non communicatur formaliter omnipotentia, nequit illam habere formaliter. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Ex quibus minor est certa secundum fidem : quia unio hypostatica non est facta per communicationem naturæ divinæ ad naturam creatam, sicut formæ ad susceptionem; sed per assumptionem naturæ creatæ ad hypostasim Verbi, sive per communicationem utriusque naturæ in eodem Verbi supposito, ut ex professo ostendimus disp. 3, dub. 1 ; sed ut natura divina communicaretur formaliter animæ Christi, deberet habere rationem formæ respectu illius : ergo natura divina non est communicata formaliter animæ Christi. Major autem est evidens lumine naturali : quia omnipotentia est attributum fundatum in infinitate naturæ divinæ : *quia enim natura divina* (inquit D. Thomas) *est ipsum esse Dei incircumscriptum, inde esi, quod habet potentiam activam respectu omnium, quæ possunt habere rationem entis : quod est habere omnipotentiam* : sed attributum fundatum in ipsa infinitate naturæ divinæ nequit communicari non communicata natura : ergo omnipotentia non potuit communicari formæ animæ Christi, non communicata eidem formaliter natura divina.

Confirmatur : quia non obstante communicatione, sive conjunctione naturæ divinæ, et naturæ humanæ in eadem Verbi persona, prædictæ naturæ manserunt inter se distinctæ, inconfusæ, et impermixtæ cum suis proprietatibus naturalibus similiter distinctis, inconfusis, et impermixtis, ut ostendimus loco cit. et eadem disp. dub. 4, § 4. Modo sufficiat referre verba Agathonis Papæ relata in 6 Synodo act. 4 : *Aposlolica Christi Ecclesia unamquamque harum Christi naturarum perfectam esse cognoscit, et quod ad proprietatis naturam pertinet, omnia duplicia confitetur*. Et D. Augustin. August, serm. 191 de temp, ait : *Illorum exeeramus blasphemiam, qui novo sensu asserere conantur a tempore acceptx carnis omnia, quæ erant divinitatis in hominem*

*demigrasse*. Et idem diffinitur in Concil. Chalced. act. 5, et in Lateran. sub Martino 1, consult, wit. can. 9, et in aliis. Constat antem, quod omnipotentia est proprietas, sive prædicatum proprium naturæ divinæ, ut optime probat D. Tho. in arg. *Std contra*, ex illo Exodi 15 : *Iste Deus meus, et glorificabo eum*, et postea subditur : *Omnipolens nomen ejus*. Ergo omnipotentia mansit præcise in natura divina, et non demigravit in animam, sive naturam humanam Christi : atque ideo sicut supposita unione hypostatica, natura divina perseveravit cum sua naturali, et propria potentia. quæ est infinita; sic etiam natura humana permansit cum sibi propria, et naturali facultate, quæ finita est, et ad omnia possibilia minime extenditur. Anima igitur Christi non habuit formaliter omnipotentiam.

2. Dices, quod sicut omnipotentia fundatur in natura divina, sic etiam subsistentia Verbi fundatur in eadem natura; siquidem natura quælibet est radix eorum, quæ in ipsa reperiuntur : et tamen potest subsistentia Verbi communicari ad extra, non communicata natura divina; cum unio hypostatica re ipsa facta fuerit non in natura, sed in persona, ut ostendimus loco cit. ; ergo pari ratione poterit omnipotentia communicari formaliter animæ Christi, quamvis natura divina eidem formaliter communicata non fuerit. Quod amplius in naturalibus declaratur : nam calor est virtus, et proprietas consequens naturam ignis : et tamen potest calor ignis communicari, etsi natura ignis non communicetur, ut patet in aqua calida : habet namque formaliter calorem, licet naturam ignis non habeat.

Respondetur vel negando minorem, vel omissis præmissis negando consequentiam. Nam in primis falsum est, quod subsistentia Verbi communicata fuerit, non communicata natura divina, cum enim eadem indivisibilis entitas sint; impossibile est, quod una uniatur humanitati, quin alia eidem communicetur : unde natura divina ut imbibita in subsistentia Verbi communicata fuit, non quidem per modum formæ physicæ, sed per modum termini : sequitur enim in tali communicatione modum subsistentiæ Verbi, quæ non per modum talis formæ, sed ratione termini pure terminantis immediate unita est, ut constat ex dictis disp. 4, dub. 4 et disp. 8, dub. 2. Ex qua similitudine potius sequitur,



soquitur, quod si omnipotentia, vel alia perfectio divina uniretur ad extra formaliter, sive per modum formæ informantis; non posset natura divina prædicto modo unita ut in tali perfectione imbibila non uniri formaliter, sive in ratione formæ. Cum ergo certum sit, quod natura divina prædicto modo unita animæ Christi non fuerit; sequitur, quod nec omnipotentia sic unita fuerit : atque ideo, quod anima Christi non habeat formaliter omnipotentiam. *Præterea* unio in ratione puri termini nullam importat imperfectionem : et ideo natura divina non solum ratione subsistentiæ personalis, sive ut imbibita in tali subsistentia, sed etiam per se ipsam sub expressione subsistentiæ absolutæ potest terminare, et suppositare naturam creatam trahendo illam ad proprium esse subsistentiæ, et existentiae, ut explicuimus disp. 8, dub. 4. Unio autem per modum formæ importat imperfectionem repugnantem naturæ divinæ : quia communicari per modum formæ est communicari per modum entis incompleti, et subordinati supposito creato tanquam principio *quod* in essendo, et operando. Ad hoc vero, quod communicaretur omnipotentia divina sub conceptu potentiæ, deberet communicari natura divina sub conceptu formæ : virtus enim agendi proxima consequitur ad potestatem radicalem, quam confert forma, seu natura : unde juxta diversitatem formarum, et naturarum est diversitas virtutum, sive facultatum proximarum, ut egregie ostendit D. Tho. in hoc art. illis verbis : *Potentia activa cujuslibet rei sequitur formam ipsius, quæ est principium agendi. Forma autem vel est ipsa natura rei, sicut in simplicibus : vel est constituens ipsam rei naturam, in his scilicet, quæ sunt composita ex materia, et forma.* Unde implicat divinam potentiam communicari formaliter non communicata similiter natura divina sub conceptu formæ, et naturæ : quam etiam implicat uniri prædicto modo, ut proxime dicebamus : et saltem de facto credimus, quod sic unita non fuerit. Id autem, quod dicitur de calore, minus adhuc urget : quia calor nec est proprietas ignis, nec potentia ejus operativa, nisi cum speciali modo, et determinato intensiōis gradu : secundum quos necessario supponit naturam ignis, et nunquam contingit, quod reperiatur in aliis naturis. Calor vero, qui aliis subjectis communicatur, magis est effectus ignis,

aut virtus ipsius instrumentaria, secundum quam participatur in mixtis, ut declarant N. Complut, in lib. de generat, disp. 9, quæst. 3.

3. Probatur secundo eadem assertio : quoniam si anima Christi haberet formaliter omnipotentiam, maxime ut esset formaliter omnipotens : sed anima Christi non fuit formaliter omnipotens : ergo non habuit formaliter omnipotentiam. Probatur minor : quia si fuisset formaliter omnipotens ; vel fuisset talis per ipsam increatam Dei omnipotentiam, vel per aliquam potentiam, aut virtutem creatam, quæ esset formalis participatio virtutis divinæ. Utrumque autem est impossibile. Primum quidem : tum quia omnipotentia increata nequit communicari formaliter naturæ creatæ, ut in ratione præced. ostensum est : tum quia licet communicaretur, non uniretur infinite, sed finito modo juxta finitam, et limitatam capacitatem creaturæ ; atque ideo non constitueret hanc infinite potentem, ut ad esse formaliter omnipotentem requiritur. Sicut licet subsistentia infinita communicetur humanitati Christi, non constituit illam subsistentem infinite ob terminabilis incapacitatem : et similiter quamvis intellectus humanus constitueretur formaliter intelligens per increatam Dei intellectionem, non propterea fieret intelligens infinite, aut Deum comprehendens, ut magis expendimus disp. 17, dub. 5, num. 65. Secundum etiam non minus aperte repugnat : quia omnis virtus creata est determinate finita ; cum debeat ligari terminis propriis generis, et differentiæ ; atque ideo nequit continere in actu (sicut ad rationem potentiæ activæ desideratur) omnia absolute possibilia, quæ sunt simpliciter infinita, et se absque termino intrinseco excedunt in perfectione. Præsertim cum virtus creata potens in omnia non possit esse participatio virtutis divinæ ; siquidem adæquate esset omnis virtus, et attingeret terminum adæquatum omnipotentiae ; quod est esse formaliter ipsam increatam omnipotentiam : foret itaque, et non foret talis virtus creata : quod implicat contradictionem. Cujus motivi vires magis expenduntur dub. 6, ubi ostendemus repugnare, quod una qualitas creata sit virtus adhuc instrumentalis ad faciendum omnia miracula.

4. Ultimo probatur : nam implicat quod natura creata fiat potens ad intelligendum per lumen increatam ; et similiter quod

N. Complui.

Aliud assertio-  
nis  
fundamentum.

C  
-n.  
>

4

h . YS<sub>1</sub>

t  
↑

D.Tom.

Ultimum  
muti-  
Yttu



## INCARNATIONE

fiat potens ad diligendum per increatam voluntatem : et pariter quod fiat potens ad agendum per naturam divinam sibi unitam in ratione principii quo radicalis : et deinde quod fiat potentior ad opera supernaturalia per virtutem increatam sibi unitam, et gerentem vices auxilii, et tandem quod fiat actu intelligens per intellectionem increatam sibi unitam in ratione operationis : ergo pariter implicat, quod humana Chrisli natura facta fuerit potens per potentiam divinam sibi formaliter communicatam : ego prædicta natura nor. habuit formaliter omnipotentiam, Hæc secunda consequentia patet ex prima ; quoniam omnipotentia non est aliud, quam increata Dei potentia; et esse formaliter omnipotentem est esse potentem per increatam potentiam Dei : ergo si natura humana in Chrislo non fuit potens per increatam Dei potentiam, non habuit omnipotentiam formaliter. Prima vero constat a paritate : quia eadem rationes, quæ probant implicare, quod prædicata increata habeant ad extra rationem luminis, charitalis, naturæ, auxilii, et operationis, probant etiam non posse uniri per modum potentiæ operativæ : fundantur enim in imperfectionibus vel entis incompleti, vel formæ informantis, vel virtutis, aut operationis subordinatæ supposito, quæ eodem modo, aut etiam urgentius militant in potentia proxima operative, ut facile consideranti constabit. Antecedens autem probavimus ex professo tract. 2, disp. 4, dub. 5, et tract 14, disp. 5, dub. 3, et tract. 19, disp. 4, dub. 1 et in hoc tract, disp. 12, dub. 4, §3, et disp. 17, dub. 3, ubi rationes prædictæ repugnanti reperiet lector, quas proinde non expendimus in præsentī, ne scilicet actum agamus, et in non necessariis immoremur.

inddens°      @\*l aut0m \*n<luiras> utrum anima  
et'reJo-' Chrisli habuerit saltem moraliter omni-  
luio. potentiam, sive et in idem redit, utrum  
per viam meriti, et satisfactionis potuerit  
influere in omnia possibile, et afficere  
quidquid non implicat contradictionem ?  
Respondetur negative: quoniam licet forma  
dignificans humanitatem Chrisli sit natura  
divina, quæ supereminens valorem  
habet respectu quorumcumque possibile,  
iliaque moraliter in prædicto  
sensu continet : et similiter quamvis  
valor moralis operationum Chrisli fuerit  
simpliciter infinitus, ut constat ex dictis disp.

I, dub. 6 et disp. 12, dub. 4, possilqun  
proinde, quantum est ex hac patie huma-  
nitas Christi dici moraliter omnipotens;  
nihilominus caret aliis requisitis ad præ-  
dictam denominationem, et consequenter  
omnipotens absolute adhuc in linea morali  
appellanda non est, nisi per communica-  
tionem idiomatum. Nam, ut interim alia  
requisita omittamus, omnipotentia est vir-  
tus non solum infinita sed quæ præsupponi-  
tur per modum principii ad omnia factibilia,  
et in ea induero valet: sed humanitas Chrisli  
ut dignificata per naturam divinam, et ut  
importans actus meritorios, et satisfac-  
torios, non est præsupposita ad omnia  
factibilia, nec in ea adhuc moraliter in-  
fluere potuit : ergo non habuit omnia re-  
quisita, ut denominetur moraliter omni-  
potens. Probatur minor : nam inter alia  
factibilia recensentur ipsa humanitas Chris-  
ti, mysterium Incarnationis, nativitas ex  
hac Virgine, actus fidei, quibus antiqui  
crediderunt, et speraverunt Christum fu-  
turum : sed humanitas Christi nec se-  
cundum se, nec ut dignificata per natu-  
ram divinam, nec ut importans actus  
meritorios, ac salisfactorios, præsupposita  
fuit ad huiusmodi factibilia : unde in ea  
influere meritorie non valuit, ut ex pro-  
fesso ostendimus disp. 7, dub. 1 et 2 et  
4; ergo humanitas Christi ut dignificata  
per naturam divinam sibi per modum  
formæ sanctificantis unitam, et ut impor-  
tans actus meritorios, et salisfactorios in-  
finiti valoris, non est præsupposita ad  
omnia factibilia, nec in ea potuit moraliter  
influere.

Confirmatur, et declaratur amplius :  
quia de omnipotentia moraliter conside-  
rata philosophandum est per analogiam ad  
omnipotentiam physice sumptam : sed po-  
tentia physica, quæ necessario supponit  
aliquid factum, el nequit influere in om-  
nia objective possibile, non est omni-  
potentia physice : ergo pariter potentia,  
seu virtus moralis, quæ supponit aliquid,  
et nequit ad omnia factibilia se exten-  
dere, non est omnipotentia moraliter :  
cum ergo virtus moralis humanitatis, et  
operationum Christi supposuerit aliquid  
factum, in quod non potuerit moraliter  
influere, sequitur, quod talis humanitas  
non habuerit adhuc moraliter omni-  
potentiam.



¶. H.

Convelluntur motiva contraria,

Etw Min- nis. ; Btúy- 6. Oppositum nostrto assertioni erro- rem docent cum Euthychianis relatis disp, 3, dub. I, aliqui hæretici nostri temporis, quorum meminimus eadem disp. num. 74. Asserunt namque attributa divina fuisse in incarnatione humanitati formaliter com- municata, ita ut omnipotentia illam cons- tituerit omnipotentem, immensitas im- mensam, et sic de aliis : unde non dubitant asserere, quod Christus sit ubiquo : et inde appellantur communiter Ubiqui.dx. El relidis magis generalibus motivis, quæ spectant ad hæresim Euthycbianam, et eo loco soluta sunt, solum referemus, quæ ad præsentem considerationem spectant, d parum negotii allerunt. Arguitur ergo pnmio : quia omnipotentia est potestas su- per omnem creaturam : sed huic homini Ghristo data est potestas super omnem creaturam : ergo Christo ut homini, sive ejus humanitati communicata fuit omnipo- tentia. Probatur minor ex verbis Christi apudMatth. ult: *Dala est mihi omnis potes- tas in ca-lo, el in terra* : nomine autem coeli, et terræ significatur omnis creatura, juxta illud Genes. 5 : *in principio creavit Deus catum, ct terram*, ubi comprehendi- tur omnis creatura tam spiritualis, quam corporalis : ergo huic homini Christo com- municata est potestas super omnem crea- turam. Et in hoc sensu D. Ambros. in illud Luc. *Hic erit magnus*, inquit ; *Poten- tiam , quam Dei Filius naturaliter habel* (et est omnipotentia) *homo erat ex tempore accepturus*. Et Damascen. lib, 3 de fide cap. 8, ait : *Nihil non poterat humanitas ratione Verbi*. Et eodem fere modo loquun- tur S. P. Cyrillus lib. de Incarnat, cap. 8, et Theophilus Alexandrinus in illud Joan. 13 : *Sciens, quia omnia dedit ei Pa- terin manus*.

Respondetur concedendo majorem in- tellectam de potestate super omnem crea- turam absolute, ac secundum omnem mo- dum, et negando minorem in eodem sensu, statim magis explicando. Ad cujus pro- bationem respondetur, verba illa intelli- genda esse per communicationem idioma- tum, quatenus per gratiam unionis factum est, quod hic homo esset Deus, et omnipo- tens : ex quo tamen non sequitur, quod omnipotentia communicata formaliter fue- rit humanitati, vel quod hæc omnipotens

formalitor facta sit. Et ila explicat illa Christi verba D. Thom. art. 2, in resp. ad D.Thom 1, ubi ait ; *Dicendum, quod sicut Hierony. dicit : [Ih potestas data est, qui paulo ante crucifixus, qui sepullus in lumulo, qui postea resurrexit, id td, Chrislo secundum quod homo. Dicitur autem sibi omnis potestas dala ratione unionis, per quam factum est, ut homo esset omnipotens, ut supra dictum est. Et quamvis hoc unie resurrectionem innotuerit Angelis ; post resurrectionem tamen innotuit omnibus hominibus, ut Ilemigius dicit : Tunc autem dicuntur res fieri, quando innotes- cunt. El ideo post resurrectionem dicit Do- minus sibi datam omnem potestatem in calo, et in terra*. Et in eodem sensu lo- quuntur, explicandique sunt Patres alle- gati, ut D. Ambrosium exponens inquit D. Thom. hoc art. 1, in resp. ad 1, ubi ait, *quod homo accepit ex tempore omnipo- tentiam, quam Filius Dei habuit ab æterno, per ipsam unionem person# : ex qua facium est, ut sicut homo dicilur Deus, ila dicatur omnipotens. Non quasi sil alia omnipotentia hominis, quam Filii Dei, sicut nec alia dei- tas : sed eo, quod est una persona Dei, ct hominis*. Addimus prædicta Christi verba satis probabiliter exponi posse, ut non signifcent omnipotentiam, sive omnem potestatem simpliciter; sed facultatem ope- randi miracula, et alia in ordine ad finem Incarnationis, qui est hominum salus : quæ potestas communicata fuit humanitati Christi sicut divinitatis organo, et ins- trumento. E^quia est participatio quædam divinæ virtutis, vocatur omnipotentia. Quæ expositio desumitur ex D. Augustino lib. contra Felician. Arianum, cap. H. D. Leone Magno epist. 81, ad Episcopos Pa- lestinos, S. P. N. Cyrillo lib. 10. The- sauri cap. 9 et lib. 4, in Joan. cap. 24, et aliis Patribus, quos refert Vazque? ubi supra.

7. Arguitur secundo : quia sicut posse omnia est proprium Dei : ita et scire om- nia : sed animæ Christi communicata est, quod sciat omnia : ergo pariter et quod omnia possit : quod est habere formaliler omnipotentiam. Major probatur ex D. Tho. D.Thom. supra quæst. 10, art. 2, ubi ait : *Ad Chris- tum ct ejus divinitatem , spectant quo- dammodo omnia, in quantum ei subjecta sunt omnia. Ipse etiam est omnium judex constitutus a Deo, quia filius hominis est, ut dicilur Joan. 5. Et ideo anima Chrisli in Verbo cognoscit omnia existentia secundum quodeumque tempus, el etiam hominum co-*



gitalus, quorum est iudex : ita quod de eo dicitur Joan. 2 ; Ipse enim sciebat, quid esset in homine : potest intclligi non solum quantum ad scientiam divinam, sed etiam quantum ad scientiam animx, quam habet in Verbo. Et addit inferius : Quxdam sunt non solum in potentia divina, sed etiam in potentia creaturæ : et hujusmodi omnia scit anima Christi in Verbo. Comprehendit enim in Verbo omnis creaturæ essentiam, et per consequens potentiam, et virtutem, el omnia, qux sunt in potentia creaturæ. Quæ omnia satis alias constant ex supra a nobis traditis disp. 18, dub. 2. Confirmatur præcludendo responsionem : quia prædicta scientia in anima Christi non est præcise speculativa, sed etiam praclica, nempe ut possit facere, quæ scit : sed scienda practica est factiva rerum : ergo sicut anima Christi omnia scit, sic etiam potest omnia, et consequenter habet omnipotentiam.

Ad argumentum respondetur, quod anima Christi non scit omnia absolute possibilia ut ostendimus disp. cit. dub. 1 et disp. sequenti, dub. 5, unde non sequitur, quod possit omnia absolute possibilia, sicut requirebatur, ut diceretur habere formaliter omnipotentiam. Quam responsionem (licet videatur uno verbo tradi) luculenter expendit D. Tho. in huc art. 1, in resp. ad 2, ut simul explicet diversitatem inter scientiam, et potentiam, et quod scientia animæ Christi, plusquamejus potentia, extendatur. Rejecta ergo quorundam doctrina, inquit : Est igitur considerandum, quod id, quod a superiori natura in inferiori recipitur, habetur per inferiorem modum : non enim calor in eadem perfectione, el virtute recipitur ab aqua, quæ est in igne. Quia igitur anima Christi inferioris naturæ est, quam natura divina ; similitudines rerum non recipiuntur in ipsa anima Christi secundum eandem perfectionem, el virtutem, secundum quam sunt in natura divina. Et inde est, quod scientia animæ Christi est inferior scientia divina quantum ad modum cognoscendi; quia Deus perfectius cognoscit res, quam anima Christi : et quantum diam ad numerum scitorum ; quia anima Christi non cognoscit omnia, quæ Deus potest facere : quæ tamen Deus cognoscit scientia simplicis intelligentiæ : licet cognoscat omnia prx-senlia, prxtcrila, el futura, quæ Deus cognoscit scientia visionis. El similiter similitudines rerum animæ Christi inditæ non adæquanl virtutem divinam in agendo, ut scilicet possint omnia agere, quæ Deus po-

test ; vel etiam eo modo agere, sicut Deus agit : quia agit infinita virtute, cujus creatura non est capax. Sulla autem res est, ad cujus cognitionem aliquiditer habendam requiratur virtus infinita; licet aliquis modus cognoscendi sit virtutis infinds. Quidam tamen sunt, quæ non possunt fieri, nisi a virtute infinita, sicut creatio, el alia hujusmodi, ut palet ex his , quæ in l pari, dicta sunt. El ideo anima Christi, qux cum sil creatura, est virtutis finitx, potest quidem omnia cognoscere, sed non per omnem modum. Aon autem potest omnia facere, quod perlinet ad rationem omnipotentis. El inter cælera manifestum est, quod non potest creare se ipsam. In quibus verbis duplex, et ulraque legitima continetur propositi argumenti solutio. Prima, quod anima Christi non scit omnia, quæ Deus scit : et sic juxta argumenti intentionem non possit omnia, quæ Deus potest, et subinde non sit omnipotens. Secunda, quod pius extenditur Christi scientia, quam potentia : quia nullum est objectum, quod sa tern divisive sumptum non valeat ab anima Christi cognosci : sed aliqui sunt effectus, qui nequeunt ab illa produci, ut sunt omnes, qui aliter fieri non possunt, quam per creationem, ut omnes substantis spirituales inter quas potissimum computari debet ipsa Christi anima, quæ se creare non valet.

Et conformiter, et omnino consequenter ad præmissam doctrinam diluit S Doctor confirmationem in resp. ad 3, his verbis : Dicendum, quod anima Christi habuit el scientiam speculativam, et praclicam. Non tamen oportet, quod omnium illorum habeat scientiam praclicam, quorum omnium habet scientiam speculativam. Ad scientiam enim speculativam habendam sufficit sola conformitas, vel assimilatio scientis ad rem scitam : ad scientiam autem praclicam requiritur, quod formæ rerum, quæ sunt in intellectu, sint faclivæ. Plus autem est habere formam, el imprimere formam habitam in alterum, quam solum habere formam, sicut plus est lucere, et illuminare, quam solum lucere. El inde est quod anima Christi habet quidem speculativam scientiam creandi (scit enim qualiter Deus creat), sed non habet hujusmodi scientiam praclicam; quia non habet scientiam creationis factivam.

8. Arguitur tertio : quia operari sequitur ad esse : unumquodque enim operatur secundum quod habet esse in actu : sed humanitas Christi habet esse formaliter in

actu

actu per increatam Dei existentiam, ut statuimus disp. 8, dub. 3 ; ergo per eandem constituitur potens operari : atque ideo cum existentia Dei sit re ipsa ejus virlus, sive omnipotentia; sequitur, quod humanitas Christi omnipotentiam formaliter habeat. Etaugotur difficultas destruendo fundamentum D. Thom. in hoc art.; nam probat humanitatem non esse potentem formaliter per omnipotentiam, quia omnipotentia est virtus propria natura; divinæ, aqua natura humana distinguitur : quam rationem labefactat existentiae similitudo : quia non obstante, quod existentia Dei sequatur naturam divinam, et sit ejus propria, communicatur naturæ humanæ, quæ a divina distinguitur, et illam constituit formaliter existentem : ergo non obstante quod omnipotentia sit virtus consecuta ad naturam divinam, et ejus propria, potest communicari naturæ humanæ, et illam reddere formaliter omnipotentem : id enim paritatis ratio convincit.

Confirmatur : quia natura divina constituit humanitatem Christi formaliter sanctam : ergo constituit illam formaliter omnipotentem. Antecedens constat ex dictis disp. 12, dub. 4, ubi statuimus, quod forma sanctificans formaliter humanitatem Christi sanctitate substantiali est ipsa, et sola natura divina eidem applicata per substantiam Verbi. Consequentia vero probatur : tum quia ideo natura divina sanctificat formaliter humanam, quoniam in se est forma sanctificans, sive ipsa sanctitas, et per Verbi personam humanitati conjungitur : sed etiam est formaliter omnipotentia, et humanitati per Verbum applicatur : ergo illam constituit formaliter omnipotentem. Tum etiam, nam de conceptu formæ sanctificantis est, quod sit natura, sive principium quo divinarum operationum ; ergo si humanitas Christi habet esse sanctam a natura divina sicut a forma sanctificante ; sequitur quod ab eadem habeat potentiam saltem radicalem ad divinas operationes : quo supposito minime repugnare potest, quod habeat omnipotentiam, quæ talem naturam, sive potentiam radicalem consequitur.

Ad argumentum respondetur, quod operari sequitur ad esse naturæ, quæ diffinitur esse primum principium intrinsicm agendi ; non vero ad esse existentiae, quæ adæquate distinguitur a natura, et solum se habet per modum conditiunis, ut natura agat, ut recte declarant N. Com-

plut, abbrev. in lib. de generat, disp. 15, quæst. 6, concl. 2. Et similiter explicandum esc aliud axioma, quod unumquodque operatur, secundum quod habet esse in actu : nam si referatur ad actum formæ, et naturæ, verum absolute est; si autem referatur ad existentiam, solum denotat conditionem, ut ibidem exponunt num. 72. Unde ex eo, quod humanitas Christi sit existens, habeatque esse in actu per existentiam divinam; non sequitur, quod eadem constituatur potens ad agendum. Augmentum vero difficultatis diluitur ex supra dictis num. 2, quia sicut subsistentia, sic etiam existentia non habet rationem formæ informantis, aut constituentis naturam, aut subordinatæ supposito; sed præcise gerit munus termini terminantis, et ultimæ actualitatis tam suppositi, quam naturæ : unde non repugnat quod deitas sub munere existentiae communicetur naturæ creatæ, et illam con-tituat formaliter existentem : et sic de facto contingit in Christo, ut loco cit. fuse declaravimus. Sed omnipotentia, sicut et potentia quælibet, habet rationem formæ, et virtutis proximæ subordinatæ naturæ cujus est, sicut principio quo radicali agendi. Quare ut omnipotentia, quæ est potentia naturæ divinæ, communicaretur formaliter humanitati, deberet supponere communicationem naturæ divinæ sub conceptu naturæ, et radiceis, sive quod unio hypostatica facta fuerit in natura. Cujus oppositum cum fides doceat, ut constat ex dictis disp. 3, dub. 1, et disp. 8, dub, 2, optime collegit D. Thom. quod omnipotentia sub hac expressione non fuerit communicata humanitati; et subinde, quod hæc non habuerit formaliter omnipotentiam.

Ad confirmationem respondetur distinguendo antecedens, illudque concedendo de sanctificatione formali : sed negandum est, si intelligatur de sanctificatione formali physica saltem adæquate, sive quoad omnes effectus : et deinde negamus absolute consequentiam. Et ratio disparitatis est : quoniam de ratione formæ sanctificantis non est unio physica cum sanctificabili per modum formæ, nec quod omnes sanctificationis effectus formaliter physice communicet; sed sufficit, quod uniatur moraliter, et quod ad sanctificationis effectus moraliter saltem concurrat. Quod quia non repugnat naturæ divinæ , ideo de facto habuit rationem formæ humanitatem substantialiter sanctificantis,

ConCn\*  
uatio.

Solutio  
Ilgu-  
menti.

D.Thom.

Cûajr-  
31110.

«Λ-  
G>a.  
DTiÆ

! felUr  
itttm.

j

j

ICca-

jta.

Tertia

Eliditur  
confir-  
matio.



ut loco cit. explicuimus : quamvis non negemus, quod aliquos sanctificationis effectus physice communicaverit, ut ibidem ex professo exposuimus ii 3. Cæterum in præsentī agimus de omnipotentia physice accepta, et physice constituyente potentem : ad quod requiritur unio physica in ratione formæ, ut constat ex supra dictis. Unde ex vi antecedentis illegitime infertur illud consequens, sed magis colligendum orat ejus oppositum. Consequential autem probationes non urgent : nam ad primam respondetur non ideo naturam divinam sanctificare humanitatem, quia de se est forma sanctificans, et humanitati unitur : sed quia de conceptu format sanctificantis in genere non est uniri determinate physica, sed vel physice, vel moraliter; et hoc posterius non repugnat naturæ divinæ. Sed de conceptu potentiæ, aut omnipotentis est unio physica per modum formæ, et virtutis : et implicat perfectionem divinam sic ad extra communicari. Ad secundam respondemus, quod de ratione formæ physice adiequate sanctificantis est uniri physice per modum principii *quo* divinarum operationum : et quia natura divina nequit humanæ ita uniri, ideo illam non sanctificat physice saltem adæquate. Sed quia de conceptu communi formæ sanctificantis non est uniri physice per modum principii *quo*, sed vel ita, vel moraliter : et hoc posterius non repugnat naturæ divinæ ; propterea est forma sanctificans Christi humanitatem. Ad communicationem autem omnipotentiae, quæ est prædicatum exigens determinate modum unionis physicæ sub conceptu potentiæ, non sufficit hoc posterius; sed primum illud requirebatur; quod tamen implicare constat ex dictis.

9, Arguitur quarto : quia humanitas Christi per unionem ad Verbum habet aliquam potentiam physicam, quam ex se, vel in proprio supposito non haberet : sed non habet aliam potentiam creatam ; siquidem assignabitur non est : ergo habet potentiam increatam, quæ est omnipotentia. Cætera constant. Et major suadetur : quia humanitas Christi Verbo unita habet præstantiorem modum essendi, quam haberet ex se, vel in proprio supposito : sed ad perfectiorem modum essendi sequitur præstantior modus operandi : nam quo aliquid in se melius est dispositum, eo melius, et efficacius agere valet : ergo Immanitas Christo Verbo

unita habet aliquam potentiam physicam, quam ex se, et in proprio supposito non haberet.

Huic argumento respondent D. Bonaventura, in 3, dist. 14, art. 2, q. 2. Richardus, et Gabriel ibidem concedendo majorem, cujus probatione convincuntur, sed immerito, ut statim ostendemus; et ea concessa, non facile elident minorem, nec declinabunt vim consequentias, Melius igitur cum communi Theologorum sententia respondetur negando majorem : quoniam nullum est caput, unde humanitas assumpta habeat ex vi hujus formaliter novam aliquam, aut majorem potestatem physicam, quam ex se haberet. Quatuor namque præcise ibi considerari possunt, nempe ipsa humanitas, substantia Verbi, existentia divina, et modus unionis hypostaticæ. Nihil autem horum potuit communicare formaliter novam aliquam, aut majorem potentiam physicam : non quidem humanitas, quia permansit invariata cum suis naturalibus proprietatibus : nec subsistentia Verbi, quia non habuit rationem principii *quo*, sed termini personalis : unde actiones humanitatis Christi suppositæ a Verbo fuerunt ejusdem prorsus rationis physicæ cum nostris : nec præterea existentia divina; quia existentia ex communi suo conceptu non est ratio, aut principium operandi, sed conditio ad agendum : nec denique modus unionis hypostaticæ, quia non est forma, sed modus : nec ordinatur ad operari, sed ad esse componendo -suppositum. Quod vero aliqui Thomistarum dixerint humanitatem ex conjunctione ad Verbum participare quendam modum creatum, et inherentem ; nihil ad rem, de qua agimus, facit : tum quia talis modus ut commentitius a nobis rejectus est disp. 1, dub. 6, § 4, et, ut sit, a suis patronis non asseritur physicus, sed moralis præcise in ordine ad dignificandum humanitatem, et ejus opera. Nihil itaque est assignable, per quod humanitas ex vi solius assumptionis ad Verbum fiat formaliter, et physice potentior. Ad probationem autem majoris constat ex dictis num. præced. quod operari physice sequitur ad esse non substantiæ, vel existentiae, sed naturæ : unde ut detur nobilior, et validior modus operandi physico non sufficit nobilior modus essendi personaliter, aut existentialiter, sed requiritur perfectior modus essendi in natura, vel essentia : quem cum humanitas

Christi



Christi por (is8umpUonem non habeat, si-  
quidem perseverat cum eisdem prædicatfa  
specificis, et naturalibus, sequitur, quod ex  
vi assumptionis non habuerit diversum, aut  
nubiliorem modum physice operandi. Alia  
argumenta, et præcipue quod desumi pos-  
set ab exemplo essentia! divinæ unitæ per  
modum formæ intelligibilis, soluta repe-  
riel lector locis relatis num. 4.

## DUBIUM II.

*Utrum Christus ut homo vere fecerit opera  
miraculosa, et supernaluralia.*

Dubium illud (sicut et præcedens), non  
tam excitamus, ut superemus ejus diffi-  
cultatem, quæ nulla est apud Theologos,  
quam ut expeditiorem viam magis obscu-  
ris paremus. Videmus enim, quod dum  
hæc, et alia aliquibus sub eadem contro-  
versia proponuntur, afferant præter rei  
difficultatem, non levem confusionem,  
nec leviolem prolixitatem. Supposito ita-  
que, quod Christus ut homo non habuevit  
potestatem ad omnia, ut dub. præced. cum  
P, Thom. probavimus; procedendum est  
ad discutiendum, utrum illam habue-  
rit in ordine ad peculiare aliquos effectus,  
qui magis eminere videntur, ut sunt opera  
supernaluralia, et miraculosa. Porro su-  
pernaluralium operum vocabulo non si-  
gnificamus supcrnaturaless actiones, cujus-  
modi sunt videre. Deum in se ipso, diligere  
illum amore charitatis, et aliæ operationes  
virtutum infusarum: supponimus namque,  
quod sicut alii justii, sic et a fortiori Chris-  
tus illas potuerit elicere et elicuerit, ut  
suis locis ostendimus, et præcipue disp.

\*\* 13, fere per totam. Sed significamus eorum  
to. nomine effectus supernaturales in aliis pro-  
ductos, ut gratiam justificantem, auxilia,  
et alia dona, quæ ordinantur, et ordinant  
subjectum ad Deum secundum modum  
proprium, quem habet in se ipso, sicut  
supernaturalitatem explicuimus tract. 14,  
disp. 4, dub. 3, num. 41. Ad rationem  
autem miraculi (ut alium terminum in ti-  
tulo positum explicemus) nec requiritur  
quod sit aliquid supernaturale ex parte  
facti, ut liquet in resurrectione mortui;  
nec sufficit, quod sit ex parte facti super-  
naturale, ut liquet in communi peccatorum  
justificatione, quæ licet supernaturalis,  
miraculosa tamen non est, ut docet D.  
Thom. 1, 2 quæst. 113, art. 10; sed suffi-  
cit, et requiritur, quod sit aliquid factum

contra rerum exigentiam, sive contra id,  
quod potentia (vel naturalis, vel obedi-  
tialis sit) in suo ordine exigit, sicut resur-  
rectio mortui, illuminatio caeli, conversio  
D. Pauli, et alia hujusmodi, ut ex pro-  
fesso explicuimus tract. 15, disp. 4, dub.  
4, § I. Inquirimus igitur, an Christus ut  
homo per humanitatem (de illo quippe ut  
Deo, et ratione naturæ divinæ dubitari  
non valet) vere fecerit opera supernatura-  
lia, et miraculosa: sic enim gradum con-  
venienter facimus, ut postea discutiamus  
qua potestate,

§ *unicus.*

*Veritas Catholica vindicatur a calum-*  
*nHs.*

10. Dicendum est Christum ut horni- Coneln-  
nem vere elfecisse opera supernaluralia, S10.  
et miraculosa Hæc conclusio est de fide,  
et probatur immediate ex sacra Scriptura  
in quatuor Evangeliiis, quæ tam frequen-  
ter relerunt Christum illuminasse cæcos,  
mundasse leprosos, resuscitasse mortuos,  
s.anasse. infirmos, multiplicasse panem,  
ambulasse super aquas, libérasse a dæmo-  
nibus, justificasse peccatores, ut super-  
fluum sit, et fere impossibile singula  
hujusmodi opera, et loca singula, in  
quibus hæc referuntur, expendere. Unde  
Joan. cap. ult. alludens specialiter ad præ-  
dicta opera Christi Domini ait: *Sunt au-*  
*tem et alia mulla, quæ fecit Jesus, quæ si*  
*scribmitur per singula, nec ipsum arbitror*  
*mundum capere posse eos, qui scribendi sunt*  
*libros.* Sed prædicta opera vere fuerunt  
miraculosa, ut palet ex communi, et evi-  
denti hominum iudicio, qui manifeste cog-  
noscunt resurrectionem mortui, et illu-  
minationem cæci, et similia esse miracula,  
sive opera supra facultatem, et conira exi-  
gentiam naturæ facta. Ergo Christus ut  
homo vere fecit opera miraculosa. Idem-  
que de supernaturalibus dicendum est,  
ut idem discursus convincit. Unde ipse  
Dominus utcumque effectum conjunxit, et  
unum ab alio probavit Math. 19: *Ut scia-* Matth.9.  
*lis, quod filius hominis habet in terra po-*  
*leslatem remittendi peccata, tunc ait para-*  
*lytico: surge, tolle lectum tuum, el vade in*  
*domum tuam. El surrexil et abiit in do-*  
*num suam.* Confirmatur: quia Prophetæ Conilr-  
prædixerant Messiam facturum esse mira- n,all0'  
culosa, ut Isaia 53: *Deus ipse, veniet, et* Isar.v53.  
*salvabit nos. Tunc aperientur oculi cxco-*



rum, et aures surdorum patebunt. Tunc saliet sicut cervus claudus, d aperta erit lingua mutorum, etc. Christus autem fuit Messies antiquis promissus : atque ideo hæc, et alia miracula vere fecit. Unde Ma:t.ll. Math. II, coram discipulis Joannis, qui ejus nomine inquisieram : *Tu es, qui venturus est, an alium ex} edamus?* miracula patravit, et dixit : *Euntes renuntiate Joanni, quæ audistis, et vidistis. Cæci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt,* etc. Quasi diceret : vidistis a me facta mirabilia quæ Prophetæ prænuntiarunt facienda fore a Messia.

Evertitor  
qoorun-  
<btn  
hareii-  
coruffl  
respon-  
sio.  
Loris  
Taden-  
sis.

11. Nec proderit dicere cum quibusdam hæreticis, quorum meminit Lucas Tuldensis lib. 3 contra Albigenses cap. 2 , hæc, quæ in Evangeiio referuntur, mystice accipienda esse, ut dum narrant Christum sanasse infirmos, illuminasse cæcos, et resuscitasse mortuos, solum significant effectus spirituales sanandi, illuminandi, eljustificandi peccatores. Id, inquam, non refert, sed merum delirium est : tum quia Evangelia narrant immediate historiam factorum Christi : unde sicut alia gesta accipi debent, et ab ipsis hæreticis accipiuntur, ut sonant; sic etiam hæc, quæ ad miraculosa opera pertinent. Tum etiam quia non minor potestas requiritur ad effectus illos spirituales, quos unice, et mystice significari, comminiscuntur hæretici, quam ad effectus miraculosos, quos intendimus : ergo insulse, et incomequenter delirant admittendo quosdam, et respuendo alios. Tum præterea, quia non solum illa gesta miraculosa, sed etiam alia externa Christi opera significarunt mystice, sive spiritualiter aliud : et tamen negari nequit, nisi negato penitus Evangeiio, quod alia Christi opera, ut ambulatio, fuga in Ægyptum, bajulatio crucis, et similia vere, et physice facta fuerunt : ergo idem de sanitate infirmorum, resurrectione mortuorum, et aliis miraculis dici debet. Unde D. August. serm. 44 de verbis Domini generaliter docet : *Dominus noster Jesus Christus ea, quæ faciebat corporaliter, eliam spiritualiter volebat intelligi : neque enim tantum miracula propter miracula facie-*

D. Au-  
gustin.

Λ·ηpu™  
denti»  
icluudi-  
ur.

Î Sfd ul illa, quæ faciebat, mira essent videntibus, vera essent inelligentibus.

N. Gui-  
d0

Non melior, sed impudeniior est res-  
ponsio AValdensium, qui ut refert N.  
Guido lib. contra hæreses cap. 25, et

.Eneas Sylvius lib. do origine Bohcmor. .Et a cap. 35, negarunt genera iter vora mi- Sl" a  
racula, et de ipsis operibus Christi, quæ I  
narrant Evangelia , dicebant fuisse phan-  
tastica, et illusoria, qualia fecerunt Magi  
Pharaonis. et operabitur Antichristus.  
Sed lii, dum affirmant Christum operatum  
esse mendacia miracula, ipsum faciunt j  
auctorem mendacii, et ipsum, quod pro-  
fitentur, deserunt Christianitatis nomen,  
Aliunde vero contradicunt evidenter Evan-  
gelio : nam ut alias historias omittamus,  
Laxarus vere , et notorio mortuus est,  
et positus in monumento : et rursus re-  
vocatus fuit ad vitam voce, et jussu Do-  
mini, et postea inter homines vixit. Hæc I  
vero non apparenter, et illusorie, sed vere  
gesta sunt, et continent stupendum mi-  
raculum. Unde D. Chrysost. recte ponde- d.Cu ?  
rat hum. 6-1, in Joan. : *Lazarus manducabat Si*  
*cum Christo, ul veræ, et non phantastici*  
*resurrectionis signum daretur, nempe quia*  
*post tot dies et viveret, et comederet.* Et  
hom. 63 dixerat : *Ideo Lazarum, post-*  
*quam exivit ligatus c monumento, jussit a*  
*vinculis solvi, ut eum tangentes noscerent*  
*vere resurrexisse.* Idem de illuminatione  
cæci a nativitate idem de sanatione pa-  
ralytici, idem de multiplicatione panis in  
manibus Christi coram tanta hominum  
multitudine dici debet : fuerunt enim adeo  
evidenter opera vera, et vere miraculosa,  
ut id nisi ab hominibus penitus obcæca-  
tis, et induratis negari nequeat. Unde  
ipsi Pharisæi, manifesti et jurati inimici  
Christi non negaverunt, quod hæc mi-  
rabilia fecerit, ut constat Joan. 11 : Col- Job γ.  
*legerunt ergo Pontifices, el Pharisæi conci-*  
*lium, el dicebant : Quid facimus, quia hio*  
*homo multa signa fecit?* Et cap. 12:Go-  
*gilaverunt autem principes sacerdotum ul*  
*et Lazarum interficerent. quia mulli prop-*  
*ter ilium* (hoc est, cognoscentes miraculo-  
sam ejus resurrectionem) *abibant ex Ju-*  
*dæis el credebant in Jesum.* Pudet in his  
immorari : sed non possumus non ad-  
dere stultissimam istorum hæreticorum  
calumniam non affunde originem trahere,  
quam ex blasphema contra Deum existi-  
matione, quod nequeat ipse naturæ, et  
omnium rerum dominus, contra, et su-  
pra naturam agere operando vera mira-  
cula. Si enim potest; cur non etiam per  
homines tanquam per instrumentum? Et  
si per alios, cur non et per hominem  
Christum." Si vero potest, et Scriptura  
gestum sic narrat : quare non creditur  
sed



sed ad phantasias, ot illusiones recurritur? Non itaque nisi ex obcæcata protervia id negari valet.

Reftiii- [2. Sed perfidi Judæi alia via incesse-  
nw runt, recognoscendo veritatem prædicto-  
rum operum, et illa attribuendo virtuti  
ball, erat ejiciens daemonium, el illud erat mu-  
lum. El cum ejecisset daemonium, locus  
est mutus, el admirals sunt turbae. Quidam  
autem cx eis dixerunt : In Beelzebub prin-  
cipe daemoniorum ejicit daemonia. Et Marci  
3 : Scribae, qui ab Jcrosolimis descenderunt,  
dicebant : Quoniam Beelzebub habet, el  
quia in principe daemoniorum ejicit daemo-  
nia. Et eandem calumniam obtenderunt  
Ano- Ethnici apud Arnobium lib. 1,.num. 27,  
iii' illis verbis : Magus fuit, clandestinis arti-  
bus omnia illa perfecit : Egypliorum ex  
abdilis Angelorum potentium nomina, et  
remotas furatus est disciplinas. Sed stupi-  
dum hoc eflugium præcludunt manifesta  
argumenta tam moralia, quam naturalia.  
Tum quia ut ipse Dominus exposuit Mare.  
3. Quomodo polest Satan as Satanam ejicere?  
Et Lucæ 11 : Omne regnum in se ipsum  
divisum desolabitur, et domus supra domum  
cadet. Si autem et Satan as in se ipsum  
divisus est, quomodo stabit regnum ejus?  
quia dicitis in Beelzebub me ejicere daemo-  
nia. Si enim Magia, ars diabolica, posses-  
sio dæmonum, et regnum Satanæ per hæc  
Christi opera expugnabantur, destruebantur,  
et ejiciebantur foras, ut. ab ipsis  
effectibus liquet; qua fronte, vel flata  
calumniandi licentia, dici valet, quod  
Christus illa fecerit per artem magicam,  
aut dæmunis adjutorio, et quod diabolus  
sibi contrarius fuerit fovendo proprium  
1«« 1. excidium ? Unde ipsi dææones Marci 1  
clamabant : Quid libi, et nobis Jesu Naza-  
rene? Venisti ante tempus perdere nos.  
Idque motivum præciPue pungit in his  
miraculis, quæ Christus specialiter effi-  
ciebat ad dissolvendum opera diaboli, ut  
sunt peccata, quæ generaliter ipse inten-  
dit, ut cum Dominus dixit : Ul sciatis,  
quod filius hominis habet in terra potesta-  
tem dimittendi peccata, surge, tolle lectum  
tuum, et vade. Tum præterea quia si mi-  
racula Christi facta fuissent per Magiam,  
et diaboli auxilio, alia miracula potentiora  
supervenissent, quæ priora dissolverent,  
et illorum proderent falsitatem : pertinet  
namque ad divinam providentiam, quod  
falsa per vera miracula subruantur, ut  
liquet Exod. 7 et 8, ubi Magi Pharaonis

superati sunt a Moyse. Tum insuper,  
quoniam cuncta dæmonum multitudo; et  
omnis diabolica potentia efficere non po-  
tuit, quod semipntridum, et betens jam  
Lazari cadaver refloresceret, et vitam  
amissam indueret : nec hactenus dæmo-  
nes, aut Magici tale quid operati sunt :  
et idem proporLionabiliter est de illumina-  
tione cæci a nativitate. Tum denique quia  
resurrectio monui, illuminatio, sanatio  
paralytici, et similes effectus repentine,  
et nullis adhibitis medicamentis facti sunt  
vera miracula, ut nec ipsi Judæi negare  
non possunt veritatem edocti Veteris  
Testamenti : sed solus Deus, non vero  
creatura potest efficere vera miracula;  
cum solus Deus habeat potestatem supra  
totam naturam, et ejus ordinem; vinus  
autem creaturæ ad naturam pertineat,  
ejusque ordini subdatur, ut optime probat  
D. Thom. 1 p. quæst. 11v, art. 4; ergo  
miracula illa a Christo facta non fuerunt  
ex Magia, aut ex potestate dæmonis, sed  
ex divina virtute.

13. Stupidius adhuc errarunt quidam Confu-  
pessimi in hac causa Christiani, apud  
Michael em de Medina lib. 1, de recta in rum  
Deum fide cap. 7, qui censuerunt Chris- 40'^'  
tum ratione optimi temperamenti, quod Michael,  
ipsi vocant justitiæ, sive ad pondus, ope- Medina  
raturum fuisse miracula, quæ in Evangelica  
historia recensentur. Imaginantur namque  
posse corpus humanum ita temperatum  
esse in elementaribus qualitatibus, ut ip-  
sas habeat in æquali mensura : quo suppo-  
sito colligunt, quod posset se tuto in  
quolibet elemento constituere, et alia mi-  
raculosa operari. Cujus temperamenti fuisse  
S. P. N. Eliam refert ex sententia Gen-  
tilis Fulginatis Consiliator, in differentia Concilia  
20, et ideo fuisse sine hesione receptum lor  
in curru equorum igneorum; ut dicitur  
Eccles. 48. Et hæc audent extendere ad  
miracula Christi. Cæterum hæc stultorum  
Medicorum Philosophia prorsus delira est,  
et digna potius quod flammis, quam ratio-  
nibus compescatur. Esse quidem possibile  
illud justitiale, ut vocant, temperamen-  
tum, in quo nulla qualitas aliam in gradu  
intensionis excederet, asserunt Galenus  
lib. de temperam. et lib. de tuenda vale-  
tud. Averroes 2, de generat, comment.  
48, et alii : sed iidem supponunt in nullo  
fuisse. At longe probabilius est, quod  
tale temperamentum possibile non sit sal-  
tem per vires naturæ, ut cum Aristot. N.Com-  
D. Tho. et aliis recte probant N. Complut. plot.



abbrev. in lib. do generat, disp. 12, quæst. unica. El profecto ipsa membra corporis exposcunt diversum, et eminentem quondam diversarum qualitatum excessum, utputa cor petit pius caloris, cerebrum pius humiditatis, ossa plus siccitatis, et sic de aliis : quæ si hanc inæqualitatem non haberent, eorum harmonia in corpore humano cessaret : tantum abest, ut illa qualitatum æqualitas ad maiorem perfectionem deserviat. Rursus corpus illam habens esset satis languidam, et injuriis agentium extrinsecorum obnoxium : nam calorem, qui est agendi principium, haberet satis remissum; et nulla roboraretur qualitate notabi iter intensa, qua damnificantibus repugnaret. Sed quid implicamur bis Philosophicis? Demus Christum habuisse temperamentum illud : inde tamen inepte colligitur, quod virtute ejus operatus fuetit miracula. Nam prædicta virtus mere naturalis esset : quæ tamen ad patrandum miracula minime sufficiens est. Quid enim refert temperamentum ad pondus pro dæmonum expulsionem, et mortuorum resurrectione, et similibus? Præsertitn cum Christus prædicta non simul, operatus fuerit absque contractu, et physica applicatione ; sed ad nutum, subito, et in absentia. Procul itaque ab omnium mente ableganda est tam falsa, et ridicula cogitatio.

Unde consequenter rejicitur aliorum deatiorom Qui hujusmodi affectus virtuti, atque efficacitè imaginationis, sive phantasie. Christi attribuerunt, secuti doctrinam Avicena. in 4 Sexti naturalium cap. 4, ubi tantam imaginalivæ hominis virtutem defert, ut affirmet posse non solum immutare corpus, in quo est, sed etiam alia extrinseca, atque distantia, ut interficere alios, et ipsos e contra a qualibet infirmitate sanare, excitare ventos, causare pluvias, etc. Censet namque animam nostram esse ejusdem naturæ specificæ Cum Angelis, quod et docuit Origen, lib. 1. Periar. cap. 5 et 8, et consequenter, quod sit supra totam naturam corpoream, et possit, prout voluerit immutare. Id, inquam, refellitur ex immediate dictis, et aliunde peccat in pluribus. Nam anima nostra distinguitur specie ab Angelis; cum sit substantia incompleta, forma corporis, et vera pars humææ naturæ, ut ex professo, oppositum errorem confutans, docet D. Tho. l p. quæst. 75 , art. 7t Rursus licet esset Angelus, adhuc non

posset disponere circa materiam corporealem ad nutum, et multo minus miracula facere : quia nec Angeli habent ad hæc potestatem naturalem, ut probat idem S. Doctor l p. quæst. III), art. 2 et 4. Præterea vis imaginalivæ naturalis est, quæ proinde non sufficit ad ngendum contra, et supra totam exigentiam naturæ, ut in miraculis contingit Et licol aliquando efficiat aliqua satis mirabilia in proprio corpore, ut expendunt Galenus in lib. de theriaca, et Valles ile sacra Philosophia cap. il , quis tamen unquam vidit, audivit, aut logii, quod suscitaverit mortuos, illuminaverit ctecos, et subito infirmos sanaverit, ut Christus fecit? Aut quid confert bonitas phantasie ad supernaturalem remissionem peccatorum in aliis, pro qu i confirmanda paralyticum sanavit? Quod ergo prædicta miracula operatus fuerit, non fuit effectus nnaginativæ ipsius,

14. Rejectis itaque pnemissis caluuniis, Bes- et exclusis miraculorum principiis adeo stolide assignatis, terendum est cum Ec-rœa clesia Catholica Christum miracula, fet opera supernaturalia vere fecisse virtute aliqua divina, sive a Deo communicata. Quod palam ipse Dominus professus est Lucæ 11 : *Si in digilo Dei ejicio dxmonid*, <sup>l b. II,</sup> nam digitus Dei virtutem divinam significat, juxta illud Exodi 8: *Digitus Dei et hic*, et Joan. 4 : *Paler in me manens ipse facit opera*, et cap. 5 : *Ego culent habeo testimonium majus Joanne. Opera enim, quæ dedit mihi Paler, ut perficiam ea : ipsa opera, quæ ego facio, testimonium perhibent de me*. Et ipsi videntes miraciilla Christi, et attendentes ad eorum finem, et circumstantias, judicabant ea fieri virtute Dei, qui per eadem testimonium auctoritati, et doctrinæ Christi perhibebat. Unde post sanationemparalytici subditur Matth. 9 : *Videntes auleta turbæ timuerunt, j u s i el glorificaverunt Deum, qui dedit potestatem talem hominibus*, Et Lucæ 1 : *Slupor iK, apprehendit omnes, et magnificabant Deum. El repleti sunt Umore dicentes : Quia vidimus mirabilia hodie*. Et bene observat Suarez disp. 31, sect. 2, quod hæc duo, <sup>ssr</sup> nempe miracula facta a Christo esse vere miracula, fierique virtute divina, erant ex effectibus, modo, et circumstantiis, qu@ supra ponderavimus, tam manifesta, ut non solum Angeli boni, et mali id evidenter cognoverint, sed etiam homines illa videntes, et attente considerantes potæ.\* rint evidenter cognoscere, et eorum non pauci

pauci ita judicaverint, ut significant testimonia relata. Unde qui repugnarunt, non putuerunt id facere absque insigni proterviro, et temeritatis malitia. Et ideo ipso Dominus Joan. 10 dixit ; *Loquor vobis, et non credilis. Opera, quæ ego facio ih nomine Patris mei, hæc testimonium perhibent de me : sed vos non credilis, quia non estis ex ovibus meis*. Et infra : *Si non facio opera Patris mei, nolile credere mihi. Si aulem facio, cl si mihi non vultis credere, operibus credite, ut cognoscatis, el credatis, quia Paler in me esi*. El proplerea <sup>Jui. III</sup> Joannes cap. 12, profunde expendit : *Cum aulem tanta signa fecissel coram eis, non credebant in eum , ul sermo Isaie Prophetis impleretur, quem dixit : Domine, quis credidit auditui nostro? El brachium Domini cui revelatum esi? Proplerea non poterant credere, quia iterum dixit Isaías : Excæcavi oculos eorum, el induravit cor eorum*, (intellige permissive) *ul non videant oculis et non intelligent corde, et convertantur, el sanem eos*. Hæc dixit Isaías, quando vidit gloriam ejus, et locus est de eo. Quæ perpendit Evangelista, ut concludat miracula Christi fuisse adeo evidenter Dei opera, ut non potuerint non videri nisi a cæcis. Videatur D. Thom. infra quæst. 43. art. 2, ubi hanc veritatem ex professo, et Theologice demonstrat;

15. Inquires, quando Christus inceperit facere miracula? Suarez sect, proxime cit. semel, et iterum significat rem non consilare, sed incertum esse. Absolute tamen <sup>tJ-Tla.</sup> respondendum est cum D. Thom. quæst. 43, art. 3, quod incepit non ab infantia, sed in nuptiis convertendo aquam in vinum. Et probatur primo auctoritate : nam <sup>l c. -Joan.</sup> Joan. 2 dicitur de prædicto miraculo : *Hoc fecit initium signorum Jesus in Cana Galileæ*. Et licet posset dici non fuisse absolute primum, sed solum quantum ad publicam notitiam, et manifestationem virtutis, et confirmationem doctrinæ : nihilominus cum nihil momenti occurrat, quo! obliget ad hanc limitationem ; multo melius, et sincerius accipiuntur verba Evangelistic de primo absolute initio. Quæ enim miracula referuntur in lib. de infantia Salvatoris, apocrypha sunt, ut declaravit Gelasius Papa in cap. *Sancta Hornana*, 15 dist. Et licet I). Chrysostom. a Suario relatus mirabilia, quæ referuntur in nativitate Salvatoris, ut apparitionem stellæ, referat ad Christi virtutem; loquitur tamen de Christo ut Deo,

potius quam ut bornine ; præsertim cum alibi doceat evidenter oppositum, ut statim videbimus. Deinde probatur eadem resolutio discursu D. Thom. qui optimus est. *Miracula, inquit, facia sunt a Christo propter confirmationem doctrinæ ejus, el ad ostendendum virtutem divinam in ipso. El ideo quantum ad primum non debuit ante miracula facere, quam docere inciperet. Non autem debuit incipere docere anle perfectam ælalem, ul super habitum est, cum de buplismo ejus ageretur. Quantum aulem ad secundum sic debuit per miracula deitatem ostendere, ul crederetur veritas humanitatis ipsius. El ideo sicut dicit Chrysosl.* (hom. 20 in Joan, parum ante medium) *decenter non incepit signa facere in prima ælate : exislimassent enim phantasma esse Incarnationem, el ante opportunum tempus cruci eum tradidisscnl* Et si obijciatur Chris um fouisse miracula virtute divina, quæ fuit in ipso ab initio Incarnationis, respondet optime 8. Doctor in solut. ad i, *quod Dei virtus operabatur in Christo secundum quod erat necessarium ad salutem humanam, propter quam carnem assumpserat. El ideo sic miracula fecit virtute divina, ul fidei de veritate carnis ejus praejudicium non fieret*. Et quæst. 29, art. 1 ad 3, ait : *In infantia oportebat impediri malitiam diaboli no cum acrius persequeretur, quando Ghrislus nec pali disposuerat, nec virtutem suam ostendere ; sed in omnibus aliis infantibus se similem exhibebat*. Et si ulterius inquiratur, an Christus post mortem, atque inccelo regnans fecerit, aut faciat miracula? Respondendum est affirmative : quia hoc pertinet ad perfectam hominum redemptionem (plures enim per miracula nova ad fidem vocantur) et non dedecet statum Christi gloriosum. De quo iterum infra dicemus.

### DUBIUM III.

*Uirum Ghrislus ut homo fuerit causa principalis miraculorum, et operum stipernaturalium.*

Supposito, quod Christus opera miraculosa, et supernaturalia vero fecerit, ut ostensum est; discutere oportet, quo genere influxus ad ea concurrerit. Et quidem, quod ut Deus fuerit principalis eorum auctor, evidentiùs est, ut disputari debeat : Inquirimus itaque de Christo ut homine, an in prædicta opera per modum efficien-

Halio ex  
D. Thom.

Auerins  
quæstio-  
Dis  
derisio.



tis influxerit. Sed ly *ul* est accipiendum in sensu reduplicativo, quasi humanitas fuerit virtus, aut ratio formalis influendi principaliter in talia opera; manifeste namque constat pars negativa ob insufficienciam, et improportionem humanitatis in ordine ad eos effectus. Sumitur itaque specificative, ut idem sit, ac secundum humanitatem, vel per humanitatem: et sensus est, an Christus per operationes creatas, et ab humanitate (qualitercumque supponatur potens, aut elevata) procedentes concurrent ad tales effectus per modum causæ principalis. Ad cuius maiorem lucem observandum est dupliciter intelligi posse, quod Christus prædicta opera fecerit, nempe physice, et moraliter: quippe sub communi causalitatis effectivæ conceptu uterque ille modus influendi continetur, ut satis constat ex supra dictis disp. 7 fere per totam, et specialiter dub. 4. In quo autem differant causare physice, et causare moraliter explicuimus tractat. 15. disp. 3, dub. 5, num. 105. Et præcipua eorum diversitas attenditur penes diversum modum influendi: principium namque moraliter influens non attingit immediate suum effectum, sed mediante influxu alterius causæ physicæ, quam movet, allicitque, ut effectum inducat, sicut patet in meritis, consilio, oratione, et similibus, quæ ut omnes docent. moraliter causant, et tamen non aliter influunt, quam illo modo. Cui oppositus constituit causam physicam, cum videlicet principium per se, et immediate attingit in suo ordine effectum, licet nec aliorum principiorum consortium excludat: sic ignis causai physice alium ignem, materia causât physice formam materialem, et sic de aliis: quia hæc præstant non suadendo, aut movendo alia immediatiora principia, sed se ipsis, et per id, quod sunt, et possunt. Hoc supposito, dubium breviter, sed cum distinctione absolvetur: præcipua enim hujus disp. difficultas sequenti dubio servanda est: sic namque congruit procedere separando certiora a minus certis.

*Duplici conclusione difficultas expeditur.*

16. Dicendum est primo Christum ut nominem non fuisse causam principalem physicam miraculorum, et operum su-

pernatutalium. Ita D. Tho. locis statim d. t. ubi referendis, cui subscribunt communiter Theologi, ut opus non sit eos in particulari referre. Videri tamen possunt apud Aranxo in præ. art. 5, dub. 2. Et quidem quod attinet ad opera supernaturalia, cujusmodi sunt justificatio aliorum, gratia sanctificans, virtutes supernaturales, auxilia supernaturalia tam efficacia, quam sufficientia, probatur generali ratione: nam implicat, quod aliqua creatura vel ex natura rei, vel ratione alicujus elevationis prædictos effectus per modum causæ principalis producat: sed humanitas Christi est aliqua creatura: ergo humanitas Christi, sive Christus ut homo nec produxit, nec producere potuit per modum causæ principalis prædictos effectus. Consequentia est legitima, et minor evidens. Majorem autem ex professo probavimus tract. 14, disp. 8, dub. 1, ad quem locum remittimus lectorem, ne alibi dicta repetamus, et illum non necessariis oneremus. Confirmatur: quia humanitas Christi per hoc, quod Verbo hypostatice unita fuerit, non acquisivit formaliter novam, aut majorem aliquam potestatem physicam, quam si illi unita non fuisset, ut constat ex supra dictis num. 9; sed si Verbo unita non fuisset, non esset, nec esse posset causa efficiens physica principalis ad producendum in aliis effectus supernaturales proxime relatos; siquidem foret ejusdem omnino rationis cum aliis humanitatibus, quibus id repugnare ostendimus loco cit. ex tract. 14: ergo humanitas Verbo unita non fuit causa efficiens physica principalis ad producendum in aliis supernaturales effectus.

Sed licet alias probationes relinquamus, omittere non debemus testimonium D. Tho. I. 1, 2, quæst. 112, quæ est de modum gratiæ. art. 1, ubi inquit: *Utrum solus Deus sit causa gratiæ*, et respondet: *Dicendum, quod nulla res potest agere ultra suam speciem, quia semper oportet, quod causa polior sit effectui. Donum aulem gratiæ excedit omnem facultatem naturæ créais, cum nihil aliud sit, quam quædam participatio divinæ naturæ, quæ excedit omnem aliam naturam. Et ideo impossibile est, quod aliqua creatura gratiam causet* (utique modum causæ principalis, ut evidenter liquet ex resp. ad 5.) *sic enim necesse est, quod solus Deus deificet communicando consortium divinæ naturæ per quondam similitudinis participationem: sicut impossibile est.*



tsl, quod aliquid igniat, nisi solus ignis. El quia de Christo ul homine poterat specialiter dubitari, sibi opposuit hoc argumentu : *Dicitur enim Joan. 1 ! Gratia, d veritas per Jesum Christum [acia est : nd in nomino Jesu Christi iniflbgilur non solum natura divina assumens, sed etiam natura creata assumpta : ergo aliqua creatura potest esse causa gratiæ. Ad quod respondet in solut. ad 1 : jncendum, quod humanitas Christi esi sicut quoddam organum divinitatis ejus, ul Damasc. dicit fh 3 libro. Instrumentum aulem non agit actionum agentis principalis propria viriule, sed virtute principalis agentis Et ideo humanitas Christi non causât gratiam propria virtute, sed virtute divinitatis adjunctæ, ex qua actiones Christi sunt salutare. Et conformiter ad hanc doctrinam in hac 3 p. supra quæst. 8, art. 1, cum sibi opposuisset, quod capul influit sensum, el motum in membra. Sensus autem, tl motus spiritualis, qui est per gratiam, non influitur nobis a Christo homine : quia sicut Augus. dicit in lib. de Trinil. nec diam Christus, secundum quod est homo dat spiritum sanctum, qui nobis datur, nosque inhabitat per gratiam habituaalem), sed solum in quantum est Deus. Ergo ei, secundum quod est homo, non competit esse caput Ecclesiæ. Cui argumento ita occurrit, Ad primum dicendum, quod dare gratiam, aut Spiritum Sanctum convenit Christo, secundum quod Deus, aucloritalive. Sedins-Irumentaliter convenit etiam ei, secundum quod homo, in quantum scilicet ejus humanitas instrumentum fuit divinitatis ejus. El ita actiones ipsius ex virtute divinitatis fuerunt nobis salutiferæ, ulpole gratiam in nobis causantes et per meritum, el per efficientiam quondam (nempe instrumentalem, ut proxime dixerat), Augustinus autem negat Christum, secundum quod homo est, dare Spiritum Sanctum per auctoritatem, quod pertinet ad causam principalem gratiæ), Instrumentantes' aulem, sive minislerialiter etiam alii sancti dicuntur dare Spiritum Sanctum, secundum illud ad Galal. 3; Qui tribuit nobis Spiritum. Ha?c omnia D. Thom. ex quibus habemus tum evidenter, quod ex ejus sententia Christus ut homo n<m fuerit causa efficiens physica principalis gratiæ sanctificantis in aliis, ac perinde nec aliorum supernaturalium effectuum, qui ad ipsam ordinantur : tum optimas hujus rei rationes, quas loco cit. expendimus.*

*Salmant. Curs, theolog. tom. IE.*

17. Quod autem pertinet ad miracula, ptiam constat ratione, et auctoritate ejusdem S. Doctoris s. p. quæst 110, ari. 1, ubi ait · *Dicendum quod miraculum proprie dicitur, cum aliquid fit præter ordinem naturæ Sed non sufficit ad rationem miraculi, si aliquid fiat præter ordinem naturæ alicujus particularis. Quia sic cum aliquis projicit lapidem sursum, miraculum faceret ; cum hoc sil præter ordinem naturæ lapidis. Ex hoc ergo aliquid dicitur esse miraculum, quod fit præterordinem lotius naturæ creatæ. Hoc aulem non potest facere, nisi Deus : quia quidquid facit Angelus, vel quæcumque alia creatura propria viriule, hoc fit secundum ordinem naturæ creatæ : el sic non est miraculum. Unde relinquitur, quod solus Deus miracula facere possit.* Qui discursus etiam militat in Christi humanitate, sive in Christo ut homine : quia cum adæquate contineatur intra ordinem totius naturæ creatæ, impossibile est, quod possit per modum causæ principalis agere ultra prædictum ordinem, et multo minus contra illum : quod tamen ad efficiendum miracula per molum causæ principalis desideratur. Declaratur hoc amplius : nam propria miraculi ratio non consistit præcipue in eo. quod effectus ex parte rei laste sit, vel non sil naturalis, sed magis, aut potissimum in modo, quo fit, videli- et præter id, quod tota natura creata poscit, ita ut non sit actus debitus, aut consonus alicui potentiæ adhuc in ordine supernaturali. Et hinc provenit, quod plures effectus supernaturalales, utputa communes peccatorum justificationes, non sint miracula : quia videlicet licet ex parte facti excedant naturam, nihilominus fiunt eo modo, quo possunt, et petunt intra ordinem gratiæ fieri, ut fuse tradidimus tract. 15, disp. 1, dub. 1. Si autem aliqua creatura esset causa efficiens physica principalis miraculorum, haberetque proinde virtutem (vel propriam, vel communicatam) sufficientem, et adæquatam respectu talium effectuum ; jam illi non contingerent præter id quod tota natura cieata poscit; sed potius fierent juxta virtutem, et exigentiam creaturæ per talem virtutem constitutæ : sicut comiaturale est cuilibet causæ principali producere suum effectum : quia videlicet habet virtutem sufficientem ad illum; et omnis causa sufficiens naturaliter se communicat. Illi itaque effectus in tali hypothesi essent, et non essent miracula : quod contradictionem implicat. Repugnat

con i-  
nostar



ergo, quod aliqua creatura, atque ideo humanitas Chrisli, vel Christus ut homo sint causa efficiens physica principalis miraculorum.

Præt-cupatur  
eflu-  
pom.

Quæ ratio (ut evasionem præcludamus) non militat in effectibus instrumentorum ; cum hæc excedantur ab illis, et non petant influere, nisi ex motione agentis principalis, in quo tantum virtus adæquate supponitur. Unde D. Tho. infra quæst. 13, art. 2. inquit : *terò miracula sola virtute divina fieri possunt : quia solus Deus potest mutare ordinem naturæ : quod pertinet ad rationem miraculi. Unde Leo Papa dicit in epist. ad Flavian, quod cum in Christo sint dux naturæ, una earum est, scilicet divina, quæ fulget miraculis; altera, scilicet humana, quæ succumbit injuriis. Et tamen una earum agit cum communicatione alterius, in quantum scilicet humana natura est instrumentum divinæ actionis, et actio humana virtutem accipit a natura divina, ul supra habitum est.* Nempe in hac quæst. 13, art. 2, ubi ait : *Si autem loquamur de anima Chrisli, secundum quod est instrumentum Verbi sibi uniti, sic habuit instrumentalem virtutem ad omnes immutationes miraculosas faciendas, etc.*

Secunda  
conclu-  
sio.

18. Dicendum est secundo Christum ut hominem fuisse causam principalem moralem miraculorum, et effectuum supernaturalium. Hæc etiam conclusio est satis communis inter Theologos. Videantur Alvarez disp, 66, conci. 1. Joan, a S. Tho. disp. 15, art. 2. Arauxo in præf. dub. 1, in principio, et Godoi disp. 35, num. 5. Probatur ratione manifesta : nam sicut causa physica principalis illa dicitur, quæ agit per virtutem sufficientem, et physice continentem effectum; ita causa moralis principalis appellanda est, quæ influit per virtutem sufficientem, et moraliter continentem effectum : nulla quippe occurrit ratio, ut aliter de harum causarum principalitate discurremus : sed Christus concurrat ad miracula, et opera supernaturalia per virtutem sufficientem, quæ adæquate moraliter continebat prædictos effectus : ergo Christus fuit causa principalis moralis miraculorum, et operum supernaturalium. Probatur minor : quoniam Christus influxit moraliter in prædictos effectus ut causa meritorii illorum, sive ul agens per meritum : sed meritum Christi sufficienter, et superabundanter, sive cum excessu, continebat effectus, quos attigit ; erat enim simpliciter infinitum, ut constat ex

Alvarez.  
Joann, a  
S. Tho.  
disp. 15, art. 2.  
Arauxo.  
Godoi.  
Ratio  
fonda-  
mentalis.

dictis disp. I, dub. 6, per lotum, et specialiter § 8 : ergo Christus concurrat ad miracula, et opera supernaturalia per virtutem moraliter sufficientem, et adæquate, ac superabundanter continentem tales effectus.

Confirmatur : quia comparatio efficientis moraliter ad effectum est comparatio meritis ad premium : atque ideo ubi salvatur adæquatio meriti cum præmio, ibi etiam salvatur ratio efficientis moraliter principaliter : sed meritum Christi habuit adæquationem cum omnibus miraculis, et operibus supernaturalibus sumptis in esse præmii; siquidem nullum eorum, nec omnia simul superaverunt vim meritoriam, sive valorem meriti Christi : ergo Christus influxit in prædictos effectus per modum causæ efficientis moraliter principalis.

Sed oppones, quod sicut ad rationem causæ efficientis physice non solum attenditur virtus, sed aliæ etiam conditiones, ut existentia et applicatio ; sic etiam ad rationem causæ efficientis moraliter non debet attendi valor, sed etiam aliæ conditiones, ut ordinatio, et acceptatio : ergo dum præcise attendimus ad valorem meritorum Christi inefficaciter concludimus, quod fuerit causa efficiens moraliter principalis prædictorum operum. Respondetur negando consequentiam : nam quod Christus influxerit moraliter in miracula, et opera supernaturalia in præf. ex dictis loco supra cit. et ex infra dicendis quæst. 19. Unde solum poterat esse difficultas circa modum, an videlicet per modum causæ principalis ? Et quia ad principalitatem præcipue, aut præcise attenditur eminentia adæquata effectus in causa, ut in physicis etiam contingit; propterea oportuit, et satis fuit probare ab hac parte assertionem. Quam propterea indefinite proposuimus, ut ab aliis hic non necessariis præscinderemus, uti est coexistentia, aut antecedentia physica causæ efficientis moraliter respectu effectus. Nam utrum hoc modo Christus effecerit miracula, et opera supernaturalia, quæ ipsius physicam existentiam tempore præcesserunt, abunde constat ex dictis disp. 7, dub. 4. Satis itaque est dicere in genere Christum effecisse moraliter principaliter ea, quæ moraliter produxit : inter quæ computantur opera supernaturalia, et miraculosa : quidquid sit, an omnia hujusmodi, quæ aliquando fuerunt, effective moraliter causaverit : de quo loco immediate cit.

Ur.

Obj-  
w.

nr.



hûu 19. Contra primam nostram assertio-  
nem sentiunt Medina in pries, dub. ult.  
I '» conci. 8, et Cabrera disp. 2, qui sentiunt  
■ edicu. Christum ul hominem, sive humanitatem  
; Christi esse causam secundam efficientem  
L principaliter physice nostram justificatio-  
l- uem, sive gratiam sanctificantem, qua  
justi sumus. Sed argumenta, quibus illi  
utuntur, et alia expendimus, ct diluimus  
SwicJj tract. l i, disp. 8, dub. 1. Contra secundam  
conclusiouem possent referri Scotistæ, qui  
W eu. cum suo Doctore sentiunt opera meritoria  
Si:~» Christi Domini non fuisse ab intrinseco  
u. valoris simpliciter infiniti. Eorum tamen  
motivis ex professo satisfacimus supra disp.  
1, dub. G, % 6 et 7. Unde nihil momenti  
relinquitur, cui in præsentî occurramus.  
0\$« Opponi tamen potest, quod idem princi-  
pium nequit eundem effectum producere  
physice, et moraliter, seu meritorie : sed  
Christus ut homo causavit physice opera  
miraculosa, et supernaturalia, ut docent  
communiter Thomistæ : ergo illa non pro-  
duxit moraliter, seu meritorie. Probatur  
major : nam causans moraliter, sive me-  
ritorie aliquem effectum respicit illum  
physice communicandum, sive producen-  
dum ab alio, nempe a præmiante, ut sa-  
tis liquet ex his, quæ in limine durni ob-  
servavimus : sed causans physice effectum  
continet illum in se, ct ipsum producere  
per se valet : qui modi attingendi effec-  
tum sunt valde diversi, et etiam inter se  
oppositi : ergo idem nequit eundem effec-  
tam producere physice, et moraliter, seu  
meritorie. Quod non obscure significat D.  
o.îtea. Tho. l p. quæst. 62, art. 4, ubi ait :  
*Qualibel res ad ultimum finem per suam  
operationem pertingit. Qux quidem operatio  
in finem ducens vel est [activa finis, quando  
finis non excedit virtutem ejus, quod ope-  
ratur propter finem, sicut medicatio est [ac-  
tiva sanitatis : vel esi meritoria [mis, quando  
finis, excedit virtutem operantis proplei'  
finem. Beatitudo autem ultima excedit el  
naturam angelicam, el humanam, ut ex  
dictis palet. Unde relinquitur, quod tam  
homo, quam Angelus suam beatitudinem  
meruerit.* In quibus satis aperte repræsen-  
tat S. Doctor impossibilitatem ejus,  
quod una actio efficiat physice finem, et  
eundem finem mereatur : quæ repugnan-  
tia eodem modo occurrit in eo, quod idem  
eundem effectum efficiat physice, et mo-  
raliter, seu meritorie : præsertim quia si  
his modis posset influere, pariter posset  
influere eadem actione.

Bespondetur distinguendo majorem, il- Dissolvi  
tor  
lainque permittendo intellectam de effi-  
cientia physica principali : sed neganda  
est, si intelligatur de efficientia physica  
per modum instrumenti. Deinde minor  
dist.nguenda est, et neganda de elficientia  
physica principali; concedenda vero de  
efficientia physica instrumentait. Et nega-  
mus absolute consequentiam. Etenim li-  
cet admittamus repugnare, quod causans  
principaliter physice, aliquem effectum  
tendat in ipsum per viam meriti : impli-  
catorium namque, aut certe superfluum  
apparet expectare ab alio ut præmium id  
ipsum, quod agens physice virtute propria  
producit : nulla tamen vel repugnantia,  
vel inordinatio, vel superfluitas occurrit  
in eo, quod quis mereatur, et ab alio ex-  
pectet, quod instramentaliter tantum at-  
tingit. Nam cum agens instramentaliter  
excedatur simpliciter ab effectu principalis  
agentis, et illum adæquate ex parte vir-  
tutis non contineat, et subinde egeat con-  
cursu actionis superioris : facile intelli-  
gitur, quod dum instramentaliter physice  
agit, simul expectet effectum ab alio, apud  
quem ipsum mereatur vel eadem, vel alia  
actione. Christus autem non produxit phy-  
sice principaliter opera miraculosa, et su-  
pernaturalia, ut num. 1G statuimus; sed  
solum physice instramentaliter, ut dub.  
sequenti cum communi Thomistarum sen-  
tentia dicemus. Unde optime potuit in-  
fluere simul in eosdem effectus moraliter  
per viam meriti. Si eeim aliunde suppo-  
natur possibilitas influxus instrumentalis  
physici in illos; quæ vel apparens repu-  
gnantia potuit esse in eo, quod Christus  
de condigno (sive principaliter moraliter)  
meruerit, quod ejus humanitas elevaretur  
ad attingendum instramentaliter physice  
talia opera? Quod est principaliter mora-  
liter efficere illa. Et D. Tho. loco cit. nihil  
docet huic doctriuæ contrarium, nec dif-  
ficultatem istam attingit : solum namque  
docet, quod actio dupliciter comparatur  
ad finem, nempe vel producendo ipsum  
virtute propria, vel illum saltem merendo :  
et quod ibi deficit primum, debet admitti  
secundum. Unde quia Angelus non potuit  
in se producere beatitudinem virtute pro-  
pria; optime colligit (quæ erat difficultas  
in eo art. proposita) quod illam habeat  
per viam meriti, ut manifeste constat ex  
verbis relatis. An vero eadem actio possit  
physice, et moraliter influere in eundem  
terminum, minime diffinit, nec ad ejus

■.à' i'

14)

II B

(4



intentionem referebat : huic namque erat satis, quod Angelus, nec eadem nec diversa actione potuerii beatitudinem principaliter efficere, ul legitime inferretur meruisse beatitudinem : debuit enim illam habere uno ex pnedictis modis. Quod autem aliquid in aliud influere possit et per viam efficientia? instrumentalis physicæ, et per viam meriti, est expressa sententia D. Tho. infra quæst. p. 8, art, G ad 3 : et utroque modo virtus passionis Christi ad nostram salutem concurrir, ut ibi tradit S. Doctor, et ex infra dicendis satis constabit.

Huic responsioni plura opponit Godoi disp. cit. a num. 1\*2 : sed qnte levi manu dispellentur : quippe eo tendu, t, ut probent, quod non solum potest aliquod in aliud influere meritorie, et simul instrumentaliter physice, verum etiam et physice principaliter : quod declarat exemplo ejus, qui per peccatum mortale causai demeritorie privationem gratiæ, et simul physice principaliter illam infert, juxta doctrinam D. Tho. \*2, 2, quæst. 24, art. 10, quam expendimus, et prosecuti sumus tract. 15, disp. 2, dub. 3, anum. 10. Hæc autem, ut diximus, parum urgent : quia sive ita se habeant, sive non; evidentius tamen est, quod idem possit influere in eundem effectum et meritorie, et instrumentaliter physice : et id sufficit tam ad patrocinium nostræ, et communis inter Tbomistas doctrinæ, quam ad diluendum difficultatem objectam, ut ex adhibita responsion · constat. Unde de supervacaneum censuimus, et censemus addere difficultatem non necessariam, et doctrinam minus certam. Ad quam excludendam respondimus permittendo, aut omittendo majorem intellectam de causa influente simul meritorie, et principaliter physice. Si autem quis contendat posse ita ad «undem effectum concurrere; compendiosius occurret objectioni negando majorem. Sed hæc resolutio nostræ non opponitur ; cum intactum relinquat influxum saltem per modum instrumenti physici, ut constat ex dictis.

DUBIUM IV.

*Utrum Christus ul homo concurrerit instrumentaliter physice ad opera miraculosa, et supernaturalia.*

Ilie jam occurrit gravior præcedentibus

difficultas : non quod humanitas Christi, sive Chri-tus ut homo potuerit influere in opera proposita per modum causæ muralis, facile intelligitur, ut ex supra dictis constat : sed non ita facile explicatur, qualiter potuerit influere per modum instrumenti physice operantis, ob plures hujus conditiones, quæ in naturali enlilate comparativo ad effectus supernaturales concurrere non videntur. Inter quas (ut hoc a dubii limine supponamus), potissimum computatur, quod habeat aliquam virtutem propriam, et actionem præviam, et moveatur ab agente principali per aliquid intrinsecum; ut ex D. Tbo. et communi discipulorum sententia probant N. complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 1\*2, quæst. 1 et 2. Sed nihilominus

- i. *Profertur sententia affirmans, el auctoritate D. Thomæ fulcitur.*

20. Dicendum est Christum ut hominem fecisse instrumentaliter physice miracula, et opera supernaturalia. Ita D. Tho. locis statim referendis, cui subscribunt discipuli, Capreolus in 3, dist. 25, art. 3, al arg. conira 1, et in 1, dist. 11, quæst. 1, ad arg. contra 1, ubi etiam Paludamus quæst. 1. Solo quæst. 3, art. 5. Cajetan. in præs. art. 2, ubi Medina § *Dubium aliud*, Alvarez disp. 66, conc. 2. Naza-J^ rius contro. 2. Sylvius dubit. 2. Cabrera s.t v i disp. 2. Cipullus dub. 2. Arauxo dub. 2. Joan, a S. Tho. disp. 15, art. 2. N. câi Philippus disp. 1, dub. 1 et 2. Godoi disp. 1, num. 8. Gonet disp. 19, art. 2, conc. 2. Labat, disp. 6, dub. 4. Vincents in sua relect. quæst. 6, conc. 1, pagina 785. Gboquetius de origine gratiæ lib. 2, disp. 6, cap. 1, et alii plures. Idem et am tuentur Vega lib. 7, in Trident. cap. 11. Driedo tract. 2. de captivit. cap. 2, part. 3, art. 6. Salmeron iom, 6. tract. 15, fol. 136 Valentia quæst. 13, punct. 2. Suarez disp. 31, s ct. 3. Granados contro. 1, tract. 9, disp. 2. Lorca disp. 53. Albertinus tom. 1. principio 2, corullario 3, puncto 3. Tanneras quæst. 5. dub. 1, dubitat. 2. Puteanus dub. 2 et 3. Bonæ spei disp. 11, dub. 1. Bonacina disp. 2, quæst. 9, punct. 3. Carolus de Abra disp. 2, cap. 2. Pesantius disp. 21. Lumbier quæst. 30, num. 1629, el alii.

Probatur

F.tiii- Probatur primo ex D. Tho. quem pro se stare gloriatur Vasquez infra referendus, et de cujus mente immerito dubitavit 5T'1β Lorca proxime relatus : nam adeo evidenter, et consequenter docet nostram assertionem, ut nobis, quantum capimus, demonstretur : cujus signum est tam adeo conformis discipulorum consensus. Incipiendo itaque ab hoc ait. 2 resolvit S. Doctor Christum ul hominem fuisse instrumentum Dei ad omnes miraculosas mutationes, exceptis tamen creatione, et annihilation© rerum. Sic enim habet : *Si autem loquamur de anima Chrisli, secundum quod esi instrumentum Verbi sibi uniti, sic habuit instrumentaient virtutem ad omnes immutationes miraculosas facien-das, ordinabiles ad Incarnationis finem : qui est instaurare omnia, sive qua; in cælis, sive quæ in terris sunt. Immutationes vero creaturarum, secundum quod sunt vertibiles in nihil, correspondent creationi rerum, prout scilicet producantur ex nihilo. Et ideo sicut solus Deus potest creare, ita solus polesl creaturas in nihilum redigere*, etc. Ubi in eodem sensu concedit Christum hominem fuisse instrumentum ad alias mutationes miraculosas, quo negat fuisse instrumentum ad creationem, et anihilationem. Christus autem potuit esse instrumentum morale ad has posteriores mutationes : constat namque, quod influere moraliter est, suasionem, aut rationem movero alium, ut aliquid efficiat : et Christus potuit prædicto modo movere Deum ad alicujus rei creationem, vel anihilationem : quippe in hoc nulla vel levis apparet repugnantia. Non potuit autem esse instrumentum physicum ad tales mutationes ob rationem a D. Tho. insinuatam, quam fusius tradit 1 p. quæst 45, art 5. Ergo D. Tho. concedit Christus ut hominem fuisse instrumentum physicum ad reliquas mutationes miraculosas, et supernaturales. 21. Nec alicujus momenti est responsio Vasquii dicentis D. Thomam negare Christo rationem instrumenti moralis respectu, creationis et annihilationis, quia de ratione talis instrumenti est, quod impetret faciendo aliquid circa subjectum, in quo ponitur effectus miraculosus, ut cum quis consequitur sanitatem infirmi tangendo ipsum. Et quia nulla creatura | otest præcise operari circa rem creatione producendam; ideo nulla creatura potest esse instrumentum morale creationis, idque intendit D. Tho. loco cit.

Hæc, inquam, responsio minime satisfacit. *Primo*, quia sine fundamento procedit. Quæ enim auctoritas Scripturæ, Patrum, aut Theologorum statuit instrumentum morale, ut Vasquez illud diffinit, et pro suo nutu depingit? In nulla sane hactenus vidimus, quod instrumentum morale, si da ur. debeat eam conditionem habere. Unde voluntarie inducitur ab eo Auctore ad elu lendum I). Tho. auctoritatem. *Secundo*, qu a falsum omnino est talem cond.tiunem ad ra ionem instrumenti moralis de-iderari : demus namque, quod aliquis solo merito de congruo, et absque omni contactu physico impetret a Dpo miraculosam infirmi sanitatem, ut contingere potest, et in viris sanctis sæpe contingit. Perfecto sic impetrans erit causa efficiens moralis talis effectus; siquidem influxus moralis non ad aliud genus reducitur, quam efficientis : at non erit causa principalis; cum non influat per meritum adæquate sufficiens, sive ejusdem virtutis, et valoris cum termino : erit ergo causa moralis instrumentalis. Vel assignet Vasquez inter hæc medium. *Tertio*, quia ex opposito fieret Christum non fuisse instrumentum morale ad miracula, quæ fecit; cujus oppositum ille Auctor affirmat. Probatur sequela : nam Christus sæpe fecit miracula sine illo prævio contactu, ut cum sanavit servum Centurionis absentem : si ergo talis contactus prævius est necessarius ad instrumentum morale, fit Christum non fuisse instrumentum morale, miraculorum. *Quarto*, quia inde etiam inferretur plus requiri ad rationem causæ moralis instrumentalis quam ad rationem causæ moralis principalis : quod est incredibile, et (ut non immerito dixit Go'oi ubi supra num. 25), ridiculum. Sequela constat : nam Christus independentler ab eo prævio contactu fuit causa moralis principalis miraculorum, ut ostendimus num. 18 : et tamen ut Vasquez affirmat, non potuit in ea influere instrumentaliter moralitef, nisi dependenter a tali contactu. *Quinio*, quia licet illa responsio haberet aliquam apparentiam in creatione, cum res creanda secundum nihil sui supponatur, nullam tamen habet in annihilatione, ubi res destruenda potest illi contactu çubdi, ut facile consideranti constabit. Quis enim ambigit, quod quis attingendo aliquid possit impetrare, aut mereri ejus non es.-e? Et tamen D. Tho. | negat, quod Christus potuerit esso ins-

Evcrti tar.

Replies? ei Godoi dispelluntor.

CiE.'i iit fl D.n».

Pùà-MS.

10. Mehl Alnrtt Km. DO.

J^

s.t v i

câi

Visca-til.

tiw. Vetl Dndi. Si ce-<sup>FM.</sup>

Vifau Sura,

Lw. Albcrtb m. Tata-«i. Ptirt.

JF\*.

M. ün. Pri- lia bia- kto.

Tjqiii.



trumentum annihilationis. Non ergo loquitur de instrumento morali, sed physico : et hac exceptione firmat, quod fuerit instrumentum physicum ad alia opera miraculosa, ut affirmamus.

CoBft». 22. Confirmatur primo : quia si apud nuphDs. D. Thom. Christus non influxisset per modum instrumenti physici, sed solum per modum instrumenti moralis; non distingueret S. Doctor influxum effectuum Christi per modum instrumenti ab influxu ipsius meritoria : sed D. Thom. hæc evidenter distinguit : ergo ex ejus sententia Christus influxit per modum instrumenti physici in opera miraculosa, et supernaturalia. Sequela videtur evidens : quia Christus exercuit influxum moralem per meritum ; siquidem per istud movit moraliter Deum ad istos effectus : in quo causalitas effectiva moraliter constitit : ergo si alium influxum effectivum in prædictos effectus non habuit, qnam moralem, vnum, et superfluum foret distinguere influxum ejus effectivum, et instrumentalem ab influxu ipsius meritorio. Minor etiam li-  
D.Thoat. qUet : nam p Thom. supra quæst. 8, art. 1 ad 1, inquit : *Dare gratiam, aut Spiritum sanctum convenit Christo, secundum quod Deus auclorilative. Sed instrumentaliler convenit etiam ei, secundum quod homo, in quantum scilicet ejus humanitas instrumentum fuit divinitatis ejus. El ita actiones ipsius ex virtute divinitatis fuerunt nobis salutiferæ, ulpole gratiam in nobis causantes, el per efficientiam quandam.* Quibus verbis aperte distinguit quandam efficientiam ab influxu ipsius meritorio, seu morali.  
Solem. Non minus perspicue loquitur infra quæst. 6, p. art. in corp, ubi ait : *Dicendum, quod interiorum sacramentorum effectum operatur Christus, et secundum quod est Deus, ct secundum quod est homo : aliler. Nam secundum quod est Deus operatur in sacramentis per auctoritatem. Secundum autem quod est homo, operatur ad interiores effectus sacramentorum meritorie, et efficienter, sed instrumentaliler.* Ubi evidenter distinguit efficientiam instrumentalem ab efficientia meritoria, quæ est moralis, et principalis. Sed evidentior minoris probatio est tota series quæsiinonis 48, num. in 1, art. statuit passionem Christi influxisse in nostram salutem per modum meriti; in 2, per modum satisfactionis; in 3, per modum sacrificii : in 4, per modum redemptionis : ad quæ capita reducitur omnis causaiitas moralis, quæ in actibus,

et passione Chrisli excogitari valet. Qua consideratione absoluta, inquit in Gancau-  
saverit nostram salutem per modum efficienti®? Et respondet : *Dicendum, quod duplex esi efficiens principale, el inslru-mentale. Efficiens quidem principale noslrx salulis est Deus. Quia vero humanitas Christi est divinitatis instrumentum, tdjupra dictum est : ideo ex consequenti omnes aeliones, et passiones Christi instrumentaiter operantur in virtute divinitalis ad salutem humanam.* Ergo præter omnes, et singulos modos concurrenti moraliter, quos S. Doctor Christo in præcedentibus attribuerat, assignat efficientiam instrumentalem, quam proinde ab omni morali influxu distinguit. Quod adhuc maris exprimit diluendo tertium argumentum his verbis : *Decendum, quod passio Chrisli, secundum quod comparatur ad divinitatem ejus, agit per modum efficientis : in quantum vero comparatur ad voluntatem anime Chrisli agit per modum meriti.*

23. Nec satisfacit, si cum Vasquez res- a &  
pondeatur D. Thom. distinguere in Christo meritum, et efficientiam circa nostram \*  
salutem, non quia ejus humanitas, aut passio præter influxum meritorium habeat aliam efficientiam : sed quia fuit medium a Deo electum, et assumptum in ordine ad finem nostne salutis. Et quia medium in physicis influit effective in finem; propterea humanitas; et passio Christi dicuntur causare nostram salutem per modum cujusdam efficientiæ, ut loquitur D. Thom. licet revera nisi merendo nihil efficiant : satis namque est, quod sint medium electum, ut moraliter dicantur efficere.

Non, impiam, satisfacit hæc responsio, pntis  
quæ non explicatio, sed destructio est literæ, et doctrinæ D. Thomæ. Quid enim ipsi magis contrarium dici potuit, quam ubi toties distinguit in Christo efficientiam, et meritum, nullam a merito diversam efficientiam significari? Plane si S. Docior nihil aliud intenderet, quam quod Vasquez ; supposita doctrina præcedentium articulorum, superflue inquisivis-et, an Christus, et ejus passio causaverint nostram salutem per modum efficienti® : quia notum erat a prima hujus 3 partis quæstione fuisse medium electum ad finem salutis nostræ : hic vero procedendi modus, et toties repetitus indignus erat tanto Doctore. Et rursus opus non habuisset subtili illa distinctione, quam occurrens tertio argumento adhibet : nam passio Chrisli  
sive



sive comparetur ad ojus divinitatem, sive ad ipsius animam, fuit medium electum ad nostram salutem : unde ex hac parte non habet, ut comparata potius divinitati concurrat per modum efficientiæ, aut e contra. Præterea cum D. Thom. a principio articuli causam efficientem divisit in principalem, et instrumentalem, veras causas, et influentes vere significavit : ergo cum immediate adjecit humanitatem fuisse causam instrumentalem, per quam divinitas influxit, veram etiam causam, et vere influentem expressit : alias valde inconséquente? procederet. *Denique* (ut responsio Vasquii se ipsa destruat), omne medium electum, et assumptum ad aliquem finem influit in exeeutione effective in ipsum finem : sed passio Christi vel nullo modo influxit effective in nostram salutem ; vel influxit effective physice : ergo vel non fuit medium, ut ille affirmat ; vel influxit effective physice in salutem nostram, ut intendimus ; non quidem principaliter, sed instrumentaliter, ut tam sæpe tradit D. Thom. et præcipue in illo loco. Probatur minor : quia supposito, quod passio Christi influxerit moraliter principaliter, ut D. Thom. statuerat art. 1, non relinquitur alius influxus effectivus, nisi vel physicus, vel moralis instrumentalis : sed juxta doctrinam Vasquii passio Christi non habuit influxum moralem instrumentalem ; cum non habuerit prævium contactum physicum nobiscum, vel cum salute nostra, quem ille ad rationem instrumenti moralis desiderat, ut vidimus num. 21 ; ergo passio Christi, supposita causalitate in ratione meriti, vel nullo modo influxit, vel influxit effective physice in nostram salutem.

P\*TM 24. Confirmatur secundo ex eodem S. nno. Doctore in 3, dist. 14, quæst. 1, art. 4, ἡΤῖ;π. ujjj inquit : *Utrum anima Chrisli habuerit omnipotentiam, sicut el omnium scientiam?* Et respondet : *Dicendum, quod unumquodque est activum, secundum quod est ens actu. Unde quanto aliqua habent deficientius esse, lanto sunt minus activa, sicut palet de materia prima, in qua non est activa potentia : quia tenet ultimum gradum in entibus. El ideo potentia activa commensuralur essentiæ. El propter hoc sicul animæ Chrisli non potuit communicari, quod haberet infinitatem essentiæ : ita nec omnipotentia sibi communicari potuit, nec alicui creaturæ communicari polesl. Credo tamen, quod omnis potentia, quæ alicui creaturæ*

*communicari potest, sibi communicata fuit mullo abundantius : ul scilicet materia elementaris magis obedirel sibi ad nutum, quam aditis qualitatibus, vel etiam virtuti cælesli ; el quod magis potuisset movere catum, quam aliquis Angelus, si tamen Angeli movent orbes.* Quod alibi affirmat pluribus in locis relatis a N. Complut, abbrev. in lib. de coelo disp. 3, quæst. 3. In hoc itaque loco ponderandum est, quod D. Tho. attribuit humanitati Christi potestatem ad plures effectus, qui sunt simpliciter miraculosi respectu humanæ naturæ, ut est movere coelum, influere in materiam elementarern, et in mineralia ad modum virtutis coelestis, quod nec Angeli habent ; subjicere sibi materiam corporalem ad nutum, quod etiam virtutem Angelorum excedit. Sed ad hujusmodi effectus non habuit facultatem per modum causæ principalis, ut ex se liquet : ergo in eos potuit per modum instrumenti. Quod vero D. Tho. loquatur de virtute physica, et Christum in ratione agentis physice constituyente, probatur evidenter : tum ex titulo articuli, ubi inquit, an omnipotentiam habuerit, sicut omnium scientiam ? Scientia namque omnium (utique terminantium Dei visionem) quam Christus habuit, quid physicum est, et in Christo physice existit, et ipsum physice scientiam constituit : in eodem itaque sensu loquitur de potentia. Tum etiam quia in eo sensu concedit Christo potentiam ad illos effectus, quo ipsi negat absolute omnipotentiam, ut constat ab illis verbis, *Credo tamen* : sed negat, quod omnipotentia potuerit physice communicari, ut evidenter liquet ab ejus discursu : ergo concedit Christo potentiam physicam ad præiictos effectus. Tum præterea quia si solum loqueretur de facultate morali, minus recte illam in Christo restrinxisset ad effectus, qui per virtutem creaturæ fieri valent : nam certum apud ipsum erat posse longe plura, ad quæ virtus creaturæ extendi non valet, v. g. ad destruendum gravem offensam Dei per viam condignæ satisfactionis. Ergo ex D. Tho. sententia n.Thoj. (quæ hoc loco videtur evidens), Christus ut homo fuit instrumentum physicum ad plures effectus excedentes simpliciter propriam ejus virtutem, ac subinde miraculosos. Et omnino consone ad testimonium relatum loquitur in hac quæst. ari. 3, ubi ait ; *Anima Chrisli polesl dupliciter considerari. Uno modo secundum propriam virtu-*



tem, et naturam : et hoc modo sicut non poterat immutare exteriora corpora a cursu, et ordine naturæ: ita etiam non poterat immutare proprium corpus a naturali dispositione : quia anima Christi secundum propriam naturam habet determinatam proportionem ad suum corpus. Alio modo potest considerari anima Christi, secundum quod est instrumentum unitum Verbo Dei in persona. Et sic subdebatur ejus potestati totaliter omnis dispositio proprii corporis. Quia tamen virtus Aetionis non proprie attribuitur instrumento, sed principali agentii: talis omnipotentia mugis attribuitur Verbo Dei, quam animæ Christi

Et expendi debet in his ultimis verbis, quod loquendo de virtute instrumentaria animæ Christi in ordine ad miraculosam proprii corporis immutationem, affirmat S. Doctor talem virtutem non proprie attribui instrumento, sed magis principali agentii, nempe Deo Quod falsum prorsus esset, si loqueretur de virtute morali, aut moraliter influente : nam causa influens moraliter proprie non est Deus, sed anima Christi : nec enim Deus orat, impetrat, aut meretur, sed Christus ut homo. Loquitur itaque de virtute instrumentaria physica, et instrumentum physicum constituyente.

T.Thnni Confirmatur ultimo ex eodem S. vsesti.j Doctore quæst. 6 de potentia art. 1, nam D-Gft-ibidem affirmat cum D. Gregor. lib. 2. cor. Dialog, cap. 30, quod sancti dupliciter miracula faciunt, nempe orando, et potestative. Sed agere miracula orando est illa j facere moraliter, movendo scilicet Deum, illa faciat : ergo per facere potestative Significat influxum physicum, sive a morali distinctum. Qui locus cum sit satis perspicuus, merito a Cajetano in præs. pro nostra assertionem relatus est. Sed Vasquez repre-L Cajetanum reprehendit : quia hoc loco contrarium dicit a S. Ductor etradi, siquidem hcnJfior. docuit sanctos operari præsentandu divinum imperium : quod est influere moraliter. At quam rectis oculis legerit, si legit, D. Thomam, constabit lectori referendo illius loci verba : *Sancti quandoque faciunt miracula orando, quandoque ex potestate. Qualiter autem hoc esse possit considerandum est. Constat autem quod Deus solo imperio miracula operatur. Videmus autem, quod divinum imperium ad inferiores rationales spiri- rilus, scilicet Angelis, pervenit, ut in veteris legis latione apparet. Et per hunc modum per spiritus angelicos, vel humanos imperium divi-*

l num ad corporales creaturas pervenire potest, ut per eas quodammodo naturæ prxsentdur divinum pr.rceptum,et sic agant quodammodo spiritus humani, vel angelici ut instrumentum divinæ virtutis ad miraculiperfectionem: non quasi aliqua virtute habilualiter in eit manente vel gratuita, vel naturali in actum miraculi possint : quia sic quandocumque vellent miracula facere possent : quod tamen Gregor, in 2 Dialog, non esse verum testatur. Sed virtus ad cooperandum Deo in miraculis, in sanctis intelligi potest ad modum formarum imperfectarum, quæ intentiones w cantur.quæ non permanent, nisiper præsentia magentis principalis, sicut lumen in aere, et motus in instrumento. Et talis virtus potest intelligi donum gratiægratis datx, qua est gratiæ virtutum, vel curationum : ut sic hæc gratia, quæ datur ad operandum supernaturaliter, sit similis gratis prophetiæ, quæ datur ad supernaturaliter cognoscendum, perquam propheta non potest, quandocumque vult, prophetare : sed solum cum spiritus prophets cor ejus tangit, ut Gregor, probat in 1 hom. super Ezech. Nec etiam est mirum, si per hunc modum spiritali creatura Deus instrumentaliler utitur ad faciendum mirabiles effectus in natura corporali; cum etiam corporali creatura utatur inslrumentaliter ad spirituum justificationem, ut in sacramentis patet Hæc D. Tuo. in quibus singula fere verba, et exempla manifestant, quod loquatur de instrumento influente physice, et per virtutem sibi physice impressam.

Nam in primis ducet, quod defertpata imperium Dei ad corporales creaturas,SSH int quibus miraculum iit. Licet autem im-usâ» perium ex generali conceptu non importet nisi influxum muralem, ut in humanis contingit : nihilominus imperium Dei erga creaturas, præsertim irracionales, non est aliud, quam physica influentia: juxta illud, ipse dixit, et facta sunt, ipse mandavit, et creata sunt. Unde sanctos (Ium instrumentaliter concurrunt ad miracula non præcise orando, sed potestative), deferre imperium Dei, est executive defierre physicum Dei influxum, atque ideo physice influere : sicut semen defert, et applicat influxum principalis generantis. Idque evidentius liquet ex illa D. Tho. assertionem : Constat, quod Deus solo imperio miracula operatur : quia nemo Catholicorum dicet Deum influere in miracula solum moraliter, et non physice. Rursus D. Tho. affirmat, quoi virtus sanctis communicata ad cooperandum Deo in miraculis,

raculls, non habet esse in i'lis permanentor. ot habilualiter, sed solum irameunler, ot per modum intentionis, sicut motus est in instrumento naturali, cum a principali agente movetur. Quæ omnia nisi iuepte nequeant attribui virtuti morali : hæc enim nec habilualiter, nec transeunter recipitur in instrumento : cum nihil in eo sit. Applicantur autem convenienter virtuti physic®, quæ in eo recipitur, et ad instar motus communicatur, ut exemplum motus recte declarat. Præle-rea asserit S. Doctor virtutem hanc collaiam instrumentis miraculorum, cum non præcise orando agunt, esse similem gratiæ prophetiæ, quæ datur ad supernaturaliter cognoscendum ; hujusmodi autem gratia non est aliquid mere morale, sed verum lumen physicum, et physice durans, illuminansque mentem hominis, ut cognoscat : idem itaque de illa virtute miraculorum dicendum est. Tandem excludit D. Tho. hujus rei admirationem, sive impossibilitatem apprehensam, exemplo sacramentorum : nam res corporales ut sunt sacramenta possunt agere inslrumentaliter in spiritum : pariter res spiritalis, ut est anima, poterit inslrumentaliter operari effectus miraculosos in rebus corporis. Sacramenta autem legis gratiæ, in quibus tenet exemplum, D. Tho. causant instrumentaliter physice gratiam, ut tradit idem S. Doctor infra quæst. 62, art. 1, et in hoc præcipue differunt a sacramentis veteris legis, ui ibidem ostendit. Ergo pari ratione, si probat exemplum, anima potest ut instrumentum physicum causare miraculosos effectus in rebus corporeis. Unde evidenter constat, quod hic Div. Thomæ locus pro nostra sententia expendi debuerit, applicando generalem illam doctrinam Christo Domino, qui non minus perfecte in miracula influxit, quam alii sancti : et non minus evidenter constat, quam sinistre, et violenter conatus fuerit Vasquez prædictum testimonium in sui patrociniu detorquere. Ut non immerito Godoi ( cum Antithomistis satis in aliis arbanus), dixerit num. 106 : *Crediderim hunc Auctorem D. Thomam non legisse, vel illum intelligere noluisse.* Addere potuit, vel voluisse data opera ab intellecta veritate recedere, et caliginem ipsi obducere.

teji-  
dnlsr  
t&kis

26. Sed quia contraria juxta se posita JTixa. æagis se manifestant, et quia expedit, ne Ta8\* infra circa hæc amplius implicemur; vi-

deamus quid Vasquez pro se afferat, et nobis opponat ex D Tho. Et primo objicit testimonium proxime relatum, quod quam ipsi faveat, satis constat ex dictis. Secundo opponit, quod D. Tho. 2, 2, quæst. 178, art. 1 ad 1, hæc tradit : *Dicendum, quod sicut prophetia se extendit ad omnia, quæ supernaturaliter cognosci possunt: ita operatio virtutum se extendit ad omnia, quæ supernaturaliter fieri possunt, quorum quidem causa est divina omnipotentia, qux nulli creaturæ communicari potest. Et ideo impossibile est, quod principium operandi miracula sit aliqua qualitas habituan- te/" manens in anima. Sed tamen hoc potest contingere, quod sicut mens prophelæ movetur ex inspiratione divina ad aliquid supernaturaliter cognoscendum; ita etiam mens miracula faciens moveatur ad faciendum aliquid, ad quod sequitur effectus miraculi, quod Deus sua virtute facit Quod quandoque quidem fit præcedenle oratione, sicut cum Petrus Tabitam mortuam suscitavit, ut habetur Act. 9 : Quandoque etiam non præcedente manifesta oratione, sed Deo ad nutum hominis operante, sicut Petrus Ananiam, et Sapphiram mentienles morti increpando tradidit, ut dicitur Aci. 5 : Unde Gregor, dicit, irrl : Dialog, quod Sancti aliquando ex potestate miracula exhibent, aliquando ex poslulatione. Utrolibet autem modo Deus principaliter operatur, qui utitur instrumentante/" vel interiori motu hominis, velejus locutione, vel etiam aliquo exteriori actu, seu etiam contactu corporali etiam mortui. Unde Jos. 10, cum Josue dixisset quasi ex potestate, sol contra Gabaon de movearis, subditur postea : Non fuit antea, et postea tam longa dies, obediens Deo voci hominis.* In quo testimonio tria ponderantur, quæ nostiæ assertioni opponi videntur. Primum, quod D. Tho. asserit, quod *virtus miraculorum se extendit ad omnia, ad quæ extenditur Dei omnipotentia* : sed hæc extenditur ad creationem : ergo etiam miraculorum virtus, sive operatio : certum autem est in via D. Tho. quod nequit dari virtus instrumentalis physica ad creationem, ut tradit I p. quæst. 15, art. 5 : ergo ex ejus sententia virtus instrumentalis ad mira<ula non est physica, sed moralis. Secundum, quod affirmat *mentem miracula facientis moveri ad faciendum aliquid, ad quod sequitur effectus miraculi, quod Deus sua virtute facit.* Id vero recte applicatur instrumento morali; secus instrumento phy-ico : nam proprium instrumenti moralis est, quod effectus se-



quatur ad operationem principalis agentis moti ab instrumento morali : sed ad instrumentum physicum pertinet, quod ad ejus operationem effectus immediate sequatur ; ergo non loquitur D. Tho. de instrumento physico, sed de morali. *Tertium*^ quod prædictam doctrinam declarat exemplo miracula facti ad imperium Josue, cui Deus obedisse dicitur : imperium autem est concursus moralis : hunc igitur, et non physicum attribuit D. Tho. instrumentis divinæ virtutis in ordine ad patrandum miracula. Idemque proinde ex ejus sententia dicendum est de Christo ut homine miracula inslrumentaliter operante.

Mons  
D.Thom.

Respondetur ex hoc ipso D. Tho. testimonio non parum confirmari nostram sententiam : tum quia dum concludit esse impossibile, quod principium *operandi miracula fil aliqua qualitas*, non quidem absolute, sed limitationem addens, *habilualiter permanens*, satis indicat possibile esse, quod tale principium sit aliqua qualitas communicata per modum transeuntis : instrumentum autem, quod tali qualitate elevatur, physice concurrit, ut in naturalibus patet. Tum quia affirmat mentem miracula facientis ita moveri, sicut movetur mens prophetæ : hic autem movetur per aliquid sibi physice impressum, et physice ad actum prophetiæ concurrens : idem ergo sentit D. Tho. de eo, qui miracula facit : quod tamen aliter omnino contingeret, si non influeret physice inslrumentaliter in miracula : nullo quippe relevante physice opus haberet.

Ea vero quæ pro contraria sententia ponderantur, non urgent. Ad *primum* enim respondetur, quod cum D. Thom. asserit virtutem miraculorum se extendere ad omnia, ad quæ se extendit omnipotentia, loquitur de omnibus nonabsolute, sed existentibus, aut aliquid reale supponentibus : nam quod nulla virtus instrumentaria se extendat ad creationem, supponit ex generali resolutione tradita loco cit. ex I p. et cujus menimit in præs. art. 2. Nec opus illi erat adhibere semper explicite prædictam limitationem. Sed addimus verba S. Doctoris non esse illa, quæ in hac ponderatione proponuntur, sed ita : *Operatio virtutum se extendit ad omnia, quæ supernaturaliter fieri possunt, quorum quidem causa est divina omnipotentia*. Creatio autem non est opus supernaturale, sed naturale, et Deo agenti naturali respondet. Unde non

continetur in verbis D. Tho. et negandum est suppositum. Ad *secundum* respondetur illa verba optime etiam adaptari instrumento physico : nam movetur a Deo ad eliciendum suam operationem instrumentalem circa passum; et ad hujusmodi virtuosum contactum sequitur effectus miraculosus, qui est effectus Dei principaliter operantis : undo datur ordo causalitas inter actionem instrumenti physici, et actionem Dei terminative consideratam ex parte effectus miraculosi : nec quantum ad hoc assignari potest aliqua inter inslrumenta diversitas. Ad *tertium* respondemus, quod imperium directum ad creaturas irracionales, si semel datur, non est causalitas moralis, sed applicatio exeentiva divinæ virtutis. Unde vox Josue delinens Solem non tam intimavit suam, et Dei voluntatem, quam applicavit executive virtutem physicam ad retardandum motum illius. Quod autem dicatur Deum obedisse voci hominis, est figurata locutio ad significandum effectum divinæ virtutis; quia Deus illum ita continuo exeeutus est, ac si obediret.

26. Tertio opponit Vasquez testimonium D. Tho. in 3, dist. 16, quæst. i, in corp. ubi ait : *Dicendum, quod ejus solius est tin- D.fki mutare legem, el cursum naluræ impositam. IM“ qui naturam instituit, el ordinavit, quod solus Deus fecit. El ideo nec aliqua virtus corporalis, nec spiritualis, aut animæ, aut Angeli, nec etiam animæ Chrisli, potuit ad immutationem legis naluræ imposilx dinilulus, nisi per modum orationis, aut intercessionis*. Constat autem, quod concursus per orationem, aut intercessionem non est physicus, sed moralis. Ergo ex sententia D. Tho. anima Christi non fuit instrumentum physice influens in opera, in quibus immutatur lex, sive cursus naturæ impositus.

Respondetur negando consequentiam, Evüa quæ ex prædicto loco minime infertur: ls‘ quia mens D. Tho. in illo non est, quod creatura non possit ullo modo immutare legem, et causam naturæ, sed quod id non possit virtute propria, seu naturali. An autem posset virtute Dei minime negat, nec diffinit. Unde solum sequitur, quod anima Christi virtute propria non potuerit miracula facere, nisi orando, aut impetrando, accedente scilicet debilibus, ex se naturæ vocibus divina misericordia, quævel peccatores exaudit) : sed minime infertur, quod aliter, et etiam physice non potuerit influere



influere ex virtute divina, et ut instrumentum illius. Fundaturque hæc responsio in eodem loco : nam immediate post verba relata subdit D. Thomas : *Et ideo hoc sunt fuit signum deitatis Christi, quod impetrando signa perficiebat, et non orando, sicut alii sancti*: ubi aliquid præter influxum moralem ipsi attribuit. Et in resp. ad 4, mentem suam, et distinctionem immediate a nobis propositam magis, et satis declarans inquit : *Dicendum, quod Christus etiam miracula sanitatum non poterat facere virtute humanitatis sed divinitatis sibi conjunct.* In hoc itaque sensu statuerat in corp. art. animam Christi non posse nisi oratione, aut intercessionem, immutare legem divinitus naturæ impositam scilicet virtute humanitatis. Sed quod potuerit aliter influere virtute divina, minime negavit, quin admisit in ea responsione. Et tandem hanc esse suam sententiam liquido declarat in præ. quæst. art. 3, ubi ait : *Dicendum quod anima Christi potest dupliciter considerari. Uno modo secundum propriam naturam, et virtutem. Et hoc modo sicut non poterat immutare exteriora corpora a cursu, et ordine naturæ : ita diu non poterat immutare proprium corpus a naturali dispositione : quia anima Christi secundum propriam naturam habet determinatam proportionem ad suum corpus. Alio modo potest considerari animæ Christi, secundum quod est instrumentum unitum Verbo Dei in persona. Et sic subdebatur ejus potestati totaliter omnis dispositio proprii corporis. Quia tamen virtus actionis non propria attribuitur instrumento, sed principali agenti : talis omnipotentia (scilicet in ordine ad proprii corporis dispositionem) magis attribuitur ipsi Verbo Dei, quam animæ Christi.* Ex quibus satis constat, quid senserit in loco cit. ex 3 sent. Constat etiam ex his omnibus, quæ pro nobis, et contra nos expendimus, D. Thomam stare pro nostra, et communi inter ejus discipulos opinione.

## 2 II.

*Proponitur principale assertionis fundamentum.*

21. Variæ solent expendi pro nostra conclusione rationes; sed quæ dum solum innituntur naturali discursui, parum efficientiæ habeant in re non naturali, sed penitus libera. Unde eis omissis, et oppo-

sito modo procedentes unicum proponimus fundamentum, quod est hujusmodi : Christum ut hominem, sive humanitatem Christi fuisse instrumentum physice influens in opera supernaturalia, et miraculosa, pendet unice ex divina voluntate, quæ non aliter nobis innotescit, quam in doctrina Scripturæ, Conciliorum, et Patrum, vel ipso effectu, et modo operandi Christi : sed hæc omnia satis manifestant Christum ut hominem fuisse instrumentum physicum ad prædicta opera : ergo sic sentire, et affirmare oportet. Major debet reputari principium certum apud Theologos : nam esse, aut non esse instrumentum physicum ad opera supernaturalia, et miraculosa, non convenit Christo necessario, et per modum proprietatis : potuit namque ejus ratio salvari independentem a simili perfectione, et ab hujus carentia : sicut etiam salvaretur, licet Christus nullum, aut nullo modo operaretur miraculum ; quod ergo fuerit, vel non instrumentum physicum ad prædicta, provenit ex libera voluntate Dei decernentis. Ubi autem de hac evidenter, aut in se non constat, recurrere opus est ad media assignata, per quæ manifestari solet. Minor autem probatur quoad singulas partes : nam in primis quod Scripturam attinet, Lucæ 5, dicitur: *Virtus de illo exibat, et sanabat omnes.* Et cap. 8 dixit ipse Christus : *Novi rirlulem de me exisse.* Quibus locis virtutum nomine significantur ipsi effectus miraculosi juxta consuetam Scripturæ phrasim, ut Mare. 6 : *Non poterat ibi virtutes facere,* id est miracula. Matth. II : *Si in Tyro, et Sidone factæ fuissent virtutes, quæ factæ sunt in te.* Act. 19 : *Virlulesque non quaslibet faciebat Deus per manus Pauli.* Unde gratia miraculorum appellatur *operatio virtutum*, 1 ad Corinth. 12. Efectus autem exit absolute a causa physica, non vero a causa morali : hæc namque influit non aliter, quam movendo, et alliciendo causam physicam, ut effectum producat. Similiter Scriptura absolute profert Christum fecisse effectus supernaturales, et miraculosos, tum quando in generali dicit, Joan. 1 : *Lex per Moysein data est : gratia, et veritas per Jesum Christum facta est* : tum et ult-

Chris-  
tum  
fuisse  
instru-  
mentum  
physi-  
cum  
'Di@pnora\*  
miraea-  
lorum  
probat  
cx Scrip-  
tura.  
Lucæ 5.  
Marc. 6.  
Malt. 1k  
Act. 19.  
1 ad  
Cor. 12'

Suadet  
ex Con-  
ciliis.



ralem, sed influxum physicum, ut infra  
Con.-ii. magis ponderabimus. Quo-! veto ad Conci-  
p s' lia pertinet, in Ephesino can. Il diffinitur  
carnem Christi esse vivificatrieem propler  
unionem ad Verbum, quoad vitam habet di-  
vinam. Et idem canon refertur, et appro-  
VrB'e' batur ,n Concil. Lateranensi sub Martino  
I consultat. 4 Esse autem vivificatricem  
idem est. ac habere potestatem communi-  
candi vi am : et cum hujus ratio, sive prin-  
cipium assignetur aliquid physicum, nempe  
unioad Verbum; satis manifestat Conci-  
lium, quod in carne Christi fuerit physica  
virtus ad communicandum vitam. Et in 6  
Jus. Synodo, art. II, approbatur sententia So-  
phronii : *Verbum per carnem suam fecit  
opera, quæ fuerunt divinitatis judicia*. Quod  
vero Verbum faciat per carnem, satis de-  
notat influxum phys'cum per carnem sicut  
per instrumentum, ut cum icimu- homi-  
nem operari per manus, et ignem agere  
per calorem.  
θoi. TM₁\*” veniamus ad Patres, qui id ipsum  
Patri- evidenti- us adhuc significant : nam S. P.  
H. Cyrdlus, mysterii Incarnationis spe-  
cialissimus Doctor, lib. 1 in Joan cap.  
riilns. 14, ait : *Hac de causa in excitandis mortuis  
non solum verbo, atque imperio ut Deus  
utebatur, verum etiam carnem suam quasi  
cooperatricem non nunquam adhibebat, ut  
re ipsa ostenderet carnem quoque suam, quo-  
niam sibi conjuncta est, vivificam esse.*  
Quid est carnem esse vivificam, et Deo  
cooperatricem, nisi carnem simul cum  
Deo agere, qui non moraliter sed physice  
influit? Et infra ubi loquitur de resurrec-  
tione filiæ Principis Synagogæ inquit :  
*Ut Deus, et verbo, et carnis suæ contactu eam  
excitavit, unam ab uno se Christo, Deo vide-  
licet, atque homine operationem produ-  
cens. Producere autem operationem, nise vio-  
lenter explicetur, non aliud significat,  
quam proprie, et realiter agere. Similiter  
loquitur in Exegesi ad Va erianum, quæ  
habetur in Concil. Ephes, torn 6, c. 17, u  
Idem, aflirmat carnem Christi, quia vivificantis  
Verbi propria affecta est, actionem ejus par-  
ticipasse. Et denique in epist. ad Monachos  
Ægypti, quæ habetur tom. 1. docet Chris-  
tum hominem coelesti virtute instructum  
perfectiori modo, quam Moysem, miracula pa-  
trasse. Et plura alia, quæ ad hunc sensum  
faciunt tradit lib. 1 de fide ad Regin et  
D. Da- dialog 6 de Trinit. et alibi. D. Joan. Da-  
masceu. jpasc 3, de ficle cap. 15, ajt ; *Verbi  
divinitas per carnem vim suam exerebat : di-  
vinitatis enim organum caro extilit. Exe-**

rere autem divinitatis vim, quæ quid phy-  
sicum 0-1, efficientiam physicam salU de-  
notat; et sic explicat conditionem organi,  
sive instrumenti. Et cap. 19 addit; IVr-  
bum por corpus non secus, ac per instru-  
mentum quoddam. divinas actiones efficiebat.  
Efficere vero divinas actiones quid aliud  
exprimit, quam vere, et proprie ad opera  
divina concurrere? Et sic intellexit Da-  
mascenum D. Thom. quæst. 27 de Verit. n.Tk:  
art. 4, in Corp. ubi ait : *Damascenus in 3  
lib. dicit, quod humana natura in Christo erat  
vetui quoddam organum dirinita : et ideo  
humana natura aliquid communicabat in  
operatione virtutis divinæ, sicut quod Chris-  
tus tangendo leprosum mundavit : sic enim  
ipse tactus Christi causabat instrumentaliter  
salutem leprosi.* D. Gregor. Nazianz. in p.xu  
carmine de miraculis Christi ait : *Liri-  
bus ejicitur Christi cum dxmone febrit.*  
D, Ambros. serm. 90 et 91. Theodoret. in I.\*.11.  
dialogo *Immutabilis.* Eusebius lib. 4 nt  
demonstrat. Evang. cap. 13 et alii vocade bra-  
humanitatem, et carnem Christi *organum  
divinitatis*, vim ejus instrumentariam, et  
effectricem significantes. D. August, tract, p.&  
21 in Joan, agens de miraculo multipli-  
cationis panis affirmat fuisse ad id yoles-  
talem in manibus Chrisli. Euthimius in Erèi.  
cap. 7 Lucæ, capite suo 17, ait : *Quemad- XA  
modum ferrum, quod in igne aliquo tempore  
permansit, habet ignis operationes : ita quo-  
que sancta ipsius caro divinitati unita, quæ  
divinitatis -sunt operabatur.* Quibus influ-  
xum verum, sive physicum evidenter si-  
gnificat. Et ut alios plures non recensea-  
mus, Angelicus Doctor, qui pro pluribus  
est, et omnium spiritu loquitur, satis  
aperte tradit Chri.-tum ut hominem fuisse  
divinitatis instrumentum, non præcise per  
modum meriti, signi, aut conditionis nn-  
raliter concurrens; sed vere, et realiter  
influens, ut constat ex dictis § præced.  
Quibus add mus locum ex 1,2, quæst.  
112, art. 1 ad 1 : quia in eo loquitur om-  
nino consone ad Patres immediate relatos,  
quasi imi ans eorum phrasim : *Humanitas  
Christi, inquit, est sicut quoddam organum  
divinitatis ejus. Instrumentum autem non  
agit actionem principalis agentis propria vir-  
tute, sed virtute principalis agentis. Et ideo  
humanitas Chrisli non causal gratiam pro-  
pria virtute, sed virtute divinitatis adjunct\*.*  
Denique si attendamus ad effectus ipsos,  
et mo lum, quo fiebant a Christo, haud «\*\*\*  
obscure manifestant Christum ut hominem  
vere, et physice in eos influere. Unde  
Joan.

lus. 18. Joan. 20 dicitur : *Hæc cum dixisset, in-  
sufflavit vi dixit fis : Accipite Spiritum  
sanctum.* Ubi significatur vera, et realis  
collectio gratiæ, et potestatis spiritualis,  
quam immediate d' dii, et subinde iinmo-  
uiate causavit. Qui autem moraliter so-  
lum concurrit ad aliquem ellectum, non  
ita influit; sed movendo præcise causam  
physicam, a qua immediate, et realiter  
procedit effectus. Quod etiam denotant  
h(æ 5. illa verba Lucæ 5 : *Ego novi virtutem de me  
exisse*, id est, effectum ipsum, sive mira-  
culosatn mulieris sanitatem, ut exponit D.  
M'1' Fulgentius lib. 2 ad Trasimund. cap. 15 :  
.Yon alium, inquit, *putemus illum de Christo  
virtutis exitum, nisi divinæ curationis effec-  
tum.* Erat itaque Christus principium  
immediatum, a quo illi effectus procede-  
bant : quod causa moralis mimme.habet.  
Et in hoc sensu observavit optime D.  
D Cbry-chrvsost. hom. 26, in Matth. quod lepro-  
sus dixit : *Domine, si vis, poles me mundare.*  
Notat enim, quod non dixerit; si oraveris,  
si merita pro me offeras, aut similia mora-  
lia facias; sed, si vis : omnia, inquit S.  
Doctor, *ejus arbitrio, el potestati commit-  
tens.* Quod Christus ipsa operatione proba-  
vit, et confirmavit dicens : *Volo mundare :*  
et statim effectus secutus est.  
Btapi- 28. Ex quibus omnibus reintegratur, et  
magis explicatur ratio superior facta : nam  
quader Christus ut homo miracula fecerit,  
non aliter nobis constare potest, quam ex  
revelatione divinæ votatis per doctrinam  
Scripturæ, Conciliorum, et Patrum : sed  
hæc significat Christum ut hominem illa  
operatum fuisse per modum instrumenti  
physici : ergo ita sentire debemus. Pro-  
batur minor : quoniam verba Scripturæ,  
Conciliorum, et Patrum sunt accipienda in  
sensu riguroso, et proprio, ub nullum se-  
quitur inconveniens : sed ea, quæ supra ex-  
pendimus, semper in sensu proprio signi-  
ficant influxum physicum : ex eo quod  
ita accipiantur, nullum sequitur inconve-  
niens : ergo eorum sententia significat  
Christum ut hominem operatum fuisse ef-  
fectus supernaturales, et miraculosos ut  
physic m instrumentum. Minor hujus se-  
cundi syllogismi quantum ad secundam  
partem videtur per se nota : quia influxus  
ihysicus non excludens influentiam mora-  
em. quam Christus habet p r modum causæ  
principalis meritorix, nullam affert im-  
perfectionem Christi humanitati repugnan-  
tem; sed magis perfectionem, qua sibi  
tales effectus physice subordinat; et facit a

se defendere, importando novam eminen-  
tiam supra illos Sed prior ejusdem mino-  
ris pars facile ostenditur : nam *facere, pro-  
ducere cooperari, vil ificare*, et ahæ voces,  
quibus Scriptura, Concilia, et Patres utun-  
tur, in proprietate sermonis significant ac-  
tionem physicam, hoc est, realem, et rea-  
lem influentiam principii in effectum.  
Similiter *divinitatem agere, et efficere per  
carnem* : et similiter *divinitatem esse orga-  
num, cl instrumentum Dei ad prædictos effec-  
tus*, ut toties in relatis testimoniis reper-  
imus, si in proprio sensu accipiantur,  
significant carnem, sive humanitatem esse  
instrumentum, per quod physice Deus illos  
effectus operabatur : sicut cum dicimus  
ignem agere per calorem, artificem per ins-  
trumenta artis, et semen esse instrumen-  
tum, quo mediante generans influit in pro-  
lem.

Nec satisfacit, si cum Vasquez, et qui-  
busdam Junioribus respondeatur ad sal-  
vandum prædictas voces, et modos loquendi  
in sensu proprio, sufficere concursum,  
sive influxum præcise moralem : sic  
enim rex dicitur agere per ju licem, et ami-  
cus per amicum, et manddarius vocatur  
instrumentum mandantis, ut patet ex com-  
muni modo loquendi. Unde relata testi-  
monia minime evincunt, quod ex senten-  
tia Scripturæ, Conciliorum, et Patrum  
Christus ut homo fuerit instrumentum  
physicum ad operandum miraculosos, et  
supernaturales effectus : sed satis eorum  
menti occurritur concedendo fuisse ins-  
trumentum morale.

Hæc, inquam, responsio minime satisfa-  
cit, sed potest duplici via efficaciter con-  
futari. Prima quidem, et frequentiori os-  
tendendo prædictas locutiones, dum Christo  
applicantur, non salvari in sensu proprio,  
si ad moralem præcise influentiam restrin-  
gantur. Quod ostenditur *primo* : quia *fa-  
cere* in proprietate sermonis non significat  
influxum præcise moralem, se l physicum :  
unde excommunicatio lata contra aliquid  
facientes non comprehendit consulentes,  
aut mandantes, licet moraliter influant, ut  
est communis sententia apud Sanchez,  
lib. 3 de Matrimonio cap. 19, et alios,  
quæ refert Godoi ubi supra num. 12. Cum  
ergo testimonia supra relata toties repetant  
Christum fecisse, produxisse, et operatum  
fuisse effectus miraculosos; non possunt  
in propr etate sermonis significare influ-  
xum præcise moralem. Unde ob ter consta-  
tat ad id, quod in hac responsione dicitur

Vazqaii  
respon-  
sio.

Confata-  
pVf0

»

h



de communi modo loquendi: fatemur enim illum esso frequentem; at non propterea proprius est. sed metaphoricus, ut sæpe in aliis locutionibus valde communibus contingit. *Secundo* \* nam ideo mandataries, et iudex dicuntur instrumenta mandantis, et regis, quia influunt ut talia, nempe ut subordinata agenti principali moraliter præcise influenti: sic enim mandans, et rex tam per se, quam per alios agunt in subditos. Sed ubi excluditur causa principalis moralis, opus est excludi moralia instrumenta: sicut etiam in physicis contingit ubi non datur influxus instrumenti, nisi adsit influxus causæ principalis. Christus autem ut homo non agebat ut instrumentum subordinatum alicui agenti principali morali, siquidem Deus, cui tantum subordinari posset, non efficit opera miraculosa. et supernaturalia per modum agentis moralis, sed ut causa physica. Ergo cum illæ locutiones Christo applicantur, non possunt in proprietate sermonis salvari, nisi concedatur Christum ut hominem fuisse, instrumentum physicum, et physice concurrisse ad eos effectus. *Tertio*: quia si in Christo abstrahamus influxum moralem, quem exercuit in eos effectus per modum causæ principalis merendo, orando, impetrando, etc., juxta superius dicta rum. 18, non est imaginabilis in eo aliquis alius concursus moralis nisi per modum signi, conditionis, aut medii nullatenus agentis: sed ea, quæ præcise concurrunt per modum conditionis, aut signi, aut medii non agentis minime dicuntur cum proprietate facere, producere, aut operari: alias peccatum originale, quod fuit conditio requisita ad nostram redemptionem, diceretur eam efficere: et omnia signa, quæ fuerunt in Veteri Testamento, dicerentur operari nostram salutem: et plenitudo temporis, ac translatio regni Judæorum, quæ fuerunt media electa, et prænuntialia ad Messiae adventum, dicerentur ejus instrumentum, et causa operatrix: quæ omnia absurda sunt, et aliena prorsus a mente Sanctorum: ergo excluso ex una parte influxu morali principali per modum meriti, et negato ex alia parte influxu instrumental! physico, maxime potest verificari in sensu proprio, quod Christus ut homo fuerit instrumentum ad faciendum miracula, nec quod effectus supernaturales, et miraculosi ab illo exierunt: quod tamen asserunt Scriptura, Concilia, et Patres locis supra relatis. Ergo nisi concedatur Christum ut

hominem fuisse instrumentum physicum in operando tales effectus, prædici® sententia? nequeunt salvari in proprietate sermonis.

Continuatur: quia non minus frequenter, aut perspicue Patres allegari docent Christi humanitatem effecisse opera miraculosa, et supernaturalia, quam doceant sacramenta novæ legis causare gratiam; sed ex eo, quod docuerint hoc ullum, sequitur quod ex eorum sententia talia sacramenta sint instrumenta physica ad gratiam causandam: ergo ex ea, quod asseuerint illud primum, recte colligitur, quod humanitas Christi ex eorum sententia fuerit instrumentum physicum ad operandum prædictos effectus: atque ideo non recte explicantur restringendo eorum dicta ad solam causalitatem instrumentalem moralem. Minor prohat ex D. Thom. d. t. l. x. qui eodem nostro discursu ductus rejecit eorum opinionem, qui asserebant sacramenta novæ legis solum esse instrumenta moralia, sive signa nostræ justificationis: censuit namque id minime cohærere cum dictis Patrum affirmantium talia sacramenta causare gratiam. Et quia omnia, quæ S. Doctor tradit, æqualiter militant D. Tat in humanitate; cum mutatis præcise vocibus immediate applicari queunt; transcribemus formalia ejus verba infra quæst. 62, art. 1: *Necesse, inquit, est dicere sacramenta novæ legis per aliquem modum gratiam causare. Manifestum est enim quod per sacramenta novæ legis homo Christo incorporatur, sicut de baptismo dicit Apost. ad Galat. 3; Quotquot in Christo baptisati estis, Christum induistis. Non autem efficitur homo membrum Christi, nisi per gratiam. Quidam tamen dicunt, quod non sunt causa gratiæ aliquid operando, sed quia Deus sacramentis adhibitis gratiam operatur. Et ponunt exemplum (U illo, qui afferens denarium plumbeum accipit centum libras ex regis ordinatione: non quod denarius ille aliquid operetur ad habendum prædictæ pecuniæ quantitatem, ad hoc operatur sola voluntas regis. Unde et Bernardus dicit in quodam sermone de carne Domini: sicut investitur Canonici per librum, Abbas per baculum, Episcopus per anulum; sic divisiones gratiarum diversæ traditæ sunt sacramenta. Sed si quis recte, consideret iste consideret, iste modus non transcendit rationem signi: nam denarius plumbeus non est nisi quoddam signum regis ordinationis de hoc, quod pecunia recipiatur ab illo. Similiter liber est quoddam signum, quo designatur traditio*



lio *canoniculus*. *Secundum hoc igitur sacramenta novæ legis nihil plus essent, quam signa gratias* (quæ Adversarii vocant iintrumenla mor.ilia) *cum tamen ex multis sanctorum auctoritatibus habeatur, quod sacramenta novæ legis non solum significant, sed causant gratiam* El ideo aliter dicendum, quod duplex est causa agens, principalis, el instrumentons, etc., concludit sacramenta novie legis esse instrumentales gratiæ causas. Quod vero sentiat, et eisdem principiis concludat esse causas instrumentales physicas, sive physice influentes, liquet ex seq. art. 1, ubi inquit : *Utrum in sacramentis sil aliqua virtus gratiæ causalivx ?* Et respondet *Dicendnm, quod illi, qui ponunt, quod sacramenta non causant gratiam, nisi per quandam concomitanliam* (et sunt, quotquot docent esse instrumenta præcise moralia), *ponunt, quod in sacramentis non sil aliqua virtus, quæ operetur ad sacramenti effectum, est tamen virtus divina assistens, quæ sacramentalem effectum operatur. Sed ponendo, quod sacramenta est instrumentales causa gratiæ, necesse est simul ponere, quod in sacramento sil quædam virtus instrumentalis, ad inducendum sacramentalem effectum. El hæc quidem virtus proportionalur instrumenta. Unde comparatur ad virtutem absolutam et perfectam alicujus rei, sicut comparatur instrumentum ad agens principale. Instrumentum autem, ut dictum est, non operatur, nisi[in quantum est motum a principali agente,quod perse operatur. Et ideo virtus principalis agentis habet permanens, et completum esse in natura : virtus autem instrumentons habet esse transiens ab uno in aliud, el incompletum : sicut et motus est actus imperfectus ab agente in patiens.* Quæ omnia nequeunt instrumento, quod Juniores vocant morale, nisi violenter, aut etiam ridicule applicari. Si ergo Angelicus Doctor censuit non posse salvari dicta Sanctorum Patrum dicentium sacramenta, quæ sunt instrumenta separata, esse causas gratiæ, quam ponendo esse causas physicas : idem censendum est de Christi humanitate (quæ fuit organum, et instrumentum divinitati conjunctum), cum Patres non minus frequenter, et palam affirmant fecisse, produxisse, causasse, et operatam esse opera miraculosa, et supernaturalia.

Sed age, aggrediamur secundam viam insinuatam, quæ nobis compendiosior videtur, et ad confutandum adhibitam evasionem efficacior. Etenim verba Scripturæ,

Conciliorum, et Patrum accipienda sunt in veru, et proprio sensu, quem admittunt, ubi nullum sequitur inconueniens : sed eorum verba supra relata in vero, et proprio sensu accepta, esto, significant influxum moralem; nihilominus etiam significant influxum realem, et physicum; et ex eo, quod ita accipiantur, nullum sequitur inconueniens : ergo fatendum est, quod hujusmodi influxum significant : et consequenter, quod Christus ut homo influxerit in prædictos effectus, non præcise moraliter, ut Adversarii volunt, sed etiam physice, ut affirmamus. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major quoad secundam partem liquet ex supra dictis; magisque constabit ex argumentorum solutione. Quoad priorem vero partem est evidens : nam si *facere, producere, el operari* possunt vere, et proprie dici de agente morali, ut Adversarii exponunt; quanto magis vere, et proprie prædicari valent de agente physico? Cum evidenter constet, quod agens physicum magis proprie faciat, producat, et operetur, quam agens morale; et quod effectus magis proprie procedat a principio physice influente, quam ab agente morali, si proprie ab isto procedit. Scriptura autem, Concilia, et Patres sæpe, et perspicue docent Christum hominem effecisse, produxisse, et operatum esse opera miraculosa, et supernaturalia ; fuisseque instrumentum, et organum divinitatis ad hos effectus; atque istos ab illo exivisse, seu procesisse. Ergo eorum sententiæ, et verba sincere, et in rigore, ac proprietate sermonis accepta significant non solum influxum moralem, sed etiam physicum. Idque evidentius liquet applicando easdem voces aliis causis physice influentibus : nemo namque negabit, quod physicam influentiam cum proprietate significant. Major autem est expressa regula D. Augustini in exponendo sacram Scripturam : sic enim docet lib. 3, de doctrina Christiana cap. 27, et lib. 11 de civit, cap. 9, et lib. 14. Confess, cap. 30, ubi ait : *Cum alius dixerit : hoc sensit Moyses, quod ego ; el alius, imo illud, quod ego : religiosus me arbitror dicere, cur non ulrumque potius, si utrumque verum est ? El si quid tertium, ct si quid quartum, el si quid aliud omnino verum quispiam in his verbis videt; cur non ille omnia vidisse credatur, per quem Deus unus sacras lilleras vera, el diversa visuris mullorum sensibus temperavit?* Et etiam D.

h

d. a o  
gustin.



D. Tbci. Tho. cum aliis locis, cum expresso l p. quæst. I, art. 10, ubi concludit : *Quia auctor saerx Scripturx Deus est: quia omnia simul suo intellectu comprehendere : non est inconueniens. ut August. dicit 12. Confessionum, si etiam secundum litteram sensum in una littera Scripturæ plures sint sensus.* Et idem docent communiter Théo ogi, et Expositores, quos refert, et sequitur N, K. Ante-Antonius a matre Dei pralud. 3, dub. 8. g 2. Et oppositus sentiendi modus ansam praestat hæreticis ut acceptato, vel accepto uno Scripturæ sensu, quem sibi favere putant, spernant alios Catholicos, unde convinci queant : quod absque fidei præjudicio non fiet.

Urgeolior confriatio. Adde, quod cum simus in controversia circa legitimum sensum Scripturæ, Conciliorum, et Patrum in testimoniis supra relatis; ille sensus præferri debet, quem verba in significatione magis propria exprimunt, et qui dignitati tam Scripturæ, Conciliorum, et Patrum, quam ipsius Christi magis congruit : sed hujusmodi est, quem contineri in prædictis testimoniis affirmamus ergo præferri debet. Probatur minor quoad singulas ejus partes : nam in primis negari nequit, quod facere, producere, et operari magis proprie significant influentiam physicam, quam concursum moralem, qui ægre, aut nullo modo nomen actionis, aut operationis meretur. Rursus ad majorem Scripturæ dignitatem peninet, quod loquatur, et accipiat in ea amplitudine, et proprietate : idemque proportionabiliter de Conciliis, et Patribus dicendum est. Denique ad dignitatem Christi pertinet, quod ejus humanitas sit organum et instrumentum Dei ad influendum physice in specialissima Dei opera, ut sunt miracula, et supernaturales effectus. Unde apparet, quantum nostra sententia præemineat adversæ : hæc enim procedit impropriando voces Scripturæ, Conciliorum, et Patrum, limitando eorum sensus, et negando Christum rationem causæ physicæ in ordine ad talia opera. Quæ omnia et absurda reputari debent, et vitantur in nostra sententia.

Juniorum evasio 29. Propter hæc aique Juniores, quibus pneluxit Vasquez l p. disp. 132, respondent discursui nostro negando secundam minoris partem : quia relata, inquit, testimonia nequeunt in sensu a nobis intento sine inconvenienti explicari, et acceptari. Tum quia implicat, quod datur instrumentum physicum ad opera su-

pernaturalia, et miraculosa. Tum quia licet id non implicaret absolute; implicatur tamen tot argumentis, et difficultatibus, ut vix expediri queant : unde non oportet rationem instrumenti physici Chnsti attribuire,; præsertim cum id nihil, aut parum afferat dignitatis, sed communicari etiam possit brutis, et rebus inanimatis. Quam responsionem magis fulciunt ex eo, quod nec in Scriptura, nec in Patribus reperiant vocem *instrumenti physici*, cum de influxa Christi loquuntur.

Sed hæc frigida sunt, et minime doctrinalia. Atque illa inverso ordine refellentes inquirimus : : quo loco Scripturæ aut Patrum vocabulum reperiant *instrumenti moralis*? Temere itaque procedunt, dum nomen *instrumenti* in Patribus repertum impropriant trahendo ad solam rationem *moralis*, quod est additum diminuens. Nos vero illud vocabulum accipimus, ut decet in sensu proprio; et sic acceptum significat instrumentum vere, et realiter influens in effectum : quod et non aliud instrumentum physicum est. Et in hoc sensu unio hypostatica appellatur a P. N. Cyrillo *unio physica* : et auxilium vere applicans ad agendum vocatur *proximolium physica*, ut alibi observavimus. Quod vero de difficultate dicitur in explicando physicam Curisti influentiam per modum instrumenti in prædicta opera, levissimum est : quia Theologus defendere debet vera, sive facilia sint, sive ardua, ut sæpius contingit. Unde (inter alia capita) doctrinam scientiæ mediæ numquam probavimus, sed nobis semper suspectam habuimus, quod ejus Auctor illam proposuit ut medium admodum facile ad concordiam inter libertatem no-tram, et gratiæ efficaciam, posthabita D. Augustini sententia propter obscuritates, et difficultates, quas in illa reperit, et superare nescivit, ut videre est in Concordia Ulysiponensi fol. 189, § *Nos pro nostra tenuitate*, et l p. quæst. 23, art. 1, disp. 1, membro 6, impressionis Conchensis pag. 1592, § *Quocirca si meum de hac re judicium.* Et hic non obstantibus, difficultatibus, sentem a D. Augustini est incomparabiliter verior, et Ecclesiae laude probatur. Quæ autem objiciuntur nostræ assertioni, non obicure dissolvuntur, ut § sequenti constabit. Denique quod dicunt de repugnantia sive impdicatione influxus physici humanitatis Christi in supernaturales, et miraculosos effectus, aptius profecto erat al



ad diruendum fundamentum nostrum : i  
ovinceret namque allata α nobis testimo-  
nia non posse in eo sensu salvari Pt su-  
binde trahenda os.-o ad alium possibilem.  
Sed ipsis incumbit ostendere eam impli-  
cationem ; et quandiu non ostenderint,  
stare oportet pro omnipotentia divina, pro  
majori Christi perfectione, et pro vero, et  
proprio' eorum locorum sensu.

Et profecto nun dari eam repugnantiam  
declarant exempla admodum probabilia  
tam in Philosophia, quam in Theologia.  
Etenim tota, aut principalis ratio repu-  
gnantia?, quh posset occurrere in eo, quod  
humanitas Christi esset instrumentum phy-  
sicum ad supernaturales. et miraculosos  
effectus, consisteret in distantia, sive'im-  
proportione humanitatis ad effectus hu-  
jusmodi. Hanc autem rationem non ur-  
gere probatur tum ex generali conceptu,  
quod instrumentum elevatur ad id, quod  
de se non posset : et agit effectum piin-  
cipaliter intentum virtute non propria,  
quæ est insufficiens, sed principalis agen-  
tis. Tum etiam exemplo accidentium, quæ  
licet non contineant substantiam, sed sint  
longe inferiora ; illam nihilominus effec-  
tive physice instrumentaliter attingunt,  
ut recte declarant N. Complut, abbrev.  
in lib. Physic, disp. 10, quæst. 3. Tum  
praeterea exemplo seminis animalis, quod  
non est formaliter vivens; et tamen per  
modum instrumenti physici producit fæ-  
tum viventem. Tum insuper exemplo sa-  
cramentorum novæ legis, quæ sunt ele-  
menta corporea : et hoc non obstante  
atingunt physice animam spiritualem, et  
producunt gratiam super naturalem in  
virtute Dei principalis agentis, ut tradit  
D. Tho. num. 27 relatus, et probant  
communiter Thomistæ infra quæst. 62.  
Tum di-nique exemplo ignis inferni, qui  
licet corporens, et materialis sit ; tamen  
vere et realiter torquet spiritus angelicos, et  
humanos per modum instrumenti physice  
divinæ juslitix , ut ex professo osten-  
dimus tract. 13, disp. 17, dub. 2. Si-  
cut itaque accidens potest influere in subs-  
tantiam, res inanimata in rem animatam,  
res corporea in spiritualem, et res natura-  
lis in supernaturalem : sic etiam huma-  
nitas Christi potuit divinitus elevari ad  
influendum per modum instrumenti phy-  
sici in effectus supernaturales, et iniracu-  
losos : ul ex argumentorum solutione  
magis constabit. Hoc vero supposito, nulla  
est ratio, quare testimonia supra relata

*Salmant. Curs. theolog. tom. XV,*

non debeant accipi in sensu proprio, at-  
que evincere quod Christus ut homo sic  
de facto ad prædictos effectus concurrerit.

30. Nec refert, si huic fundamento op-  
ponas D. Augustin, lib. 22 de Civit, cap.  
9, cum versaret hanc quæstionem, no-  
luisse asserere, quod creatura operetur  
physice instrumentaliter miracula, sed id  
sub dubio reliquisse, ut refert D. Tho.  
quæst. 6, de potentix art. 4 Non autem  
se gereret pra dicto modo, si testimonia  
a nobis allata, præsertim Scripturæ, con-  
tinerent eum sensum, quem intendimus :  
nam hoc dato oporteret S. Doctorem ejus  
sententiam tenere, et circa id non ambi-  
gere. Id, inquam, non refert : quia licet  
D. Augustinus eo loco nostram sententiam  
non asserat, tamen nec illam negat; sed  
ab utraque parte (ut scopo, in quem col-  
limabat. non necessaria) præscindit : quod  
facere potuit absque ullo Scripturæ præ-  
judicio, ut ex se liquet. Idque magis cons-  
tabit, si consulamus D. Thomam loco cit.  
ex quo ulterius apparebit, quod manifeste  
in nostra fuerit sententia. *Potest dici, in-*  
*quit, quod ad miracula facienda Angeli tri-*  
*pliciter operamur : uno modo precibus im-*  
*petrando : qui modus et hominibus, ei*  
*Angelis polesl esse communis.* (Ecce modum  
concurrendi moraliter). *Alius modus est,*  
*secundum quod Angeli materiam disponunt*  
*sua naturali virtute ad hoc, quod miraculum*  
*fiat : sicut dicitur, quod in resurrectione col-*  
*ligent pulveres mortuorum.* (Et hic modus  
non se habet immediate ad miracula, et  
a D. Tho. omittitur). *Tertius modus est,*  
*quod operentur etiam aliquid coagendo.* (Qv.i  
importat subind physicum influxum). *Quem*  
*quidem modum Augustinus sub dubio reli-*  
*quit in 22 de Civit sic dicens : sive enim*  
*Deus per se ipsum miro modo, sive per suos*  
*ministros etiam faciat, sive etiam per marty-*  
*rum spiritus, sive per homines adhuc in cor-*  
*pore constitutos, sive omnia ista per Angelos,*  
*quibus invisibiliter imperat, operetur (ut quæ*  
*per malyres fieri dicuntur, eis orantibus tan-*  
*tum, et impetrantibus, non etiam operantibus*  
*fiant), sive aliis modis, qui nullo modo com-*  
*prehendi a mortalibus possunt ; tamen at-*  
*testantur* (huc respiciebat S. Doctor), *hæc*  
*miracula fidei, in qua carnis in ælernum re-*  
*surrelio prxdicalur. Sed Gregorius in 2 Dia-*  
*log. hanc quæstionem determinare videtur di-*  
*cens, quod sancti homines etiam in carne*  
*viventes non solum orando, el impetrando,*  
*sed etiam potestative, ac per hoc cooperando*  
*miracula faciunt. Quod probat el ratione,*



*cl exemplis, etc.* Ei hanc partem amplectitur D. Tho. Quamvis itaque D. August. : illam determinato eo loco non docuerit, nihilominus aperte supponit esso possibilem. et eidem satis favet aliis locis, quæ refert Suarez disp. cit. sect. 3.

â ni.

*Htftrlut opinio contraria, el aliqua molita illius diluuntur.*

31. Oppositam nobis sententiam tuentur Durandus in 3, dist. 14, quæst. 5, art. 2. Vasquez in præsentī disp. 51, cap. 5 et 1 p. disp. 176. cap. 3. Ragusa disp. 36, § 6, et disp. 106, § 3. Beccanus cap. 10 quæst. 9. Gaspar Horta lo disp. 8, Aversa, difficult. 1. Aversa quæst. 13, sect. 3, Castillo disp. 16, quæst. : et alii, qui commuiter pro eadem referunt D. Bonavent. Akisiodorensem, Alexandrum, Sco.um. Ocamum, el alios, quatenus negant Sacramenta nostra esse instrumenta physica ad causandam gratiam. Quod ex Thomistis docuii Cano in relect. de sacram. part. 4, 1, post concl. 6. Pro qua sententia arguitur primo ab auctoritate Concilii Trid. sess 6 de justificat. cap. 7, ubi recensens nostræ justificationis causas inquit : *Hujus justificationis causæ sunt, finalis quidem gloria Dei, et Christi, ac mia æterna : efficiens vero misericors Deus, qui graluilo abluil, el sanctificat, etc., meritoria autem dilectissimus unigenitus suus, Dominus noster Jêsus Christus, etc., instrumentons sacramentum Baptismi, etc. Demum unica formalis causa jusliliae Dei, etc.* Ubi Concilium minime attribuit Christo, quoi sit causa inslrumentalis physica nostræ justificationis, sed præcise quod sit causa meritoria. Aliter autem omnino se gereret, si Christus fuisset causa instrumentalis physica nostræ justitiæ ; siquidem ab opposito inferretur diminute processisse. Sensit ergo Concilium, quod Christus non exercuerit munus prædictæ causæ, sed præcise instrumenti moralis.

Confirmatur primo ex D. Damasceno in lib. 3, *Quomodo ad imaginem Dei* circa finem, ubi agens de operationibus Christi ait : *Si quando divinitas tactu carni sanabat infirmum, alia erat propria aclio divinitatis, altera humanitatis : el finis humanis actionis in manus extensione, el tactu posilus erat, divinæ aulem natura: in excitatione puella.* In quibus verbis satis aperte signi-

ficat finem actionis humante positum esso in extensione, ot contactu, et ad suscitationem mortuorum se non extendere. Si autem humanitas Christi fuisset instrumentum coopérons ad miraculum resurrectionis; humanitatis actio non sisteret in contactu, sed progredederetur ad principalem effectum. Sensit ergo Damascenus Christum ut hominem non eflecisse physico miracula; sed hæc in ipsum ut Deum tanquam in unicam causam effectivam revocanda esse. Et eodem fere modo, ac Damascenus, loquuntur D. Athanas, serai, o. Ufa: 4 contra Arfanos, S. Leo Magnus episl. 10, cap. i. Sophronius in epist. quæ refertur in sexta Synodo act. 11, et alii Patres.

Confirmatur secundo ab autoritate, licet negativa, in hac tamen causa efficaci : nam cum Christum ut hominem fuisse instrumentum physicum Dei in ordine ad supernaturalia, et miraculosa opera dependeat ex libera ipsius voluntate ; non debet affirmari absque sufficienti Scripturae, vel Patrum auctoritate : hæc autem non occurrit : ergo temere, et sine fundamento illud affirmamus. Probatur minor : tum quia testimonia a nobis allata præced. solum significant communem conceptum faciendi, aut causandi : hic autem conceptus non restringitur præcise ad causam physice efficientem, sed salvatur etiam in efficienti moraliter : atquo ideo sine fundamento trahimus relata testimonia ad influentiam physicam per modum instrumenti. Tum etiam quia causa principalis moralis est magis proprie causa, quam instrumentum physicum : ergo dato, quod prædicta testimonia debent significare, et accipi cum omni proprietate; non sequitur, quod determinant causam instrumentalem physicam, sed magis quod significant causam efficientem moralem. Tum denique quia hac ratione verilicatur Chris; tum cum omni proprietate nos redemisselicet ad effectum redemptionis solum concurrerit per modum causæ moralis meritoriae, et satisfactoriae.

32. Respondetur argumento, retorquando illud in Vasque\*. qui ipsum opponit, nam Concilium eo loco non dicit Christum esse causam instrumentaient moralem justificationis : et tamen ipse, et cum eo sentientes prædictam causaliiatem ei alinbuunt; quin propterea concedant Concilium diminute processisse in recensendo justificationis causas. Nec

possunt

possunt dicere causalitatem moralem instrumentariam comprehendī a Concilio sub causalitate meritoria, quam Christo defert : quoniam in eorum principiis prædictæ causalitates sunt valde diversæ. Unde Sanctorum reliquias dicunt esse instrumenta moralia ad miracula, quæ earum contactu fiunt : et tamen non sunt causa menturia. Et de Christo concedunt, quod potuerit mereri creationem, vel annihilationem alicujus rei : quem tamen negant potuisse ad eos effectus concurrere per modum instrumenti moralis, ut supra xidimus num. 21. Denique Christus ut meritorie influens concurrat ut agens principale moraliter in justificationem nostram, et in opera miraculosa, ut ostendimus dub. præced. num. 18, atque ileo ut meritorie influens non potuit habere rationem instrumenti moralis. Objecta igitur difficultas ab eis lem dilui debet. Et pro illis, et nobis respondemus Concilium dinumerasse causas, quas fides docet in justificatione intervenire : quales non sunt istæ, de quibus agimus, et quas Theologi hinc inde probabiliter negant, aut sustinent.

Ad primam confirmationem respondetur diluendam etiam fore ab Adversariis : ipsi namque affirmant humanitatem Christi attigisse per modum instrumenti moralis effectus miraculosos : unde obligantur dicere humanitatis actionem, s ve moralem ejus influxum non sistere in extensione, aut tactu, sed extendere se usque ad principalem effectum : atque ideo debent Damascenum, quem objciunt, interpretari. Pervia vero, et facilis explicatu est ejus sententia : nam docet, quod actio humanitatis, quatenus ab illa per modum causæ principalis procedit, sistit in effectu naturali, quod propria virtute potest. Sed non negat, quod humanitas per modum instrumenti participet actionem principalis agentis Dei, et quod per eam effectum principalem attingat. Hæc enim duo sunt inter se compossibilia, et supponebantur a Damasceno, cum loco allegato num. 26 affirmet : *Verbi divinitas per carnem vim suam exeribal : divinitatis enim organum caro exlilil.* Et eodem modo loquuntur, et explicandi sunt alii Patres; cum nostram sententiam doceat, ut vidimus loco cit.

Al secundum negamus minorem, cujus falsitas constat ex dictis præced. Et ne in singulis ejus probationibus diuendis immoremur, sed omnes simul demetamus ; respondemus permittendo causalitatem

præcise moralem instrumentaient dici proprie causalitatem, aut influxum (quod esso falsum ostendimus num. 27). Nihilominus negari nequit, quod influxus physicus instrumentalis sit verum efficere, et operari proprie dictum. ut liquet in naturalibus instrumentis. Unde cum verba Scripturæ, Conciliorum, et Patrum, quæ supra expendimus, sint indefinita, et debeant cum amplitudine exponi, complexendo omnes sensus proprios, præsertim qui majorem Christo deferunt perfectionem; recta ratio dictat, quod sic accipiantur, et quod sic accepta significant Christum ut hominem habuisse physicum influxum in opera supernaturalia, et miraculosa. Et contrarius procedendi modus nec fundamentum ad eam exclusionem habet, nec satis salvat proprietatem litteræ, nec multum consulit majori Christi dignitati, ac perfectioni.

33. Arguitur secundo : nam si humanitas Christi influxisset physice in opera miraulosa, et supernaturalia; hæchabuissemus veram dependentiam ab humanitate. Christi : consequens est falsum : ergo et antecedens. Probatur minor : quia illud, quod ex se, et ab intrinseco non dependet ab alio, nequii ab eo vere dependere etiam de potentia absoluta : sed opera supernaturalia, et miraculosa ex se, et ab intrinseco non dependent ab humanitate Christi : alias hæc esset naturale instrumentum, et naturaliter requisitum ad eorum productionem ; quod est falsum ; ergo opera supernaturalia, et miraculosa non habuerunt veram dependentiam ab humanitate Christi. Major hujus secundi syllogismi, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : tum ratione : qnia unum dependere ab alio, est illo indigere, et j-ine illius concursu fieri non posse : sed repugnat quod i'lud, quod ex se, et ab intrinseco ab alio non dependet, eo indigeat; siquidem prædicta independentia talem indigentiam excludit : quo discursu N. Complut, abbrev. N. Cora- in lib. Physic, disp. 15, quæst.\*S probant implicare, quod idem numero effectus producat a duabus causis totalibus ejusdem ordinis : ergo quod ex se, et ab intrinseco non dependet ab alio, nequii ab eo dependere etiam de potentia absoluta. Tum etiam exemplis : nam quia anima rationalis ex se, et ab intrinseco non dependet a materia; per nullam potentiam potest fieri dependens ab illa : et idem contingit in materia prima, quæ quia de se non



dependet a *subjecto*, nullo modo valet ab eo dependere.

Confirmatur : quia inter instrumentum  
a3l'°' *physice influens*, et ejus effectum debet dari *ordo* realis : sed inter humanitatem Christi, et gratiam v. g. in aliis productam nequit dari realis ordo . ergo humanitas Christi non fuit instrumentum physice influens in gratiam : idemque in ordine ad alios effectus dicendum est. ut eadem ratio conviucit. Et major videtur manifesta : nam ideo effectus respicit causam principalem ordine reali, quia realiter exit ab illa : sed etiam realiter exii ab instrumento physice influente in ipsum : ergo inter instrumentum physice influens, et ejus effectum datur realis ordo. Minore late persuadet Vasquez ex eo, quod extrema de se non relata nequeunt de novo correferri absque intrinseca sui mutatione, ut constat ex fuse a nobis disp. i, dub. I, § 2; humanius autem Christi, et gratia sunt extrema de se non relata : et aliunde nec in humanitate Christi, nec in gratia intervenit aliqua mutatio; cum gratia producit : ergo inter humanitatem Christi, et gratiam in aliis productam non datur realis ordo. Minor hujus secundi syllogismi quantum ad primam partem suadetur : nam si humanitas mularetur deberet esse ratione alicujus elevationis intrinsece receptæ : qua; plane repugnat : si enim est virtus sufficiens constituet humanitatem causam principalem : si vero est inadæquata relinquet eam cum eadem impotentia, et improportionem : ergo humanitas in productione gratiæ non immutatur. Secunda vero ejusdem minoris pars ostenditur : nam eadem gratia, quam dicimus effici media Christi humanitate, prorsus invariata potest a solo Deo produci : ergo cum producit, ut affirmamus per humanitatem, nullam subdit mutationem.

Occurrit argumentum • Ad argumentum respondetur negando minorem. Et ad ejus probationem neganda est major, quæ prout jacet et in ea universalitate manifeste falsificatur, tum in humanitate Christi, quæ de se, et ab intrinseco non dependet a Verbo : potest enim per subsistentiam sui propriam sufficienter terminari : et tamen de facto a Verbo suppositante dependet. Tum in effectibus, de quibus agimus : non enim ex se, et ab intrinseco dependent a meritis Christi, nec ab ejus humanitate sicut ab instrumento morali ; et nihilominus finem depeuauerunt ab illis in prædictis generibus.

ut Vasquez ipso concedit ; in quem primum objecta difficultas retorquenda est. Quæ a nobis facile dissolvitur observando universalia principia, a quibus effectus per se dependet, contineri eminenter in Deo, qui effectum sua virtute attingere valet, sed hac virtute dupliciter utitur : uno modo solitarie, et sine consortio instrumenti : altero illam communicando instrumento, et influendo per ipsum. Unde licet gratia ex se, et ab intrinseco non dependeat a Christi humanitate secundum se accepta; potest tamen ab ea dependere, ut est instrumentum virtutis Dei, et illam applicat, ejusque influxum usque ad effectum defert : ubi tota dependentia est a divina virtute, sive in se, sive in instrumento participata : a qua dependentia nullus effectus potest abesse. Quo supposito, ad primam probationem respondetur, quod sicut gratia non dependet ab humanitate Christi secundum se, sic etiam non indiget humanitate Christi secundum se. Cæterum sicut dependet a virtute divina, quæ dupliciter influere valet, scilicet vel solitarie, vel per instrumentum ; sic eget eadem virtute, sive hoc, aut illo modo influat ; et in eodem sensu indiget humanitate Christi, ut est instrumentum talis virtutis. Id vero, quod in hac probatione dicitur de causis totalibus ejusdem ordinis, non est ad rem : quia tales causæ sunt simpliciter plures, et nunc habent subordinationem : quo circa si una est sufficiens, altera nullo modo est necessaria. Instrumentum autem divinæ virtutis influit ut subordinatum Deo, et deferens ejus influxum : unde unum quasi principium cum eo constituit. Quare sicut gratia dependet a Deo, ejusque influxu eget absolute : sic etiam dependet ab instrumento Dei ex suppositione, quod Deus velit non aliter, quam per instrumentum influere. Minus urget secunda probatio : nam materia prima, et anima rationalis habent essentialem a subjecto independenciam ; cum illa sit subjectum primum, et ita furina per se subsistens : unde per nullam potentiam fieri queunt a subjecto dependentes. Gratia vero, et alii effectus dependent ab influxu Dei, qui agit vel se solo, vel cum instrumento et idcirco potest non dependere ab instrumento Dei, non quidem materialiter, et secundum se accepto; sed ex suppositione, quod Dei instrumentum sit.

Ex quibus ad confirmationem respondetur

Dei hinc  
confirmatur\*.



tur negando majorem, Cujus probationem diluere tenetur ipse Vnsquez eam opponens : nam concedit humanitatem Christi fuisse instrumentum morale, et vere ita influxisse in gratiam. Prædicta namque extrema ex se nun correferuntur; et tamen correferri debent, si semel comparantur per modum causæ, et effectus. Vel ergo adest sufficiens mutatio ad fundandum realem inter ea relationem, vel non? Si dicat hoc ultimum : non poterunt correferrri, atque ideo non comparabuntur per modum causæ, et effectus : et subinde destruet id ipsum, quod docet, et supponit. Si veio eligat primum : jam aderit mutatio ad fundandum relationem, sufficiens : quod fieri non posse objicit. Stat ergo in eadem causa, et debet occurrere difficultati tam prolixæ a se compositæ. Ad quam respondemus negando utramque minoris partem : nam humanitas, cum assumitur ad officium instrumenti, immutatur tum per aliquid elevans, et habens rationem virtutis (sive sit permanens, sive transiens, et sive sit qualitas, sive motio : quæ est difficultas alia, de qua in sequentibus) tum etiam per ipsam applicationem, quia movetur ab agente principali, sicut in instrumentis naturæ, et artis videmus. Ex parte etiam gratiæ product® mutatio datur ad fundandam relationem sufficiens : non quia alterius rationis sit, quam si a Deo solo prolueretur : in quo eventu ad solum Deum relationem diceret : sed quia realiter transit de non esse ad esse dependenter ab humanitate sicut ab instrumento, quo mediante Deus influit in ipsam. Sicut licet homo possit a solo Deo produci independenter ab alia causa; nihilominus ubi ab alio homine gignitur, ad hunc realiter correfertur. Et licet contra hanc doctrinam, quæ vera, et communis est, possint aliquæ replicæ opponi, in eis diluendis nolumus immorari : quia facilem solutionem habent ex dictis loco in hac confirmatione relato, et illas solvit Godoi disp. cit. a num. 172.

34 Arguitur tertio : quia humanitas Christi nullo modo potuit assumi ad rationem instrumenti physici in ordine ad effectus, de quibus agimus : ergo non influxit in eos physice. Antecedens probat latissime Vasquez : nam quatuor modis potest concipi ista assumptio : *primo* in ordine ad quoscumque effectus pro solo assumentis arbitrio : et hoc dici non potest : quia quod instrumentum sit physicum non dependet

ex sola voluntate, sed debet supponere in ipso instrumento captationem aliquam : et hoc motivo probat D. Tho. 1 p. quæst. 45 art. 5, creaturam, non posse esse instrumentum ad creationem. *Secundo* ratione alicujus potenti® obediæntialis, seu insitæ, immediate operativæ : et hoc dici non valet : quia ta is potintia in ordine ad opera supernaturalia, et miraculosa est fictitia, ■ut late probat ipse Vasquez 1 p. disp. 176. *Terlio* ratione assistentiæ divinæ virtutis. ex cujus præsentia humanitas ipsa redderetur virtuosior : et nec hoc dici potest : quoniam hujusmodi assistentiæ nihil in humanitate formaliter ponit; sed eam relinquit cum impotintia, et insufficientia, quam se habet. *Quarto* denique ratione alicujus elevationis, aut virtutis in humanitate intrinsece receptæ : et istud etiam est falsum : nam hujusmodi virtus nequit recipi in humanitate, tum quia deberet esse spiritualis, et supernaturalis, atque ideo incapax existendi in subjecto naturali, et corporeo : tum ob alias implicationes, quas Auctor ille contendit assignare disp. citata.

Confirmatur : quia de ratione instrumenti physici est habere virtutem, et actionem præviā, quibus attingat passum principalis agentis, ut sumitur ex D. Thom. loco cit. ex 1 p. et cum communi discipulorum sententia docent N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 12, quæst 2; sed humanitas Christi non potuit habere hujusmodi virtutem et actionem præviā in ordine ad effectus, de quibus agimus : ergo non fuit instrumentum physicum ad eorum productionem. Probatur minor : tum quia passum principalis agentis erat spirituale, ut patet in animarum justificatione, circa quod non potuerunt præcise operari virtus, et actio humanitatis corporeæ. Tum quia tale passum sæpe disiabat, ut cum Christus sanavit s?rvum Centurionis, Matlh. 8, et cum animam Lazari existentem in Lymbo revocavit ad suum corpus. Joan. 11.

Respondetur ad argumentum negando antecedens. Cujus probatio tangit difficultatem in sequentibus discutiendam. Modo autem diluitur eligendo quartam, et ultimam ejus pariem : in qua nullam occurrere contradictionem liquet exemplis satis communibus : nam ignis inferni vere, et re dicitur, et non solum moraliter torquet malos, angelicos et humanos, illos subordinando, et alligando per modum instrumenti divinæ

Confirmatio

affiliini  
sfiuîn.

solniio



virtutis, ut est jam fere communis, et ceria Theologorum assertio. Qualiter enim ignis in ordine ad spiritus queat influere præcise moraliter; si vere (ut est certum) influit; inintelligibile est. Occurrit autem ibi eadem difficultas, cum ignis illo sit corporeus, et passum spirituale. Sed eam superare siepius docet D. Thom. ut quæst. de Anima art. 21, in corp: *Ignis ille, in quantum virtute divina detinet animam alligatam, agit in animam ul instrumentum divins justitias. Et quæst. 26 de Verit. art. 1: Ignis ille corporeus agens ul instrumentum divins justitias, facit aliquid supra virtutem naturas, scilicet animam delinere. Et in resp. ad 1: Ignis in quantum agit in animam ut instrumentum divins justitias, est anima prorslantior. Et loco cit. ex quæst. de Anima in resp. ad 8: Dicendum, quod instrumentum non agit virtute principalis agentis? et ideo cum ignis ugit in animam ut instrumentum divins justitias, non est attendenda dignitas ignis, sed divins virtutis. Sacramenta etiam nostra sunt res corporeas, et naturales; et nihilominus elewantur per aliquid intrinsece, in eis receptum ad attingendum passum spirituale, et producenium supernaturalem effectum, ut nos docet D. Thom infra quæst. 62, art. 1 in corp, ubi ait: *Ponendo, quod Sacramentum est instrumentalis causa gratis, nec esse est simul ponere, quod in Sacramento sit quidam virtus instrumentalis ad inducendum Sacramentalem effectum. Et in resp. ad 1 addit: Dicendum, quod virtus spiritalis non potest esse in re corporea per modum virtutis permanentis, et completæ, sicut ratio probat. Nihil tamen prohibet in corpore esse virtutem spirituales instrumentales, in quantum scilicet corpus potest moveri ab aliqua substantia spiritali ad aliquem spirituales effectum inducendum. Denique in naturalibus semen est formaliter quid inanime; et tamen recipit elevationem virtualiter vitalem ad producendum foetum formaliter vivum. Et etiam, quæ per modum instrumenti assumuntur ab artificibus, mere naturalia sunt; et tamen recipiunt motionem artificiosam, quæ supra naturam evehitur, et per quam effectus proprius rationis, et artis attingunt. Quid ergo aut implicationum, aut portentosum apprehenditur in eo, quod Christi humanitas similem virtutem acceperit ad attingendum passum spirituale, et supernaturales effectus? Quod hic in communi dixisse sufficiat: difficultas enim, quæ**

communis est, operosius tractabitur in sequentibus. Videatur «loan, a S. Them, in resp. ad 5, ubi concludit: *Videntur, obsecro, quam facile solvatur ratio illius Auctoris, Vasquez, quam ipse summopere magnificat, utpole cui sua maxime lucebant, prorserlim quando communi sententia Thomistarum se opponebat.*

Ad confirmationem concedimus majorem: nam cum instrumentum assumatur ut agens insufficiens, et impropor-tionatum; debet habere aliquam virtutem, quæ elevetur, licet insufficientem, et impropor-tionatam. Si autem assumitur ut habens virtutem, non debet illa virtus, instru-menti propria, esse otiosa, quando instru-mentum ab agente principali movetur, sed coagere licet impropor-tionate, et sufficien-ter. Quod est habere prævie virtutem, et actionem, ut loquuntur Thomistæ. Nega-mus tamen minorem: quia in humani-tate Christi facile assignantur virtus, et actio prævia ex se insufficientes, et im-propor-tionatæ, ut facile consideranti constabit. Ad probationem autem in contrarium respondetur cum N. Complut, loco cit. num. 17, in resp. ad 1 conf, non requiri in instrumentis divinæ virtutis, quod actio prævia attingat immediate, et formali-ter passum, et effectum principalis agentis; sed sufficere, quoad ad illa usque mediate, et virtualiter extendatur: quatenus per virtutem, et actionem prævias, et sibi proprias determinant virtutem, et actionem prin-cipalis, et proprias ag-entis præcipui, ad quarum participationem elewantur. Nam eo ipso, quod Deus velit, per instrumentum influere; ejus virtus, et actio prout ad extra modificantur, et limitamur juxta conditionem instrumenti. Et hinc provenit, quod nulla creatura valeat esse instru-mentum ad creandum: nam cum actio Dei principalis agentis modificatur aliquo-modo per actionem præviam, evadit ne-cessario limitata: et subinde nequit at-tingere ens in quantum ens, quod est terminus proprius creationis. Probationes autem minoris solum evincunt illudmet, quod concedimus, nempe humanitatem Christi per actionem præviam, et sibi propriam non potuisse attingere imme-diate, et formaliter ea subjecta, et eos effectus; sed non persuadent, quod ne-queat prædicta attingere mediate, et vir-tualiter modum descripto. Potestque respon-sio magis firmari, et explicari exemplis proxime allatis ignis inferni, et sacramen-torum,



lorum, ut facile consideranti constabit  
 35, Arguitur quarto quia ad plura mi-  
 racula concurrat humanitas Christi, quæ  
 non potuit efficere ut instrumentum phy-  
 sicum : ergo in prædicta solum influxit per  
 modum instrumenti moralis : ergo idem de  
 omnibus aliis dicen- tum est Hæc secunda  
 consequentia probatur : quia testimonia  
 Scripturæ, Conciliorum, et Patrum, quæ  
 præced. expendimus, communia sunt,  
 et uniformiter loquuntur de Christo in mi-  
 racula influente : ergo si absque illorum  
 testimoniorum præiudicio conceditur Chris-  
 tum fecisse aliqua miracula per modum  
 instrumenti duntaxat moralis; idem de  
 aliis miraculis dicendum erit; quin opus  
 sit difficultatem satis gravem, et non ne-  
 cessariam addere. Prima vero consequentia  
 legitimè colligitur ex antecedenti : quia  
 non est medium inter instrumentum phy-  
 sicum, et instrumentum morale. Antece-  
 dens autem suadetur primo : quia Christi  
 humanitas concurrat ad aliquos effectus,  
 qui facti sunt per creationem, v. g. ad for-  
 mationem columbæ, quæ in baptismo su-  
 per ipsum apparuit : nam si vera columba  
 fuit, non potuit subito aliter, quam per  
 creationem produci : respectu autem crea-  
 tionis non potest dari instrumentum phy-  
 sicum, ut asserimus communiter Thomistæ  
 cum S. Doctore 1 p. quæst. 45, art. 5.  
 Probatur secundo, quia aliqua miracula  
 facta sunt per solam suspensionem divini  
 concursus, ut patet in obscuritate solis  
 tempore passionis Christi, quæ facta est  
 per subtractionem lucis : in ordine autem  
 ad talem suspensionem nequit dari instru-  
 mentum physicum : unde D.Tho. in præ-  
 s. an. 2, probat Christi humanitatem non  
 fuisse instrumentum ad annihilationem.  
 Probatur tertio : quia aliqua miracula facta  
 sunt absque ulla impressione, aut produc-  
 tione alicujus effectus physici, ut patet,  
 cum Christus Marci 1, et Lucæ 4, dixit  
 dæmoni hominem obsidenti : *Obmutesce,  
 et exi ab homine* : nec enim apparet, quid  
 potuerit imprimere vel ad silentium, quod  
 est negatio quædam, vel ad expulsionem a  
 corpore : ubi autem nihil physicum pro-  
 ducitur, impossibilis est influxus physicus  
 instrumenti. Et eadem probatio urget in  
 miraculo deambulationis Christi super  
 aquas. Matth. 14, quod uno ex tribus mo-  
 dis explicari potest. Nam vel tunc con-  
 cessa est corpori Christi vis agilitatis : et  
 si hoc dicitur, jam Christus habuit virtu-  
 tem sufficientem ad talem effectum : et

sic opus non habuit alio intus physico  
 instrumentum. Vel corpus grave Christi  
 sustentabatur a Deo super aquas, ne suo  
 pondere eas premeret : sicut Abacuc duc-  
 tus est ab Angelo in Babylonem pendens  
 ex uno capillo. Hæc autem detentio pon-  
 deris non aliter congruentius fieri potuit,  
 quam per suspensionem divini concursus,  
 ne corpus gravitaret : ad quam suspensio-  
 nem nullus requiritur, aut dari valet phy-  
 sicus instrumenti influxus. Vel denique  
 fieri potuit per aliquem impulsu compri-  
 mentem aquas, ne diffluerent, et absorbe-  
 rent corpus : et hoc fieri non potuit prop-  
 ter naturalem aquæ conditionem. Unde  
 sistendum est in suspensione divini con-  
 cursus ne corpus Christi actu gravitaret, et  
 deorsum tenderet : ad quod nullum ins-  
 trumentum concurrat Probatur quarto :  
 quia plura miracula facta sunt a Christo  
 per imperium, ut constat Matth. 18, Mare.  
 1. Luc. 3, et alibi : imperium autem non  
 est influxus physicus, sed moralis. Hæc et  
 alia usque ad nameam Vasquez locis supra  
 relatis.

Huic argumento posset salis probabili-  
 ter responderi cum Vega ubi supra, et Ca-  
 jetano 22, quæst. 178, art. 1, admittendo  
 antecedens : nam si aliqua fuerunt mira-  
 cula, quæ non potuerunt terminare influ-  
 xum physicum instrumenti, ut arguens  
 probare nititur, nullum est inconueniens  
 concedere, quod Christi humanitas non  
 fuerit instrumentum physicum ad operan-  
 dum talia miracula. Sed eo antecedenti  
 permissio, perperam infertur utraque con-  
 sequentia. Prima quidem : nam dato, quod  
 non influxerit physice, solum infertur,  
 quod influxerit præcise moraliter : cæte-  
 rum influxus moralis Christi aut merito,  
 aut impetratione non constituit ipsum in  
 ratione instrumenti, sed in ratione causæ  
 principalis moralis, ut supra statuimus  
 num. 18, habuit enim virtutem moraliter  
 sufficientem, et superabundantem ad talos  
 effectus. Et inefficacia prædictæ consequen-  
 tiæ demonstratur evidenter contra Vas-  
 quez, qui nobis opponit exemplum crea-  
 tionis : ipse enim non concedit Christum  
 fuisse instrumentum physicum respectu  
 creationis; et nihilominus non propterea  
 asserit, quod fuerit respectu illius instru-  
 mentum morale : generaliter namque ne-  
 gat rationem instrumenti in ordine ad opus  
 creationis, ut num. 21 vidimus. Nec me-  
 lior est secunda consequentia, ut evertendo  
 ejus probationem constat: nam cum verba

Prima  
 solutio,  
 Vega.  
 Cajetan

-5 (

Γ ξ

1 2\* 1 1

1 2\* 1 1



Scripturæ, Conciliorum, et Patrum sint indefinita, et debeant accipi in omni sensu proprio, et rigoroso ubi nec occurrit impossibilitas, nec sequitur in conveniens; minime colligitur, quod si humanitas Christi non influxit instrumentaliler physice in aliqua miracula, quibus repugnat terminare prædictum influxum; pariter non influxerit prædicto modo in alio miracula, quibus terminare eum influxum minime repugnat: sed potius sequitur oppositum, ut ex se liquet. Peccat itaque totum argumentum, dum a puris particularibus procedit ad conclusionem universalem, et a non distributo ad distributum. Quod satis erat dicere, ne in ejus solutione amplius immoraremur.

Melior  
respon-  
«O.

36. Sed absolute respondemus negando antecelens: quia longe verius censemus Chrisium fuisse instrumentum physicum pro omnibus miraculis, ad quæ re ipsa concurrat: et oppositum non evincunt tot inductæ probationes. Ad primam enim respondetur columbam illam non fuisse creatam ex nihilo, sed formatam ex præjacente materia, ut D. Augusti. in lib. de agone Christiani, cap. 22 (quem allegat D. Thom. infra quæst. 39, art. 7), satis significat his verbis: *Non erat difficile Deo verum corpus columbæ sine aliarum columbarum ministerio figurare: sicut non fuit ei difficile verum corpus in utero Mariæ sine virili semine fabricare; cum creatura corporea, et in visceribus faminae ad formandum hominem, et in ipso mundo ad formandum columbam imperio Domini, voluntalique serviret.* Et similiter respondetur ad secundam, quod obscuritas illa solis tempore mortis Christi non contingit per suspensionem divini concursus, aut per carentiam illuminationis ex parte solis; sed per interpositionem lunæ, ut aperte tradit D. Dionysius. (qui eclipsim vidit, et observavit) in epist. ad Polycarp. his verbis: *Inopinabiliter soli lunam incidentem videbamus.* Et hanc sententiam sequitur D. Thom. infra quæst. 41, art. 2 ad 2, ubi etiam refert, licet non probet, sententiam Origenis hom. 35 in Matth. qui dixit obscuritatem illam contigisse per mirabilem interpositionem nubium, quæ multæ, et tenebrosissimæ concurrerunt super Hierusalem, et terram Judææ. Quod vero dicit D. Hieronymus. in cap. 27 Matth.: *Videtur luminare majus retraxisse radios, ne aul pendentem videret Dominum, aul impii blasphemantes sua lucc frueren-*

tur: in quibus significat miraculum illud contigisse per carentiam, aut suspensionem illuminationis: non sic accipiendum est, sed ut exponit D. Tho. loco cit. ubi ait: *Sol dicitur retraxisse radios, in quail-tum divina virtute factum est, ut solis radii ad terram non pervenirent.* ob interpositionem videlicet Lunæ. Unde liquet, quod in utroque miraculo et columbo, et obscuritatis solis fuerit aliquid positivum, ad quod potuit Christus effective physice concurrere.

Ad tertiam probationem respondetur silentium illud (quod videtur negatio) impositum fuisse dæmoni, ne loqueretur per os obsessi, quem vexabat, quod facile fieri poim a, ponendo in hujus lingua aliquam physicam indispositionem, qualem habent muti: et ad id positivum miraculose factum concurrat Christus. Quod vero dicitur de expulsionem, facilius adhuc dissolvitur: quia sicut ignis inferni imprimit dæmonibus aliquid reale, quo alligantur ad letermmata loca, ut fuse exposuimus tract. 13, disp. 17, dub. 2; sic Christus potuit quid simile dæmoni illi imprimere, quo alligaretur ad alium locum, et obsessum relinqueret: et hoc impressum potest non immerito vocari impulsus, per analogiam ad ilium, quo corporalia projicimus Nec plus difficultatis habet aliud exemplum deambulationis Christi super aquas, quod tantis modis versavit Vasquez: nam quolibet ex illis factum fuerit, occurrit aliquid positivum, in quod Christus potuerit physice intluere, ut consideranti constabit. Sed præferimus primum ut faciliorem, et ut magis corruat instantia Adversarii: potuit enim tunc corpus Christi habere dotem agilitatis per modum transeuntis, sicut claritatem in transfigurationem habuit: et subinde Christi anima potuit per modum instrumenti physici concurrere ad productionem illius dotis in proprio corpore. Ad quartam respondemus nihil valere: quia sicut Deus operatur per imperium, et tamen influit physice: sic etiam Christus ut homo potuit per virtutem divinam simul agere imperio, et influxu physico: proprium enim est instrumentorum prædictæ virtutis, quod deferant executive divinum imperium, et illud physice applicent ut supra num. 25 vidimus ex D. Tho. Idquæ præcipue verificandum est in imperio Christi erga res inanimatas, ut cum imperavit ventis.

iv.

*Deliqua ejusdem opinionis argumenta dissolvuntur.*

37. Arguitur quinto: nam ad hoc, quod Christus ut homo posset per modum instrumenti physici efficere opera supernaturalia, et miraculosa deberet contingere physico eorum subjecta: sed non semper illa contingebat, nec contingere potuit: ergo non omnia opera supernaturalia, et miraculosa attigit per modum physici instrumenti. Major est certa in vera Philosophia: nam agens, et passum debent esse simul, ut docet Aristot. lib. 7, Physic, cap. 2, qui explicans, quid importet esse simul, ait: *Simul aulem dico, quia nihil, inter ipsa est. Hoc aulem commune esi in omni, quod movetur, et quod movet.* Quod exponit D. Thom. ibidem, et magis ex professo tradit p. quæst. 8, art. 1, inde probans præsentiam Dei in omnibus rebus, quia in omnibus operatur. Et id ipsum tradunt communiter Theologi, et Philosophi, quos referunt, et sequuntur jf. Complut, abbrev. in Physic disp. 26, quæst. 2. Minor etiam constat in miraculis, quæ aliquando fecit Christus absens, et loco distans, ut cum suscitavit puerum Centurionis, Matth. 8, et animam Lazari revocavit ab inferis, Joan. 11. Cum enim contactus physicus importet necessario indistautiam localem, ut proxime vidimus ex Philosopho; impossibile est, quod se physice tangant, quæ loco distant.

Nec satisfacit, qui respondeat contactum agentis, sive indistantiam agentis ad passum requiri connaturaliter ad actionem physicam, non autem essentialiter: quia prædictus contactus, sive indistantia non est ratio agendi, sed mera conditio, quæ divinitus suppleri, aut excludi valet. Unde cum Christus fuerit instrumentum divinæ virtutis; potuit concurrere non solum ad effectus rairaculosos, et supernaturales, sed etiam modo supernaturali, agentis videlicet in passum distans, attingendoque illud contactu non formali, sed virtuali, Sive ex parte effectus, quem in eo produxit. Sicut declarari potest exemplo ignis inferni, qui torquet dæmones apud nos existentes, licet loco distent, a. itque en eos instrumentaliler physice ut tradidimus loco supra cit. ex tract. 13. Hæc, inquam, responsio non satisfacit, sed potest impu-

gnari primo; quia ex eo, quod indistantia, præsentia, sive contactus agentis ad passum solum sit conditio ad agendum, non recte infertur, quod divinitus excludi, aut suppleri valeat. Nam existentia solum est conditio ad agendum, ut tradunt N. Cornplut. abbrev. in lib. de generat, disp. 15, quæst. G, et lumen repugnat, quod absque existentia agens possit attingere passum. Unio enim inter materiam, et formam solum est conditio, ut suas causalitates exercent: et nihilominus impossibile est materiam recipere, et formam informare sine unione. Denique apprehensio objecti est conditio ad ejus amorem, ut docent idem Complut, in Physic, disp. 14, quæst. 3, quo non obstante implicat objectum amari, quin prius cadat sub apprehensione. Impugnatur secundo: quia prædicta responsio, si quid valet, evertit discursum D. Thom. loco cit. ex p. qui probat præsentiam Dei in omnibus rebus, eo quod in omnibus rebus, eo quod in omnibus agat communicando illis esse, et agens debet contingere passum: dicitur namque talem contactum, sive indistantiam esse meram conditionem, quam Deus observare non debeat, ideo nec existere, ubi agit.

38. Respondetur sustinendo datam responsionem, quæ optima est: quia licet indistantia agentis a passum sit conditio requisita connaturaliter ad agendum: unde ubi actio connaturaliter fit, semper debeat dari prædictus contactus; quod præcise intendunt Aristot. et alii Philosophi: nihilominus prædicta conditio non exciditur essentialiter, ubi actio non fit connaturaliter, sed miraculose, et supra facultatem naturæ. Nullum quippe urgens fundamentum occurrit, quod hujusmodi essentialem dependentiam, aut connexionem evincat. Et oppositum suadent exempla tum ignis inferni agentis in dæmones distantes, tum sacramentorum producentium gratiam in subjecto, quod physice non tangunt, tum denique specierum sensibilibus, quæ in Empireo, producuntur ab objectis in sensibus beatorum, licet distent; et ibi non sit medium, per quod virtus, et causalitas obiectorum diffundatur, ut explicuimus tract. 9, disp. 5. dub. 3, num. 59. Hac itaque ratione Christus potuit operari miracula in passis loco distantibus, et modo in cælo existens causet gratiam in nobis. Ad quod non requiritur, quod virtus instrumentaliler in Christo manens producat aliquam aliam in medio, et hæc aliam, et

N. Cornplut.

Defenditur.



Lon-  
I'

aliam usque ad passum, ad instar solis, qui hoc modo usque ad terram lucem suam derivat, et minus philosophi-o explicat Lumbier ubi supra num. 1632, hac ratione declarans illud Evangel, l'irlus *de illo rribal et sanabat omnes*. Hæc enim est absurda imaginatio, quæ consequenter apprehendere debet virtutem quandam spirituales diffusam per omnes cælos, et elementa usque ad nos, et derivatam a Christo Sed sufficit, et requiritur, quod virtus in instrumento existens suum effectum ponat in passo distante, quatenus subordinetur Deo principali aienti, quod a nullo passo distat. Sicut enim corpus nequit naturaliter agere in spiritum, ad quod tamen divinitus elevatur : sic etiam nequit naturaliter agere in distans, ad quod tamen divinitus promovetur : idque est attingere passum non contactu immediato, et formali, sed mediato, et virtuali, sive ex parte effectus, qui in eo producit.

Ea vero, quæ contra ban: doctrinam opponuntur, nonurgent. Ad *primum* enim respondetur nos non excludere necessitatem contactus formalis, qma conditio sit; sed quia est conditio connaturaliter requisita; rationes enim, quibus tais necessitas probatur, connaturalitatem tantum vincunt. Quæ vero connaturaliter duntaxat desiderantur, possunt divinitus excludi, aut prætermitti. Dantur tamen aliæ conditiones essentielles : istae, licet conditiones sint, nullo modo suppleri queunt : ut facile cognosci poterit a negatione effectum, pro quibus desideramus. Et huiusmodi sunt, quæ in hac objectione expenduntur : nam quod actu non habet existentiam, est actu nihil in se : quod autem nihil est, nihil operari potest : unde existentia est conditio ad agendum essentialiter requisita. Materia etiam, et forma exercent sunt causalitates per receptionem, et informationem, sive imminse se communicando : quod absque earum unione intelligibile est : quare licet unio sit conditio, est tamen essentialiter necessaria ad prædictum effectum. Et hæc de unione probabiliter dixerimus : nam revera conditio non est, sed causalitè ciusarum intrinsecarum, ut statuunt, et recte probant N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 9, quæst. 3. Denique etiam apprehensio objecti est conditio essentialis ad actum voluntatis circa illud : tum quia omnis inclinatio sequitur ad aliquam formam : et sicut appetitas naturalis natura-

lem, sic elicitus sequitur apprehensam. Tum quia eum voluntas sit potentia cæca, sive non apprehensiva objecti, nequit in illud ferri, nisi per aliam potentiam proponatur, quod est apprehendi. Ad *secundum* negamus sequelam : quia Deus nequit supra suam naturam agere, et juxta illam operatur semper producendo aliquem effectum, nempe *esse* creaturarum : quod ab ipso immediate dependet : quocirca omnem creaturam attingit immediate contactu formali virtutis. Et cum virtus Dei non distinguatur ab ejus supposito, dum operatur in rebus, iit illis necessario præsens, sive ab eis indistans, ut declarat D. Tho. loco cit. ex 1 p. quæst. 8 Aliter autem omnino contingit in ejus instrumentis : possunt enim elevari ad agendum supra conditiones naturæ, atque ideo ad inducendum effectum in passo, a quo silualiter distant, attingendo illud contactu præcise virtuali, sive ex parie effectus, ut supra expheumus.

39. Arguitur sexto (et potest esse replicata contra doctrinam proxime traditam), nam Christus eodem influxu concurrat ad gratiam antiquorum patrum, et ad nostram : sed in illam non influxit ut instrumentum physicum : ergo nec in nostram Major probatur : tum quia gratia illorum, et nostra sunt ejusdem rationis ut constat ex dictis tract. 14, disp. 4, dub. 1 et 8 et tract. 20, disp. 3. dub. 1, g 1. Tum quia verba Scripturæ, Conciliorum, et Patrum generalia sunt, et universaliter significant Christum fuisse causam gratiæ in omnibus : ergo si eorum veritas salvatur, licet Christus non fuerit instrumentum physicum ad productionem gratiæ in antiquis; pariter salvabitur, et si non exercuerit tale munus circa gratiam, quæ nobis datur. Minor autem constat: quia ad influxum effectivum physicum requiritur, quod ita causans actu physice existât, ut immediate dicebamus : sed quando gratia antiquis conferebatur. Christus non existeret physice : ergo Christus non produxit gratiam antiquorum ut physicum instrumentum.

Non desunt Auctores, qui huic argumento occurrant negando minorem : existimant namque, quod Christus physice instrumentaliter influxerit in gratiam antiquorum : et probabile reputat Medina in præsent. art. 2, atque explicat exemplo objecti, quod non existens in se, existens tamen in sui specie, et apprehensione in-

fluit

fluit effectivo in actum voluntatis, Sic itaque Christus non existens in se, existens tamen in lide. apprehensione, et effectivo antiquorum potuit effectivo physice influere in eorum gratiam. Quod probant *primo* : quia sicut indistantia temporis, s.c etiam indistantia loci requiritur ad physico influendum : sed licet indistantia loci sil conditio naturaliter requisita, potest tamen divinitus suppleri : unde Christus loco distans fecit physice miracula ut præcedenti argumento respondimus : ergo pariter quamvis indistantia, sive præsentia temporis sil conditio naturaliter desiderata ad physice agendum, potest tamen absolute excludi : et consequenter potuit Christus influere physice in eo tempore, in quo non erat physice in se. *Secundo* : quia objectum existens in apprehensione influit efficienter physice in actum voluntatis : sed Christus antequam existeret physice in se, existeret in fide, et apprehensione antiquorum : ergo pro tempore, quo non existeret in se, sed erat physice futurus potuit influere efficien er physice in eorum gratiam. *Tertio* : quia non minus difficile apparet, quod res præterita influat efficienter physice, quam quod res futura præstet prædictum influxum : cum utrobique detur carentia existentia in causa, quæ influere dicitur : sed res præterita potest influere de præsentis influxu physico per modum instrumenti : unde passio Christi, quæ physice præterit, influit in nobis gratiam : ergo pari er res futura potest influere de præsentis influxu physico instrumental!. Si autem id non repugnet, non est, quare Christo denegetur : præsertim cum doctrina Scripturæ, et Patrum circa ejus influxum sit generalis, et ad tempora non restringatur : atque ideo vel pro omni tempore probet influxum physicum, vel pro omni influxum præcise moralem, ut recte ponderat objectum nobis argumentum.

4u, Sed prædictæ responsioni non subscribimus : falsam namque ejus doctrinam censemus, et impossibilem. Quoniam quod actu est physice nihil, nihil influere physice potest : sed Christus quando non existeret, li et esset futurus, erat actu physice nihil : ergo nihil physice influere poterat. Declarat amplius : quia proprium est causæ efficientis, quatenus ab aliis causis distinguitur, influere prout existens in actu, ly *prout* dicente conditionem es-

sentialem ad ciusalitatem effectivam. Nam cum causa efficiens sit id, *a quo primat incipit morius in eicculione*, ut diffiniunt Aristot. D. Thom. et communiter philosophi apud N. Complut, in Physic, disp. N. Com-it), quæst. I, et implicatorium sit, quod ilul motus in exeeutione incipiat ab eo, quod actu est nihil ; pariter implicat, quod aliquid habeat rationem causai actu efficientis et quod non importet existentiam exercitam, per quam extra nihil formaliter sit. Ergo repugnat rem actu non existentem, licet futura sit, influere in actu per modum causæ efficientis. Quod ulterius explicari potest exemplo causæ finalis : quia sicut finis movet ut existens in apprehensione, ly *ul* dicente conditionem; sic efficiens movet ut existens in re, ly *util* -licente conditionem; sed repugnat, quod finis actu moveat, et finalicet, nisi actu apprehendatur ; licet de futuro apprehendendus sit : ergo pariter repugnat, quod efficiens actu moveat, et agat, nisi actu existât; quamvis de futuro existet. In quo amplius non immoramur : quia hoc principium a fortiori constat ex fuse dictis disp. 7, dub. 4, ubi statuimus nec causam efficientem moralem posse influere effective moraliter priusquam existât, sive pro priori ad suam existentiam saltem praevisam.

Quæ autem pro illis Auctoribus affleruntur, levia sunt. Ad *primum* enim omitendo præmissas, negamus consequentiam sionis ob jam insinuatam disparitatem : quia indistantia localis non est conditio essentialis al agendum, sed solum naturalis, quam Deus supplere potest, ut diximus num. 38, præsentia autem, sive coexistentia secundum tempus est conditio essentialis, quæ nec divinitus suppleri valet, ut proxime ostendimus. Potestque huius disparitatis radix magis manifestari : quia res licet distans luco, habet tamen entitatem actualem, quæ subordinari queat Deo principali agenti, et participare ejus virtutem ad operandum miraculum producendi effectum in loco distante. Cæterum res distans tempore, sive actu non existens est actu nihil : atque ideo non est actu aliquid plevabile, et quod Deo principali agenti subordinari possit : unde incapax manet producendi, sive influendi physice adhuc per divinam virtutem. Ad *secundum* respondetur excessive probare : suadet enim, si quid valet, non solum rem futuram sive aliquando existentem posse divinitus influere physice, sed rem etiam mere pos-



sibilem, et quæ nunquam existet. Quoniam in specie, et apprehensione bibet esse non solum res futuriæ, sed etiam mere possibilis. Dicere autem rem mere possibilem, et nunquam existentem agere physice, chymeicum est: undæ hæc probatio ab eisdem Auctoribus dilui debet. Et facile diluitur: quoniam objectum habet existere in specie, et apprehensione cognoscentis, non quidem phyricæ, sed mere intentionaliter, et in esse repræsentativo. Quod sufficit ad hoc, quod possit influere in esse physico, et naturali, quatenus ab intentionaliter distinguitur. Unde licet notitia pariat ab objecto, et potentia, et amor linis procedat ab ejus cognitione; totus hic progressus non pertinet ad ordinem physicum, sed improprie dependentiæ in solo ordine repræsentativo, aut intentionaliter. Et sic non sequitur, quod Christus præcise apprehensus potuerit physice influere per modum instrumenti. Ad tertium neganda est major: quia res præterita, licet non existât in se formaliter, potest existere virtualiter in aliquo sui effectu: et prout sic existens influere physice: ut contingit cum mortuo genitore perseverat ejus semen, quo mediante influit active physice in generationem. Sed res futura non habet existere in se formaliter, ut ex se liquet: nec habet existere virtualiter in aliquo sui effectu, cum nunquam illum habuerit: et consequenter nullum, et nullo modo habet esse, sicut ad physicam influentiam desideratur. Unde si passio Christi modo influit efficienter physice de quo statim; ideo est, quia licet non existat formaliter in se, existât tamen virtualiter in aliquo effectu ipsius, ut puta in sacris Christi stigmatibus, et in humanitate eis affecta. Christus vero, quando gratia dispensabatur antiquis, nullo modo existebat, atque ideo nec influebat, aut influere potuerat ut physicum instrumentum.

Unde ad argumentum aliter respondetur negando majorem: oppositum enim satis liquet ex dictis tam modo, quam disp. 7, dub. 4. Ad primam probationem in contrarium respondemus nullius momenti esse: quia idem in specie effectus potest diversimode, et per diversas causas produci: aliter namque productus est Adamus, et aliter nos; quamvis ejusdem speciei simus. Unde ex eo, quod Christus producat physice instrumetaliter nostram gratiam; minime sequitur quod gratiam antiquorum eodem

modo produxerit. Sicut Christus modo ut existens formaliter in se afficit gratiam nostram: et tamen nemo contendat gratiam antiquorum fuisse productam a Christo ut tunc physice in se formaliter existente: certum quippe est, quod tunc ita non existebat, sed ad summum virtualiter in aliquo sui vices gerente, ut quidam comminiscuntur, et proxime confutamus. Ad secundam probationem, concessio antecedit, negamus consequentiam, quæ ex deo non inferitur: fatemur namque verba Scripturæ, Conciliorum; et Patrum, quia generalia sunt, accipienda subinde esse in omni sensu proprio possibili, quem admittunt: et quia Christus existens potest influere in miracula, et gratiam per modum instrumenti physici; recte ex prædictis testimoniis colligimus, quod Christus existens sic influxerit, et influat, ut ostendimus § 2. Sed quia implicat, quod aliquid influat physice, priusquam existât, ut philosophice probavimus; non possumus prædicta testimonia extendere, ut significant influxum physicum Christi pro tempore, in quo non existebat, nempe quando gratia communicabatur antiquis. Sicut inepte quis contenderet ex eis testimoniis colligere, quod Christus fuerit instrumentum physicum ad productionem gratiæ in Angelis, et Adamo. Recolantur supra dicta num. 38.

41. Arguitur septimo: quia eodem modo Christus ut homo, vel Christi humanitas causât gratiam in nobis, quo ejus passio: sed passio Christi non causal gratiam in nobis per modum instrumenti physici: ergo nec illam prædicto modo causât humanitas Christi. Major patet: quia Christi humanitas causavit gratiam mediante passione: unde hæc concurrunt ad omnes illius effectus. Et sic D. Tho. infra quæst. 48, postquam in prioribus articulis statuit passionem Christi causasse nostram salutem per modum meriti, satisfactionis, sacrificii, et redemptionis, etc., postea art. 6 resolvit, quod illam etiam causaverit per modum efficientis, significans influxum effectivum instrumentalem. Minor autem probatur: quia ut aliquid influat per modum instrumenti physici, debet actu existere: sed passio Christi non existit in actu: cum physice præterierit: ergo passio Christi non causal gratiam in nobis ut physicum instrumentum. Idemque argumentum fieri potest de resurrectione Christi, quæ modo non

existit

existit actu, et tamen causât nostram salutem, ut docet D. Tho. quæst. 56, art. I.

In solutione hujus argumenti prolixissime, si alio in loco, se gessit Godoi anum. 211, usque ad 245 referendo, et refellendo non minus quam quinque dicendi modos, quorum aliquos tandem sequitur. Sed difficultas ea non est, ut tam diffusas exigit curas, et duplici via satis perspicua (quæ tandem in idem redit caput) dissolvi potest. Et ante alia supponimus contra Cabreram infra quæst. 12, disp. unica, et quæst. 62, art. I. disp. 3, f. 12 et 13, quod sicut res futura, quia actu physico nullo modo existit, nequit physice influere: sic etiam passio omni præterita, quæ nullo modo de facto existit, non valet influere physice: militat enim eadem ratio, quam in responsione ad præcedens argumentum assignavimus, ut facile consideranti constabit. Quo supposito respondemus primo negando majorem. Cujus probatio non urget: quia licet passio, et resurrectio Christi non existant formaliter in se; existant tamen virtualiter in aliquo sui effectu, nempe in sacra Christi humanitate. Et cum ille Auctor num. 236 opponit passionem, et resurrectionem nihil ponere in humanitate Christi, nisi ad summum denominationem extrinsecam, quod passa fuerit, aut resurrexerit; respondemus falsum absumere, et principia a se proposita impugnare. Nam in primis passio Christi reliquit in ejus humanitate sacra stigmata, quæ denominatio extrinseca non sunt, sed aliquid supra humanitatem realiter addunt, in quo passio ut in termino, et effectus virtualiter perseverat. Deinde tota humanitas fuit effectus resurrectionis Christi quæ paries ejus physicas univit; et in ea sicut in proprio effectu permanet virtualiter. Unde sicut humanitas actu existens potest physice instrumentali influere in nostram salutem; sic etiam passio, et resurrectio Christi ut habens esse virtualiter in prædicta humanitate stigmatibus allecta.

Respondetur secundo negando, aut explicando majorem ex doctrina N. Complut. abbrev. in hb. Physic. disp. 12, quæst. 2, num. 15 et 17; nam cum dicitur aliquam actionem, passionem, motum, aut contactum assumi ad rationem instrumenti physici; hujus ratio non tam in illis, quam in subiecto quod, sive natura, quæ per illas determinatur, et modificatur sita

est. Et denotatur, quod suppositum, vel natura non assumuntur vel ex rei natura, vel ex Dei placito, nisi ut determinata per talem actionem, passionem, aut contactum, his, saltem ut conditionibus, et ut modificationibus, concurrentibus. Unde cum dicitur passionem, aut resurrectionem Christi fuisse, aut esse instrumentum nostræ salutis; ratio instrumenti cum proprietate non appellat supra ipsam passionem, vel resurrectionem, sed supra humanitatem, ut eis aliquando determinatam, et ut importantem earum modificationem. Quare cum humanitas Christi de facto existât ut determinata per passionem, et resurrectionem, quæ aliquando fuerunt; merito in prædicto sensu dicitur, quod passio, et resurrectio Christi concurrant physice instrumentaliter ad nostram salutem, licet actu non existant: sufficit enim in sensu præmisso, quod aliquando fuerint, et humanitatem determinaverint, quæ de facto existit. Non enim concurrunt ut instrumentum, aut virtus instrumentaria; sed ut conditiones, et determinationes instrumenti assumpti, quas sufficit aliquando præfuisse; sive reliquerint aliquem effectum realem in humanitate, sive solam denominationem extrinsecam. Quæ responsio non obscure colligitur ex D. Thom. infra quæst. 56, art. 1 ad 3 ubi ait: *Dicendum, quod resurrectio Christi non est proprie loquendo causa meritoria nostræ resurrectionis, sed est causa efficiens, et exemplaris. Efficiens quidem in quantum humanitas Christi, secundum quam resurrexit, est quodammodo instrumentum divinitatis ipsius, et operatur in virtute ejus, ut supra dictum est. Et sicut alia, quæ Christus in sua humanitate fecit, vel passus est, ex virtute divinitatis ejus sunt nobis salutaria: ita et resurrectio Christi est causa efficiens nostræ resurrectionis virtute divina: cujus est mortuos vivificare* Ubi perspicue explicat, quo sensu resurrectio Christi dicitur instrumentaliter nostræ resurrectionis causa, non quidem quia vere inanimentum sit; sed in quantum humanitas Christi, secundum quam resurrexit, est quodammodo instrumentum divinitatis ipsius. Et idem affirmat intelligendum esse de aliis, quæ Christus in sua humanitate fecit, aut passus est. Videantur Cajet. infra quæst. 50, art. 6. Joan. a S. Thom. ubi supra § Ad secundam confirmationem secundi argumenti Labat in resp. ad 2. Gonet num. 45, et alii Thomistæ, apud quos frequens

Legitima  
argu-  
menti  
solutio.

G. Mill.

G. Mill.

P. Priai

T. Lip

W. I. I.

Sepi-

TM

κωκ

fer.b

YF

io\*-

FIL

I

Cajeta-

HUS.

Jouhl a

S. Thom.

Labat.

Gonet-



est utriusque responsionis doctrina, in quam tandem venit Gudoi num. 211.

42. Arguitur octavo : nam quoi de se nui am habet virtutem activam proximam, aut saltem remotam ad influendum in aliquem effectum, nequit in illum physice influere : qua ratione auditus nequii elevari ad videndum, nec voluntas ad intelligendum : quia videlicet nullam de so habent potentiam activam in ordine ad tales actus. Sed humanilas Chrisli nullam de se habet potentiam in ordine ad gratiam nostram, et in ordine ad effectus miraculosos Ergo Christi humanitas non influxit in hos effectus per modum instrumenti physici, sed præcise ut instrumentum morale. Probatum minor : mm quolies causa influit per aliquam virtutem sibi propriam, toties in effectu relucet aliquid specialiter correspondens tali virtuti : sed in gratia nostra, et in effectibus rairaculosis nihil est, quod humanitati Chrisli specialiter correspondeat : haberent enim se eodem prorsus modo, licet ab humanitate Christi producta non fuissent : ergo humanilas nullam ex se habuit virtutem activam proximam, vel remotam ad influendum in tales effectus.

Respondetur majorem non esse universaliter veram, sel solum in causa efficiendi principali, aut etiam in instrumentis agentis naturalis, quæ assumuntur ex indigentia, ut per aliquid sui cooperentur agenti principali : non autem in instrumentis divinæ virtutis, quæ Deus ex libera voluntate assumit, non quia illis egeat, sed ut eis suam virtutem operativam communicet. Nam in his, licet nullam ex se vinutem habeant ad effectum proprium Dei principalis agentis, sufficit capacitas ad suscipiendam divinam virtutem : quæ capacitas est potentia obedientialis creaturarum ad cooperandum Deo ut ejus instrumenta, quæ prius debet ad actum elevationis reduci, ut infra magis explicabimus. Ad inseriam autem majoris probationem respondemus, quod si loquamur de influxu instrumental!, nulla forte est implicatio in eo, quod auditus per modum instrumenti divini attingat instrumentaliter visionem, nec in eo, quod voluntas producat instrumentaliter intellectionem : quamvis hi actus a suis principiis elictivis sicut a causis principalibus procedant. Dicitur autem, et merito non posse auditum elevari ad videndum, nec voluntatem ad intebigendum : quia denominationes videndi,

el intolligendi solum communicantur principio elicitivo, et principali talium rationum : ad quod opus esi, quod hujusmodi operationes, utpote vitales, contineantur intra sphæram aclivitat-s principii, quod denominant, sive cui communicmt suum formalem effectum. Videre autem esc extra sphæram auditus, el intelligere extra sphæram voluntatis : unde ropugnat, quod auditus videat, et voluntas intelligat: licet permittatur, quod in tales actus instrumentaliter influant. Recolantur supra dicta disp. 17. dub. 3, ex quibus constat, quare implied potentiam aliquam videre, aut videntem denominari nisi per actum a se principaliter elicited. Probatum minoris (quatenus datæ responsioni posset aliquiditer opponi) facile diluitur : nam cum instrumentum attingat effectum principalis agentis non per virtutem sibi propriam, sed per virtutem prædicti agentis sibi communicatam; non oportet, quod in tali effectu detur aliqua ratio, quæ correspondent illi secundum se, aut secundum propriam virtutem considerato; sed quæ correspondeat eidem secundum virtutem principalis agentis, cui in attingendo prædictum effectum subordmatur.

Arguitur uliimo : quia humanitas Christi est de se insufficientis ad efficiendum opera miraculosa et supernaturalia : ergo nisi aliquid ei intrinsece addatur; manebit sub eadem impotentia; sed nihil ei superaddi potest, per quod fiat sufficiens ad prædictos effectus; siquidem vinus Dei increata nequit illi intrinsece communicari, ut non obscure constat ex disp. 17. dub. 3, et aliis locis ibi relatis, et rursus nulla virtus creata videtur sufficiens ad tot effectus supernaturaies, et miraculosos, quot Christo attribuimus : ergo humanitas Christi non potuit per modum instrumenti physici ad prædictos effectus concurrere : restat igitur, quod solum concurrerit per modum instrumenti moralis. Hoc argumentum affert satis gravem materiæ difficultatem, ad quam superandam oportet seorsim in sequentiibus discutere.

## DUBIUM V.

*Utrum humanitas Chrisli ul esset instrumentum physicum ad opera miraculosa, el supernaturalia, debucril elevari per aliquid sibi intrinsece superadditum\*.*

Quia humanitatem Christi esse potentiam

tiam per modum instrumenti physici est quidam effectus formalis, quem ipsa ex prædicatis specificis non importat; determinaro oportet, quæ sit forma, vel ratio prædictum effectum, et denominationem communicans : præsertim cum Vasquez, et alii num. 31 relati ab hac parte vehementius pulsant, ut ostendant impossibilem esse virtutem, quæ Christum in ratione instrumenti physici constituerit. Et ne in non necessariis immoremur, supponimus incretam Dei virtutem non fuisse formaliter humanitate Christi communicatam per modum formæ, aut virtutis elevativæ : id enim abunde constat ex supra dictis disp. 17. dub. 3, et aliis locis ibi relatis. Qua etiam ratione non nullum in versando præsentem difficultatem immorabimur : quia ejus resolutio haud obscure constat ex principiis alibi propositis, quæ satis erit commemorare, et ad rei scopum dirigere.

*Communis Thomislarum sententia ratione probatur.*

Dicenlum est humanitatem Christi elevatam fuisse per aliquid sibi realiter, et intrinsece superadditum, ut posset tanquam instrumentum physicum in effectus miraculosos, et supernaturaies influere, Sicsenigit d. Thom. cum de instrumentis divinæ virtutis agens generaliter docet illa agere per virtutem incompletam sibi superadditam, ut 22 quæst. 178, art. 1 ad 1 et in hac 3 part, quæst. 62, art. 4 in corp, et ad 1 et quæst. 63, art. 2, et alibi sæpe, ut magis constabit ex infra dicendis num. 62 et 66. Unde sic docent communiter Thomistæ, Capreolus in 4, dist. 1, quæst. 1. art. 3, in resp. ad argumr contra 4, ubi etiam Paludanus quæst. 1. Soto quæst. 3, art. 5. Idem Capreolus in 3, dist. 25, quæst. unica, art. 3, ad argum. contra I. Martinus de Ledesma l p. 4, quæst. 3, art 4. Cajetan. in hoc art. § *Ad evidentiam*. Nazar, contr. 3. Cabrera disp. 4. Arauxo dub. 3. Joan. aS. Thoma disp. 15f art. 3. N. Complut, in lib. Physic. disp. i2, quæst. 1, et alii, quos prolixum fra-esset referre. Idem etiam docet Alensis (quem Suarez immerito refert pro parte contraria) 4 part, quæst. 34, membro 5, art 2, ut clarissime constat ex solutione argumentorum. D. Bonavent. in 4, dist.

1, art. i, quæst. 4. Seotus ibidem, quæst. 4, et Ricardos art. 4, quæst. 3, quia licet negent, quod natura creaia instrumentaliter physice influat in effectus miraculosos, et supernaturaies; fatentur tamen, quod si ita aliquando agit, debet elevari per aliquid sibi realiter superadditum, sive sit qualitas, sive motio virtuosa, sive quid aliud : de quo in sequentibus.

Fundamentum est, quod jam alibi, nempe tract. 2, disp. 4, dub. 4, et tract. 14, disp. 5, dub. 2, et aliis locis insinuavimus : quia illud, quod de se est insufficientis ad aliquid producendum, nequit illud efficere, nisi adjuvetur, et elevetur per aliquid sibi realiter, et intrinsece superadditum : sed humanitas Christi de te est insufficientis ad producendum effectus supernaturaies, et miraculosos; ergo nisi adjuvetur, et elevetur per aliquid sibi realiter et intrinsece superadditum, non potest prædictos effectus producere : atque ideo, ut illos insirumentaliter physice attingerit, opus habuit aliquo sibi intrinsece realiter superaddito. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major videtur evidens : quoniam illud, quod de se est insufficientis ad aliquem effectum, si non immutatur, et elevatur per aliquid sibi intrinsece realiter superadditum, manet sicut prius, et consequenter sub eadem impotentia, et insufficientia : ergo nisi hoc intrinsecum ei addatur, nequit talem effectum producere. Unde quia intellectus creatus est de se insufficientis ad claram Dei visionem, debet elevari per lumen gloriæ, ut Deum videat : et quia natura creata est de se insufficientis ad actus supernaturaies, et salutare, debet elevari per gratiæ auxilia, ut locis relatis ostendimus. Minor autem non est minus perspicua : quia humanitas Christi non habet majorem virtutem, quam natura nostra : sunt enim physice loquendo ejuslem prorsus rationis : unio namque hypostatica, ad quam recurri posset, non est virtus activa, sel modus quidam ordinatus ad esse : consiat autem humanitatem in nobis exisientem esse de se insufficientem ad opera miraculosa, et supernaturalia ; ergo idem de humanitate Christi dicendum ert. Idque vel ex eo liquet, quod humanitas Christi non efficit prædicta opera per modum causæ principalis, sed per modum instrumenti, ut constat ex dictis in duobus dubiis præced. : sed instrumentum est de se insuffle ens ad effectum principalis agentis : unde agit

S:7)laSr

Ricar-

das.

Rjio

fanda-

raenuiis.



ut ejus lirtute adjutum, et eidem subordi-  
natum : ergo humanitas Chrifti non habet  
de se virtutem suffi- ieniem ad opera mi-  
raculosa, et supernaturalia.

Ccnik- 4 i Confirmatur, et explicatur primo :  
quia humanitas Christi, de se insufficiens  
ad predictos effectus, nequit transire ad  
es.-e sufficientem, nisi intrinsece, et reali-  
ter immutetur : sed nisi aliquid recipiat  
sibi intrinsece, et realiter superadditum,  
nequii intrinsece, ei realiter immutari :  
ergo humanitas Christi de se insufficiens  
ad effectus supernaturales, et miracu'osos,  
nequit transire ad esse sufficientem, nisi  
aliquid ipsi intrinsece, et realiter supe-  
raddatur. Minor est certa : quia nisi alt-  
quid addatur humanitati, manebit sicut  
prius; atque ideo non immutab tur : nec  
enim imaginari debet, quod immutetur  
aliqua sui ablatione. Major autem osten-  
ditur : quia humanitatem transire de non  
esse ad esse t-ufficientem est aliqua deno-  
minatio realis de novo posita in rerum  
natura : hæc autem necessario exposcit  
aliquam realem immutationem ex parte  
alicujus extremi : quippe rebus omnino  
stantibus sicut prius, nullum est funda-  
mentum, ut denominatio nova consurgat.  
Prædicta autem immutatio non potest  
poni ex parte Dei principalis agentis, qui  
immutabilis est : nec ex parte effectus  
producti, qui supponit transitum humani-  
tatis de non esse sufficientem ad esse  
sufficientem ; si quidem ab illa ut suffi-  
cienti præcedit. Restat igitur, quod talis  
immutatio ex parte humanitatis consti-  
tuenda sit. Cætera enim, quæ præter  
relata extrema apprehendi possent, imper-  
tinenter ad talem denominationem se ha-  
bent. Recolantur, quæ diximus tract. 15,  
disp. 2, dub. 5, a num. 145, ex quibus  
hæc confirmatio majores vires accipiet.

Secanda. Confirmatur secundo, et explicatur am-  
plius : quia de rat one cujuscumque ins-  
trumenti proprie dicti est elevari ab agente  
principalis : et rursus elevari nori potest,  
nisi aliquid recipiat : sed humanitas  
Christi fuit instrumentum proprie dictum  
in ordine ad effectus supernaturales, et  
miraculosos, ut satis constat ex dictis dub.  
præced. ; ergo ut humanitas in prædictos  
effectus inllueret, debuit recipere aliquid  
sibi realiter superadditum. Major quoad  
primam partem suadetur : quia instrumen-  
tum proprie dictum est agens de se infe-  
rius, et impropportionatum ad effectum  
agentis principalis : ergo nisi elevetur,

nequit illum attingere. Secunda eGam  
minons probatur : quia ininte ligibile est,  
quod aliquid elevetur nisi recipiendo ali-  
quam majorem virtutem.

Confirmatur ultimo : quia de ratione Tertii  
instrumenti est agere ut motum, et appli-  
catum a principali agente, et ut illi subor-  
dinatum : sed nec moveri, et applicari ab  
i lo potest, nec eidem subordinari. nisi  
aliquid ab eo recipiendo : ergo de ratione  
instrumenti est, quo.i ab agente princi-  
pali aliquid recipiat sibi intrinsece supe-  
radditum : atque i leo humanitas Christi,  
ut per modum instrumenti influeret in  
effictus supernaturales, et miraculosos,  
debuit aliquid reale, et intrinsecum a Deo  
agente principali recipere. Major constat :  
quia cum nihil naturaliter moveatur ad  
aliquid sibi impropportionatum ; et effectus  
principalis agentis sit impropportionatus  
respectu instrumenti secundum ea, quæ  
ex se habet, utpote ejus vires excedens;  
nequit instrumentum attingere effectum  
principalis agentis, nisi ut ab isto motum,  
applicatum, et eidem suhordinatum. Unde  
D. Tho. infra quæst. 62, art. 1, inquit : D.Thee.  
*Causa instrumentalis non agit per virtutem  
suæ formæ, sed solum per motum, quo  
movetur a principali agente. Et art. 4 :  
Instrumentum non operatur, nisi in quan-  
tum est motum a principali agente quod  
per se operatur. Et quæst. 27 de Verit.  
art. 4 : Hæc enim est ratio instrumenti, in  
quantum est instrumentum, ut moveatur  
motum : Unde sicut se habet forma completa  
ad per se agentem ; ita se habet motus, quo  
movetur a principali agente, ad instrumen-  
tum : sicut serra operatur ad scamnum.  
Quamvis enim serra habeat aliquam actio-  
nem, quæ sibi competit secundum propriam  
formam, ut dividere : tamen aliquem effec-  
tum habet, qui sibi non competit, nisi in  
quantum est mota ab artifice, scilicet facere  
rectam incisionem, et convenientem forinx  
artis. Minor eliam liquet : quia cum mo-  
veri sic actus et exercitium proprium po-  
tentix receptivæ; impossibile est aliquid  
ab alio moveri, nisi aliquid ab eo reci-  
piendo. Ut enim inquit D. Tho. 1 p.  
quæst. 2, art 3 : *Nihil movetur, nisi secun-  
dum quod est in potentia ad illud, ad quod  
movetur : movet autem aliquid, secundum  
quod est in actu. Movere enim nihil aliud  
est, quam educere aliquid de potentia in  
actum.* Idemque dicendum est de subor-  
dinatione passiva; importat enim specia-  
lem subjectionem, sive habitudinem ad  
subordinationem :*



subordinaionem : quæ fundatur in eo, quod unum ab alio aliquid recipiat.

§ π.

*Prociditur recuratis ad potentiam obedientialem immediate activam.*

Serii,  
rtspoa-  
sw.

45. Hoc fundamentum conatus est diruere Suarez in pries, disp. 31, sect. 5 et 6, et tomo 3, in hanc tertiam p. disp. J, sect. 2, quibus locis docet humanitatem Christi (idemque extendit ad alia instrumenta physica divinæ virtutis), ut actu instrumentaliter influeret in effectus miraculosos, et supernaturales, opus non habuisse virtute aiiqua de novo sibi realiter superaddita : quia independenter ab hoc additamento, habet potentiam obedientialem immediate activam, et sibi innatam, qua possit cum Deo instrumentaliter concurrere ad efficiendum, quidquid ex parte facti non implicat contradictionem. Si autem ab hoc Auctore inquiramus, quid sit hæc potentia obedientialis activa? Respondet non esse aliud, quam entitatem ipsius humanitatis ut ordinabilem a Deo ad omnes effectus miraculosos, et supernatürales, pro quibus Deus præparet ex parte sua concursum specialem : unde prædicta potentia coalescit quasi ex duobus, nempe ex entitate humanitatis, quæ se habet ut potentia remota; et ex ordinatione divinæ voluntatis, et præparatione concursus ad tales effectus : quibus connotatis prædicta potentia fit proxima. Hinc colligit humanitatem Christi quantum ad rationem potentiæ remotæ convenire cum omnibus entibus hujus universi ; siquidem cuncta habent entitatem a Deo assumptibilem, et ordinabilem ad effectus, quos voluerit : differt tamen ab illis quantum ad rationem potentiæ proximæ; quia non omnia connotant actualem ordinationem divinam, et præparationem concursus. Hic vero jactis principiis, facile diruit fundamentum a nobis positum cum suis confirmationibus : nituntur namque in eo, quod humanitas sit de se insufficiens ad attingendum instrumentaliter physice effectus supernaturales, et miraculosos ; atque ideo non posse comparare talem sufficientiam absque intrinseca mutatione per aliquid de novo sibi impressum. Nam cum Suarius dicat humanitatem habere ad id potentiam, quæ solum dicitur remota, quia non connotât ordinationem

divinam, et præparationem divini concursus: sufficit hæc connotari, ut transeat ad rationem proxime sufficientis : quæ connotatio sine ulla humanitatis mutatione fieri potest, ut ex se liquet.

46. Sed hæc Suarii doctrina, et principia in quibus fundatur, sunt multum falsa : et eis corruentibus, persistet in suo robore ratio nostra. Illud vero ostenditur ab inconvenientibus, quæ prædictam doctrinam consequuntur. Sed prius advertimus nos non negare, quod in omnibus creaturis repedatur potentia obedientialis remota ; quia ad id satis est, si habeant capacitatem ad recipiendum intrinsecam elevationem, qua fiant intrinsece, et formaliter potentes. Negamus autem, quod habeant sufficientiam ex parte virtutis in recto desideratam cum sola carentia connotationis divinæ ordinationis actualis, et concursus præparati; et consequenter, quod eis præcise connotatis dicatur, et sit proxime sufficiens. Et hoc supposito.

Refellitur primo adhibita responsio : quia de ratione cujuscumque agentis est continere in se effectum in actu primo, et illum ex se emittere ; sicut de ratione effectus est egredi a principio efficienti, in quo prius continebatur : sed humanitas Christi de se non continet in actu primo effectus supernaturales, et miraculosos : et rursus divina ordinatio actualis, et concursus præparaius, aut etiam exhibitus non præstant ipsi talem continentiam : ergo humanitas Christi non fit potens, et proxime sufficiens ad eos effectus eo modo, quem Suarius describit. Major, et consequentia ostent. Et minor quoad primam partem ostenditur : nam implicat, quod res inferioris ordinis præcontinueat in actu rem ordinis superioris; siquidem præcontinentia in actu fundatur in perfectio ne continentis comparative ad contentum; et res inferioris ordinis est simpliciter imperfectior, quam res ordinis superioris, ut ex ipsis terminis liquet : atqui humanitas Christi est inferioris ordinis, effectus vero miraculosi et supernaturales sunt res ordinis superioris; cum illa secundum totum illud, quod in se subjective habet, pertineat ad ordinem naturalem ; isti vero ad ordinem divinum spectant : ergo humanitas Christi de se non præconlinet in actu primo effectus miraculosos, et supernaturales. Secunda etiam minoris pars facile suadetur : quia humanitas nequit præcontinere in actu aliquem effectum,

Coufa-  
,alQr'



nisi per illud, quod intrinsece habet, aut recipit : sed ordinatio Dei, aut praeparatus ejus concursus nihil intrinsecum ponit in humanitate : ut Suarius concedit : ergo talis praeparatio, aut ordinatio non praesentant humanitati, quod praecontineat effectus supernaturales, et miraculosos.

Confirmatur, et declaratur : nam vel humanitas secundum se, et pro priori ad actualem Dei ordinationem habet vires sufficientes, et proximas ad causandum physice instrumentaliter effectus illos, vel non habet praedictas vires ? Si eligatur hoc ultimum : sequitur, quod nec illas habeat tali ordinatione supposita : quia hujusmodi ordinem, ut Suarius vult, nihil intrinsecum ponit in humanitate, seu illam relinquit intrinsece immutatam ; atque ideo cum eisdem viribus, aut carum carentia, quas ex se habet : ergo si secundum se, vel antecederet ad talem ordinationem non habet vires sufficientes, et proximas ; nequit illas habere ex eo praecise, quod in Deo detur actualis illa ordinatio. Quin et hujusmodi ordinatio chymærica erit, et Deo repugnans : implicat enim Deum ordinare, quod operetur illud, quod nec ex se habet vires ad agendum, nec illas recipit : ordinaret namque aliquid impossibile, nempe agere absque viribus propriis, vel acceptis. Prima autem dilemmatis pars est prorsus falsa : tum ad hominem contra Suarez, qui expresse affirmat oppositum, ut sic vitet, ne omnis creatura dicatur posse proxime efficere opera supernaturalia. et miraculosa. Tum ex se, non repugnat habere vires proximas, ad effectus supernaturales, nisi praecontinendo in actus tales effectus : humanitas autem, cum subjective, entitative, et intrinsece sit naturalis entitas, nequit sibi relicta praecontinere in actu effectus supernaturales, et habere efficacitatem proximam ad eos producendos.

Alia  
Suarii  
irapu-  
gnatio.

47. Refellitur *secundo* ad hominem contra eundem Suarez, qui sect. 5 cit. docet humanitatem Christi non potuisse elevari ad faciendum opera supernaturalia, et miraculosa per unam aliquam qualitatem permanentem, quæ esset virtus instrumentaria. Idque probat, quia si talis qualitas absque nova alia elevatione esset sufficiens ad omnes praedictos effectus adæquaretur in agendo instrumentaliter omnipotentiae divinae, et esset infinita saltem extensive : quod omni accidenti repugnat. Eadem autem ratio si quid valet, militat in potentia

obedientiali activa, et permanenti, quam Suarius dicit esse virtutem elevantem ad omnes effectus supernaturales, et miraculosos : et ad quidquid non implicat contradictionem, quia hujusmodi potentia non minus extenditur, quam extenderetur ea qualitas superaddita ; cum sit ad omne, quod est instrumentaliter producibile. Ergo si qualitas illa, ut contendit Suarez, implicat ; idem judicium fieri debet de potentia obedientiali immediate activa, quam ipse introducit. Idque a fortiori : tum quia illa qualitas, si daretur, foret supernaturalis, et excedens exigentiam naturæ creatæ : potentia vero obedientialis activa a Suario introducta debet esse entitative naturalis ; utpote a naturali rerum entitato realiter non distincta. Tum quia praedicta qualitas non existeret in omnibus creaturis, sed in ea, quam Deus sic elevare vellet : ista autem potentia constituitur in omnibus creaturis, ut quæ non differt realiter ab illis. Magis autem absurdum, et vero contrarium apparet, quod omnes creaturæ per aliquid entitative naturale, et earum proprium habeant vires sufficientes ad producendum instrumentaliter, quidquid est instrumentaliter producibile ; quam quoad aliqua creatura non per virtutem propriam, sed per qualitatem supernaturalem sibi advenientem, et a Deo ex nova gratia concessam possit instrumentaliter in omnes praedictos effectus. Nec momenti est, quod respondet Suarez in solut. ad 8, quantitatem hujus potentiae non esse regulandam penes ejus entitatem, aut essentiam ; sed secundum perfectionem omnipotentis divinae, cui subordinatur, et cujus concursu indiget : unde activitas talis potentiae potest excedere ejus essentiam, sive entitatem. Nam idem totidem verbis potest dici de illa qualitate, quamquam ipse et motive relato excludit : nam talis qualitas etiam subordinaretur omnipotentiae divinae, et egeret ejus concursu : quocirco activitas talis qualitatis non regularetur penes ejus entitatem, sed secundum perfectionem divinae virtutis, cui deserviret. Si enim id habet potentia innata, et identificata cum entitato rerum, ut Suarius vult, quare id ipsum non posset habere qualitas supernaturalis, gratiose alicui creaturæ communicata, et ab ejus entitate distincta ?

Refellitur *tertio* : quia si daretur talis potentia immediate operativa effectuum supernaturalium ; talis potentia esset entitative supernaturalis, et non esset entitative

Major  
rcipw-  
storis  
âTCTiifc

In\*  
it

ŷ.  
i\$



live supernaturalia, sed naturalis : consequent implicat contradictionem : ergo et Antecedens. Sequela quoad primam partem ostenditur : tum quia omnis potentia immediato operativa specificatur ab actibus, quos elicit : sed potentia immediate effectiva operum supernaturalium, et miraculorum eliceret operationes entitative supernaturales; siquidem per illas attingeret effectus, sive terminos supernaturales saltem in esso termini : ergo talis potentia esset entitative supernaturalis. Tum etiam, quia virtus pneeontinens in actu effectus supernaturales debet esse supernaturalis entitative: cum nihil possit in actu præcontineri nisi in principio ejusdem ordinis : sed potentia immediate operativa miraculorum, et effectuum supernaturalium præcontineret in actu supernaturales effectus; siquidem illos efficeret : ergo hujusmodi potentia esset entitative supernaturalis. Tum denique, quia si supernaturalis non foret, esset ordinis inferioris ad effectus, quos producit : et sic esset improporcionata ad eos attingendos, indigeretque ulteriori virtute sibi addita, ut nos intendimus, et Suarius vitare curat. Deinde probatur sequela quoad *secundam* partem : nam implicat potentia entitative supernaturalis, et innata naturæ, atque ab illa realiter non distincta. Cum enim supernaturale dicatur per excessum supra omnem naturam creatam, et creabilem ; implicatorium est, quod aliquid sit entitative supernaturale, et quod non distinguatur a natura, sed sit illi innatum, et ab ea indistinctum, ut constat ex fusius dictis tract. 2, disp. 3, dub. 1, et 2. Sed potentia obediensalis immediate operativa operum supernaturalium, quam Suarius introducere voluit, non distinguitur ab entitate cunctarum rerum naturalium, sed eisdem innata est absque ulla distinctione reali, ut ipsemet Auctor describit. Ergo prædicta potentia non est entitative supernaturalis : sed naturalis.

Si autem cum prædicto Auctore respondeatur talem potentiam non esse entitative supernaturalem, quia non est proxime potens effectus supernaturales producere, nisi conotando supernaturalem, specialem, et indebitum concursum Dei : contra hoc est, quod talis responsio solum in verbis consistit. Nam ille concursus, qualitercumque describatur, vel confert potentiæ huic totam vim activam ad supernaturales effectus ; vel supponit in ea partem virtutis,

et aliam virtutis partem communicat : vel tandem nullam virtutem communicat, sed eam, quæ supponit, reducit ad actum secundum : nec enim excogitari potest, quid aliud prædictus concursus præstet. Si eligitur primum ; plane sequitur, quod prædicta potentia elevetur, immuteturque per aliquid in ea receptum: siquidem ex vi concursus divini, qui ad agendum instrumentaliter desideratur, recipit totam virtutem activam. Sed il ipsum est, quod asserimus, et negat Suarez. Et idem sequitur, si eligatur secundum, quia licet non totam virtutem recipiat, aliquid tamen ejus recipit. Utraque tamen pars principiis Suarii repugnat, qui affirmat concursum actualem Dei nihil intrinsecum ponere in causa, sed in effectu : unde concursum prævium non admittit, sed præcise simultaneum, ut constat ex dictis tract. 14, disp. 7, dub. 3 et 4. Restat igitur, quid ex ejus sententia tertium, et ultimum eligendum sit. Si autem hoc dicitur : plane convincitur, quod virtus proxima, quæ potentia obediensalis effectus supernaturales operatur, sit entitative supernaturalis; siquidem per se ipsum, et antecederet ad effectum, et ad concursum Dei cum effectu identificatum, præcontinet supernaturalem effectum, habetque vires sufficientes, et proportionatas ad productionem illius. Nec inde sequitur (ut tacitam objectionem præoccupemus) idem dicendum esse de potentia obediensali passiva, seu receptiva : quia potentia receptiva non præcontinet in actu formam, ad quam est in potentia, ut ex se liquet. Nec rursus debet esse ejusdem ordinis cum omni forma, quam suscipit, sed solum cum illa, quam naturaliter respicit, et recipit: quod obediensali potentiæ respectu formarum supernaturalium non convenit : nam est ipsa rei entitas, quæ solum connaturaliter recipit formas sibi connaturales, liegt repugnantiam non habeat ad alias divinitus recipiendas.

49. Refellitur *quarto* : quia doctrina hæc de potentia obediensali immediate operativa, et rebus innata, atque indistincta in ordine ad faciendum miracula non bene cohæret cum doctrina Scripturæ, et Patrum. Quod ostenditur in *primis* : quia principium proximum, quo homines operantur miracula, est gratia gratis data, quæ 1 ad Corinth. 12 vocatur *operatio virtutum*, et *gratia sanitatum*. Hujusmodi, autem gratiæ non sunt insitæ rebus naturalibus, ab eisquo indistinctæ ; sed dis-

\* ; |

Sii

Aperitur  
IDJglS  
illius  
doctnnæ  
fclstas.

I - 4

S.

[ \* / A4

I an  
Cor\* 12

o

I



tribuuntur ex speciali Spiritus Sancti dono, non omnibus, sed quibus ipse vult, ut aperte significatur in eodem loco illis verbis : *Hæc autem omnia operatur unuj, atque idem Spiritus, dividens singulis, prout vult.* Ergo virtus proxime operative miraculorum non est ipsa entitas creaturarum, sed aliquid ab his diversum, eis-que superadditum. Quod magis firmatur ex eodem loco, in quo sicut recensentur operatio virtutum, et gratia sanitarum, sic etiam *fides, scientia, et prophetia* : hæ autem non sunt in recto aliqua potentia rebus innata, et ab eisdem realiter indistincta, sed important aliquod lumen infusum, et divinitus superadditum, ut docent communiter Theologi. Idem itaque de operatione virtutum, et gratia sanitarum, quæ sunt virtus proxima ad faciendum miracula, dicendum est. *Rursus* Patres communiter docent Baptismum, et alia Sacramenta habere virtutem sanctificandi animas ex speciali donatione, et sanctificatione Spiritus Sancti. Sic enim loquuntur Tertullianus lib. de Baptismo cap. 4. D. Basil, lib. de Spiritu Sancto, cap. 1a. D. Ambros. lib. 1 de sacram, cap. 5. B. Nazianz. in orat, de Baptismo. D. Chrysostom, hom. 25 in Joan. D. August, lib. 2 de gratia Christi, cap. 32. D. Leo Magnus epist. 4. D. N. Cyrillus bb. ? contra Julianum, et alii communiter. Supponunt ergo Patres vim proximam operandi miracula, aut supernaturales effectus non esse virtutem, aut potentiam rebus congenitam, et insitam, sed aliquid aliud eis accidentaliter superadditum.

Et si Suarius respondeat ideo Scripturam, et Patres dicere, quod hæc virtus datur ex dono speciali Spiritus sancti, non quia oporteat aliquid rebus addere ab eis diversum, ipsasque intrinsece elevans; sed quia requiritur, quod a Spiritu sancto designentur, et ordinentur ad producendum tales effectus, et quod ipsis præparetur divinus concursus. Contra hoc est tum, quod Scriptura, et Patres expresse dicant dari rebus virtutem ad eos effectus producendos : illa autem designatio, ordinatio, et præparatio nihil dat, aut ponit in rebus, ut sint principia talium effectuum ; sed ad effectus ipsos immediate diriguntur; cum nihil aliud præter ipsos producant, ut Suarez affirmat : ergo prædicta expositio minime cohaeret cum sensu proprio in testimoniis Scripturæ, et Patrum, quantum potest fieri, observando,

ut dicebamus dub. præced., § 2. Tum etiam quia illa designatio, ordinatio, et præparatio, cum nihil physicum constituent in rebus, solum extrinsece illas denominabunt : quod quidem deservire poterit ad rationem instrumenti moralis, secus autem physici : unde Suarez, qui nobiscum sentit humanitatem Christi fuisse instrumentum physicum ad patrandum miracula, assertionem ipsam deserit, dum dicit solum esse instrumentum per extrinsecam illam ordinationem : majorem vero consequentiam servavit Vasquez, qui sentiens nihil posse addi humanitati, qua fieret physice potens, negavit esse instrumentum physicum, et intulit esse instrumentum præcise morale, ut argumentabatur num. 42. Tum denique quia si res ita se habet, ut Suarius describit, quod hujusmodi instrumentum divinæ virtutis nihil supra entitatem addant, quam designationem divinam, et concursum actua-lem Dei in effectum ; sequitur humanitatem Christi, Sacramenta, Apostolos, et Sacerdotes nullam majorem virtutem intrinsecam habere ad causandum gratiam, et miracula, quam habeant lapides, et jumenta. Nam in constituendo prædicta instrumenta nihil ex sententia Suarii concurrit, quam potentia obedientialis activa, et a rebus indistincta atque ordinatio Dei, et concursus actualis in effectum : potentia autem illa in omnibus rebus, ut ipse vult, invenitur ; ordinatio vero, et concursus nihil ponit in instrumentis ipsis, sed præcise in effectu : ergo humanitas Christi, Sacramenta, Apostoli, et Sacerdotes nullam majorem virtutem intrinsecam habent ad efficiendum gratiam, et miracula, quam habent lapides, et jumenta. Id autem non levem absurditatem piis auribus offerre videtur, nec satis cohærere cum veritate Scripturæ Luc. 9 : *Convocatis duodecim Apostolis, dedit illis virtutem, et potestatem super omnia dæmonia, et ut languores curarent.* Joan. 20 : *Insufflavit, et dixit eis : accipite Spiritum sanctum: quorum remiseritis peccata, remittentur eis.* Quod fit formaliter per gratiam in remissione productam. Sacerdotes etiam habent intrinsecum characterem, et in vi illius potestatem convertendi panem in corpus Christi, et communicandi gratiam remissivam peccatorum. Et denique Patres affirmant humanitatem Christi fuisse organum, et instrumentum divinæ virtutis ad opera supernaluralia, et miraculosa, quia erat conjuncta

Tertul-  
lianus.  
D. Basi-  
lios.  
D. Am-  
bras.  
D. Na-  
nam.  
D. chry-  
sostom.  
D. Aug.  
D. Leo.  
N. Cy-  
rillus.

Everti-  
tur  
Suarii  
«poti-  
tio.



conjuncta Verbo, ut constat <sup>px</sup> dictis num. 25. Qualiter ergo admittemus humanitatem Christi, Sacramenta, Apostolos, et Sacerdotes nullam majorem, aut specia- liorem virtutem intrinsecam in ordine ad tales effectus habere, quam habeant lapi- des, et jumenta?

Uiliol  
lili-u  
ttspoa-  
sittis

50. Refellitur *quinio* : quia si in omni- bus rebus est potentia obedientialis imme- diate activa in ordine ad eliectus superna- turales ; sequitur intellectum, et voluntatem per prædictam potentiam sibi innatam , et entitative naturalem posse elicere actus fidei, charitatis, et alios conducentes ad salutem. Id vero falsum apparet : nam Con- cilia diffiniunt hominem per vires natura- les non posse elicere prædictos actus, ut ex professo ostenditur tract. 14, disp. 3, dub. 3, cum sequentibus. Nec prodest dicere cum Suario hoc inconueniens ex ejus sententia illegitime inferre; cum ex- presse præter potentiam illam activam necessarium esse specialem Dei ordina- tionem, et concursum ad effectum. Nam contra hoc est : tum quod talis concursus nihil ponit in causa ex parte principii; sed solum in effectum, ut ipse affirmat : ergo loquendo de intellectu, et voluntate, ut habent rationem causæ, et principii ; sequitur ex ejus sententia, quod agant actus supernaturales, et salutare per so- ram potentiam obedientialem immediate operativara, quæ est ipsa entitas naturalis prædictarum potentiarum. Tum quod con- cursus Dei cum causa creata in ordine ad effectum, ad quem habet sufficientes vires ex parte principii, non est gratia specialis, sed generalis concursus, ut patet in con- cursu Dei cum homine ad effectus natura- les : ergo si ex parte intellectus, et vo- luntatis, ut eliciant actus supernaturales, et salutare, non requiritur major alia virtus præter illam, quam habent omnes res ratione potentiæ obedientialis activæ, et quæ ab illis non distinguitur ; sequitur sequitur quod concursus Dei cum intel- lectu, et voluntate ad prædictos actus, non sit gratia, sed generalis concursus : et consequenter, quod intellectus, et vo- luntas illos eliciant per vires naturales, proprias, innatas, et sibi convenientes ex creatione. Quod motivum aliter alii ex- pendunt. Cabrera disp. 4, f *I*, num. 80, his verbis : *Illa sententia ex illo potissimum convincitur falsilatis, quod constituit in creatura vim naturalem ad eliciendum actus supernaturales, sine eo quod talis vis con-*

At^ll\*  
nius  
Cibrer

*fertur per appositionem alicujus rei super- naturalis in ipsa creatura receplæ, cl in\* trinsece inhærentis : quod naturam liberi arbitrii adeo extollit, ut gratiæ Dei derogare, ac detrahare mullum videatur.* Arauxo ubi <sup>Ara-χο.</sup> supra, fol. 457, in hunc modum : *Opposita sententia favet Pelagianismo, id est, errori eorum, qui ex stirpe Pelagii pullulantes ita extollunt innatam virtutem nostri liberi ar- bitrii, ut dicant habere naturalem vim ad supernaturales actus, qua el possit initium prxbere suæ justificationis, seque ad illam disponere : siquidem admittit hæc sententia hujusmodi potentiam obedientialem activam innatam in nostro libero arbitrio ad super- naturales actus eliciendos, sicut et in aliis rebus ad alios effectus supernaturales, el miraculosos.* Alii alia similia proferunt : quos ut inciviles notat Joseph. Ragusa <sup>Ragusa.</sup> disp. 107, § 5, quod ista Suario oposue- rint. Sed in Theologis reprehendi non debet, quod virtutem nudam, et puram magis quærant, quam fucatam urbanitem. Nec ipse Ragusa multum parcit dictæ sententiæ. cum dicat: *Mihi tamen interim, quod recens, et difficilis sit, minime videtur amplectenda. Docet illam Suarez hic disp. 31, neque ullum prælereia invenio ex auc- toribus, quorum publica exstant opera, typis excusa.* Et contra eandem ex eodem Ins- tituto refert Bellarminum, Henriquez, et Molinam.

#### §111.

*Prxctudilur aliud effugium ad extrinsecam subordinationem.*

51. Non melior præcedenti et aliorum <sup>Aliorum respon- sio.</sup> responsio, qui ut motivo nostro occurrant, fatentur humanitatem Christi non potuisse sine aliqua elevatione producere instru- mentaliter physice effectus supernaturales, et miraculosos : sed aiunt hujusmodi ele- vationem consistere in actuali subordi- natione, qua Deus intime assistens, et conjunctus humanitatem propriæ virtuti increatæ subordinavit, trahendo illam ad istius participationem, licet nihil intrinse- cum in ea produxerit, qua formaliter ele- vata fuerit. Quod sibi persuadent : quia quaelibet vis inferior per conjunctionem ad superiorem fit virtuosior, potestque in eos effectus, qui sunt superioris proprii : sicut potentia imaginativa per conjunctionem ad animam rationalem fit potens ad discur- rendum circa singularia, quod ex se, aut



in aliis naturis non valet. Istorumquo doctrinam significare videntur D. Tho. et alii graves Doctores, quando tam sæpe affirmant humanitatem de se insufficientem ad operandum effectus supernaturales et miraculosos, efficere illos per divinam virtutem, sive increatam. Cum enim hujusmodi virtutem participare nequeat per intrinsicam ipsius receptionem; consequens est, quod per illam dicatur agere, quatenus illi intime conjungitur, et ipsi in agendo actualiter subordinatur. In quam sententiam inclinatur Joan. Vincentius quæst. 6 et eidem favent, qui primum gratiæ actualis auxilium præmissa ratione explicant, ut vidimus tract. 14, disp. 5, dub. 3.

Vincen-  
s. 1.

ncfcclii-  
Inr  
m Jltipli-  
ciier.  
Primo.

Sed hæc responsio contra se habet difficultates præcedendi objectas, et alias piores. Nam in primis motivum a nobis propositum in suo robore relinquit: humanitas enim est de se insufficientis ad efficiendum opera supernaturalia, et miraculosa: ergo nisi aliter se habeat, semper manebit sub eadem impotentia. quippe, ut vulgo dicitur, idem manens idem semper facit idem. Non potest autem aliter se habere, nisi immutetur; nec mutari valet, nisi aliquid de novo respiciendo, ut fusius expendimus § 1. Atqui humanitas per conjunctionem ad Deum, et per subordinationem ad ipsum in agendo nihil intrinsecum recipit, ut docent hujus responsionis patroni. Ergo ex vi prædictæ conjunctionis, et subordinationis non fit sufficiens, sive proxime potens ad attingendum instrumentaliter prædictos effectus.

Secundo. 52. *Præterea* repugnat, quod aliquid vel principaliter, vel instrumentaliter producat in actu secundo aliquem effectum nisi illum in se præcontineat in actu primo, cum agere non sit aliud, quam effectum extra se ponere, sive reducere actum primum ad secundum: sed Deus subordinavit sibi humanitatem, ut per modum instrumenti produceret effectus supernaturales, et miraculosos: ergo talis subordinate vel debuit supponere actum primum, sive virtutem sufficientem in suo genere ad producendum tales effectus, quod in Suariorum impugnativis § præcedenti; vel debet illi de novo communicare talem virtutem, ut intendimus: unde hæc responsio implicatoria est, dum ex una parte vult, quod Deus subordinaverit sibi humanitatem tanquam instrumentum ad efficiendum effectus ea superiores; et ex alia parte negat, quod aliquid intrinsecum in humanitate posuerit.

Quod amplius declarari potest: quia humanitatem esse actualiter subordinatam Deo per modum instrumenti ad prædiolos effectus importat specialem ordinem, sive respectum humanitatis ad Deum: qui respectus non invenitur generaliter in aliis rebus, quæ non assumuntur a Deo ad rationem instrumenti, ut ex se liquet: sed novus respectus nequit consurgere absque mutatione reali ex parte alicujus extremi; quippe rebus stantibus nunc sicut prius nulla est ratio, ut adsit novus respectus realis, qui prius non erat; ergo cum talis mutatio non fiat in Deo humanitatem subordinate, constituenda necessario est ex parte humanitatis, cum Deo subordinatur, agendo actualiter per modum instrumenti. Et sic non cohærent illa, quæ asserit hæc responsio, nempe humanitatem elevari per subordinationem ad Deum principalem agentem, et subordinationem istam nihil novum, aut intrinsecum in humanitate formaliter constituere.

Deinde si humanitas ad influendum instrumentaliter cum Deo in ordine ad effectus supernaturales, et miraculosos non per aliam virtutem elevaretur, quam per ipsam virtutem increatam, cui subordinaretur; Deus, et humanitas influerent per eandem virtutem, increatam videlicet, convenientem Deo per essentiam, et humanitati per illam subordinationem: nec enim aliam virtutem creatam elevantem, et intrinsecam constituunt in humanitate hujus responsionis Auctores: consequens est falsum: ergo humanitas non elevatur per virtutem increatam, cui subordinatur, sed per virtutem creatam, quam recipit. Probatur minor: quoniam humanitas influit ut causa distincta a Deo agente principali, licet eidem subordinate; quippe manifestum est instrumentum, et agens principale esse duo agentia distincta: sed ut duo aliqua influant ut duo, licet unum alteri subordinatur, sunt necessariae duæ virtutes distinctæ, quamvis eundem ordinem, aut subordinationem observent: ergo humanitas agens instrumentalis, et Deus agens principalis non influunt per eandem indivisibilem virtutem, sed per diversas. Et declaratur amplius: nam licet tres divinæ personæ sint tria supposita realiter distincta; quia tamen influunt ad extra per eandem indivisibilem virtutem omnipotentem; non sunt tria agentia, nec tres causæ, sed una: ergo ut humanitas Christi agens instrumentalis, et Deus agens



agens principalis concurrant ut doo agentia, sive causæ distinctæ, ut revera sunt, debent induere per virtutes realiter dillerentes. Atque ideo componi non potest, quod humanitas influat per modum instrumenti, et quod non influat per virtutem intrinsecam propriam, vel appropriatam, sed solum per increatam Dei virtutem, cui in agendo subordinetur. Explicatur ulterius : nam virtus, qua instrumentum elevatur, habet rationem principii quo eidem instrumento sicut principio quod subordinati : sed increata Dei virtus non comparatur ad humanitatem sicut principium *quo* ad principium *quod* cui subordinetur, cum potius humanitatem sibi subordinet, et humanitate utatur : ergo virtus elevans humanitatem ad rationem instrumenti non est increata Dei virtus, sed aliquid creatum, et ab ea diversum.

Quito.

53. Ad hæc : humanitatem esse proxime potentem ad efficiendum opera miraculosa, et supernaturalia est aliquis effectus formalis intrinsecus : sed hujusmodi effectus petit aliquam causam, sive formam intrinsecam : ergo cum increata Dei virtus nequeat uniri intrinsece per modum formæ informantis; sequitur, quod non poterit humanitatem elevare, sive constituere proxime putentem in ordine ab illos effectus. Consequentia patet. Et minor est certa : quia effectus formalis intrinsecus non est aliud ex parte recti, quam forma intrinsece communicata subjecto : sicut ease formaliter album importat in recto albedinem subjecto unitam, et esse calidum importat calorem, et sic de aliis. Major etiam constat tum ab eisdem exemplis : quia esse album est effectus formalis intrinsecus, et similiter esse calidum : ergo pariter esse potentem important effectum formalem intrinsecum. Tum quia unumquodque est proxime potens aliquem effectum producere, quatenus illum præcontinet : et rursus illum præcontinet per id, quod est, et habet in actu secundum aliquam formam : ergo aliquod esse proxime potens aliquid producere est effectus formalis, et intrinsecus.

Denique rejicitur prædictus dicendi modus : quia in præsentī investigamus formam, quæ præstat humanitati illam sufficientem, et vires, quas ex se non habet in ordine ad effectus supernaturales, et miraculosos : sed in hoc complexo *humanitas ul subordinata increase Dei virtuti* nihil est, quod possit habere rationem formæ

communicantis humanitati prædictas vires, et sufficientiam : ergo hic dicendi modus asserens humanitatem elevari per subordinationem ad increatam Dei viriutem insufficiens est ad superandam præsentem difficultatem, qualiter videlicet humanitas elevetur ad agendum physice, quod ex se non potest. Probatur minor : quia in tali coihplexo non invenitur nisi humanitas, subordinatio, et increata Dei virtus; nihil autem horum potest habere rationem formæ elevantis, ut constat discurrendo per singula. Nam in primis non est humanitas; cum hæc potius elevanda sit. Nec est subordinatio : quia hæc relatio quæJam est, non autem virtus activa. Nec denique est increata Dei virtus; siquidem extrinsece se habet, et humanitatem non immutat.

54. Dices esse ipsam humanitatem, non quidem secundum se, sed ut connotât Dei virtutem, et subordinationem ad illam : frequenter enim contingit, quod forma non præstans aliquam denominationem ex defectu alicujus connotati, eo posito illam communicet : sicut materia non connotando dispositiones antecedentes non denominatur sigillata, et determinata ad hanc formam ; ubi autem illas connotât præcessisse, per se ipsam in recto denominatur sigillata, quamvis nullam habeat intrinsecam, et sibi superadditam dispositionem : sicut in instanti generationis substantialis, et pro priori ad formam contingit, ut recte declarant N. Complut, N. Com abbrev. in lib. de Generat, disp. 2, quæst. plat. 6, num. 60.

Evasio

Sed hoc nihil est : quoniam licet aliquid possit conferre novam aliquam denominationem per suam entitatem in recto connotando diversum obliquum, ut in exemplo proposito accidit, et in pluribus aliis, quæ facile occurrent : nihilominus semper denominatio, sive effectus quasi formalis debet esse juxta conditionem recti, sive formæ, aut entitatis, quæ talem denominationem communicat. Et ratio est : quoniam est aliud ex parte recti, quam ipsa entitas, et forma, aut quasi forma denominans. Ex qua radice provenit, quod relatio nequit communicare denominationem, aut effectum formalem absolutum : nec accidens potest præstare denominationem, aut effectum formalem substantialem : nec forma naturalis impertiri valet denominationem, aut effectum formalem supernaturalem, et sic de aliis.

pracidi-ter-



## DE INCARNATIONE.

Constat autem, quod esse proxime potentem producere effectus supernaturales est aliqua denominatio, et effectus formalis supernaturalis : atque ideo non potest ex parte recti communicari per formam, aut entitatem, quæ naturalis sit. Ergo cum humanitas sit entitative quid naturale; nequit a se ipsa in recto denominari potens proxime producere supernaturales effectus, quamvis connotet Dei virtutem, et illi subordinetur. Atque ideo oportet assignare aliam formam elevantem, et quæ illam denominationem communicet, l'ræsertim, quia si hæc evasio veritatem continet, non distinguitur ab opinione Suarii asserentis humanitatem, et quamlibet entitatem creatam habere vires, sive potentiam sufficientem ad quosdbet effectus, connotando specialem Dei concursum sibi præparatum : quod tamen g præced. impugnatum, et rejectum est.

Obstruitur  
amplios.

Adde hujus responsionis patronos non posse explicare, quid sit specialis illa humanitatis cum Deo conjunctio, et ad ipsius virtutem subordinatio, quam toties inculcant. Nam vel talis conjunctio est sola indistantia secundum locum : et hæc impertinenter se habet ad elevandum humanitatem ; siquidem est communis omnibus rebus, quæ non propterea sunt, aut dicuntur elevatæ ad agendum supernaturales effectus. Vel est ratio formalis, secundum quam virtus divina uniatur humanitati in ratione formæ : et hæc nec datur, nec est absolute possibilis, ut supra ostendimus dub. 1 et locis ibidem relatis num. 4. Vel est unio hypostatica : et ista non ordinatur immediate ad operari, sed ad esse constituendo humanitatem in supposito Verbi loco suppositi proprii : unde humanitatem relinquit cum eadem potentia, vel impotentia physica, quam ex se habet : et ideo Theologi circa ipsam humanitatem, quam Verbo unitam supponunt, versant hanc difficultatem. Dicere autem hanc unionem explicandam esse secundum imperium, et causalitatem Dei, nihil est in re, quam ludere verbis : quia vel imperium, et causalitas Dei ponit aliquid intrinsicum in humanitate, ut possit in effectus supernaturales influere, vel nihil ponit? Si dicatur hoc ultimum : immerito appellatur conjunctio, et humanitatem relinquit in eadem dispositione, quam ex se habet, et subinde cum eadem impotentia. Si autem eligatur primum : habemus intentum, quod humanitas elevatur non per solam

conjunctionem, et subordinationem ad extrinsecam Dei virtutem, sed per aliquid creatam, intrinsece, et formaliter in ipsa receptum.

*Satisfit argumentis contraria opinionis.*

Humanitatem Christi fuisse elevatam ad efficiendum instrumentaliter physice opera supernaturalia, et miraculosa absque aliquo sibi intrinsece superaddito, docent Suarez ubi supra, Puteanus dubit. 3. Pesantius disp. 3. Granados coutrov. 1, tract. 9, disp. 2, num. 13, et alii apud Joan. Vincentium, quod ipse probabile reputat. Quamvis autem prædicti Auctores diversimode explicent, qualiter humanitas Christi facta fuerit proxime potens ad influendum instrumentaliter in prædictos effectus, dum alii recurrunt ad potentiam obedientialem immediate activam connotando specialem Dei concursum, alii vero illam elevationem constituunt in conjunctione, et subordinatione ad increatam Dei virtutem : nihilominus in eo conveniunt, quod humanitas pro tali elevatione opus non habuerit aliquo realiter superaddito, et sibi inhærente. Idemque tueri debent, qui affirmant intellectum, et voluntatem absque aliquo auxilio intrinsece recepto, atque informante elicere actus supernaturales saltem primos; quos Auctores dedimus tract. 14, disp. 5, dub. 2, g 4. Et quia eis locis illorum motiva, quæ præsentī materiæ communia sunt, ex professo diluimus; hic illa solvere curabimus, quæ magis specialiter ipsi adaptari possunt.

Arguitur ergo primo : quia in omni ente creato datur potentia obedientialis, quæ connotando specialem Dei concursum potest influere immediate in effectus supernaturales, et miraculosos : ergo idem de humanitate Christi dicendum est : sed hoc supposito superfluum est illi addere novam aliquam virtutem creatam, et inhærentem, qua liat proxime potens ad influendum physice per modum instrumenti : ergo humanitas Christi absque tali virtute influxit instrumentaliter physice in omnes effectus supernaturales, et miraculosos, quos produxit. Cætera constant. Et antecedens primi enthymematis, in quo poterat esse difficultas, pluribus modis probatur a Suariorio, cui etiam addemus. *Primo* quidem ab auctoritate : nam D. August, lib. 9 de Trinit.

Satti  
Pout-  
ou.

D. Aß-  
gnst.



Trinit. cap. 7, statuit *res naturales habere virtutem innatam* adoperandum, quidquid Deus voluerit, ut quod lignum aridum repente floreat. Deinde in lib. de mirabilibus sacr® Scripturæ totus est in persuadendo omnia miracula, quæ in Veteri, et Novo Testamento referuntur facta fuisse *secundum inclinationem rerum, in quibus patrata sunt*. Hæc autem inclinatio non potuit esse secundum potentiam naturalem; alias miracula minime forent : fuit itaque secundum potentiam obediencialem rebus inditam ad  
D.Tbotu. agendum. Idem etiam probatur ex D. Thom. in 4, dist. 8, quæst. 2, art 3 ad 4, ubi ait : *Sicut creaturæ inest potentia obediencialem, ut in ea fiat, quidquid Creator disposuerit, ita etiam ut mediante ea fiat : quæ est ratio instrumenti*. Ratio autem instrumenti importat vim activam : ergo ex sententia D. Thom. omnes res habent potentiam obediencialem activam ad efficiendum quidquid Deus voluerit. Et idem significat in quæst. 6 de potentia art. 4, ubi cum D. Gregorio affirmat, *quod si hominibus data est potestas filios Dei fieri, non est mirum, si ex potestate faciant miracula*. Ergo sicut potestas hominum, ut filii Dei fiant, est potestas obediencialem ipsis innata, sic etiam potestas, qua miracula operantur.

Suadetur secundo idem antecedens : quia in creaturis datur potentia obediencialem passiva in ordine ad effectus supernaturales : constat enim gratiam, et virtutes supernaturales recipi in anima non secundum potentiam naturalem, sed obediencialem : ergo pariter datur in creaturis potentia obediencialem activa. Probatur consequentia : tum quia actus, et potentia debent esse ejusdem generis, ut dicitur 8 Metaph. ; ergo si in creaturis datur potentia obediencialem passiva ad supernaturales effectus; pariter debet in creaturis dari potentia obediencialem activa, quæ passivam ad actum reducat. Tum etiam quia sicut ad omnipotentiam Dei pertinet, quod creaturæ habeant potentiam obediencialem passivam, per quam eidem omino subjiciantur in recipiendo : ita pertinet ad eandem omnipotentiam, quod creaturæ habeant potentiam obediencialem activam, qua eidem prorsus subordinentur in efficiendo supernaturalia opera, et quidquid contradictionem non implicat. Tum denique, nam ideo deneganda foret potentia obediencialem activa, quia egrederetur ordinem naturalem in agendo supernaturales

effectus : sed hoc, si est inconveniens, eodem modo militat in potentia obediencialem pas.-iva, quæ etiam extenderetur ultra proprios limites in recipiendo : ergo si hoc non obstante, hæc admittitur, pariter illa admittenda est.

Suadetur tertio ; quia intellectus, et voluntas in creaturis intellectivis habent potentiam obediencialem activam ad actus supernaturales : ergo idem de aliis rebus dicendum est in ordine ad supernaturales effectus. Consequentia patet a paritate. Et antecedens ostenditur : nam in primis prædictæ potentiæ habent virtutem activam talium operationum supernaturalium : sed prædicta vis non est naturalis : ergo est obediencialem. Probatur major : quia tales potentiæ habent virtutem activam ad omnes actus vitales, qui intra sphaeram essentialem ex parte objecti continentur : sed actus supernaturales fidei, charitatis et similes sunt hujusmodi : ergo prædictæ potentiæ habent vim activam ad hujusmodi actus. Eo vel maxime, quod eadem est potentia effectiva, et receptiva operationum vitalium, quales illi actus sunt : sed intellectus, et voluntas habent potentiam obediencialem passivam ad recipiendum eos : ergo habent potentiam obediencialem activam ad efficiendum ipsos.

Suadetur quarto : quia omnipotentia divina deferendum est, quod possit uti creaturis in ordine ad quoscumque effectus, et secundum omnem modum non implicantem contradictionem : id enim pertinet ad majorem Dei eminentiam, et ad intimiorem subjectionem creaturæ : sed in eo, quod omnes creaturæ possint cooperari Deo in ordine ad supernaturales effectus per potentiam innatam activam, dependentem tamen in sua operatione ab speciali Dei concursu, nulla est contradictio : ergo concedere oportet, quod omnes creaturæ habent potentiam obediencialem activam ad cooperandum Deo in ordine ad omnes effectus non implicantem contradictionem. Minor probatur tum ex eo, quod non est assignabilis talis contradictio. Tum quia videmus inter ipsas creaturas, quod inferior habet potentiam obediencialem ad obediendum, et cooperandum superiori : sic enim aqua maris, quæ secundum suam naturalem potentiam solum habet motum naturalem ad suum centrum, ut obedit lunæ, habet fluxum, et refluxum; et quatenus subordinatur bono to-



## DE INCARNATIONE.

tins universi, movetur sursum, ne detur vacuum in natura. Constat aulem, quod cuilibet creatura? inest major inclinatio ad obediendum Deo, quam ut obediat alteri creatura?. Oportet itaque, quod in omnibus creaturis sit potentia obedientialis activa, ut Deo cooperetur in omnibus, quæ ex parte facti non implicant contradictionem.

Sohitnr  
irgu-  
neaicm.

D. Au-  
gu.-t.

56. Ad hoc argumentum respondetur negando antecedens : quamvis enim in creaturis detur potentia obedientialis ad cooperandum Deo per modum instrumenti in ordine ad effectus, quos voluerit ; hæc tamen non est immediate activa, nec præcontentiva effectuum ; sed solum mediate, quatenus prius debet elevari per aliquid intrinsece sibi superadditum, et ejusdem ordinis cum effectibus, ut satis constat ex dictis g 2. Ad primum autem medium in contrarium respondetur ea D. Augustini verba non haberi loco, quem allegat Suarez, ad lib. 9 de Gensi ad litteram. Nec in illis loquitur S. Doctor de potentia obedientiali immediate activa, sed de passiva, ut constat ex sequentibus verbis : *Dedit quidem naturis, quas creavit, ul ex eis hzc fieri possent, h&c non ex eis ; vel quod ex eis fieri posset, ipse præfigit.* Ubi nullum est verbum, quod denotet potentiam immediate activam sed passivam, ut Deus ex illis faciat, quod vult. Atque ideo in ligno arido non est potentia obedientialis ad immediate germinandum, sed ad recipiendum virtutem, qua germinet. Ad aliud testimonium respondemus nec librum illud esse D. Augustini, nec habere auctoritatem, cui occurrere opus sit, ut optime vidit, et docuit D. Thom. infra quæst. 45, art. 3 ad 2. Sed ut sit, Auctor illius libri solum intendit plura miracula fuisse a Deo patrata se-eundum inclinationem rerum quantum ad substantiam operum, licet non quantum ad modum, ut in miraculosa reparatione salutis contingit. Ex quo minime sequitur, quod senserit inesse rebus potentiam obedientialem ad miracula patranda. Non plus urget primum testimonium D. Tho. quia in illo solum significatur res naturales habere potentiam obedientialem ad recipiendum elevationem, qua constituentur in actu primo proximo, ut Deo instrumentaliter cooperentur. Ut enim optime observarunt N. Complut, abbrev. leco supra cit. in resp. ad ult. postquam D. Tho. asseruit creaturas habere potentiam, ut

in eis fiat, quidquid Creator disposuerit, continuo subjunxit : Ita oliam, ut ea mediante tiat. Ubi ly *ea mediante* ost relativum identitatis, et repetit potentiam obedientialem, do qua immediate erat sermo. Unde verus sensus est, quod licet potentia obedientialis creaturarum sit immediate ad recipiendum aliquid, nihilominus eo recepto possunt per modum instrumenti cum Deo concurrero producendum supernaturales effectus. Sicut aqua per ipsam potentiam receptivam caloris potest calefacere ; quia per eam recipit calorem, qui est virtus proxima ad calefaciendum. Cum minori adhuc fundamento opponitur secundum testimonium : nam mens D. Gregorii, et D. Tho. eo tendunt, ut arguant a majori ad minus, sicut argumentatus est Apost. ad Roman. 8 : *Qui proprio filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit, illum, quomodo non omnia nobis cum illo donabit?* Unde duo illi sacri Doctores optime proportionabiliter colligunt, quod si Deus nobis dedit potestatem fieri filios Dei per gratiam sanctificantem, quod est supremum donum; mirum non est, si minus donum nobis communicet, nempe gratiam gratis datam ad operandum miracula. Quod nihil commune habet cum potentia illa innata miraculorum operativa; sed potius illam evertit constituens donum intrinsecum, quo fiat proxime potens.

Ad secundum medium concesso antecedenti, negamus consequentiam. Et disparitas constat ex dictis, quod ex potentia obedientiali immediate passiva, seu receptiva effectuum supernaturalium nullum sequitur inconveniens; sed ex potentia obedientiali immediata operativa effectuum supernaturalium plura colliguntur absurda, ut satis ponderavimus g 2. Antecedentis autem probationes non urgent. Nam ad primam respondetur cum Arauxo, et Nazario axioma illud solum verificari in potentia dicente ordinem positivum ad actum , et primario ipsum respicientem. Quod non salvatur in præsentī nam potentia obedientialis passiva, quam creaturis attribuimus, non importat ordinem positivum ad aliquem actum supernaturalem, quem primario respiciat; sed solam capacitatem, aut non repugnantiam ad eum recipiendum : sicut ob eandem rationem capacitas passiva animæ ad recipiendum potentias accidentales non est accidens. Et dato, quod in creatis daretur aliquis

a ie0  
ωπ· 8.

Indan-  
tur  
reliaas  
proM-  
tioaa.



uliquis actus supernatural!» illi potentiæ correspondens, ista illam reduceret ad exercitium formaliter, non vero per modum principii effectivi secundum innatam virtutem. Ad *secundam* respondetur, quod licet ad omnipotentiam Dei pertineat, quod creaturæ illi obediant tam in recipiendo, quam in agendo; nihilominus id aliter, et aliter contingit : nam per suam entitatem habent, quidquid requiritur ad recipiendum ; idque in creaturis non tam dicit perfectionem, quam indigentiam : sed per suam entitatem non habent, quidquid desideratur ad agendum, præsertim supernaturales effectus : id enim excedit conditionem earum. Ex opposita vero atque intentata æqualitate inferretur, quod sicut ex se habent, quod requiritur ad recipiendum (sunt enim ex se potentiales, et capaces) : sic etiam ex se haberent vires sufficientes ad eliciendum actus supernaturales, et conducentes ad salutem : quod est manifestum Pelagianismum. Unde etiam constat ad ultimam : nam in eo, quod sit capax recipiendi dona supernaturalia, non egreditur limites creaturæ ; sed in eo, quod per facultatem innatam, et sibi propriam posset prædicta dona immediate efficere, conditionem creaturæ exederet; cum illud per se pertineat ad solum Deum auctorem gratiæ.

57. Ad tertium medium respondemus concedendo antecedens intellectum de potentia activa mediata, et quasi radicali; et illud negando de potentia activa immediata, et sufficienti. Nec plus in consequenti colligi valet. Et ad probationem antecedentis, quatenus huic responsioni potest opponi, dicendum est, quod licet intellectus, et voluntas habeant commensurationem essentialem ad omnes actus tam naturales, quam supernaturales, quibus in propria objecta in tota sua latitudine tendere queunt; nihilominus respectu actuum naturalium simul cum illa commensuratione habent quantitatem virtutis, sive efficacitatem proximam : eo quod tales actus non excedunt propriam eorum entitatem, et perfectionem, sed in eodem ordine sunt. Cæterum respectu actuum supernaturalium non habent ex se quantitatem virtutis, sive vires proximas : quia prædicti actus illas in entitate, perfectione, et ordine excedunt ; alias actus supernaturales, et conducentes ad salutem possent a creatura fieri per solas vires proprias, quod est hæreticum. Unde sufficit, quod intellectus, et voluntas

propter commensurationem illam essentiali habeam (quod non habent omnealiter creaturæ) capacitatem ad recipiendum a Deo elevationem, sive virtutem proxime sufficientem ad eliciendum prædictas operationes, ut fusius expendimus, et nunc jargis declaravimus tract. 14, disp. 3, dub. 1 a num. 8. Insertum autem difficultatis augmentum parum premit ob dicta num. præced. quia licet eadem sit potentia elicitiva, et receptiva prædictarum operationum ; nihilominus est receptiva immediate per id, quod habet : sed est earum elicitiva mediate, sive per virtutem elevantem, et intrinsecam, quam a Deo recipit. Quamvis addi etiam possit, quod ubi habitus supernaturales in potentiis inveniuntur, hi sunt ratio immediata tam eliciendi, quam recipiendi supernaturales operationes, ut sumitur ex D. Thom. 1 p. quæst. 12, art. 5, et explicimus tract. 2, disp. 4, dub. 3.

Ad ultimum medium concessa majori, negamus minorem : quod enim in potentia obedientiali immediate operativa effectuum supernaturalium, et in modo concursus ex parte Dei cum illa dentur plures implicationes, satis ostendimus §2. Unde opus non habemus respondendi ad primam minoris probationem. Ad secundam dicimus, quod ex inclinatione naturarum particularium, et inferiorum ad obediendum superiori, et magis universali, colligitur, et experientia constat, quod illi obediant : minime vero, quod habeant potentiam activam, saltem immediatam ad tales motus. Aqua enim maris, ut illius exemplo occurramus, movetur deorsum a generante, aut creante; et per fluxum et refluxum a luna; et sursum a Deo auctore totius naturæ. Generale quippe est, quod inanimata non moveant se (quod est officium vitæ), sed ab alio agente extrinseco, ut cum communiori Philosophorum sententia docent N. Complut, abbrev. in lib. N. Complut, physic, disp. 26, quæst. 2. Unde ex prædicto exemplo, et nihil contra assertionem nostram convinci valet, ut ex immediate dicendis magis constabit.

58. Arguitur secundo : nam ideo humanitas Christi ad efficiendum instrumentaliter miracula, et opera supernaturalia debuisset elevari per aliquid sibi realiter superadditum, et in se receptum, quia de se esset insufficiens ad prædictos effectus : sed hæc ratio est nulla : ergo opus non habuit elevari per aliquid sibi superadditum, et in se receptum. Probatur minor :

N. Complut.

Secundum argumentum.



quia stat bene, quod aliquid sit de se insufficiens ad aliquos effectus, et quod nihilominus fiat potens, et sufficiens ad eos attingendos absque aliquo intrinseco superaddito, sed per solam subordinationem ad aliud principium superius, et de se sufficiens : ergo pariter quamvis humanitas de se non fuerit proxime potens ad prædictos effectus; potuit tamen elevari, et fieri proxime potens absque aliquo intrinseco superaddito, sed per solam conjunctionem, et subordinationem ad increatam Dei virtutem principaliter influentem. Consequentia patet a paritate. Et antecedens suadet pluribus exemplis, quæ jam expendimus tract. 14, disp. 5, dub. 3<sup>o</sup> num. 60. Nam in primis calor per solam conjunctionem ad animal potest producere carnem, quam ex se non potest : et per subordinationem ad diversa principia attingit effectus diversos, ad quos ex se determinationem non habet : ita enim in fœmina producit lac, et in igne ignem, et sic de aliis. Deinde color non habet ex se virtutem sufficientem ad producendum species visibiles; quas tamen producit, ubi luci conjungitur, et subordinatur. Pneterea potentia imaginative non habet ex se, quod discurrat : et nihilominus ubi conjungitur animæ rationali, potest circa singularia discurrere. Ulterius phantasmata ex sola conjunctione, et subordinatione ad intellectum agentem possunt producere insirumentaliter species intelligibiles; ad quas non habent ex se, virtutem. Denique, ut alia exempla omittamus, membra corporis per solam subordinationem ad solam potentiam cognoscitivam, vel appetitivam fiunt habilia ad motus corporales, quos de se efficere non valerent.

Confirmatio.

Confirmatur : quia agens non sufficiens ad aliquem effectum, ubi conjungitur alteri agenti simul concurrenti, vel adjuvanti, fit proxime potens ad prædictum effectum absque ulla intrinseca sui mutatione : ergo quamvis humanitas Christi per se solam sit sufficiens ad producendum instrumentaliter effectus supernaturales, et miraculosos; nihilominus per conjunctionem, et subordinationem ad Deum potentem illos producere fiet proxime sufficiens, ut instrumentaliter ad eos concurrat, quamvis nihil de novo recipiat, per quod intrinsece elevetur. Consequentia patet a paritate, præsertim cum nulla creatura alteri creaturæ adeo intime subordinetur,

sicut Deo. Antecedens autem probatur exemplo ejus, qui per se solum nequit portare lapidem magnum : et tamen si alteri associetur, potest proxime in prædictum effectum absque alia intrinseca elevatione. Et similiter potest declarari exemplo infidelium, qui ex se non habent vires sufficientes ad salutem : et tamen ut dicantur posse salvari se convertendo, opus non est recipere aliquod auxilium intrinsecum; sed satis est, quod connotent Deum potentem concurrere ad eorum salutem per auxilium oblatum : alioquin, dum nullum habent auxilium intrinsecum essent extra statum consequendi salutem; quod non est dicendum.

Ad argumentum respondetur negando minorem. Ad cujus probationem negandum est antecedens in sensu statim declarando: nullum enim exemplorum, quæ pro eo expenduntur, illud evincit, ut constat ex fusiis dictis loco cit. quæ hic ad compendium, redigemus, observando tamen differentiam inter instrumentum rigorosum, et virtutem instrumentariam. Illud enim concurrit ut *quod*, et tanquam agens diversum ab agente principali, licet eidem subordinatum : unde oportet, quod influat per virtutem distinctam, ut num. 52 ponderavimus : et consequenter, si talem virtutem ex se non habeat, illam debet aliunde recipere, præsertim ab agente principali : alias semper sub eadem impotentia manebit. Virtus autem instrumentaria non est principium *quod* operandi, nec constituit diversum agens ab agente principali; sed illi adjungitur, ut per ipsam influat. Et quia id, quod per se ipsum est formaliter tale, non indiget alio addito, per quod formaliter tale fiat; propterea opus non est tali virtuti aliam addere : sed sufficit, si agenti *quod* conjungatur, et per hujusmodi unionem modificetur, et determinetur ad particulares effectus : quod habet ex vi suæ productionis; sive emanationis a tali principio. Qua ratione hujusmodi virtus solet vocari instrumentaria *intransitive* : quia per se ipsam est talis absque alio addito ex parte recti. Quo supposito, ad *primum* exemplum respondetur calorem esse virtutem instrumentariam substantiæ, et determinari ad peculiare effectus per emanationem a diversis principiis : unde licet secundum se non sufficiat producere carnem, aut similia; nihilominus ubi fit calor animalis, potest producere carnem, et ubi fit calor fœminæ, potest producere lac.



lae, et sic de aliis; quin opus sit aliam ei addere elevationem. Ad *secundum* respondetur colorem, cum sil objectum per se visibile, habere do se sufficientem virtutem ad producendum species visibiles tam in medio, quam in sensu. Indiget tamen lumine, quo medium fiat diaphanum in actu, ut docet Aristot. lib. de Anima text. 67. Unde si medium ita disponatur, producit species absque alia elevatione, sed posito præcise illo extrinseco complemento ex parte medii. Ad *tertium* respondemus, quod sicut calor, qui est virtus substantiæ, per conjunctionem ad animal determinatur ad esse virtutem illius, et ut possit producere carnem : sic imaginativa, quæ est sensus interior animæ, per conjunctionem ad animam discursivam, quod nostra habet, fit virtus illius, et habilis ad discurrendum circa singularia : præsertim cum per talem conjunctionem sortiatur differentiam individualement perfectiorem, quam in brutis. Unde ad *quartum* responderi posset, quod phantasmata ex hoc ipso, quod producuntur ab anima rationali, sortiuntur sufficientem virtutem ad immutandum intellectum. Sed melius respondetur cum N. Complut, abbrev. in lib. de Anima disp. 20, quæst. 2, phantasmata egere nova elevatione : quoniam attingunt instrumenta-liter species intelligibiles, quod præstare nequeunt, nisi constituentur in actu primo per aliquod lumen spirituale, et ejusdem ordinis cum ipsis : hujusmodi autem lumen non potuerunt recipere ex vi suæ productionis, et a propria radice, quæ corporea est : sed illud participant de novo ex illustratione, et influxu intellectus agentis, cui ut principali agenti in suo ministerio subduntur. Ad *quintum* et ultimum respondetur membra externa non concurrere active ad motus locales, sed solum passive recipiendo motus, quos potentia locomotiva in eis producit : unde prædictum exemplum non est ad rem.

Ad confirmationem respondetur negando antecedens, ubi impotentia oritur ex defectu virium intrinsecarum, et proportionis cum effectum, ut in præsentia materia contingit. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod quando duo associantur ad portandum aliquod pondus, vel ad trahendum navim, et ad similes effectus, unusquisque eorum habet vires, et proportionem ad partem ponderis sibi correspondentem : unde eadem est proportio totius ponderis ad omnes eorum

vires, quæ est partium ponderis ad vires partiales, et seorsim acceptas : atque ideo non oportet, quod vires in se ipsis immutentur, aut eleventur, sed sufficit si conjungantur. Cæterum humanitas Christi nullas habet ex se vires proximas ad effectus supernaturales, et miraculosos, nec est ejusdem ordinis cum illis : unde nisi intrinsece elevetur manebit sub eadem impotentia, quamvis Deus velit ex parte sui concurrere : sed Dei concursus, si influit, operabitur effectum lotum, et totaliter, humanitate nihil physice influente, sed ad summum concurrente moraliter, ut voluit (et quidem consequenter eo principio dato) .Vasquez relatus dub. præced. Minus adhuc urget, quod dicitur de infidelibus : nam si nullum auxilium supernaturale recipiunt, non possunt physice proxime se convertere eliciendo actus salutes : quia nec ex viribus propriis possunt, nec ex viribus auxilii sibi superadditi. Dicuntur tamen posse moraliter consequi salutem : ad quod sufficit Deum omnibus hominibus præparasse auxilia sufficientia ad salutem : sicut moraliter loquendo dicimus posse, quod possumus per amicos. Diximus, si *nullum auxilium supernaturale rescipiunt* : quia in nostra sententia nullus est adultus, quamvis infidelis, aut peccator, cui Deus non solum præparet, et quantum est de se offerat, sed etiam oui reipsa non conferat aliqua auxilia intrinseca supernaturalia, quibus possit se disponere ad conversionem, et salutem, et Deo in hoc negotio cooperari, ut ex professo ostendimus tractat. 14, disp. 6, dub. 3 aliter namque ægre, aut nullo modo intelligitur, qualiter homines omnes possint salvari, et qua sinceritate Deus velit omnes homines salvos fieri, ut eo loco ponderavimus.

59. Arguitur tertio : quia cum Deus per modum causæ principalis, et humanitas per modum instrumenti ipsiufc concurrunt ad idem miraculum, vel supernaturalem effectum non agunt per diversae virtutes; sed per eandem : ergo ut humanitas influat, non elevatur per aliquam virtutem creatam, et inhaerentem, sed præcise per conjunctionem, et subordinationem ad increatam virtutem Dei. Consequentia patet : quoniam ex suppositione, quod in tali casu non influat nisi unica virtus activa, hæc non potest esse virtus creata ; siquidem impossibile est Deum per istam constitui in ratione agentis : debet itaque esse una, et sola virtus increata : sed bu-

Tertium  
argu-  
mentum.

Ariiitot.

.x.Ccm-  
fdai.

Oereni-  
tor  
<wSr-  
satmi.



manilas noqait in se recipere increatam Dei virtutem : ergo solum eam participat, quatenus ei conjungitur, et intime in agendo subordinatur. Antecedens autem suadetur : quia si in prædicto casu concurrerent diversæ virtutes, deberent etiam distingui diversæ actiones; cum istæ a virtutibus immediate procedant, et ipsis correspondent : sed in prædicto casu non concurrunt diversæ actiones, sed unica tantum, et propria Dei agentis principali ergo nec dantur diversæ virtutes. Minorem hujus syllogismi, in qua posset esse difficultas, docet D. Thom. infra quæst. 12, art. 1 ad 2, his verbis : *Dicendum, quod instrumentum dicitur aliquid agere ex eo, quod movetur a principali agente : quod tamen præter hoc potest habere propriam operationem secundum suam formam, ul de igne dictum est. Sic igitur actio instrumenti, in quantum ed instrumentum non est alia ab actione principalis agentis : potest tamen habere aliam operationem, prout est res quædatn. Sic igitur operatio, quæ est humanæ naturæ in Chrislo, in quantum est instrumentum divinitatis, non est alia ab operatione divinitatis : non enim est alia salvatio, qua salvat humanitas Chrisli, el divinitas ejus.*

Respondetur negando antecedens, cujus oppositum constat ex dictis num. 52, nam Deus principaliter agens, et humanitas Christi, vel ipse Christus ut homo instrumentaliter agens sunt simpliciter duo agentia; unum increatum, et aliud creatum; unum primum, et aliud secundum, unum principale, et aliud instrumentale : quod minime salvaretur, nisi agerent per virtutes realiter diversas, ut ibidem ostendimus. Ad antecedentis autem probationem, concessa majori ob ea, quæ eidem inferuntur, neganda est minor : Deus namque agit per actionem increatam, et formaliter immanentem : humanitas autem Christi induit instrumentaliter per actionem creatam, et formaliter transeuntem. Minoris autem probatio desumpta ex illo D. Thom. testimonio minime urget ; nam sensus ejus non est, quod actio, qua humanitas, vel aliud Dei instrumentum agit, sit formaliter ipsa actio principaliter influentis; sed quod in humanitate, et aliis instrumentis distinguenda sit duplex actio : una correspondens illis secundum propriam formam, et quatenus principaliter ad suos effectus concurrunt : alia vero correspondens ipsis secundum virtutem, el formam sibi superadditam, quam

ab agente principali participant, et quatenus in proprios ipsius effectus instnnnentaliter influunt. Et de hac ultima actione merito affirmat non esse aliam ab actione principalis agentis : quia revera ejus actio est, et ipsi principaliter attribuitur; cum procedat a virtute propria ipsius, quæ potest appellari divina per participationem. Ad quæ tamen concilianda nec oportet, quod Deus, et humanitas influant per eandem et increatam virtutem, sed satis est, quod virtus, qua humanitas agit, sit proprius Dei effectus, ab eo principaliter impressus. Nec requiritur, quod habeant unicam tantum actionem : sed sufficit, quod actio ab humanitate instrumentaliter elicit sit propria Dei ut effectus ortus a virtute per ipsum communicatam. Ultra quam necessario admittenda est alia actio increata, et Deo immanens, qua formaliter, et immediate attingit effectus ab humanitate instrumentaliter productos, ut contingit in omnibus aliis, qui a creaturis, sive causis secundis producuntur. Et quod hæc sit ipsa legitima D. Tho. sententia, liquet ex corp. art. ubi ait : *Ubicumque movens, el motum habent diversas formas, el virtutes operatives, ibi oportet, quod sil alia operatio moventis, el alia operatio propria moli : licet motum participet operationem moventis, d movens utatur operatione moti : et sic ulrumque agat cum communione alterius. Sic igitur in Chrislo humana natura habet propriam formam, el virtutem, per quam operatur : el similiter divina. Unde humana natura habet propriam operationem distinctam ab operatione divina; el e converso. El tamen divina natura utitur operatione naturæ humanæ, sicut operatione sui instrumenti : et similiter humana natura participat operationem divinæ naturæ, sicut instrumentum participat operationem principalis agentis.* Et in resp. ad 5 ait : *Dicendum, quod aliud est proprium operationis divinæ, et operationis humanæ in Christo ; sicut operatum proprium divinæ operationis est sanatio leprosi : operatum autem proprium humanæ naturæ est ejus contactus. Concurrunt autem ambæ operationes ad unum operatum, secundum quod una natura agit cum communione alterius, ut diclum est.*

GO. Arguitur quarto : quia illud inlrinsecum, quod superaddendum dicimus humanitati Christi, ut instrumentaliter agat, vel constituit illam omnino proportional tam ad attingendum flecetum : vel adhuc non



non omnino proportionatam relinquit; neque enim inter hæc potest aliquid medium aflignari : sed neutrum dici potest ; ergo nec quod humanitati addatur aliquid inlinsecum , per quod in rationn instrumenti constituatur, Probatur minor : nam in primis si humanitas per illud sibi additum iit omnino proportionata ad effectus; producet illos non instrumentaliter, sed ut causa principalis : sicut intellectus perfusus lumino gloriæ, et habens hujusmodi proportionem cum visione beatifica, eam principaliter elicit. Si autem non redditur omnino proportionata, indigebit ulteriori elevatione intrinseca, ut proponetur. De qua idem argumentum fieri valet, et sic usque in infinitum. Et si dicatur ideo humanitatem per hanc virtutem sibi additam posse attingere instrumentaliter effectum principalis agentis; quia licet non omnino per illam proportionetur, nihilominus per eam subordinatur agenti principali, in quo est virtus proportionata, et omnino sufficiens respectu talis effectus. Gontra hoc est : quod omnis creatura est ab intrinseco Deo subordinata : atque ideo non indiget aliquo superaddito, ut eidem subordinatur.

Sehlio.

Respondetur illud, quod humanitati additur, illam constituere cum omnimoda proportionem ad attingendum per modum instrumenti effectus miraculosos, et supernaturales; secus autem per modum principalis agentis. Unde non sequitur ullum ex illis duobus inconvenientibus. Pro quo animadvertendum est, quod duplex proportio in causa efficiendi in ordine ad effectum distingui potest. Alia enim importat omnimodam adæquationem cum illo, quatenus continet adæquate ejus perfectionem : sicut homo generans comparatur ad hominem gignendum, et ignis ad ignem, et sic de aliis. Et hujusmodi proportio constituit causam efficientem principalem; nec humanitati in ordine ad effectus supernaturales, et miraculosos competere potest. Alia vero est proportio per modum tendentiæ, et viæ, cum aliquali continentia licet imperfecta effectus; sicut motus est in hoc sensu proportionates ad attingendum terminum, licet sit illo imperfectior : et semen animalis est proportionate m ad gerendum animal, quamvis absolute sit illo inferius in perfectione. Quæ proportio competere potest humanitati in ordine ad prædictos effectus, si elevetur per virtutem aliquam, quæ participet virtutem Dei prin-

cipalis agentis, licet imperfecto modo. Nam prædicta virtus eo ipso, quod talis conditionis sit, excludit duo illa inconvenientia, quæ in hoc argumento repræsentatur : nam qua parte non adæqueat perfectionem effectus producendi, non constituit causam principalem illius, et qua parte est ratio elevandi, proportionandi, et constituendi instrumentum, non indiget ulteriori elevatione : nam quod per se ipsum est formaliter tale, opus non habet alia ratione, qua in esse talis constituatur. In quo manifestum est, quantum differat ah humanitate, vel alia re, quæ ad rationem instrumenti assumuntur; quia licet sint «levabiles, et assumptibiles ad prædictum officium, tamen non sunt ipsa elevatio, et proportio : unde egent aliquo superaddito, ut proportionentur, atque eleventur. Quod vero in argumento additur, facile dispellitur : quia non quælibet subordinate constituit instrumentum, sed illa, quæ ipsum constituit continens effectum saltem imperfecte. Et hæc subordinatio non convenit rebus, quas Deus non elevat ad rationem instrumenti communicando ipsis virtutem, ut effectum producendum aliquammodo præcontineat, et ad ipsum attingendum determinentur.

6i. Quinto posset præmissa opinio probari omnibus argumentis, quibus aliqui conantur suadere primum auxilium ad operationes supernaturales intellectus, et voluntatis non aliquid de novo his potentiis impressum pro priori ad tales actus; sed vel in eisdem formatter consistere, vel in speciali Dei concursu simultaneo, qui non attingit, nec immutat potentiam, sed producit immediate effectum. Eis vero motivis suo loco occurrimus tract. 14, disp. 5, dub. 2, g 4. Et aliunde non afferunt specialem aliquam difficultatem præsentis considerationis propriam, cui opus sit satisfacere. Ultimo arguitur motivo proposito num. 42, quod nihil congrue assignari valeat, quo humanitas Christi fuerit intrinsece immutata, atque elevata, ut præcontineret effectus supernaturales, et miraculosos, et in ipsos potuerit physico influere : ergo vel illos non produxit instrumentaliter physice, sed solum moraliter, ut intendit Vasquez; vel elevari ad id potuit absque aliquo intrinseco in ipsa recepto, ut Suarez affirmat. Et quamvis hujus argumenti solutio non obscure constet ex dictis; ut tamen magis debilitetur, discutiendum est.

Au\*  
argu-  
menta  
remis-  
sive.

ii

;J  
\* 1

Ultimum  
argu-  
mentum



## d u b i u m 'VI.

*Quid sil illud intrinsecum, per quod humanitas Chrisli elevetur ad efficiendum instrumentumcutaliter opera miraculosa, el supernaturalialia.*

Quamvis ex hactenus dictis satis constat aliquid intrinsecum humanitati Christi superadditum fuisse, quo constituta fuerit in ratione instrumenti physici proxime potentis influere in miracula, et effectus supernaturales : adhuc explicandum superest, quid illud fuerit. In qua difficultate citra controversiam supponere possumus non fuisse aliquid substantiale, sive de prædicamento substantial Tum quia hæc non est immediate, operativa, ut cum communi sententia Thomistarum probant N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 10, quæst. 2; id autem, quod humanitati additur in ordine ad pnedictos efectus, est immediate operativum; cum sit illi ratio proxima, et formalis agendi. Tum etiam, quia hoc superadditum recipitur immediate in potentiis humanitati cum illas elevet ad agendum : nihil autem substantiale potest in potentiis accidentalibus recipi. Tum denique, quia explicari non valet, quid fuerit illud substantiale, vel qualiter ad effectum elevationis conduxerit : nam vel ipse substantialis modus unionis hypostaticæ, quæ omnium nobilissimus censi debet, non elevat physice humanitatem ad operandum, sed eam relinquit cum potentia, aut insufficientia physica, quam ex se habet. Unde substantia omissa, oportet considerationem ad alias entitates, et prædicamenta convertere.

## § I.

*Legitima D. Thomx sententia aliquibus assertionibus explicatur.*

Prima  
condo-  
sio.

62. Dicendum est primo humanitatem Christi elevatam fuisse ad rationem instrumenti physici in ordine ad prædictos efectus per aliquid de genere qualitatis. Hæc conclusio est D. Thom. locis infra referendis, et præcipue quæst. 7 de potent, art., ubi generaliter statuit : *Id, quod a Ūeo sii in re naturali, quo actualiter agit, est ut intentio sola, habens esse incompletum per modum, quo colores sunt in*

*aere, et virtus artis in instrumento artificis.* Constat enim, quod hæc qualitates sunt. Unde sic frequentius docent Thomisiæ allegandi num. 66, idque in simili difficultate statuimus tract. 13, disp. 17, dub. 2, et tract. 14, disp. 5, dub. 3, §3, et disp. 7, dub. 6, num. 331. Fundamentum est : quia omnis virtus immediate operativa est de genere qualitatis : sed hoc superadditum, de quo agimus, est virtus immediate operativa : ergo hoc superadditum est de genere qualitatis. Minor, supposita doctrina in duobus dubiis procedentibus tradita, manifeste constat : quia hujusmodi superadditum ad id deservit, pro eoque constituitur, ut humanitatem de se sufficientem ad producendum efectus miraculosos, et supernaturales, constituat proxime potentem in ordine ad illos : unde est eidem ratio proxima agendi : ratio autem proxima agendi est virtus immediate operativa, ut ex ipsis terminis liquet. Major vero facile ostenditur, tum ratione : quia munus proprium qualitatis est disponere, ut docent N. Complut, abbrev. in Logica disp. 15, quæst. 2, virtus autem immediate operativa disponit substantiam, vel potentiam ad agendum : ergo talis virtus est de genere qualitatis. Unde D. Tho. 1, 2, quæst. 49, art. 2, D.Ttoa. inquit : *Id, secundum quod determinatur potentia subjecti secundum esse accidentale, dicitur qualitas.* Et infra : *Modus, sive determinatio subjecti secundum actionem, et passionem, attenditur in secunda, vel tertia specie qualitatis.* Tum etiam inductive, quia videmus singulas species virtutis immediate operativæ esse in qualitatis prædicamento : sic enim constituuntur potentiæ, habitus, dispositiones, auxilia sufficientia, species intelligibiles, et sic de aliis, quæ occurrere possunt : ergo signum est, quod omnis virtus immediate operativa est de genere qualitatis. Tum denique ab exclusionem aliorum generum : quia virtus immediate operativa non est substantia, ut proxime dicebamus : nec est quantitas, aut relatio; cum istæ operativæ non sint : et multo minus est aliquod ex sex ultimis prædicamentis : restat itaque, quod sit qualitas.

Confirmatur præcludendo, et evertendo unicum Adversariorum effugium : quia vel ipsis concedentibus, hoc humanitati superadditum nequit esse, nisi vel qualitas, vel motus : sed non est motus : ergo est qualitas. Probatur minor : quia motus adæquate



adæquate dividitur in augmenlationem, alterationem, et lationem : sed illud superadditum nec est augmentatio ; cum non terminetur a<sup>l</sup> quantitatem : nec est alteratio; cum nullam qualitatem humanitati imprimat, ut docent Adversarii : nec est motus localis ; cum humanitatem non moveat de loco in locum : ergo prædictum additum non est motus.

!M^a. 63. Nec satisfacit, quod Joan, a S. Jūjm. » Tho. disp. 15, art. 3, in solut. ad 2, post. iTkCB concilii, respondet motum illum, in quo ipse humanitatis elevationem constituit, non contineri in divisione motus ab Aristot. proposita, sed importare motionem alterius ordinis superioris : posse tamen appellari alterationem perfectivam, aut constitutivam instrumenti, non quia in eo producat aliquid, sed in termino. Non, inquam, satisfacit hæc responsio : quia non pauca continet sibi non cohærentia. EJ^" Nam in *primis*, quandiu oppositum urgenti ratione non ostenditur, oportet omnes, et singulos motus comprehendere sub divisione Aristotelis : sed nulla est urgens ratio, ut in præsentī materia introducāmus motum sub illa divisione non comprehensum : ergo vel illud, quod humanitati additur, non est motus, vel sub tali divisione comprehenditur : cumque hoc secundum sit falsum ; tenendum est illud primum. *Deinde* immerito dicitur prædictum motum posse appellari alterationem, quia producit qualitatem in passo, quod humanitati ut Dei instrumento correspondet : quoniam alteratio est formaliter non in agente, sed in subjecto, quod recipit ejus terminum : ergo si nulla qualitas producitur in humanitate, sed in ejus passo, ut hic Auctor affirmat; sequitur talem motum non esse alterationem perfectivam humanitatis, sed recipi in ejus passo. Verbi gratia, si humanitas miraculose, ut potuit, calefaceret, nivem; alteratio non esset in humanitate, sed in nive : idemque contingebat, cum sanabat infirmos : nam si quæ alteratio in hoc miraculo interveniebat, non perficiebat humanitatem Christi, sed homines. *Præterea* id, quod humanitati additur, ut instrumentaliter agat, est virtus operativa, ut supra ostendimus, et principium *quo* actionis : datur enim humanitati, ut illam proxime operativam constituat in ordine ad effectus superantes propriam ipsius virtutem : sed motus nec est virtus activa, nec principium *quod* actionis; sed

*Salmant. Curs. theolog. lom. JK.*

net realiter vel actio, vel receptio termini : ergo id, quod humanitati additur, ut elevetur, non est formaliter motus. *Ulterius*, licet concederetur motum esse principium actionis (quod est omnino falsum), tamen nec virtus agens, nec actio potest intelligi absque termino producto : ergo si motus hic recipitur in humanitate, in eadem habebit terminum productum, nempe qualitatem, qua et non motu formaliter elevetur. *Denique*, si ad hoc vitandum cum eodem Auctore dicatur hujusmodi motum, sive motionem habere terminum non in subjecto, in quo est per modum transeuntis, quod est humanitas : sed in subjecto, in quo quiescit, quod est humanitatis passum : id, inquam, si dicatur, novas affert implicationes : quippe intelligi non valet, quod talis motus sit in humanitate per modum transeuntis, et quod in humanitatis passo quiescat, vel habeat esse quietum, nisi talis motus transeat de subjecto in subjectum : quod est impossibile ; cum accidens individuetur a subjecto, in quo recipitur.

Adde, quod prædicta doctrina præter difficultates, quas ipsi opposuimus, habet omnes illas, quas ejus patroni objiciunt contra elevationem humanitatis per qualitatem. In eo namque consistunt, quod talis qualitas nequit esse corporea; cum producat effectum spirituales : nec rursus valet esse spiritualis ; cum recipiatur in subjecto corporeo. Consistunt etiam in eo, quod si qualitas est sufficiens ad effectum, producet illum ut virtus principalis : et si non est sufficiens; indigebit nova elevatione, et sic in infinitum. Quæ difficultates aequaliter applicari queunt elevationi per motum : nam si corporeus est, non attinget effectum spirituales : et si spiritualis est, non recipietur in subjecto corporeo. Pariter si est sufficiens in ratione elevationis, influet principaliter : si autem est insufficiens, nec instrumentaliter influet, sed opus habebit alia elevatione. Nulla igitur est ratio, ut humanitas elevata fuerit ad rationem instrumenti potius per motum, quam per qualitatem : e contra vero recta ratio dictat, quod virtus immediate operativa, cujusmodi est additum illud humanitatem elevans, sit de genere qualitatis. Adde ulterius nos non negare, quod humanitas moveatur a Deo ad agendum instrumentaliter, nec quod motum istum in se recipiat : sed prader illum constituimus qualitatem elevantem.

Aliæ  
impu-  
gnatio-  
nes.



Nam mulus, quo Deus movet humanitatem, non est aliud, quam applicatio humanitatis ad producendum effectum, quem per modum instrumenti præcontinet in actu primo. Applicatio autem causæ ad agendum supponit ipsam cum virtute in suo genere sufficienti ad producendum effectum, et continente illum in actu primo. Ergo pro priori naturæ, quam humanitas applicetur, sive moveatur a Deo ad producendum effectus supernaturales, et miraculosos, supponitur constituta in actu primo per aliquam virtutem elevantem humanitatem, et continentem illos effectus : sicut causæ principales priusquam moveantur a Deo operantur efficaciter, supponuntur constitutæ in actu primo per auxilium sufficiens. Et cum huiusmodi virtus humanitatem elevans supponatur ad motum, sive applicationem; nequit formaliter in ipso motu consistere, sed aliquo alio : quod nequit ad alterum genus pertinere, quam qualitatis, ut supra ostendimus.

Secundi conclusio. 64. Dicendum est secundo humanitatem Christi non fuisse elevatam ad producendum instrumentaliter prædictos effectus per qualitatem aliquam completam, et habitualement. Hæc assertio est aperte Thom. nam ubicumque agit de instrumentis, negat elevari per qualitatem huiusmodi. Unde infra quæst. 63, an. 3, agens de Sacramentis Novæ legis, quæ sunt instrumenta physica ad producendum in nobis gratiam, inquit : *Gratia est in Sacramentis Novæ legis, non quidem secundum similitudinem speciei, sicut effectus est in causa univoca, etc.; sed secundum quondam instrumentalem virtutem, quæ est fluens, et incompleta in esse naturæ.* Et art. 4 seq. inquit : *Virtus principalis agentis habet permanens, et completum esse in natura : virtus autem instrumentalis habet esse transiens ab uno in aliud, et incompletum.* Et in resp. ad 2, magis explicans sententiam immediate propositam, inquit : *Dicendum, quod sicut motus, eo quod est actus imperfectus, non proprie est in aliquo genere, sed reducitur ad genus actus perfecti, similis allevatio ad qualitatem : Ha virtus instrumentalis non est proprie loquendo in aliquo genere, sed reducitur ad genus, et speciem virtutis perfectæ!* (Ubi obiter nota in confirmationem eorum, quæ diximus num. præced. quod si D. Thom. sentiret virtutem elevantem instrumentum esse motum, non uteretur motus comparatione, sed simpliciter diceret esse mu-

tum, et ideo non constitui proprie in aliquo genere). Et quæst. 6 de potentia art. 4, ubi docet divinum imperium posse participari a creaturis, et sic agant quodammodo spiritus humani, et angelici ut instrumentum divinæ virtutis an miraculi perfectionem : non quasi aliqua virtute habitualiter in eis manente vel gratuita, vel naturali in actum miraculi possint. Et inferius addit : *Sed virtus ad cooperandum Deo in miraculis, in se vel in intellectu intelligi potest ad modum formarum imperfectarum, quæ intentiones vocantur, quæ non permanent, nisi per præsentiam agentis principalis.* Et quæst. 3, art. 7 ad 7, ait : *Sicut securi per artem dari potuit acumen, ut esset forma in ea permanens : non autem duri ei potuit, quod vis artis esset in ea quædam forma permanens, nisi haberet intellectum : ita rei naturali potuit conferri virtus propria, ut forma in ipsa permanens : non autem vis, quæ agit ad esse ut instrumentum primæ causæ.* Et 2, 2, quæst. 178, art. 1 ad 1, ait : *Impossibile est, quod principium operandi miracula sit aliqua qualitas habitualiter manens in anima.* In quibus et aliis locis perpetuus est in asserendo virtutem instrumentariam ad miracula, et alios effectus non esse formam aliquam perfectam, completam, et habitualement. Unde nostram assertionem docent unanimiter Thomistæ, Cajetan. in pries, art. 2 et infra quæst. 62, art. 4. Medina in præsent. ubi etiam Alvarez disp. 67. Cabrera disp. 4. Arauxo dub. 2, conci. 2. Joan, a S. Tho. loco supra cit. conci. 1. Gonet. disp. 19, num. 58. Labat disp. 6, dub. 4. Joan. Vincent, in sua relect. pag. 822. Suto in 4, disp. 1, quæst. 3, art. 4. Bannez in p. quæst. 45, art. 5, circa finem, Zumel 1, 2, quæst. 112, art. 1, disp. 3, proposit. 2, et alii. Idem etiam tuentur communiter Theologi, quos proinde superfluum est recensere.

Probatur ratione : quia si humanitas Christi fuisset elevata ad rationem instrumenti per qualitatem completam, et permanentem; una qualitas esset virtus instrumentaria, sive elevans ad omnia opera miraculosa, quæ fecit, et facit, et potest facere : consequens est falsum : ergo humanitas Christi non est elevata ad rationem instrumenti per qualitatem completam, et permanentem. Sequela ostenditur : nam eo ipso, quod talis qualitas esset completa, et permanens, qua ratione concurreret ad unum opus miraculosum, et

CijtU-  
nss  
Melfa  
Aiurei.  
-67. Ca-  
brera disp. 4. Arauxo dub. 2, conci. 2. I. S. Tho. E. Good. Lital Juu. Vistsi. So». Bia Eft. Z ml.

Rilii  
rrzc'a-  
lis.



et supermilurale, posset concurrere ad alia : præsertim cum dato quolibet opere uiraculoso, aut supernatural!, adhuc virtus illa permaneret, atque ideo posset influere : ergo una qualitas in Christo existens esset virtus instrumentaria ad omnia opera miraculosa, et supernaturalia, qu® Christus fecit, et faciet, et potest facere. Falsitas autem consequentis probatur : quia talis virtus esset simpliciter infinita iu linea virtutis instrumentariæ : quod tamen non cohæret cum eo, quod talis virtus in humanitate recipiatur; siquidem eo ipso limitatur, et finitur. Præsertim cum hujusmodi virtus habeat essentiam finitam, sicut aliæ creaturæ, et sic fundet proprietates, et efficaciam finitas. Inferri autem hujusmodi inconueniens suadetur : tum quia talis virtus contineret in suo genere effectus simpliciter infinitos, et se excedentes in perfectione, ut sunt omnia opera miraculosa, et supernaturalia, qu® a Christo fieri possunt. Tum ex illimitatione objecti : reciperet enim, quidquid est miraculose, et supernaturaliter factibile : quod est infinitum. Tum exemplo potentiæ obedientialis immediate activ®, qu® si daretur, esset simpliciter virtus infinita, ut Thomistæ communiter probant contra Suarez, et ostendimus num. 47.

Eq?»..

Mirr.

Nec satisfacit, si dicatur hoc motivum ad summum probare, quod humanitas Christi non fuerit elevata per unam qualitatem permanentem ad omnia prædicta opera; secus vero, quod qualitas elevans ad hæc, aut illa onera pQcularia non fuerit permanens. Id, inquam, minime satisfacit : quia, ut supra arguebamus, ex suppositione, quod hujusmodi qualitas sit permanens, et completa, qua ratione posset concurrere ad unum miiaculuro, posset ad alia, et alia, et sic de omnibus : supposito enim, et facto quolibet miraculo, adhuc permaneret in huinaitate qualitas completa, miraculorum factiva. Sed insuper refellitur hæc responsio : quia vel pro singulis miraculis adstruit in humanitate Chrii novam qualitatem miraculorum activam, vel non? si eligatur hoc ultimum; sequitur, quod una qualitas permanens fuerit eorum factiva : et sic perseverat in suo robore inconueniens in argumento propositum. Si autem primum eligatur; unum c duobus necessario concedendum est : nempe vel advenientibus novis qualitatibus, præcedentes destrui : quod est con-

Ira naturalem conditionem qualitatis complet®, et permanentis, quam hæc responsio supponit, λ'β† omnes illas qualitates simul in humanitate Christi concurrere, et conservari : quod est ridiculum, et monstruosum : sunt enim innumerabiles, sicut effectus miraculosi, et supernaturales, quos Christus fecit, facit, et potest facere. Præsertim cum earum plures esset ejusdem rationis specific», et nequeant eidem subiecto inhærere cum sola distinctione numerica.

65. Confirmatur primo : quia contra rationem virtutis instrumentariæ ab extrinseco advenientis, est esse formam completam, et permanentem : sed virtus elevans humanitatem ad miracula et effectus supernaturales, est instrumentaria, et ab extrinseco adveniens : ergo talis virtus non est qualitas completa, et permanens. Minor, et consequentia constant. Major autem suadetur ; tum quia totum esse virtutis instrumentariæ ab extrinseco advenientis est subordinare instrumentum agenti principali in ordine ad attingendum effectum, quem vult producere : hæc autem ordinatio non est permanens, sed subjecta motioni, et applicationi agentis principalis. Tum etiam quia prædicta virtus se habet per modum viæ, et lendentæ ad effectum principaliter intentum : cum quo non cohæret, quod sit aliquid completum, et de se permanens. Tum denique, et præcipue quia omnis virtus operativa completa, et permanens tendit omnino connaturaliter in aliquem effectum sibi principaliter correspondentem; cum sufficientem adæquationem habeat in esse virtutis ad similem effectum pr® continendum, ut palet in potentiis, et habitibus : sed virtus instrumentaria ab extrinseco adveniens nullum habet effectum; qui sibi principaliter correspondeat; cum præcise ordinetur ad attingendum principalis agentis, et tota ejus ratio in hoc consistat : ergo hujusmodi virtus non est aliquid permanens, et completum. Diximus sæpe in hac confirmatione *virtulein instrumentartam ab extrinseco advenientem* : ut excluderemus alias, qu® adjunguntur substantiæ a prima productione illius, et per dimanationem ab ea, ut calor, et similes : quia ist® habent esse completum, et permanens ob radiationem in substantia, et quia non habent tam rationem pur® elevationis, quam potentiæ immediate operative, qu® constituit substantiam in actu primo proximo

Major impugnatio.

Nota.



Ulterior  
coniata-  
tiw.

ad actus sibi naturaliter correspondantes. Alia autem, et omnino diversa ratio est de virtute, quæ solum est elevatio, et non convenit naturaliter, aut per dimanationem subjecto, sed solum ex influxu agentis extrinseci, intendentis a'ium eiïectum : nam cum hic agens non ob aliud eleve't instrumentum, quam in ordine ad effectum principaliter intentum; non perficit instrumentum absolute in se, et propter se, aut in esse quieto: sed illud ex vi elevationis constituit in via, et quasi motu ad effectum principalem : et consequenter illa qualitas, quam instrumento imprimit, non est completum, et permanens, qualis sufficeret ad terminandum per se actionem; sed est quid incompletum, et viale, et quasi transiens ad eflectum, sive subjectum in hoc progressu constituens. Et sic contingit in omnibus instrumentis propriè dictis : non enim constituuntur per elevationem in aliquo esse quieto, sed in tendentia ad effectum principalem, ut considerans facile recognoscet.

Confirmatur secundo evertendo oppositum fundamentum : nam ideo in humanitate Christi esset constituenda virtus instrumentaria completa, et permanens in ordine ad effectus supernaturales, et miraculosos, ut posset, quoties vellet, operari illos effectus : sed ad hoc non est necessaria : ergo in humanitate Christi non fuit virtus aliqua instrumentaria permanens, et completa. Consequentia patet : quia ex suppositione, quod ex una parte virtus instrumentaria, in genere loquendo, non debeat esse completa, et permanens, et quod ex alia parte in humanitate Christi non occurrat speciale aliquod motivum, fit ea virtus talis sic; absque rationabili fundamento diceretur virtutem instrumentariam in Christo fuisse qualitatem completam, et permanentem. Minor autem, in qua poterat esse difficultas, suadetur : nam ut Christus posset, quoties vellet, operari miracula, satis erat habere sibi assistentem increatam Dei virtutem, offerentem, et etiam conferentem huiusmodi elevationem, quoties Christus vellet illam ad operandum habere. Sicut Christus ut homo non poterat illam operationem elicere absque motione Dei, quæ non est quid completum, aut permanens, sed datur in ipso exercitio operandi, et cum eo transit : et nihilominus operabatur, quoties volebat : quia habebat increatam Dei virtutem intime sibi assistentem, et cum

eo concurrentem. Et similiter sacerdos (supposita alias materia circa quam), consecrat, quoties vult, et absolvit a peccatis, quoties vult : et tamen ad huiusmodi operationes indiget nova virtute elevante (neque enim character est virtus ad id proxime sufficiens). Sed quia illa virtus est a Deo promissa, et datur, quoties sacerdos ad prædictos actus se applicat ; proplerea sacerdos dicitur posse consecrare, et absolvere, quoties vult. Hac itaque ratione Christus operabatur opera miraculosa, quoties volebat, licet non haberet virtutem elevantem, permanentem, et completam. Præsertim cum ipsum velle Christi ut hominis esset ex applicatione, et ordinatione Dei decernentis ejus velle, et operari : et Christus per scientiam beatam, et per se infusam cognoverit Deum has, aut illas operationes humanitatis decrevisse, et pro eis virtutem elevantem, ubi opus esset, præparasse : quam proinde sibi præsto adesse evidenter sciebat : unde ex carentia virtutis instnimentariæ complete, et permanentis minime impediebatur operari miracula, quoties vellet.

66. Dicendum est tertio humanitatem Christi fuisse elevatam ad rationem instrumenti in ordine ad prædictos effectus peraliquam qualitatem incompletam, et habentem esse fluidum, et transiens cum effectibus Hæc conclusio est D. Thom. in omnibus locis relati num. 64, et præsertim in ultimo, ubi affirmat : *Impossibile esi, quod principium operandi miracula sil aliqua qualitas habiluuliler manens inanima* : nam habitualiter manens habet vim exceptivæ, et firmat oppositum, nempe animam posse elevari ad qperandum miracula per qualitatem non permanentem, sed incompletam, et transeuntem. Et hanc sine dubio esse S. Doctoris sententiam fatetur Lorea disp. 53, num. 12. Unde sic cum majori frequentia docent Thomiste. Capreolus in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 3 ad arg. contra 4. Palud. ibid. Hispalensis art. 4 ad 6. Ferrar. 4 contra gent. cap. 56. Viguerius in institut, cap. 56. Arauxo dub. 3, concl. 3. Gonet. et Labat locis supra relatis, Godoi (licet rem ex professo non verset) disp. 40, num. 246. N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 12, quæst. I. num. 7, et alii plures. Et idem conditionate docent Scotus in \ , diet. 1 , quæst. 4, et Ricardus ibi art. 4, quæst. 3, affirmant enim, quod si humanitas habuit efficientiam physicam in effectus miraculosos,

Terth  
coaeta-  
sio.

D.Thoa.

Capreth  
les.  
Pjlcda-  
nus.  
Beu  
Hispal.  
Perrara.  
Vijee-  
rios.  
Armo.  
Goott.  
tata.  
Godôi.  
K.f\*®'  
plsl  
Scotss.  
Rids-



## DISP. XXIII, DUB. VI.

raculosos, et supernaturales, debuit elevari per hujusmodi qualitatem.

Rjlio

Fundamentum desumitur ex hactenus dictis, tam in hoc dub. quam in prtecedentibus : quoniam ut humanitas Christi potuerit influere instrumentaliter physice in effectus relatos, debuit elevari per aliquid sibi intrinsece superadditum, quod tales effectus præcontinuerit in actu primo, modo tamen deficienti : sed hoc additum non potuit pertinere ad aliud genus, quam qualitatis : et rursus non potuit esse qualitas permanens, et completa, ut ostendimus in prima, et secunda conclusione : ergo fuit qualitas, incompleta, et per modum transeuntis, ut in præsentī statuimus.

Falci-  
tsr 1.

Confirmatur primo : quia si humanitas Christi non fuisset elevata per hujusmodi qualitatem, maxime quia qualitas talis conditionis est impossibilis : sed hoc est falsum : ergo humanitas Christi elevata est ad rationem instrumenti Physici per hujusmodi qualitatem. Probatur minor : tum quia nulla est ratio ; ut qualitas aliqua ita commensuretur cum operatione, cui deservit, ut non extendatur ad alias ; atque ideo quod fluat, et deficiat cum ipsa operatione ; et consequenter, quod ad instar ejus habeant esse non permanens, et completum, sed per modum transeuntis. Tum etiam quia de facto auxilia gratiæ tam sufficientia, quam efficacia consistunt in hujusmodi qualitibus vialibus, et ab intrinseco transeuntibus, aut ostendimus locis relatis num. G2. Tum denique quia sub prima specie qualitatis sunt nonnullæ hujus rationis, quæ propterea non dicuntur habitus, ut constat ex his, quæ tradunt N. Complut, abbrev. in log. disp. 45, quæst. 3. Videantur etiam, quæ diximus tract. 12, disp. 1, dub. 3, num. 45 et 61. Confirmatur secundo : nam ex suppositione, quod talis qualitas sit possibilis, aptissima est ad constituendum humanitatem Christi in ratione instrumenti physici in ordine ad prædictos effectus : ergo cum esse possibilem constet ex immediate dictis ; concedere oportet, quod humanitas Christi per hujusmodi qualitatem elevata fuerit ad rationem talis instrumenti. Antecedens snadetur : quia prædicta qualitas qua parte est quid physicum, potest humanitatem in aliquo esse physico constituere : et qua parte est qualitas, potest esse virtus immediate operativa, et principium quo ac-

s'. Cotn-

Seruo-  
do.

tionis ; quod aliis rebus, et præsertim motui repugnat, ut supra ostendimus : et denique qua parte est aliquid incompletum, et per modum transeuntis, non constituit rem, quam afficit, in aliquo esse quieto, et in ratione causæ principalis, sicut constituunt lumen gloriæ, et alii habitus, et qualitates permanentes ; sed illam quasi in transitu attingit trahendo ipsam ad ulteriorem terminum principaliter intentum, et sibi principaliter non correspondentem, sicut ad rationem instrumenti requiritur. Habet itaque omnes condiciones, quæ ad rationem elevationis instrumentum constituentis desiderantur.

A»1

### i H.

#### *Incidentis difficultatis decisio.*

G7. Sed cum sæpe dixerimus virtutem instrumentariam ab extrinseco agente proveniente, et rei, quæ ad rationem instrumenti elevatur, prorsus accidentariam, et supra illius conditionem (cujusmodi est illa, qua Christi ad munus instrumenti elevata est) : esse qualitatem incompletam, et ab intrinseco transeuntem : ad legitimam hujus doctrinæ intelligentiam observare oportet, quod licet res ita se habeat ; nihilominus fieri potest, quod talis qualitas longo tempore duret, et quod in hoc sensu habeat per accidens esse permanenter. Quod exempla persuadent : nam in primis qualitas elevans ignem inferni ad torquendum spiritus angelicos, et humanos, licet incompleta, et transiens ab intrinseco sit, durabit in æternum, sicut et effectus, ad quem concurrat : et sic potest vocari permanens per accidens, ut diximus loco supra cit. ex tract. 13. Virtus etiam instrumentaria, qua cœli, et stellæ elevantur, ut ad generationem viventium instrumentaliter concurrant, perseverat, et perseverabit usque ad consummationem prædictæ generationis, sive usque ad finem temporis. Et denique semen animalis retinet virtutem instrumentariam sibi a generante impressam id ordine ad generationem proles. Ratio etiam id persuadet : nam cum hujusmodi virtus ordinetur ad actionem, et effectum principalis agentis ; tandiu durare debet, quandiu continuatur hujus productio, vel quantum ipse effectus postulat : Geri autem valet, quod prædictus effectus continuo fiat, ut patet in pcena sensibili spirituum malorum, et in gene-

Quillias I  
ex se  
lluidi  
potest  
diu  
consis-  
tere.



ratione viventium : unde oportet, quod virtus instrumentalis, quamvis sit qualitas incompleta, et per modum transeuntis; nihilominus semper, aut longo tempore perseveret. Qua etiam ratione licet auxilium efficax, sive physice præmovens sit qualitas hujus generis, tamen si applicat ad actum continuum, et semper manentem, cum illo semper, et continuo permanet : quia semper ad ipsum applicat, ut patet in promotions physica ad visionem, et amorem Dei in se ipso, quæ in æternum applicabit, et permanebit.

Oppositum  
polesl  
contin-  
gere in  
qualitate  
ex se  
perma-  
nenti.

Idque amplius declarari potest a contrario sensu in hunc modum : nam qualitas ex suo genere completa, et permanens potest communicari per modum transeuntis : ergo e contra qualitas ex suo genere incompleta, et transiens potest per accidens communicari ad modum permanentis, ut subiecto quasi habitualiter insit. Consequentia patet a paritato : nam si qualitati completæ, et permanenti potest respondere modus non omnino commensuratus ; nulla est ratio, quare etiam communicari non possit qualitati incompletæ, et transeunti. Antecedens probatur tum exemplo claritatis corporis, quæ a gloria animæ derivatur : est enim de se qualitas completa, et permanens : et nihilominus Christo in transfiguratione communicata fuit per modum transeuntis. Tum exemplo luminis gloriæ, quod ex suo genere est habitus, et qualitas permanens : et tamen Paulus in raptu illud habuit transeunter. Utrumque exemplum accipimus ex D. Thom. infra quæst. 15, art. 2, ubi docet Christum in eo mysterio habuisse claritatem gloriæ, *aliter tamen, quam, in corpore glorificato, fiam ad corpus glorificatum redundat claritas ab anima, sicut qualitas quxdam permanens, corpus afficiens : unde fulgere corporaliter non est miraculosum in corpore glorioso. Sed ad corpus Christi in transfiguratione derivata est claritas a divinitate, et anima ejus non per modum qualitatis immanentis, sed afficientis ipsum corpus, sed magis per modum passionis transeuntis : sicut cum aer illuminatur a sole. Unde ille fulgor tum in corpore Christi apparens miraculosus fuit : sicut et hoc ipsum, quod ambulavit super undas maris. Additque in fine articuli ; El est simile quantum ad animam de visione, qua Paulus vidit Deum in raptu. De qua visione agens super 2 tui Corinth, cap. 12, led. 1, hæc eleganter tradit : Sciendum est, quod visio Dei per essentiam fit per lumen aliquod,*

*scilicet per lumen gloriæ, de quo dicitur Ps. 35 : In lumine tuo videbimus lumen. Sed lumen aliquod communicatur alicui per modum passionis ; alicui vero per modum forme inhærentis.* Quod exemplis declarat, et prosequitur : *Similiter lumen gloriæ dupliciter menti infunditur. Uno modo per modum formæ connaturalis factos : et sic facit mentem simpliciter beatam. El hoc modo infunditur beatissimis in patria : et ideo dicuntur comprehensores, et, ut ita dicam, visores. Alio modo contingit lumen gloriæ in mentem humanam, sicut quxdam passio transient. Et sic mens Pauli fuit in raptu lumine gloriæ illustrata : unde ipsum nomen raptus ostendit transeundo hoc esse factum.*

lita

Ex quibus liquet differentiam propriam, in qua nonnulli labi solent, et cujus notitia ad solutionem aliquorum argumentorum infra deserviet) sitam non esse in eo, quod qualitas completa, et permanens longo tempore duret; et quod qualitas incompleta; et transiens repente, aut cito deficiat. Nam ut exemplis ostendimus, fieri potest, quod qualitas completa, et de se permanens non longo tempore permaneat, sed breviter deficiat : et e converso, quod qualitas incompleta, et de se fluens non restringatur ad breve tempus, sed ad longum satis porrigatur. Consistit itaque prædicta differentia in eo, quod qualitas completa, et de se permanens habet rationem formæ perficientis subjectum, et constituentis illud in actu primo simpliciter ob perfectam præcontinentiam operationis, et effectus : unde provenit, quod operatio reddatur connaturalis subjecto ita constituto, et quod effectus procedat ab ipso sicut a causa principali. Quæ omnia præstat qualitas completa, et de se permanens, sive brevi, sive longo tempore duret, ut patet in potentiis, et habitibus. Qualitas autem incompleta, et de se fluens non comparatur per modum formæ ad subjectum, sed per modum motus a mobile, quia licet vere in subjecto recipiatur, nihilominus non illud perficit simpliciter, nec constituit in actu primo continente perfecte operationem, et effectum; sed illud præcise quasi tangit, et permovet ad attingendum effectum : ex quo provenit, quod operatio non fiat ei connaturalis, sed semper egrediatur cum aliquo excessu, et improportionem, saltem quantum ad modum. Et hoc pacto se habet qualitas incompleta, et de se fluens, sive longior sive brevior duratione existât, ut constat in auxiliis, in elevationibus

Proprii  
teter  
præd.e-  
tis  
quali-  
tes  
differe-  
tia.



elevationibus instrumentants, et addere  
possumus, in passibilibus qualitatibus.

68. Ex hac autem doctrina, quæ est  
communis inter Thomistes, et satis fro-  
queas apud alios, dubium oritur, utrum  
virtus factiva miraculorum fuerit in Christo  
permanenter, et per modum habitus?  
Quamvis enim ex dictis § præced. satis  
constet virtutem illam fuisse qualitatem  
incompletam, et de se fluidam; nihilomi-  
nus non repugnat qualitatem hujusmodi  
permanere in subjecto, et durare per mo-  
luin habitus, ut patet in virtute elevante  
ignem inferni ad torquendum spiritus, et  
in aliis exemplis, quæ supra proposuimus.  
Idque amplius explicari potest ex eo, quod  
qualitas, quæ ex natura sua est solum dis-  
positio, ac subinde facile mobilis a sub-  
jecto, induit per accidens conditionem  
habitus, et cum difficultate a subjecto re-  
moveatur: sic enim opinio vel vera, vel  
falsa ex genere suo solum est dispositio  
facile mobilis; et tamen in hæreticis exis-  
lit per modum habitus difficile removibilis.  
Si autem res ita se habet; consentaneum ra-  
tioni videtur dicere, quod virtus factiva mi-  
raculorum fuerit permanenter in Christo.

namque ex una parte non repugnat, ut  
iaducta exempla convincunt: et ex alia  
partc pertinet ad perfectionem Christi eam  
virtutem prædicto modo habere, ut cum  
majori proprietate dicatur posse facere  
miracula, quoties vult, sive, et in idem  
redit, habere potestatem factivam miracu-  
lorum. Eo vel maxime, quod hæc potestas  
convenit Christo ratione unioni hypostaticae  
humanitatis ad Verbum: unde congruum  
apparet, quod sicut unio est permanens,  
sic etiam talis potestas habeat in Christo  
modum permanentis. Et ita affirmat Gonet  
disp. 19, art. 2, num. 52, magisque con-  
firmat exemplo prophetiæ, quæ licet in  
aliis habeat modum transeuntis; nihilomi-  
nus in Christo fuit permanenter, ut ipse  
statuerat disp. 12, art. 5.

Hunc dicendi modum non possumus non  
judicare valde probabilem: quia procedit  
cum magna claritate, et consequentia juxta  
principia inter Thomistas communia; et  
aliunde congruit non parum dignitati  
Christi. Unde illi, ut primæ, et probabili  
propositi dubii responsioni libenter sub-  
scribimus. Sed secundo, et melius respon-  
detur amplectendo partem negativam quam  
supra num. 64 et 65 jam insinuavimus.  
Et ratio est: quia repugnat qualitas, aut  
virtus instrumentaria, quæ una existons,

mini haberet limitationem: sicut propor-  
tionabiliter contingeret in virtute princi-  
palis, quæ omnia prædicta posset. Ergo  
Christus non habuit permanenter adhuc per  
accidens unam qualitatem, sive virtutem  
tem insirumentarium omnium miraculo-  
rum factivam. Oportuit itaque, quod eleva-  
retur per diversas qualitates juxta diversi-  
tatem specificam, aut etiam numericam  
operum mirabilium, quæ facere potuit, et  
potest. Cumque ista sunt innumerabilia,  
et nullum sibi vendicent terminum (ut  
patet in mutationibus supernaturalibus per  
diversas intellectiones, et affectionibus,  
quæ erunt, et variabuntur in beatis per  
totam æternitatem, et ad quas, sicut ad  
aliasupernaturalia opera, humanitasChristi  
instrumentaliler physice concurret): unum  
e duobus necessario tenendum est. Nempe  
vel virtutes, aut motiones elevantes huma-  
nitatem Christi ad rationem instrumenti  
physici pro talibus effectibus esse simul  
in ea; vel quod transeunter pro singulis  
operibus communicentur, et cum eis fluant,  
Primum autem illud repugnat: sicut et  
quod detur infinita multitudo virtutum,  
sive elevationum in actu, ut supponimus  
cum communi Thomistarum philosophia  
apud N. Complut, abbrev. in lib. Physic, n .com-  
disp. 15, quæst. 5. Ergo asserendum est P,DU  
secundum, videlicet quod virtus instru-  
mentaria elevans Christi humanitatem non  
solum fuerit ex se transiens, sed quod in  
eo etiam habuerit esse transeunter, et non  
per modum habitus.

69. Explicatur hoc amplius detegendo  
rationem disparitatis ad alia exempla, quæ  
in contrarium afferri possent; nam cum  
virtus instrumentaria conferatur per me-  
dum motionis, et applicationis commen-  
suratæ cum effectui principaliter intento,  
pro quo datur; oportet, quod habeat uni-  
tatem, et permanentiam commensuratam  
cum illo. Unde ubi pnedictus effectus est  
unus, et continuo producendus; virtus ins-  
trumentaria debet esse una, et continuari,  
licet ex se sit transiens: ut cum propor-  
tione in talem effectum influat. Et sic se  
habet qualitas elevans ignem inferni ad  
rationem instrumenti physici divinæ jus-  
titiae: nam et effectus unus est in specie,  
nempe sensibilis damnatorum poena, et  
durabit in æternum: unde talis qualitas



una est in specie, et in æternum durabit. Sed uhi effectus non est unus numero, sed plures numero, et specie; et continuo non fiunt, sed sæpius cum interruptione, et vicissitudine succedunt, necessarium est, quod virtus instrumentaria pro illis requisita, vel a Deo ordinata, eisdem proportionetur : atque ideo non sit una, sed multiplex, nec continuo duret, sed interrumpatur, et secundum vicissitudinem operum deficiat, incipiat, et succedat. Constat autem humanitatem Christi esse physicum divinitatis instrumentum non ad unum miraculum præcise, nec ad unam specificam miraculorum seriem ; sed ad omnia, quotquot fiunt, et erunt in creaturis tam spiritualibus, quam corporalibus, ut liquet in eis, quæ apud nos existens fecit, quæ diversissima fuerunt, ut narrant Evangelia. Constat etiam prædicta opera, Christi humanitati correspondentia, non durare continuo in se ipsis, sed aliquibus cessantibus, deficientibusque alia succedere, ut patet in miraculis, quæ in Evangelio referuntur, et magis adhuc liquet in quamplurimis hominum justificationibus, quæ non continuantur, et in innumerabilibus motibus supernaturalibus interioribus, qui facile variantur, et præterlabuntur. Hac itaque de causa non oportet, quod humanitas Christi elevetur ad officium instrumenti physici pro prædilis operibus per unam præcise qualitatem : nec quod qualitas humanitatem elevans habeat esse in illa permanenter, sive per modum habitus : sed multo magis oporteat, quod et illa virtus sit multiplex, et cum effectibus transeuntibus transeat.

Praocupatur  
objectio.

Quod si alicui minus congruum, aut decens videatur tot qualitates, et tantam earum vicissitudinem in Christi humanitate constituere; imaginationem corriget, scrupulumque deponet exemplo auxiliorum, sive præmotionum, quibus Christus ad hæc applicatur a Deo. Nam quidquid fuerit de virtute sufficienti instrumentaria, et constituyente humanitatem in actu primo in ordine ad tales effectus, negari nequit, saltem inter Thomistas, quod quoties humanitas Christi operatur miracula, toties a Deo agente principali applicetur physice ad operandum : quod fit per qualitatem physicam, et physice præmoventem, et cum ipso effectu transeunti fluentem ut diximus tract. 14, disp. 7, dub. fi. Sicut ergo nullum est inconveniens humanitatem Christi immutari per hunc divinum con-

cursum tam sæpe, et tam varie communicatum; quia id exposcit conditio causæ secundæ : sic nihil incongruum, aut minus decens occurrit in eo. quod humanitas tam sæpe, et tam varie immutetur per illum concursum elevantem ; quia hoc exposcit conditio causæ instrumentalis, ubi tam sæpe, et tam diversi effectus sunt producendi. Quod facilius percipiet, si supponat auxilium sufficiens, et efficax identitici, sive eadem qualitatem esse, quando effectus succedit, et sufficientia concursus ab efficacia non separatur, ut diximus loco proxime cit. num. 331, et in eodem tract, disp. 5, dub. 6, § 3. Nam hoc supposito oportebit consequenter dicere, quod quoties humanitas efficaciter applicabatur, et applicatur ad influendum instrumentaliter, toties receperit, recipiatque virtutem sufficientem, sive instrumentariam : atque ideo quod secundum multitudinem, et variationem effectuum fuerit, et sit hujus virtutis multitudo, atque variatio. Sicut a contrario sensu quia visio beata v. g. D. Petri una existens durat, et durabit in æternum, auxilium ad eam applicans unum est, et in æternum perseverabit.

70. Juxta quam doctrinam facile dilui possunt, quæ in favorem primæ responsionis expendimus. Fatemur namque qualitatem incompletam, aut de se non permanentem posse longo tempore durare ad instar habitus, ut exempla elevationis ignis inferni, et opinionis in hæretico salis persuadent. Sed id contingit saltem in virtutibus instrumentariis, quando virtus uni effectui commensuratur, qui similem habiturus est durationem : perseverat enim talis virtus, ut continuo in ipsum influat. Sed locum non habet in virtute elevante humanitatem Christi : quia una non est, sed multiplex juxta multitudinem effectuum producendorum : et isti non continuo, aut simul conservantur, sed varie, et cum vicissitudine succedunt : unde oportet, similis varietas, et vicissitudo detur in tali virtute. Quod autem dicitur de majori Christi perfectione, non urget : quia non minus præsto adest illi hæc virtus, cum vult operari miracula, quam si illam sibi inhærentem per modum permanentis haberet, ut explicuimus num. 65. Et explicatur amplius exemplo auxilii efficacis, sive præmotionis ad prædictos effectus : quæ licet illi permanenti non insit, datur tamen ipsi, quoties oportet. Denique quod additur de debilo prædictæ



dictæ virtutis fundato in unione hypostatica, minus adhuc premit : quia sicut non est debitum faciendi semper miracula, nec illa Christus fecit nisi post aliquot annos, ut supra diximus num. 15; sic non est debitum habendi semper virtutem miraculorum factivam, sed suo tempore. Quod exemplo etiam explicatur auxiliorum efficacium : quæ licet fuerint debita Christo ratione unionis; nihilominus non debentur pro omni tempore, quo est unio; sed debentur, et conferuntur pro temporibus opportunis. Exemplum autem illud prophetiæ non admittimus : quia oppositum constat ex supradictis disp. 19, numer. 27.

Objection.

71. Nec refert, si contra præmissam doctrinam opponas, quod character sacerdotalis est quædam virtus instrumentaria ad conciliandum corpus Christi, ut evidenter docet D. Thom. infra quæst. 63, art. 2, qui effectus non semper, et continuo fit a sacerdote, ut ipsa experientia liquet : et nihil character habet esse in subjecto permanenter, et indelebiter, ut ibidem tradit S. Doctor art. 5; ergo motivum, quo negamus virtutem instrumentariam fuisse permanenter in Christo, nullius roboris est. Patet consequentia : quia in illo innititur illud motivum, quod virtus instrumentaria Christi ordinabatur ad effectus, qui non continuo fiebant, nec continuo perseverabant.

Solutio.

Id, inquam, non refert, sed facile diluitur negando majorem : quia character proprie loquendo non est virtus instrumentaria, sive ultimo elevans sacerdotem, illumque constituens in ratione instrumenti proxime operative conversionis panis in corpus Christi : sed est quædam participatio sacerdotii Christi, consignans hominem ad tale ministerium : unde oportet, quod sit perpetua, et indelebilis, sicut est sacerdotium, cujus est participatio, et sicut petit officium, ad quod minister consignatur. Unde talis qualitas non constituitur in specie dispositionis, sed in specie potentiæ, sicut aliæ qualitates permanentes, quæ præstant posse, licet nova elevatione opus habeant. Et sic sacerdos, ut consecret in actu, indiget nova elevatione instrumentaria ad patrandum illud mirabile opus : quæ semper (suppositis aliis requisitis ex parte materiæ) illi adest, quoties consecrare vult, ob consignationem characteris, quæ illam exposcit, et duæ ex Dei decreto sibi debitam facit. Nec oppo-

situm docet D. Thom. eo loco : non enim D. Thom. agit de virtute, sed de potentia, ut liquet ex titulo art : *Utrum character sit spiritualis potestas?* Et in corp. : *Character importat quondam potentiam spiritualem, ordinatam ad ea, quæ sunt ilivini cultus.* Et in argumento *sed contra* (cui consentit) exclusis aliis speciebus qualitatis, infert; *Ergo relinquitur, quod character sit potentia.* Et quamvis D. Tho. characterem vocaret virtutem instrumentariam, ut alias vocat art. 5, ejusdem quæst. non illum ita appellat, quia virtus ultimo, aut proprie elevans sit; sed quia constituit instrumentum per modum deputationis tam ad ministerium, quam ad recipiendum actualiter elevationem, quando ministerialiter, et intrumentaliter influit. Adde, quod licet concederetur characterem esse proprie virtutem instrumentariam, et permanentem, non propterea corrueret principale nostrum motivum, quod magis innititur in multitudine, et diversitate effectuum, quos Christus instrumentaliter operatur, et operari potest, et quos una qualitas continere non valet; quam in eorum continuatione, aut vicissitudine; quamvis hæc etiam tantæ multitudini adjuncta intentum evincat. Character autem determinatur ad solos effectus certæ speciei : unde ab hac parte potest unus perseverare, licet proprie loquendo foret virtus instrumentaria ; quod tamen esse absolute falsum constat ex dictis.

*Referuntur sententiæ oppositæ, et convelluntur eorum motiva.*

72. Contra primam nostrarum assertionum sentiunt non solum Suarez, et alii Auctores relati num. 55, qui negant humanitatem Christi elevatam fuisse ad rationem instrumenti (cujus oppositum in præsentī dubio supponitur), sed etiam ex Thomistis Cabrera contr. 4, conci. 2, Joan. a S. Tho. disp. 15, art. 3, conci. 3, qui universaliter negant tam humanitatem Christi, quam alia instrumenta elevari per aliquam qualitatem completam, vel incompletam; sed affirmant elevari per motionem Dei, sive usum passivum ipsorum instrumentorum. Pro qua sententia referunt aliquos Thomistas antiquiores; quos tamen certum non est eidem subscribere, cum qualitatem fluidam potuerint motio-

Prima  
Obiectio  
contra-  
ria.

Cabrera.  
Joano. a  
S. Thom.







cet. Probatur minor : nam si qualitas illa ex natura, et vi sua nequit producere gratiam, ad nihil deserviet : sed oportebit recurrero ad aliam elevationem : quæ si iterum sit qualitas, formabitur idem argumentum. Si vero ex natura, et vi sua est productiva gratiæ, sequitur esse causam principalem illius : et subinde non instrumentum, sed causam principalem constituet. Aliunde vero implicat qualitas aliqua a gratia distincta, quæ sit ejusdem perfectionis cum gratia, vel quæ gratiam principaliter producat, ut statuimus tract. 14, disp. 4, dub. 7, et disp. 8, dub. 1. Cujus oppositum contingeret, si qualitas hæc a nobis asserta ex natura, ex vi sua foret productiva gratiæ.

Sfs\*41. Confirmatur secundo : quoniam qualitas recipitur in subjecto creato, et eo ipso determinatur ad operandum juxta modum illius, atque ideo non supra omnes leges naturæ creatæ : atqui miraculum est opus facium supra omnes naturæ creatæ leges : ergo implicat, quod aliqua qualitas sit ex natura, et vi sua factiva miraculorum : foret autem, si elevaret humanitatem Christi per modum virtutis instrumentariæ.

Rece-  
riBtur  
ifpl.  
= .Joan. a S\* Thom. retorquendum esse in  
-jiiio/ejus auctorem, asserentem humanitatem  
lt! Christi elevari per motionem Dei virtuo-  
sam in eadem humanitate receptam, et  
non pertinentem ad genus qualitatis. Ar-  
gumentum quidem : nam vel talis motio  
virtuosa est spiritualis; et sic non poterit  
in subjecto corporeo recipi : vel est Curpo-  
rea ; et sic non poterit effectum spiritua-  
lem attingere. Prima etiam confirmatio ;  
quia talis motio virtuosa vel est sufficiens  
ex natura, ut vi sua ad producendum  
gratiam; et ita illam præcontinebit; et  
principaliter efficiet : vel est insufficiens ;  
et ita nec instrumentaliter eam attinget,  
sed alia elevatio necessaria erit. Secunda  
denique confirmatio : quia prædicta motio  
virtuosa recipitur in humanitate, et su-  
binde limitatur, et determinatur ad non  
operandum supra omnes naturæ leges :  
non itaque concurret ad miracula, quæ  
sopra illas leges sunt. En, qualiter diffi-  
collates illæ regerantur in objicientem, et  
expediri ab eo debeant. Ipsis autem me-  
liort juro utuntur Vasquez, et Suarez :  
> ille, ut neget humanitatem Christi fuisse  
a\* instrumentum physicum ad miracula ; hic

voro, ut probet non aliter fuisse instru-  
mentum hujusmodi, quam per potentiam  
obedientialem immediate operativam, ut  
cum illi» opponebamus num. 42 et 61.  
Et plano illo convincit, si quid probat, qui  
non aliter humanitatem elevari contendit,  
quam per motum, sive usum passivum in  
ordine ad miracula, et eliectus supernatu-  
ralos : nam prædictos motus non aliud  
est, quam applicatio humanitatis ad præ-  
dictos effectus : hujusmodi autem applica-  
tio supponit virtutem proxime operativam  
in eo, quod applicatur ad agendum, ut  
patet in auxilio efficaci : unde si præter  
talem motum nihil aliud in humanitate  
constituitur; sequitur, quod humanitas  
antecedenter ad talem motum habeat vir-  
tutem proximam ad influendum in effectus  
supernaturales, et miraculosos : quo non  
amplius dicit Suarez à Thomistis commu-  
niter impugnatus.

74. Ad argumentum ergo respondetur  
negando minorem. Ad cujus probationem  
dicendum est, utramque partem esse pos-  
sibilem : nam in primis nulla est repu-  
gnantia, quod talis qualitas sit corporea ; et  
nilhominus effectum spiritualem producat:  
quia virtus instrumentalis non debet esse  
ejusdem perfectionis cum effectu princi-  
pali. sed potest, et debet simpliciter ab illo  
excedi : et satis est, quod habeat cum eo  
aliquam proportionem, et sit ratio forma-  
lis subordinandi instrumenti agenti prin-  
cipali, in quo ellectus producendus absolute  
continetur. Qua de causa satis probabile  
est qualitatem elevantem ignem inferni  
esse formaliter, et entitative corpoream,  
licet deserviat ad producendum aliquid spi-  
rituale in spiritibus, quo torqueantur, ut  
diximus tract. 13, disp. 18, dub. 2, num.  
45. Quod magis perspicuum fiet attendem-  
jo non esse contra rationem qualitatis corpo-  
reæ esse supernaturalem, ut agentes de  
dotibus corporis gloriosi diximus tract. 9,  
disp. 5, dub. 2, num. 40, et agentes de  
virtutibus moralibus residentibus in appe-  
titu statuimus tract. 12, disp. 3, dub. 2,  
num. 32. Hac enim doctrina supposita,  
facilius explicatur, qua ratione humanitas  
Christi potuerit elevari per qualitatem  
corpoream, et spiritualem : quæ ut cor-  
porea proportionabatur subjecto ; et qua-  
tenus supernaturalis illud subordinabat  
Deo supernaturali agenti in ordine ad  
effectus supernaturales, sive spirituales,  
sive corporeos. Erit itaque illa instrumen-  
talis virtus entitative corporea, et causali-\*

Satisfit  
argu-  
mento.



ter, aut virtualiter spirituali sicut virtus residens in semine non est formaliter viva, el tamen causât fætum viventem. Deinde possibile etiam est, quod talis virtus sit spiritualis, et tamen recipiatur in subjecto corporeo, nempe humanitate : quia cum talis virtus non sit completa, et per modum habitus, sed incompleta, et per modum dispositionis transeuntis, non habet esse ad modum recipientis, sed magis commensuratur conditioni termini producendi : unde spiritualis est, quando ordinatur a! efficiendum terminum spiritualem. Quæ est doctrina D. Thom infra quæst. 62, art. 4, ubi agit de virtute elevante Sacramenta ad causandam gratiam in anima, et sibi hanc eandem difficultatem proponit his verbis : *Virtus gratiæ causalita esi virtus spiritualis : sed in corpore nequii esse virtus spiritualis, neque Ha, quod sit propria ei (quia virtus fluit ab essentia rei, el ita non potesl eam transcendere.) neque Ha, quod recipial eam ab alio : quia quod recipitur ab aliquo, est in eo per modum recipientis : ergo in Sacramentis non potesl esse aliqua virtus gratis causativa.* Ad quam difficultatem respondet his verbis : *Ad primum dicendum, quod virtus spiritualis non potesl esse in re corporea per modum virtutis permanentis, et complets, sicut ratio probat. Nihil tamen prohibet in corpore esse virtutem spiritualem instrumentaliter, in quantum corpus potesl moveri ab aliqua substantia spirituali ad aliquem effectum spiritualem inducendum. Sicut in ipsa voce sensibili est qusdam vis spiritualis ad existendum intellectum hominis, in quantum procedit a conceptione mentis. Et hoc modo vis spiritualis est Sacramentis in quantum ordiantur a Deo ad effectumspirilualem.* Et idem dicendum est d\*e virtute existente in humanitate ad productionem spiritualium effectuum.

Ad primam confirmationem patet ex supra dictis num. 60, virtutem illam esse ex natura sua, et physice proportionatam ad producendum principalem effectum; non quidem per modum virtutis adæquatæ, et constituentis causam principalem; sed per modum virtutis inadæquatæ, et constiuentis instrumentum. Unde noil sequitur, quod debeat elevari per aliam virtutem : nam cum sit ratio formalis subordinandi instrumentum causæ principalis, et continendi inadæquate, sive instrumentaliter effectum; per se ipsam constituit instrumentum proxime potens agere in dependenter ab

alia additionis virtutes. Et ad secundam dicendum est, quod licet nulla virtus creata possit per modum causa\* principalis agere supra omnes naturæ leges : nihilominus nulla est repugnantia in eo, quod ita agat instrumentaliter, sive per subordinationem ad Deum, qui prædictas leges transcendit : ad hoc enim hujusmodi virtus a Deo descendit, ut subjectum ex se impotens ad talem effectum promoveat. Unde licet par receptionem in subjecto determinetur, et fiat hæc; illud tamen elevat ad cooperandum Deo in his, quæ naturaliter, sive ex propriis viribus nequit.

75. Sed replicabis (et sit tertium argumentum) quia non cohæret, quod in humanitate Christi detur qualitas spiritualis per modum transeuntis, et quod nequeat dari per modum permanentis : sed per hunc modum nequit in eo esse, ut aperte docet D. Tho. in testimonio proxime relato : ergo nec potest esse per transeuntis. Probatur sequela : quia prædicta qualitas nequit dici transiens, quia habet esse ad modum rei successivæ, id est, partem post partem; sed debet esse tota simul pro illo momento, aut tempore, in quo effectum producit : atqui supposito, quod habeat totum esse simul, nulla est ratio, quare non possit a Deo conservari, et habere esse permanens : ergo si in humanitate Christi recipitur qualitas per modum transeuntis, poterit etiam recipi per modum permanentis.

Respondetur negando sequelam juxta intentionem argumenti, quod vel valet, vel probare debet possibilitatem qualitatis complet®. et habentis rationem habitus, receptæ in subjecto corporeo : in quo sensu negamus, possibilem esse virtutem instrumentariam quæ ab extrinseco adveniat, per modum permanentis, ut satis constat ex dictis toto § præced. Ad probationem autem sequelæ, concessa majori, negamus minorem quoad ultimam ejus partem in sensu immediate præmisso : quia licet Deus possit qualitatem instrumentariam longo tempore conservare ut supra num. 67 ratione, et exemplis confirmavimus : nequit tamen facere, quod sit ab intrinseco permanens : quia ex propriis prædicatis est incompleta, et fluens, atque subjectum promovens ad terminum producendum, potensque proinde peracto effectum, et cum ipso effectum transire : et Deus nequit mutare essentias rerum, licet possit impedire illud, quod conaturaliter exigunt. Sicut etiam id, quod essentialiter est dispositio, v. g. opinionem

potesl

potest firmare in subjecto per longum tempus : et tamen non potest facere, quod essentialiter dispositio sit habitus. Et e converso habitum de se permanentem potest subito post ejus productionem destruere : sed efficere non valet, quod sit qualitas ex se transiens. Et ideo licet qualitas spiritualis instrumentaria recepta in humanitate Christi duret in æternum ; non propterea inferretur esse qualitatem permanentem, vel habitum.

76. Secunda sententia secundæ assertioni nostræ contraria docet humanitatem Christi elevatam fuisse rationem instrumenti per quondam habitum sibi superadditum productivam miraculorum. Ita qui-

dam Severus Antiochenus apud Caponium As^npra quæst. ait. 2, nec alium reperi-

mus, quem possimus pro hac sententia refais ferre. Quæ tamen potest probari primo ab

auctoritâte : quia Scriptura significat potestatem, sive virtutem faciendi miracula fuisse in Christo permanentem. Sic enim significatur Luc. 6 : *Virtus de illo exibat, el*

*sanabat omnes.* Et magis expresse Matth. 9,

ubi ipse Dominus probans ab uno effectu potestatem ad alios, dixit : *Ul aulem sciatis, quia Filius hominis habet potestatem in terra dimillendi peccata, tunc ait paralytico* -.Surge. Unde subditur : *Videntes aulem turbæ timuerunt, el glorificabant Deum, qui debet poleslalem talem homirribus.* Hæc namque potestatem, sive habitum satis permanentem significant. Deinde eadem Scriptura significat fuisse in voluntate Christi facere pro suo velle miracula, ut Matth. 8 : *Domine, si vis, poles me mundare* : et respondit Dominus : *Volo.* Et Luc. 18 interrogavit cæcum : *Quid tibi vis, faciam ?* et respondit : *Domine, ut videam;* et dixit illi : *Bespice.* Nullum autem majus signum habitus ; sive potestatis habitualis dari potest, quam operari pro libito ; cum habitus præstet hujusmodi facilem promptitudinem. Idemque significant Patres supra relati num. 25, et præsertim Euthimius, qui ait: *Quemadmodum ferrum, quod in igne aliquo tempore permansit, habet ignis operationes : ita quoque sancta ipsius caro divinitati unita, quæ divinitatis sunt, operabatur* : calor enim habet esse permanenter in igne. Unde sicut iropter hæc, et alia testimonia probavimus oco cit. quod Christus habuerit virtutem physicam ad operandum per modum instrumenti miracula; sic etiam convinci debet, quod habuerit virtutem habituaalem, sive habitum miraculorum operativum.

Respondetur juxta superius dicta num. 65 et 70, quod ut Christus dicatur habere potestatem faciendi miracula, et illa facere, quando, et quomodo, vult (quod præcise significant Scripturæ testimonia), non requiritur, quod habuerit, vel habeat illam elevationem, sive virtutem proximam, quæ ad efficiendum miracula ultimo desiderantur : sed sufficit, quod ejus humanitas sit organum, sive instrumentum divinitati conjunctum : nam ex hoc ipso participat talem virtutem", quandocumque vult miracula operari. Tum quia talis virtus est ipsi moraliter debita ratione dignitatis personalis, quoties miracula facere voluerit : tum quia est eidem promissa, et a Deo præparata : tum quia est ab ipso per scientiam beatam, et infusam cognita pro temporibus, et occasionibus, ac modis, in quibus congruit miracula facere. Quod sufficientissimum est, ut dicatur habere potestatem patrândi miracula, et illa pro suo velle exeeutioni mandare. Sicut ob eandem, licet in gradu inferiori, rationem sacerdos, qui per characterem consignatus est ad rationem instrumenti, dicitur habere potestatem consecrandi quoties vult; quamvis indigeat nova elevatione, ut mirabile conversionis opus perficiat. Et ipse Christus dicebatur (idemque contingit in aliis) habere potestatem efficiendi operationes supernaturales : quamvis non semper in actu habuerit auxilia sufficientia ultimo ad id requisita, et quæ præstant posse ultimum tam ad existentiam, quam ad majorem actualitatem operationis, juxta doctrinam ex professo a nobis traditam tract. 14, disp. 5, dub. 5. Similitudo autem illa, qua utitur Euthimius, non tenet in omnibus, sed in hoc, quod sicut ignis calefacit non virtute propriæ formæ, sed per calorem ab igne acceptum : sic humanitas Christi agit miracula, non virtute propria, sed per illam, quam suscipit a divinitate sibi conjuncta. Quamvis addi etiam possit similitudinem illam favere potius nostræ, et communi assertioni : nam calor in ferro non habet rationem formæ permanentis, sed existât per modum transeuntis, sive parvo, sive longiori aliquo tempore duret. Quod itaque Christi humanitas fuerit instrumentum physicum ad patrândum opera miraculosa, et supernaturalia, fundatur optime in testimoniis Scripturæ, et Patrum asserentium absolute fuisse instrumentum, et fecisse talia opera : quia nihil dicitur proprie instrumentum, et absolute

Respon-  
sio.



facere, nisi quid physicum sit, et physice influat, nisi ponderavimus loco cit. Sed quod virtus humanitatem elevans, et ultimo in ratione instrumenti constituens non sit habitus, in eisdem testimoniis fundatur : quia omnis virtus instrumenta<sup>TM</sup>, et instrumentum proprie dictum elevans communicari debet per modum transeuntis, hoc est, non perficiendo subjectum in se, nec illud constituendo in aliquo esse, sed promovendo præcise ad attingendum terminum ex libera, vel contingenti principalis agentis applicatione, ut constat ex supra dictis.

77. Arguitur secundo, et impugnatur responsio proxime tradita : quia optime cobæret aliquid esse viriutem instrumentariam proprie dictam, et simul habitum, sive qualitatem permanentem : ergo licet humanitas Christi elevata fuerit ad rationem instrumenti per virtutem instrumentariam proprie dictam ; potuit tamen habere huiusmodi elevationem permanenter, et in ratione habitus : cumque hoc magis congruat dignitati Christi, sic factum fuisse credendum est. L'traque consequentia patet. Et antecedens suadetur pluribus exemplis : nam virtus seminis est proprie instrumentalis ; et tamen illi permanenter hæret, et non minus, quam illud, durat. Virtus etiam cælorum ad influendum in generationem viventium est proprie instrumentaria ; et nihilominus ipsis perseveranter affixa. Idem apparet in charactere sacerdotum, qui perseveranter elevat ad mirabile opus conversionis panis in corpus Christi. Sacerdotium etiam Christi permanens, et stabile est juxta illud Ps. 109 : *Tu es sacerdos in æternum* : et tamen importat virtutem instrumentariam in opera miraculosa, et supernaturalia : si enim hæc conceditur sacerdotibus novæ legis, minime Christo negari debet.

Confirmatur : quia aliæ gratiæ gratis datæ fuerunt in Christo habitus, sive qualitates permanentes : ergo idem de gratia miraculorum dicendum est. Consequentia patet a paritate. Et antecedens constat in gratia notitiæ linguarum, et in gratia discretionis spirituum : quia extra dubium apparet, quod Christus has gratias, seu perfectiones permanenter habuerit. Idque salis aperte significat D. Thom. supra quæst. 7, art. 7 ad 3, ubi de Christo ait : *Non oportuit, quod loqueretur pluribus linguis : nec tamen defuit ei omnium linguarum notitia; cum etiam abscondita*

*cordium* (et pertinent ad discretionem spirituum) *ei non fuissent abscondita. // quorum voces quæcumque sunt signa. Nec tamen inutiliter hanc notitiam habuit : sicut non inutiliter habet habitum, qui eo non utitur, quando non est opportunum.*

Ad hoc argumentum satis constat ex Selita doctrina tradita toto § præcedenti : juxta quam negamus majorem, quæ relatis exemplis minime suadetur. Nam ad primum dicendum est, quod licet virtus instrumenta<sup>TM</sup> semini insidens longo tempore duret, semper de se est qualitas incompleta, et transiens : quia non perficit subjectum in se, nec constituit illud in aliquo esse ; sed præcise ordinatur, et subjectum ordinat ad effectum, pro quo datur, et cum ipso fluit : quod aliter ob oppositam rationem contingit in potentia generative, quæ est qualitas permanens, et perficit vivens in se ipso in ordine ad principaliter generandum. Ad secundam respondetur eo iem modo virtutem elevantem coelos ad influendum in generationem viventium esse qualitatem de se fluidam, quamvis per accidens ob continuationem effectuum producendorum longo tempore duret : sicut proportionabiliter contingit in virtute elevante ignem inferni ad torquendum spiritus. Ad tertium constat ex dictis num. 71. Ad ultimum respondemus sacerdotium Christi importare pro formali non qualitatem aliquam physicam, permanentem, aut transeuntem ; sed infinitam dignitatem moralem, quam ut homo habet propter suppositum divinum, in quo humanitas subsistit, ut satis aperte colligitur ex D. Thom. infra quæst. G3, art. b. Hinc enim habuit Christus offerre sacrificium infiniti valoris, satisfacere pro hominibus, et *exaudiri pro suo reventia*, ut loquitur Apostolus ad Hæbr. 5. In-

fluere autem physice in opera miraculosa, et supernaturalia non habuit proxime, et formaliter in vi sacerdotii, sed per qualitatem physicam sibi superadditam, et tali sacerdotio moraliter debitam. Quæ, quia instrumentalis, non fuit habitus, sed qualitas transiens sibi dispensata, quando, et ubi opportunum erat, ut supra explicuimus. Ad confirmationem respondemus omit-

tendo antecedens in sensu indefinito, st-

./!

+

4.

.Neu.

itriam

wisâ.

AJ.

„lq1'ÿ."

vaviinus in Comm. ad quæst. 7, art. 7, num. 1. Undo ex eo, quod aliquæ gratiæ gratis datæ sint habitus, minime colligitur idem de omnibus aliis dicendum esso. Et ita contingit in illis, quæ ad exemplum atteruntur : nam cognitio spirituum, sive secretorum cordis, et notitia idiomatum orant in Christo actus scientiæ infusæ, et sunt etiam in beatis : scientia autem huiusmodi habitus quidam est, ut palet ex supra dictis disp. 17, dub. 4, et disp. 19 per totam. Cujus signum manifestum est, quod Christus actus illos per modum causæ principalis, et connaturaliler, atque in esse quieto eliciebat. Sed gratia miraculorum factiva, quæ ex genere suo est instrumentaria, transiens, et propter effectum : atque ideo nec in Christo potuit habitus rationem habere, ut supra satis ostensum est. Diximus *In Christo aclus illos*, etc., quia in aliis puris hominibus viatoribus prædicta cognitio secretorum cordis, et differentiam linguarum non supponit habitum scientiæ infusæ ; sed fit ex vi luminis collati per modum transeuntis, et habentis rationem dispositionis : quod tamen satis est, ut dicantur habere illas gratias gratis datas, ut communiter loquimur.

78. Arguitur tertio : quia Christus potuit habere unam virtutem permanentem, omnium miraculorum factivam : ergo illam de facto habuit. Consequentiam pallet : nam oportet, quod Christo pro sua dignitate omnem perfectionem possibilem attribuamus. Antecedens -vero suadetur : quoniam si aliqua implicatio in eo esset, maxime quod posse facere omnia miracula est proprium omnipotenti<sup>@</sup> divinæ, quæ non potuit humanitati Christi communicari, ut dub. 1 statuimus. Hæc autem contradictio minime occurreret : tum quia talis virtus in Christo non extenderetur ad creationem, et annihilationem, ut D. Tho. observat art. 2. Tum quia omnipotentia convenit Deo per essentiam : hæc autem virtus permanens miraculorum factiva solum per participationem conveniret humanitati. Nulla autem est contradictio in eo, quod illud, quod est proprium Dei per essentiam, communicetur ppr participationem : nec id arguit aliquam in creatura infinitatem simpliciter. Idque exemplis declaratur : nam posse cognoscere a se, et per lumen proprium omnia futura, est proprium intellectus creati : sed posse illa cognoscere per virtutem aliunde acceptam, non est proprium Dei, sed potest commu-

nicari creaturæ, et de facto animæ Christi coinmunicatum fuit, ut constat ex dictis disp. 19, dub. 2. Similiter coexistere. ex «e, atque immutabiliter omni tempori, proprium est divinæ æternitatis : sed nulla est repugnantia in eo, quod creatura coexistat per accidens, et supposita Dei voluntate, toti ducationi temporum, ut patet in Angelo : quin etiam valeret omni duratione! reali, et imaginarim coexistere, ut contingeret, si Angelus (quod fieri potuit) fuisset ab æterno creatus. Cur ergo repugnabit, quod creatura non ex se, sed per virtutem propriam Dei, et ab eo receptam possit omnia miracula efficere? Et si id non repugnat, quare humanitati Christi illud non conceditur?

Respondetur negando antecedens. Ad Solati<sup>?</sup> cujus probationem dicendum est implicationem illam contineri in terminis ipsius antecedentis : quoniam virtus elevans ad miracula non est virtus principalis, sed instrumentalis : repugnat enim, quod aliqua creatura per illam virtutem propriam, vel aliunde participatam sit causa principalis miraculorum, ut cum D. Thom. et communi Theologorum sententia ostendimus dub. 3, et in præsentī supponitur. Rursus implicatorium est, quod virtus instrumentaria sit per se, et ex natura sua permanens : quia non perficit subjectum in esse quieto, sed promovendo illud ad effectum ex libero Dei influxu, et applicatione : nec enim ad aliud deservit, nec pro alio fine producitur. Et denique repugnat, quod una existens contineat adhuc instrumentaliter, quidquid miraculose, aut supernaturaliter est producibile. Quæ omnia satis constant ex supra dictis, præsertim a num. 64, et nova confirmatione non egent. Et vero, quæ ad suadendum antecedens inseruntur, non urgent : quia independentē a modo creationis implicat, quod virtus creata ad omnia producibilia se extendat, sive, et idem reddit, quod omnia contineat in actu adhuc imperfecte. Et non refert ta'em virtutem convenire per solam participationem : quia adhuc participative nequit habere extensionem adeo universalem, qualem importat facultas omnium miraculorum, et operum supernaturalium factiva : sicut etiam implicat, quod adhuc per participationem detur virtus cognoscitiva omnium categorematicæ possibilitium.

Nec oppositum probant exempla in contrarium allata : non primum, quia cogni-



lio omnium futurorum nullam arguit infinitatem, ut loco cit. ostendimus : tantialia enim finita numero sunt; accidentalialia vero conveniunt, et attinguntur sub una aliqua ratione finita. Deinde cognitio omnium futurorum in Verbo fit per speciem increatam, et infinitam cuncta illa continentem : extra Acerbum autem non fit per unam speciem creatam, sed per plures, sine quibus virtus creata non est proxime cognoscitiva omnium. Sed virtus ad omnia miraculose, et supematuraliier producibilia nullam importat limitationm ex parte termini, et subjectorum, in quibus ea opera exerceri queunt : et rursus si una est, et sufficit; omnia continet per id quod habet : hæc vero arguunt infinitatem simpliciter. Minus valet secundum exemplum : quia supposito, quod æviterna producantur, nihil perfectionis addit, qnod coexistât longo tempore, vel brevi : præsertim cum eorum duratio temporalem, et successivam aliarum rerum durationem actu et simul non contineat; sed eis præterlabentibus maneat, et. cum successive decurrunt, coexistât : ad quod nulla infinitas requiritur, sed sufficiat sola in existendo perseverantia. Virtus aulem omnium miraculorum, et operum supernaturalium factiva debet illa in actu eminenter, aut causaliter prtecontinere, nullamque ex parte objecti limitationem habere : quod absque infinitate in ratione virtutis non contingeret. Hac igitur de causa repugnat, quod humanitas Christi elevata fuerit ad rationem jnstrumenti physici per unam cræpise, et permanentem qualitatem omnium miraculorum, et operum supernaturalium factivam.

Terti»  
senten-  
tia  
contra-  
ria.

Itipulda.

Argu-  
mentum.

79. Tertia sententia opposita ultimæ nostrarum assertionum negat humanitatem Christi fuisse elevatam ad prædictos effectus producendos per qualitatem incompletam, et ab intrinseco transeuntem : quia sentit repugnare qualitatem, quæ hujus conditionis sit. Ita Ripalda disp. 104. de ente supernatural!, cum quo sentiunt aliqui Recentiores. Unicum autem hujus sententiæ fundamentum jam proposuimus, et diluimus tract. 14, disp. 5, dub. 3, 5, ethic tantum attingemus ad præsentis materite complementum. Est aulem ejtfsmodi : nam implicat qualitas ab intrinseco petens cito deficere : sed hujusmodi est qualitas ab intrinseco transiens : ergo talis qualitas repugnat. Probatur major : nam quælibet

res appetit esso, et refugit non osse : qualitas autem petens cito deficere non appetii esse, nec refugit non esse; cum potius ad cito deliciendum inclinet, ut ex ipsis terminis liquet.

Confirmatur, et declaratur : nam qualitas elevans humanitatem nequit habere esse transeuntem ratione subjecti ; siquidem potentia obedientialis, in qua recipitur, satis stabilis est : nec ratione causæ efficientis ; cum Deus illam producens communice rebus permanentium : nec ratione alicujus contrarii; quia nullum habet : nec denique ex natura sua ; hoc enim esset contra naturalem rerum inclinationem, quæ suo pondere propendunt ad esse, et refugiunt, quantum possunt, sui desilitionem.

Coaür-  
tnibo.

Respondetur ad argumentum negando majorem, cujus falsitas liquet in impulsu violento, qui eo ipso, quod talis sit, non petit perpetuitatem, sed potius cito deficere Ad probationem autem in contrarium respondemus non aliud continere, quam æquivocationem : nam licet nulla res appetat non esse, quod habet rationem mali ; sed appetat esse, quod habet rationem boni : nihilominus nequit appetere appetitu innato qui importat proportionem naturalem) esse absolute, aut semper; sed solum pro tempore sibi debito : et post illud admittit ex natura sua non esse, ut liquet in omnibus rebus corruptibilibus, quæ licet non petant esse semper, non proplerea dicuntur appetere non esse, sed illud ex natura sua permittere, Idque a fortiori apparet in qualitate de qua agimus : quia cum ad aliud non instituatur, quam ad elevandum instrumentum ad productionem effectus principaliter intenti, ex natura sua commensuratur huic ministerio, eoque peracto non exposcit amplius permanere, sed potius cum eo fluente fluere, aut post ipsum non consistere. Unde ad confirmationem patet negandam esse ultimam ejus partem : jam enim ostendimus, qualiter hæc virtus instrumentaria petat, aut potius ex natura sua habeat non esse permanens. Quamvis id etiam possit in aliis generibus ad aliquas ex assignatis radicibus revocari : ad subjectum quidem, nam licet potentia obedientialis sit permanens, petit tamen elevari per formas permanentes in ordine ad permanentes effectus; et per dispositiones, et motiones fluidas in ordine ad effectus transeuntes, cujusmodi est operari miracula :

Salisül  
argJ-  
menJa.

Dissni-  
nier  
conir-  
iMûa.



cula : pro quo nullum principium permanens assignari valot, ut supra ostendimus, Ad causam etiam efficientem, quia D<sub>p.u.s</sub> influit in effectus non solum quoad substantiam, sed etiam quoad modum, ponendo in aliquibus libertatem, in aliis necessitatem, in aliis contingentium : et eadem ratione alios producit, ut habeant esse permanens; et alios, ut habeant esse præcise per modum transeuntis, ut in aliquibus actionibus, præsertim indeliberatis, apparet. Et simili ratione virtuti instrumentariæ hujusmodi esse communicat : quia illam non ad aliud ordinat, quam ad productionem alicujus effectus dependenter a libera ipsius voluntate.

80. Ex dictis in hoc, et præcedentius dubiis facile colligitur qualitatem hanc incompletam, et transeuntem, collatam humanitati Christi, quoties operatura erat aliquod opus supernaturale ; aut miraculosum, fuisse illi totam rationem agendi proximam in ordine ad talem effectum. Tum quia id generale est in omnibus virtutibus elevantibus ad supernaturales operationes, quamvis natura elevata concurrat ut causa principalis, ul de lumine gloriæ, de charitate, et de ipsis auxiliis sufficientibus suis locis ostendimus : ergo idem a fortiori dicendum est de hac virtute elevante, et constituyente causam instrumentalem; siquidem minorem proportionem, et coaptationem supponit in ea. Tum etiam quia in natura creata nulla datur potentia obedientialis immediate factiva miraculorum, ut contra Suarium ostendimus dub. præced. 2; ergo tota ratio proxima agendi tales effectus advenit cuilibet naturæ creatæ, et subinde humanitati Christi, per hujusmodi qualitatem ab extrinseco advenientem. Tum præterea, quia si hæc virtus non esset tota ratio agendi proxima, sed humanitas immediate aliquid influeret; illud utique causaret per modum causæ principalis, sive virtute propria : nihil autem in effectibus miraculosis, et supernaturalibus occurrit, quod in humanitatem sicut in causam principalem reducat, ut facile consideranti constabit : ergo humanitas nihil immediate influit, sed adæquata ratio, ut agat, est illi virtus superaddita. Tum denique quia si humanitas, et hæc virtus influerent immediate partialiter, agerent diversis actionibus, seu concursibus, ut contingit in trahentibus navem : id vero falsum est, cum actio principalis agentis, ad quam concurrunt

*Salmant Cars, theoloq. toni.*

humanitas ut elevata, et prædicta virtus ul elevans, unica sit : non ergo humanitas influit immediate in effectum principalem ; sed agit per hanc virtutem sicut per rationem totalem, et adæquatam agendi proxime. Nec postremum hoc motivum dirui poterit exemplo intellectus, et speciei intelligibilis influentibus immediate, et tamen uno tantum concursu : quia species non influit proprie loquendo ut principium *quo*, sed ut illud determinans ad speciem intellectionis : unde cum eo constituit unum tantum principium immediatum.

#### DUBIUM VII.

*Quam potestatem, et efficaciam habuerit anima Christi circa proprium corpus, et respectu eorum, quæ voluit.*

Hoc denique dubium pertinet ad considerationem perfectionis potentiæ, quam habuit anima Christi : illudque specialiter excitamus, ut litteram (licet non transcribamus) D. Tho. in duobus ultimis hujus quæst. articulis explicemus, et quidem ex præcedentibus satis constat, quod Christus ut homo potuerit in ordine ad effectus supernaturales, et miraculosos : modo autem videre oportet, quid potuerit in ordine ad illa, quæ ad ipsum peculiariter pertinebant, ut sunt proprium corpus, et voluntas, hujusque executio. Ad cujus

Not>

lucem præmittenda est distinctio potentiæ, quæ D. Tho. utitur in his articulis : nam aliam potentiam habuit humanitas, vel anima Christi ex propria natura ; sive per modum causæ principalis : et aliam habuit sibi divinitus impressam, et tanquam instrumentum Verbo conjunctum. Deinde in proprio Christi corpore distinguenda sunt genera immutationum : quædam videlicet, quæ secundum naturalem cursum contingunt in aliis humanis corporibus ; quædam vero, quæ excedunt naturalem rerum cursum, et sunt simpliciter miraculosæ. Denique circa voluntatem Christi distinguere etiam oportet : nam aliqua voluit Christus ut a se facienda ;\*et alia voluit ut facienda per alios. Et rursus dupliciter utraque velle potuit : uno modo voluntate antecedenti, inefficaci, et quasi conditionata ; alio autem modo voluntate consequenti, efficaci, et absoluta : sicut proportionabiliter solemus has volitiones in Deo distinguere, ut explicuimus tract. 14, disp. 9, dub. 1. His præmissis distinctionibus,



propositam difficultatem per partes decidemus.

§ I-

*Resolutio dubii quantum ad potestatem circa proprium corpus.*

tû'xiu' 81. n»ce« Ium esi primo animam Christi  
sio. habuisse ex se, et per modum causæ principalis potestatem ad immutandum proprium corpus secundum omne genus mutationis, quod corpori humano ex virtute suæ formæ convenire valet. Ita aperte colligimr ex D. Thom. in præs. art. 3, ad 3, et docent communiter Theologi. Ratio est perspicua : nam anima Christi fuit individualiter perfectissima; et similiter ejus corpus habuit optimum temperamentum, ut constabit ex dicendis disp. seq ; ergo anima Christi potuit ex se immutare suum corpus secundum omne genus mutationis, quod corpori humano ex virtute suæ formæ competere valet. Probatur consequentia : nain quod anima aliqua nequeat suum corpus immutare secundum hujusmodi mutationes, provenit vei ex imperfecta, debiliqve animæ virtute in movendo, vel ex prava dispositione corporis ad obediendum : ergo vice versa, si anima, et corpus humanum in Christo habuerunt esse perfectissimum; sequitur, quod anima potuerit immutare corpus omnibus mutationibus, quæ corpori convenire queunt virtute suæ formæ.

Siuiia 8 rowT Hinc colligunt aliqui animam Christi in proprio corpore operari potuisse, aut etiam operatum esse quædam satis mirabilia, ut tactu sanare, nullam ab igne pati læsionem, lucem ab oculis mittere, capillos ex sola imaginativæ applicatione movere, et similia facere : quia ut ex Suetonio, et aliis refert Nazarius in præs. reperiuntur alii homines, qui hæc naturali temperamento fecerunt. Sed insdicretam sic opinantium pietatem minime probamus. Tum quia dignitati Christi, cui consulere volunt, multum derogant; dum vera miracula, quæ divina virtute ad confirmationem ductrinæ fecit, convertunt in sola mirabilia ex naturali temperamento corporis procedentia. Tum etiam, quia procedentia. Tum etiam, quia prodigiosa illa, quæ intrudunt, referuntur ah auctoribus Ethnicis, quos credibile est illa scripsisse ad confiandum invidiam Christianis, et ut detraherent veritati miraculorum ab ipsis

factorum in confirmationem Evangelii. Tum præterea quia licet concederentur facta; fieri tamen potuerunt non virtute naturalis temperamenti corporis humani, sed arte dæmonis. Tum denique quia esto admitteremus facta fuisse in virtute temperamenti adhuc sic opinantibus probandum fuisset; quod procederent ex temperamenti bonitate, ut similem virtutem tribuerent Christo propter optimam ejus corporis habitudinem : sed primum illud minime probare valent, cum potius colligatur oppositum. Quod enim aliquod corpus non laedatur ab igne (si naturaliter fieri potest) provenit ex summo frigiditatis excessu : quod lucem, radios, aut ignem spiret per oculos, periinet ad excellens dominium igneæ virtutis : quod moveantur capilli, vel aures, ortum ducit ex prævaricatione potentke motivæ exorbitantis a regula naturali, et sic de aliis : quæ proinde non evincunt temperamenti perfectionem, sed malignum potius in aliquibus excessum. Unde relictæ illorum fatuitate, probanda est temperantior, sincerior, et magis pia regula D. Thom. loco cit. ubi ait : *Dicendum, quod imaginationi, si forth fuerit, naturaliter obedit corpus quantum ad aliqua : puta quantum casum de trabe in alto posita : quia imaginatio nata est esse principium motus localis, ui dicitur in 3 de Anima. Similiter etiam quantum ad alleralionem, quæ est secundum calorem, el frigus, et alia consequentia : eo quod ex imaginatione consequenter nalæ sunt consequi animæ passiones, secundum quas movetur cor : et sic per commotionem spiritum totum corpus alteratur. Aliæ vero dispositiones corporales, quæ non habent naturalem ordinem ad imaginationem, non transmutantur ex imaginatione, quantumcumque sil foriis, puta figura manus, vel pedis, vel aliquid simile.*

82. Dicendum est secundo animam Christi habuisse potestatem immutandi corpus absolute a sua naturali dispositione; non quidem naturaliter, propria virtute, sed miraculose, et tanquam Dei instrumentum, Verbo unitum. Ita D. Thom. statim referendus, et communiter Theologi. Prima autem assertionis pars probatur ab effectibus : nam anima Christi non semel corpus suum a naturali dispositione immutavit : habuit ergo potestatem illud immutandi. Antecedens probatur ex illo Lucæ 4. *Jesus autem transiens per medium illorum ibat.* Per quod significatur Christum



Chrislum sc tunc fecisse invisibilem, ut exponunt Origenes hom. 35, in Maith. et P. S. Cyrillus lib. 12, in Joan, cap. 21. Deinde Christus in horto non cognoscebatur, ut opus habuerit dicere *ego sum*, Joan. 18, quia faciem mutaverat, vel eorum oculos impediverat, ut tradunt idem P. N. Cyrillus lib. 11, in Joan. cap. 83, D. Chrysost. hom. 82, in Joan, et alii. Denique ex dominio animæ ipsius supra corpus factum est, ut jejunaverit quadrapima dies inedia non senties nisi in fine, ut ponderant idem Cyrillus lib. 2, de fide ad Beginas, et S. Petrus Chryso-log. serm. 11. Posterior vero assertionis pars facile ostenditur : quia prædicti eflectus fuerunt vera miracula : anima autem Christi non potuit facere miracula virtute propria, et per modum causæ principalis ; sed solum virtute Dei, et tanquam instrumentum Verbo conjunctum, ut constat ex dictis dub. 3.

Quæ omnia optime complexus est D. Thom. in præs. art. 3, his verbis -.*Dicendum, quod anima Chrisli polesl dupliciter considerari. Uno modo secundum propriam naluram, el virtutem. El hoc modo sicut non poterat immutare exteriora corpora a cursu, el ordine naturæ : ila etiam tion poleral immutare proprium corpus a naturali dispositione : quia anima Christi secundum propriam naluram habet determinata properlionem ad suum corpus Alio modo polesl considerari anima Christi, secundum quod est instrumentum virtutum Verbo Dei in persona. El sic subdebatur ejus potestati totaliter omnis dispositio proprii corporis. Quia tamen virtus non proprie attribuitur instrumento sed principalis agenti : talis omnipotentia magis attribuitur ipsi Verbo Dei, quam animæ Chrisli.* Ex qua doctrina coligitur animam Christi ex propria virtute non potuisse impedire operationes proprias facultatum naturalium, supposita debita materiæ applicatione, v. g. non potuit impedire, ne sensus perciperet objectum sibi debite propositum, nec quod potentia nutritiva ageret circa alimenta, et sic de aliis, ut recte probat discursus D. Thom. in arg. *Sed contra*, ubi ait : *Dicitur ad llebræ. 2, quod debuit per omnia fratribus assimilari, el præcipue in his, quæ perlinenl ad conditionem naturæ humanæ. Sed ad conditionem humanæ naturæ pertinet, quod valetudo corporis, el ejus nutritio, et augmentum imperio rationis, seu voluntatis non subdantur : quia naturalia soli Deo, qui*

*csl auctor naturæ subduntur. Ergo nec in Christo subdebantur.*

83. Sed oppones : anima Christi non habuit minorem potestatem supra suum corpus, quam aliæ beatorum animæ in corpora sibi unita : sed animæ beatorum habent absolute potestatem supra sna corpora : unde illa constituunt agilia, et impassibilia : ergo idem de anima Christi in ordine ad suum corpus dicendum est. Et declaratur exemplo : nam aliorum hominum animæ nequeunt naturaliter intelligere absque discursu, et conversione ad phantasmata : et nihilominus, quia anima Christi erat beata, poterat sine illis intelligere, ut patet in usu scientiæ per se infusæ, et constat ex dictis disp. 20, dub. I, et 2, ergo licet aliæ animæ non habeant absolute potestatem supra suum corpus in ordine ad omnem immutationem, bene tamen anima Chrisli.

Respondetur nostram et D. Tho. assertionem intelligendam esse de anima Christi, quatenus anima humana est, et secundum id, quod naturaliter habet ; non vero, quatenus est in statu beatitudinis : nec enim dubitari debuit, quod anima Christi ratione talis status in plura possit, quam aliorum non beatorum animæ, ut ex se liquet. Sed tamen addendum est, quod quamvis Christus fuerit beatus quantum ad animam ; nihilominus erat viator, et passibilis quantum ad corpus : nam divina dispensatio disposuit, ne gloria animæ reflueret ad corpus, et ne refunderet dotes gloriæ, quas ad corpora aliorum beatorum derivat : unde Christus in suo corpore eam dispositionem retinuit, quam alii viatores naturaliter habeant : et anima ipsius pari modo prædictum corpus informabat, atque regebat. Unde ad objectionem respondetur negando majorem : nam licet anima Christi ratione beatitudinis essentialis habuerit eamdem potestatem proximam : tum quia informabat illud amissibiliter, ut ipso mortis effectu probatum est : tum quia ipsum corpus non erat actualiter dispositum per dotes gloriæ ad obediendum animæ, sicut in aliis beatis contingit : unde alia sunt actu agilia, et impassibilia, quod non habebat Christi corpus. Per quod patet ad exemplum in hac objectionem propositum : nam intelligere vel cum conversione, et discursu, vel, sine illis pertinet per se non ad corpus, nec ad partem sensitivam ; sed ad animam secundum partem intellectivam : et quia



anima Christi erat in hac parte beata, propterea. supposito beatitudinis statu, absque alio miraculo potuit intelligere independenter a discursu,ct conversione ad phantasmata, ut loco cit. explicuimus. Sed aliæ operationes pertinent per se ad corpus, et mediis eius organis exercenda? sunt : unde quia corpus Christi non erat impassibile, sed retinebat naturalem conditionem ; non poterat ejus anima quaslibet operationes, aut mutationes in suo corpore exercere : sed quantum ad hoc habebat aliam, et non majorem facultatem, aliis animabus communem, licet cum prædominio excellentis conditionis individual's, ut num. 81 dicebamus.

Nulli, Ex qua doctrina observabit lector, quod egressus Christi a Virgine in nativitate fuerit absolute miraculosus ut omnes affirmant : et tamen egressus Christi a sepulchro clauso, sicut et ingressus ad discipulos clausis januis, miraculosus probabiliter non fuerit, ut non pauci probabiliter volunt. Et ratio disparitatis est : quod corpus in nativitate erat passibile et retinens naturales conditiones, secundum quas non poterat naturaliter egredi absque læsione claustris pulchris : unde quod absque detrimento exierit, miraculum magnum fuit. Sed post resurrectionem erat corpus gloriosum, habuitque gloriæ conditiones : ad quas, ut probabiliter aliqui opinantur, pertinet vis penetrandi alia corpora : atque ideo, quod penetraverit lapidem sepulchri miraculum non fuit, sed effectus proprius illius status. Sicut Christum in corpore passibili ambulare super aquas miraculum fuit ; secus vero, quod ambulaverit in corpore glorioso. Videantur tamen, quæ diximus tract. 9 disp. 5, dub. 1, § 2, quibus standum est absolute.

Replica. 84. Replicabis : nam anima Christi beata potuit refundere dotes gloriæ ad proprium corpus, ut puta claritatem, et impassibilitatem : unde miraculum fuit quod illud ab initio non constituerit impassibile, et immortale, ut colligitur ex doctrina D. Tho. infra quæst. 45, art. 2 ergo ipsa anima, quantum erat de se, et ex virtute, quam habebat poterat proprium corpus immutare, constituendo illud gloriosum, et communicando illi prædictas perfectiones. Et si dicatur anima non potuisse communicare prædictam gloriam, quia corpus erat passibile, est manifesta petitio principii : quia si gloriam communicaret, passibilitatem excluderet : atque

ideo sicut mira uluni erat, quod non communicaret gloriam, sic miraculum fuit, quod non excluderet statum passibilitatis. Unde semper infertur, quod cessante miraculo, atque ideo connaturaliter loquendo, potuerit proprium corpus immutare. Eo vel maxime, quod gloria essentialis animæ Christi eadem fuit ante, et post resurrectionem : ergo sicut post resurrectionem connaturaliter derivari potuit ad corpus, ita et prius : et consequenter connaturaliter, et sino miraculo anima Chrisli potuit corpus sibi unitum immutare eo mutationis genere, quæ aliis animabus minime convenit.

Respondetur hanc replicam nihil contra StWnr. assertionem nostram concludere, quæ, ut supra jam præmisimus, loquitur de anima Christi secundum talionem humanæ formæ, et humanitatem ejus physice constituentis ; quidquid sit de his, quæ sibi competunt ratione status beatitudinis : secundum quem semper concedimus, quod plura possint in proprium corpus, quod aliæ non beatæ animæ nequeunt. Sed absolute respondemus necando antecedens : quod D. Tho. eo loco non docet, sed potius

D.Tton.

contrarium ; cum expresse affirmat, quod *fulgor ille tunc in corpore Chrisli transfigurati apparens miraculosus fuit : sicut el hoc ipsum, quod ambulavit super undas maris*. Et infra : *Miraculose habuit ea, quæ pertinent ad dotes*. Quod falsum esset si animam non derivaret ad corpus claritatem, et alias dotes fuisset miraculum : quippe hoc supposito, actualis derivatio miraculum non foret, sed potius miraculi interruptio, vel suspensio. Unde approbamus responsionem inter arguendum datam ; quia sicut ad hoc. quod gratia radicaret lumen gloriæ, non sufficit sola gratia ; alias ubi primo nobis infunditur, illud radicaret, quod est falsum : sic etiam ut gloria ipsa, vel gratia consummata radicaret dotes in corpore, non sufficit ipsa gratia consummata, vel gloria; alioquin illas radicasset in Christo, quod falsum esse constat. Et consequenter dicendum est, quod sicut ad hoc, quot gratia, infundet, aut radicet per dimanationem lumen gloriæ, indiget speciali aliquo modo, quo fit consummata; et propterea ubi hunc modum non habet, non miraculose. sed naturaliter a tali lumine separatur : sic etiam ut fundet, et radicet gloriæ dotes in corpore, opus habet speciali modo dominii supra corpus ; quare si prædicto modo

modo careat, non miraculose, sed naturaliter impeditur a tali radicatione : et consequenter, quod in sensu composito carenti» talis modi dominii, et informationis, dotes, vel aliquod earum participium deriventur ad corpus, miraculum est, ut D. Tho. tam aséeveranter affirmat. Fuit namque dispositum, (qui sic expediebat ad nostræ redemptionis finem) quod anima Christi licet essentialiter gloriosa non habuerit illum molum informationis, et dominii supra corpus, ut D. Tho. significat ari. cit. in corp. *Quod enim*, ait, « *principio conceptionis Christi gloria animæ non redundaret ad corpus, ex quadam dispensatione divina facium esi, ul in corpore passibili nostræ redemptionis expleret mysterium*. Unde quod tali dispositione supposita, gloria, caritas, vel quid simile derivaretur ad corpus, non erat ex naturali virtute animæ gloriosæ secundum illum statum; sed ex miraculo speciali, ad quod concurrere potuit ut instrumentum. Ex quibus dispellitur difficultatis augmentum : nam licet gloria essentialis animæ Christi ante, et post resurrectionem fuerit eadem quoad substantiam ; fuit tamen diversa quantum ad modum dominii, quod habuit anima supra corpus, ut explicuimus, et magis illustrari potest ex dictis tract. 14, disp. 4 dub. 6, num. 105, ubi similem difficultatem diluimus.

In

*Expeditur difficultas quoad potentiam, et efficaciam circa volita.*

Trii 85. Dicendum est tertio animam Christi ad omnia quæ voluit ut facienda per se, habuisse per se, potentiam : sed ad illa, quæ voluit ut facienda divina virtute, non habuisse ex se potentiam, sed ex virtute Dei, cujus erat instrumentum. Hanc asenionem statuit D. Thom. in præf. art. I jwfl. 4 (cui subscribunt Theologi) et utramque ejus pariem probat discursu adeo perspicuo, ut supefluum sit ipsi addere. Est autem ejusmodi : *Anima Chrisli dupliciter aliquid voluit. Uno modo quasi per se implendum. El sic àdicendum est, quod quidquid voluit, potuit : non enim conveniret sapientia ejus, ut aliquid vellet per se facere, quod suæ virtuti non subjaceret. Alio modo voluit aliquid ut implendum virgule divina ; sicut resuscitationem proprii corporis, el alia hujusmodi miraculosa opera.*

*Quæ quidem non poterat propria virtute, sed secundum quod erat instrumentum divinitatis*. Et si objiciatur Christum oravisse Pattern pro his etiam, quæ subjacere videntur potestati humanæ naturæ : quod signum videtur impotentiae, (nemo enim petit ab alio, quod per se facere potest) respondet optime S. Doctor in solut. ad 3, his verbis : *Dicendum*, quod Christus orabat et pro his, quæ virtute divina fienda erant, et pro his etiam, quæ humana voluntate erat factururus : quia virtus, et operatio animæ Christi dependebat a Deo, qui operatur in nobis velle, et perficere, ut dicitur ad Philipp. 2.

86. Dicendum est quarto Christum habuisse voluntatem antecedentem inefficacem, et quasi conditionatem circa aliqua, quæ impleta non est. Sic D. Thom. in resp. ad 3, ubi statim videbimus, et unanimiter Theologi. Probatur : quia voluntas antecedens, inefficax, et quasi conditionata illa dicitur, quæ non fertur in objectum attentis omnibus, sed præcise ad illud afficitur secundum aliquam rationem boni consideratum ; atqui nullum est inconveniens, quod Christus circa aliqua habuerit hujusmodi affectum, et quod talis voluntas impleta non fuerit; siquidem cum prædicta affectione cohæret voluntas absoluta, et efficax, quæ attentis omnibus intendat oppositum : ergo Christus habuit aliquam voluntatem, nempe antecedentem, et inefficacem, quæ impleta non est.

Confirmatur primo : quia in ipsa in-creata Dei voluntate admittitur absque ullo inconvenienti hujusmodi affectio, et quæ non impleatur absolute, ut explicuimus loco cit. in limine dubii, et constat in eo, quod Deus vult omnes homines salvos fieri : ergo pariter nullum est inconveniens, quod in humana Christi voluntate fuerit hujusmodi affectus. Confirmatur secundo : quia Christum habuisse hujusmodi voluntatem satis efficaciter probatur ex verbis ipsius, Matth. 26 : *Præ, si possibile est, transeat a me calix iste*, id est mortis : manifestant enim affectum ad vitam secundum se : qui tamen impletus non fuit, eo quod oppositum attentis omnibus, magis expediebat. Et eodem modo declarat 1). Thom. alium affectum voluntatis Christi : opponit namque *quod præceptum est signum voluntatis : sed Dominus quædam præcepit, quorum contraria acciderunt. Dicitur enim Matth. 9 : Quod excis illuminatis comminatus est Jesus dicens, vi-*

Quula concludo.

D.Tbon.

Rjlio,

Confirmatio 1.

r.



*dele, ne quis sciai : illi autem exeuntes dif-  
famaverunt illum per totam terram illam.  
Aon ergo in omnibus potuit exsequi proposi-  
tum suæ voluntatis. Et respondet : Ad se-  
cundum dicendum, quod sicut Gregor, dicit  
19 : Moral, per hoc, quod Dominus præcepit  
laceri virtutes suas, servis suis se sequenti-  
bus exemplum dedit, ut ipsi quidem virtutes  
suas oculari desiderent ; ei tamen ut alii  
eorum exemplo proficiant, prodantur inviti.  
Sic ergo præceptum illud designabat volun-  
tatem ipsius, qui humanam gloriam refu-  
giebat, secundum illud Joan. 8 : Ego glo-  
riam meam non quaero. Volebat tamen  
absolute, præsertim secundum divinam vo-  
luntatem, ut publicaretur miraculum fac-  
tum, propter aliorum utilitatem. Prima  
itaque voluntas ferebatur in non publica-  
tionem miraculorum ex motivo refugiendi  
gloriam humanam : sed secunda intendit  
publicationem absolute, et attentis omni-  
bus, obconformitatem cum decreto Patris,  
et propter hominum bonum.*

Qoinia  
conclu\*  
S.O.

D.Thoin.

D. An-  
gslin.

Ratio.

Confir-  
malium.

87. Dicendum est quinto voluntatem  
qua Christus aliquid voluit omnino abso-  
lute, et attentis omnibus, semper imple-  
tam fuisse. Hanc assertionem satis indicat  
D. Thom. verbis immediate relatis; et  
amplectuntur Theologi tanquam certissi-  
mam, illamque aperte docet D. August,  
(quem allegat D. Thom. in argum. *Sed  
contra*) in lib. quæst. veteris, et novi Tes-  
tamenti quæst. 77, ubi ait : *Impossibile  
est, ut Salvatoris voluntas non impleatur :  
nec potest velle, quod scit fieri non debere.*  
Quæ ad minus verificanda sunt de his,  
quæ Christus voluit omnino absolute, et  
attentis omnibus. Et probatur ratione :  
quia Christus illa voluit omnino absolute,  
et attentis omnibus, quæ sciebat Deum  
velle absolute, et voluntate consequenti :  
quippe qui per scientiam et beatam, et per  
se infusam manifeste cognoscebat decreta  
divina, ut satis constat ex dictis disp. 18,  
2, et disp. 19, dub. 2, sed voluntas  
Dei consequens, sive absoluta semper im-  
pletur, ut esse de G-le ostendimus tract. 4,  
disp. 9, dub. 4; ergo pariter voluntas,  
qua Christus omnino absolute, et attentis  
omnibus aliquid voluit, semper impleta  
fuit.

Confirmatur : nara quando voluntas  
Christi determinabatur ad volendum ali-  
quid absolute omnino, et attentis omnibus;  
vel cognoscebat omnia media ad conse-  
quendum finem necessaria, et quod po-  
nenda essent aut a se, aut ab aliis, vel

id non cognoscebat ? Hoc ultimum dici  
non potest : quia velle aliquid voluntate  
omnino absoluta, et attentis omnibus abs-  
que prævia illa notitia, pertinet ad villum  
imprudentiæ, et temeritatis; cujus sicut  
et omnis peccati, Christus incapax fuit, ut  
ex dicendis disp. 25, constabit. Tenendum  
itaque est primum illud. Eo autem sup-  
posito, quidquid Christus omnino absolute  
volebat, sic contingebat : quia inter alia  
media prævisa cognoscebatur voluntas  
consequens Dei effectum efficaciter decer-  
nentis : quæ voluntas semper impletur  
juxta illud Ps. 113: *Omnia, quæcumque* Ps. 113.  
*voluit Dominus, fecit.* Diximus, *Omnino  
absolute, et attentis omnibus* propter ea,  
quæ statim addemus, ut jam subjicimus.

88. Dicendum est sexto Christum po-  
tuisse habere et habuisse voluntatem in  
suo genere absolutam, et efficacem quæ  
tamen impleta non fuerit. Ita D. Tho. in  
præs.art. 4, in secunda solut. ad 1, ut sta-  
tim videbimus Cajetan. ibidem in resp.  
ad 1. Cabrera in Comment, numer. 3.  
Arauxo dub unico, Nazarius controver.  
unica Joan, a S. Thom. disp. 15, art. 6  
conci. 3. Vazquez disp. 58, per totam,  
et alii. Sed priusquam veritatem hujus  
assertionis ostendamus, oportet adhibere  
ipsius explicationem, quæ non infimum  
erit ejus fundamentum. Pro quo sciendum  
est, quod voluntas humana dupliciter  
potest dici velle aliquid absolute, et effica-  
citer : primo omnino, sive omnibus mo-  
dis : quod contingit, quando intendit illud  
cum omnibus circumstantiis, et mediis  
occurrentibus, sive procedant a sola vo-  
luntate intendis, sive ex aliorum volun-  
tate, et influxu. Secundo potest velle ali-  
quid absolute, et efficaciter, non totaliter,  
nec omnibus modis, sed in determinato,  
et proprio genere, quando videlicet inten-  
dit illud cum omnibus mediis, et circums-  
tantiis, quæ pertinent ad potestatem pro-  
priam ipsius appetentis; non tamen cum  
omnibus illis, quæ ab aliorum influxu,  
et voluntaria eorum applicatione depen-  
dent. In quo volendi, aut intendendi modo  
intervenit notabilis differentia inter volun-  
tatem divinam, et creatam. Illa namque  
nequit aliquid intendere absolute, et effi-  
caciter ex parte sua, vel quantum potest,  
quin eo ipso sit efficax omnino, sive  
omnibus modis : quia cum voluntas di-  
vina subjiciat sibi omnes causas creatas,  
et omnia media possibile; eo ipso, quod  
velit aliquid, quantum de se potest, eo  
ipso,

SexU  
COUHQ-  
sio.

D.Ttoa.

jeu-  
BOS.  
Cabrera.  
Arauxo.  
Nuv  
135.  
Joins, a  
S.Th.HD,  
Vizqex.

Obser-  
vatio.



ipso, vult illud cum omnibus mediis, atque ideo omnino absolute. Sed voluntas creata unitæ virtutis est, et omnia sibi in agendo non subordinat : quare cohæret optime, quod intendat aliquid absolute, et efficaciter, quantum de se potest; et quod nihilominus non intendat illud omnino efficaciter, sive quantum ad omnia modia, a quibus ejus executio dependet : quia non omnia ipsi subduntur. Liquet hoc in Medico prudenti, quia absoluta vult, desiderat, et intendit, quod infirmus sumat medicamentum aliquod, et illud consulit, laudat, et præparat, faciendo in hac parte, quidquid potest, ut effectum assequatur : et tamen ex complexione, et ipsius infirmi resolutione dbgnoscit, quod illud minime admittet. In quo eventu Medicus non dicitur id intendere efficaciter, et absolute omnino, sive omnibus modis; quia effectus dependet ab aliis causis, quæ non subduntur Medici potestati, aut voluntati : dicitur tamen illud intendere serio, absolute, et efficaciter in determinato genere, nempe quantum est ex parte potestatis, et voluntatis ipsius Medici. In hoc itaque sensu affirmamus Christum potuisse voluntate humana velle aliquid absolute, et efficaciter in determinato genere, quod tamen re ipsa impletum non fuerit. Quid vero dicendum sit de his, quæ voluit absolute omnino, jam statuimus in præced. assertionem, quæ ex modo dictis magis illustratur.

Fraii- Conclusio ergo sic intellecta probatur  
Mfiil- ratione : quia voluntas humana Christi  
“§- potuit intendere aliqua, quæ depen ierent  
non solum a se, sed etiam ab aliis, sive  
quorum executio revocaretur non in solum  
a se, sed etiam ab aliis, sive quorum exe-  
cutio revocaretur non in solam potesta-  
tem Christi, sed in aliorum etiam potes-  
tatem : ergo potuit velle aliqua absolute,  
et efficaciter in determinato genere; non  
tamen absolute, et efficaciter omnibus  
modis : ergo contingere potuit, quod ali-  
quid volitum a Christo absolute, et effica-  
citer in determinato genere non fuerit im-  
pletum. Antecedens constat : quia certum  
est plura a Christo volita habuisse etiam  
dependentiam ab aliis causis. Prima vero  
consequentia legitime ex illo infertur :  
nam qua parte aliquid pertinet ad potesta-  
tem humanæ voluntatis Christi, potest  
esse ab ea volitum efficaciter, et absolute  
in determinato genere, sive quantum per-  
linet ad ipsius Christi voluntatem, et po-

testatem : et qua parte dependet ab aliis  
causis, potest esse non volitum absolute,  
et efficaciter omnibus modis ab humana  
voluntate Christi ; quia tales causæ ipsi  
do necessitate non subduntur : sicut in  
exemplo proposito Medicus serio, absolute,  
et efficaciter in determinato genere vult,  
quod infirmus sumat potionem amaram ;  
sed tamen id non intendit efficaciter om-  
nino, sive omnibus modis, quia potionis  
sumptio dependet etiam ab infirmi volun-  
tate, quam Medicus subordinare sibi non  
valet. Unde etiam patet secunda conse-  
quentia : quia nullum est inconueniens,  
quod illud quod a Christo non est voli-  
tum efficaciter omnibus modis, re ipsa  
non contingat : nulla quippe imprudentia  
est, quod aliquis intendat aliquid effica-  
citer, quantum potest ex parte sua, et quod  
non intendat illud omnibus modis; et con-  
sequenter quod effectus primæ illi inten-  
tioni non correspondeat, ut exemplo pro-  
posito Medici intendentis, quod infirmus  
sumat potionem, satis declaratur.

Confirmatur : quia nullum est incon- Robora-  
veniens, si voluntati humanæ Christi ne- lar  
gemus, quod est proprium divinæ : sed  
quod voluntas absoluta, et efficax alicujus  
effectus semper impeatur, est proprium  
voluntatis divinæ : ergo absque inconve-  
nienti negamus, quod humana Christi vo-  
luntas absoluta, et efficax, quantum erat  
de se, fuerit semper impleta. Probatur mi-  
nor : quod voluntas absoluta, et efficax  
Dei semper impleatur, provenit ex eo,  
quod prædictæ voluntati non solum su-  
best potestas propria, sed potestas etiam  
omnium causarum secundarum, quas effi-  
caciter applicare valet ad effectum, quem  
absolute, et efficaciter vult, juxta illud  
Esther 13 : *Nemo esi, qui possit resistere* es  
*voluntati tuæ* : nulla autem creatura habet lher 13.  
hujusmodi potestatem, cum nequeat effica-  
citer præmovere alias causas, ut velint,  
et agant; quamvis possit rogare, consu-  
lere, suadere, et alia similia præstare, quæ  
moraliter tantum movent, sed effectum  
infallibiter non inferunt : ergo quod vo-  
luntas absoluta, et efficax alicujus elleclus  
semper impleatur, est proprium volunta-  
tis divinæ.

89. Juxta hujus assertionis sensum ex-  
pendi potest locus ille Marci 7 : *Et inde* Explica-  
*surgens abiit in fines Tyri, et Sidonis : et* tur  
*ingressus domum, neminem voluit scire, et* Scrip-  
*non potuit latere. Mulier enim statim ul* tura  
*audivit de eo, cujus filia habebat spiritum* M a. C. 7.



*immundum, intravit, et procidit ad pedes ejus, etc.* Ubi sermonem esse de voluntate Christi absoluta, et efficaci, quantum erat ex parte ejus, constat ex illis verbis. *El non potuit* : quoniam *non posse* consequi, quod quis vult, non dicitur in proprietate sermonis de eo, qui solum vult inefficaciter, et conditionate : sed solum de eo, qui sedulo, et ex proposito applicat omnia media, quæ in ejus potestate sunt, ad consequendum, quod vult. Qui namque solum appetit inefficaciter, et conditionate, sine non adhibendo omnia media, sub ipsius potestate cadentia, non tam dicitur non posse, quam nolle absolute. Cum ergo Evangelista aperte dicat Christum voluisse latere, et non potuisse; satis aperte significat, ipsum habuisse voluntatem, quantum erat ex parte ejus, absolutam, et efficacem latendi : quod tamen non ita factum est; quia effectus dependebat non solum ex voluntate, aut potestate ejus, sed etiam aliorum, qui effectum illius voluntatis impederunt, Et hæc profero est D.Tnom. sententia D. Tho. in hoc art. 4, nam cum sibi objecisset prædictum testimonium, ut ex eo inferre!. *Non ergo potuit in omnibus exequi propositum suæ voluntatis*, dupliciter respondit. Et secunda solutio, (quæ juxta communem S. Doctoris stilum continet propriam ipsius sententiam) est hujusmodi : *Vel potest dici, quod hæc voluntas Christi non fuit de eo, quod per eam flendum erat ; sed de eo, quod erat flendum per alios : quod non subjacet humanæ voluntati ipsius. Unde in epistola Agathonis Papæ, quæ est recepta in sexta Synodo, legitur, Ergo ne ille omnium conditor, et redemptor, in terris latere volens non poluxit, nisi hoc ad humanam ejus voluntatem, quam* Nola. *temporaliter est dignatus assumere?* Ubi notandum est Pontificem agere contra Monothelitas, ut probet in Christo, præter divinam voluntatem convenientem ei ratione divinæ naturæ, fuisse etiam humanam voluntatem convenientem illi ratione naturæ humanæ, et id inducit locum Marci, ut magis constat ex aliis ejus verbis : *Quanto ergo errore talia non discernens involvetur, ul dicat una, et eadem iterum voluntate in domo vili volentem latere non posse secundum Evangelica testimonia?* Si autem Pontifex sermonem faceret de voluntate Christi solum inefficaci, et conditionate, nullius virtutis esset ejus discursus, sicut argumentum : quia etiam voluntas increata potest aliquid velle con-

dilionale, et inefficaciter, quod tamen absolute impediatur, et non evoniat : ergo ex sententia Pontificis, voluntas qua Christus voluit latere, fuit absoluta,, et efficax in suo genere, id est, quantum erat ex parte ipsius : quamvis quia effectus pehdebat etiam ex aliorum voluntate, per eos impeditus fuerit, et non evenerit. Et in hoc eodem sensu loquitur D. Tho. cum retinens sententiam Pontificis ait : *Koluntas CJiristi non fuit de eo, quod per eam flendum erat; sed de eo, quod erat flendum per alios : quod non subjacet humanæ voluntatis ipsius.*

Nec satisfacit, si cum Lorca infra referendo dicatur, quod licet decreta Pontificum, et Conciliorum sint infallibilis veritatis ; nihilominus non oportet, quod argumenta, quibus utuntur, sint infallibilia : unde mirum non est, quod illud Agathonis argumentum efficax omnino non sit. Nam etiam introducit aliquas alias volitiones Christi, ut eas a divina distinguat, de quibus tamen constat, quod non fuerunt efficaces, et absolutæ. Td, inquam, non satisfacit : quoniam licet rationes, quibus Pontifices, et Concilia utuntur, ut procedant ad aliquid diffiniendum, non sint ejusdem auctoritatis, et infallibilitatis cum veritatibus diffinitis: tamen negari non potest, quod sint maximæ auctoritatis, et quod doceri, minus autem impugnari, non debeant a Theologis, nisi urgentissimo aliquo motivo, et cui satisfieri non valeat : sic enim decet, quod existimemus de doctrina, quam Pontifices, et Concilia adhibent in re adeo gravi, cujusmodi est veritatem aliquam diffinire. Unde circa eam, in qui versamur, et est utrumque probabilis illa opinio magis præferri debet, quæ procedit juxta doctrinam Pontificis, et loquitur omnino consequenter ad ejus mentem. In quo longe præcellit assertio nostra ; cum e converso contraria ad eas angustias opus est, redigatur, ut dicat argumentum Pontificis in re dogmatica inefficax fuisse. Præsertim cum nihil ipsa afferat, quod ad id obliget, ut diruendo ipsius motiva constabit. Quod si in illa Agathonis epistola reperiantur alia, quæ ob aliquod inconveniens nequeant cum eadem efficacia procedere ; ineis locum habebit responsio Lorcæ. Sed dum id non ostenditur, magis stare oportet doctrinæ Pontificis in Synodo receptæ, quam cujuscumque Theologi, aut etiam plurium.

90. Nec iterum satisfacit, si dicatur argumentationem

Eredi  
tor  
Lorca  
rtspa-  
sio.

Comb  
ai»  
solatia.



argumentationem Pontificis in suo robore manere; licet supponatur voluntatem, qua Christus latere voluit, non fuisse efficacem, et absolutam, sed inefficacem. Nam inter voluntatem humanam, et voluntatem divinam adest notabile discrimen, quod hæc ex virtute propria potest impleri et effectum efficaciter inducere : il'a vero quantum est de se, potest deficere, et effectum non consequi. Pontifex ergo probat Christum habuisse voluntatem humanam distinctam a divina; non quidem quia habuerit aliquam voluntatem absolutam, quæ impleta non fuerit ; sed quia habuerit, ut significant verba Evangelii : *Et non potuit latere*. Id, inquam, non satisfacit ; quia, ut supra jam ponderavimus, homo non dicitur impotens respectu aliqujus effectus, quia illum actu non producat per voluntatem inefficacem, et conditionatam ; cum possit illum absolute producere per voluntatem absolutam, qua adhibeat media sibi possibilia ad illum consequendum : sed ut dicatur non posse, debet suppositis illis mediis, et efficaci voluntate, adhuc non valere. Ergo quamvis Christus ex vi actus inefficacis, quo latere voluit, non latuerit; nihilominus non'propterea verificatur, quod non potuerit latere; si semel, ut Adversarii volunt, potuit absolute ex vi voilionis efficacis in ordine adprædictuni effectum. Atque ideo supposito, quod illa Christi voluntas fuerit præcise conditionata, et inefficax, nec verba Evangelii sincere intellecta verificantur, nec argumentatio Pontificis vires conservat. Quam etiam expressit D. Damasc. lib. 3 de fide, cap. 17, ubi ait : *Quo etiam facium est, ul cum sui conspectum subducere vellet, per se id nonpolueril : quod nimirum Deo Verbo perspicuum hoc fieri placuisset vere in se inesse humanæ voluntatis imbecillitatem*. Significat namque Damascenus Christum data opera, el adhibita prudenti diligentia ex parte humanæ voluntatis, et potestatis voluisse latere; et tamen non potuisse propter imbecillitatem prædictæ voluntatis. Si autem voluntas illa fuisset præcise inefficax, et conditionata, minime ex effectu non subsecuto ostenderetur imbecillitas, sive major potentia voluntatis humanæ : quoniam licet voluntas potentissima sit, aut etiam omnipotens, effectum non infert, ubi tantum est conditionata, et inefficax, ut liquet in ipso Deo. Ostenditur itaque humanæ Christi voluntatis imbecillitas in eo, quod cum

aliquid serio, et efficaciter, quantum erat in ejus potestate voluerit ; illud tamen consecuta non fuerit : quia ab aliorum etiam, et præsertim Dei voluntate dependebat.

i HI.

*Diruuntur fundamenta contra ultimam assertionem.*

91 . Contrariam nostræ ultimæ conclusioni opinionem defendunt Medina in præ. art. 4, conci. 4. Silvius dub unico, Suarez disp. 35, sect. 5 Lorca disp. 54, et alii, qui generaliter affirmant omnem Christi voluntatem efficacem, et absolutam fuisse semper impletam. Quæ sententia est valde probabilis, et suadetur primo ab auctoritate : nam D. Thom. infra quæst. 18, art. 5, distinguit in Christo voluntatem sensualitatis, et voluntatem per modum naturæ, et voluntatem secundum rationem, et addit : *Secundum voluntatem, quæ est per modum rationis, semper idem volebat, quod Deus*. Voluntas autem secundum rationem erat in eo absoluta : et rursus id, quod Deus vult, semper impletur : ergo omnis voluntas Christi absoluta, et efficax semper impleta fuit. Quod non minus perspicue tradit idem S. Doctor quæst. 21, art. 4, ubi ait : *Secundum voluntatem rationis. Christus nihil aliud voluit, nisi quod scivit Deum velle. Et ideo omnis absoluta voluntas Christi etiam humana fuit Deo conformis : et per consequens omnis ejus oratio fuit exaudita*. Et idem docent D. August, num. 87, relatus, et D. Gregorius lib. 19. Moral, cap. 17, et alii Patres, dum affirmant Christum habuisse omnimodam potentiam respectu suæ voluntatis.

Respondetur quod ut constat ex dictis num. 87, et 88, duplex voluntas efficax, et absoluta distinguenda est : alia omnino talis, quæ videlicet intendit objectum attentis omnibus, et dependenter ab omnibus modis, et causis, quæ ad ejus executionem requiruntur : alia vero talis cum addito, nempe in determinato genere, sive quantum ad media, quorum executio ad ipsum appetentem spectat, quidquid de aliis sit; ut ibidem declaravimus. Sic ergo voluntas humana Cbristi dupliciter aliquid voluit absolute, et efficaciter : primo absolute omnino, et attentis omnibus; et hæc voluntas semper impleta est, ut num. 87,

Medina\*  
Sylvius.  
Suarez.  
Lorca.

P. imum  
a gu-  
mentum  
ex ū.  
Them.

IL Aα-  
gustiū.  
D. Gre-  
gor.

Elidi-  
13Γ.

fi  
•h;  
i . 5-»

»»

i

i i

nt  
;  
■:W

b \*

J 51



statuimus : secundo absolute cum addito, siva in determinato genere, sive quantum pertinebat ad propriam ipsius potestatem; et hæc voluntas non semper esse impleta, ut a num. 87, declaravimus. Testimonia ergo hæc D. Thom. quæ allegantur, et alia, quæ expendi possent, procedunt circa humanam Christi voluntatem absolutam omnino, sive attentis omnibus : unde merito statuunt talem voluntatem semper impletam fuisse. Sed non loquuntur de alia Christi voluntate absoluta præcise, et efficaci in determinato genere, sive quantum ad proprium ejus posse pertinebat : de hac enim voluntate satis aperte docet D. Thom. quod non semper fuerit impleta ut num. 89, ostendimus : nec in ea occurrant motiva, quæ alteri adsunt, ut matris ex dicendis constabit. Et eadem responsio aliis Patribus, adhibenda est : quamvis et addi possit ipsos frequenter loqui de Christo, secundum quod poterat vel per voluntatem divinam, vel per voluntatem humanam, quatenus erat instrumentum divinitatis : quo pacto omnia poterat, et semper implebatur. Tnde non contradicunt nostræ assertioni, quæ applicantur humanæ Christi voluntati efficaci præcise in determinato genere, sive intendenti effectum, quatenus ab ipsa secundum sibi propria dependebat.

econ- 99. Arguitur secundo : quia impru-  
 arga. tis est velle absolute, et efficaciter, quod  
 mentum, evidenter cognoscit non esse futurum;  
 quippe talis actus esset otiosus: sed Christus evidenter cognovit per scientiam beatam, et infusam, quid non esse futurum, v. g. quod non lateret; aliunde vero non potuit imprudentiæ vitium incurrere : ergo humana Christi voluntas nihil absolute, et efficaciter voluit, nisi illud, quod re ipsa cognovit esse futurum : hoc autem semper impletum est ut ex ipsis terminis liquet. Confirmatur primo : quia Christus non potuit velle absolute, et efficaciter, quod præsciti salvarentur : videbat enim evidenter hoc nunquam fore, supposito divino reprobationis decreto : ergo pariter non potuit velle absolute, et efficaciter alia, quæ futura non erant : ergo e converso quidquid ita voluit, futurum fuit, Srecondo. et opere impletum est. Confirmatur secundo ; quia voluntas humana nequit esse absoluta, et efficax circa impossibilia, et ut taliter cognita : sed Christus cognovit, v. g. quod non posset latere juxta decretum Dei, et aliarum causarum

l dispositionem : ergo Christus non potuit velle efficaciter, absolute latere : idemque de aliis et Tectibus, qui ab ejus sola voluntate non dependebant, dicendum est.

Ad argumentum respondetur negando Sohiwr "ξ8'  
 majorem universaliter intellectam : quia licet contra prudentiam sit velle absolute omnino, sive attentis omnibus, effectum, non dependet a sola potestate appetentis, sed etiam aliorum, quos sibi appetens nequit certo subordinare : nulla tamen est imprudentia velle efficaciter cum addito, sive in suo genere aliquem effectum, quatenus ab appetentis voluntate dependet i saltem partialiter, adhibeudo omnia media appetenti possibile ; quamvis appetens certo sciat effectum non esse futurum absolute ex aliis causis. Sic enim prudens l Medicus serio, et efficaciter vult ex parte sua, quod infirmus sumat potionem, licet certo sciat, quod resistet, et non sumet. Nec prædictus actus dicendus est otiosus, sed magis laudabilis : deservit enim tum ad alios fines, tum et præcipue ut quis faciat, quod potest, aut etiam debet, ut patet in exemplo præmisso, et etiam in D. Petro, qui licet certo crederet non esse futurum, quod vitaret peccatum negandi Christum ; tamen poterat, et debebat serio, et efficaciter in suo genere velle talem vitiationem, ad illam, quantum erat in ejus potestate, conari. Sic igitur Christus quamvis humana voluntate non voluerit absolute omnino, et attentis omnibus, nisi quod cognoverat esse futurum : nihilominus potuit velle efficaciter in suo genere, quæ sciebat non esse futura : quia ad hoc satis erat velle adhibere omnia media, quæ ex propria facultate poterat, licet non posset, nec intenderet alia, quæ pendebant ab aliis causis. Idque absque ullo imprudentiæ næviculo : quia ad id poterant occurrere illi congruentissimi fines, ut ostendendi suam charitatem, aut vitandi gloriam humanam, vel alii : ut cum D. Augustino significat D. Tho. in 1, resp. ad t.

Ex quibus ad primam confirmationem Pitei  
 respondetur eodem modo, quod licet Christus non voluerit absolute omnino homines (alias præscitos) salvari ; quia attentis omnibus causis id non erat futurum : potuit tamen velle (et forte voluit) absolute cum addito, sive in proprio genere prædictorum hominum salvationem : quia ad hoc satis erat, quod vellet facere, l quantum ex humana facultate poterat, ut exemplo

Ü

Pitei

πυύο-

MB.



Ad  
M Cōn-  
dIB.

exemplo Medici declaratur. Qui affectus non erat imprudens, sed ex fine charitatis. Unde etiam ad secundam dicendum est, quod licet circa impossibile per se, sive ex terminis et ut tale cognitum, nullus possit dari affectus absolutus, et efficax; nihilominus circa impossibile solum ex suppositione præscentiæ, et decreti, atque in sensu composito eorum, quod tamen manet simpliciter possibile objective, et in sensu diviso, potest dari voluntas efficax, et absoluta in suo genere, sive quantum est ex parte ipsius : quia adhuc potest quis conari facere circa illud, quod in se est. Qua ratione D. Petrus potuit, et debuit velle absolute, et efficaciter non negare Christum : quamvis vitatio hujus peccati cognosceretur impossibilis in sensu composito divinæ revelationis ; quia ut Petrus potuerit, et debuerit velle absolute, et efficaciter oppositum, quantum erat in ejus potestate, sufficiebat illud esse absolute possibile objective, et in sensu diviso. Et eadem ratione quamvis Christus evidenter cognoverit, quod in sensu composito divinæ voluntatis decernentis ipsum non latere, impossibile erat occultari : quia tamen simul evidenter cognoscebat id esse sibi possibile absolute, objective, et in sensu diviso ; poterat conari ad latendum, et serio ponere omnia media pro isto fine, quæ erant in humana ipsius potestate : atque ideo similiter potuit velle prædictum effectum absolute, et efficaciter in suo genere, sive quatenus ab ejus potestate dependebat.

Miam  
Eclata.

93. Arguitur tertio : quia humana Christi voluntas absoluta, et efficax de agendis tam per se, quam per alios semper fuit conformis voluntati divinæ consequenti, seu beneplaciti : sed quidquid Deus hac voluntate vult, semper impletur, ut constat ex dictis num. 87; ergo quidquid Christus voluit voluntate absoluta, et efficaci, semper impletum est. Confirmatur : nam omne, quod Christus voluit voluntate humana absoluta, et efficaci, pariter voluit Verbum suppositans humanam naturam ; cum actiones sint suppositorum : sed quod Verbum, sive Deus efficaciter vult semper impletur : ergo quod Christus voluit voluntate humana absoluta, efficaci, impletum fuit : nihil ergo sic voluit, ad quod potestatem non habuerit, et impleverit.

tfp-  
BrStIO.

Ad argumentum constat ex dictis loco cit. et in resp. ad 1. Juxta quæ dicendum est, quod voluntas humana Christi fuit

omnino conformis voluntati divinæ consequenti in omnibus his, quæ voluit absolute omnino, sive attentis omnibus ; unde quia voluntas divina consequens semper impletur, idem de voluntate humana Christi absoluta omnino dicendum est. Sed sicut in Deo potest dari voluntas antecedens, qua velit aliqua secundum se, aut ex parte alicujus causæ : ita in Christo potuit dari voluntas hic divinæ conformis, quæ id ipsum intendat adhibendo media sibi secundum propriam virtutem possible : quæ proinde fuerit absoluta, et efficax, si non omnibus modis, tamen in determinato genere. Nam sicut si Deus ageret, quod propriis viribus potest in ordine ad aliquem effectum, diceretur velle illum absolute, et efficaciter : sic cum voluntas humana Christi agebat, quantum ex propria virtute poterat, dicebatur velle finem absolute, et efficaciter in determinato genere. Interest tamen discriminis, quod divina voluntas agens, quod potest, semper assequitur effectum, quia potest omnia, sive facienda per se, sive facienda per alios : sed humana voluntas vel in Christo, vel in aliis hominibus non potest omnia, sed solum quæ ad ipsam pertinent : unde potest velle aliquid absolute, et efficaciter in suo genere, sive quantum ex se potest; et quod nihilominus non assequatur effectum, et subinde quin sit efficax omnino, et attentis omnibus, ut magis explicuimus num. 88. Voluntas itaque simpliciter efficax in Christo correspondet voluntati Dei consequenti, et semper impletur sicut illa : sed voluntas Christi efficax solum cum addito, sive in determinato genere correspondet voluntati Dei antecedenti, et potest sicut illa non adimpleri.

Ad confirmationem dicendum est solum convincere, quod quidquid volebat humana Christi voluntas, volebat etiam Verbum, non quidem ut subsistens in propria natura divina, sed ut subsistens in natura creata, sicut concurreret suppositum proprium. Quamvis autem omne, quod Verbum vult e'fficaciter ut subsistens in natura creata : quia in ea subsistens sic physice se habet in ordine ad operationes talis naturæ, sicut se gereret proprium ejus suppositum. Unde sicut hoc posset aliquid velle efficaciter omnino; in suo genere, quin vellet efficaciter omnino ; sic de Verbo, prout ejus vices gerente dicendum est.

Diluitur  
confir-  
matio.

ii r



DE INCARNATIONE

QmrtoiB 94. Arguitur ultimo : nam voluntas  
**JX** absoluta, et efficax beatorum semper im-  
pletur : ergo cum anima Christi fuerit  
perfectissime beata; semper impleta est  
in omnibus, quæ volgit absolute, et ef-  
ficaciter. Consequentia patet a paritate.  
Et antecedens suadetur : quia ad perfec-  
tionem status beatifici pertinet, quod nullo  
absolute, et efficaciter desiderato frauden-  
tur : ergo quidquid absolute, et efficaciter  
volunt, re ipsa consequuntur. Confirma-  
tur : nam voluntas Christi non est dicenda  
velle absolute, et efficaciter, nisi intendat  
praestare, quod absoluta potest, tam secun-  
dum propriam sibi virtutem, quam ut est  
instrumentum Verbi : sed ut instrumen-  
tum Verbi omnia potest, et omnia conse-  
quitur cum effectum : ergo quidquid voluit  
absolute, et efficaciter, opere comp'etum  
est.

Divol-  
vantur.

Ad argumentum respondetur majorem  
continere eamd^rn, quam versamus difficul-  
tatem, quæ eodem proinde modo expediri  
debet. Unde dicendum est, quod licet vo-  
luntas beatorum omnino efficax, semper  
impleatur; quia est conformis voluntati  
Dei consequenti, sive efficaci : nihilomi-  
nus beati habent voluntatem efficacem in  
genere determinato, sive quantum possunt,  
quæ non semper impletur. Idque liquet in  
sanctis Angelis custodibus : volunt enim,  
et agunt quantum possunt, ut homines  
sibi commendati salventur; cum adhi-  
beant omnia melia sibi possibilia, et se-

cumlum rectam prudentiam opportuna, ut  
homines consequantur salutem : quod ta-  
men non in omnibus adimpletur. De quo  
videnti sunt D. Thom. 2, 2 quæst. 83,  
art. 11, et Cajetae, ibidem. Nec inde  
sequitur, quod beati vel tristentur, vel  
defraudentur simpliciter desiderio suo :  
nam quod simpliciter desiderant, et abso-  
lute omnibus modis volunt, est, nt volun-  
tas Dei consequens adimpleatur, cui se, et  
omnes eiTctus suos summa subjectione,  
et non minori conformitate submittant.  
Ad confirmationem respondemus, quod li-  
cet ut voluntas Christi dicatur aliquid  
velle efficaciter omnibus modis; debeat  
adhibere omnia, quæ quolibet modo po-  
test tam physice, quam moraliter, et tam  
principaliter, quam instrumenialiter ; ta-  
men ut dicatur efficax in suo genere de-  
terminato; sufficit, quod præstet ea, quæ  
ex propria virtute polest : et sic se ha-  
buisse dicimus, cum Christus *neminem  
voluit scire, el non poluil latere*, ut Evan-  
gelista testatur. Unde hæc confirmatio  
non est ad rem : non enim agimus de  
efficacia quam habuit voluntas Christi ut  
instrumentum Dei, sed de illa, quæ sibi  
secundum propriam virtutem, et inclina-  
tionem conveniebat. Tn quo sensu statui-  
mus Christum aliqua voluisse absolute,  
et efficac ter in determinato genere, sive  
quantum ex humana voluntate poterat,  
quæ tamen impleta non sunt, ut satis  
constat ex dictis.

I

QUÆST O XIV

*De defectibus corporis assumptis a Filio Dei in quatuor articulos  
divisa.*

*Deinde considerandum est de defectibus,  
quos Christus in natura humana assumpsit.  
El primo de defectibus corporis, secundo de  
defectibus animæ. Circa primum quæruntur  
quatuor, primo, etc.*

ARTICULUS I.

*Utrum **fin** Dei in humana natura ttssumert  
debuerit carport\* defectus.*

Ad primum sic proceditur. Videtur quod Filius Dei  
non debuerit assumere humanam naturam cum corporis

•iefectibu\*. Sicut enim anima unita est personaliter  
Verbo Dei, ita et corpus : sed anima Christi habuit  
omnimodam perfectionem, et quantum ad gratiam, el  
quantum ad scientiam, ut supra dictum est : ergo etiam  
corpus debuit esse omnibus modis perfectum, nullum in  
se habens defectum.

Præterea, anima Chrisli videbat Verbum Dei ca vi-  
sione, qua beati vident (ut supra dictum est) et sir anima  
Christi erat beata : sed ex beatdudine animæ glorifica-  
tur corpus : dicit enim August, in epistola ad Diosco-  
rum; tam potenti natura De;s fecit animam, ut ex ejus  
plenissima beatitudine redundet etiam in inferiorem  
naturam, quæ est corpus : non beatitudo, quæ fnieolie  
el intelligentis est propria, sed plenitudo sanitatis, id  
est, incorruptionis v.gôr. Corpus igitur Christi foil in-  
corruptibile. et absque omni defectu.

Prælerea,



PraHena, pffiua consequitur culparo : sed in Christo .i.oo fait aliqua culpa, hecundum illud piimæ Pel. 3. (fri *peccatum non fecit* : ergo nec defectus corporales ijoi soot pœoalee, in eo esse debuerunt.

Prætrcva. Nuiluasaptcns assumit id, quod impedit ipsum a proprio fine : sed per hujusmodi defectus corporales, multipliciter videtur impediri finis incarnationis : primo quidem, quia : propter hujusmodi infirmitates, homines ab rjus cognitione impediiebantur, secundum illud hai, 53: *Desideraumus eum despectum et novissimum virorum, nma dolorum, et scientem infirmitatem, el quasi abi-conditus rutius ejus et despectus : unde ncc reputavimus* eam. Secundo, quia sanctorum desiderium non videtur impleri, ex quorum persona dicitur Isai. 51 : *Consurge, induere fortitudinem brachium Domini*. Tertio, quia congruentius per fortitudinem, quam per infirmitatem, videbatur el potestas diaboli po.«se superari, el humana infirmitas posse sanari. Non ergo videtur convenienter fuisse, quod Filius Dei humanam naturam assumpserit cum corporalibus infirmitatibus, sive defectibus.

Sed contra est, quod dicitur Heb. 2. In eo in quo passus est el lentatus, potens est el eis, qui lentantur, auxiliari : sed ad hoc venii, ut nos adjuvaret : unde et David dicebat : Levavi oculos meos in montes, unde veniet luitTum mihi. Ergo conveniens fuit, ut Filius Dei carnem assumpserit, infirmitatibus humanis subjacentem, ut in ea poscit pali et tenlari, el sic auxilium nobis ferre.

Respondeo dicendum, conveniens fuisse corpus assumptum a Filio Dei humanis infirmitatibus et defectibus subiacere, et præcipue propter tria. Primo quidem, quia ad boc Filius Dei carne assumpta, venit in mundum, ut pro peccato humani seneris satisfaceret. Unus autem pro peccato alterius satisfacit, dum poenam pro peccato alterius debitam, in se suscipit. Hujusmodi autem defectu^ corporales, scilicet mors, fames, sitis, et hujusmodi sunt pœna peccati, quod est in mundum per Adam introductum, secundum illud Roman. 5 *zPcr unum hominem peccatum intravit in mundum, el per peccatum mors*. Unde conveniens fuit, quantom ad finem Incarnationis, quod hujusmodi pœnalitates in nostia naiura susciperet vice nostra, secundum illud Γ&η. 53 : *vere languores nostros ip\*e tulit*. Secundo, propter fidem Incarnationis astruendam. Cum enim natura humana non aliter esset nota hominibus, nisi pro hujusmodi corporalibus defectibus subiacet, si sine his defectibus Filius Dei humanam naturam assumpsisset, videretur non fuisse verus homo, nec veram carnem habuisse, sed phantasticam, ut Manichæi posuerunt. Et ideo, ut dicitur Phil. 2 : *Exinanivit semtphsum, formam servi accipiens, ii similitudinem hominum factus, et habitum inventus ut homo*. Unde et beatus Thomas per aspectum vulnerum est ad fidem revocatus, ut dicitur Joan 20. Tertio, propter exemplum patenliæ, quod nobis exhibet, passiones, et defectus humanos fortiter tolerando. Unde dicitur Heb. 12: Sustinuit a peccatoribus adve.sus semeptisum contradictionem, ut non fatigemini, animis vestris deficientes.

Ad primum ergo dicendum, quod satufectio pro peccatis alterius, babei quidem quasi pro materia poenas, quas aliquis pro peccato alienus sustinet : sed pro principio babel habitum animæ, ex quo inclinatur ad volendum satbfacere pro alio, et ex quo satisfactio efficaciam habet : non enim esset efficax satisfactio, nisi ex charitate procederet ul infra dicetur. Et ideo oportuit animam Christi et perfectam esse quantum ad habitus scientiarum el virtutum, ut haberet fatuitatem satisfaciendi, et quod corpus ejus esset subjectum infirmitatibus, ut ei satisfactionis materia non deesset.

Ad secundum dicendum quod secundum naturalem ha\*\* bilodinem, quæ est inter animam, et corpus, ex gloria soimæ redundat gloria ad corpus : sed hæc naturalis haintado in Christo subiacebat voluntati divinitatis ipsius, ex qua factum est, quod beatitudo remaneiet in anima, et non derivaretur ad corpus, \*ed caro pateretur, quæ conveniunt naturæ possibili, secundum illud quod Dam. dicit, *quod beneplacito div næ voluntatis permolebatur cani p'ti, et operari quae propria*.

Ad tertium dicendum, quod pœna semper sequitur calpam actualem, vel original m : cpiandoque quid»m ejus qui punitur : quandoque autem alterius, pro quo ille, qai poenas naiitur, satisfacit. El ita accidit in Christo, secundum illud hai. 53 : *Ipse vulneratus est propter imqsitates nostras, attritus est propter scelera nostra*.

Ad quarlum dicendum, quod infirmitas assumpta a Christo non impedivit finem incarnationis, sed maxime promovit, ut dictum est. Et quamvis per hujusmodi infirmitates absconderetur ejus divinitas, manifestabatur tamen humanitas, quæ est via ad divinitatem perveniendi, secundum illud Roro. 5 : *Accessum habemus per Jesum Chistum ad Deum*. Desiderabant autem antiqui patres in Christo, non quidem fortitudinem corporalem, sed spiritualement per quam et diabolum vicit, et humanam infirmitatem sanavit.

Conclusio conveniens fuit corpus assumptum humanis infirmitatibus, el defectibus subiacere.

## DISPUTATIO XXIV,

*De defectibus ex parle corporis, assumptis a Filio Dei.*

Absoluta consideratione mysterii Incarnationis quantum ad substantiam, sive ex parte omnium causarum, quæ ad ejus existentiam concurrerunt, coeperat D. Thom. agere a quæst. 7, de coassumptis a Filio Dei. Quæ divisit in ea, quæ pertinent ad perfectionem, et in illa, quæ ad imperfectionem, sine defectum spectant. Et de prioribus luculenter disseruit ab ea quaestione usque ad 13, inclusive. Modo vero a quæst. hac 14, inchoat considerationem de defectibus ex parte naturæ assumptæ : et quia hæc componitur ex corpore, et anima, convenienter eos dividit in defectus ex parte corporis, de quibus agit in hac quæstione, et in sequenti. Et eundem ordinem in nostris disputationibus imitabimur. In præsentia autem, ne alibi dicta repetamus, supponimus Verbum assumpsisse corpus non phantasticum, aut præcise apparens, non coeleste, aut etiam ex divinitatis substantia formatum ; sed verum, reale, elementale, mixtum, ac denique humanum, sive ejusdem speciei cum corporibus nostris, ut contra Manichæos, Gnosticos. Appollinaristas, et alios hæreticos ex doctrina fidei late ostendimus in Gomment, ad art. 1, et 2, quæst. 5. Et hoc supposito inquirimus.

### DUBIUM I.

*An, et quos defectus Verbum assumpserit ex parte corporis.*

Defectus in præsentia non aliud significat, quam carentiam alicujus perfectionis, ut patet ex communi modo concipiendi : unde regulari debet penes perfectionem oppositam. Quare sicut dantur perfectiones spirituales, sive ad animam pertinentes,



DE INCARNATIONE

ut scienda, bonitas, gratia : ita dantur defectus spirituales contrarii, ut ignorantia, malitia, peccatum : de quibus sermo erit dub. seq. Et quemadmodum dantur perfectiones corporales, sive ad corpus pertinentes, utputa pulchritudo, sanitas, impassibilités. immortalitas; sic etiam dantur oppositi defectus, nempe deformitas, infirmitas passibilitas, corruptibilitas, seu mortalitas : quos in præsenti consideramus. Sed observare oportet, quod ex his defectibus quidam dicuntur communes, quia consequuntur naturam humanam sibi relictam, aut secundum speciem, et vires proprias (ad quas, aliis superioribus exclusis, post peccatum originale redigitur), consideratam, ut defatigatio, passibilitas, mortalitas : alii vero dicuntur partitulares, et per accidens, quia generaliter naturam humanam non sequuntur pro omnibus individuis, aut Jurationibus ; sed proveniunt ex aliis causis, sicut deformitas, mala complexio, et alia vilia, quæ in aliquibus individuis notamus, et communiter reputantur privationes perfectionis debitæ inesse naturæ, secundum quod connaturaliter habet. Qui defectus, optime advenit D. Thom. art. 4, derivantur vel ex imperfectione generationis, aut virtutis formativæ, vel ex culpa ipsius individui, ul puta ex immoderato victu. De omnibus itaque his defectibus inquirimus, an fuerint in corpore a Verbo assumpto.

Prior assertio primæ dubii parti respondens.

Conclusio. 1. Dicendam est primo Verbum assumptisse defectus ex parte corporis, sive corpus cum suis defectibus. Hæc conclusio procedit in sensu indefinito, non determinando, quos, vel quales defectus Verbum assumpserit : unde ad ejus veritatem sufficit, quod assumpserit aliquos, præsertim communes, et qui naturam humanam secundum se consequuntur. Et in hoc sensu est de fide, ut evidenter evincant sequentes probationes. Nam in primis hanc veritatem docet Scriptura, et historia Evangelica, quæ frequenter nobis Christum repræsentat affectum molestiis, et poenalitatus naturæ humanæ, ut sunt fatiga, esuries, dolor, et ipsa mors. Sic Joan. 14. *Fatigatus est itinerare*, et cap. 19. *Silio*. Mat-20 etsi' thiei 4. *Cum jejunasset, etc., postea esuriit*. Et cap. 26: *Tristis est anima mea usque ad*

Funflattentum. Juan u Mau'iu i, 20 etsi' thiei 4. Cum jejunasset, etc., postea esuriit. Et cap. 26: Tristis est anima mea usque ad

mortem. Et cap. 27. *Deus, Deus meus, ul quid dereliquisti me?* Et post pauca : *iterum clamans voce magna emisit spirillum*. Lucæ 24. *Nonne hxc oportuit Christum pati, et ita intrare gloriam suam ?* Ad Hebræ. 2. *Oportuit per omnia fratribus similari etc.* In eo enim, in quo passus est ipse, et tentatus, potens est et eis, qui lentantur, auxiliari. Et I. Petri, cap. 2. *Christus ipse passus est pro nobis relinquens exemplum*. Quæ omnia prædixerant Prophetæ, et præsertim Isaias cap. 53. *Quis credidit auidilui nostro? et brachium Domini cui revelatum est? El ascendet sicut virgultum coram eo, el sicut radix de terra sitiienti : non esi ei species, neque decor : el vidimus eum, et non erat aspectus, el desideravimus eum. Despectum, novissimum virorum, virum dolorum, el scientem infirmitatem : el quasi absconditus vultus ejus, el despectus, unde nec reputavimus eum. Vere languores ipse lulit, et dolores nostras ipse portavit : el nos reputavimus eum quasi leprosum, el percussum a Deo, el humiliatum. Ipse ail-lent vulneratus est propter iniquitates nostras, altristus est propter scelera nostra : disciplina pacis nostræ super eum, et livore ejus sanati sumus*. Præterea id ipsum definiunt Summi Pontifices in suis Epistolis decretalibus. S. Damasus epist. ad Paulin, in professione fidei, Eutychianus Papa epist. I. S. Leo Magnus epist. 11, Insuper idem decernunt Concilia, Ephesinum anathematismo 12. Chalcedonense actione 5. Lateranense sub Martino 1. consult. 5, can. 3. Quinta Synodus actione 8. Sexta Synodus actione 11, et 13, et 18. Concilium Toletan. 1. in confess, fidei, et alia. Deinde Patres id constanter affirmant, P. N. S. Cyrillus epist. 10. et homil. de Incarnat. Verbi in princip. D. August, serm. 101, de temp. D. Ambros. lib. 2. de fide cap. 4, et lib. de Incarnat, dominicæ sacramento cap. 6. et 7. D. Damascen. lib. 3, de fide cap. 28, Tertullianus lib. de carne Christi. D. Thom. in præs. art. 1, et lib. 3, sent. dist. 15, quæst. 1, art. 1, et lib. 4, contra gentes, cap. 56 et alii Patres communiter. Quibus cum eadem consonantia subscribunt Scholastici cum Magistro in 3, dist. 15, Theologi cum D. Thom. in præsentia, quos proinde superfluum est recensere. Deinde tota Ecclesia Catholica in Symbolo Apostolorum profitetur : *Qui conceptus est de Spiritu Sancto, natus ex Maria Virgine, passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, el sepultus, etc.* Quæ

Divi-sas Tapa. S. Leo. Concilium Ephesia. c^d-5, can. 3. QuintaSynodus actione 8. Sexta cnatced. C i-lum Toletan. 1. in confess, fidei, et alia. Launa. Svno-dos. N. Cyril-lus. D. Augustin. D. Ambres. D. Da-γ^α-ξόα. D Tb<>ffl. Symbo-lam Apost.



Qua) omnia si solum secundum apparen-  
dam, aut phantasiam gesta dicantur, vel  
ad sensus metaphoricos trahantur; plane  
evertitur veritas Evangelii, mysterii Incar-  
nationis, et exempli propter quid Christus  
dicitur hæc sustinuisse. Ergo sincera fide  
concedendum est Verbum divinum assump-  
sisse corpus humanum his defectibus, sive  
miseriis subjectum.

\*2. Cum autem plures convenienti# ra-  
tiones ad persuadendum hanc veritatem  
aderantur, præcipua est, quam D. Thom.  
in præs. proponit primo loco bis verbis :  
*Quia ad hoc Filius Dei carne assumpta venit  
in mundum, ul pro peccato humani generis  
satisfaceret. Unus autem pro peccato alterius  
satisfacit, dum pcenam pro peccato alterius  
debitam in se suscipit. Hujusmodi autem  
defectus corporales, scilicet mors, fames,  
sitis, et hujusmodi sunt pœna peccati, quod  
est in mundum per Adam introductum, se-  
cundum illud ad Boman. 5. Per unum ho-  
minem peccatum intravit in mundum, el  
per peccatum mors. Unde conveniens fuit,  
quantum ad finem Incarnationis, quod hu-  
jusmodi pœnalitales in nostra natura susci-  
peret vice nostra, secundum illud Isaiaë 53.  
Vere languores nostros ipse tulit.*

Nec refert, si opponas primo hunc dis-  
cursum, si quid valet, persuadere, quod  
Christus sustinuerit pœnas purgatorii, et  
infernî : consequens est haereticum : ergo  
praedictus discursus nihil convincit. Se-  
quela ostenditur : nam ideo Christus dici-  
tur sustinuisse hujusmodi molestias, sive  
pœnalitates, quia suscipit in se debitum  
nostrorum peccatorum, quibus ipsæ de-  
bentur, ut pro nobis satisfaceret : sed pec-  
catis nostris debetur pœna purgatorii, aut  
etiam infernî, ut fides docet : ergo ex prae-  
misso discursu legitime infertur Christum  
debuisset sustinere pœnas purgatorii, et  
infernî. Minor etiam constat : quia sic  
communiter dicunt haeretici, Calvinus lib.  
2. Institut, cap. 16. § 8. Brentius, Melan-  
chthon, et alii apud Bellarmin. lib. 4, de  
Christi anima, cap. 8, probantque tum ex  
illo Actor. 2 : *Quem Deus suscitavit solutis  
doloribus infernî, juxta quod impossibile  
erat teneri illum ab eo.* Tum ex discursu  
D. Thom. quia si Christus sustinuit pœ-  
nalitates illas, quia peccatis nostris deben-  
tur; pariter sustinere debuit pœnas in-  
fernî, tanquam pcenam ipsis debitam.  
Oppones secundo prædictum discursum  
similiter probare, quod Verbum assump-  
serit defectus particulares humani corpo-

ris, ut leprarn, morbos, et similia : nam  
hi etiam defectus introducti sunt per pec-  
catum primi hominis, et habent rationem  
pœnæ, quam pro peccatis sustinemus.  
Consequens autem est falsum, et contra  
ipsum I). Thom. infra ait. 4.

Non, inquam, referunt ist# objectiones :  
nam ad primam respondetur negando se-  
quelam, quam stupide prorsus, et irratio-  
nabiliter admittunt haeretici relati. Si enim  
ejus probatio aliquid convinceret, pariter  
probaret Christum pcenam infernî in æter-  
num : quippe hujusmodi pœna debetur  
peccato originali, et cuilibet peccato gravi :  
unde Christus, qui debitum nostrum in se  
suscepit, debuisset in æternum damnari,  
Hanc autem blasphemiam nec relati hæ-  
retici admittunt, qui fatentur Christi as-  
censionem et gloriam. Unde oportet, fa-  
teantur Christum per pcenam temporalem  
fecisse satis pro pœna æterna, quæ pecca-  
tis nostris debita erat. Hoc autem con-  
cesso, facile edoceri valent, quod Christus  
per poenam hujus vitæ potuerit satisfacere  
pro poenis purgatorii, vel infernî, quas  
sustinere debuimus. Si namque pro debito  
pœnæ æternæ potuit superabundanter sa-  
tisfacere per poenam temporalem; pariter  
pro debito pœnæ infernî potuit cum eadem  
superabundantia satisfacere per poenam  
hujus vitæ. Neque enim imaginandum est,  
quod condignitas satisfractionis Christi su-  
matur ex quantitate materiali corporis,  
aut pœnæ ; sed ex infinito valore operis  
ob infinitam dignitatem personæ satisfra-  
cientis, ut supra late a nobis ostensum est  
disp. 1, dub. 6 et 7. Unde discursus D.  
Thom. probat optime congruentiam pœ-  
nalitatum assumptarum a Christo in hac  
vita, sive pro statu viæ; sed minime ex-  
tendi valet ad pœnalitates alterius, aut  
in termino. Quod si Christus plures pœ-  
nalitates suscepit, quam opus habuerit ad  
condigne satisfaciendum pro nobis; id  
fecit tam ad ostendendum erga nos chari-  
tatem, quam ad instructionem nostram,  
ut similia (quod hæretici illi refugiunt),  
sustineamus. Quæ est ultima ratio D. D Triom.  
Thom, in hoc art. *Conveniens, inquit, fuit  
corpus assumptum a Filio Dei humanis in-  
firmitatibus, el defectibus subjacere, propter  
exemplum palienliæ; quod nobis exhibet,  
passiones, et defectus humanos fortiter tole-  
rando. Unde dicitur ad Hebr. 12: Sustinuit  
a peccatoribus adversus semetipsum con-  
tradictionem, ul non fatigemini animis ves-  
tris deficientes.* Eocus autem Act. quem



DE INCAHNATIONE

objiciunt hæretici (quamvis nec opus esset illum modo exponere), unico verbo exponitur a D. August. episL 99, et juxta ejus expositionem rejiciendus est in contrarios. Dicitur enim Christus suscitatus *solutis doloribus inferni*, non quibus teneretur, sed ne teneretur. *Quomodo*, inquit S. Ductor, *solvi possunt laquei venantium, ne teneant, non quia tenuerunt.*

Sftifiler  
seraoda.

Ad secundani objectionem neganda etiam est sequela. Elratio disparitatis est, quod defectos, sive pœnalitates, de quibus loquitur, sunt commune-, ei pertinent ad naturam humanam secundum illam nuditatem, quam ex se habet, et in qua relictæ est post peccatum originale : unde Christus, qui in hujus remedium principaliter primario venit juxta dicta disp. 2, dub. 3, congruenter prædictos defectus assumpsit. Cæterum alii defectus particulares, de quibus procedit objectio, non consequuntur communiter, et immediate ad naturam, sed habent particulares causas, in quas reducantur : et aliunde important speciales inducentias, ob quas non fuit conveniens, quod assumerentur a Christo, ut magis explicabimus num. 7. Modo enim satis erit referre differentiam assignatam a D. Thom. loco cit. ubi supposito, *quod Christus defectus humanos assumpsit ad satisfaciendum pro peccato humanæ naturæ, et consequenter quod debuit assumere illos defectus, qui consequuntur ex communi pecalo totius naturæ*, subdit : *Quidam autem defectus sunt, qui non consequuntur communiter totam humanam naturam peccatum primi parentis; sed causantur in aliquibus hominibus ex quibusdam particularibus causis, sicut lepra, et morbus caducus, el alia hujusmodi. Qui quidem defectus quandoque causantur ex culpa hominis, puta ex in ordinato victu : quandoque autem ex defectu virtutis formatiez. Quorum neuter convenit Chrislo : quia et caro ejus de Spiritu Sancio concepta est, qui est inflnilæ sapientiæ, el virtutis, errare, el deficere non potens : el ipse nihil inordinatum in regimine suæ ritæ exercuit. Sunt autem alii defectus, qui in omnibus hominibus communiter inveniuntur ex peccato primi parentis, sicut mors, fames, salis, el alia hujusmodi. Ethos defectus omnes Christus suscepit, quos vocal Damascen. naturales, et indelraclibiles passiones : naturales quidem, quia consequuntur communiter totam naturam, humanam : indelraclibiles autem (sive irreprehensibiles), quia defec-*

*tum scientiæ, el gratiæ non important.*

3. Contrariam nostræ assertioni hæresim, qua' licet recognoscat Verbum assumpsisse verum corpus humanum, et ejusdem speciei cum nostro, (in quo distinguitur ab hæresi Manichæorum, Gnosticorum, et aliorum); negat tamen, quod assumpserit corpus humanum cum his delectibus naturalibus, et consequenter quod in eo habuerit vere fatigationem, dolorem, et similia) tenuerunt Julianus Jnli»K Halicarnasseus, et Gajanus apud D. Damascen. lib. de hæresibus in 84. Tenuit ùjīnos' etiam Justinianus Imperator, vir alioqui fide, et pietate satis religiosus, in hac parte astutia hæreticorum, et pietate falsa seductus. Quomodo autem explicaverint suum errorem, constare aliquantulum potest ex his, quæ de eodem Justiniano narrat Nicephorus lib. 17, cap. 29, his verbis : *Edictum scripsit, in quo corpus Domini incorruptibile, el in quod irreprehensibiles etiam perfectiones non caderent, vocavit : ita Dominum ante passionem edisse dicens, sicut et post resurrectionem ederit : ctquod non minus ab ipsa corporis in utero Deigeniiricis conformatione, quam post resurrectionem mutationis, aut alterations in spontaneis istis, el naturalibus perpessionibus capax non fuerit : el quod idem corpus incorruptibilitatem ipsam non posl passionem tantum (id quod Catholica Ecclesia profitetur), verum etiam, ante passionem ab ipsa usque divina conceptione obtinuerit.* Ex quibus liquet hujus erroris patronos sensisse corpus Christi fuisse quidem verum, humanum, et ejusdem speciei cum nostris corporibus; habuisse tamen ante resurrectionem dotes gloriæ vel ex toto, vel saltem ex parte, saltem quantum ad impassibilitatem ; cum hanc ipsi expresse attribuerint.

Jibli-  
uiaipis  
Imp.  
Sens»  
ex flirt-  
[»h\*»ro.

Eorum autem motiva erant. *Primum*, Moiiu. quod Ps. 15, et Act» 2, dicitur : *Aon dabis pl'''n'''?* sanctum tuum (id est Christum) *videre corruptionem* : si autem Verbum assumpsisset corpus humanum cum naturalibus et communibus defectibus, vidisset- ejus corruptionem, sive resolutionem per mortem : non ergo assumpsit corpus cum his defectibus. *Secundum*, et præcipuum, quod Serna- dan. Verbum non assumpsit aliquid indecorum : fatigari autem, dolore, et pati inuignasunt Verbo. *Tertium*, quia Verbum nou as- Tetius sumpsit animam cum defectibus propriis animæ, ut sunt ignorantia, aut carentia justitiæ : ergo nec assumpsit corpus cum defectibus



DISP. XXIV, DUB. L

defectibus propriis corporis, ut sunt passibilis, et mortalitas. *Quartum*, quod a beaiitudine animæ derivatur gloria ad corpus, quæ ipsum constituit impassibile, ejusque defectus naturales excludit : Verbum autem assumpsit animam beatam, ut diximus disp. 17, dub. 4, |§ 1; ergo assumpsit, habuitque corpus impassibile. *Quintum*, quoniam omnis pœna, aut poenalitas consequitur culpam : sed in Christo nulla fuit culpa : ergo in eo nulla fuit pœna; atque ideo nec defectus hi naturales, qui pœnalitatem afferunt. *Sextum*, quod hujusmodi defectus non conducunt ad finem Incarnationis, sed magis ipsum impediunt : unde Gentiles Christum his defectibus expositum irrident, juxta illud isaïæ 53 · *Quasi absconditus vultus ejus, et despectus : unde nec reputavimus eum.* Judæietiam non sic expectabant Messiam, sed potentem, et gloriosum juxta sanctorum Patrum desideria, ex quorum persona dicitur Isaïæ 51 : *Consurge, consurge, induere fortitudinem, brachium Domini.*

4. Sed hæc parum urgent. Ad primum respondetur sensum illius loci non esse de morte Christi, sive de divisione, et resolutione ejus in corpus, et animam ; sed de resolutione corporis jam mortui in cineres, et elementa per putrefactionem, ut exponit D. Damascenus lib. 3, de fide cap. 18. Quare autem conveniens fuerit corpus Christi subjici primæ illi corruptioni, non autem huic ultimæ, declarat optime D. Thom. infra quæst. 51, art. 3 ad 1. his verbis : *Dicendum, quod Christus cum non esset subjectus peccato, neque morti erat obnoxius (nempe debito proprii peccati), neque incineralioni : voluntarie tamen mortem sustinuit propter nostram salutem secundum rationes supra dictas. Si autem corpus ejus fuisset putrefactum, vel resolutum, magis hoc fuisset in detrimentum salutis humanæ : dum non crederetur esse in eo virtus divina. Unde ex persona ejus in Ps. 22 dicitur : Quæ utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem? Quasi dicat, si corpus meum putrescat, perdetur effusi sanguinis utilitas.* Addit in resp. ad 2 : *Corpus Chrisli quantum ad conditionem naturæ passibilis putrefacibile fuit ; licet non quantum ad meritum putrefactionis, quod est peccatum. Sed virtus divina corpus Chrisli a putrefactione præservavit a morte.* Quod ergo corpus Christi sustinuerit passionem, et mortem, fuit ex ejus natura, et propter nostram salutem : *Salmanl. Curs. theolog. torn. II.*

sed quod non contabuerit, fuit ex virtute divina, perfecta jam, et absoluta Chrisli pro nobis satisfactione per ejus mortem.

Ad secundum respondetur discursum illum inanem esse : nam quid deceat, vel non, Verbum in natura assumpta, æstimandum non est judicio humano, sed sapientia divina, quæ maxime elucet in mysterio Incarnationis, et in humilitate, et passionibus Chrisli, juxta illud Apost. 1 ad Corinth. 1 : *Verbum crucisperdentibus quidam stultitia est; iis autem, qui salvi fiunt, id est, nobis, Dei virtus. Scriptum est enim : Perdam sapientiam sapientium, el prudentiam prudentium reprobabo. Ubi sapiens, ubi scribe, ubi conquisitor hujus sæculi ? Nonne stultam fecit Deus sapientiam hujus mundi? Nam qui in Dei sapientia non cognovit mundus per sapientiam Deum : placuit Deo per stultitiam prædicationis salvos facere credentes. Quoniam el Judæi signæ petunt, et Græci sapientiam quaerunt : nos autem prædicamus Christum crucifixum, Judæis quidem scandalum, Gentilibus autem stultitiam : ipsis autem vocalis Judæis, atque Graecis Christum Dei virtutem, el Dei sapientiam.* Et profecto motivum illud, si quid valeret, in objicientes ipsos regerendum foret, et ab eisdem diluendum : non enim negant, quod Verbum assumpserit naturam humanam, et finitam ; quod homo factus natus fuerit de fœmina, et pannis involutus ; quod denique illusus, flagellatus, et crucifixus. Hæc autem non minus indecora Verbo videntur, quam fatigari, et pati dolorem; quin potius magis : nam illudi, flagellari, et conspui afferunt gravem contemptum, non autem sustinere viriliter dolorem. Sed sicut illi respondebunt hæc non attingere Verbum in se, aut in natura divina, sed in humanitate : quod honorificentissimum fuit, ut perfectissimam satisfactionem pro nobis Dei offerret : sic eandem habent in his, quæ objiciunt, a Catholicis responsionem.

Tertium optime diluit D. Thom. in præs. in resp. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod satisfactio pro peccatis alterius habet quidem quasi materiam poenas, quas aliquis pro peccato alterius sustinet : sed pro principio habet habitum animae, ex quo inclinatur ad volendum satisfacere pro alio, et ex quo satisfactio efficaciam habet. Non enim esset efficax satisfactio, nisi ex charilute procederet, ut infra dicitur. El ideo oportuit animam Chrisli el perfectam esse quan-*



*tum ad habitus scientiarum, el virtutum, ul haberet facultatem satisfaciendi* : (et consequenter non subdit defectibus propriis animæ, quos afferunt carentia scientiæ, et justitiæ) : *et Quod corpus ejus esset subiectum infirmitatibus. ul ei satisfactionis materia non deesset.* Circa quam solutionem notant Joan, a S. Thom. in præsent. art. I. § *In quo etiam*, et alii, quod D. Thom, dixerit necessarium fuisse Christo habitum charitatis ad satisfaciendum condigne, non quia absolute necessarius fuerit, sed quia est magis connaturaliter desideratus. Cæterum hæc observatio nullum habet fundamentum id verbis D. Thom. quæ proinde simpliciter accipienda sunt, ut significant necessitatem absolutam gratiæ habitualis, et charitatis saltem prout in ea content®, ut supra ostendimus disp. 13, dub. 4, § 3, concl. 5. Nec ista in præsentī, nempe extra suum locum, attingeremus; nisi ad repellendum aliorum intempestivam, et alienam a mente S. Doctoris expositionem.

5. Quartum dissolvit S. Doctor in resp. ad 2, his verbis : *Dicendum, quod secundum naturalem habitudinem, quæ est inter animam, el corpus, ex gloria animæ redundat gloria ad corpus. Sed hæc naturalis habitudo in Christo subjacebat voluntati divinitatis ipsius ; ex quo facium est, quod beatitudo remaneret in anima, et non derivaretur ad corpus, sed caro pateretur, quæ conveniunt naturæ passibili, secundum illud, quod Damasc. dicit, quod beneplacito divinæ voluntatis permittebatur carni pati, el operari, quæ propria.* Quibus addit quæst. seq. art. 10. *Christus ante passionem secundum mentem plane videbat Deum: el sic habebat beatitudinem quantum ad id, quod est proprium animæ. Sed quantum ad alia deerat ei beatitudo : quia el anima ejus erat passibilis, el corpus passibile, et mortale, ul ex supra didis palet. El ideo simul erat comprehensor, in quantum habebat beatitudinem propriam animæ : el simul viator in quantum tendebat in beatitudinem secundum id, quod ei de beatitudine deerat.* Ex quibus liquet corpus Christi in hac vita non habuisse doles gloriæ, nec semper, ut hæretici volunt, nec aliquando, ut intendit Hugo de S. Victore, cujus sententiam merito excludit D. Tho. infra quæst. 45, art. 2. Videantur dicta quæst. præced. num. 84. Qualiter autem cum beatitudine animæ Christi, et summo gaudio, quod affert, coexistere potuerint maxima

tristitia in ipsa anima, et summus dolor in corpore, explicuimus dis. 17, a num. 45.

Ad quintum respondet in solui, ad 3, Diiaiu his verbis : *Dicendum, quod pena semper sequitur culpam actuale, vel originale : quandoque, quidem ejus, qui punitur : quandoque autem alterius, pro quo ille, qui penas patitur, satisfacit. El ita accidit in Christo secundum illud Isaia 53. Ipse vulneratus esi propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. Quæ responsio continet præcipuam congruentiæ rationem circa nostram assertionem, ut supra magis expendimus num. 2. Et in hoc sensu illi applicantur verba Apost. ut optime ponderat S. Doctor 4, contra Gent, cap. 55 num. II. Et hoc est, inquit, quod Apostolus dicit ad Romam. 8, quod Deus misit filium suum in similitudinem carnis peccati, id est, habentem carnem similem peccatoribus, scilicet passibilem, el mortalem. Et subdit, ul de peccato damnaret peccatum in carne, id est, ul per pœnam, quam in carne pro peccato nostro sustinuit, peccatum a nobis auferret.*

Ultimum evertit in solut. ad 4, his Solntir verbis : *Dicendum, quod infirmitas assumpta a Christo non impedivit finem Incarnationis; sed maxime promovit, ut dictum est. El quamvis per hujusmodi infirmitates absconderetur ejus divinitas : manifestabatur tamen humanitas, quæ est via ad divinitatem perveniendi secundum illud ud Horn. 5. Accessum habemus per Jesum Christum ad Deum, Desiderabant autem antiqui Patres in Christo non quidem fortitudinem corporalem, sed spirituale, per quam et diabolus vicit, el humanam infirmitatem sanavit.* Addit loco cit. ex 4, contra gentes : *Per hoc magis ad spem immortalitatis erigimur, quod, ipse de statu carnis passibilis, et mortalis mutatus est in impossibilitatem carnis. Quod etiam de nobis sperare possumus, qui carnem gerimus passibilem, el mortalem. Si vero principio carnem impassibilem, et immortalem assumpsisset, nulla daretur occasio immortalitatem sperandi his, qui in se ipsis mortalitatem, et corruptibilitatem experiuntur.*

6. Majus negotium facessere nobis possunt testimonia aliquorum Patrum, qui plane videntur sentire cum Juliano, et Justiniano, illorumque tueri doctrinam. Nam Clemens Alexandrinus lib. 6, Sirodew» matum, agens de corpore Christi inquit : AleI,ad. *Sancta virtute continebatur, et tamen comedebat,*

Difficilia  
Pair\* di  
îwhfflo-  
nu.



debat, ne phantasticum putaretur. Ipso autem, ut semel dicam, impassibilis erui, qui nullum subiit motum affeolionis, vel voluptatis, nec doloris. Quibus aperte significat Christum fuisse impassibilem, et doleris incapacem. I). etiam Hieronym. in cap. 26. Matth. in principio ait : *Erubescant, qui putant Salvatorem timuisse mortem, el passionis pavore dixisse : Paler si fieri potest etc.* Et similia profert D. August, enarrat. 2. Ps. 21, et epist. 120, cap, 6. Sed qui evidentius aliis loquitur, si est S. Hilarius Pictaviensis Episcopus pluribus in locis, ut in Ps. G8, ad illa verba *Salvum me fac Deus*, Et ad illa, *El in sili mea*, et in Ps. 138, et præsertim in lib. 1Ü, de Trinit. cujus verba refert Magister lib. 3, sent. §. *Verumlamen magis movent.* Præcipua vero, et quæ ad rem magis faciunt sunt : *Unigenitus Deus hominem verum secundum similitudinem nostri hominis, non deficiens a se Deo, sumpsit : in quo quamvis ictus incideret, aul modi concurrerent, aul suspensio elevarer; afferrent quidem hæc impetum passionis ; non tamen dolorem passionis inferrent ; ul telum aliquod aquam perforans, vel ignem compungens, vel aera vulnerans, omnes quidem has passiones naturæ suæ inferi, ul perforet, ut compungat, ul vulneret : sed naturam suam in hoc passio illata non retinet, dum in natura non est vel aquam forari, vel compungi ignem, vel aëra vulnerari; quamvis naluræ sil teli vulnerare, el compungere, el forare. Passus quidem invenitur Christus, dum cædilur, dum suspenditur, dum moritur ; sed in corpus irruens passio nec non fuit passio, non tamen naturam passionis exercuit, dum el panali mysterio pana dessævit, el virtus corporis sine sensu pænæ in se dessævientis excepit.* Et post pauca : *Caro illa de calis est, et homo ille de Deo est, habens ad patiendum corpus, cl passus est ; sed naturam non habens ad dolendum.*

Respondetur, quod attinet ad testimonium Clementis Alexandrini, nos ejus auctoritate non gravari, qui alias in suis scriptis habet non paucas propositiones, quæ errorem sapiunt ; sive ab htereticis **infertæ fuerint, sive ipsi humana fragilitate exciderint.** Unde Gelasius Papa in quodam Concilio Romano opera Clementis inter apocrypha recensuit. Ad testimonium D. Hieronymi respondemus, quod non loquitur defectu ex parte corporis, quem modo consideramus; sed de

timore, qui est passio, sive defectus animæ, et de quo dicemus disp. sequenti. Modo vero ne suspensum omnino relinquamus lectorem, salis sit insinuare L). Hieronym. excludere ab anima Christi timorem, qui sit passio, non vero, qui sit propassio : quæ juxta ejus phrasim differunt in eo, quod passio denotat animi motum turbatum, et pnevenientem rationem ; propassio autem significat motum animi regulatum, et rationi subjectum. Et eodem modo explicandus est D. August, qui alias apertissime docet nostram, et catholicam renlentiam super Ps. 93.

Difficilius explicatur D. Hilarius, quamvis Magister sent. Scholastici, et Theologi varias ipsi adhibeant expositiones : quarum probabilior videtur tradita a D. Thom. D.Thon. quæst seq. art. 5, in resp. ad I, his verbis : *Dicendum, quod in omnibus illis verbis, el similibus Hilarius a carne Christi non veritatem doloris, sed necessitatem excludere intendit : el accepit necessitatem per comparisonem ad causam primam horum defectuum, quæ est peccatum ; ul scilicet ea ratione dicatur caro Christi non subjacuisse necessitati horum defectuum, quæ est peccatum ; ul scilicet ea ratione dicatur, caro Christi non subjacuisse necessitate horum defectuum, quia in ea non fuit peccatum. Quantum tamen ad causam propinquam horum defectuum, quæ est compositio contrariorum, caro Christi subjacuit necessitati horum defectuum.* Sed tamen licet hæc pie sint dicta, possintque pie sustineri, tamen ægre, aut nullo modo in verbis D. Hilarii permittuntur : quia evidens videtur non solum excludere necessitatem doloris, sed etiam actualem doloris passionem. Quid enim aliud denotant illa : *Afferrent quidem hæc impetum passionis, non tamen dolorem passionis inferni?* Quid porro ea : *Virtus corporis sive sensu pænæ vim pænæ in se desaevientis excepit?* Quid ulterius ista? *Habens ad patiendum corpus, sed naturam non habens ad dolendum?* Quid denique exempla aquæ, ignis, aceris quæ possunt verberari, perforari, et compungi, et tamen nequeunt sentire vim doloris ? Unde consultius censemus fateri magnum Doctorem Hilarium fuisse aliquando in hoc errore, sibi tamen tunc materiali, invincibili et inculpabili ob non cognitam certo oppositam Ecclesiæ doctrinam. Et sic ingenue concedit Claudius Mamertus Episcopus Vienæ Galliarum lib. 2 de statu animæ cap. 10, tom. 5,

Chudins  
Mimer-  
tUS.



BibToth. Vivebat autem Claudius anno 440. Probabile etiam est D. Hilarium errorem illum retractasse, ut tradit D.Ttio». D. Thom. in 3, dist. 15, in expositione litteras, ubi ait : *Unde hæc Hilarii videntur a Christo dolorem passionis, et Umorem excludere : quæ tripliciter solvuntur. Quidam enim dicunt Hilarium hoc retractasse : et hoc dicebat WilMmus Episcopus Darisien-sis, qui viderat epistolam retractionis, et fuerat sibi scriptum a quodam, qui eum lege-rat. El hoc videtur probabile, etc.* Itemque repetit S. Doctor in alio scripto adAnnibal-dum in exposit. textus, et quæst. 26, de Verit. art. 8 ad 7. Quod etiqm affirmant D. Bonavent. B. Albertus, Dionys. Car-thusianus et a'ii. Et hoc supposito, frustra laboramus in exponendo sententiam, quam Hilarius postea recognovit falsam, atque Catholice expunxit. Idemque pie creden-dum est de Justiniano Imperatore : ipsum namque hujus erroris pocnituissè haud obscure colligitur ex Nicephoro loco supra cit. in his, quæ refert de restitutione Euty-chii ab exilio. Unde videmus sextam Synodum, quæ prædictam hæresim dam-navit, Justinianum tamen ab ipsa præfa-tione laudare, recensendo ipsum inter pios Imperatores, qui beata pace fruuniur.

¶ II

*Alia conclusio dubium quoad secundam partem expediens.*

7. Dicendum est secundo Verbum non assumpsisse corpus cum omnibus defecti-bus, qui in aliis corporibus humanis ali-quando reperiuntur; sed solum cum de-fectibus communibus, et quasi naturalibus, secus vero cum defectibus magis particu-laribus, et per accidens. Sensus hujus conclusionis constat ex hactenus dictis : supponit namque Verbum assumpsisse aliquos defectus ex parte corporis, nempe illos, qui naturam humanam consideratam secundum naturalem compositionem, quam ex se habet, et in qua post pecca-tum primi hominis relictæ est, consequen-ter: et hæc pars satis constat ex dictis, quin opus sit ipsi adjicere. Negat autem assertio Verbum assumpsisse a ios defectus corporales magis speciales, sive qui ad communem iliam radicem non sequuntur, sed ad causas alias speciales. Et in hoc b Thom. sensu assertionem tuentur D. Tho. in hac quæst. art. 4, cum omnibus Theo-

logis tam hoc loco, quam in 3, dut. 15, et Interpretibus sacræ Scripturæ ad illud Matth. 8 : *Ul adimpleretur, quod dictum est per Isaiam, etc.* Unde Cajetan. torn. 2, opusc. tract. 13. Medina in præs. art. 4, Suarez disp. 32, sect. 2, et alii satis com-muniter, ac merito existimant oppositam doctrinam esse temerariam, et piarum aurium oiïensivam.

Ratio autem theologica, et optima est, tua# quam proponit D. Tho. art. 4, his verbis: *Christus defectus humanos assumpsit ad sa-tisfaciendum pro peccato humanæ naluræ : ad quod requirebatur, quod haberet per-fectionem scientiæ, et graliæ in anima. Illos ergo defectus Christus assumere debuit, qui consequuntur ex communi peccato lolius naluræ ; nec tamen repugnant scientiæ, el graliæ. Sic igitur non fuit conveniens, ut omnes defectus, sive infirmitates humanas assumeret. Sunt enim quidam defectus, qui repugnant perfectioni scientiæ, et gratiæ, sicut ignorantia, el pronitas ad malum, el difficultas ad bonum. Quidam autem defectus sunt, qui non consequuntur communiter to-tam naturam humanam propter peccatum primi parentis ; sed causantur in aliquibus ho-minibus ex quibusdam particularibus causis : sicut lepra, et morbus caducus, et alia hujus-modi. Qui quidem defectus quandoque causan-tur exculpa hominis, puta ex inordinato victu: quandoque autem ex defectu virtutis forma-tivæ. Quorum neutrum convenit Christo : quia el caro ejus de Spiritu Sancto concepta est, qui est infinitæ sapienliæ, et virtutis, errare, el deficere non potens : el ipse nihil inordinatum in regimine suæ vitæ exercuit. Sunt autem tertii defectus, qui in omnibus hominibus communiter inveniuntur ex pec-cato primi parentis, sicut mors, fames, silis, el alia hujusmodi. Et hos defectus omnes Christus suscepit , quos vocat Damascen. naturales, el indetractibiles passiones : na-turales quidem, quia consequuntur commu-niter lotam naturam humanam ; indetracti-biles autem, quia defectum scientiæ, el graliæ non important.*

Confirmatur ex eodem S. Doctore in Confir-argum. *Sed contra* : quia Verbum vel as-sumpsit omnes, et singulos defectus cor-porales, qni in omnibus, et singulis in-dividuis humanis reperiuntur; vel solum assumpsit aliquos, sed non omnes : neu-trum dici valet : ergo Verbum nullos de-fectus corporales particulares assumpsit. Probatur minor : nam in primis impos-sibile fuit assumere infirmitates, sive morbos,

Cijm·  
DOI.  
Medina.  
suirn.'

tu#  
)Jhua

Confir-  
“

4teo.

morbos, ut arguit D. Thom. eo *quod con-traria non possunt simul fieri in eodem* : *srd quxdam infirmitates sunt sibi ipsis con-trarix, utpole ex contrariis principiis cau-sali : ergo non potuit esse, quod Christus omnes infirmitates humanas assumeret.* Id-quo liquet evidenter in imperfectionibus particularibus aliquorum individuorum : quædam enim peccant per excessum, et quædam per defectum : impossibile au-tem est, quod idem individuum utroque modo pecot : repugnat enim, quod sit si-mul v. g. notabiliter magnum, et notabi-liter parvum. Deinde nulla est ratio, quare Christus potius assumpserit hos de-fectus particulares, quam illos, ut facile consideranti constabit. Si ergo omnes si-mul non assumpsit, ut ostendimus, sequi-tur quod nullos assumpserit.

8. Duo autem sunt, quæ in discursu 'D. Thom. difficultatem allèrent. *Primum*, quod S. Doctor a principio hujus quæs-tionis statuerat agere in ea solum de de-fectibus assumptis ex parte corporis, alios pertinentes ad animam remittens ad quæst. sequentem. Ut quid ergo modo immiscet defectus, quæ ad animam spectant, ut sunt ignorantia, et pronitas ad malum? *secun-dum*, quod divisio particularium defectuum ab ipso assignata apparet diminuta : so-lum namque recenset infirmitates, quæ proveniunt vel ex defectu virtutis forma-tivæ, vel ex immoderatione in victu. At præter has radices assignabilis est alia, nempe dispositio Dei immittentis infirmi-tates ex providentia speciali, utputa ad exercitium virtutum; vel ad satisfaciend-um pro peccatis propriis, et alienis, ut personis insignis sanctitatis contigisse sæpe in historia Ecclesiastica legimus. Et ab hac parte claudere videtur prædictus discursus : quia licet non oportuerit Chris-tum habere morbos ex primis illis radici-bus, nullum tamen foret inconveniens illas pati ex radice alia ultimo loco as-signata : sed potius conduceret, ut plu-res poenalitates offerret pro nostrorum peccatorum satisfactione.

Sed his scrupulis facile satisfit. Ad pri-mum enim respondetur, quod licet D. Thom. solum intenderit agere de defecti-bus ex parte corporis; opus tamen habuit non nihil incidenter dicere de defectibus ex parte animæ : quia tales, et non alios defectus corporales oportuit in Christo ad-mittere, qui non inferrent, aut suppose-rent proprios animæ defectus, quales sunt i

ignorantia, et malitia. Certum namque est quasdam pravas corporis dispositiones præ-parare ad vitia animæ : sicut et quod ali-quæ corporis imperfectiones oriantur ex animæ defectibus, utputa ex intemperan-tia in victu, ut D. Thom. expresse recen-suit. Ob connexionem itaque doctrinæ meminit d-fectuum animæ, plenam eo-rum considerationem quæstioni sequenti reservans; quin ullum vitium contraxerit in doctrinæ ordine. Ad *secundum* dicen-dum est D. Thom. agere de defectibus naturalibus, qui immediate, vel mediate causantur ex principiis naturæ, et conse-quuntur ad peccatum originale : quos proinde merito, et adæquate divisit in provenientes ex radicibus assignatis; et rationabiliter omisit alias infirmitates, quæ ex speciali providentia Dei proveniunt : istæ namque reducuntur ad magis irre-gulare principium. Sed neque istas pœni-tus non recensuit, quin potius virtualiter inclusit in corp. art. et magis expresse exclusit in solut. ad 2; nam cum sibi ob-jecisset, quod sicut Christus ex parte corporis debuit omnes habitus perfectivos, sic ex parte corporis debuit omnes defec-tus habere, qui sunt materia satisfactio-nis; respondit in hunc modum : *Dicendum, quod plenitudo omnis gratiæ, et scientiæ animæ Christi secundum se debebatur ex hoc ipso, quod erat a Verbo Dei assumpta : et ideo absolute omnem plenitudinem sapien-tiæ, et gratiæ Christus assumpsit. Sed de-fectus nostros dispensative assumpsit, ut pro peccato nostro satisfaceret; non quia ei se-cundum se competerent. El ideo non oportuit, quod omnes assumeret, sed solum illos, qui sufficiebant ad satisfaciendum pro pec-cato totius humanæ naluræ.* Quales sunt, qui ad prædictam naturam communiter consequuntur, et in communibus ejus prin-cipiis fundantur. Nec oportebat, quod Deus ab extrinseco infligeret alias imper-fectiones, quas non exigeret ipsa natura : sed magis expediebat oppositum; cum Spi-ritus Sanctus fuerit specialis illius huma-nitatis artifex, qui pro sua sapientia de-buit (ut D. Thom observat in corp, art.) D.Thom, illi tribuere optimum temperamentum, et ipsam formare, et conservare in suo or-dine perfectam.

9. Non defuerunt Christiani adeo stulti, ut negata veritate nostræ assertionis, di-xerunt Christum infirmitate aliqua corpo-rali laborasse , utputa lepra, aut morbo caduco. Sed adeo stolidè errant, quod pu-

Error  
contra-  
¶10†



DE INCARNATIONE.

Motiva. Primo. Isjīæ63. deat eos nominare. Probabant tamen deli-  
lium suum *primo* ex illo Isai. cap. 53. Pare languores nostros ipse tulit, et dolores nostros ipse portavit : el putavimus eum quasi leprosum, et percussum a Deo. el humiliatum. Hæc namque non obscure significare videntur, quod Christus vere sustinuerit lepram, et alias plagas a Deo sībj inflictas. Secundo, quia Verbum ex parte corporis assumpsit eas qualitates, quæ sunt materia satisfactionis : constat autem infirmitates a Deo immissas esse materiam satisfaciendi, ut constat exemplo Mariæ Numeror. 12, et Giezi 4. Reg. 5. et aliorum, qui a Deo lepra percussi sunt : ergo oportuit, quod Christus plagam lepræ sustineret ad satisfaciendum pro nobis. Tertio, quia potentia passiva in in Christo non pondebat in actu patiendi a sola ipsius voluntate, sed ab aliis etiam causis, quæ semel ipsi applicatæ actum inferre poterant : ergo potuit pati non solum ab hominibus percutientibus, et crucifigentibus, sed etiam ab inclementia aeris, et elementorum, quæ morbos gignere valent, et solent. Quarto, nam quod est inassumptibile est incurabile, ut docet D. Damascen. lib. 3, de fide, cap. 6, sed Christus omnes infirmitates, et miserias nostras sanavit : ergo omnes morbos, et imperfectiones ex parte corporis assumpsit. Quinto, *Quinto*, quia mors est maxima miseriarum, etpejor morbis, quibus inducitur: Christus autem mortem assumpsit; cum mortuus fuerit : ergo pariter assumpsit omnes morbos, et miserias ex parte corporis. Diluitor pr m >ri. Hæc autem dum excessive probant, inhil probant : jam enim supra ostendimus impossibile fuisse, quod Christus omnes simul imperfectiones corporales particulares habuerit; cum ipsæ sint inter se incompossibiles. Ad primum ergo responderetur nihil minus in eo loco significari, quam quod Christus fuerit vere leprosus, aut infirmus corporaliter, ut constat ex communi Patrum expositione. Sed sensus est Christum protulisse pœnas nostrorum peccatorum, quæ lepra, et infirmitas spiritualiter dicuntur. Ipsamque ejus pulchritudinem per dolores, et contumelias passionis fuisse deformatam, occultatam, et quasi abolitam. Idque ipsa verba, *puta vimus*, et *quasi* haud ob-cure indicant : non enim repræsentant ita fuisse, sed quod præ ignominiarum, acerbdatumque multidine ita apparuerit. Quod vero morbum aliquem, minus autem lepram, ha-

buerit, minime congruebat, ut reclo expendit D. Athanasius lib. de Incarnat, d. m., ante medium his verbis : St igitur solito more secundum consuetudinem hominum, corpus in lecto deposuisset ; creditum fuisset hoc per infirmitatem accidisse, eumque nihil plus, quam exteri homines possedisse. Ille autem, qui vita erat, et Dei Verbum, et mors pro omnibus requirebatur, ideo corpus suum ut vita, et potentia corroborabat : quatenus autem mors debebatur, calentis non ex se. sed aliunde rationem immolandi mutuatus est : quamquam nec morbo laborare Dominum decebat, ut qui aliorum morbos sanabat; nec infirmitates aliquas corporis eum pati oportebat, in quo et aliorum infirmitates confirmabat. Et eodem moio loquuntur communiter alii Patres, et Interpretes in cap. 8, Matth. ad illa verba, *Ul adimple-relur, quod dictum est per Isaiam etc*,

Ad secundum patet ex dictis num. præced. non oportuisse Christum assumere omnes pœnalitates, quæ sunt materia possibi is satisfactionis; sed eas solum, quas Deus destinavit, et quas natura humana sibi relictæ communiter affert : quales non sunt lepra, et alii morbi. Præsertim cum omnes simul pati repugnet, ut supra ostendimus num. 7. Sicut itaque objectio non evincit, quod omnes simul morbos babuerit ; ita nec probat, quod habuerit aliquem particularem. Ad tertium respondemus concedendo Christum potuisse pati non solum ab hominibus, sed etiam ab alimentis, quorum intemperies gignere valet morbos. Sed tamen Christus pro sua sapientia poterat ab eorum injuria ita cavere, eaque moderatione tam in quantitate, quam in qualitate alimentorum uti, ut morbos vitaret : non enim quæ generant aliquam molestiam, statim infirmitatem inducunt: sed eorum vis per sua contraria infringi, et retundi valet saltem pro determinata aliqua duratione, qualem importavit spatium vitæ Christi. An autem pro semper, constabit ex infra dicendus. Ad quartum respondetur, quod sicut ad hoc, quod Christus sanaret personas nostras, opus non habuit assumere personam creatam ; sed satis fuit assumere naturam, in qua tales personæ subsistunt : ita etiam ad hoc, ut nos sanaret ab omnibus miseriis (quod perficietur in beatitudine), non debuit assumere omnes eas in particulari; sed sufficiens fuit assumere naturam humanam, quæ est radix earum mediata,

vel

DISP. XXIV, DUB 1

vel immediata, Unde 1). Tho. art. 4, in resp. ad 1, inquit : *Omnes particulares defectus hominum causantur ex corruptibilitate, et possibilitate corporis super additis quibusdam particularibus causis. Et ideo cum Christus curaverit possibilitatem, et corruptibilitatem, corporis nostri per hoc, quod eam assumpsit, ex consequenti omnes alios defectus curavit.* Ad ultimum responderetur cum D. Thom. eodem loco in resp. ad 3, *quod mors in omnes homines devenit ex peccato primi parentis; non autem quidam alii defectus, licet sint morte minores. Unde non est similis ratio.* Quia ut ex supra dictis constat, oportuit Christum habere naturam humanam cum communibus defectibus corporalibus ex peccato consecutis, cujusmodi est mors, in quem omnes illi tendunt : sed non debuit assumere omnes defectus in particulari, licet minores sint ; cum ad alias causas sequantur, et aliunde non possint in eodem individuo conjungi.

? H1

Consectaria præcedentium assertionum.

10. Ex dictis infertur primo Christum assumpsisse necessitatem moriendi : atque ideo moriturum tandem senio fore, licet mors violenta illi non fuisset illata. Ratio est : quoniam Christus assumpsit defectus communes, qui consequuntur ad naturam humanam consideratam secundum eam nuditatem, quam ex se habet, et in qua per peccatum primi hominis relictæ fuit, ut statuimus in prima assertione. Sed necessitas, sive debitum moriendi est hujusmodi : nudas enim apparet defectus magis communis, et qui fundatur in principiis intrinsecis naturæ humanæ ex contrariis compositæ, et qui exclusa perfectione status justitiæ originalis per peccatum Adæ introductus est, aut natura restitutos, juxta illud Apost. Ad Rom. 5. *Propterea sicut per unum hominem peccatum in hunc mundum intravit, et per peccatum mors, et ita in omnes homines mors pertransiit, in quo omnes peccaverunt.* Ergo Christus assumpsit debitum, sive necessitatem moriendi, ita ut licet violenter occisus non fuit; adhuc tamen tandem naturaliter moreretur. Unde D. Tho. in 3, dist. 16, quæst. 1, art. 2, in corp, inquit : *Natura humana quantum ad statum suæ possibilitatis, in quo statu Christus eam assumpsit, non*

*habet potentiam non moriendi: unde in Christo quantum ad humanam naturam fuit necessitas moriendi.* Et infra : *Quidam dicunt non habuisse aliam necessitatem, nisi ex conditione finis, attendentes personam divinam. Sed quia mors inest Chrislo ratione humanæ natura; : ideo sicut simpliciter concedimus, quod Christus mortuus est, ita similiter concedere possumus simpliciter, quod necessitatem moriendi habuit, non solum ex causa finali, sed etiam necessitatem absolutam ut moreretur, etiamsi non occideretur, ut quidam dicunt. Unde August. Si non occisus fuisset, naturali morte dissolutus fuisset.* Et ita plane significat D. August, lib. 2, de peccat, merit, et remiss, cap. 29, ubi postquam egit de infantia Salvatoris, subdidit : *Sed quia in eo erat similitudo carnis peccati, mutationes æt dum perpeti voluit ab ipsa exorsus infantia, ut ad mortem videatur etiam senescendo illa caro pervenire potuisse, nisi juvenis fuisset occisus.* Et communiter idem docent Theologi in præsentî.

Occurrit tamen contra communem hanc doctrinam objectio desumpta ex dictis § præced. ubi statuimus, quod Christus nullum assumpserit defectum particularem : ex parte corporis, et multo minus morbum, aut infirmitatem : quoniam et D. Athanasius relatus num. præced. expresse affirmat *non decuisse Dominum morbo laborare, et non oportuisse infirmitatem aliquam pati.* Atqui mors naturalis, sive non violenta, nequit contingere absque infirmitate, seu morbo. Ergo Christus, si violenter non fuisset occisus, minime naturaliter moreretur : atque ideo non assumpsit communem, ac naturalem defecturq, sive necessitatem moriendi. Et contrafirmatur primo : quia Christus per scientiam infusam cognoscebat omnia simplicia, et composita, quibus posset restaurare, quidquid per actionem caloris naturalis perderet, et quibus valeret ingruentibus, aut potius imminentibus infirmitatibus obsistere : ergo posset se in perpetuum conservare : atque ideo non habuit defectum, quem ipsi attribuimus, sive naturalem necessitatem moriendi. Secundo, quia hac via potuerunt primi homines se conservare in statu innocentiae per usum ligni vitio : ergo idem à fortiori dicendum est de Christo, qui non inferiori scientia ornabatur, et poterat sumere sibi convenientia- Tertio, quia ut aliqui Medici aflirmant, si non fuisset statutum hominibus

Objectio.

con-firmatur.

Secundum.

tertium.



semel mori, posset homo se in perpetuum conservare utendo quibusdam cibis, et Galenas, medicamentis. Unde Galenus in lib. de Marasmo cap. 4, affirmat dictum illud, *Omne quod genitum esi, corrumpetur* non esse necessarium, sed verisimile, et sola experientia probari posse : refertque sententiam cujusdam Ægyptii asserentis homines sobrios solum interire, quia ignorant qualitatem, et quantitatem ciborum sumendorum, et quia vitare nequeunt causas extrinsecas. Cum ergo Christus hæc omnia perfectissime noverit, et extrinseca vitare potuerit, et sobrius perfecte fuerit ; sequitur, quod nullam necessitatem naturalem habuerit moriendi. Et sic sentire aliquos Recentiores refert Joan, a S. Thom. art. 4, f *Majorem autem*, quibus adjungit

ns\cni B<sup>o</sup>navent<sup>o</sup> 3, dist. 16, art. 3.  
Ridix' l i. Sed persistendum est in proposita

n uiîs''' reso^ut'one» quæ longe verior, et communior existit : nam inesse naturæ humanæ intrinsecum principium deficienti, atque moriendi, multipliciter ex propria ejus conditione demonstratur. In designando autem primariam hujus defectus radicem late, sed erudite spatiatur Vazquez disp. 60, cap. 2 et 3, quod magis pertinet ad Medicos, et Philosophos. Probabilissime autem aliqua assignantur ab illis : tum ipsa compositio ex contrariis, quæ continuo agunt, patiunturque, et se tandem labeant. Tum naturalis calor humidum radicale continuo exsiccans, et depascens, ut docet Arist. in opusc. de longitudine, et brevitate vitæ. Tum ipsa excrementa corporis, quæ dum istud nutritur, continuo egeruntur ad varias corporis partes, easque pravis afficiunt dispositionibus, ut sentit Avicena sen. prima primi, capide temperamento. Tum necessitas sumendi cibum : nam calor naturalis ad coquendum ipsum laborat, et remittitur : unde opus est, quod tandem senescat, et intereat, afferatque proinde hominis mortem.

D-Tliom. Et hanc causam præferre videtur D. Thom. l p. quæst. 97, art. 4, ubi ait : *Duo remedia ad conservationem vitæ habebat homo statu contra duos defectus. Primus enim defecus est deperditio humidi per actionem caloris naturalis, qui est animæ instrumentum. Et contra hunc defectum subveniebatur homini per esum aliorum lignorum paradisi : sicut et nunc subvenitur nobis per cibos, quos sumimus. Secundus autem defectus est, quia ul Philosophus dicit l de generat, illud, quod generatur ex aliquo*

*extraneo, adjunctum ei, quod pinus erat, humido praeexistenti, imminuit virtutem activam speciei : sicut aqua adjuncta vino primo quidem convertitur in saporem vini; sed secundum quod magis, et minus additur, diminuit vini fortitudinem : et tandem vinum fit aquosum. Sic igitur videmus, quod in principio virtus activa speciei est adeo fortis, quod potest convertere de alimento non solum quod sufficit ad reparationem deperditi, sed etiam quod sufficit ad augmentum. Postmodum vero, quod aggeratur non sufficit ad augmentum, sed solum ad reparationem deperditi. Tandem vero in statu senectutis nec ad hoc sufficit. Onde sequitur decrementum, et finaliter dissolutio corporis. Et contra hunc defectum subveniebatur homini per lignum vitæ. Habebat enim virtutem fortificandi virtutem speciei contra debilitatem provenientem ex admixtione extranei, etc.*

Hæc autem satis declarant naturam humanam esse ab intrinseco corruptibilem, habereque ex se principia interna, unde aliquando subeat interitum. Unde cum eisdem principiis, seu dispositionibus naturalibus, in quibus post peccatum primi hominis relictæ fuit, ut satis constat ex dictis § 1, cum hæc non fuerit quantum ad hoc vel ligno vitæ, vel alio remedio suffulta : sequitur, quod naturalem moriendi necessitatem habuerit. Et quamvis ex optima temperie, ac complexione, quam ex vi suæ conceptionis habuit, adjuncta etiam scientia eorum, quæ possent documentum afferre, et summa sobrietate in alimentorum usu, petuerit vitam diu conservare, et multo magis vitare morbum : nihilominus hæc omnia minime in perpetuum potuerunt continere causas mortis naturalis proxime assignatas; cum earum influxus foret continuus, virtus autem naturalis finita : unde sicut post longam saltem vitæ periodum senesceret, sic tandem aliquando naturaliter moreretur.

12. Ad objectionem itaque respondetur Dat>kx dupliciter juxta duas Medicorum opinio-3d °i''. nes Sunt enim qui sentiant posse mortem Kµ x β- naturalem contingere absque morbo, sive S|0. infirmitate : quia ad mortem sufficit debilitas, sive defectus caloris naturalis, ut proxime vidimus; ægritudo autem, sive morbus addit aliquam extrinsecam indispositionem, seu causam aliunde provenientem. Quod si res ita se habet; solvitur objectio negando minorem : nec aliquid occurrit, quod opus habeamus conciliare

cum



sw« cum dictis § præced. Videantur Suarez loco supra cit. et Raguea disp. 111, qui hanc responsionem magis confirmant. Sed quia Medici frequentius docent mortem naturalem non posse contingere absque aliqua infirmitate, sive ægritudine; respondemus, quod ita proportionabilior contingere in Christo : moreretur enim aliqua ægritudine levi, et velut naturali, quæ foret naturalis terminus omnium aetatum, mutationum, et habitudinum corporis humani a prima ætate. Id vero nullam majorem inducenliam (quæ certe non est), affert, quam naturalis necessitas moriendi : clauditur enim hæc, ut sic loquamur, obligatio ultimo ægrotandi in ipso naturali debito mortis, quod fundatur in naturæ ipsius conditione. Nec responsio hæc opponitur nostræ secundæ assertioni, et bis quæ g præced. tradimus : quia ibi loquebamur de morbis particularibus, et specialem aliquem defectum vel in genere, vel in ipso genito supponentibus: quibus non decuit Christum subjacere. Modo vero loquimur de defectu quodam toti naturæ communi : hæc namque sicut habet naturalem necessitatem moriendi, sic etiam et pro aliquo tempore ægrotandi ex suppositione, quod mors naturalis non possit sine aliquo modo contingere : hic namque computandus est pro resolutione ultima.

Kssol-  
r«lsr  
c«ir-  
zilkh  
ws.  
Ad *primam* confirmationem responde-  
mus piobare quidem, quod Christus po-  
tuerit per illa media vitam protrahere longe  
diuturniorem, quam alii homines. Sed  
quia nec ex medicamentis, quæ absolute  
sunt quid extraneum, integre reparatur,  
quod calore naturali, et aliis intrinsecis  
contrariis ex humido radicali deperditur,  
propterea non posset vitam in perpetuum  
conservare, sed necessitatem naturalem  
moriendi aliquando haberet. Ad *secundam*  
dicendum nec lignum vitæ, nec aliquid  
simile hominibus post peccatum primi ho-  
minis præparari, quibus possint sine mira-  
culo substantiam deperditam reparare, et  
vitam continuo ducere. Christus autem  
suscepit naturam humanam, prout perti-  
net ad hunc statum, seu conditionem.  
Unde idem de ipso, ac de aliis dicendum  
est quantum ad necessitatem moriendi;  
quamvis mortem per plures annos vitare  
posset. Quin nec ipsum vitæ lignum per  
se solum oppositam immunitatem præstare  
posset, ut satis aperte significat D. Thom.  
loco supra cit. ubi post verba relata sub-

dit : *Non tamen simpliciter immortalila  
lem causabat : quia neque virtus, quæ ine-  
rat animæ* [en altius principium), *ad  
conservandum corpus, causabatur ex ligno  
vitæ. Neque etiam poterat immortalitatis dis-  
positionem corpori præstare, ut numquam  
dissolvi posset. Quod ex hoc patet, quod vir-  
tus cujuscumque corporis est infinita. Unde  
non poterat virtus ligni vitæ ad hoc se ex-  
tendere, ul daret corpori virtutem durandi  
tempore infinito, sed usque ad determina-  
tum tempus, etc.* Ex quibus etiam patet ad  
*tertiam* confirmationem : non enim admit-  
timus oppositam illam aliquorum Medico-  
rum doctrinam, quam vel experientia sola  
condemnat.

13. Secundo ex eadem assertionem colli-  
git Suarez Christum inter alios defectus  
communes ex parte corporis assumpsisse  
localem circumscriptionem, sive esse in  
loco determinato. Quod latissime probat  
sect. 4. Et res quidem ita se habet : nam  
proprium corporis est existere non ubi-  
que, sed in loco determinato : unde ex  
consequenti habet localiter moveri, et per  
motum acquirere novum ubi, sive præ-  
sentiam localem. Caeterum consideratio  
hæc, et controversia cum hæreticis Ubi-  
quistis aliena ab hoc loco est, ut etiam  
notavit Vasquez ubi supra cap. 3, in hue.  
Et plane, quod humanitas Christi loco  
circumscribatur, generalis quædam condi-  
tio corporum est : minimeque pertinet  
specialiter ad conditionem naturæ humanæ  
in statu illo, in quo ad Verbum assumpta  
fuit; sed conservatur etiam in Christo post  
ressurrectionem glorioso. Unde doctrina  
illa Suarii, licet communis, et vera, con-  
sectarium nostræ assertionis non est; sed  
revocatur ad magis generalia principia.  
Quæ vero ad refellendum Ubiquistarum  
errorem sufficiunt, proposuimus disp. 3,  
num. 74, et si quæ specialiter alia dis-  
cussio desideratur-, ad tract, de Eucharis-  
tia remittenda est.

14. Tertio infertur, quod Verbum ex  
parte corporis non assumpserit defectum  
naturalem, qui importat carentiam pul-  
cbritudinis corporeæ. Oppositum hujus co-  
rollarii statuit Michael de Medina lib. 2,  
de recta in Deum fide cap. 7, negans  
Christum suscepisse corporis pulchritudi-  
nem; quamvis fateatur non habuisse cor-  
pus deforme. Idque sibi persuadet primo  
ex verbis Isaiae cap. 53 : *Non est species*  
*ci, neque decor : et vidimus eum, et non*  
*erat aspectus.* Præterea quia virum gra-

Secunda  
illatio.  
Suarez

Nuta

Illatio  
tertia  
contra  
Michae-  
lem de  
Melina.

«

? (i

■  
Λ\*

· ii i  
mi

i

H

Γ i u

· 2 · j

· > · ?■ i

t. l

3\*



vem, sanctam, et prædicatorem Evangelii non decet corporis pulchritudo; sed magis *facies austera*, decolorata, et pœnitens. Denique quia sic plane docuit Tertullianus in lib. de carne Christi, ubi refellens asserentes carnem Christi fuisse de materia cœlica mquit : *Carnis terrer,æ non mira conditio ipsa erat, quæ caetera miranda faciebat, cum dicerent. Unde huic doctrina, et signa ista ? Eliam despicientium formam ejus hæc erat ror : adeo neque humanæ honestatis corpus fuit, nedum coelestis claritatis. Tacentibus apud nos quoque Prophetis de ignobili aspectu ejus, ipsae passiones, ipsæque contumelte loquuntur : passiones quidem humanam carnem, contumeliae inhonestam probavere. An ausus esset aliquis ungue summo perstringere corpus novum ? ullam sputaminibus contaminare faciem, nisi merentem ?* Quæ urgentius nobis posse confirmari videntur verbis ipsius Chrisli apud Joan. 6. *Spiritus est, qui vivificat : caro non prodest quidquam* : his namque verbis parvi fecit, quæ ad carnem pertinent, ut est corporis pulchritudo, in quam homines exigui judicii intendunt.

Pul· Uri -  
in ·ci  
ChrMî.

PS. 41  
D. Λ i-  
μπ t.  
Cj> lo-  
iĭ ·Γ-  
D. Bar-  
war i

p.chrv-  
>(·(·

D Hio\*  
rm y,n\*

Sed consecrarium nostrum docent unanimiter Theologi, qui post Medinam rem istam versarunt : quorum non pauci oppositam sententiam ut imprudentem, aut etiam temerariam perceliunt. Et forte non immerito : quia Ecclesiæ Patres satis communiter referunt ad corpus Chnsti verba illa Ps. 44. *Speciosus forma præ filiis hominum*, ut videre in D. August, et Cassiodoro ad prædictum locum, et D. Bernard, serm. 1, in festo omnium sanet, ubi ait : *Adherebant ei aspectu illius delectati. Cujus nimirum vox suavis, el facies ejus decora, sicut scriptum est, speciosus forma præ filiis hominum*, Et quamvis aliqui illa explicent de pulchritudine spiritali, non propterea corporalem excludunt : nam locus utrumque sensum immediate, et secundum litteræ proprietatem admittit. Rursus alii Patres id nominatim affirmant, D. Chrysost. hom. 18, in Mattii, inquit : *Sicut in signis perficiendis mirabilis fuit ita visu gratiosissimus fuisse dicitur*. D. Hieronym. in epist. ad Principiam inquit : *Absque passionibus corporis, universis pulchrior est virgo de virgine, qui non ex sanguinibus, sed ex Peo natus esi*. Ipsi etiam Chrysost. et Hieronym. alias affirmant fuisse in vultu Chrisli majestatem quandam, et divinum fulgorem ad trahendum homines, ut contigit in conversione

Matthei. D. Nazianz. orat. 2, Pasch. dicit in resurrectione fuisse *Christo pulchritudinem restitutam*, nempe quam prius habebat, et fuerat in passione plagis, et sputaminibus obscurata. Idemque docet D. Them. num. 16, referendus. Denique quotquot nobis de vultu Christi narrant, ipsum pulchrum, elegantem, perfectum structura, quantitate, figura, et coloribus describunt, ut cum D. Epiphanio, et Ccdreno refert Nicephoros lib. 1, historiæ cap. ult. et lib. 2, cap. 23. Affert etiam epistolam Publii Lentuli ad Senatum Romanum, in qua post plura de pulchritudine Domini concludit : *Speciosus inter filios hominum Jesus Christus Marte filius*.

h;N>-  
liai.

Hi.

Ralin  
COBRV  
Uiii.

15. Ratio etiam ex superioribus desumpta id facile persuadet : nam licet Christus assumpserit defectus communes ex parte corporis humani, non tamen particulares, ut § præced. ostendimus : carentia autem pulchritudinis non est defectus communis, sed particularis; cum in pluribus individuis naturæ non inveniatur : ergo non decuit, quod Christus assumeret defectum pulchritudinis. Declaratur amplius vis hujus rationis : nam ideo non decuit Christum assumere defectus particulares ex parte corporis, ut sunt morbi, quia isti defectus non sequuntur ad principia communia naturæ humanæ : sed reducuntur vel ad imperfectionem virtutis formativæ in generatione, vel ad intemperantiam ipsius individui in victu : unde si Christus habuisset defectum aliquem particularem, v. g. lepram, vel alium morbum; hic defectus vel tribueretur Spiritui Sancto, qui formavit humanitatem Christi, vel refundetur in Christum ipsum non sobrie se gerentem in alimentorum usu : et utrumque est absurdum, ut ex se liquet. Hæc autem ratio eodsm modo militat in defectu pulchritudinis, qui cum particularis sit, reduci non potest ad communia naturæ principia; sed tribui deberet vel Spiritui Sancto formanti humanitatem cum ea imperfectione, vel Christo ipsi, non recte illum gubernati in alimentorum, et aliarum rerum usu.

Confirmatur primo, supponendo nos non agere de pulchritudine quadam molli, et fueminea, sed de mascula, et robusta, qualis decet vitum perfectum, et fuit in Adamo. Hæc autem in tribus præcipue consistit, nempe in integritate membrorum, in eorum proportionem, et in convenienti colore nativo, ut sumitur ex D. Thom.

Cüüfff-  
nwUö.



Thom. 1, p. quæst. 39, art. 8, ubi ait : *Ad pulchritudinem tria requiruntur. Primo quidem integritas, sive perfectio : quæ enim diminuta sunt, huc ipso turpia sunt. El debita proportio, sive consonantia, El iterum claritas : unde quæ habent colorem nitidum, pulchra esse dicuntur* Quod supposito, arguitur : nam Christus habuit omnia illa, in quibus pulchritudo consistit : ergo ipsam habuit, etnori illius defectum. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam in primis habuit integritatem membrorum : non enim assumpsit corpus mutilum, sed omnia quæ Deus in natura humana plantavit, ut communiter Patres loquuntur : nec oppositum dici potest absque insigni temeritate. Deinde habuit debitam membrorum proportionem : quia oportuit, quod illa haberet apta ad exercendum prompte opera vitæ in prædicatione Evangelii. Denique habuit convenientem colorem : hic consurgit ex optima complexionem, et illam indicat : hæc autem fuit in Christo; alias subjectus fuisset alicui infirmitati, quod § præced. reprobavimus. Habuit itaque Christus omnia illa, in quibus pulchritudo consistit.

Confirmatur secundo : nam si attendamus ad omnes causas, quæ ad formandum humanitatem Chrisli concurrerunt, facile reperiemus aptissimas fuisse, ut illa summe pulchra, elegans, et perfecta esset; nec oppositum dici posse cum rationabili fundamento.<sup>A</sup> Nam causam materialis in aliis est sanguis menstruus, ex natura sua satis immundus : in Christo autem fuit virgineus, et purissimus sanguis B. Mariæ. Rursus causa formalis fuit anima Christi, quæ est omnium individualiter perfectissima, aptissimaque proinde ad ralicandum optima accidentia in corpore. Præterea causa efficiens hou fuit homo, sed Spiritus, agens infinitæ sapientiæ, et virtutis, errare, et deficere non potens, ut loquitur D. Thom. in hec art. 4. Denique causa finalis fuit, ut Christus esset caput hominum, juxta illud Ps. 2. *Ego hodie genui te. Postula a me el dabo tibi gentes. Ut sil,* inquit Apost. ad Rom. 8, *ipse primogenitus in multis fratribus.* Congruebat autem huic fini, quod Christus non esset minus pulcher, quam aliis perfectionibus, sic etiam in pulchritudine excederet : sicut de facto excedit in patria : est enim pulchritudo corporis Christi exemplar pulchritudinis corporum beatorum.

Confirmatur tertio : quia quoties Deus

ut agens specialis format per se ipsum aliquem effectum, edit ipsum perfectum, et in suo genere pulcherrimum, sicut decet artificis sapientiam, et virtutem. Unde Adamus creditur pulcherrimus fuisse, robusto decore, et virili majestate. Et vinum, quod Christus miraculosa conversione fecit in Cana Galilææ, optimum fuit, ut architriclinus laudavit Joan, 2. *Tu autem servasti bonum vinum usque adhuc.* Sed Christus conceptus est de Spiritu sancto, qui tanquam specialissimus auctor, aliud principium activum creatum non admittens, sacram ipsius humanitatem in flore sanguinis virginei delineavit, et fabricatus luit pulchritudinem, quæ viri corpori apta est congruere.

16. Quæ autem pro Medinæ sententia expendimus,- levia sunt, et indigna, ut a tam pio, tam securo, tt tam communi sensu valeant abducere. Nam illa Isaia verba, *Non esi species,* etc. referuntur ad Christum non quidem secundum suam naturalem dispositionem, sed secundum cruantem sui deformationem tempore passionis. Unde subditur : *El quasi abscondilus vultus ejus* : quia deformatus sub sputaminibus et sanguine, nativus ejus decor non pœnitus apparebat. Quo etiam sensu dicitur pulchritudo Christo in resurrectione restluta, ablatis scilicet passionis fæditatibus, quæ ipsius decorem deturpabant, et quasi velo obnubebant, ut eleganter docet D. Thom. infra quæst. 54, art. 1, ad 3, liis verbis : *Sicut Severianus dicit in serm. pasch. Nemo putet Christum sua resurrectione sui vultus effigiem commutasse. Quod est inlelligendum quantum ad lineamenta membrorum : quia nihil inordinatum, el deforme fuerat in corpore Christi per Spiritum sanctum concepto, quod in resurrectione corrigendum esset. Acccepit tamen in resurrectione gloriam claritatis.* Quod vero additur pulchritudinem non congruere viro gravi, et Evangelii prædicatori, verum quidem est de pulchritudine molli, et feminea, atque affectata, aut per delitiosam vitam, et lautam genii infulgentiam quæsita. Sed locum nec apparen-ter habet in nativo, et virili decore unicuique a Deo concesso; qui si modestiæ, majestati, humilitatique conjungatur, non parum facit ad sermonis gratiam, atque ad detrahendum audientes : et hunc affirmamus fuisse in Christo, sicut et facundiam, et alias gratias, ut merito de illo dixerint homines Joan. 7. *Nunquam sic locus est homo.*

Moiiva  
Medina)  
everto a-  
tor.

D.Thom

FL 1

A 4

Fit 1

Fit 1



Quod ad Tertullianum attinet, ipse in lib. contra Judæos cap. 14, et lib. 3, contra Marcionem, ubi affert locum Isaïæ allegatum, non discedit a nostra, et communi Patrum sententia. Cæterum in loco, qui objicitur, excessit : intendens namque probare contra hæreticos Christum non assumpsisse substantiam cœlestem, et quod natura carnis nostræ non fuerit, ut illi opponebant, ipsi indecora, nimis deflexit in extremum oppositum, parvipendens, atque admittens fæditates ab eis objectas. Sed ut senserit circa hoc ; in aliis profecto, erravit, et sententiae nostræ, quæ Patrum est, praejudicium nequit afferre. Denique quod extremo loco addebamus, probat quidem pulchritudinem corporalem in eodem etiam loco ponendam esse ; præsertim si cum bonis spiritualibus comparetur. Nec adeo pro illa ut Christo attribunda pugnamus, quia magnum quid in se sit ; sed quia supponit optimum temperamentum, et perfectionem in virtute formativa, ut supra ponderavimus : et quia nulla est ratio, vel convenientia, ut ipsius carentia, sive oppositam imperfectionem Christo tribuamus, quæ nec per se est bona, nec ad finem redemptionis conducit.

Nota. Sei addere censuimus, quod licet hæc fuerit nativa corporis Christi dispositio et pulchritudo ; nihilominus imminuta, et aliquantulum deformata est corporalibus molestiis, quibus ipse sacram humanitatem exercuit, utputa asperitate vestis, nuditate pedum, vigiliis, jejuniis, peregrinationibus, paupertate summa, et aliis quæ carnem affligunt, ut late tradidimus, et a lectore videri cupimus tract. 19, disp. 5, dub. 3, § 11, præsertim a num. 128. Hæc enim præstare solent, ut vel floridus juventutis decor flaccescat. Et ad hoc caput refert illa Isaïæ verba : *Non est species ei*, etc. Vigilius lib. 2 contra Eutychem, ante medium ; estque satis verisimilis expositio.

## DUBIUM II

*Utrum defectus corporales assumpti fuerint Christo voluntarii, vel necessarii.*

NoU b Supposito, quod Christus habuerit ex parte corporis aliquos defectus in natura assumpta, ut dub. præced. statuimus, ulterius videndum est, qualiter prædicti effectus ipsi convenerint. Ad cujus resolutionem considerare oportet, quod in Christo

fuerint duæ voluntates, increata scilicet, conveniens ratione naturæ divinæ ; et creata conveniens ratione naturæ humanæ. Et rursus hæc considerari dupliciter valet : primo quatenus est instrumentum Verbi participans ejus virtutem : secundo quatenus importat suas proprias vires. Et denique voluntas in hac ultima consideratione adhuc apprehendi potest, quod dupliciter agat : uno modo ut habet rationem naturæ inclinantis naturaliter in bonum proprium : altero modo ut est voluntas deliberata, aut libera sequens judicium rationis : sic enim distinguit D. Tho. infra quæst. 18, art. 5. Deinde nota, Non s. quod dupliciter potest aliquid dici voluntarium : uno modo formaliter, sicut actus elicitus a voluntate, vel appetitu : de quo ex professo egimus in suo tract. 10, disp. 1, dub. 1. Et supponimus, quod defectus a Verbo assumpti non fuerint Christo formaliter voluntarii : non enim eliciebantur ab ipso, ut ex se constat. Altero modo dicitur aliquid voluntarium objective, aut terminative : quia licet non sit actus vel elicitus, vel imperatus a voluntate, est tamen objectum volitum, amatum, et acceptatum ab illa vel in se ipso, vel in sua causa, ut agentes de peccatis late explicuimus tract. 13, disp. 14, dub. 2, § 1. Cum autem necessarium in præsentī consideratione voluntario opponatur : eodem modo distinguendum est : atque ideo illud necessarium appellabimus, quod non est volitum, et acceptatum ; sed contft voluntatem inducitur. His suppositis, arduum non erit, nec prolixum expedire propositam difficultatem : quæ majori ex parte deserviet, ut servemus congruam loquendi formam in hac materia.

*Legitima dubii resolutio duabus assertionibus explicatur.*

17. Dicendum est primo defectus corporales a Verbo assumptos fuisse Christo simpliciter voluntarios. Ita D. Tho. in præsent. art. 2, ut statim ponderabimus, cui subscribunt discipuli, Medina, et Cabrera in exposit. art. Arauxo dub. 2, concl. 2. Jean, a S. Tho. disp. 14, art. 2. Idem etiam tuentur Magister sentent. D. Bonavent. Alensis, Scotus, Abulensis, Marsilius, Ricardus, Durandus, Suarez, Vazquez, et alii, quos a'legat Arauxo loco cit.

PriM  
conda  
sio.  
o.fbw.  
Medina.  
Cabrera.  
j0ano'i  
Ane»  
a ii\*>ü-  
re\$.



M\* cit. num. 39. Fundamentum eat : nam  
i@.4>· illud in præsentī consideratione dicitur  
Infill- simpliciter voluntarium, quod est simpli-  
li.< citer volilum et acceptatum : sed omnes  
defectus corporales a Verbo assumpti fue-  
runt a Christo simpliciter voliti, et accep-  
tati : ergo omnes prædicti defectus luerunt  
illi simpliciter voluntarii. Probatur mi-  
nor: nam in primis si loquamur de divina  
Christi voluntate, manifestum est, quod  
per eam simpliciter voluerit tales defec-  
tus, tum illos assumendo ; tum illos pro-  
ducendo, et conservando ; tum denique  
causas naturales, quæ illos (v. g. calo-  
rem, aut sitim) inferebant, non impe-  
diendo, cum posset. Si vero loquamur de  
humana Christi voluntate, quatenus est  
instrumentum Verbi ; idem etiam constat :  
quia absolute moveri poterat omnes præ-  
dictos de eetus, sicut et in proprio corpore  
causare oppositas dispositiones , utputa  
dotes gloriæ : quod tamen non fecit, ut  
servaret cum voluntate divina conformita-  
tem : atque ideo voluit simpliciter tales  
defectus. Denique si loquamur de eadem  
humana Christi voluntate secundum suam  
virtutem, ut est voluntas rationis, et se-  
quitur iudicium deliberatum ; idem pari-  
ter apparet. *Primo*, quia in ipso concep-  
tionis momento omnes huiusmodi defectus,  
et molestias corporales acceptavit, ut sa-  
tis evidenter colligitur ex verbis Apost,  
ad Hebræ. 10 : *Impossibile enim sanguine  
Ad Ktki. I". laurorum. et hircorum auferri peccata. Ideo  
ingrediens mundum dicit : hostiam, et obla-  
tionem noluisti, corpus autem aptasti mihi :  
holocaustomata pro peccato non tibi placue-  
runt. Tum dixi : Ecce venio : in capite libri  
scriptum est de me, ut faciam Deus volunta-  
tem tuam.* Illoc est, voluntarie acceptavi  
corpus passibile, et aptum ad sustinendum  
defectus, sive passiones, et molestias cor-  
porales, quas decrevisti, ut exposuit So-  
phronius in epist. approbata a Sexta Sy-  
nodo act. 11. *Secundo*, quia plures ex his  
molestiis erant a Christo volitæ in se ip-  
D, Di- sis, quando occurrebant, ut significavit D.  
““m· Damascen. lib. 3 de fide cap. 20, illis  
verbis : *Volens sili, volens fame, elc., affec-  
lus esi* : aliquando autem erant prævolitæ  
in suis causis, quas ultro applicabat, vel  
sustinebat, sicut esuries post jejunium qua-  
draginta dierum : procedebat enim ex  
diuturna cibi negatione, quam ipse voluit.  
Cum igitur prædicti defectus fuerint a  
Christo tot modis voliti, electi, et accep-  
tati; sequitur, quod non fuerint illi simpli-

citer necessarii, aut coacti; sed simpliciter  
voluntarii. Unde D. Tho. in hoc art. 2, D.Thom  
concludit : *Secundum vero, quod necessitas  
talis* (nempe ex suppositione, quod causæ  
afferentes molestiam applicantur) *repu-  
gnat voluntati; manifestum est, quod in  
Christo non fuit necessitas horum dejectuum,  
neque per respectum ad divinam voluntatem,  
neque per respectum ad humanam volunta-  
tem Christi absolute, prout sequitur volunta-  
tem deliberatam.*

18. Dubitant autem aliqui, utrum hi  
defectus dicendi sint Christo voluntarii  
solum concomitanter, an vero anteceden-  
ter an denique utroque modo? Primum  
docent D. Bonavent., et Almainus : se-  
cundum Alexander, et Abulensis : tertium  
Arauxo, et alii. Sed difficultas est, quæ  
superatur sola distinctione supra præmissa.  
Nam per respectum ad divinam Christi  
voluntatem omnes illi defectus fuerunt  
voluntarii utroque modo : anteceder  
quidem, quia illos respiciebat non solum  
ut objecta, sed etiam ut effectus, quos  
causabat : concomitanter vero, quia in  
eisdem, dum fiebant, complacebat. Sed  
per respectum ad humanam Christi vo-  
luntatem consideratam secundum propriam  
virtutem ; quidam erant voliti præcise  
concomitanter, quia illos non causabat,  
sed acceptabat, sicut sensum frigoris, aut  
caloris patiebatur ex astrorum influxu :  
quidam vero erant etiam voliti anteceden-  
ter vel in se, vel in causa, ut esuries ex  
voluntario jejunio. Cæterum per respectum  
ad eandem humanam Christi voluntatem,  
ut erat instrumentum Verbi, omnes illi  
defectus potuerunt dici voluntarii ante-  
cedenter, et concomitanter; quatenus om-  
nes illos ut instrumentum Verbi exclu-  
dere potuit absolute, producendo in se  
contrarias dispositiones , vel removendo  
applicationem oppositarum causarum, vel  
impediendo earum etiam applicatarum  
influxum. In quo sensu docuit Abulen-  
sis parad. 3, cap. 21 , positum fuisse  
in voluntate Christi non sentire dolorem,  
licet causæ ejus inductivæ fuissent sibi  
applicatæ.

Sed oppones : si res ita se habuit, quod  
omnes molestiæ, et passiones, qua Chris-  
tus sustinuit, fuerunt ipsi simpliciter vo-  
luntariæ, sive volitæ ab ipso absolute vo-  
luntate tam divina, quam creata ; sequitur  
Judæos non peccasse affligendo, et occi-  
dendo Christum : quippe nullus peccare  
potest conformando se voluntati divinæ.

Decidi-  
tor  
qaæslio  
incidens.

Abu.'en  
sis.

Objec-  
tio,



aut etiam voluntati humanæ Christi, quæ  
impeccabilis est.

Safuiio. Respopdetur negando sequelam : quia  
licet voluntas divina, et voluntas humana  
Christi voluerit simpliciter, atque accep-  
taverit illas molestias, et passiones, in eis-  
que complacuerit, ut se tenebant ex parte  
ipsius Christi, et quatenus passive consi-  
derantur : tamen nec voluerunt, nec ap-  
probaverunt easdem active sumptas, et  
quatenus se tenebant ex parte Judæorum  
persequentium, et occidentium; quin po-  
tius sic acceptas reprobaverunt. Unde  
Judæi ipsas exercendo non se conforma-  
bant divinæ voluntati, sed adversabantur,  
et delinquebant : ut et am contingit in  
tyrranis persequentibus martyres : vult  
namque Deus horum patientiam, sed illo-  
rum sævitiam abominavit. Nec momenti  
erit, si replicetur eum, qui vult eflectum,  
velle etiam causam, ex qua effectus sequi-  
tur necessario : nam respondetur id solum  
esse verum in illo, qui vult effectum ut  
ponendum a se ipso; non autem quando  
vult ipsum ponendum ab alio agente :  
quia tunc satis est velle positive effectum  
secundum se, aut propter honesto fines,  
permittendo præcise causæ influxum :  
sicut Deus decernit pænitentiam, quæ sine  
peccato esse nequ.t, quin propterea velit,  
vel approbet peccatum, ut fuse declaravi-  
mus tract. 5. disp. 6, dub, unico. § 4.

Secantia Dicendum est secundo prædictas  
sio. passiones, et molestias fuisse Christo se-  
cundum quid, coactas, violentas, et ne-  
DThom. cessarias. Ita D. Thom. ut statim videbi-  
mus, cui communiter subscribunt Theo-  
Fuotb- logi. Et probatur ratione : quia prædictæ  
passiones, et molestiæ possunt comparari  
cum humana Christi voluntate considerata  
secundum propriam virtutem, et quate-  
nus per modum naturæ inclinatur ad bonum  
proprium, et connaturale suppositi : sed  
passiones, et molestiæ sic comparate erant  
aliquomodo coacte, violente, et necessa-  
riæ respectu voluntatis humanæ Christi :  
ergo prædictæ passiones, et molestiæ  
fuerunt saltem secundum quid coacte,  
violente, et necessariae respectu Christi.  
Probatur minor : tum quia prædictæ pas-  
siones erant læsivæ corporis : atque ideo  
opponerentur voluntati Christi, quatenus  
per modum naturæ inclinatur ad bonum  
proprium, et connaturale suppositi. Tum  
etiam quia Christus aliqua voluntate re-  
fugit passionem, et mortem ut oppositam  
bono naturæ : quem naturalem effectum

l explicuit illis verbis, Matth. 26. *Paler, Mm*  
*si possibile est, transeat a me calix iste:*  
et consequenter respectu hujus saltem  
voluntatis passio, et mors fuerunt involun-  
tariæ, et violente. Tum præterea, quia  
applicatis aliquibus causis naturalibus,  
natura humana Christi per virtutem pro-  
prium non poterat impedire earum effec-  
tus afferentes, et inferentes passionem,  
atque molestiam : ac subinde ex naturali  
quodam necessitate sustinebat hujusmodi  
defectus. Tum denique, quia supposita  
conditione naturæ assumpte, Christus  
naturaliter indigebat cibo, et potu : unde  
quando carebat his, famem, et sitim natu-  
raliter, et necessario sentiebat. Idemque  
proportionabiliter de aliis defectibus di-  
cendum est. Erant autem hæc involunta-  
ria, et necessaria Christo solum secundum  
quid, ut in assertionem statuimus, videlicet  
per comparisonem ad solam humanam  
ipsius voluntatem, consideratam præcise  
secundum suas vires naturales, et quate-  
nus inclinatur per modum naturæ. Nam ab-  
solute fuerunt simpliciter volita a Christo  
tam per voluntatem divinam, quam per  
voluntatem humanam, quatenus sequitur  
rationem deliberatam, et fuit instrumen-  
tum Verbi : ut supra declaravimus num.  
17.

Et hæc omnia confirmatur ex littera D. Coofir-  
Thom. in præf. art. 2, quæ invicem per œalw  
ea amplius declarari valet. *Secundum ne-* exū.  
*cessitatem*, inquit, *quæ consequitur ma-* Tbûm,  
*teriam, corpus Christi subjectum fuit neces-*  
*sitati mortis, et aliorum hujusmodi defectuum :*  
*quia sicut dictum est, beneplacito divinæ vo-*  
*luntatis carni Christi permittebatur agere,*  
*el pati, quæ propria. Hæc autem necessitas*  
*causatur ex principiis carnis humanæ. Si au-*  
*tem loquamur de necessitate coactionis, sic*  
*iterum corpus Christi secundum conditionem*  
*propriæ naturæ naturæ necessitati subjacuit,*  
*et clavi perforantis, et flagelli percutentis.*  
*Secundum vero, quod necessitas talis repu-*  
*gnat voluntati, manifestum est, quod in*  
*Christo non fuit necessitas horum defectuum,*  
*neque per respectum ad divinam voluntatem,*  
*neque per respectum ad voluntatem humanam*  
*Christi absolute, prout sequitur rationem de-*  
*liberantem ; sed soium secundum naturalem*  
*motum voluntatis, prout scilicet naturaliter*  
*refugit mortem, et etiam corporis nocumenta.*  
Additque in resp. ad 1, quod Christus di-  
citur oblatus, quia voluit, et voluntate di-  
vina, et voluntate humana deliberata : licet  
mors esset contra naturalem motum voluntatis  
humanæ.



humana'. Et infra quæst. 18, art. 5, in corp, ait : *Christus secundum voluntatem sensualitatis, et secundum voluntatem rationis, quæ consideratur per modum naturæ, aliud poterat oelle, quam Deus. Sed secundum voluntatem, quæ est per modum rationis, semper idem volebat, quod Deus. Quod patet ex hoc ipso, quod dicit : Non sicut ego volo, sed sicut tu. Volebat enim secundum rationem voluntatem divinam impleri : quamvis aliud dicat se velle secundum quandam aliam ejus voluntatem.* Unde liquet ipsasmet passiones, et molestias, quæ erant Christo secundum quid necessariæ, involuntariæ, P<sup>t</sup> violentæ ob causas assignatas, et præsertim ob voluntatem per modum naturæ illas refugientis, fuisse ipsi simpliciter voluntarias secundum voluntatem tam divinam, quam humanam per modum rationis illius acceptantis, et non impredientis, cum absolute posset ut Verbi instrumentum.

20. Ex quibus facile colligitur concordia inter duas sententias D. Damasceni species tenus satis contrarias : nam lib. de hæresibus in 84, inter alias Juliani Halicarnassei recenset, quod dixerit hujusmodi passiones non fuisse in Christo, sicut in nobis necessariæ, in Christo autem voluntariæ fuerunt : id, quod nisi hæreticum judicasset, minus recte inter hæreses constituisset. At ipse S. Doctor lib. 3, de fide cap. 20, affirmat has passiones in Christo fuisse voluntarias, ipsiusque voluntatem non prævenisse. Quæ duo minime inter se cohaerere videntur. Sed juxta hactenus dicta facile conciliantur : nam in primo loco fit sermo de voluntate Christi considerata per modum naturæ, et secundum suas vires naturales, et supposita applicatione causarum naturalium inducentium passionum : quo pacto Christus necessario naturaliter patiebatur, et non poterat dolorem, aut molestiam passionum impedire. Et oppositum Damascenus tanquam hæreticum in Juliano reprehendit, utpote tanquam procedens ex hæretica illius assertionem, quod Christus non assumpserit corpus humanum cum naturalis passibilitatis defectu, ut supra vidimus num. 3. Eo namque illius hæresis patroni procedebant in excludendo defectum hujusmodi, ut dixerint corpus Christi vel ab igne sibi applicato non necessario, aut naturaliter calefieri. Cæterum quando Damascenus in secundo loco affirmat prædictos defectus fuisse Christo voluntarios, non lahitur in errorem a se damnatum, nec in sensu im-

mediate præmisso loquitur : sed agit de illis defectibus per comparisonem ad voluntatem Christi tam divinam, quam humanam, prout hæc sequitur rationem deliberatam, et est instrumentum Verbi : quo pacto illi defectus merite dicuntur voluntarii : quia voluntas Christi illos simpliciter voluit, vel acceptavit, vel causavit, vel cum impedire posset, non impedivit. Primum itaque asseruit D. Damasc. juxta sensum secundæ assertionis nostræ : et secundum docuit juxta sensum primæ ; atque ideo sine ulla contradictione.

Unde ulterius sequitur, qualiter prædicti defectus aliquando appellentur naturales, ut frequentius Damascen. et alii Patres loquuntur : aliquando vero dicantur supernaturales, aut supra naturam, ut cum eodem Damasc. loco cit. ex 3, de fide loquitur Nicetas lib. 3. Thesauri cap. 36. Dicuntur itaque naturales, quia fuerunt veri, et reales, ac realiter in Christo exis- teptes, ut procul abigatur error Juliani, et aliorum asserentium non fuisse naturales, sed assumptos, sive apparentes : sicut in comediis assumitur aliquando persona regis, quæ non est vera, et naturalis, sed apparens. Quod esse hæreticum constat ex dub. præced. et ut illud relegent Patres vocant passiones Christi naturales, et irreprehensibiles, ut ibidem observavimus. Dicuntur præterea naturales, quia supposita applicatione causarum, naturaliter sequebantur : ex suppositione namque quod Verbum assumpserit corpus humanum non gloriosum, sed suæ conditioni relic- tum ; consequens erat tale corpus esse passibile, sive aptum ad sentiendum famem, sitim, fatigationem, dolorem, aliasque passiones : et similiter ex suppositione, quod causæ istarum passionum applicarentur, v. g. carentia cibi, longa peregrinatio, flagellum percutiens, et similia; ipsi effectus, nempe fames, fatigatio, et dolor sequebantur naturaliter, sive necessario per respectum ad naturam secundum se : quamvis Christus voluntarie se obtulerit istis causis. Quando vero Damasc. Nicetas, aut graves alii Doctores affirmant has passiones fuisse supra naturam, aut supernaturales, minime negant veritatem doctrinæ immediate præmisfæ, nec volunt fuisse entitative supernaturales, miraculosas, aut non veras, et ejusdem rationis cum nostris : sed solum intendunt, quod non contigerint Christo secundum modum consuetum, et homini-

Corolla-  
num.  
D. Da-  
maseen.

Nicelas,



bus aliis communem : in his namque præveniunt sæpe rationem, et impediri absolute non valent ; unde sunt simpliciter involuntariæ : sed in Christo sequebantur ejus liberam acceptationem, et poterant ab ipso virtute Verbi absolute impediri; quocirca non fuerunt ei simpliciter necessarie, et involuntariæ, sed solum involuntarias secundum quid, propter oppositionem ad naturam humanam secundum se, et ad ejus voluntatem ut inclinantem per modum naturæ, sicut supra declaravimus.

Aitod  
CODSCC-  
bnom.  
21. Et hinc Undem infertur, quod licet absolute concedamus Christum assumptisse, habuisseque defectus naturales ex parte corporis supra præmissos; nihilominus non sit absolute concedendum, sed magis negandum, quod tales defectus contraxerit. Quæ est doctrina D. August, lib. 3, contra Julianum cap. 9. D. Damascen. lib. 3, de fide, cap. 20. D. Anselmi lib. i. Cur Deus homo cap. 10 et D. Thom. in præf. art. 3, qui suam, et aliorum Patrum mentem perspicue declarat, et optime confirmat sequenti discursu, quin opus sit illi addere : *Dicendum, quod in Verbo contrahendi intelligitur ordo effectus ad causam : ut scilicet illud dicatur contrahi, quod simul cum sua causa ex necessitate trahitur. Causa autem mortis, et horum defectuum in natura est peccatum: quia per peccatum mors intravit in hunc mundum, ut dicitur ad Rom. 5: Et ideo illi proprie dicuntur hos defectus contrahere, qui ex debito peccati hos defectus non habuit ex debito peccati: quia ut August, dicit exponens illud Joan. 3: Qui desursum venit, super omnes est : Desursum venit Christus, id est, de altitudine naturæ humanæ, quam habuit ante*

*peccatum primi hominis. Accepit enim naturam humanam absque peccato in illa puritate, in qua erat in statu innocenti» : et simili modo potuisset assumere humanam naturam absque defectibus. Sic igitur patet, quod Christus non contraxit defectus, quasi ex debito peccati, eossuscipiens, sed ex propria voluntate. Adlitque in resp. ad 1 : Causa mortis, et aliorum corporalium defectuum in humana natura est duplex. Una quidem remota, quæ accipitur ex parte principiorum materialium humani corporis, in quantum est ex contrariis compositum : sed hæc causa impediabatur per originalem justitiam. Et ideo proxima causa mortis, et aliorum corporalium defectuum est peccatum, per quod subtracta est originalis justitia. Et propter hoc, qui Christus fuit sine peccato, dicitur non contraxisse hujusmodi defectus, sed voluntarie assumpsisse. Contrarius autem loquendi modus solet attribui Durando in 3, dist. 15, quæst. 1. Sed revera non utitur verbo contrahendi affirmans præcise Christum habuisse prædictos defectus ex necessitate quadam naturali. Quod in aliquo sensu verificari potest juxta doctrinam supra præmissam : quia ex suppositione, quod Christus acceptaverit assumpseritque naturam humanam passibilem, et non impedierit, cum absolute posset, passiones illatas ex vi causarum applicatarum ; aliqua necessitate naturali, et involuntarietate secundum quid illas sustinebat. Sed quia illas absolute acceptabat, et non impediabat causas, quas absolute poterat : ideo non est concedendum absolute, quod tales defectus habuerit ex necessitate naturali ; sed absolute, et simpliciter illos voluntarie assumpsisse, habuisseque, ut loquitur D. Thom.*

### *De defectibus animæ a Christo assumptis in decem articulos divisa.*

*Deinde considerandum est de defectibus perlinentibus ad animam. El circa hoc quæruntur decem. Primo, etc.*

#### ARTICULUS I.

*Utrum in Christo fuerit peccatum.*

Ad primum sic proceditur. Videtur quod in Christo fuerit peccatum. Dicitur enim Ps. 21 : Deus, Deus meus,

respice in me, quare me dereliquisti, longe a salute mea verba delictorum meorum : sed hæc verba dicuntur ei persona Christi, ut patet ex hoc, quod ipse ea in cruce protulit : ergo videtur quod in Christo fuerint delicto.

Præterea. Rom. 5 dicit Apost. quod in Adam omnes peccaverunt, quia sci icet in eo omnes originaliter fuerunt : sed Christus etiam originaliter fuit in Adam. Ergo in eo peccavit.

Præterea Apost. dicit Heb. 2, quod in eo, in quo Christus passus est, et lentatus, potens est et his, qui teotentur, auxiliari : sed maxime indigebamus auxilio ejus contra peccatum. Ergo videtur quod in eo fuerit peccatum.

Præterea.



1<sup>rr</sup>lerea. Seciindæ ad Cor. 5 dicilor, quod Deus eum, qui non noverat peccatum, scilicet Christum, pro Ddbis [icccj]liidi fecit : sed illud vere CII, quod a Deo (ictum cat. Ergo in Christo vere fuit peaatum.

Pradeica. Sicut August, dicit in lib. de Agone GhrU-tiaao, >u homine in Christo so nobis ad exemplum vitæ præbuit filius Dei ; sed. homo indigni exemplo non solum ud recte vivendum, sed etiam ad hoc, quod pœuileat depereatis: ergo videtur, quod in Christo debuerit esse pwcalqin, ut de peccatis pœniendo pœoitenliæ nob’s daret exemplum.

Sêd centra c>f, quod ipse dicil Joan. 8: Quis cx vobis arguet me de peccato ?

Hespondco dicendum, qupd sicut supra dictum est, Chrims suscepit defectus nostros, ut pro noljis satls-(ireret, et ut veritatem human@ natura; comprobare’, ct ut nubis fieret exemplum virthtl-: secundum quæ tria ma-uitestum est, quod defectum peccati assumere non de-buit. Primo quidem, quia peccatum nihil operatur ad saisi-faciioncni, quinimo virtutem satisfactionis impedit : quia ut dicitur Ecde. 31; dona iniquorum non probat Allissimus. Similiter etiam ex peccato non demonstratur vcrift> bum.inæ naturæ, quia peccatum non pertinet ad bumauam naturam, cujus Deus csl causa, sed magis est contra naturam, per seminationem diaboli introductum, nt Damas, dicit. Tertio, precando exemplum virtutis præbere non potuit, cum peccatum contradetur virtuti. Et ideo Christus nullo mudo assumpsit defectum peccati, nec originalis, nec actualis, secundum iiiiud quod dicitur I. Petri 2 : Qui peccatum non fecil.

Ad primum ergo dicendum, quod sicut Damas, dicit in 3 lib. dupliciter dicitur aliquid de Christo, uno modo, secundum proprietatem naturalem, et hypostati-cam, sicut dicitur quod Deus factus esi homo, et quod passus est pro nobis, alio modo, secundum proprieta-tem personalem et habitudinalem, prout scilicet aliqua dieentur de ipso in persona noxtra, quæ sibi secundum seuullo modo conveniunt. Unde et inter septem regulas Ticomi, quas August, ponit in 3 de doct. Christian, prima pouitur de Domino, clejus corpore, cum scilicet Christi et Ecclcsiæ una persona æstimatur, Et secundum hoc Christus est persona membrorum suorum loqpendo dicit. Verba delictorum meorum, non quod in ipso ca-pite delicta fuerint.

Ad secandum dicendum, quod sicut dicit August, 10, super Genes, ad litteram, non omni modo Chns’us fuit in Adam, et in aliis panibus, quo nos ibi fuimus. Nos enim fuimus iu Adam secundum seminalem rariorem, et secundum corpulentam substantiam : quia scilicet, ut ipse ibidem dicit, cum sil in semine, el visibilis cor-pulentia, et invisibilis ratio, utrumque currit ex Adam : sed Christus visibilem carnis substantiam de carne vir-gnis sumpsit : ratio vero conceptionis ejus non a se-mine virili, sed longe aliter, ac desuper venit. Unde non fuit iu Adam secundum seminalem rationem, sed solum secundum corpulentam substantiam. Et ideo Christus non accepit active ûb Adam humanam naturam, sed solum materialiter.: active vero a Spiritu sancto : sicut et ipse Adam materialiter sumprit corpus cx limo terræ : active autem a Deo. Et propter hoc Christus non peccavit in Adam, in quo fuit solum secundum mate-riam.

Ad tertium dicendum, quod Christus cx sua tentatione cl passione auxiliatus est, pro nobis satisfaciendo : sed peccatum non cooperatur ad satisfactionem : sed magis ipsam impedii, ut dictum est. Et ideo non oportuit, quod peccatum in se habetet, sed omnino esset purus a peccato, alioquin pcna, quam sustinuit fuisset sibi debita pro proprio peccato.

A(1 quartum dicendum, quod Deus fecil Christum pec-catum, non quidem ut in se peccatum baberet; sed quia fecil eum- hostiam pro pecca o : sicut et Ose@ 4, dicitur, Peccata populi mei comedent, scilicet Sacerdotes, qui secandum legem commedebant hostias pro peccato obla-tas. Et secundum bdnt modum dicitur Isai. 52, quod Dominus posuit in eo iniquité em omnium : quia sci-licet eum tradidit, ut e?sel hostia pro peccatis om-niam liomiiiium, vel fecit eum peccatum, id est, habent-tem similitudinem carnis peccati, ut dicitur Roman. 8, èl hoc propter corpus passibile, et mortale, quod as-sumpsit.

. Ad quintum dicendum, quod pœnitens laudabile exem-plum dare potest, non ex eo quod peccavit, sed in hoc quod voluitape pœmal sàstinel’prô peccato. Unde Cbris-lus dedit maximum exemplum pœniientibus, dum non

SalmanL Curs, lheolog. torn.

pro peccato jroprio,scd pro peccatis aliorum volu ptenam subire.

Conclusio est negativa.

## ARTICULUS IL

*Utrum in Christo fuerit fomes peccati.*

Ad secundum sic procedit. Videtur quod in Christo fuerit fomes peccati et passibilis corporis sive mor-talitas, scilicet ex subsiractione originalis josfiliæ» per quam simul inferiores vires animæ subdebantur rationi, ei corpus anima\* ; sed in Christo fuit pa-ribililas cor-poris et mortalitas. Ergo etiam in eo fuit fomes peccati.

Præterea\* Sicut Damase. dicit in 3 lib. Beneplacito divinæ voluntatis permittebatur caro Christi pati, et ope-rari qu@ propria : sed proprium est carni, ut concupiscat delectabilia sibi. Cum igitur nihil aliud sit fomes, quam concupiscentia (ut dicitur in gl Roru. 7), videtur quod iu Christo fuerit fomes peccati.

Præterea. Ratione fomitis peceati, caro concupiscit divinæ adversus spiritum, nl dicitur Ga&. 5. Sed tanto spiritus ostenditur fortior, ct magis dignus corona, quanto magis superat hostem scilicet concupiscentiam carnis, secundum illud 2 ad Timot. 2. Non coronabitur nisi qui legitime certaverit. Christus autem habuit fortissi-mum, et victoriosissimum spiritum, et maxime dignum corona, secundum illud Apocal. 6:Data est ei corona, ct exivit vincens, ut vinceret. Videtur ergo quod in Christo maxime debuerit esse fomes peccati.

Sed contra ct, quod dicitur Math. 1 : Quod in ea natum est, de Spiritu sancto est : sed Spiritus sanctus excludit peccatum, et inclinationem peccati, quæ impor-tatur nomine fomitis. Ergo in Christo non fuit fomes peccati.

Respondeo dicendum, quoi sicut supra dictum est, Christus perfectissime habuit gratam, et omnes virtutes. Virtus autem moralis, quæ est in rationali parte animæ eam facit esse rationi subjectam, ct tanto magis, quanto perfectior fuerit virtus : sicut temperantia\* concupiscibi-lem et fortitudo, et mansuetudo irascibilem , ut in 2 parte dictum est. Ad rationem autem fomitis pertinet inclinatio sensualis appetitus in id. quod est contra ra-tionem. Sic igitur palet, quod quando virtus iu aliquo fuerit magis perfecta, tanto magis in eo debilitatur, vis fomitis. Cum igitur in Christo fuerit virtus secundum perfectissimum gradum, consequens est, quod in eo fo-mes peccati non fuerit, cum etiam iste defectus non sit ordinabilis ad satisfaciendum : sed potius incliniet ad contrarium satisfactioni.

Ad primum ergo dkendum, quod inferiores vires per-tinentes ad sensibilem appetitum, naturaliter sunt obe-dibiles rationi : nou autem vires corporales, vel humo-rum corporarium, vel etiam ipsius animæ vegetabilis, ut patet in L Etbicor. Et ideo perfectio virtutis, quæ c-t seeundum rationeni rectam, nou excludit passibili-tatern corporis, excludit autem fomitem peccati : cujus ratio consistit in resistentia sensualis appetitus ad ra-tionem.

Ad secundum dicendum, quod caro naturaliter con-cupiscit id, quod est sibi delectabile concupiscentia appetitus sensitivi : sed caro hominis, qui est animal rationale, hoc concupiscit secundum modum, et ordinem ralliojiis, et h c modo caro Christi concupiscentia appeti-tus sensitivi naturaliter appetebat escam, et polum et som-num, et alia quæ secundum rectam rationem appetun-tur, ut patet per Damasc. in 3 lib. Ex hoc autem non sequitur, quod in Christo fuerit fomes peccati, qui im-portat concupiscentiam delectabilium, præler ordinem ra-tionis.

Ad tertium dicendum, quod fortitudo spiritus aliqualis Orttndilur, ex hoc quod resistit concupiscenti@ *carnis* sibi conirariantis : sed major fortitudo spiritus ostenditur, si per ejus virtutem totaliter cao comprimatur, ne contra spiritum concupiscere possit, et ideo competebat Christo, cujus spiritus summum fortitudinis gradum attigerat. Et licet non sustinuerit impugnationem interiorem ex parte fomitis, Sustinuit tamen exteriorem impugnationem ex parte mundi, et diaboli, quos superaddo victori@ coronam promeruit.

Conclusio est negativa.



DISPUTATIO XXV.

De defectibus ex parte animæ, assumptis a filio Dei.

Postquam D. Tho. explicuit, quos defectus ex parte corporis habuerit Christus, sive filius Dei natura humana assumpta; statim procedit ad considerationem eorum, qui ex parte animæ apprehendi possunt. Inter quos præcipue computatur peccatum. Quod si habituale est; recipitur in ipsa substantia animæ, sicut et gratia sanctificans, cujus est voluntaria privatio : si vero actuale ; inest immediate potentiis ut earum opus, et exercitium. Ad peccatum autem, quod est malum etiam pænæ tanquam effectus ipsius revocatur. Rursus dantur alii defectus, qui etsi peccatum formaliter non sint, ejus tamen conditionem sapiunt : quia vel ad peccatum inclinant, vel ad peccatum disponunt, vel ex illo generantur, ut sunt concupiscentia, sive peccati fomes, passionibus inordinatæ, transgressionibus consiliorum, ignorantia privativa, error, habitus vitiosi, et alia hujusmodi. Quæ omnia D. Tho. in hac quæst. comprehendit : nosque præsentibus disp. exponere curabimus, suam cuique parti aptantes explanationem. Quare a certioribus, et facilio-ribus incipiendo, sit.

DUBIUM T.

Utrum in Christo fuerit aliquod peccatum.

Multi-plex peccati

Peccatum in latissima quadam acceptione non aliud significat, quam deviationem, aut exorbitandam a regula, sive hæc sit in ordine naturali, sive in artificiali, sive in morali. Sed apud Theologos solum accipitur in moralibus : et significat, in genere loquendo, voluntarium contra regulam, seu legem æternam. Dividitur autem in peccatum actuale, et habituale : illud consistit in voluntario contra prædictam legem per modum exercitii, sive fuerit positivum, et dicitur peccatum commissionis; sive privativum, et vocatur peccatum omissionis : hoc vero consistit in termino ex peccato actuali relicto, quod macula dicitur, et constituit hominem permanenter turpem, et Deo odiosum. Rursus peccatum actuale aliud est grave, sive mortale ; nempe quod im-

portat gravem oppositionem ad legem Dei, pertingitque usque ad spirituales animæ mortem, quæ in privatione divinæ, sive amicitie cura Deo consistit : aliud vero est leve, sive veniale, quod nimirum non tam contra legem procedit, quam præter illam ; quare non excludit vitam animæ, nec principium veniæ, quod gratia est, Præterea peccatum habituale dividitur in originale, et personale : illud consistit in privatione originalis justitiæ, quam contrahunt descendentes ad Adamo per seminalem propagationem ; et ideo solet appellari peccatum naturæ : istud vero consistit in privatione gratiæ sanctificantis inducta per peccatum actuale, proprium subjecti in se ipso. Quas rationes, et divisiones hic rudi tantum Minerva delibamus ex alibi operosius, et accuratius dictis, nempe in suo tract. 13 fere per totum, et tract. 15, disp. 1, dub. 1. Omnia autem relata participant formaliter, licet diverso modo, propriam rationem peccati ; distinguunturque ab aliis, quæ solum denominantur peccatum, quia ad illud inclinant, vel disponunt, vel subsequuntur : de quibus infra dicemus. Inquirimus ergo, utrum defectus relati, vel eorum aliquis fuerit in Christo.

Proponitur veritas Catholica.

I. Dicendum est nullum in Christo Domino fuisse peccatum. Hæc conclusio est de fide, ut evidenter convincitur ex sequentibus. Primo : quia sic plane docet Scriptura, Ad Hebræ. 7 : *Oportebat, ut nobis esset Pontifex sanctus, innocens, im-* pollutus, segregatus a peccatoribus, et excelsior cælis factus. Et cap. 4 : *Non habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris, lentatum per omnia pro similitudine absque peccato.* Et cap. 9 : *Obtulit semelipsum immaculatum Deo.* 1 Petri 2 : *Qui peccatum non fecit, nec inventus est dolus in ore ejus.* Unde ipse Dominus Joan. 8 : *Quis ex vobis arguet me de peccato?* In quibus locis manifestum est omne peccatum negari, atque a Christo removeri. Secundo : quia hanc veritatem decernunt Concilia, Ephesia, can. 10, diffiniens Christum obtulisse sacrificium pro peccatis non pro suis, quia illa non habuit. Idemque affirmant Concil. Lateranense sub Martino 1, can. 5. Chalcedonense act.

Coacta  
5in.  
Faota.  
mtuuni.

Ad  
Rebf-7

CnBÔ.  
lia»  
Epte-  
sin.  
Couti-  
liai  
Cbakd.



csiat» act. 5. Quinta Synodus act. 5, et alia, qua-  
 7““ tenus diffiniunt Christum assumpsisse de-  
 defectus corporis naturales, et irreprehensi-  
 biles : excludunt namque defectus animæ  
 reprehensibiles, et culpabiles, *Tertio* : quia  
 D. Dj. sic diffiniunt summi Pontifices, S. Da-  
 masus in Epist. 1, ad Paulinum, S. Leo  
 Epist. 11. Eutychianus Epist. 1, et alii,  
 Euij. *Quario* . qUja gjc affirmant universaliter  
 ctijns. Patres, quorum plurima testimonia ex-  
 pendemus dub. seq. Modo satis sit unum,  
 Epi-aut alterum referre D. Epiphanius in  
 poijs. *Oratio* pOst medium : *Si dixerimus*  
*Christum perfectum hominem ex Maria na-*  
*tum, nunquid suspicabimur ipsum peccatis*  
*subjectum fuisse? Peccatum enim non fecit :*  
*neque inventus est dolus in ore ipsius. Et*  
*postea : Eliam si carnem veram accepit ex*  
*Maria, et animam vere humanam, et mentem,*  
*et si quid aliud est in homine, ipse in se ha-*  
*bens universa continuit Deus existens, non*  
*divisa ad malitiam, non fracta a maligno*  
*illo, non capta a voluptate, non cadentia sub*  
 D. Ns. peccato Adæ, D. Nazianz orat. 36, quæ  
 ua!eil. est quarta de Theologia : *Illud enim volun-*  
*tas, cum lota deificala sit, Deo procul dubio*  
 D. Gte. *non adversatur.* D. Gregor. Nissenus orat.  
 N:s-ee. Cant. : *Christus est aurum immaculatum,*  
 D. Fui- *propterea, quod extra peccatum sil.* D. Ful-  
 gentius lib. de Incarnat, cap. 6 : *In ejus*  
*humana carne non iniquitas hominis, sed*  
*mortalitas fuil.* Et sic passim loquuntur  
 alii. *Quinto* denique : quia omnes Scholas-  
 tici et Theologi, tam in præf. art. quam  
 in 3, sent. dist. 12, non solum docent  
 hanc veritatem, sed palam profitentur esse  
 de fide.

Precio- Nec momenti erit, si dicatur motiva,  
 sive testimonia proposita solum procedere  
 circa peccatum actuale; atque ideo non  
 excludere peccatum habituale, nec evin-  
 cere veritatem assertionis adeo universalis,  
 sicut proposuimus negantes Christo omne  
 peccatum. Id, inquam, nihil refert : quia  
 etsi non negemus, quod eorum aliqua  
 peccato actuali magis expresse, et imme-  
 diate applicentur; nihilominus generaliter  
 excludunt omne peccatum et maculam,  
 dum Christum asserunt *innocentem, im-*  
*pollutum, immaculatum, segregatum*\*a pec-  
*catoribus, peccatis non subjectum, existentem*  
*extra peccatum.* Constat, namque, quod  
 omne peccatum, sive actuale, sive habi-  
 tuale fuerit, communicat effectus contra-  
 rios : polluit enim, nocet, maculat, in  
 statu peccati constituit, et subjectum ag-  
 gregat peccatoribus. Rursus, omne pecca-

tum habituale vel est personale, vel ori-  
 ginale. Si personale; habet rationem  
 termini, vel effectus producti per pecca-  
 tum actuale proprium, sive ex propria  
 voluntate in se ipsa : unde sicut proposita  
 motiva excludunt a Christo omne actuale  
 peccatum ; sic etiam ab ipso relegant omne  
 peccatum habituale personale. Si vero de  
 originali fiat sermo ; non minus perspicue  
 excluditur, tum in testimoniis præmissis.  
 ut proxime ponderavimus : tum verbis  
 Angeli ad Virginem Luc. 1 : *Quod enim*  
*ex te nascetur sanctum, vocabitur filius Dei,*  
 et ad Joseph : *Quod in ea natum est, de*  
*Spiritu Sancto est.* Loquitur enim de na-  
 tivitate non solum ex utero, sed in utero,  
 quæ fuit Christi conceptio, incarnatio, et  
 animatio : et Christum sic primo natum  
 vocat sanctum, et de Spiritu Sancto :  
 nullum itaque fuit momentum, in quo  
 sanctus non fuerit ; quod minime verifi-  
 cari posset, si aliquando originale pecca-  
 tum habuisset. Unde communis Patrum  
 Ecclesiæ expositio est, quod sicut his  
 verbis Christus asseritur semper sanctus,  
 sic etiam eximitur semper mundus, nullo-  
 que peccato affectus, juxta illud Isaïæ 1 :  
*Egredietur virga de radice Jesse, et flos de*  
*radice ejus ascendet, et requiescet super eum*  
*Spiritus Domini,* id est, plenitudo gratiæ,  
 sanctitatis, et justitiæ. Sensus namque  
 est juxta communem Patrum sententiam,  
 quod in eodem momento, in quo sacra  
 Virgo floruit concipiendo filium, requie-  
 verit super eum Spiritus Sanctus, qui per  
 gratiam sanctificantem communicatur. Re-  
 colantur supra dicta disp. 13, dub. 1 § 4,  
 ubi ex professo ostendimus Christum in  
 ipso primo Incarnationis momento ha-  
 buisse gratiam habituales : quæ profecto  
 negat, et secum non admittit peccatum  
 originale. Adde eos solum contrahere  
 originale peccatum, qui ab Adamo des-  
 cendunt per seminalem propagationem :  
 unde sicut de fide est Christum non ita  
 descendisse, sed fuisse virtute Spiritus  
 Sancti conceptum ; sic etiam de fide est,  
 quod non habuerit peccatum originale, ut  
 infra magis constabit.

2. Deinde probatur conclusio ratione  
 Theologica D. Thomæ : quæ omnium D. Thom.  
 optima est, potestque ad hanc formam re-  
 duci : quoniam ad hoc oportuit Christum  
 suscipere defectus nostros, ut pro nobis  
 satisfaceret, et ut ostenderet veritatem na-  
 ruræ assumptæ; et ut nobis præberet  
 virtutis exemplum : sed ad hos fines non



oportuit suscipere, vei habere peccatum aliquod; quin potius peccatum eos impediret : ergo Christus nullum peccatum habuit. Majorem statuit, et probavit D. Tho. quæst. præced. ari. 1, nam suscepisse defectus nostros ad satisfaciendum Iαĩ«:·λ pro nobis, constat ex illo Isaia 53 : Iere languores nostros ipse tulit. Ad us. endendum veritatem naturæ assumptæ, constat ex Apost. ad Philip. 2 ; *Exinanivit senectipsum, formam servi accipiens in similitudinem hominilm factus. el habitu inventus ut homo*. Denique ad præbendum nobis exemplum virtutis, constat ex eadem Apostolo ad Hebræ. 12 : *Sustinuit a peccatoribus contradictionem, ul non falgemini animis vestris deficientes*. Minor. ute uidemonstratur quoad singulas partes : nam >n primis } eccatuiu non conduct ad satisfaciendum sed potius impedit vim satisfactionis, juxta illud Eeel. 31. Eccl. 31 : *Dona iniquorum non probat Attigimus*. Nec ad hoc, quod Christus satisfaceret pro peccatis nostris, oportuit habere peccata in se ipso, ad eum modum, quo Apost. dicit al ilebræ. 2 : *Quod in eo, passus est, el tentalus, potens est el his qui lentantur auxiliari*. Nam ut optime respondet D. Thom. ad 3 : *Christus ex sua tentatione, et passione nobis auxiliatus est pro nobis satisfaciendo : sed peccatum non cooperatur ad satisfactionem; sed magis ipsum impedit. El ideo non oportuil, quod peccatum in se haberet, sed omnino esset purus a peccato : alioquin pana, quam sustinuit, fuisset sibi debita pro proprio peccato*.

Præterea peccatum non conducit ad demonstrandum veritatem humanæ naturæ : *Quia peccatum, inquit D. Thom., non pertinet ad humanam naturam, cujus Deus est causa : sed magis esi contra naturam, per seminationem diaboli introductam, ul Damasc. dicit lib. i. de fide cap. 30, et lib. 3, cap. 20*. Quibus autem modis, et quantum opponatur peccatum naturæ humanæ, explicuimus tract. 13, disp. 2, dub. 1, ex quibus facile constabit, quod peccatum nou manifestat veritatem naturæ rationalis, sed magis deprimat, deturpet, et obscuret. Nec proderit dicere, quod ad veritatem humanæ naturæ pertinet potentia peccandi, quæ per actum peccandi manifestatur sicut causa per effectum. Nam licet potentia peccandi foret de essentia naturæ humanæ in proprio supposito ; non tamen in supposito divino : unde natura humana in eo constituta, ut in Christo supponitur, non habet, quod per peccati actum manifeste-

lur, m fuse <lub. seq. dechir<ibiinus. Addimus, quod ad manifestandum veritatem humanæ natura· sutlicit ostendere illa, quæ habet ex Deo, et sibi conveniunt secundum inclinationem inditam ab Auctore naturæ. Posse autem peccare, esto, esset essenziale nutune humanæ, non tamen est a Deo, nec inditum ab Auctore naturæ ; sed convenit ipsi, quatenus habet esso ex nihilo, potestque in nihilum redigi, et agere contra naturalem incinationem. Videantur, quæ diximus tract, cit. disp. 12, dub. 2.

Tandem Christus *peccando*, prosequitur iReir.9. D. Tnorn. *exemplum virtutis præbcrc non potuit; cum peccatum eonlrarietur virtuti*. Quare ad prædictum titiem uon oportuit peccatum habere, sed potius omnimodam puritatem ab dio. Unde D. Petrus in 1, cap. 2, cum dixisset Christum fuisse nobis virtutum exemplar : Pbbw inquit, *relinquens exemplum, ul sequamini vestigia ejus*, statim addit : *Qui peccatum non fecit*. El ipse Dominus cum ad virtutem exhortaretur, ut e ficaciter concluderet, *si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi? præmittere curavit : Qui ex vobis arguet me de peccato?* Tantum abest, ut ad præbendum virtutis exemplum oportuerit habere peccatum. Nec refert, si dicatur Christum debuisse dare exemplum virtutis pœnitentiæ, quæ necessario supponit peccatum. Nam panilcns irespondet optime D. Thom. ad 5 , *laudabile exemplum dare potest, non ex hoc, quod peccavit, sed in hoc, quod voluntarie panam sustinet pro peccato. Unde Christus dedit maximum exemplum pudentibus, dum non pro peccato proprio, sed pro peccatis aliorum voluit panam subire*. Itaque laudabilitas pœnitentium non stat in eo, quod peccaverint, in quo potius pravum, exemplum præbuerunt; sed in eo, quod pro culpis satisfaciant. Ad Christum vero pertinuit quidem pro peccatis hominum satisfacere, quod laudabile est : sed minime pertinuit peccare, ex quo non laudem boni exempli, sed vituperationem mali consequeretur. Unde provenit etiam, quod virtutem pœnitentiæ non habuerit ; quiahttc per se primo intendit satisfactionem pro peccatis propriis, importatque imperfectionem Christi sanctitati oppositam, ut ex professo ostendimus disp. 14, dub. 2, §2.

3. Contra nostram, et catholicam assertionem senserunt Arius, et ejus sequaces, ut refertur in tom. 1. Concilior, lib. 2, in Nicr-num,

Oaar.i-  
ltir  
tacit@  
objec-  
tioni.

Hxr-s-r  
CÜrrtt\*  
ria.  
Ari 55.



Nicenum, et scribit Niccphorus lib. 4, Hist, cap. 5. Cum enim Ariani negaverint Christum fuisse personam divinam, facile potuerunt illi attribuero peccata. Magis inconsequenter erraverunt aliqui hæretici præcedontis sæculi apud Lindanum dialog. 1. Hosium lib. 1, de hæresibus, et Prateolum verbo *Anlichrisliani*, qui primum illud confitcentes, reveriti tamen non sunt Christo maculam, et peccatum imponere. Asseruerunt enim Christum in Cruce pendentem incidisse in molus impatientiæ, el desperationis, quos illis verbis expresserit, Mitii. Matth. 27 : *Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Ad quod proxime accedit Calvinus in harmonia ad prædictum caput, ubi affirmat Christum quidem non desperasse, emisisse tamen vocem desperationis. Nam proferre cum deliberatione (qua nunquam Christus caruit) desperationis verba gravissimum est peccatum. Idem etiam Calvinus docuit Christum in horto fuisse mente turbatum<sup>5</sup> et passione timoris ita agitatum, ut inordinate oraverit : *Pater, si possibile est, transeat a me calix iste* : quamvis ad se reversus orationem correxerit, et suam voluntatem Patri submiserit. Unde omnes relati conveniunt in eo, aut convincuntur sentire, quod Christus aliquod peccatum habuerit.

M w. Blasphema autem eorum sententia potest probari *primo* ex Apost. 2 ad Corinth. 5, ubi dicit eum nempe Christum : *Qui non noverat peccatum, pro nobis peccatum fecit*, scilicet Deus : sed quod Deus facit, vere est : ergo peccatum aliquid vere fuit in Christo. *Secundo* ex verbis Ps. 21 : *Deus, Deus meus respice in me : quare me dereliquisti, longe a salute mea verba, delictorum meorum*. Quæ verba dicuntur ex persona Christi, ut patet ex communi Patrum expositione, tum ex eo, quod ipse illa protulit in cruce. Ergo Christus habuit aliqua delicta:, sive peccata. *Tertio*, quia omnes ad Adamo procedentes peccaverunt in eo, indeque contrahunt peccatum originale, ut palam sumitur ex Apost. ad Rom. 5, sed Christus vere processit ab Adamo : ergo in eo peccavit, et ab eo contraxit originale peccatum. *Quarto*, quia circumcisio est instituta ad remedium originalis peccati : sed Christus circumciscus est, ut supponitur Luc. 2, docent Patres ibidem : ergo Christus habuit aliquando'tale peccatum. *Quinio*, quia baptismus ordinatur ad tollendum aliquam spiritualem impuritatem : sed Christus baptizatus est, ut cons-

tat Matth. 3, ergo habuit aliquam spiritualem impuritatem, sive peccatum. *Sexto*, Sexto, quia peccatum est imperare, ant consulere peccatum : sed Christus consuluit, et imperavit peccatum, cum Joan. 13, dixit. 193П.13 Judæ, qui i|>sum tradere moliebatur : *Quod facis, fac citius* : ergo Christus commisit aliquod peccatum.

Sed hæc levia sunt, ut movere poterint, nisi homines desperatos, et Christi inimicos ad concipiendum tam horrendam de suo Redemptore ignominiam. Nam in primis illa verba, *Ut quid dereliquisti me?* nullam inordinationem, nullam desperationem repræsemant; sed declarant acerbissimam afflictionem, quam Christus patiebatur in inferiori parte absque ullo solatio, quod in eam redundaret ex superiori, ut Patres communiter explicant. Qualiter enim potest impatiens fingi, qui summa, et ultronea charitate patiebatur? aut qualiter desperans, qui visione beata fruebatur, et gloriam ipsam tenebat? Unde expositio, quæ in illis verbis desperationem, vel hujus imaginem comminiscitur, hæreticum prodit affectum, ut longe ante Calvinum, ip«um tamen quasi infami nota præsignans, vidit D. Tho. super Ps. 21,D.Tiioai vers. 1, ad illud : *Quarc me dereliquisti?* ubi ait : *Hxc fuerunt verba Christi in cruce. Ex his autem verbis Arrius occasionem sumpsit erroris, scilicet quod in morte Christi separata est divinitas al) humanitate*. (Non quia senserit Christum fuisse hypostatice E)eum, sed quia putabat Deum fuisse specialiter in Christo sicut in creatura, quam specialiter habitabat.) *Unde de hoc secundum eum conqueritur Dominus : Quare me dereliquisti?* Ecce de-perationis signa apud Calvinum, et socios.) *Sed hoc erroneum est. Et autem sciendum, quod aliquis dicitur derelictus a Deo, quando non adest ei Deus, sicut videtur adesse, quando protegit eum, ct implet ejus politionem. Hierem. 12: Dominus Deus mecum est tanquam bellator fortis : idcirco qui persequuntur me, cadent, ct infirmi erunt. Et quia Christus non est liberatus a passione corporali; secundum hoc dicitur ad horam derelictus, id est, passioni expositus. Rom. 8 : Proprio filio suo non percipit : sed pro nobis tradidit illum. Item illa petitio, Pater, si fieri potest, transeat a me calix iste, ul dicitur Matth. 2G, non videtur impleta, quia erat secundum carnem. Isaix5\ : Ad punctum, et in modico dereliqui te. id est, passioni te exposui : et in miserationibus magnis congregabo te, scilicet in*

Diluan-  
tur »n  
commo-  
ni.

t

ГМ



*resurrectione. Et ideo didi : Quare me dereliquisti? Id est, passioni me exposuisti. Ex quibus obiter constat ad id, quod i dicitur de oratione Christi in horio : nihil enim inordinatum habuit, sed manifestavit (quod decentissimum erat) naturalem inclinationem ad vitam secundum se, et huic coherentem mortis timorem, ut recte expendit idem S. Doctor in hac quæst. art. 8. Voluit namque Dominus, sicut alias, sic etiam timoris, ac mœroris pœnam subire : unde nec obstupescit sensum, nec cogitationem avertit a passione futura, nec fecit, ut potuit, gaudium a superiori parte derivari ad inferiorem : sed mentem potius defixit in omnia tormenta, et contumelias : ad quorum apprehensam imaginem permisit carnem timere, quod ejus erat, et refugere mortem, non quidem ut præcepjam, sed ut vitæ naturaliter contrariam, manifestareque naturalem suum affectum. Unde summæ fortitudinis, et charitatis fuit in hæc adeo affligentia se committere, et illa tandem pro nobis non recusare. Quare finita oratione alacriter occurrat se quærentibus ad mortem, manifeste significans timoris affectum in se permisisse, qui cum voluit, ipsum deposuit, juxta illud D. August, tract. 49, in Joao. Non est dubitandum eum non animi infirmitate, sed potestate turbatum. 4. Ad primum itaque hæreticorum motivum respondet D. Thom. summa eruditione, et claritate in præsentibus verbis : *Dicendum, quod Deus fecit quidem Christum peccatum, non quidem ut in se peccatum haberet : sed quia fecit eum hostiam pro peccato. Sicut et Osee i, dicitur : Peccata populi mei comedent, scilicet sacerdotes, qui secundum legem comedebant hostias pro peccato oblatas. Et secundum hunc modum dicitur Isaia 52, quod Dominus posuit in eo iniquitatem omnium : quia scilicet eum tradidit, ut esset hostia pro peccatis omnium hominum. Vel fecit eum peccatum, id est, habentem similitudinem carnis peccati, ut dicitur ad Rom. 8, et hoc propter corpus passibile, et mortale, quod assumpsit. Utraque expositio optima est : sed prior videtur præferenda propter omnimodam sinceritatem, et consonantiam, quam habet admodum loquendi Scripturæ.**

D. August.

Diluitur primum in iurid. culari. D. Thom.

Patet a se candum.

Secundum diluit in resp. ad 1 his verbis : *Dicendum, quod sicut Damascen. dicit in 3 lib. dupliciter dicitur aliquid de Christo. Uno modo secundum proprietatem naturalem, et hypostaticam : sicut dicitur, quod Deus fac-*

*tus est homo, ei quod passus est pro nobis, alio modo secundum proprietatem personalem, et habitudinalem, prout scilicet aliqua dicuntur de ipso in persona nostra : quæ sibi secundum se nullo modo conveniunt. Unde et inter septem regulas Ticonii, quas August, ponit in 3 de doctrina Christiana, proxima ponitur de Domino, et ejus corpore, cum scilicet Christi, et Ecclesiæ una persona aestimatur. Et secundum hoc Christus ex persona membrorum suorum loquens dicit : Verba delictorum meorum : non quod in ipso capite delicta fuerint. Vocat itaque Dominus peccata hominum delicta sua, non quia in se, vel a se fuerint, sed quia sunt membrorum ad ipsum alias moraliter pertinentium : unde talia peccata ad eum referebantur imputative, sive quantum ad obligationem, quam pro illis satisfaciendis in se suscepit. Quæ responsio nihil commune habet cum doctrina Augustini de Roma archiepiscopi Nazaræni affirmantis hanc (et ex ea procedentes) propositionem, *Christus quotidie peccat*. Quam propositionem licet ipse exposuerit de Christi capite non in se, sed in membris, quatenus homines, qui sunt membra Christi quotidie peccant, tanquam scandalosam, et erroneam merito reprobavit Concil. Basiliense sess. 22, sive tunc fuerit schismaticum, sive non; quod nihil refert in præsentiarum. Quoniam hæc propositio, *Christus peccat*, in proprietate sermonis denotat influxum Christi in peccata, et quod homines peccant ut membra Christi, et secundum id, quod participant à Christo : utrumque autem est falsum : primum, quia Christus nullo modo influit in peccato hominum : posterius vero, quia homines non peccant secundum id, quod à Christo habent, et quatenus ejus membra; sed quia (quod alias ex se habent) sunt defectibiles. Unde dicere *Christus peccat* adhuc per applicationem, sive translationem ad membra, est in proprietate sermonis falsum, et Christo injuriosum. Cæterum cum dicitur peccata hominum esse Christi imputative, solum significatur, quod Christi fuerint quantum ad satisfaciendi pro illis obligationem, voluntarie ab ipso susceptam : idque verissimum est. Quod et asseritur à D. Thom. ubi proxime, et sufficit, ut Christus peccata hominum potuerit vocare delicta sua.*

5. Ad tertium respondetur majorem verificari solum in illis, qui veniunt ab Adam per seminalem propagationem : quod Christus non habuit : atque ideo nec peccatum originale,



clive, originale, ut fusius explicat D. Thom. in solut. ad 2 his verbis : *Sicut dicit August. 10 super Genes, ad liter, non eodem omnimodo Christus fuit in Adam, et in aliis Patribus, quo nos ibi fuimus. Nos enim fuimus in Adam secundum seminalem rationem, et secundum corpulentam substantiam : quia scilicet, ut ipse ibidem dicit, cum sit in semine et visibilis corpulentia, et invisibilis ratio, utrumque currit ex Adam. Sed Christus visibilem substantiam de carne Virginis sumpsit : ratio vero conceptionis ejus non a semine virili, sed longe aliter, ac desuper venit. Unde, non fuit in Adam secundum seminalem rationem; sed solum secundum corpulentam substantiam. Et ideo Christus non accepit active ab Adam humanam naturam, sed solum materialiter, active vero a Spiritu Sancto. Sicut et ipse Adam materialiter sumpsit corpus ex limo terræ, active autem a Deo. Et propter hoc Christus non peccavit in Adam, in quo fuit solum secundum materiam. Quod motivum est adeo efficax, quod licet Christus non esset personaliter Deus, sed purus homo, adhuc tamen ex vi modi, quo conceptus est, non posset contrahere peccatum originale, ut optime vidit D. Anselmus in lib. de concep. Virg. cap. 13, ubi ait : *Nimis absurdum intelligitur, ut per illud semen, quod non creata natura, nec voluntas creaturæ producit, aut seminat, sed solius Dei voluntas propria ad procreandum hominem mundum a peccato de Virgine segregat, alieni peccati, sed debiti necessitas ulla pertranseat : etiam si non sumatur in persona Dei, sed ut purus homo fiat. Videantur, quæ diximus tract. 13 in Comment, ad art. 3, quæst. 81, ubi aliam etiam rationem assignavimus, ne Christus contrahere potuerit originale peccatum. Sed quæ proxime traditur a D. Tho. optime evincit negationem talis peccati de facto, sicut ad veritatem Catholicæ sufficit; quidquid fuerit de potentia absoluta.**

M Ex quibus ad quartum respondetur negando consequentiam : quia ut recte Ifta, tradit D. Thom, infra quæst. 47, art. 1 ad 3 : *Sicut Christus propria voluntate mortem nostram suscepit, quæ est effectus peccati, nullum in se habens peccatum, ut nos a morte liberaret, et spiritualiter nos faceret mori peccato : ita etiam et circumcisionem, quæ est remedium originalis peccati, suscepit absque hoc, quod haberet originale peccatum : ut nos a legis iugo liberaret, et ut in nobis spiritualem circumcisionem afficeret : ut scilicet suscipiendo figuram impleret veri-*

*talem. Quibus addi potest ex D. August, serm. 13. de temp. : Dominus quibus suscepit circumcisionem, ablaturus ipsam circumcisionem : suscepit umbram, daturus lucem : suscepit figuram, impleturus veritatem. Unde etiam patet ad quintum : nam ut ex D. Ambros. tradit D. Thom. infra Iniquæst. 39, art. 1 : Baptizatus est Dominus, non mundari volens, sed mundare aquas, ut ablutæ per carnem Christi, qui peccatum non cognovit, baptismatis vim haberent. Et ut inquit D. August, in Euchirid. cap. 49 : In aqua voluit baptizari a Joanne, non ut iniquitas ejus dilueretur, sed ut magna commendaretur humilitas,*

Sextum denique, et ultimam evertit idem Angelicus Doctor loco cit. ex Joann, lect. 5, ubi optime verba Domini sequentibus explicat : *Verba, inquit, non sunt præcipientis, seu considentis; cum peccatum cadere non possit sub præcepto, el consilio divino, quia dicitur in Ps. 18 : Præceptum Domini lucidum, illuminans oculos. Sed sunt verba permittentis. Nam ut dictum est, diabolus miserat in cor Judæ, ut traderet eum. Quod jam tractaverat cum principibus : sed implere non poterat, nisi ipse Christus permitteret. Isaia 53 : Oblatus est, quia ipse voluit. Sunt etiam verba crimen proditoris exprobrantia, ut ostenderet, quod dum ille conferret beneficia, iste intentaret mortem. Sicut etiam verba ad opus nostræ redemptionis anhelantis, ut August, dicit : Non tamen præcepit facinus ; sed prædixit : non tam in perniciem perfidi sæviendo, quam ad salutem fidelium festinando. Lue. 12 ; Baptismo habeo baptizari, el quomodo coarctor, usque dum perficiatur.*

6. Ex dictis colligit Suarez disp. 33, sect. 1, conci. 2, quod in Christo secundum legem ordinariam non potuerit esse peccatum. Idque affirmat esse certum sine controversia inter catholicos. Sed in hoc ultimo plane fallitur : quoniam Scotistæ, cum quibus dub. seq. nobis agendum est, vel nihil dicunt dum affirmant Christum potuisse peccare; vel convincuntur sentire, quod potuerit peccare de lege ordinaria, sive attentis naturis rerum. Ipsi namque nullam Christo ad peccatum deferunt impotentiam secundum ea, quæ substantialiter, atque essentialiter habet ; sed præcise ratione visionis beatificæ ; quæ profecto juxta illorum principia non convenit Christo ab intrinseco, sed ex distincta, et accidentaria Dei gratia. Unde si Christus cum sibi intrinsecis, et sibi propriis relin-

Ad  
sexium.  
D.Thom.

Nola  
circa  
corollam.

o H'

i



qneretur. absque scrupulo proterunt, quod posset habere peccatum. Quoi autem quis habet ex propriis, sive ab intrinseco, et independenter ab accidentalibus, nova, et gratiosa Dei providentia, id utique habet ex natura rei, atque ideo secundum legem, sive providentiam ordinariam, quæ rebus consulit juxta eam naturam, et exigentiam. Quod vero Deus de facto decreverit nullum fore in Christo peccatum ; minime probat Christum non potuisse de lege ordinaria, et secundum communem providentiam peccare : plura namque statuit de facio Deus, quorum opposita valent de lege ordinaria, et communi providentia contingere : sicut decrevit aliquos non peccare graviter, quos certum esse potuisse de lege ordinaria, et secundum communem providentiam peccare. At si nimis durum, et prorsus absurdum, ut revera est, apparet Theologum catholicam concedere, quod Christus secundum legem ordinariam potuerit habere peccatum ; ipsi Scotistæ curabunt dicta componere, et declinare vim consequentiæ insinuatæ : quæ namque moliuntur, ut dicant Christum potuisse peccare de potentia absoluta, eodem tenore probant potuisse peccare de lege ordinaria. Unde immerito diciiur nullam circa hoc ultimum esse controversiam inter catholicos. Sed melius dicetur nullam esse debere ; quamvis sit, ut magis constabit ex immediate dicendis.

DUBIUM II.

*Utrum in Christo secundum se considerato fuerit potentia peccandi.*

7. Ab actu negato progredimur ad potentiam : sæpe quippe contingit, ut ea, quæ non sunt, possint esse. Solet autem hæc difficultas aliter ab aliis proponi, an videlicet Christus de potentia absoluta peccare potuerit ? Supponunt namque Christum de facto non fuisse in potentia proxima al peccandum, eo quod ab initio suæ Incarnationis constitutus fuerit in statu beatitudinis essentialis, qui talem potestatem vel excludit, vel impedit omnino, ut docent communiter Theologi, et statuimus tract. 9, disp. 4, dub. unico. Sed quia absolute non repugnavit, quod Christus haberet naturam humanam absque beatitudine, et ullo gratiæ dono, et quasi constitutam iu puris naturalibus : propterea ad ipsum ita constitutum refe-

runt propositam difficultatem. Ubi liquet, et in calce præced. dubii notabamus, quod tota illa distinctio penes potestatem de lege ordinaria, et potestatem absolutam non refertur ad Christum secundum propriam, et intrinsecam sibi prædicatam considerationem ; sed ad suppositionem absolute accidentalem, quod gratiam consummatam, beatiitudinemque habuerit, vel non habuerit : unde omnem impotentiam peccandi, quam Scotistæ Christo deferunt, ad radicem, sive suppositionem accidentalem revocant, quod Christus fuerit incarnatus cum gratia, et beatitudine, sicut ipsum magis decebat. Has ergo distinctiones ut excludamus, consulto dubium explicuimus *Christo secundum se considerato*, hoc est, quantum ad illam intrinsecam, ex quibus substantialiter necessario constituitur, et sunt natura humana, personalitas Verbi, et motus unionis hypostaticæ, præcisive ab aliis donis gratiosis accidentalibus. Ubi incidenter observandum est argumenta\*, quæ attingunt libertatem Christi, et præcepta nisi imposita, procedere de facto ; siquidem illa de facto habuit : et tamen omnes in eo conveniunt, quod Christus de facto, sive secundum illam, quæ re ipsa habuit, peccare non potuerit : unde non specialiter urgent in Christo pro alia hypothesi considerato secundum se. Remittenda itaque sunt ad suum oculum, ubi agemus de Christi merito, et libertate.

Rursus maluimus inquirere, utrum in Christo fuerit potentia peccandi. quam utrum peccare potuerit, ut sic magis directe excluderemus alias distinctiones insinuatæ penes posse peccare de lege ordinaria, et posse peccare de potestate Dei absoluta : nam si semel constet in Christo non fuisse peccandi potentiam, in nulla hypothesi apprehendi aut fingi valebit, quod peccet, vel possit peccare : repugnat namque ex terminis, quod aliquis peccet, aut peccaro possit, nisi habeat potentiam peccandi : sicut implicat, quod quis videat, aut videre queat absque potentia videndi. Dupliciter autem intelligi potest, quod potentia peccandi non sit in aliquo ; primo quatenus licet talis potentia entitativa ibi sit, est tamen prorsus impedita, ne in actum exire valeat : potentia enim sic se habens magis dicitur impotentia : sicut qui visum habet omnino impeditum per albuginem in pupilla, dicitur cæcus, et habere impotentiam ad videndum : quo sensu beati dicuntur

cuntur non habere potentiam peccandi. Secundo, ut magis proprie quatenus talis potentia entitativa deficit quantum ad realitatem dofectibilitatis : quia vel ex toto, vel ex parte deest alii aliquod prædicatum intrinsecum, quod ad ipsum posse, sive actum primum requiritur : sicut proportioneabiliter se haberet intellectus humanus ad supernaturales operationes, pro quibus nullum sibi auxilium sufficiens adesset aut datum, aut præparatum. Uterque autem modus sufficit, ut subjectum, cui una, aut altera deest potentia, dicatur simpliciter impotens, sive non potens actum elicere, ut satis ex se liquet. Et in hoc sensu inquirimus, utrum in Christo fuerit potentia peccandi. Quamvis enim eo contendamus, ut talem potentiam etiam in secunda acceptione excludamus, unde evidenter erit Chrisli impeccantia : nihilominus satis superque erit vel in priori sensu potestatem illam abjicere, sicut Theologi magis communiter solent procedere.

?

*Vera, et communis sententia auctoritate SS. Patrum probatur.*

8. Dicendum est in Christo secundum se, sive quoad intrinsecam constituentiam considerato, non fuisse potentiam peccandi : atque in Christo fuisse absolute impeccabilem, et in nulla hypothesi, aut dispositione rerum peccare potuisse. Hæc secunda assertionis pars evidenter infertur ex prima, ut constat tum ex immediate prænotatis : tum ex eo, quod si Christus ex se non habet potentiam peccandi, nequit peccare, nisi, talis potentia ei addatur; quod implicat : quia nec Deus, nec creatura aliqua valet talem potentiam ei superaddere : quisquis enim peccat, id habet ex se ipso. Prior vero assertionis pars, quæ directe titulo dubii respondet, est communis inter Theologos : sic enim docet D. Thom. locis infra referendis, cui subscribunt unanimiter discipuli, Capreol. in 3, dist. 12, quæst. unica, art. 1 et 3. Dezaibi, quæst. unica, Paludanus quæst. 1. Medina in præf. dub. unico. Alvarez disp. 68. Silvius dub. unico, Nazarius cuutrover. unica, Cipullus dub. unico, Arauxo dub. I. Joan, à S. Thom. disp. 16, art. 1. N. Philippus disp. 7, dub. 6, Godoidisp. 41, num. 23 et seq. Gonetdisp. 20, art. 1. Labat disp. 6, dub. 5. Vincentius

quæst. 1, pag. 32, et alii plures. Idem etiam docent Magister sent, in 3, dist. 12, B. Albertus ibi art. 4. D. Bonavent. ibi art. 2, quæst. 1. Ricardus quæst. 2. Dionys. Gistertiens. quæst. 3, art. 2. Carthusian. quæst. 2. Lmainus dist. I, quæst. 2. Argentines quæst. 1, art. 2. Petrus de Tarantasia, et Udalricus eodem loco, Palacios disp. 2, et alii plures scholastici. Idem denique asserunt alii Theologi, Hugo de S. Viet. lib. 2, de sacram, part. 1, cap. 7. Valentia in præf. punct. 2. Lorca disp. 57, memb. 2. Suarez disp. 54. Vasquez disp. 61. Beccanus cap. 12, quæst. 3. Gaspar Hurtado disp. 6, difficult. 7. Lugo disp. 26. Amicus disp. 24. Granados controver. 1, tract. 10, disp. 2. Bernal disp. 43. Aversa quæst. 15, sect. 4 et 5. Lumbier quæst. 32, art. conci. 7, num. 1706. Ragusa disp. 114, § 2. Bonæspei tract. 3, disp. 12, dub. 1 et 2. Alderete disp. 69 et alii plurimi. Qualiter autem censeant de sententia contraria, num. 39 constabit.

Præcipuum autem hujus communis assertionis fundamentum positum est in communi SS. Patrum auctoritate. Quorum testimonia ut congruentius proponantur, et sincerius explicentur, præ oculis habere oportet varias hæreses ad impeccantiam Christi pertinentes, quibus ipsi obviam ire contendebant. Arius namque, et sequaces cum assererent Christum esse creaturam, consequenter dixerunt potuisse peccare, ut supra vidimus num. 3. Apollinaris autem, et alii, ne Christum facerent peccabilem, dixerunt Verbum non assumpsisse animam humanam, intellectumque ejus, et voluntatem, sed horum loco fuisse humanitati, seu carni unitum : non enim intelligere potuerunt, aut voluerunt, qualiter persona habens voluntatem creatam nequeat per illam, et in illa peccare. Cujus hæresis meminimus in Gomment, ad art. 2, quæst. 5. Macharius denique Antiochenus, et alii, qui vulgo vocantur Monothelitæ, ut vitarent idem inconveniens, sive contrarietatem voluntatis creatæ ad divinam; quamvis admiserint in Christo duas naturas secundum hypostasim unitas (in quo ab hæresibus Nestorii, et Eutychetis recesserunt), negarunt duas operationes, et duas voluntates ; sed unam tantum vel per confusionem, vel alio modo plane inexplicabili in Christo constituerunt, ut constat ex his, quæ tradit D. Thom. infra quæst. 18, art. 1 et quæst. 19, art. 1. Cæterum Sancti

Minister. B. Albertus. D. Bonavent. Ricardus. Dionysius. Cisterciensis. Dionysius. Carlu Aimalinas. Argentinus. Tarantasia. S. 3. Pius. Hugobertus. Viti. Valentia. Corea. Suret. Vazquez. Granados. Logo. Avetsa. Lu rubier.

&

5

4\*

i

Observatio preambula.

i  
J  
i: i;

i

ft

p

t.

if

if

SU las  
q a-slio-  
ni\$,  
bt.ab  
yjis-  
proponi-  
lur.

Ditom.  
C1MTO-  
lw.  
Deu.  
Pilodi-  
»U.  
jiihtoi.

X«u-

Anuo.  
STtoffil  
PWip-

Godoi.  
Goedel.  
kbit.  
Viln-  
ius.



## DE INCARNATIONE.

Funds-  
wcentum  
c rom-  
Rj OIH  
a' doiF  
,4'c

Patres nihili fecerunt praedictam haereticorum argumentationem : sed confitentes catholice Christum habuisse naturam humanam distinctam à divina, et similiter voluntatem humanam distinctam a divina, et tandem volitionem, sive operationem humanam distinctam à divina, simul excluderunt, et perpetuo negaverunt, quod Christus peccare potuerit : quia ipsa voluntas creata per assumptionem, sive unionem ad hypostasim divinam proprium peccabilitatis defectum exuit, et facta est impeccabilis : unde Christum impeccabilem absolute praedicant, et non solum peccati expertem, sed incapacem, sive non habentem potestatem ad peccandum. Idque non revocant ad quaedam alia accidentaria, et unioni hypostaticae supervenientia ; sed in ipsam substantialem conjunctionem humanitatis ad Verbum. Quod autem hæc fuerit communis eorum assertio, mens, et scopus, evidenter, quantum capimus, constat ex sequentibus.

N. Cj-  
nilas.

9. Et quamvis alios antiquiores Doctores statim referemus, primum tamen locum in hac causa damus Sanctissimo P. N. Cyrillo Alexandrino, circa mysterium Incarnationis illuminatissimo, et qui praesentem controversiam praevenisse videtur. Sic enim habet lib. contra Anthropomorph. cap. 23 : *Stolidi vero, ac dementes prorsus, qui ipsum etiam Christum, nescio quo pacto, peccare posse affirmant eam ob causam, quod in eadem ac nos specie fuerit versatus. quodque forma servi accepta cum hominibus in terra egerit. Si enim desiit esse, quod erat, aut ex divina natura in humanam tantum, ac nostri similem naturam abiit, humanam imbecillitatem illi objiciant. Si vero id circo humanam naturam gestavit, ut eam quæ ab Adam acceperat imbecillitatem, in se validam, ac peccato superiorem declararet ; cur frustra id anxie inquirunt, quod invenire non possunt ?* Ubi data discurrendi, aut etiam fingendi licentia negat in Christo posse ad peccatum : quia suppositum quod naturam humanam gestavit, erat Verbum Dei, validam ipsam constituens tanquam illi principio invitantem, et insertam, quod ad peccandum deflectere non valebat. Et conformiter ad hæc inquit lib. 10 in Joan, cap. 11 : *Peccatum enim, et peccati ergo diaboli sunt, Christus vero natura Deus, naturaque immutabilis, peccare non poterat.* Ubi hanc unicam, sufficientemque radicem impotentia ad peccandum in Christo assignat, quod Deus sit id quod in nulla

hypothesi non potuit esse, licet omnia accidentalia deponeret. Idem S. Doctor dialog. 6 de Trinit. vocat Christum *incapacem peccati*. Et lib. de lide ad Theodos, affirmat *animam Chrisli per unionem ad Verbum factam esse superiorem omni peccato, et immutabilem*. Nunc subjiciamus alios Patres in eodem sensu loquentes.

D. Athanasius lib. de Incarnat, occurrit d. Aita-  
errori Appollinaris existimantis so non  
aliter posse apprehendere, aut constituere Christum incapacem peccati (quod vel ipsi hæretici supposebant), nisi negando ipsi voluntatem humanam. Cui haeresi occurrit Athanasius his verbis : *Pfrci incarnatio, secundum naturam Dei facta, nostrorum vitiorum susceptibilis non fuit.* Quasi diceret : Verbum suscepit quidem humanam voluntatem, sed non suscepit ejus defectum, sive peccandi capacitatem ; quin potius ipsa susceptione peccabilitatem exclusit, aut extinxit. Unde subdit : *Neque enim metuendum erat, ne isto ineffabili modo in unitatem personæ a Verbo Dei natura humana suscepta per liberum voluntatis peccaret arbitrium ; cum ipsa susceptio talis esset, ul natura hominis a Deo ita suscepta nullum in se motum malæ voluntatis admitteret.* Ubi plane docet naturam humanam ipsa susceptione, sive assumptione ad Verbum deposuisse capacitatem admittendi peccatum. Et in eodem sensu excludit calumniam Arianorum orat. 2 contra ipsos circa finem, his verbis : *Primo homine mutato, et morte per peccatum introgressa, necesse omnino fuit secundum Adam immutabilem esse, hoc est, inconvertibilem ad malum, sive impotentem peccare.*

D. Hilarius lib. 10 de Trinit. circa d. Ihh  
medium, in eosdem Arianos invehitur, et rios.  
ait : *Homo Christus est, et in veritate nati-  
vitatæ est, dum homo est : et non est in pro-  
prietate peccati, dum Christus est : quia  
qui homo est, non potuit non homo esse,  
quod natus est : et qui Christus est, non  
potuit amisisse, quod Christus est.* Ubi af-  
firmat tam necessarium esse, quod Christus  
careat peccato, quam quod Christus sit,  
vel quandiu Christus est : nam sicut ne-  
cessariam est nasci hominem, quia homo  
est ; sic necessarium est Christum non  
peccare, quia Christus est. In nulla itaque  
hypothesi salvari debet ex sententia 8.  
Doctoris, quod Christus sit, et peccet.

10. D. August, sæpissime, et claris- d. As-  
sime eandem asserit veritatem : nam in l«'»»»»  
Enchir. cap. 36 inquit : *Per gratiam  
unionii*



*unionis facium est, ul Christus homo nullum pwjd habere peccatum. Et cap. 40 affirmat in naturæ humanæ susceptione faciam esse illi homini gratiam quodammodo naturalem, quæ nullum peccatum posset admittere. Etlib. de prædest. Sanet, cap. 15 : Sunquid metuendum fuit, ne accedente ætate homo ille libero peccaret arbitrio ? An ideo in illo non libera voluntas erat, ac non tanto magis erat, quanto magis peccato servire non poterat? Etlib. 2 de peccati meritis cap. II : Mente conspiciens Christi justitiam, in cujus non lanium divinitate, sed neque in anima, neque in carne ullum potuit esse peccatum. Etlib. 1. contra duas epist. : Pelagian. Non ob aliud factus est inter Deum, ct hominem mediator, nisi quia ex hominibus non potuit esse peccator. Et lib. 2 de Incarnat. prope finem : Sicul vas ipsum, quod substantiam continet unguenti, nullum genus aliud potest recipere liquoris : ita anima Christi velut vas, in quo erat substantia Unigeniti, impossibile fuit, ul contrarium reciperet odorem. In quibus evidenter excludit a Christo potestatem committendi, aut recipiendi peccatum : idque revocat ad dignitatem personalem ipsius, qua illum carere repugnat.*

D.Fel- D. Fulgentius lib. 3 ad Trasimundum  
fnto\$ circa medium ait : *Proplerea Chrisli humanitas sine peccato permansit : quia eam in unitate personæ divinitas accepit, quæ naturaliter peccare non potest. Ubi ex impotentia personæ divinæ ad peccandum colligit humanitatis Christi impeccantiam ; unio autem humanitatis Christi ad personam divinam est Christo essentialis.*

Dieir- Dionysius Alexandrinus in epist, contra Paulum Samorat. sic loquitur de Christo : *Nisi fuisset Deus, non poterat esse alienus a potestate peccandi : nemo enim est, quin peccare possit, nisi unus Christus sicut Pater Christi, et Spiritus Sanctus. Quod non alia ratione verificari potest, nisi quia suppositum Christi per humanitatem, et in humanitate agens est Deus, sicut Pater, et Spiritus Sanctus : esse autem personam divinam est Christo essentielle : et nequit Christus agere, quin agat divina persona.*

Orft- Origenes lib. 2. Periarch. cap. 6, post  
KS. medium ait : *Anima Chrisli, quæ quasi ferrum in igne, sic semper in Verbo, semper in sapientia, semper in Deo posita est, omne quod agit, quod sentit, quod intelligit, Deus est : ideo nec convertibilis, nec mutabitis dici potest, quæ inconvertibilitatem ex Verbi Dei unitate indesinenter ignita possedit. Ubi*

*manifestam est, quod inconvertibilitatem ad malum, sive impeccabilitatem animæ Christi attribuit, et quod illam sitam dicit in unitate hypostatica ad Dei Verbum.*

D. Epiphanius in Anchorato longe post Γ). Epi-  
medium, Apollinaristas refellit his ver- pha ins.  
bis : *Si dixerimus Christum perfectum hominem ex Maria natum, nunquid suspicabimur ipsum peccatis subjectum fuisse? Absit. Et rationem assignat : Etiamsi carnem veram accipit ex Maria, el animam vere humanam, et mentem, cl si quid aliud est in homine; ipse in se ipso habens universa continuit, Deus existens, non divisa ad malitiam. Ubi impeccantiam istam revocat ad illud caput, quod Christus Deus erat, omnia in se continens principia, quæ alias possent ad malitiam declinare.*

11. Tertullianus lib. de carne Christi, id sibi opponit : *Si nostram induit carnem, peccatrix fuit caro Chrisli. Sed respondet : Nostram induit, suam fecit, et suam faciens non peccatricem effecit, id est, impeccatricem, sive non potentem peccare. Quia videlicet eam assumendo, sive suam faciendo, exclusit ab eo potentiam peccandi.*

D. Anselmus lib. i. Cur Deus homo, cap. 10, ait : *Primus Adam peccare potuit, quia purus homo : secundus Adam peccare non potuit, quia est Deus. Ubi impotentiam peccandi revocat ad hoc, quod Christus Deus est sibi personaliter uniens naturam humanam.*

Rupertus Abbas in lib. de voluntate Dei, cap. 11, inquit : *Humanitas Chrisli non per creationem, sed per assumptionem facta est creatura talis, quæ peccare non solum nolet, verum etiam non posset.*

D. Thomas in 3, dist. 12, quæst. 2, D.Ttom.  
art. 1 in corpor. ait : *Anima Christi, et corpus fuerunt quasi organum Deitatis, secundum quod dicit Damasc. Deitas regebat animam, et anima corpus. Unde non poterat peccatum attingere ad ejus animam, sicut nec Deus potest peccare. Et in resp. ad 1 : Sicut Deus non potuit descendere ad hoc, quod peccaret; et ideo Christus nunquam peccavit : ita non potuit descendere ad hoc, quod peccare posset; el ideo etiam Christus nunquam peccare potuit. Et art. 2 in corp, inquit : Liberum arbitrium non ordinatur ad peccatum, imo peccatum incidit ex defectu ejus : unde peccare non specificat potentiam liberi arbitrii. El ideo cum dicitur, quod aliquis habet potentiam peccandi, non intelligitur, quod habeat liberum arbitrium, sed quod habeat ipsum ordinatum ad peccatum, ita ul*

Tertul-  
lianus.

IK An-  
selmus

Ruper-  
tus  
Abbas.



peccare El ideo sicut de Christa non dicitur, quod possit peccare (ut ostenderat art. 1) Ha nec quod habet potentiam peccandi proprie loquendo, et secundum se ; sed potesl concedi sub hoc sensu, ut dicatur habere potentiam peccandi : quia habet potentiam, quæ in aliis est potentia peccandi. Ad eum plane modum, quo in divinis Filius non habet potrniiam generativam, licet habeat potentiam ;nempe intellectum), quæ in Patre esi poientia generativa, ut infra magis declarabimus, blque in eam radicein reducit Doctor Angelicus, quod humanitas comparatur tanquam organum ad suppositum divinum ; non quia in omni operatione habuerit rigurosam rationem instrumenti, ut perperam intellexit Vasquez; sed quia divinum suppositum per humanitatem influxit in omnem operationem ab humanitate procedentem sicut suppositum agit per organa corporis. Quod profunde significavit D. Thom. in hac 3 part quæst. IS, art. 1, ubi evertit errorem Munotheiitarum, et in resp. ad 4 inquit : Cum voluntas pertineat ad naturam, ipsum etiam quod est aliquid velle, pertinet ad naturam, non secundum quod est absolute considerata, sed secundum quod est in tali hypostasi. Unde etiam voluntas humana Christi habuit quondam determinatum motum ex eo, quod fuit in hypostasi divina, ut scilicet moveretur semper ad nutum divinæ voluntatis. Et hinc petenda est fundamentalis ratio nostræ assertionis, ut infra expendamus.

Denique ut formalia verba aliorum Patrum non transcribamus, eandem cum aliis, jam relatis proferunt sententiam, D. Arcop. 0'0™5. Areopag. lib. decmlest. Hierarch. cap. 3, part. 3, ubi nos monet imitari Christi impeccantiam, D. Ambros. lib. de Incarnat. Dom. sacramento asserens Christum non potuisse timere lubricum peccati. D. Hieronym. epist. ad Etesiphone contra Pelag. affirmans proprium esse esse impeccabilem. D. Basilus epist. 65, in Soropoli agentibus, docens Christum assumpsisse alios naturales affectus, non tamen pravas affectiones, tanquam immaculata Deitate indignas. D. Chrysostom, enarrat, in cap. 7 Isaiæ, proferens Christum immunem esse omnis peccati, nec peccare posse. D. Nazianzen. orat. 36 pronuntiat voluntatem humanam Christi ita fuisse deificatam per unionem ad Verbum, ut non posset divinæ repugnare. I). Irenæus lib. 3, cap. 5, dicit Christum non posse mentiri (idem dic-

turus de aliis peccatis,) quia esi ipsa veritas. D. Cyprianus lib. de cardinal. Christi operibus, cap. de jejunio, et lentat. Christi, Prucius affirmat ipsum ex vi unionis caruisse omni sensu, el consensu peccati. D. Gregor. lib. 3. Moral, cap. 13 docet animam Christi ita divinitati fuisse conjunctam, ul non solum peccare non potuerit, sed nec interiorius tentari, aut turbari. Boetius lib. de duabus naturis circa finem, profert Christum assumpsisse in humanitate sua, ul nec peccaret, nec peccare posset. Tandem ut plurium suffragia uno verbo referamus, in sexta Synodo act. 8, cum ageretur conira Macharium Monothelitam, negantem in Christo voluntatem divinam, et voluntatem creatam inter se distinctas, ne ultimam, quod ipse pro inconvenienti opponebat, diceret peccabilem, Theophanes venerabilis Abbas ipsum interrogavit : Habuit humanam voluntatem Dominus noster Jesus Christus, el impeccabilem? Intendebant namque sacra Synodus, et Theophanes ejus nomine disputans, quod hæretici confiterentur utrumque, nempe et Christum habuisse voluntatem humanam a divina diversam, et rursum hanc humanam voluntatem fuisse in Christo impeccabilem ex conjunctione ad suppositum divinum, cujus voluntas in Christo erat, ut sic recederent ab Appollinaris errore, qui negaverat Verbum assumpsisse voluntatem humanam, ne potens per illam peccare dominaretur : quod et hæretici, et catholici merito reputarunt absurdum, et cavendum fore censuerunt.

12. Quæ omnia simul collecta nostram, et communem assertionem demonstrant in vi auctoritatis SS. Patrum. Nam si in Christo fuisset potentia peccandi, ipsum constituisset potentem peccare : sicut aliæ potentiæ in Christo existentes ipsi communicant suos effectus, ut potentia intelligendi potentem intelligere, potentia deambulandi potentem deambulare, potentia, sive capacitas moriendi potentem, seu capacem mori, et sic de aliis. Atqui Patres constanter, et unanimiter negant, quod Christus potuerit peccare; et eadem constantia. atque uniformitate prædicant, quod Christus fuerit impeccabilis, sive incapax peccati; atque oppositam doctrinam refellunt tanquam hæreticam. Ergo juxta communem SS. Patrum sententiam in Ghristo Domino non fuit potentia peccandi.

Respondent Adversarii, quod Patres loquantur de facto, et secundum præsentem providentiam,

providentiam, juxta quam Christus hahuit gratiam consummatum, ei visionem beatificam, ratione quarum peccare non potuit. Sed quia non implicat, quod esset Christus cum sola natura humana in puris naturalibus, sive absque aliquo supernaturali dono sibi superaddito : in quo eventu peccaro posset; propterea vcrificatur, quod de absoluta potentia Dei (non quidem dantis Christo potestatem peccandi, sed auferentis gratiam consummatam, visionem beatificam, et alia peccatum impediencia, Christus peccare potuerit. Nec id negant Patres ; cum ad eventum hunc metaphysice possibilem non attendant.

Sed hæc responsio facile evertitur. Mnw, quia licet Patres loquantur de facto, et secundum præsentem providentiam; nihilominus eam rationem, sive radicem impeccabilitatis Christi assignant, quæ illi adest in omni statu, et secundum quamlibet providentiam. Probant namque Christum non habuisset potentiam peccandi in natura humana, sive per humanam voluntatem, quia erat personaliter Deus, aut (et in idem redit) quia in eo natura humana erat unita personæ divinæ, ut evidenter constabit recolenti allegata eorum testimonia : sed in omni statu, et secundum quamlibet providentiam Christus necessario est persona divina, habetque humanitatem substantialiter divinæ substantiæ : et si hæc non absint, jam non manet Christus : ergo ratio, et radix impeccabilitatis Christi a Patribus assignata convenit Christo in omni statu, et secundum quamlibet providentiam : unde D. Hilarius affirmat tam necessarium esse Christum non peccare, quam esse Christum : atque ideo juxta communem Patrum doctrinam Christus pro nullo eventu habuit potentiam peccandi. Secundo, quia Patres attribuunt singulariter Christo impotentiam peccandi ut proprium ipsius prædicatum ; in hocque studium posuerunt, et cum hæreticis decertarunt, ut assererent Christum ex una parte esse verum hominem, habuisseque humanam voluntatem, et ex alia parte caruisse potentia ad peccandum. Sed quod quis careat hujusmodi potentia ratione gratiæ accidentalis consumæatæ, et visionis beatificæ, non est proprium Christi prædicatum, quia convenit innumerabilibus creaturis tam angelicis, quam humanis in statu beatitudinis, ut ipsi Adversarii recognoscunt. Ergo Patres non intendunt negare Christo po-

tentiam peccandi ratione solius gratiæ accidentalis consummatæ, aut visionis beatificæ ; sed profundiorē longe causam assignarunt, nempe Christum esse personam divinam ; quod verum est, et locum habet in quacumque providentia. Et consequenter Adversariorum responsio multum exulat a 3S. Patrum doctrina. Tertio, quia ex prædicta responsione infertur Patres deceptos communiter fuisse in assignanda ratione, quare Christus fuerit impeccabilis; et similiter sequitur, quod Adversarii multo melius, quam communis Patrum chorus, in hac materia discurrant, ac loquantur : quæ nequeunt concedi absque ingenti temeritate, et SS. Patrum contemptu. Utraque autem sequela ostenditur : nam in primis Patres non aliam rationem communiter assignant impeccabilitatis Christi, quam quod fuerit persona divina, habueritque humanitatem deitati conjunctam : quæ ratio apud Adversarios invalida est; cum concedant Christum, conservatis his prædicatis, necdum tamen gratia accidentali, et visione beata peccare potuisse ergo ex eorum responsione infertur Patres in assignando propriam rationem impeccabilitatis Christi fuisse deceptos. Deinde Patres unicam hujus impeccabilitatis rationem as;ignaant unionem hypostaticam : Adversarii vero hanc non assignant, sed vel gratiam accidentalem, vel visionem beatam, sine quibus palam docent unionem hypostaticam fuisse insufficientem ad prædictum effectum : ergo si eorum sententia vera est, sequitur, quod Adversarii melius assignaverint rationem impeccabilitatis Christi, quam constituerit communis Patrum sententia.

13. Nec satisfacit, si cum eisdem dicatur Patres in relatis testimoniis non agere de ratione, quæ formaliter, et immediate constituit Christum impeccabilem; sed de ratione radicali, quam merito affirmant fuisse unionem hypostaticam, sive personam divinam humanitati communicatam in ratione subsistentiæ. Quoniam licet talis unio, aut personalitas non constituerit per se ipsam Christum impeccabilem nihilominus titulo congruitatis exegit gratiam et visionem beatificam, quæ Christum formaliter constituerunt. Cæterum si hujusmodi gratia, et visio non fuissent Christo communicat®, maneret quidem ipse cum impeccabilitate radicali, quatenus relineret eam unionem, cui illa dona connaturaliter debentur; non tamen habe-

nvMtis" Arcop.

Hus5\*

P Chrysos<0<n.

D. Nazinni-

P. Irenæu\*

co^ dh® JSX

EJo Φ.B.

Alia fuga.

w 111

1.

,B|

4 .

1

h

1

h

11

A fl

h

rl

1

3\$

h

h

1



rei impeccabilitatem absolutam, sed potius potentiam proximam peccandi, nempe voluntatem humanam in puris naturalibus : et sic proxime, et absolute peccare posset. Pwndi- inquam minime satisfacit : sed re-  
ur' fellitur eisdem impugnationibus. Tum quia cum Patres tam asseveranter affirmant Christum fuisse impeccabilem, et nullam aliam rationem assignent hujus impotentiae ad peccandum, quam unionem hypostaticam, sive esse personam divinam; satis diminute se gessissent non assignando gratiam, et visionem beatificam, si semel istae sunt unica, et adæquata ratio formalis constituendi prædictum effectum : quod cum falsum sit, et contra Patrum auctoritatem, tenendum est ipsos in relatis testimoniis assignasse causam formalem, immediatam, et sufficientem, ut Christus impeccabilis fuerit. Et non habuerit potentiam ad peccandum. Tum etiam quia Patres provocabantur argumentis Apollinaris, et aliorum hæreticorum, ut exponerent, qualiter Christus habuerit voluntatem humanam, quæ in aliis est peccandi potentia, et tamen non habuerit potentiam peccandi : et non aliud respondent, quam Christum non potuisse peccare per talem voluntatem, quia Christus erat Deus, sive quia voluntas humana erat in eo unita personalitati divinæ : et nullo modo recurrunt ad gratiam accidentalem, et visionem beatificam, ut evidenter liquet ex locis supra relatis : senserunt ergo rationem a se assignatam sufficientissimam esse, ut a Christo concluderent potentiam peccandi : atque ideo loquuti sunt de ratione non præcise, aut secundum exigentiam congruitatis, sed de ratione immediate, et per se ipsam excludente potestatem peccandi. Tum denique nam juxta hanc Adversariorum responsionem plane sequitur Christum absolute consideratum, et præcise a donis accidentalibus gratiæ, et visionis beatificæ esse absolute peccabilem, et habere potentiam proximam ad peccandum, ut ipsi plane concedunt : id vero aperte contradicit sanctis Patribus : loquuntur enim de Christo absolute, et præcise a prædictis donis, siquidem nullam eorum mentionem faciunt, sed unice attendunt ad id, quod Christus substantialiter est, cum constanter proferunt Christum esse absolute impeccabilem : ergo prædicta responsio satis evidenter opponitur communi  
tur \* Patrum doctrinæ.

impitius. 14. Confirmatur manifestando hæc Ad-

versariorum effugia esse mera verba ad ludificandum auctoritatem Patrum, quibus in assertione tam gravi, et tam communi contradicunt. Nam Patres statuunt Christum esse absolute impeccabilem, sive non habuisse potentiam peccandi. Sed id nequit salvari juxta Adversariorum doctrinam per recursum ad gratiam accidentalem, et visionem beatificam. Ergo negant re ipsa propositionem illam a Patribus  
Seoti communiter assertam. Probatur minor : P\*\*\*». .  
nam in primis Scotus in 4, dist. 15, quæst. 2, § *Respondeo*, et Scotistæ affirmant gratiam habitualement esse justitiam imperfectam, et insufficientem ex se ad remissionem peccatorum, nisi accedente extrinseco Dei favore : unde sentiunt, quod ex natura sua possit componi non solum cum potestate absoluta, et expedita peccandi, sed etiam cum ipso peccato actuali, et habituali. Idem etiam Scotus in 1, dist. 1", quæst. 2, et Scotistæ affirmant gratiam habitualement ex natura sua esse insufficientem ad dignificandum hominem, et constituendum Dei amicum, et hæredem vitæ æternæ : sed hæc præstare docent ex favore extrinseco Dei ita disponentis supra gratiæ valorem, sicut rex (quod est exemplum eis familiare), solet valorem metallorum, et constituere monetam, ut fusius ex eisdem memoravimus tract. 14, disp. 5, dub. 2, § 3, et tract. 15, disp. 1, g 4. Ergo juxta illorum principia, minime salvari potest, quod habitualis gratia Christum constituerit absolute impeccabilem, fueritque formalis, et immediata ratio excludendi ab eo potentiam ad peccandum. Rursus si liat sucursus ad gratiam consummatam, sive ad visionem beatificam, vel ad beatitudinis statum ; idem juxta eorum principia dicendum erit : nam Scotus in 4, dist. 49, quæst. 6, § *Dico ergo*, et Scotistæ docent beatos solum habere, quod non peccent, ab extrinseca manutentionia Dei, non vero ex natura ipsius beatitudinis, quam non pugnare sentiunt cum peccato, et multo minus cum potentia ad peccandum. Idque eisdem argumentis probant, quibus in præsentia utuntur, ut negent Christum sine gratia, et visione esse impeccabilem, nempe quia habet voluntatem creatam, factam ex nihilo, et liberam, ut ex professo ostendimus tract. 9, disp. 4, dub. unico, g 6. Ergo secundum illorum doctrinam minime salvatur, quod visio beatifica, aut beatitudo fuerit ratio formalis, et immediata constituendi Christum



tum absolute impeccabilem, ut Patres affirmant. Oportet itaque fateantur prædictam rationem sitam fuisse in unione hypostatica, sive in eo, quod humanitas, ejusque voluntas factæ fuerint proprie persone divinæ per assumptionem ad ipsam, ut iidem Patres sincere, et perspicue doceant.

Declaratur hoc amplius inquirendo ab Adversariis, utrum Christus de facto fuerit intrinsece, et absolute impeccabilis, sive incapax peccandi, vel non ? Si eligant hoc ultimum : evidenter contradicunt communi doctrinæ Sanctorum Patrum, qui contrariam assertionem disertis verbis statuunt. Nec proferent Sanctorum aliquem, qui asseruerit Christum fuisse peccabilem, habuisseque peccandi potentiam. Si autem, ut decet, et opus est, confiteantur primum : rursus requirendi sunt circa formam, aut rationem, quæ Christum constituit intrinsece, et absolute impeccabilem, sive incapacem peccandi. Et hæc non potuit esse gratia, nec visio, aut beatitudo : hæc namque juxta illorum doctrinam non solum non ligant, excludunt, aut negant potestatem absolutam peccandi; verum neque ipsum peccatum : possunt enim, ut ipsi opinantur, ex natura rei tam cum potentia peccandi, quam cum peccato actuali, et habituali cohærere, et quod non coexistent solum provenit ab extrinseco et accidentaria Dei dispositione. Ergo si Christus non fuit peccabilis, nec habuit potentiam peccandi; id profecto non accipit a gratia, nec a beatitudine. Restat itaque quod talem perfectionem habuerit, quia erat persona divina, humanitatemque, et humanitatis voluntatem sibi unitas traxerit ad propriæ impeccamiæ participationem : quod videlicet semel eidem unitæ non poterant agere nisi ut ipsi subordinate tanquam principio *quod*, ut Patres satis evidenter significant, et § seq. expendemus. Cum igitur prædicta ratio in nullo statu, et secundum nullam providentiam deficere potuerit, nisi deficiente, aut non existente Christo; sequitur, quod Christus in nullo statu, et providentia peccare potuerit. Et hæc est sincera Patrum sententia, ut ex testimoniis ipsorum liquet, dum aliam causam, vel rationem nec assignant, nec requirunt.

Nec iterum proderit dicere Patres intelligendos esse juxta naturam rerum, et solum intendere, quod gratia substantialis

unionis excludat ex natura sua potentiam peccandi : cum qua tamen cohæret talem potentiam cum illa unione de potentia absoluta conjungi, et consequenter Christum absolute peccare potuisse. Nam hoc effugium facile præcluditur : tum ex eo, quod nullum habet in Patribus fundamentum. Tum etiam quia juxta illud Christus absolute potuit peccare : et tamen Patres negant absolute, quod peccare potuerit. Tum denique, quia si unio ex natura sua expellit potentiam peccandi; conservatio talis potentiæ in præsentia unionis Deo specialiter tribueretur : quod est impossibile : sicut enim potentia peccandi non est a Deo, ut ostendimus tract. 13, disp. 12, dub. 1 et 2, sic etiam ejus conservatio nequit ab illo esse. Videantur, quæ diximus tract. 15, disp. 2, dub. 4, § 2, ubi ex professo statuimus, quod quia habitualis gratia habet ex natura sua vim ad expellendum peccatum habituale, si opposita gratia conservaretur illud peccatum, ejusque conservatio reduceretur in Deum : quod repugnat.

Ad hæc : gratia substantialis unionis perfectius sanctificat humanitatem Christi, quam gratia habitualis, sive accidentalis cum omnibus donis eisdem adjunctis, et majorem habet cum peccato oppositionem, quam illa, utpote quæ intimius, atque immediatius conjungit humanitatem cum Deo, sicut ex professo ostendimus disp. 12, dub. 1. Ergo si gratia substantialis unionis per se ipsam non excludit potentiam peccandi, nec constituit Christum absolute impeccabilem, ut Adversarii sentiunt, sequitur, quod nec gratia habitualis cum omnibus donis eisdem adjunctis communicet prædictum effectum : et consequenter Christus nec ex gratia unionis, nec ex gratia habituali constituetur impeccabilis, sed retinebit potentiam peccandi, sicut alii homines : quod evidenter, et contradictorie opponitur Sanctorum Patrum assertionibus. Aut vice versa si gratia habitualis cum donis ei adjunctis constituit Christum absolute impeccabilem, et excludit potentiam peccandi, et hac ratione salvantur Patrum sententiæ ; sequitur quod gratia substantialis unionis eundem effectum per se ipsam communicaverit. Et consequenter cum Christus nequeat esse, aut intelligi absque prædicta gratia, licet ejus humanitas in puris naturalibus relinqueretur, fit Christum in omni statu, et secundum quamlibet providentiam fuisse,



et fore impeccabilem, sive absque potentia peccandi.

*Fundamentalis ratio assertionis ea? Patribus desumpta.*

15. Licet diversa soleant assignari pro communi assertionem fundamenta, illud tamen unice expendemus, quod ex testimoniis Patrum supra relatis eruitur ; tum quia sufficit : tum quia propriam eorum mentem declarat; tum denique quia aptissimum est ut absque aliarum rationum multiplicatione legitime colligamus veritates alias in hac disp. stabiliendas. Sed ut illud congruentius proponamus, supponendum est primo Deum, aut personam divinam per se, aut in se nullo modo continere peccati malitiam. Nam cum sit ipsa summa bonitas per modum aclus purissimi, implicatorium est. quod malitiam aliquam per se, aut in se præcontineat : jam enim Deus non esset summe, et purissime bonus, sed ex parte malus, ut ex ipsis terminis liquet. Quod non exigit difflusorem probationem, et quia ex se patet, et quia ex professo ostendimus tract. 13, disp. 12, dub. 2. Deum nec continere, nec causare potentiam peccandi, quæ minus mala est, quam ipsa malitia, vel peccatum actuale.

Deinde observa suppositum cujuscunque naturæ continere per se, et in se per modum suppositi omnes operationes producentes a tali natura. Nam cum natura non habeat esse in se, et per se independentem a supposito ; sed habeat esse ad instar formæ totalis subordinatæ supposito : sic etiam non habet operari per se, et in se independentem a supposito; sed habet operari per modum formæ totalis, supposito in agendo subordinatæ : qualiter namque aliqua se habent ad esse, taliter se habent ad operari. Si autem omnis natura unita supposito operatur cum subordinatione ad suppositum in quo est ; necessario consequitur, quod suppositum concurrat ad omnes operationes naturæ in ipso existentia : atque ideo, quod in se, et per se in linea suppositi contineat omnes operationes producentes a natura sibi unita. Idque inductive liquet juxta veram, et communem hominum apprehensionem : nam omnis operatio, quæ est ab hac humanitate v. g. Petri, procedit ab hoc homine Petro : hic autem homo Petrus suppositum est, et di-

recte, atque in recto suppositum significat. Unde si proprie dicitur, quod hæc humanitas generat ; magis proprie dicitur, quod hic homo genent. In cujus signum paternitas, quæ actionem generativam consequitur, minime consuevit applicari natura», sed supposito : non enim dicimus, *humanus est paler, sed hic homo Petrus est paler*. Quod in divinis a quo verum existit, quod *Deitas generat, et producit Filium* sit hæretica, cum inter Deitatem, et Filium distinctionem realem constituat: hæc autem, *Prima persona, seu primum suppositum generat Filium*, sit catholica, et de fide. Generaliter namque verum est actiones, et passionem, sive productiones tam activas. quam passivas esse suppositorum, et subsistentium, ut tradit Aristot. 1. Metaphys. cap. I et lib. I de Anima text. 11. Quod proloquium sæpissime repetit, et in sensu præmisso accipit D. Thom. tum aliis locis, tum in 1, dist. 5, quæst. I, art. I, ubi ait : *Dicendum, quod in creaturis actus sunt suppositorum, et essentia non agit, sed est principium actus in supposito : non enim humanitas generat, sed sortem virtute suæ naturæ. In creaturis autem essentia naturaliter differt a supposito : et ideo nullus aclus de essentia proprie prædicatur, nisi causaliter*. Quæ suppositio magis firmabitur ex dicendis num. 18.

Tandem observandum est (idque ex immediate præmissis colligitur), quod ut aliqua natura, seu potentia in aliquo supposito existens sit, et denominetur potentia ad aliquem actum, non sufficit, quod quantum est de se, et in sua linea queat talem actum præcontinere, et elicere ; sed insuper requiritur, quod connotet suppositum, in quo, et cujus est potentia, posse continere, et efficere talem operationem. Nam cum potentia in aliquo supposito existens non influat nisi ut *quo*, et eidem supposito subordinate; nequit esse potentia ad alios actus, quam ad illos, quos suppositum in sua linea, id est, per modum suppositi continet, et efficere valet. Unde si suppositum actus aliquos continere, aut efficere non possit; eo ipso potentia in tali supposito existens non est in ordine ad tales actus potentia; licet alias posset tale munus obire constituta in alio supposito continendi, atque eliciendi tales operationes capaci. Hac ratione licet in divinis intellectus sit potentia generative, non tamen hoc munus, sive denominationem exercet in quolibet divino supposito, in quo est,



est, sed solum in prima persona : quia hæc sola est suppositum capax generandi ad intra. Unde licet in Filio, et Spiritu Sancto sit illa potentia, quæ in Patre est generativa ; in eis tamen potentia generativa non est : quia prout in illis non connotât suppositum capax, quod per eam generare possit, ut constat ex fuse dictis tract. G, disp. 1, dub. 2 et 3. Et eadem ratione si intellectus constitueretur in lapide, non esset ibidem potentia intelligendi : quia illud suppositum non posset per intellectum sibi unitum intelligere : eo quod in sua linea, sive in ratione suppositi nec continere, neefficere valet intellectionem. Et ratio generalis est : quoniam ut absolute detur potentia ad aliquem actum, non sufficit, quod detur potentia ex partp hujus, aut alterius principii ; sed requiritur potentia ex parte omnium principiorum, quæ debent in actum iniluere : unde e converso ubi absolute repugnat concursus ex parte unius principii, absolute etiam datur impotentia ad talem actum : ad potentiam namque requiritur integritas, sive concursus omnium principiorum ; ad impotentiam vero sufficit quilibet, et cujuscumque defectus. Recolantur, quæ diximus tract. 14, disp. 7, dub. 7, ubi statuimus, quod si Deus ageret necessario, creatura non ageret libere : quia non connotaret Deum potentem concurrere ad actum oppositum : unde neque ipsa posset prædictam actum elicere, sicut ad libere agendum desideratur.

16. Ex his itaque præsuppositis formatur ratio assertionis nostræ ; quoniam ut in Christo salvaretur potentia ad peccandum, deberet suppositum Christi in sua linea, sive in ratione suppositi continere malitiam peccati actualis, et posse in ipsam influere : sed suppositum Christi in sua linea, sive in ratione suppositi non continuit malitiam peccati actualis, nec potuit in ipsam influere : ergo in Christo non fuit potentia peccandi. Consequentia est legitima. Major autem constat ex secundo, et tertio notabili : tum quia suppositum debet præcontinere in sua linea, sive per modum suppositi omnes operationes cujuscumque naturæ in ipso existentis, ut ostendimus in secundo : tum quia nulla po-  
 knlia in supposito existens denominatur potentia nisi in ordine ad illos actus, quos tale suppositum in sua linea præcontinet, et efficere valet, ut in tertio declaravimus. Minor denique satis liquet ex dictis in primo : quia suppositum Christi in sua

*Salmanl. Curs. theolog. torn. JT.*

linea, et secundum id, quod formaliter dicit in ratione suppositi, est Deus, sive persona divina : Deus autem nec continet malitiam peccati actualis, nec illam producere potest.

Confirmatur, et declaratur primo : nam Christus in natura humana illa tantum habuit, quod Verbum immediate, vel assumpsit, sibi que univit : quidquid enim nec immediate, nec mediate assumptum est, ipsique personaliter unitur, nullo modo est in Christo, sed ad ipsum extrinsece se habet : atqui Verbum divinum nullo modo potentiam peccandi, assumpsit et sibi univit : ergo Christus in humana natura non habuit potentiam peccandi. Probatur minor : quia Verbum illa omnia, et præcise assumpsit, quæ Deus in natura humana plantavit, ut docet D. Joan. Damasc. lib. 3 de fide cap. G ; sed Deus in natura humana non plantavit potentiam peccandi : ergo Verbum naturam humanam assumendo nullo modo assumpsit, aut sibi univit potentiam peccandi. Minor hujus syllogismi constat ex his, quæ diximus tract. 13, disp. 12, dub. 2, ubi statuimus potentiam peccandi non esse a Deo ; alias peccatum esset ab illo, ut ibidem ostendimus § 1. Unde D. Thom. in 3, dist. 12, quæst. 2, art. 2 ad 6 inquit : *Potentia peccandi, in quantum peccandi non est a Deo, ut in 2 lib. dist. ull. dictum est.* Quo loco quæst. 1, art. 1, ait : *Sic ergo potentia, peccandi, quantum ad id quod potentiæ est (sive quantum explicat perfectionis) a Deo est . 'quantum ad defectum, qui implicatur, non est a Deo.* Et quæst. 22 de Verit. art. 6 ad 3, inquit : *Quod voluntas sit flexibilis ad malum, non hdbel, secundum quod est a Deo.* Eademque est sententia D. Dionysii Areopag. D. August. D. Fulgentii, D. Gregorii Nysseni, et Damasc. quos allegavimus loco cit. num. 29 ; si autem potentia peccandi non est a Deo, sequitur Deum non plantavisse talem potentiam in humana natura, sed talem potentiam huic aliunde convenire, non autem ex Deo efficiente, et plantatore. Explicatur amplius vis hujus confirmationis : quia eandem proportionem, et extensionem habuit Deus in terminando, quod assumpsit, quam habuit in efficiendo, quod assumpsit : sed Deus in natura, quam assumpsit, non effecit potentiam peccandi, ut immediate vidimus : ergo Deus in natura, quam assumpsit, non terminavit potentiam peccandi : sed nihil

Contir-  
nMio.

D.Tbom.



intrinsicum est in natura a Verbo assumpta, et in Christo existent: non fuit potentia peccandi.

Alia i 7, Confirmatur secundo detegendo am-  
LihJ. ppius radicem hujus doctrinæ : quia poten-  
tia peccandi consequitur creaturam ratio-  
nalem, non secundum esse, vel perfectionem,  
quæ habet a Deo ; aliter namque Deus  
esset primum principium peccandi : sed  
ex creatura resultat, quatenus de se habet  
esse ex nihilo, et est capax manendi sub  
nihilo : hac enim de causa sicut est defec-  
tibilis quoad esse, sic etiam est defectibi-  
lis quoad operari tam physice, quam inora-  
liter. Unde D. August, lib. 12 de civit.  
Dei cap. 9 investigans, unde voluntas  
creata habeat, quod possit peccare : *Utrum  
quia natura est, an quia ex nihilo facta est?*  
respondet voluntatem non esse malam,  
sive principium peccandi, *quia natura est,  
sed ex eo, quod de nihilo facta est.* Et cap.  
immediate' sequenti subdit : *Hoc scio natu-  
ram Dei nusquam, nusquam, nulla ex parte  
posse deficere : et ea posse deficere, quæ ex ni-  
hilo facta sunt.* Quam sententiam imitatur  
D, Fulgent, lib. de fide ad Petrum cap.  
t. Fui- 8, *¶ erjjjs . [de natura a Deo facta  
Julius, 8, proficere possunt, quia esse caperunt : ideo  
deficere, quia ex nihilo factæ sunt. Ad de-  
fectum eas conditio ducit originis : ad profec-  
tum vero provehit operatio creatoris.* Et  
b.Tlicm. 8). Thom. quæst. 24, de Verit. art. 1,  
observat creaturam non esse suum esse,  
nec actum purum, sed permixtum poten-  
tiæ, et subdit : *Quæ permixtio potentiæ ei  
accidit propter hoc quod est ex nihilo. Et  
inde est, quod inter naturas rationales solus  
Deus habet liberum arbitrium impeccabile, et  
confirmatum in bono : creaturæ autem hoc  
inesse impossibile est, propter hoc, quod  
ex nihilo.* Quod ex proposito a nobis  
probatum est loco supra cit. ex tract.  
13, num. 29, et hic supponi debet. Cum  
autem fieri, et esse magis proprie dica-  
tur de supposito, quam de natura, quæ est  
principium quo radicale, et de voluntate,  
quæ est principium quo proximum ; ut  
aliquid dicatur habere potentiam peccandi,  
debet illa conditio (manendi videlicet,  
quantum est de se, sub nihilo) afficere non  
solum voluntatem, et naturam, sed etiam  
suppositum. Constat autem, quod in Christo  
non fuit suppositum capax manendi sub  
nihilo : siquidem fides docet, quod in ipso  
præcise luerit unicum suppositum divi-  
num, Aterbum nempe, verus Deus, cui re-  
pugnat fieri ex nihilo, et posse redigi in

nihilum, ut constat ex fuse dictis disp, 3,  
dub. 2. Ergo in Christo non fuit potentia  
peccandi. Et consequenter licet humani-  
tas, et voluntas humana, quæ in Christo  
extiterunt, collocato in supposito sibi pro-  
prio, capaci manendi sub nihilo, essent,  
et denominarentur potentia; nihilominus  
in Christo positæ non potuerunt ob contra-  
riam suppositi conditionem istud munus,  
et denominationem obire. Et id est, quod  
profunde significavit D. Thorn, num. II D.Thoa.  
relatus, illis verbis : *Da Christo non dici-  
tur, quod habet potentiam peccandi proprie  
loquendo, et secundum se. Sed potest concedi  
sub hoc sensu, ut dicatur habere potentiam,  
quæ in aliis est potentia peccandi.* Quæ enim  
est talis in recto connotando suppositum  
creatum, desinit esse talis connotando  
suppositum divinum, cui unitur intrinsece,  
et in agendo subordinatur. *Voluntas nam-  
que,* inquit D. Thom. relatus loco cit., *per-  
tinet ad naturam, non secundum quod est ab-  
solute considerata, sed secundum quod est in  
tali hypostasi. Unde diam voluntas humana  
Christi habuit quondam determinatum mo-  
tum ex eo, quod fuit in hypostasi divina, ut  
scilicet moveretur semper secundum nutum  
divinæ voluntatis.*

Confirmatur denique explicando amplius  
vim propositi fundamenti, et reducendo  
Adversarios ad inconueniens minime ad-  
mittendum ; nam si in Christo fuisset po-  
tentia peccandi; in divina etiam Verbi  
persona, ut condistinguitur a natura, et  
voluntate humanis, fuisset potentia pec-  
candi : consequens est falsum : ergo et  
antecedens. Minor constat : quia divina  
Verbi persona, ut condistincta a natura,  
et voluntate creatis, importat illud quod  
præcise divinum est, et ipse Deus est :  
dicere autem, quod Deus habeat in se po-  
tentiam peccandi est haeretica, et horribilis  
blasphemia. Major autem, sive sequela  
ostenditur : quoniam si Christus peccaret,  
peccatum esset non solum a natura, et vo-  
luntate creatis, sed etiam a divina Verbi  
persona, ut condistinguitur ab illis : ergo  
similiter si in Christo esset potentia pec-  
candi, in divina Verbi persona ut condis-  
tincta a natura, et voluntate creatis, fuisset  
potentia peccandi. Consequentia patet  
tam a paritate, quam ex eo, quod quidquid  
facit actus actu, facit potentia possibiliter.  
Antecedens vero suadet : tum quia ad  
unam, et eandem actionem concurrunt  
voluntas, natura, et suppositum ; et prop-  
terea actio omnia hæc principia denomi-  
nat :



nat : ergo actio peccaminosa Christi non solum esset a voluntate, ut distinguitur a natura, et supposito ; nec solum esset a natura, ut distinguitur a voluntate, et supposito; sed esset etiam a supposito. quod est divina Verbi persona, ut distinguitur a voluntate, et natura. Tum etiam quia voluntas in agendo non minus subordinatur supposito, cujus est voluntas, quam natura, a qua dimanat : sed propter subordinationem voluntatis ad naturam, peccante voluntate, peccat natura : ergo propter subordinationem voluntatis ad suppositum, peccante voluntate, peccat suppositum : atque ideo si Christus peccaret, peccatum esset a supposito, sive divina Verbi persona, quatenus a natura, et voluntate creatis distinguitur. Tum denique, nam quia in divina Verbi persona est hypostatische natura humana, omnia pertinentia ad talem naturam sunt in prædicta persona, quatenus a natura distinguitur : ergo ob eandem rationem omnia, quæ sunt a tali natura, sunt etiam a divina persona, ut condistinguitur a natura : ergo si peccatum esset a natura humana, etiam esset a persona divina. Quæ enim congrua differentie ratio assignari valet, ut omnia, quæ sunt in natura, sint in persona, et omnia quæ sunt a natura, non sint a persona? Sive et in idem redit, quod omnia, quæ uniuntur immediate naturæ, uniantur mediale personæ, ul distinguitur a natura; et quod ea, quæ procedunt immediate a natura, non procedant mediate a persona, quamvis a natura distinguitur?

#### *Adversariorum effugia, et eorum confutatio.*

Præmissum a nobis fundamentum conati sunt Adversarii diversimode diruere. Et frequentior apud illos responsio est suppositum non influere in operationes; sed naturam esse unicum, et adequatum earum principium. Unde cum vulgo dicitur actiones esse suppositorum, sensus est esse illorum præcise denominative, non autem active, aut influxive. Quare ad salvandum, quod Christus potuerit peccare, opus non est admittere, quod Verbum potuerit in peccatum influere, nec quod debuerit malitiam peccati in se præcontinere : sed sufficit, quod dicatur potens peccare pure denominative, quatenus sustentat naturam, quæ peccaret.

Idque majus inconveniens non est, quam quod Verbum in humanitate subsistens potuerit crucifigi, et mori ; licet hæc prædicata sibi in se ipso repugnant. Ita Durandus cum aliis num. 31 referendis, et eisdem suffragatur Vasquez : licet enim nostram assertionem tueatur, studuit tamen evertere ejus fundamentum magis commune, magis Thomisticum, et SS. Patrum doctrinæ magis cohærens : ipsi namque non alia via statuerunt Christum fuisse incapacem peccandi, quam attendendo ad ejus suppositum, quod fuerit persona divina, et hæc peccare non possit, ut evidenter constat ex testimoniis, quæ allegavimus.

Sed prædicta responsio multiplicatur, *Confutatio* *Primo* ex dictis num. 15, quæ ipsa non diluit, et hic magis confirmabimus. *Secundo* quia actiones esse suppositorum influxive concurrentium docent Arist. *Arulot.* D. Damasc. et D. Thom. quorum loca allegant N. Complut, in lib. de Generat, n. com- *If* disp. 15, quæst. 6, § 1. Estque intelligentia *P\*ut-* hæc adeo communis, ut Joannes Theologus disputans contra Græcos in Cone. *Thcvio-* Florent. sess. 18 dixerit : *Juxta omnium* *us'* *Philosophorum sententiam actiones sunt suppositorum.* Et quod non loquebatur de subjecto præcise denominato, sed de principio efficienti, liquet evidenter ex ejus intentione : usus namque fuit isto axioma apud Philosophos tam communi, ut ostenderet essentiam divinam non agere ut *quod* ad intra, sive in productione divinorum personarum, sed supposita per essentiam : non enim natura generat, sed Pater per naturam : nec essentia spirat, sed Pater, et Filius per naturam, et voluntatem. Hinc enim colligebat (quod erat ejus scopus), personam Spiritus Sancti procedere a persona Filii, ut in eo Concilio diffinitum est. Et licet principium illud ab eo Theologo assumptum non fuerit (ut Vasquez ridicule nobis opponit, qui nec id intendimus, nec certitudine tanta indigemus), tamen negari nequit, quod certissimum, et communissimum sit. Tum quia licet non fuerit res diffinita ; fuit tamen medium Theologicum, ut Concilium ad diffiniendum procederet : rationes autem, sive principia, quæ huic fini deserviunt, sunt magnæ auctoritatis, nec relinquere, aut negari debent absque urgentissime in contrarium motivo, quod in præsentia non occurrit. Tum etiam quia incredibile prorsus apparet virum gravem,



et doctum, qualis erat ille a Concilio designatus ad disceptandum cum Graecis, ausum fuisse coram Patribus proponere axioma illud esse communem Philosophorum sententiam, nisi res ita se haberet; cum facile alias posset falsitalis convinci ab eo, qui proferret Doctores oppositum affirmantes : erat ergo hæc illius axiomatis intelligentia tunc communis, et vera reputata fuit a Concilio. Tum denique, quia concurrentibus in eo Patribus Ecclesiæ tam Latiaæ, quam Græcæ, nullus eorum contra illud axioma juxta intelligentiam Theologi disputantis reclamavit : unde omnes illud, illamque admiserunt, et virtualiter approbarunt tanquam doctrinam certam, et veram. Nihili ergo habendæ sunt oppositæ, et animosæ aliorum expositiones, qui illud axioma aliter exponere audent.

Evertitur 19. Refellitur *tertio*, quia natura, ut condistincta a supposito, et illud intrinsece non includens tanquam substantiale sui complementum, non est principium *quod*, et adæquatum operandi : ergo principium *quod*, et adæquatum agendi est suppositum per naturam constitutum. Consequentia patet, quia præmissa veritate antecedentis, nullum aliud principium *quod*, et adæquatum assignari potest. Antecedens vero suadetur : tum quia in divinis natura ut condistincta a supposito, et illud intrinsece non importans, non est principium generandi, et spirandi : alias natura divina distingueretur realiter a Filio, et Spiritu Sancto sicut a terminis productis, quod est hæreticum : unde Innocentius Tertius in cap. *Damnamus* de summa Trinitate approbavit sententiam Magistri sententiarum docentis essentiam divinam non generare; et condemnavit contrariam assertionem Joachini Abbatis : ergo idem proportionabiliter dicendum est de natura creaia ut condistincta a supposito, et illud intrinsece non importante tanquam sui complementum in ordine ad influendum. Tum etiam (quod ex præcedenti raotivo sequitur) nam ideo natura creata sola esset principium *quod* adæquatum operandi, quia est radix, sive primum principium agendi : hoc autem motivum esse prorsus invalidum liquet ex præmisso exemplo; siquidem etiam natura divina est radix, sive primum per modum radicis principium producendi ad intra; quo non obstante, non est principium *quod* processionum, sed hujus ratio convenit solis

suppositis : ergo idem de natura creaia dicendum est. Tum præterea (et est generalis in omni ordine ratio), quia illud, quod se habet per modum formæ constitutivas alterius, nec est ut *quod*, nec operatur ut *quod*; sed est principium *quo* aliud constituitur, et operatur : atqui natura est forma totalis, qua constituitur suppositura, ita enim se habet natura hominis ad hominem; natura Angeli ad Angelum, et sic de aliis : ergo natura non est principium *quod* agendi ; sed est principium *quo* suppositum, nempe homo, vel Angelus, vel aliud quid operatur. Tum denique quia non minorem integritatem, et, ut sic loquamur, completionem exigit principium *quod* in operando, quam in essendo, ut commensuratio inter utrumque ordinem satis evincit : sed sola natura non includendo hypostasim, non est ens *quod*, sive unice habens esse (hujus namque ratio soli supposito convenit; alias hypostasis, personalitas, aut subsistentia ad nihil deserviret; nec in substantia humana esset aliquid reale superadditum naturæ. cujus vices suppleverit persona Verbi subrogata loco subsistentiæ creatæ; quod est prorsus falsum, et errori proximum) : ergo pariter natura totalis sola non est principium *quod*, sive unice influens in operationem. Recolantur, quæ diximus disp. 8, dub. 1, § 2, ubi statui-mus necessitatem subsistentiæ creatæ, quæ sit aliquid positivum, et a natura realiter distinguatur, ipsamque compleat in linea entis.

Confirmatur : quia principium *quod* agendi, et terminus *qui* actionis mutuo sibi correspondent. Terminus autem *qui* cujuscumque productionis non est sola natura, sed suppositum subsistens in tali natura. Unde in divinis terminus *qui* generationis non est natura, sed Filius, ut diximus tract. fi, disp. 2, a num. 118, et in hoc Incarnationis mysterio terminus *qui* assumptionis, sive actionis unitivæ, non fuit humanitas, nec unio, sed persona Verbi in humanitate subsistens, ut statuimus disp. 5, dub. 4, g 1. Et similiter in generatione substantiali terminus *qui* generationis non est natura vel partialis, vel totalis, sed est suppositum subsistens in tali natura, ut recte probant N. Complut, in N. Cealib. de generat, disp. 2, quæst. 3, I, et P., u plane docet D. Thom. 1, p. quæst. 45, art. d.TU. i, his verbis : *Fieri ordinatur ad esse rei : unde illis proprie convenit fieri, quibus con-*  
venit

Major  
inps-  
gaatio.



venit esse: quod quidem convenit proprie subsistentibus. Et in hac 3, quæst. 17, art. 2, magis explicat, quibus proprie convenit esse, his verbis : *Esse perlinet ad naturam, et ad hyposlasim : Ad hyposlasim quidem sicut ad id, quod habet esse : ad naturam autem sicut ad id, quo aliquid habet esse. Natura enim significatur per modum formæ, quæ dicitur ens ex eo, quod ea aliquid est : sicut albedine est aliquid album, et humanitate est aliquis homo.* Sicut ergo natura totalis non est terminus *qui* productivus ; sed hujus ratio convenit soli supposito in natura subsistenti : sic etiam natura totalis non est principium *quod* agendi ; sed hic conceptus competit soli supposito, quod in natura subsistit : hæc autem tam in influendo, quam in terminando se habet ut *quo*, sive per modum formæ, qua suppositum vel agit, vel terminat actionem. Ad hæc: si sola humanitas esset principium *quod* actionis, v. g. generativæ, supposito influxive, et active non concurrente, sola humanitas, et non suppositum diceretur pater : hujus quippe ratio, et denominatio proprie convenit soli principio *quod* generanti. At res e contra se habet : humanitas enim nisi improprissime nequit dici pater : suppositum vero, nempe Joannes, aut Petrus, sic appellatur communi proprietate, ut patet ex generali modo loquendi, et communi hominum apprehensione. Ergo esse principium *quod* generationis (et eadem est de aliis actionibus ratio), non convenit soli naturæ, licet totali ; sed est proprium suppositi. Adde, quod si sola natura, supposito active non influente, esset principium *quod* generationis, et pater, pariter sola natura, supposito non influente terminative, foret terminus *qui* generationis, et filius. Et sic in generatione ex B. Virgine sola humanitas Christi esset terminus *qui*, et adæquatus talis generationis, et vere filius ; Verbum autem humanitatem suppositans nullum munus in terminando generationem obisset, nec filius ex vi illius diceretur. Id autem est plane Nestorianum, utpote negans B. Virgini dignitatem matris Dei. Ergo vice versa dicendum est terminum *qui* generationis, et cui nomen filii proprie convenit, non esse naturam, sed suppositum in natura. Unde pari ratione colligitur principium *quod* generationis naturam non esse, sed suppositum per naturam : quippe rationes principii *quod*, et termini *qui* mutuo sibi correspondent.

20. Et hæc penitus evertunt præcipuam responsionis partem, ex qua ipsa tota dependet, nempe suppositum ut condistinctum a natura non influere in operationes a natura procedentes : jam enim oppositum eat a nobis ostensum est. Unde sicut peccante natura existente in proprio ejus supposito, v. g. Petro, peccaret suppositum Petri : sic etiam peccante natura existente in Christo, peccaret suppositum Christi, quod est divina Christi persona, loco suppositi proprii unita. Et sicut peccatum commissum a Petro deberet præcontineri non solum in ejus voluntate sicut in principio *quo* proximo, nec solum in ejus humanitate sicut in principio *quo* radicali, sed etiam in supposito a voluntate, et natura distincto, tanquam in principio *quod*, et completo, cui natura, et voluntas in agendo tam bene, quam male subordinantur : sic etiam in Christo, si semel in ipso peccatum inveniri potest, dicendum est. Et consequenter peccatum deberet præcontineri in divina Verbi persona ; et hæc per se, et secundum id, quod ex se habet in ratione suppositi a natura humana condistincti, haberet potentiam peccandi, quod esse impossibile, et omnino absurdum supra ostendimus. Unde recte colligitur, quod in assertionem statuimus, Christum videlicet nullam habuisse absolute potentiam peccandi : quia ad hanc non sufficit potestas ex parte naturæ, vel voluntatis secundum se consideratarum ; sed requiritur etiam ex parte suppositi : quæ tamen in Christo non fuit ; cum suppositum fuerit persona divina, incapax prorsus continendi, et efficiendi malitiam.

Adde primo prædictam responsionem minime satisfacere primæ confirmationi nostræ : ostendimus enim Verbum in natura sibi unita solum assumpsisse illa, quæ Deus in tali natura plantavit : inter quæ non computatur peccandi potentia : unde potentia hujusmodi nec fuit in persona divina secundum se, nec fuit in natura assumpta a Verbo. Adde secundo hac responsione non dirui secundam nostram confirmationem : quia potentia peccandi consequitur, efficitque entitatem ut factam ex nihilo, et capacem manendi sub nihilo, ly *ut* importante conditionem se tenentem non solum ex parte naturæ, sed etiam ex parte suppositi, cui potius quam naturæ convenit fieri, et esse. Id vero in Christo locum non habuit, cujus suppositum erat divinum, ac proinde incapax, ut ex nihilo

Becapitulum dictorum.

t'

„f. ».

Insufficiencia præmissa responsionis.

ip



fieret, et sub nihilo maneret. Quare in Christo non fuit peccandi potentia, quamvis in eo fuerit potentia illa, quæ in aliis suppositis creatis est potentia peccandi, ut supra vidimus ex D. Thoma.

Alsen «21. Sed veniamus ad aliam responsionis partem, quæ affirmat, quod licet sola humanitas Christi foret principium *quod* influxivum in peccatum ab ea commissum; nihilominus suppositum, sive divina Verbi persona denominaretur peccans, quia actiones sunt suppositorum saltem denominative. In qua parte refellenda non multum immorabimur; quia rem magis, quam denominationes volumus in hac parte premere, lectorem remittentes ad alios, qui et præcipue Godoi disp. cit. anum. 198) inconveniens, ab indecentia prædictæ denominationis fusius prosequuntur. Sed uno tantum dilemmate subruere curabimus prædictam doctrinam, inquirendo ab Adversariis. utrum peccante ut *quod* (sic enim loquuntur ipsi), humanitate Christi, persona Verbi humanitati unita denominaretur peccans vere, et proprie; an vero solum similitudinarie et secundum quid? Neque enim inter diversos istos denominationis modos medium assignari valet. Si primum eligant: plane infertur, quod divina Verbi persona, subsistens in humanitate peccante, diceretur vere, et proprie peccare: et eadem consequentia Christus (designando divinam Verbi personam, ut ab humanitate condistinguitur), posset vere, et proprie dici peccator, hæreticus, blasphemus> Sodomita, Antichristus, pejor diabolo, pessimus, reus æternæ damnationis, indigens redemptione per Salvatorem, et alia hujusmodi, quæ animus horrei scribere, minimo prolaturus, nisi necessitas cogeret ad manifestandum falsitatem sententiali contrariai, quæ ad talia ducit. Neminem enim existimamus esse adeo stolidum, ut absurdissimum non reputet, quod summa hæc opprobria prædicentur cum veritate, et proprietate de persona divina in aliqua possibili hypothesi. Afferunt namque indecentiam moralem Deo evidenter repugnantem, ut constabit intelligent! terminos, et cognoscenti, quid sit Deus, et quid illa sint. Et si Durandus dicat hoc argumentationis genus esse *verba devola*; ipse ut non devotus, et non pius, ut non digne de Christo sentiens (ne plus dicamus), exhibendus est: aliter namque de Christo sentire, et loqui nos docent non tantum devoti, sed summi etiam Theolo-

gite principes, et communes Ecclesiæ Patres et 1 relati.

Quod si ad declinandum hujus inconvenientis Scyllam, negata prima dilemmalis parte, respondeant eligendo secundam, nempe quod peccante humanitate, Verbum in ea subsitens solum diceretur peccans similitudinarie, et secundum quid: opus est, incidant in non securiorem Charybdim. Nam si res ita se habet; plane sequitur actiones non solum non esse suppositorum causaliter, et influxive, sed neque denominative vere, et proprie; sed solum similitudinarie, et secundum quid. Unde ulterius fiet has propositiones: *Filius Dei in humanitate subsistens pro nobis satisfecit, nos redemit, nos reconciliavit cum Deo*, et similes esse falsas in vero sensu, et proprietate sermonis. Cumque prædictæ propositiones frequentissime occurrant in Scriptura, Conciliis, et Patribus; plane colligitur doctrinam Scripturæ, Conciliorum, et Patrum esse, et quantum ad hoc, simpliciter falsam in rigoroso sensu, et proprietate sermonis. Si namque humanitate peccante, peccatum non prædicaretur de Filio Dei in humanitate subsistente tanquam de principio *quo*, sed solum denominative; non quidem vere, et simpliciter, sed solum similitudinarie, et secundum quid; quia actiones non aliter, nec in alio sensu sunt suppositorum, et dicuntur de suppositis; pari ratione, et ob idem motivum dicendum erit Filium Dei in humanitate subsistens solum similitudinarie, et secundum quid satisfecisse pro nobis, nos redemisse, etc., et consequenter omnes propositiones enuntiantes absolute illa prædicata de Filio Dei esse simpliciter falsas, in rigore et proprietate sermonis. Id vero qualiter non sit notoria hæresis non videmus. Ut enim alia omittamus, si id admititur, qua veritate dixit Apostol. ad Philipp. 2: *Hoc enim sentite in vobis, quod et in Christo Jesu: qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo: sed semel ipsum exinanivit formam send accipiens, in similitudinem hominum factus, et habitu impenlus ut homo, humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis?* Ubi sermonem facere de Filio Dei, evidenter liquet ex illis verbis: *Qui cum in forma Dei esset*; de hac itaque prædicat sequentia: *Humiliavit semetipsum, factus obediens, etc.* Atqui juxta præmissam responsionem actiones humilitatis et obedientiæ (sicut et altae ab humanitate

Ad Phil.  
2: ip.



inanitate elicita) non dicuntur de Filio Dei, adhuc denominative, vere, et proprie, sed solum similitudinarie, et secundum quid. Ergo doctrina Apostoli est simpliciter falsa, prout jacet absolute, et in proprietate sermonis. Nemo autem id dicet, qui hæreticus non sit.

22. Hoc forsitan inconvenienti oppressus Marsilius respondit (et est secunda Adversariorum solutio), quod si humanitas in Christo existens peccaret, non propterea Christus peccaret, atque ideo nec divina Verbi persona in humanitate subsistens. Unde vitat concedere, quod in prædicta persona, ut condistincta ab humanitate, fuerit potentia peccandi. Ejus autem iijotivutn cum nostro fundamento coincidit : neque enim aliam suæ responsionis rationem assignat, nisi quod peccatum repugnat Deo. Quam tamen ex eo confirmat, quod esse creaturam prædicatur de humanitate oxistente in Verbo; et tamen esse creaturam non prædicatur de Verbo subsistente in humanitate. Id vero satis declarare videtur ea, quæ dicuntur de humanitate, et dicunt imperfectionem Deo repugnantem, non prædicari de persona Verbi, quæ in ea subsistit.

Hæc tamen doctrina communiter rejicitur, et satis merito. Nam in *primis* sapit hæresim Nestorianam, ut recte vidit Suarez ubi supra sect. 2, § *Secunda ergo ratio*. Si enim humanitas Christis in omni sensu, sive absque ulla dependentia a supposito est principium *quo* operandi; sequitur, quod ipsa suppositum quoddam sit : agere enim, et pati suppositi sunt; vel influxive, ut tenet communis sententia, vel saltem denominative, ut pauci quidam affirmant : quare si humanitas est subjectum, quod adæquate, et sine consortio alterius suppositi denominatur agens, suppositum quoddam erit a persona Verbi diversum. Et sic tot erunt in Christo supposita, quot naturæ totales, et harum unio non fiet in una persona : quod est ipsissima Nestorii hæresis, ut constat ex supra dictis disp. 3, dub. 2. Quod magis explicatur in hunc modum : nam ubi dantur duo agentia totalia, ibi dantur duo supposita : sed juxta Marsilii doctrinam dantur in Christo duo agentia totalia, nempe Verbum agens operationes divinas, et humanitas agens operationes defectuosas Deo repugnantes : sequitur ergo ex ejus sententia esse in Christo duo supposita. Deinde refellitur eadem solutio ostendendo ejus insufficientiam : quia cum

(licit, peccatum humanitatis non prædicari de Verbo, quia Deo repugnat, vel sensus illius causalis est, quia repugnat Deo, ut Densest, ct in propria natura; vel quia repugnat Deo, ut homo est, et in natura assumpta? Et si hoc ultimum dicat; id ipsum intendimus, nempe implicare, quod peccatum sit in natura assumpta, et Deo unita : inde enim evidenter infertur Christum non habuisse potentiam peccandi, adhuc in humana natura. Si autem primum illud eligat, sequitur, quod sicut peccatum non prædicalur de Verbo subsistente in humanitate, sic etiam mors, et passio non prædicantur de eadem Verbi persona, ut in humanitate subsistit : quia pati, et mori etiam repugnant Deo in propria natura. Unde nec per communicationem idiomatum verificabitur, quod Filius Dei fuerit pro nobis natus, passus, mortuus, et sepultus. Quod directe adversatur fidei catholicæ, quam in Symbolo profite-mur illis verbis. Qui, nempe Filius Dei, *propter homines, et propter nostram salutem descendit de cælis, et incarnatus est, et natus est, el passus, el mortuus, el sepultus, et resurrexit*. Quare a contrario sensu fatendum est, quod sicut hujusmodi imperfectio-nes, licet repugnent Deo in propria natura, prædicantur tamen de illo in natura assumpta, quia in eo fuerunt : sic etiam peccatum, quamvis Deo in propria natura repugnet, prædicaretur nihilominus de illo natura assumpta, si semel in ista esset. Et si Marsilius talem prædicationem, et denominationem reputat impossibilem, ut vere est, ut sapra contra Durandum ostendimus, ex hoc ipso dicere valet impossibile etiam fuisse, quod humanitas in Verbo existens habuerit potentiam peccandi.

Id vero, quo prædictus Auctor suam responsionem confirmabat, nullius momenti est : quia de Christo ut est homo, et secundum humanitatem prædicari etiam potest, quod est creatura, et minor Patre, ut tradit D. Thom. quæst. seq. art. 8. Unde potius infertur, quod si humanitas Christi peccaret, ipse etiam Christus diceretur peccare : quod ille renuit admittere. Sed quod de Christo absolute non dicamus esso creaturam, provenit ex duplici capite : tum ne vel in verbis conveniamus cum hæreticis Arianis, qui dixerunt Christum esse absolute creaturam, non solum ratione humanæ naturæ, sed etiam ratione personæ, ut observat D. Thom. loco cit. tum quia prædicatum *crealura* ob suam trans-

Motivum  
eva?10"

corrui,

D.Thom.



cendentiam extenditur ad omne id, quod habet suppositum, de quo dicitur, nisi ex adjunctis terminis, vel modificationibus limitetur : unde cum Christus sit persona divina, seu non facta; inquit de Christo praedicari absolute, quod sit creatura, ut magis explicabimus disp. seq. num. 56.

Alicd  
pro  
eidea  
cvasioae  
moti-  
vam.

23. Melius juvari posset Marsiiii solutio ex doctrina communi, praesertim apud Thomistes : Deus namque efficit concursu simultanée entitatem actus peccaminosi quantum ad omnem ejus entitatem, et perfectionem, quin propterea attingat actus peccaminosi malitiam. Et quod plus est, Deus praedeterminat physice voluntatem creatam ad entitatem actus peccaminosi, non praedeterminando ad malitiam ejus, Et hac ratione vitatur, quod Deus non sit auctor, causa, aut principium peccati. Si autem inquiratur, quomodo posset Deus simultanée, aut praecise influere in entitatem actus peccaminosi, non causando malitiam ; conjmuniter respondetur differentiam in eo esse, quod quaelibet entitas continetur intra sphæram activitatis divinæ, secus malitia ; unde illam attingere potest, quin ad istam extendatur, ut fuse explicuimus tract. 4, disp. 10, dub. 7. Hac itaque via dici etiam posset, personam Verbi concurrere ad omnes actiones humanitatis sibi unitæ, vel saltem ab illis denominari, quatenus dicunt entitatem, et perfectionem ; non vero quatenus peccaminosæ sunt, et explicant malitiam : quia sub hac expressione revocandæ sunt in humanitatem sicut in subjectum adæquatum tam deficienti», quam denominationis. Et sic vitatur, quod humanitate peccante, persona Verbi peccet, aut denominetur peccare. Quo non amplius docet Marsilius.

Destru-  
tur.

Sed nec isto modo explicata ejus responsio sustineri potest. Nam licet verum sit, quod Verbi persona non contineat malitiam, nec in eam influere possit, vel ab ea denominari, ut hactenus ostendimus : inde tamen non fit, quod humanitas Verbo unita possit peccare, non peccante Verbo, et non denominato a peccato : sed infertur impossibile esse humanitatem Verbo unitam peccare, quin Verbum diceretur peccare : quod repugnare, et supra ostendimus, et hæc responsio supponit. Actiones namque sunt suppositorum saltem denominative : et humanitas Verbo unita non est suppositum, sed habet esse in supposito : unde actio etiam ut peccaminosa non deno-

minaret humanitatem tanquam suppositum, sed Verbum in humanitate subsistens.

Disparités autem inter exemplum objectum, et rem præsentem duplex est. *Prini*», quod Deus simultanée, aut prævie concurrere ad actionem creaturæ non respicit illam tanquam actionem aut causalitatem propriam, sed duntaxat ut effectum : in quo proinde potest attingere ad ipsum Deum pertinentia, nempe entitatem, et perfectionem, relinquendo creaturæ, quæ ad ipsam spectant, defectum scilicet, et malitiam. Cæterum Verbum concurrere per modum suppositi ad actiones humanitatis sihi unitæ illas respicit tanquam actiones proprias in tali natura : sicut illas respiceret suppositum proprium, et creatum, pro quo subrogatur Verbum, si ibi existeret. Unde sicut istud denominaretur ab actionibus in humanitate existentibus, adæquate sumptis, et secundum omnem sic formalitatem vel entitatis, vel malitiæ, etiam Verbum ejus vices gerens deberet denominari : quod esse impossibile constat ex dictis. Idque magis explicatur attendendo, quod in priori casu concurrunt duæ actiones : alia increata, et Deo immanens, quæ attingit solam entitatem ; alia vero creata, sive creaturæ, quæ sola extenditur ad malitiam : quare Deus prævie, aut simultanée attingens entitatem actionis creatæ, non dicitur principium malitiæ, nec ab ista denominatur peccare, vel in agendo deficere. Cæterum respectu humanitatis, suppositi eam terminantis non daretur nisi unica actio utrique correspondens secundum omnia, quæ haberet : quare si defectuosa esset, ejus malitia tam in humanitatem, quam in suppositum revocaretur, et utrumque principium denominaret. *Secunda* differentia est, quod Deus prævie, aut simultanée influens in entitatem actionis peccaminosæ solum concurrat per modum causæ generalis, et juxta exigentiam creaturarum : unde malitia in tali actione reperta non reducitur in Deum, sed in creaturam sicut in unicum, et adæquatum deficienti principium. Persona autem Verbi humanitatem terminans concurrat specialissimo modo, et sicut speciale principium ad omnes actiones ab humanitate elicatas : quare si earum aliqua esset peccaminosa, personæ divinæ sicut principio attribueretur, ipsamque saltem denominaret : quod implicat. Unde exemplum objectum potest in contrariam partem retorqueri :



torqueri : nam implicat actionem, ad quam Deus concurrit simultanée, aut praevis per modum causae specialis, esse peccaminosam; eo quod malitia refunderetur in Deum, ut loquentes de prima Angeli operatione ostendimus tract. 7, disp. 11, dub. unico, § i; ergo cum persona divina humanitati unita concurrat specialissime, ad omnes humanitatis operationes; quippe quae illas saltem mediate terminat, et in se habet; implicat actionem aliquam humanitatis eidem unitae esse peccaminosam : aliorum enim peccatum tali personae tribueretur, et ipsam denominaret, quod haec responsio vitare studet.

JUUrum  
tfa-  
rue.

24. Tertia denique aliorum responsio, quasi succumbens oneri propositi fundamenti, concedit quod si humanitas Verbo unita peccaret, Verbum influeret per modum suppositi in peccatum, sicut suppositum creatum, et proprium, si ibi adesset, proportionabiliter influeret. Negat tamen, quod persona Verbi diceretur peccare : tum quia influxus suppositi in operationem, prout a supposito egreditur, non est liber : quod tamen ad denominationem peccantis requirebatur. Tum quia ille influxus, prout a supposito, non est determinatus, sed indifferens : determinatur autem ab humanitate per liberam ipsius voluntatem : quod non sufficit, ut suppositum sic indifferenter concurrens peccare dicatur. Sicut Deus agens concursu generali, et indifferenti attingit ipsam malitiam actionis peccaminosae ; quin illi ut causae propriae malitia attribuitur, sed creaturae : quia Deus agit concursu indifferenti, quem creatura determinat ad peccatum. gjc respondent Hurtado disp. 59, sect. 5, sub. 2, et Lugo disp. cit. sect. 1, num. 9.

Hj.üdo.  
UgO.

Est  
rtscr-  
tak  
EQ2.

Cæterum haec responsio est multo falsa, et peior omnibus praecedentibus, quae pro comperto habuerunt (et haec erat communis Theologorum apprehensio ante paucos aliquos Juniores), Deum non posse influere in malitiam. Nec Durandus, Scotus, et alii nobis in hac controversia contrarii, ausi sunt id dicere : sed potius ut obiectum hujusmodi inconueniens declinarent, negarunt actiones esse suppositorum influxive, ut supra vidimus. Refellitur ergo praedicta responsio : nam in primis Deus nequit mediate, vel immediate, libere, vel necessario, concursu determinato, vel indifferenti causare id, quod nullo modo praecontinet : sed Deus non continet malitiam operationis creatae, cum sit ipsa rec-

Melli-  
cir.

titudo per modum actus purissimi, cui talis malitia opponitur : ergo Deus nullo modo influit in illam : idemque proinde dicendum est de Deo unito humanitati in ratione suppositi. Et confirmatur : quia Deus nequit effective influere in illud, quod est inordinabile in ipsum Deum tanquam in ultimum finem ; eo quod Deus omnia, quae facit, ordinet ad se sicut ad finem : sed malitia peccati nequit ordinari ad Deum sicut finem ; cum potius a Deo tanquam a fine ultimo avertat : ergo Deus nequit efficere malitiam actus peccaminosi.

Refelli-  
tur.

25. Rursus, licet concederetur concursus Dei ad extra esse indifferentem, et ex determinatione creaturae applicari ad influendum in malitiam; non propterea Deus diceretur in malitiam influere, ut Juniores discunt : quia ille concursus non est ipse Deus, sed aliquid creatum : nec descendit a Deo ex intentione peccati, sed ex alio fine honesto providentiae communis. Id autem minime applicari potest supposito divino, si semel influeret in actus peccaminosos humanitatis, et in eorum malitiam, ut Juniores audent concedere. Tum quia influxus suppositi in ratione suppositi non est per aliquid ab eo distinctum : et ita si suppositum divinum in esse suppositi concurreret ad peccatum, non posset influere in illud, et continere ipsum per se ipsum, ut divinum est : quod esse impossibile constat ex praemissa impugnatione. Tum etiam quia eo ipso, quod concedatur actiones humanitatis esse effective a supposito, ut haec responsio concedit, pariter concedendum est determinationes liberas voluntatis esse etiam a supposito : ergo Verbum in humanitate subsistens se libere determinaret ad malitiam actionis peccaminosae : atque ideo cum omni proprietate esset causa malitiae, illamque suo modo intenderet. Tum denique quia Verbum, ut in humanitate subsistens, et humanitas ut unita Verbo, non influunt per diversas actiones, nec habent diversas determinationes, sed unico actuali concursu se determinant, et influunt : atqui humanitas Verbo unita concurreret ad malitiam non concursu indifferenti, sed determinato, et ex se influente in malitiam : ergo eodem modo Verbum concurreret : et consequenter sicut de humanitate vere et proprie diceretur esse causam malitiae per modum naturae ; sic etiam de Verbo vere, et proprie diceretur esse causam malitiae per modum

1.

10.

p  
g

x

1

11

r

1  
L  
i

\$

!!

K1



suppositi. Id vero est prorsus impossibile; cum Verbum in se nullo modo illam contineat.

Everli-  
lor.

Confirmatur : quia Verbum in humanitate subsistens non aliter per modum ~~suppositi~~ **concurrit ad humanitatis operationes**, quoi concurreret proprium ejus suppositum creatum, v. g. Petrus, si in ea subsisteret : sed peccante humanitate, Petrus in ea subsistens vere, et proprio peccaret, et foret causa malitiæ : ergo idem dicendum est de Verbo gerente vicem illius : quod tamen vel Juniores ipsi renuunt concedere verbis. Declaratur hoc amplius evertendo eorum motiva : nam ideo peccante humanitate Verbo hypostatice unita, et influente Verbo in malitiam actus peccaminosi, non diceretur Verbum peccare, et esse causa malitiæ; quia concursus prout a Verbo in ratione suppositi non esset liber, nec determinatus ad malum, et in hoc assimilatur concursui generali Dei ad extra, qui determinatur a creatura, ut Juniores loquuntur. Hæc autem motiva nullius momenti esse constat in supposito creato terminante naturam : quia Verbum in ratione suppositi non aliter concurrit ad actiones humanitatis, quam concurreret suppositum creatum in ea subsistens : ergo si concursus prout a Verbo in ratione suppositi non est liber, nec determinatus ad malum; et hac ratione humanitate peccante, Verbum non peccaret, nec proprie loquendo esset causa malitiæ : pariter dicendum erit, quod concursus Petri in ratione suppositi non est liber, nec determinatus ad malum ; et consequenter, quod peccante humanitate, non peccat Petrus, nec est causa malitiæ proprie loquendo : id autem est omnino falsum, ut ipsi Juniores non negant. Vel a contrario sensu, si non obstate, quod concursus suppositi in ratione suppositi non est liber, nec determinatus ad malum, peccante humanitate, peccat suppositum creatum in ea subsistens, et est vere causa malitiæ : pariter dicendum erit, quod peccante humanitate, peccat suppositum increatum in illa subsistens, et est proprie causa malitiæ : quod concedere non audent, neque catholice possunt. Peccat autem Juniorum discursus in eo, quod imaginantur alium esse concursum actualem suppositi, et alium concursum actualem naturæ, influentium in eandem actionem bonam, vel malam : unico enim influxu agunt ista ut *quo*, et illud ut *quod*.

Unde sicut ubediente natura obedit suppositum in ea subsistens; sic peccante natura, peccat suppositum, uno eodemque peccato. Quare si humanitas Christi peccaret, Christus ipse, sive persona Verbi peccaret.

Quæ si in unum colligamus, facile reintegramus fundamentum nostra? assertionis : nam repugnat, quod in Christo fuerit potentia peccandi, nisi ex parte suppositi in esse talis, et ut condistincto tam ab humanitate, quam ab illis principiis, fuerit prædicta peccandi potentia : sed divina Verbi persona, quæ fuit suppositum terminans Christi humanitatem, non habuit ex parte sua potentiam peccandi; cum non contineat malitiam, et sit essentialiter impeccabilis : ergo in Christo nulla fuit potentia peccandi. Utraque præmissa patet ex dictis, et consequentia est legitima.

Nº 4 i  
fd l'3-  
menli  
iasûtb  
rjñh.

#### § IV.

*Aliqua fundamento nostro opponuntur,  
atque enodantur.*

**26. Oportet autem**, priusquam oppositam sententiam, et communia ejus motiva referamus, satisfacere aliquibus objectionibus, quæ fundamentum a nobis propositum specialiter oppugnant. Objicies ergo •**primo**: principium *quod*, et adæquate influens in operationem est sola natura totalis, v. g. humanitas : ergo suppositum non est principium in operationem influens : atque ideo ex eo, quod suppositum Christi, prout ab humanitate distinctum, non habeat potentiam peccandi, minime sequitur, quod humanitas Christi talem potentiam non habuerit, et quod Christus per communicationem idiomatum, et denominative non fuerit potens peccare. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : quia suppositum supra naturam totalem non addit, nisi subsistentiam : sed hæc non est principium *quod* operandi : ergo sola natura totalis, ut condistincta a supposito, est principium *quod*, et adæquate influens in operationem. Probatur minor : tum quia subsistentia non est vis activa; cum non ordinetur ad agendum, sed ad terminandum naturam : tum quia dato, quod aliququaliter concurreret ad operationem, minime posset comparari per modum principii *quod* : ipsa enim nec est ens, nec entitas, sed quidam modus, ut diximus disp. 8, dub. 7, g 2,

Prima  
o)li&l'«.

Confirmatur



t\*»f- Confirmatur primo : quia operari ut *quod*  
 \*<sup>1</sup> non est proprium suppositi : ergo potest  
 salvari principium operans ut *quod* inde-  
 pendentor a supposito. Suadetur antece-  
 dens : nam anima rationalis separata  
 operatur ut *quod* : et tamen non est suppo-  
 situm, cum sit forma subjecto communi-  
 cabilis : ergo operari ut *quod* non est  
 proprium suppositi. Deinde accidentia Eu-  
 charistiæ operantur ut *quod* ; nullum quippe  
 aliud principium assignare valet respecta  
 operationum ab eis accidentibus proceden-  
 tium : et tamen prædicta accidentia non  
 sunt suppositum, nec important subsisten-  
 tiam ; siquidem ista est modus proprius  
 substantiæ : ergo idem, quod prius.

Confirmatur secundo : quia ita se habet  
 suppositum ad naturam, quam terminat,  
 sicut se habet aqua ad calorem, quem sus-  
 tentat : sed aqua non est principium vere  
 influens in calefactionem a calore proce-  
 dentem : ergo suppositum non est princi-  
 pium vere influens in operationes, quæ a  
 natura procedunt. Sed ad summum dici  
 ioterit principium per accidens, quatenus  
 tabet, et terminat naturam, quæ opera-  
 tur : quæ etiam modo aqua dicitur princi-  
 pium calefaciendi per accidens, in quan-  
 tum sustentat calorem, qui calefacit.

ü.X. Ad objectionem respondetur ne-  
 gando antecedens, cujus oppositum satis  
 constat ex supra dictis, præsertim num.  
 19. Ad probationem autem in contrarium  
 concessa majori, distinguenda est minor,  
 et concedenda, si applicetur subsistentiæ  
 in abstracto ; sic enim non est principium  
*quod*, et adæquatum, sed principium de-  
 terminans principium quo, seu naturam, et  
 constituens principium *quod*, nempe suppo-  
 situm ; neganda vero est minor, si applicetur  
 eidem subsistentiæ in concreto ; quippe quæ  
 ita accepta est ipsum suppositum, sive sub-  
 sistens in recto. Sicut anima in abstracto  
 non est principium *quod* operationum vita-  
 lium, sed forma illud constituens : sed in  
 concreto est principium *quod*, nempe  
 ipsum animal, aut concretum naturæ, ut  
 Adversarii discurrunt. Et deinde negamus  
 absolute consequentiam, ut quæ ex præ-  
 missis ita intellectis minime colligitur.  
 Probationes autem minoris, quatenus huic  
 doctrinæ opponuntur, nihil valent. Ad  
 primam enim respondetur, quod sicut  
 forma substantialis ordinatur per se primo  
 ad esse ; et ex consequenti respicit opera-  
 tionem : sic etiam subsistentia ordinatur  
 per se primo ad complendum substantiam

in linea entis constituendo ens *quod*, et  
 per se subsistens ; sed ex hoc ipso habet,  
 quod per se, licet ex consequenti, et me-  
 diato, respiciat operationem, atque in eam  
 influat : nam operari sequitur ad esse ;  
 et idem est susceptivum *quod* existentiæ,  
 et principium *quod* operandi. Ad secun-  
 dum dicendum est non esse contra ratio-  
 nem modi, quod influat in operationem,  
 constituendo scilicet principium *quod* :  
 neque id Adversarii negare valent in ipsa  
 natura totali, quam dicunt esse princi-  
 pium *quod* : constituitur enim ex materia,  
 et forma non seorsim, aut præcise sump-  
 tis, sed conjunctis substantialiter : quod  
 importat modum unionis.

Ad primam confirmationem responde- Soiiur  
 tur, quod nomine suppositi in præsentī ma-io.  
 materia non significamus determinate  
 subsistens *quod* in natura totali, ut est  
 homo ; sed vel istud, vel subsistens *quod*  
 etiam in natura partiali, ut est anima  
 rationalis separata. Sive enim aliquid sit  
 natura totalis, sive partialis, nunquam ope-  
 rabitur ut *quod* positive, nisi prius habeat  
 esse per se, et ut *quod* positive a subsis-  
 tentia. Dicitur tamen communiter actiones  
 esse suppositorum, quia in omnibus aliis  
 naturis, anima rationali excepta, nihil  
 subsistit, nisi suppositum, sive habens  
 esse in natura totali. In hoc itaque sensu  
 negamus antecedens. Ad cujus primam  
 probationem constat ex immediate dictis :  
 nam licet anima rationalis non sit suppo-  
 situm, est tamen subsistens *quod* constitu-  
 tum per subsistentiam : unde ista eodem  
 modo concurrit cum anima rationali ad  
 operandum quo concurrit cum natura  
 totali constituendo suppositum. Ad se-  
 cundam dicendum est accidentia Eucha-  
 ristie non influere ut *quod* proprie lo-  
 quendo, sed solum ut *quo* : concurrunt  
 namque ut virtus de se subordinata subs-  
 tantiæ, et supposito, cujus fuerunt, et quæ  
 in eis virtualiter perseverant, sicut virtus  
 generantis manet in semine, licet gene-  
 rans defecerit. Cum autem dicitur illa ac-  
 cidentia operari ut *quod*, sensus est im-  
 proprius, et negativus ; vuo etiam modo  
 dicuntur subsistere : solum namque signi-  
 ficatur prædicta accidentia non esse actu  
 positive in subjecto subsistente, et ope-  
 rante ut *quod*. Sed vere non habent mo-  
 dum positivum essendi per sé, et simili-  
 ter operandi.

Ad secundam confirmationem respon- Diruitur  
 det Godoi disp. cit. num. 195, concessa



majori, negando minorem : quia existimat aquam calidam vere inlluero in calefactionem, et calorem productum. Quod prius enim significaverat disp. 40, num. 159. Ex qua doctrina, si vera est, magis infertur oppositum consequentis, nempe suppositum influere ut *quod* in operationes naturæ, quam terminat. Sed me-

N. Com- } jUS respondetur cum N. Complut, abbrev. }  
 pu' in lib. de Generat, disp. 15, quæst. 6, }  
 num. 70, negando majorem ob satis ma- }  
 nifestam disparitatis rationem. Quia sub- }  
 sistentia, sive suppositum complet na- }  
 turam tam in linea essendi quam in linea }  
 operandi, quæ ad lineam per se conse- }  
 quitur : ex quo provenit, quod natura pe- }  
 tat connaturaliter per subsistentiam com- }  
 pleti. Unde suppositum proprium naturæ }  
 (et etiam divinum loco proprii subroga- }  
 tum) influunt per se in naturæ operatio- }  
 nes. ztqua vero nec est subjectum connat- }  
 urale caloris, nec potest gerere vices }  
 illius : quocirca calefactio procedens a }  
 calore in aqua recepto non tribuitur aquæ }  
 sicut agenti *quod*; sed igni, aut alteri sup- }  
 posito, cujus calor virtus sit, eo plane }  
 proportionali modo, quo contingeret si }  
 calor in aqua existens maneret ab omni }  
 subjecto separatus, sicut accidentia Eu- }  
 charistiæ. Omnis itaque actio petit aliquod }  
 suppositum, sive principium *quod* vel con- }  
 naturale, et proprium, vel quod hujus ra- }  
 tionem perfecte suppleat. Et ideo opera- }  
 tiones humanitatis in Verbo existentis }  
 huic tanquam principio *quod* attribuun- }  
 tur : supplet namque perfectissime pro }  
 supposito proprio. Operationes autem ca- }  
 loris in aqua existentis nequeunt aquæ }  
 attribui sicut principio *quod* : quia aqua }  
 neque est suppositum connaturale caloris, }  
 nec hujus rationem perfecte supplere po- }  
 test : quare solum est subjectum calorum }  
 violenter sustinens; et caloris actio in }  
 aliud principium *quod* revocari debet, ut }  
 proxime dicebamus.

Secunda 28. Objicies secundo : quia si subsisten-  
 ° jectl°\* tia concurreret per se ad operandum, et  
 suppositum influeret per se in operationem,  
 variata subsistentia, variarentur opera-  
 tiones naturæ : consequens est falsum :  
 ergo et antecedens : et consequenter ex  
 eo, quod subsistentia in Christo sit divina,  
 et incapax continendi peccatum, minime  
 infertur, quod humanitas per illam ter-  
 minata non potuerit peccare ; sed potius  
 infertur oppositum ; cum ratio principii in  
 sola humanitate salvetur. Utraque conse-

quentia patet. Et minor videtur manifesta  
 nam variata causa, opus est variari clie-  
 tum : ergo si suppositum, et subsistentia  
 compararentur per modum principii ad  
 operationes, non possent non istas variari,  
 ubi esset diversitas in subsistentia. Minor  
 autem constat : quia in Christo subsisten-  
 tia est divina, et diversæ omnino ratio-  
 nis a nostra : et nihilominus operationes  
 ab humanitate Christi procedentes sunt  
 ejusdem rationis physicæ cum nostris, ut  
 liquet in visione, deambulatione, et aliis.

Confirmatur : quia subsistentia in Christo  
 fuit supernaturalis : et tamen Christus  
 per humanitatem plures operationes enti-  
 tative naturales elicuit : ergo signum est,  
 quod subsistentia non concurrat per se ad  
 operationes naturæ, sed præcise deservit ad  
 terminandum naturam, quæ per se, et ut  
*quod* operatur. Quod magis in hunc mo-  
 dum explicari potest : nam repugnat, quod  
 operatio mere naturalis dependeat per se  
 ab aliquo supernaturali principio : quippe  
 quæ supernaturalia sunt, excedunt simpli-  
 citer exigentiam naturæ : sed subsistentia  
 in Christo erat determinate supernatura-  
 lis : ergo naturales Christi operationes  
 non habuerunt dependentiam per se a  
 subsistentia Christi sicut a principio : et  
 consequenter principium adæquatum ta-  
 lium operationum fuit sola humana na-  
 tura. .

Ad objectionem respondetur cum N.  
 Complut, abbrev. ubi supra num. 70, ne-  
 gando sequelam intellectam de variatione  
 operationum quantum ad speciem phy-  
 sicam : quod enim forent diversæ vel  
 materialiter, vel pure moraliter, parum,  
 aut nihil ad intentionem objectionis re-  
 ferret : nec amplius evinceret majoris  
 probatio. Ratio autem, quare variata in  
 Christo subsistentia, non varientur speci-  
 fice operationes humanæ, licet a subsis-  
 tentia per se dependeant, est : quia ope-  
 rationes non specificantur a quocumque  
 principio efficienti (si tamen a principio  
 efficienti specificantur, de quo alibi), sed  
 solum a principio *quo*, seu ratione formali  
 agendi, ut potest exemplis facile declarari.  
 Calefactio namque procedens non solum  
 a diversis suppositis, sed etiam a diversis  
 naturis (quas Adversarii non negant in-  
 fluere efficienter in operationem), potest  
 esse ejusdem rationis specificæ, ut patet in  
 calefactione ab homine, et ab equo, quæ  
 est ejusdem speciei, licet proveniat a sup-  
 positis, et naturis specificè differentibus :

quia

CoiJr-  
 œ itij.

Satbit  
 objec-  
 tioni.



quia principium *quo*, sive ratio agendi nempe calor, est ejusdem rationis, quavis insit diversis suppositis, et naturis. Similiter visio beatifica in angelo, et in homioe est ejusdem speciei; licet Angelus, et homo specie differant : quia principium *quo*, sive ratio eliciendi visionem est ejusdem rationis in illis, ut magis ex professo explicuimus tract. 2, disp. 5, dub. 2. Quia ergo subsistentia, licet requiratur per se ad operandum, et active in suo genere influat in operationem, non concurrit ut principium *quo*, et ratio formalis agendi : propterea ex diversitate subsistentiarum non infertur diversitas specifica physica in operationibus : quia stante diversitate in subsistentiis, potest dari unitas in natura, et in principio *quo* proxime agendi. Et sic contingit in Christo, et nobis : habemus namque naturam humanam cum facultatibus proximis ejusdem speciei : unde diversitas subsistentiarum, seu suppositorum non infert diversitatem specificam physicam in operationibus, quæ ab humanitate procedunt. Diximus non inferri diversitatem physicam : quia moraliter loquendo in ordine ad æstimationem prudentum, plusquam specie differt operatio divini suppositi ab operatione suppositi creati : illa enim ob dignitatem suppositi concurrentis est theandrica, seu deivirilis, ut Patres loquuntur, hahetque infinitum valorem moralem tam in satisfaciendo, quam in merendo, ut late expendimus supra disp. 1, dub. 6. Hujusmodi autem excellentia minime convenit operationibus suppositi creati. Unde magis colligitur suppositum comparari per se ad operationem, et in eam influere, licet ipsam physice non specificet, ob rationem supra assignatam.

Sdrîtar  
tsafir-  
«lio.

Ad confirmationem, concessis præmissis negamus consequentiam. Et ratio constat ex immediate dictis : nam cum operatio non specificetur a subsistentia, sed a principio *quo*, et ratione formali agendi ; fieri optime valet, quod operatio dependens a subsistentia entitative supernatural! sicut a principio efectivo *quod* naturalis sit : et sic continebat in Christo. Ad augmentum vero, vel majorem explicationem difficultatis dicendum est naturales Christi operationes non exigere per se subsistentiam supernaturalem ex parte principii *quod*; sed quantum est de se, solum exposcere subsistentiam propriam, et creatam. Quia tamen hæc in Christo

non datur, sed ejus loco subrogata fuit subsistentia divina; propterea operationes humanitatis Christi dependent de facto a tali subsistentia sicut a constituyente, aut complente principium *quod* earum productivum. Unde tales operationes ex vi hujus præcise supernaturales non sunt : quippe quæ non respiciunt Christi subsistentiam, quatenus supernaturalis est, sed quatenus subsistentia est subrogata loco propriæ, quam et non excellentiorem de se petunt. Nec inde sequitur (ut tacitam replicam præoccupemus,) suppositum Verbi non influere per se in operationes humanitatis sibi unitæ : ex quo ulterius inferretur prædictas operationes ex vi principii *quod* non excludere determinate malitiam : atque ideo dirui ab hac parte fundamentum a nobis propositum. Nam dicendum est, quod licet humanitatis operationes non exigant per se, quod suppositum Verbi in eas influat ; exigunt tamen per se, quod suppositum in humanitate subsistens ad eas concurrat ; sive hoc suppositum sit proprium, sive divinum proprii loco subrogatum. Et quia de facto supponitur Christi suppositum esse divinum ; ideo hac suppositione præmissa tale suppositum induit de facto per se in operationes humanitatis sibi unitæ. Et hinc habent, quod nequeant esse peccaminosæ, ut supra vidimus.

29. Objicies tertio : quia sola humanitas, licet unita supposito Verbi, potest esse principium *quod* suarum operationum : ergo non requiritur, quod suppositum Verbi influat ut *quod* in operationes humanitatis sibi unitæ : atque ideo nec quod tales operationes sint a supposito Verbi, et incapaces malitiæ. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : tum quia humanitas per hoc, quod supposito Verbi uniatur, non amittit, quod ex se habet : sed ex se habet operari *ut quod*; siquidem ita operaretur casu, quo existeret nulli supposito unita; quod esse possibile diximus disp. 8, dub. 3, num. 88; ergo sola humanitas, licet unita Verbo, posset esse principium *quod* suarum operationum. Tum etiam quia non magis repugnat humanitatem solam esse principium *quod* actionis, quam esse terminum *qui* productionis, ut constat ex supra dictis num. 19; sed sola humanitas, licet unita Verbo, potest esse terminus *qui* productionis; siquidem de facto in Incarnationis mysterio sola humanitas terminavit generationem, et per

Tertia  
objectio.

•fi i

i

<?; +

r i.

i

' i.

i

k·i



aliam actionem assumptivam in eodem momento assumpta est ad personam Verbi : ergo pariter sola humanitas, quamvis Verbo unita, potest esse principium *quod*, et subjectum *quod* operationum, saltem vitalium ; cum de harum ratione sit manere in principio a quo fiunt : sed sola humanitas Verbo unita fuit subjectum *quod* respectu suarum operationum : neque enim imaginandum est, quod suppositum accidentium, aut quod exercuerit munus causæ materialis : ergo similiter sola humanitas Verbo unita potuit esse principium *quod* suarum operationum.

Confirmatur : quia ubi salvatur posse adæquatum, ibi salvatur principium *quod*: siquidem posse adæquatum complectitur omne principium : sed in humanitate cum suis facultatibus proximis salvatur posse adæqnatum respectu operationum ab humanitate procedentium : ergo humanitas cum suis facultatibus est principium adæquatum operandi ; et consequenter non requiritur influxus suppositi per modum principii *quod*. Caetera constant. Et minor, in qua poterat esse difficultas, suadetur : quoniam omne posse, atque ideo posse adæquatum dividitur in posse radicale, et in posse proximum : sed humanitas per seipsam præstat posse radicale respectu suarum operationum ; cum sit quædam natura, de cujus ratione est esse primum principium, et radix operandi : facultates autem, sive potentiæ humanitatis præstant posse proximum : ergo in humanitate cum suis facultatibus salvatur posse adæquatum respectu operationum ab humanitate procedentium.

Respondetur objectioni negando antecedens. Ad cujus *primam* probationem dicendum est, quod si humanitas non supposita existeret; operaretur quidem ut *quod* negative, quatenus per hoc denotatur negatio suppositi in ea tunc operantis : sed non operaretur ut *quod* positive; quia hoc est proprium suppositi, quod sola natura non est. Sicut enim illa humanitas non suppositata existens non esset homo, aut persona : sic etiam non esset positive principium *quod* operandi. Potestque id declarari exemplo accidentium Eucharistiæ, quæ licet separata a subjecto non habent operari ut *quod* proprie loquendo, sicut nec subsistere, ut supra diximus num. 27. Cæterum ubi humanitas est actu conjuncta supposito, ut in Christo contingit, non habet esse, nec operari ut

*quod* adhuc negative ; quia exislit actu in supposito cui comparatur per modum formæ tam in essendo, quam in operando. Ad *secundam* probationem neganda est minor, cui inserta probatio nihil evincit : nam terminus *qui* generationis Christi ex B. Virgine non fuit sola humanitas, ut falso supponitur; sed fuit persona Verbi in humanitate subsistens : communicavit enim illa ex B. Virgine generatio materiam, atque illam univit animæ per Verbum, et in Verbo subsistenti, sicut proportionabiliter in aliis humanis generationibus contingit, et explicuimus disp. 5, dub. 2, num. 31, et fusius disp. 11, dub. unico, § i, unde terminata est ad suppositum divinum. Nec aliter B. Virgo diceretur mater Dei. Recolantur omnino, quæ eis locis diximus, et penitus evanescet objecta probatio. Ad *tertiam* respondemus negando minorem : quia sicut sola humanitas non habet esse ut *quod*, sic etiam non habet ut *quod* esse subjectum accidentium. Et minoris probatio non urget : quia sicut de aliis suppositis dicimus esse subjectum *quod* accidentium inhærentium immediate naturæ; sic etiam proportionabiliter in sano sehsu concedendum est suppositum Verbi in humanitate subsistens esse subjectum *quod* accidentium, quæ insunt humanitati. Ad quod tamen nulla mutatio ex parte Verbi in se requiritur, nullave imperfectio, aut potentialitas admittitur : quia licet accidentia in eo sint, non tamen totaliter, et secundum omnia, quæ suppositum importat; sed solum mediante natura, quæ est subjectum immediatum receptionis. Quemadmodum enim terminando, et habendo humanitatem ut *quod* terminat mediate, et habet humanitatis accidentia : sic etiam dicitur esse illorum subjectum *quod* absque ulla tamen mutatione, informatione, aut receptione in se ipso ; sed præcise ex parte humanitatis. Præsertim cum possit obire id, quod perfectionis est in subjecto, nempe sustentare accidentia mediante natura, absque ullo in se potentialitatis vestigio. Videantur supra dicta disp. 3, dub. 'i, ubi explicuimus, quare Verbum per unionem hypostaticam non fuerit ulla ratione mutatum.

Ad confirmationem respondetur majorem solum verilirari de pusse adæquato per modum subsistentis per se, et complete ; secus vero de posse per modum formæ : istud namque sicut non habet esse

ut *quod*, sic etiam non habet osse principium *quod*, sed solum ut *quo*. Et quia humanitas hoc solum posteriori modo præstat posse adæquatum, videlicet per modum formæ ; ideo minor neganda est. Cujus probatio non urget : quia licet humanitas per se ipsam præstet posse radicale , et ejus facultates communicent posse proximum; nihilominus hæc conferunt per modum formæ, et ut *quo*. Ultra quæ requiritur principium *quod*, nempe subsistens, aut suppositum, quod sicut habet esse per se completum in linea substantiæ; sic etiam est principium per se, et completum in ordine operativo.

30. Objicies quarto : quia humanitas Verbo unita potest operari absque ullo influxu Verbi concurrentis ad operationem : ergo licet in operatione ab humanitate elicitâ reperiretur malitia aliqua, non propterea deberet præcontineri in supposito Verbi, nec ab illo procedere, nec ipsi attribui : et sic corrui fundamentum nostrum, quod componitur ex oppositis principiis. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : quia humanitas retinens propriam personalitatem posset uniri Verbo ; \$pd ita unita non indigeret ad operandum influxu Verbi in ratione suppositi; siquidem ad id sufficeret sibi influxus proprii suppositi, sicut contingit, quando Verbo unita non est : ergo humanitas Verbo unita potest operari absque ullo influxu Verbi concurrentis ad operationem.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem negamus majorem : implicat enim, quod humanitas relinens personalitatem propriam uniatur hypostatice Deo, vel assumatur ad subsistentiam divinam, ut ex professo ostendimus disp. 9, dub. 2. Et illo impossibili admissio, mirum non foret, si utraque pars sequeretur. Quod fundamentum nostrum non labefactat, sed firmat. Addimus tamen actiones humanitatis in tali hypothesi fore determinate suppositi divini, et non tantum suppositi creati : nam cum actiones sitit suppositorum, ut supra ostendimus, facta hypothesi. quod humanitas existeret in duobus suppositis, utrumque concurreret ad humanitatis operationes, et istæ in unum, et alterum referrentur. Idque magis liquet ex eo, quod suppositum divinum posset ad aliquam operationem humanitalis concurrere; et tamen nulla esset humanitatis operatio, quæ non procederet a

supposito creato, et proprio, in quo humanitas subsisteret : sicut contingit, quando humanitas non terminatur a supposito divino. Nec posset objici (ut objectionem tacitam præoedupemus), non posse unum effectum, qualis esset unica humanitatis operatio, dependere a duabus causis totalibus, ut forent suppositum divinum, et suppositum creatum. Nam dicendum est rem quidem ita se habere : sed fieri contrariam suppositionem ex parte hypothesis, ac proinde inferri oppositum consequens. Si namque non repugnat unam, et eandem humanitatem dependere a duobus suppositis adæquatis, divino videlicet, et creato, ut supponitur : pariter non repugnat, quod eadem humanitatis operatio dependeat a prædictis duobus suppositis. Sed addere oportet proloquium illud intelligi de dependentia unius effectus a duplici causa totali, quæ sit duplex non solum ex parte suppositi, sed etiam ex parte naturæ, et virtutis. Ubi enim non est nisi unica natura, et unica virtus influens, ibi non est simpliciter nisi una causa, et ratio terminandi dependentiam effectus. Sicut lres divinæ personæ influentes per eandem naturam, et omnipotentiam non sunt plures causæ, sed una. Et si tres divinæ personæ assumerent eandem humanitatem (quod esse possibile diximus disp. 8, dub. 6), eadem humanitatis operatio dependeret, et procederet a tribus suppositis; quin inde inferretur eundem effectum dependere a pluribus causis totalibus : quia prædicta supposita non essent plures causæ, sed una ob unitatem naturæ, et virtutis. Sic igitur proportionabiliter contingeret, si eadem humanitas simul terminaretur per subsistentiam divinam, et per propriam, seu creatam subsistentiam.

§ V.

*Refertur contraria sententia cum suis argumentis.*

31. Durandus in 3, dist. 12, quæst. 2, affirmat Christum in natura humana habuisse peccandi potentiam, et peccare, potuisse : et addit, quod suæ sententiæ magis obsistunt verba devota, quam ratio efficax. Idem etiam re ipsa defendit Scotus ibidem, et dist. 2, quæst. 1; sentit namque Christum non potuisse peccare ratione status beatitudinis, secus vero ra-

Tacilæ  
r pliraj  
eversio.

-Al + i i\*

W + i i

11

Occurri-  
lir  
r.bjec-  
lio fll

Sotn{«r  
confirea-  
Uo'

:  
g  
(  
I  
I

Duran-  
dus.

Scelus.



## DE INCARNATIONE.

lione unionis hypostatica' : undo cum ipse alias doceat Christum potuisse carere beatitudine ; manifeste convincitur sentire, quod potuerit absolute peccare. Scotum sequuntur communiter ejus discipuli, ut eisdem subscribens testatur Castillo disp. 18, quæst. 1, num. 20. Idem etiam tuentur Gabriel dist. 12, quæst. I. Marsilius li<sup>^</sup> Quæst. 2, art. 3, in quarta parte art. condus. 4, et 5, et Hurtado disp. 59 et 60. Est tamen inter hos Auctores differentia, quod omnes præter Hurtadum sentiunt Christum in humana natura potuisse peccare tam in sensu diviso, quam in composito, hoc est habuisse potentiam non solum ad peccandum, sed etiam ad conjungendum peccatum cum unione hypostatica, sive ad habendum in se peccatum. Hurtado autem solum admittit, quod habuerit potentiam ad peccandum in sensu diviso : licet enim non potuerit conjungere peccatum cum unione, potuit tamen committere peccatum, quod unionem destrueret. Sed quia prædicta differentia nihil refert in ordine ad nostram, et communem assertionem, quæ statuit Christum nullam habuisse potentiam peccandi ; idcirco promiscue 'argumenta utriusque sententiæ, quæ una quantum ad hoc censeri debet, re'ereIDUS. Pro eadem etiam allegari solent Alexander 3 p. quæst. 14, membro. 1, et Henricus quodlib. 5, quæst. 6. Sed ei Mi-prorsus immerito : nam hi Doctores constauter negant Christum peccare potuisse : in quo nostne assertioni suffragantur. Distinguuntur tamen a nobis in modo illam defendendi : quia hujusmodi impotentiam non revocant ad unionem hypostaticam, sed ad gratiam consummatam, et visionem beatificam, sine quibus negant Verbum potuisse assumere humanitatem etiam de potentia absoluta : sentiunt namque prædictam gratiam esse dispositionem essentialiter necessariam ad assumptionem, ut supra vidimus disp. 9, dub. 3. Unde nobis non contradicunt in assertionem, sed in modo illam tuendi. Et cum eisdem, atque ideo nobiscum sentit Picus Mirandulanus in Apologia quæst. 3. Sed quidquid de hoc sit, quod parum refert, ubi Theologorum torrens pro nobis est.

Arguitur primo : nam Christus habuit potentiam peccandi in humana natura : ergo Christus in prædicta natura peccaro potuit. Consequentia est evidens : quia eo ipso, quod potentia peccandi manserit in Christo, communicare ipsi debuit suum

effectum formalem, nempe constituere illum potentem absoluto peccare. Antece-dens vero suadetur ; tum quia Christus habuit naturam humanam cum omnibus suis proprietatibus; alias non fuisset perfectus homo, ut Concilia, et Patres diffiniunt : sed potentia peccandi est proprietas naturæ humanæ : ergo Christus habuit potentiam peccandi. Tum etiam quia hujusmodi potentia non est aliud quam voluntas facta ex nihilo, sive non habens esse a se, ut in nobis liquet, et ostendimus loco supr cit. ex tract. 13; sed Christus habuit voluntatem humanam faciam ex nihilo, sive non habentem esse a se : ergo potentiam peccandi habuit. Tum denique nam Verbum assumpsit, et Christus habuit, quod Deus in natura humana plantavit, ut supra ex Damasceno diximus num. 16; sed plantat, et efficit in nobis potentiam peccandi ; quamvis non causât velle peccatum : ergo idem quod prius.

Confirmatur primo : nam Christus in nacura humana habet idem esse radicale, et proximnm, quod habent alii homines : sed alii habent posse peccare : ergo et Christus. Probatur major : quia ubi salvatur eadem natura, et vo|pntas, salvatur idem posse radicale, et proximum : quippe illud communicatur per naturam, et istud per voluntatem : sed Christus habuit naturam humanam, et voluntatem ejusdem rationis cum natura, et voluntate aliorum hominum : ergo Christus habuit idem posse radicale, et proximum, quod alii homines habent.

Confirmatur secundo : quia potentia, quæ non est perfectior in actu primo, sive in essendo, non est perfectior in actu secundo, sive in operando : sed si natura humana assumeretur (ut fieri potuit), in puris naturalibus; non esset perfectior in actu primo, quam nostra; ergo non esset perfectior in actu secundo, sive inoperando : et consequenter sicut nostra est defectibilis, sic etiam esset natura humana in Christo, atque ideo non exerceret potentiam peccandi. Quod aliter declaratur; quia natura humana ex vi unionis ad Verbum, seclulis aliis donis ab unione diversis, non fieret sapientior, aut potentior : ergo pariter non fieret impeccabilior : sed natura humana est de se peccabilis : ergo eandem facultatem haberet in Christo.

32. Ad argumentum respondetur negando antecedens : oppositum enim constat ex fundamento nostne assertionis : licet

hæceteniiu in Christo fuerit illud quod in aliis est potentia peccandi, in Christo tamen propter subordinationem ad suppositum impeccabile non fuit potentia peccandi, ut cum D. Thom. § 2 explicuimus. Unde adprimani antecedentis probationem neganda est minor : nam potentia peccandi non consequitur naturam humanam in omni supposito, sed solum in supposito creato; atque ideo non habet rationem proprietatis. Et ratio constat ex dictis : nam potentia peccandi, sicut et agendi, incipit a supposito habente rationem principii *quod* : un le si suppositum est impotens peccaro, nulla in eo datur absolute potentia peccandi : sicut rami non habent potentiam ad fructus, quos abor, seu radix non continet. Ad secundum negamus majorem : quoniam ut voluntas sit potentia peccandi, non sufficit esse factam ex nihilo, vel non habere esse a se; sed insuper desideratur, quod sit voluntas suppositi facti ex nihilo, aut non esse a se : eo quod fieri, et esse non tam conveniunt naturæ, vel voluntati, quam supposito. Unde quia suppositum Christi non fuit hujusmodi, sed potius ipse Deus ; propterea voluntas in Christi non fuit potentia peccandi, ut supra magis explicuimus num. 17. Ad *lerliam* negamus minorem quia potentia deccandi sub hac expressione nullo modo est a Deo, sicut nec peccatum ipsum : unde falsum est, quod Deus hujusmodi potentiam in natura humana plantaverit, ut supra ostendimus num. 16. Aliqui (inter quos est Godoi disp. cit. num. 349), huic, et similibus argumentis occurrunt distinguendo duplicem potentiam, aliam remotam, et aliam proximam, sive expeditam : ex quibus primam concedunt fuisse in Christo, sed negant fuisse secundam : et hoc sufficere existimant, ne Christus dicatur peccare potuisse : quia potentia remota, ubi proxima non adest, reputatur, quasi non esset. Sed responsio a nobis data compendiosa est, et principio supra proposito, quod actiones sunt suppositorum influxive, omnino hærens : ubi enim suppositum est impeccabile, nec potentia remota ad peccatum salvari valet; nisi hujus potentiæ nomine solum significetur illa entitas, quæ alias, et in aliis suppositis esset potentia peccandi.

Ad primam confirmationem respondetur negando majorem intellectam de omni posse tam ad efficiendum, quam ad definiendum, et peccandum : nam posse ad

*Salmant. Curs. theolog. tom. XV,*

hoc ultimum non salvatur in CbrlSto, ut immediate diximus Ad probationem autem in contrarium respondemus, quod posse radicale, et proximum in aliis hominibus est posse completum per suppositum creatum, et influxivum ut *quod*, et capax non solum efficiendi, sed etiam peccandi. Sed posse radicale, et proximum, quod in Christo præstant humanitas, ejusque voluntas, completur per suppositum, quod nullo modo valet ad peccatum concurrere. Unde in Christo non salvatur idem posse radicale, et proximum, quod est in aliis hominibus; licet tam in illo, quam in istis dentur humanitas, et voluntas ejusdem speciei : differunt namque ex parte suppositi, quod complet earum posse, et denominatur potens *quod*.

Ex quibus ad secundam confirmationem (quæ continet speciale fundamentum Durandi), respondetur negando minorem : quia licet natura humana in puris naturalibus assumpta a Verbo non esset perfectior in actu primo, sive in essendo, quam nostra, quantum ad prædicata specifica ; foret tamen simpliciter perfectior quantum ad intrinsecum, et substantiale subsistentiæ complementum : nam in Christo subsisteret per personalitatem divinam; in nobis autem subsistit per subsistentiam creatam. Et hæc differentia pertinens ad actum primum reluceret in actu secundo, sive in operando : nam quia suppositum Christi est persona divina incapaxque proinde continendi, et efficiendi peccatum, propterea natura humana etiam in puris naturalibus, prout subsistens in alio supposito creato, peccare valet. Ex qua doctrina ad difficultatis explicationem, vel argumentum responderi posset negando antecedens : quia cum actiones sint suppositorum, et suppositum Christi sit divinum, quod errare non valet, nec in operando ad malitiam deflectere; ex hoc ipso, quod humanitas uniatur Verbo, aliis etiam donis seclulis, sit sapientior, et potentior in sensu proxime explicato, videlicet quatenus ita unita nequit errare, nec in operando moraliter deficere : unde manet determinata ad verum, et ad bonum, quod ad majorem sapientiam, et potentiam pertinet. Aliunde vero ob dignitatem suppositi exposcit dona, quæ ipsi conferant majorem sapientiam, et potentiam formalem, ut satis constat ex dictis disp. 17, dub. 4 et disp. 23, dub. 4. Sed melius, et facilius respondetur, omisso antece-



denti, negando consequentiam ob salis notam disparitatis rationem : quoniam humanitatem osse sapientem, et potentem est effectus formalis positivus, ac proinde exigens positivam formam : unde si humanitas Verbo unita relinqueretur in puris naturalibus, sicut non esset formaliter sapiens, et potens ; ita nec ex vi unionis fieret formaliter sapientior, et potentior. Cæterum esse impeccabilem est effectus negativus; importans pro formali sub hac expressione carentiam potentiæ ad peccandum : quare pro tali effectu opus non est ex terminis addere aliquid; sed sufficit tollere aliquod principium peccandi, sive constituere naturam in supposito peccandi incapaci. Unde cum humanitas eo ipso, quod Verbo hypostatice uniatur, desinat esse in supposito creato, quod est principium *quod* peccandi, et habeat subsistere in supposito divino, quod est peccandi incapax; propterea ex ipsa ratione, et absque alio dono accidentaliter sibi superaddito, redditur impeccabilis, deponitque illam defectibilitatem, quam haberet in alio supposito deficiendi capaci. Sicut surculus ex se aptus ad producendum poma in arbore capaci, ubi inseritur arbori impotenti ab intrinseco illum fructum ferre, fit impotens, et incapax producendi poma in tali arbore, et quandiu ipsi manet unitus.

33. Arguitur secundo : nam ideo Christus in natura humana non posset peccare, quia ejus suppositum est divinum, et incapax peccandi : sed hæc ratio est nulla : ergo Christus in natura humana peccare valet. Probatur minor : quia sicut suppositum divinum est incapax peccandi in propria natura; sic etiam est incapax patiendi, et moriendi in propria natura : et nihilominus suppositum divinum potest pali, et mori in natura humana, ut ab effectu liquet in ipso Christo, qui pro nobis passus, et mortuus est ; ergo pariter suppositum divinum, licet nequeat peccare in natura propria, potent tamen in natura humana peccare. Declaratur magis vis hujus similitudinis : quiasicut Deusestsumma bonitas, cui opponitur peccatum, sic etiam est summa vita, et felicitas, quibus mors, et passio opponuntur : et nihilominus licet Deus, qui est summa vita, et felicitas, nequeat pali, et mori in propria natura; potest tamen pati, et mori in natura alena assumpta. : ergo pariter quamvis Deus sit summa bonitas, et non valeat

peccare in natura propria, poterit tamen in natura assumpta peccare.

Respondetur hoc argumentum, dum paritatem constituit inter mortem, et peccatum in ordine ad Deum, excessive probare, et supra arguentium intentionem; atque ideo se ipso dehiscere. Nam de facto Deus, qui est in se summa vita, potest causare immediato passionem, et mortem in aliis, idque intendere : et tamen implicat Deum, qui est summa bonitas, et sanctitas, causare immediate, atque intendere peccatum in aliis. Oportet itaque, recognoscant Adversarii notabilem inter mortem, et peccatum differentiam in ordine ad influxum divinum. Unde respondemus ad argumentum negando minorem. Ad cujus probationem, omittendo prætnissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est, quam jam assignavimus tract. 17, disp. 2, dub. 1 num. 15, nimirum, quod mors solum supponitur subjective, sive ex parte subjecti vivendi, et moriendi capaci : unde cum Deus non sit hujusmodi, mors nostra nullam habet oppositionem cum Deo. Cæterum peccatum, ubicumque sit, opponitur objective summæ bonitati, et illam quantum est de se, destruit; cum ab eo avertat, et rationem ultimi finis alibi affective constituat : nnde habet, quod Deum infinite offendat, ut explicuimus disp. 1, dub. 4. Ex qua radice provenit tum quod passio, et mors solum sint malum physicum subjecti, quod afficiunt : sed peccatum est malum morale non solum peccantis, sed etiam ipsius Dei in ratione offensi : tum (et ex præcedenti derivatur quod Deus possit intendere, et efficere mortem; peccatum vero nullatenus continere, intendere, aut efficere valeat : quia mors licet malum physicum creaturæ particularis, potest ad bonum commune deservire, atque in Deum ultimum finem ordinari : sed peccatum est contra ipsum bonum commune, et nullo modo ordinari valet ad Deum finem ultimum; cum potius ab ipso avertat. Ob hanc itaque differentiam, licet suppositum divinum nequeat mori in natura propria quippe quæ est incapax moriendi) potest tamen mori, et pati in natura aliena moriendi capaci : quia id nullam indecentiam affert divino supposito, plus quam ipsa natura mortalis. Sed nequit vel in propria, vel aliena natura peccare : quia al id requiritur specialis influxus suppositi in peccatum ; quod divino supposito repugnat,

Solutio,

mmhii.

tair-UI».

jZjii

as».

gnat, sicut et peccatum præcontinere in so ob ea, quæ supra diximus Præsertim cum mors non sit ab ipso supposito in ratione suppositi : peccatum vero habeat a supposito primitus provenire. Ex quibus satis constat ad majorem illam difficultatis explicationem, quin opus sit aliud addere : jam enim assignavimus inter mortem, ot peccatum in ordine ad Deum, consideratum tam in natura propria, quam in aliena, disparltalem.

34. Arguitur tertio : quia licet humanitas unita personæ Filii peccaret ; non propterea peccatum tribueretur Filio in humanitate subsistenti : ergo non est ratio, quare humanitas divinæ personæ unita peccare nequeat : si autem id non repugnat; poterit Christus denominari potens peccare in natura humana. Cætera constant. Et antecedens suadetur : quia licet humanitas unita Verbo peccaret, non propterea peccatum attribueretur Patri, et Spiritui Sancto, quippe qui in tali natura non subsistunt : ergo nec attribueretur Filio. Probatur consequentia : quia opera Trinitatis ad extra sunt indivivisa : atque ideo opus ad extra, quale peccatum est, quod tribueretur Patri, et Spiritui Sancto, minime posset Filio deferri.

Confirmatur : quia Verbum potuit assumere naturam ignis, ut diximus disp. 9, dub. 3, et tamen actiones ignis non tribuerentur personæ Verbi in eo subsistentis : ergo quamvis habuerit naturam humanam sibi unitam ; non sequitur, quod hujus actiones, ac subinde peccatum illi deberent attribui. Consequentia patet a paritate. Et minor suadetur : quia natura ignis in Verbo subsistens naturaliter combureret, et posset damnum proximo inferre : quod respectu suppositi habentis valuntatem, ut Verbum haberet, esset voluntarium, et consequenter peccatum : sed affirmamus, quod Verbo in aliena natura subsistenti nullum peccatum attribui potest : ergo actiones ignis subsistentis in Verbo minime attribuerentur Verbi personæ.

Ad argumentum respondetur negando antecedens. Et ad illius probationem concessio antecedenti, negamus consequentiam, cujus probatio non urget : quia licet opera Trinitatis ad extra, quæ divinæ personæ causant immediate per voluntatem divinam, et in genere causæ efficientis, sint penitus indivisa, et omnibus personis divinis æqualiler attribuantur : nihilomi-

nus opera, quæ persona divina facit per voluntatem creatam naturæ sibi hypostatice unitæ, et ad quæ persona comparetur non pure efficienter, sed etiam formaliter terminando naturam operantem, non oportet, quod sint eodem modo aliis personis communia : quia fieri potest, quod una tantum persona sit hypostatice unita, aliis extrinsece se habentibus, ut in mysterio Incarnationis contigisse supponimus. Sola namque persona Filii manet unita humane naturæ; atque ideo illa sola operatur per modum suppositi in tali natura : et consequenter, si hæc peccaret, ejus culpa attribueretur soli personæ Filii, non autem aliis personis. Potestque id facile declarari exemplo satisfactionis, et meriti : nam solus Filius pro nobis satisfecit, et nobis meruit per opera humanitatis assumptæ : quia videlicet Filius solus terminavit humanitem, et concurrebat per modum suppositi ad ejus opera, ut latius explicuimus disp. 1, dub. 7, § 5, declarantes, qualiter satisfactio fuerit ex propriis. Hac igitur ratione, si humanitas Christi peccaret, peccatum specialiter tribueretur personæ Verbi ut supposito, sive operanti *quod* ; non autem aliis personis.

Ad confirmationem, concessa majori, negamus minorem : nam persona Verbi, si assumpsisset naturam ignis, esset principium *quod* comburendi, ut ratio a nobis facta generaliter concludit. Probatio autem in contrarium nihil valet : nam actio comburendi, aut damnificandi, cum non eliceretur a natura libera, nec a potentia proxima indifferenti, sed foret actio mere naturalis, et necessaria, nullo modo esset peccaminosa : atque ideo nullum ibi occurreret peccatum personæ Verbi attribuendum. Quod autem Verbum sit agens liberum, et influens per voluntatem, non habet proxime, in quantum per modum suppositi influit in natura assumpta : sed supposita libera sui applicatione, sive communicatione in ratione hypostasis, influit in natura assumpta libere, aut necessario, sicut influit ipsa natura, et sicut influeret proprium ejus suppositum. Unde sicut proprium ignis suppositum non peccaret comburendo : sic etiam non peccaret Verbum pro illo supplens, et influens in natura ignis assumpta. Si vero damnificationie effectus referatur ad increatam ipsius Verbi voluntatem, voluntarius quidem ipsi est; sed tamen est toti Trinitati communis, et nullo modo peccaminosus : quia

Occurritur couiirmatiODi.

Secandum argumentam.



**B** Deus, cum sit universalissimus omnium  
**t** dominus, potest uti rebus, prout voluerit,  
ipsas vel concernendo, vel destruendo abs-  
que alicujus injuria.  
35. Arguitur quarto : quia Christus in  
uatura assumpta habuit liberum arbri-  
**E** trium, ut docet D. Thom. infra quæst. 18,  
art. 4, sed eo ipso potuit peccaro : ergo  
Christus peccaro absolute potuit. Probatur  
minor : tum quia liberum arbitrium con-  
sistit in indifferentia ad eligendum bonum,  
**g** vel pjus oppositum, quod est malum, sive  
**E** peccatum : ergo si Christus habuit liberum  
arbitrium in natura assumpta, potuit pec-  
care. Tum etiam, quia eo ipso, quod  
Christus liberum arbitrium in natura as-  
sumpta habuerit, fuit capax, ut sibi impo-  
neretur præceptum graviter obligans : sed  
eo posito posset illud non adimplere ;  
alias non ageret ex libero arbitrio, sed ex  
necessitate naturali : et rursus non adim-  
plendo præceptum, peccaret; siquidem pec-  
catum non aliud est, quam violatio legis :  
ergo si Christus habuit liberum arbitrium,  
potuit absolute peccare.  
Respondetur hoc argumentum .quod con-  
**Resl.Pºn-** sulto non amplius expendimus, quia pro-  
priam sedem habet loco citato non favere  
Adversariis, sed ab eis potius diluendum  
esse : procedit enim de facto, et attentis  
naturis rerum, juxta quas Christus de facto  
habuit liberum arbitrium, et fuit præceplis  
divinis subjectus : et tamen Adversarii no-  
lunt admittere Christum de facto, et at-  
tentis naturis rerum, peccare potuisse.  
Neganda itaque est minor. Ad cujus *pri-*  
*mam* probationem respondemus indiffe-  
rentiam pro libertate essentialiter requisi-  
tam non esse indifferentiam contrarietatis  
ad bonum scilicet, et malum, sed indiffe-  
rentiam contradictionis ad bonum, et ne-  
gationem illius, quod non est malum con-  
trarie, aut moraliter, nec boni privatio,  
aut carentia actus debiti, sed mera, et sim-  
plex negatio, ut ex pro esso ostendimus  
tract. 10, disp. 2, dub. conclus. ult. Unde  
ex eo, quod Christus in natura assumpta  
habuerit liberum arbitrium, minime se-  
quitur, quod habuerit potentiam ad pec-  
candum; sed solum quod habuerit potes-  
tatem omittendi bonum aliquod omissione  
simplici, et pure negativa, in qua nullum  
est peccatum. Unde D. Thom. loco in ar-  
gumento cit. similem objectionem diluit  
his verbis : *Ad tertium dicendum, quod*  
*voluntas Chrisli, licet sil determinata ad bo-*  
*num : non tamen esi determinata ad hoc,*

*vel ad illud bonum. El ideo perlinet ad Chris-*  
*fUm eligere per liberum arbitrium confir-*  
*matum in bono, sicut ad beatos.* Qui ex  
ejusdem S. Doctoris sententia pluribus  
lucis relatis tract. 9, disp. 4, dub. uuico  
£ 1, nullo modo peccare possunt. Unde  
idem S. Doctor loco supra cit. ex 3 sent,  
dist. 12, inquit : *Liberum arbitrium non*  
*ordinatur ad peccatum, immo peccatum in-*  
*cidit cx defectu ejus : unde peccare non*  
*spécifient potentiam liberii arbitrii. El ideo*  
*cum dicitur, quod aliquis habeat potentiam*  
*peccandi, non intelligitur, quod habeal li-*  
*berum arbitrium; sed quod habeat ipsum*  
*ordinatum ad peccandum, ita ut peccare*  
*possit.* Et ideo sicut de Christo non dicitur,  
quod possit peccare : ita nec quod habeat  
potentiam peccandi proprie loquendo, et  
secundum se : sed potest concedi sub hoc  
sensu, ut dicatur habere potentiam, pec-  
candi, quia habet potentiam quæ in aliis  
est potentia peccandi, juxta ea quæ supra  
diximus num. 32.  
Ad *secundam* probationem respondemus  
Christum, posito sibi præcepto, potuisse  
omittere rem præceptam potestate ante-  
cedenti, et in sensu diviso; secus autem  
potestate consequenti, et in sensu compo-  
sito. Ut autem dicatur posse peccare non  
sufficit primum illud, sed sequitur hoc  
posterius : quia peccatum non est omissio  
rei præceptæ consideratæ secundum se,  
sive divisive a præcepto ex parte objecti,  
nec terminat solam habitudinem potentiæ  
signatæ, et secundum se : sed est omissio  
rei præceptæ ut præceptæ, et terminat  
habitudinem potentiæ exercitæ, et actui  
conjunct®, et cnm omnibus circumstantiis  
etiam accidentaliter occurrentibus. Unde  
sicut hac ratione qui habet auxilium effi-  
cax ad amorem nequit illud frustrare; licet  
libere amet, et possit amorem omittere :  
quia videlicet solum potest potestate ante-  
cedenti, et in sensu divisio ; quod sufficit  
ad libere amandum : et non potest potes-  
tate consequenti, et in sensu composito;  
quod requirebatur ad auxilii frustrationem,  
ut fuse explicuimus tract. 14, disput. 7,  
dub. 4. g !3. Sic etiam Christus potuit in  
eodem sensu omittere rem sibi præceptam :  
et tamen non potuit violare præceptum,  
sive peccare. Quod quia explicandum est  
disp. 27, dub. 6, propterea superfluum est  
circa illud magis immorari in præsentí.  
Præsertim cum difficultas generalis sit, et  
ab ipsis objicientibus diluenda, ut supra  
diximus. Militat etiam in beatís, utputa  
in

in sanctis angelis, qui libero implent  
præceptum nos custodiendi, poesunlque  
proludo actum custodiendi absolute omit-  
tere, et tamen peccaro non valent. Re-  
colantur tamen, quæ diximus tract. 7,  
disp. 11, dub. unico num. 63, ubi de  
angelis potentibus in primo instanti omit-  
tere dilectionem Dei, ad quam lege natu-  
rali obligabantur, et tamen non potentibus  
peccare; et tract. 9, disp. 4, dub. unico  
num. 22, ubi de Beatis libere implentibus  
præcepta Dei, et nihilominus peccare non  
potentibus; et tract. 16, disp. 1, dub. 2,  
num. 13, ubi de Christo libere acceptante  
mortem præceptam, et incapaci peccandi.  
Et si quid manet difficultatis, ad propriam  
sedem loco cit. remittimus. Interim vero  
notamus Godoi disp. cit. a num. 372, im-  
pugnare quandam solutionem a nobis in-  
sinuatam loco cit, ex tract. 9, sed imme-  
rito, et extra rem ; cum ibidem num. 23,  
in fine dixerimus : *His, et aliis satisfit ex*  
*professo inferius disp. cit. ubi etiam ex*  
*communioribus principiis* (et sunt, quæ  
modo assignavimus), *alia solutio traditur.*  
Quæ vero peculiari illi solutioni opponit,  
prædictus Auctor, non multi ponderis sunt,  
et dissolventur suo loco.  
gg Arguitur quinto : quia non repu-  
**Qjirtum** gnat, quod humanitas prius immediate  
**Beanm.** existens in proprio supposito creato assu-  
matum ad suppositum Verbi, destructo  
priori supposito : ergo nec repugnat, quod  
humanitas existens in Christo peccet. An-  
tecedens est certum. Et consequentia pro-  
batur : nam hypothesi illa admissa, con-  
tingere potuisset, quod humanitas in  
duratione immediate præcedenti assump-  
tionem haberet judicium ultimum, prac-  
ticum et efficax, dictans aliquem actum  
peccaminosum, v. g. mendacium : sed  
hoc supposito, non potest non sequi talis  
actus peccammosus in duratione sequenti;  
alias non supponeretur præbuisse dictamen  
practicum efficax, nec voluntas in omni-  
bus sequeretur ductum intellectus : quod  
esse falsum constat ex dictis tract. 10,  
disp. 2, dub. 1, num. 15; ergo humanitas  
in duratione immediate sequenti, in qua  
assumeretur ad Verbum, eliceret actum  
peccaminosum.  
Confirmatur : quia non implicat verifi-  
cari de Christo, quod peccaverit; ergo  
nec repugnat, quod peccet. Consequentia  
patet a paritate. Et antecedens suadetur :  
nam in hypothesi præmissa, quod huma-  
nitas in proprio supposito creato existens

immediate post assumeretur ad Verbum,  
contingere posset, quod in supposito pro-  
prio peccasset, ut ex se liquet : sed id  
sufficeret, ut Christus diceretur peccasse :  
ergo non repugnat verificari, quod pecca-  
verit Christus. Probatur rninor : nam  
quia suppositum Verbi fuit ante mundum,  
verificatur designato Christo : *Hic homo*  
*ante mundum fuit* : ergo pariter, si hu-  
manitas prius peccavit, verificabitur desi-  
gnato Christo : *Hic homo peccavit* : nam  
idem Christus est, qui tam suppositum,  
quam humanitatem importat.  
Respondetur ad argumentum negando  
consequentiam. Ad cujus probationem  
neganda est minor : quia licet ita con-  
tingat. ubi non solum eadem humanitas,  
sed idem etiam suppositum perseverat ;  
non tamen ubi istud variatur : destructio  
namque suppositi est retractatio, et cessa-  
tio omnium operationum, aut determina-  
tionum, quas habuerat : nec illæ, quæ  
unius fuerant, debent, aut possunt alteri  
attribui. Et ratio constat ex fundamento  
assertionis nostræ, operationes scilicet esse  
suppositorum ut *quod* influxive. Quod  
vero posito imperio efficaci intellectus se-  
quatur infallibiliter, ac necessitate con-  
sequenti® actus voluntatis, ut naturaliter  
contingit, et loco cit. statuimus; verifica-  
tur per se loquendo, et perseverantibus  
iisdem principiis *quod*, et *quo*. Sed non re-  
pugnat, quod oppositum accidat, si aliquod  
ex prædictis principiis varietur, ut in casu  
argumenti contingeret.  
Ad confirmationem negamus antece-  
dens. Et ad probationem omissa majori,  
negamus minorem. Cujus prohatio non  
urget ob satis notam rationem disparita-  
tis : nam *Christus*, vel *hic homo* significat  
in recto suppositum : unde absolute veri-  
ficatur, *Christus hic homo fuit anle mun-*  
*dum*; siquidem vere ita est, quod supposi-  
tum illud modo existens in natura humana  
fuit ab æterno. Sed illa etiam suppositione,  
qua expenditur, præmissa, et admissa, non  
verificatur, Christus hic homo peccavit,  
siquidem res aliter omnino se habet : quia  
non hoc suppositum, quod modo in hu-  
manitate subsistit, sed aliud, quod in ea  
prius fuerat, peccavit.  
37. Arguitur sexto : quoniam sicut pec-  
catum opponitur gratiæ unionis hyposta-  
tic®, sic etiam opponitur gratiæ habituali,  
qua puri homines justificantur : sed quam-  
vis habens gratiam habituaalem nequeat  
peccare in sensu composito, conjungendo

Solutio  
arpn-  
menit.

Fi

Respon-  
sio ad  
confir-  
matio-  
nem.

Sexlum  
ineioim



videlicet gratiam cum peccato ob implicationes, quas assignavimus tract. li>, disp. 2, dub. 4, potest tamen peccare in sensu diviso, destruendo nimirum, et expellendo gratiam per peccatum : quod satis est, ut justus dicatur absolute peccare : ergo pariter quamvis Christus non potuerit peccare in sensu composito, nempe conjungendo peccatum cum gratia unionis; potuit tamen peccare in sensu diviso, destruendo videlicet per peccatum prædictam gratiam.

• Respondetur vel negando majorem ; vel ea et minori omissis in sensu statim declarando, negando consequentiam absolute. Et ratio disparitatis constat ex fundamento assertionis noscræ : nam licet una et altera gratia in eo convenit, quod peccato actuali repugnent, et ei coexistere nequeant, differunt tamen in eo, quod gratia unionis tollit potestatem peccandi, ut a nobis ostensum est: sed gratia habitualis illam potestatem non excludit, ut fide certum est, et ipsum argumentum supponit. Radix autem hujus differentiæ constat ex dictis : nam gratia habitualis non constituit suppositum, sed illud præmittit constitutum sicut alii habitus, et formae accidentales. Unde plurimæ sunt operationes etiam in justo, quæ non proveniunt a gratia, et proveniunt a supposito influente per alia principia proxima. Et eadem ratione potest esse peccatum, quæ prædictam gratiam expellet. Quare justus simul cum gratia habet potentiam peccandi absolute, atque destruendi gratiam. Aliter autem omnino se habet gratia unionis : hæc namque communicat suppositum divinum, quod est principium *quod* influens in omnes operationes ab humanitate sibi unita procedentes ; sicut alia generaliter supposita concurrunt ad operationes suarum naturarum. Suppositum autem Christi, divina videlicet Verbi persona, fuit incapax continendi peccatum, vel ad illud concurrenti. Et ideo Christus nullam habuit potentiam peccandi nec in sensu composito unionis, nec in sensu diviso illius, aut secundum se. Potestque id declarari ipso exemplo in contrarium objecto : quia sicut gratia habitualis nequit in illo sensu esse principium actionis peccaminosæ ; sic etiam gratia unionis, aut suppositum divinum non potuit esse principium talis actionis : atqui nulla potuit esse operatio in Christo, quæ non fuerit a prædicto supposito; cum istud sit generale

principium *quod* operationum procedentium a natura in eo existent<sup>^</sup>. Christus igitur nullo modo potuit esse principium actionis peccaminosæ, vel componenda?, cum unione hypostatica, vel dissolventis. dum enim negatur potentia peccandi in supposito, eo ipso negatur potentia ad peccatum quolibet modo sumptum.

38. Sed replicabis : quia non implicat, Replica, quod Deus decernat conservationem unionis hypostaticæ usque ad instans B. et amplius sub conditione, quod humanitas non peccet in prædicto instanti : ergo humanitas in tali instanti posset committere peccatum, quo unio dissolveretur : atque ideo licet in Christo non detur potentia ad peccatum in sensu composito, sive ad conjunctionem peccati cum unione ; datur tamen potentia ad peccatum in sensu diviso, sive ad exclusionem unionis per peccatum. Antecedens probatur : tum quia non est assignabilis ratio talis repugnantiæ. Tum etiam quia unio hypostatica potuit dari, et conservari dependenter a conditione alicujus operis boni ab humanitate elicendi : pariter ergo potuit ex decreto Dei dari, et conservari dependenter a conditione non peccandi in tali instanti. Tum : præterea, quia unio hypostatica potuit communari dependenter ab operibus Christi sicut a dispositione, et merito humanitatis in eodem momento, in quo unitur Verbo : ergo pariter dependenter a conditione non peccandi : et consequenter in eodem momento, in quo unitur, et manet Verbo unita, haberet potestatem peccandi. Tum denique (quod ex præcedenti motivo sequitur), quia pro illo priori, aut signo, in quo procederet in genere causæ dispositivæ, aut meritorie unionem cum Verbo, non intehigeretur impeccabilis : ergo intelligeretur cum potestate peccandi : et tamen in illo momento reali esset actu Verbo unita : non ergo implicat quod simul cum unione hypostatica coexistât talis potentia : et consequenter, quod humanitas Verbo unita habeat, et conservet unionem sub conditione non peccandi.

Ct huic replicæ occurrat Godoi, Convelli- Inr prima dicit a num. 386 usque ad 415, acute quidem, sed prolixè, et non necessario; cum facile dissolvatur juxta generalia Thomistarum principia, præsertim assignata in hoc dubio : quæ supervacaneum est conciliare cum aliorum non Thomistarum assertis : in quod ille sæpissime impingit. Respondetur itaque negando



gando antecedens : nani cum in Christo, et in humanitate illi unita non sit potentia peccandi, ut constat ex hactenus dictis; conditio non peccandi non magis potest imponi Christo, aut ejus humanitati, quam lapidi. Et si Deus adhiberet talem conditionem (quod absolute repugnat, cum sit irrationalis, et vana,) decernendo v. g. conservationem unionis, si humanitas in tali momento non peccaret, censeretur velle absolute æternam unionis conservationem : quia impossibile est Christo, et ejus humanitati in tali conditione delibere. Unde salis constat ad primam antecedentis probationem. Ad *secundam* omissa antecedenti, negamus consequentiam ob manifestam disparitatem : quia Christus, et ejus humanitas habuerunt libertatem ad opus bonum, et ejus omissionem negativam : unde non implicat, quod Deus voverit alligare conservationem unionis hypostaticæ conditioni alicujus operis boni a Christo eliciendi. Sed Christus nullam habuit potentiam peccandi : unde conditio non peccandi vane prorsus illi adhiberetur, et sic haberetur pro non apposita. Ad *tertiam* respondetur antecedens esse falsum, ut constates dictis disp. 6, dub. 1 et disp. 7, dub. 1 et 2. Sed eo nunc omissa, negamus consequentiam : quia quod Christus, et ejus humanitas ad aliqñd se disponant, vel aliquid mereantur, non repugnat ex genere, nec affert indecentiam supposito Verbi oppositam. Sed quod Christo, et ejus humanitati imponatur conditio non peccandi, est vanum, et implicatorium ; cum non habeant potentiam peccandi, ut ostensum est. Ad *ultimam* dicimus, quod licet pro illo signo, aut priori, in quo humanitas intelligeretur præcedere unionem in genere causæ materialis, aut meritoriae, non intelligeretur impeccabilis positive ; tamen nec intelligeretur peccabilis positive ; sed ab utroque conceptu tanquam ad illud signum non pertinente præscinderet. Revera tamen in eodem illo signo, esset impeccabilis : quia omnia signa causalitatis, vel naturæ in illo momento unionis concurrentia mensurantur eadem mensura reati, et sub illa comprehenduntur : humanitas autem esset unita Verbo in illo momento. Quod declaratur exemplis justificationis peccatoris, in qua pro aliquo signo gratia habitualis intelligitur præcedere expulsionem peccati ; et tamen nullum signum est, in quo gratia existât simul cum peccato ; aut e

converso, ut explicuimus tract. 15, disp. 2, dub. 3. Rursus dato, quod pro illo signo humanitas intelligeretur cum potentia peccandi (quod, ut diximus, falsum est), adhuc nihil evinceret hæc probatio : quia humanitas, ut ipsa probatio intendit, intelligitur pro illo signo non unita, sed præcedere unionem : et consequenter pro illo signo nec intelligitur Christus, nec humanitas in Christo existens. Mos autem negamus Christum, et humanitatem Verbo unitam habuisse potentiam peccandi; quidquid fuerit de humanitate considerata vel secundum se, vel præcise ab unione, vel pro aliquo intelligendi signo : hæc enim consideratio nihil refert ad veritatem nostræ assertionis. Nam licet humanitas secundum se, et præcise ab unione, et sic præintellecta peccare potuerit : minime sequitur Christum, et humanitatem ut in eo existentem habuisse potentiam peccandi.

39. Ex dictis facile colligitur, quod licet in hoc dubio non distinxerimus inter potentiam ad peccandum mortaliter, et potentiam ad peccandum venialiter; nihilominus ejus resolutio unam, et alteram excludat. Tum quia fundamentum a nobis propositum probat, quod sicut suppositum divinum in Christo non potest continere, et in suo genere efficere peccatum mortale ; sic etiam nec veniale, ut facile consideranti constabit. Tum etiam quia motiva sententiæ contrariæ generalia sunt, et non magis probant respectu unius peccati, quam respectu alterius. Tum denique quia per se loquendo potentia, et advertentia, quæ sufficit ad peccandum venialiter, sufficit etiam ad mortale, supposita gravitate materiae : unde persona, quæ de se est incapax peccandi graviter, etiam est impotens peccandi venialiter. Quinimo obligatio in materia gravi, et sub mortali prius occurrit, quam obligatio in materia levi, ul agentes de obligatione pueri pervenientis ad usum rationis diximus tract. 13, disp. 20, dub. 1 ; unde per se loquendo non adest potentia deficienti in materia levi, nisi prius adsit potentia peccandi in materia gravi. Illa igitur, quæ in hoc dubio diximus, excludunt quidem a Christo potentiam peccandi absolute, et in genere : sed sub hac generalitate excludunt magis directe potentiam ad peccandum graviter ut magis oppositam summae bonitati suppositi divini; at ex consequenti etiam negant potentiam peccandi venialiter; quin

Consec-  
tarium  
generale.



## DE INCARNATIONE.

opus sit alia circa hoc posterius adjicere.

Si autem inquiras, utrum contraria Durandi sententia aliquam censuram mereatur? Respondetur exhibendo lectori a<sup>l</sup>o<sup>r</sup>u<sup>n</sup> Theologorum judicia, ut prudenter ex eis eligat, quod censuerit rationabilius. Ex Auctoribus itaque num. 8 relatis Capreolus dicit praedictam sententiam esse erroneam, et contra illam agendum potius flammis, quam rationibus. Vasquez disp. cit. num. 16 relatis Patrum testimoniis ait : *Ex his vero, quae citavimus, quis non videat sententiam priorem* (Durandi, et aliorum) *aliqua gravi nola dignam esse, quod rem Ha absurdam Christo tribuat contra communem sensum Sanctorum Patrum*. Alvarez disp. cit. num. 4, inquit : *Sententia Durandi ab omnibus Theologis rejicitur tanquam temeraria, et erronea, si sermo sit de potentia ordinaria*. Et infra : *Si autem loquamur de potentia absoluta, sententia Durandi est valde temeraria*. Suarez ubi supra conc. 1, communem assertionem statuit, additque : *Hanc conclusionem adeo veram existimo, ut contraria neque sine temeritate, neque sine quadam impietatis specie defendi posse videatur*. Et huic judicio subscribit Arauxo num. 17, Joan. a S. S. Iñom. -phom. *Supra Conclusio, inquit : Ca> terum communiter his temporibus illa sententia* (Durandi, et aliorum) *temeraria, impia, et scandalosa judicatur*. Cabrera ubi supra g 3, num. 18. inquit : *fstud est certum oppositam* (Durandi) *sententiam defendi non posse sine maxima temeritate, nola, et scandalo : quia est contra communem Sanctorum Patrum consensum*. Ragusa, disp. cit. post nostram, et communem assertionem subdit : *Qui omnes Theologi hanc propositionem tanquam certam affirmant, et contrariam nulli non sine nota rejiciunt*. Et in fine illius § addit : *Cum prxdicla* (Durandi) *sententia in his terminis sit contra communem Patrum sententiam, mcrilo censetur temeraria*. Medina art. 1, in line expositionis ait : *Dubium esi, utrum hate opinio Durandi possit in Scholis defendi? Despondetur, quod opinio Durandi, et aliorum, si non esi expresse contra fidem, est contra rationem, et appropinquat maxime ad errorem : et ideo ab Scholis est explodenda et condemnanda*. Aversa ubi supra sect. 4, relata assertionem communi, subdit : *A recentioribus Docloribus merito tam certa cenarur, ul oppositam Durandi sententiam aliqua censura dignam existiment ob aucto-*

*ritatem præcipue Sanctorum Patrum, qui salis communiter, et clare id docuerunt.* Joan. Vreccent. ubi supra notat sententiam Durandi esse parum consonam Concilio His, et Patribus, male sonantem, et piarum aurium offensivam. Godoi disp. cit. num. 124, ait : *ii/ccenliores censent esse impiam, piarum aurium offensivam, et Theologo indignam.* Et infra disp. 44, num. 119, ait : *Sententia docens posse peccatum simul cum unione ad Verbum exislere est ad minus improbabilis.* Lugo disp. cit. num. 4, post relatam Durandi sententiam addit : *Contraria sententia communis, vera, et certa est, adeo ut primam Suarez cum aliis dicat temerariam, etc.* Gonet ubi supra num. 10, subdit : *Qui mitius loquuntur cam ad minus temerariam, vel scandalosam censent.* N. Philippus loco cit. proposita nostra assertionem, subjungit : *Probatur communi consensu Scholasticorum, qui opinionem Durandi improbant, quam alicui vocant temerariam, alii absurdam, alii erroneam, alti impiam.* Similia proferunt alii, quæ prolixum esset referre. Si autem propriam in hac causa sententiam revelare oporteret ; diceremus sententiam nobis oppositam esse ad minus imprudentem. Nam cum ejus patroni possint loqui cum sanctis Patribus, deferendo Christo Domino impeccabiliatis excellentiam, qualis decebat divini suppositi dignitatem, fatuitatis genus nobis apparet, si in id ingenia intendant, chartas impleant, gymnasia concertationibus turbent, et eam tandem consequantur adorem, quod sustinuerint Christum peccare potuisse; impropriando (ne ab instituto semel arrepto desistant) Sanctorum dicta, et communia asserta Theologiæ. Et quid denique tanto conatu moliantur, quam Christum potuisse habere peccatum, summam videlicet ignominiam ? Longe itaque rationabilius est oppositum non tam construere, quam recognoscere elogium in Sipientia incarnata, dicente apud Eccles. 54 : *Quieluci-F.ed.il. dant me, vitam xlernam habebunt.*

DUBIUM III.

*Blrum in Ghrislo potueril esse peccalum  
habituale, vel reatus ad panam.*

Statuto semel principio illo, quod dubio præced. firmare studuimus, Christum videlicet nullam habuisse peccandi potentiam, facilis paratur aditus ad alias difficultates

cultates peccatum concernentes, quas proinde majori brevitate decidemus. Et primo loco post actuale peccatum, quod tam de facto, quam de possibili a Christo exclusimus, occurrit habituale, quod se habet per modum termini, et elleclus ex peccato actuali relictus, ut in limine hujus disp. præmisimus. Quid autem sit reatus, late explicuimus tract. 13, disp. 17, dub. 1. Modo satis sit dicere juxta communem apprehendendi et loquendi modum esse cundignitatem, obligationem, aut necessitatem subeundi poenam. Merito autem illud cum peccato habituali conjungimus : quia vel est ipsum peccatum habituale, vel ad hujus essentiam consequitur, ut ex dicendis constabit. Et quia ex dictis dub. 1, salis liquet neutrum in Christo de facto fuisse ; ideo difficultas ad possibilitatem refertur.

*Deciditur dubium duplici assertione.*

40. Dicendum est primo Christum nec de potentia absoluta potuisse habere aliquod peccatum habituale. Sic docent Auctores num. 8 relati, quos proinde non repetimus. Videantur tamen Nazar, art. 1. controuv. unica, in 2 part. Arauxo dub. 1. concilii Joan. a S. Tho. disp. 1G, art. 1. § 8 *Ex hac ultima*. Godoi disp. 41, § 2. et num. 434. Gonet disp. 20, art. 1, § 9. Vasquez disp. 61, cap. 3 et 6. Suarez disp. 34, sect. 2, concl. 2 et Granados tract. 10, disp. 2, concl. 6. Ex quibus Suarez notat hanc assertionem esse minus certam, quam præcedentium. Quod non negans Arauxo addit gaudere eodem fere certitudinis gradu, ita ut sine aliqua specie temeritatis negari non possit. Et profecto sancti Patres, cum tam aperte, et uniformiter negaverint Christo potestatem peccandi, ut ostendimus dub. præced. manifeste etiam eidem negaverunt capacitatem habendi peccatum habituale : sicut enim actuale constituit hominem peccantem, sic etiam habituale constituit peccatorem : et sicut Patres disserte asserunt, quod Christus non potuerit esse peccans, sic etiam quod non potuerit esse peccator.

Plures aulem rationes solent pro hac  
assertione expendi, quæ videri possunt  
apud Godoi. Inter quas non secundum  
locum habet, quæ desumitur ex principiis

a nobis alibi ex professo fundatis, eisque suppositis conclusionem istam demonstrat. Nam implicatorium est habituale peccatum conservari in subjecto grato, et sancto per gratiam habitualement, ob impossibilitatem effectuum, quod hujusmodi gratia, et peccatum communicant : sed gratia unionis in Christo non minus gratam, et sanctam constituit humanitatem quam gratia habitualis ; quin potius effectus simpliciter perfectiores ipsi imperitur ; ergo implicat peccatum habituale conjungi in eodem subjecto, sive supposito cum gratia unionis : atque ideo et quod Christus habeat peccatum habituale. Hæc secunda consequentia patet evidenter ex prima : nam Christus essentialiter importat gratiam unionis ; alias Christus non esset, hoc est, persona divina in humanitate subsistens, sed purus homo : ergo eadem est implicatio in eo, Christus habet peccatum habituale, et in eo, quod istud, et gratia unionis jungantur in eodem supposito. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Ex quibus majorem late ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 4, minorem vero in hoc tract, disp. 12, dub. 1, quibus locis, et effugia præclusimus, et argumenta enodavimus, quæ ad labefactandum hoc fundamentum possent afferri. Sed quia ut supra jam insinuavimus, congruentius diximus omnes hujus disputationes difficultates revocare (quantum fieri potuerit), ad idem principium dub. præced. formatum (sic enim expedit tam ad vitandum prolixitatem, quam ad conciliandum clariitatem, quæ ex uniformitate resultat) : propterea in præmissa ratione non sistimus, quamvis attigisse oportuerit, ut lector, cui placuerit, magis illam expendat ex dictis locis relatis.

41. Probatur ergo conclusio : quia de ratione essentiali cujuscumque peccati est esse voluntarium supposito, aut subjecto, in quo existit : sed implicat habituale peccatum esse Christo voluntarium : ergo implicat, quod habituale peccatum in Christo sit. Major constat ex dictis tract. 13, disp. 14, dub. 2, § I, et liquet cum ex eo, quod moralitas, quam omne peccatum indispensablem parti- ipat, fundatur supra rationem voluntarii tum ex eo, quod omne peccatum est imputabile ; nihil autem alicui imputari non potest, nisi ei voluntarium sit. Minor vero constat ex diciis dub. præced. nam Christus incapax fuit volendi

Præci-  
puum  
funda-  
mentum



## DE INCARNATIONE

peccandum; cum potentiam ad peccandum non habuerit : ergo implicat habituale peccatum esse Christo voluntarium.

Coafir-  
mahoi,

Confirmatur primo explicando amplius vim hujus molivi : quia licet peccatum habituale non sit voluntarium per modum exercitii, debet tamen esse voluntarium per modum termini, et effectus; quatenus inducitur per exercitium peccaminosum, et tam in fieri, quam in conservari dependet ab actu peccati physice, aut moraliter existent!, sive nondum retractato, ut ex professo declaravimus tract. 15, disp. I, dub. 1. Sed implicat Christum habere aliquod exercitum peccaminosum, sive actum peccati, quem physice, aut moraliter conservet ; cum nullam habuerit peccandi potentiam, ut dub. præced. ostendimus. Ergo implicat, quod Christus habeat peccatum originale.

Seconda.

Confirmatur secundo, et magis urgeter : quoniam peccatum habituale adæquate dividitur in personale, seu proprium, et in originale sed repugnat Christum habere peccatum habituale, vel originale : ergo repugnat, quod habeat peccatum habituale. Probatur minor, et inde etiam constabit veritas, et legitima intelligentia majoris : nam in primis peccatum habituale personale, seu proprium est terminus, sive effectus relictus ex peccato actuali commissio a persona prout existente formaliter in se ipsa : sed implicat Christum existentem formaliter in se ipso committere aliquod peccatum actuale : ergo implicat Christum habere peccatum habituale personale, sive proprium. Deinde peccatum originale est terminus, sive effectus relictus ex peccato actuali commissio a persona prout existente in Adamo tanquam in capite non solum naturali, sed etiam morali : sed implicat Christum hoc modo præcontineri in Adamo : ergo implicat Christum habere peccatum originale. Minor ostenditur : quia illæ tantum voluntates potuerunt transferri moraliter in Adamum in ordine ad prædictum effectum, quæ si existèrent formaliter physice in se ipsis, possent peccare : ubi enim hæc potestas deficit, non adest via, ut moraliter transferatur : sed voluntas Christi physice, et formaliter in se existens peccare non posset, ut constat ex dictis : ergo non potuit transferri ad Adamum in ordine ad prædictum effectum : atque ideo nec ut præcontenta in Adamo peccare valuit. Unde licet Christus fuisset genitus opera

viri, el descendisset ex Adamo per seminalem propagationem (quod ex terminis non repugnat), adhuc tamen non contraheret, nec haberet peccatum originale : quia licet in eo præcontentus fuisset physice sicut in capite, aut principio naturali, et quantum ad substantiam ; non tamen moraliter in ordine ad delinquendum : cum enim voluntas Christi sit impeccabis, nullo modo peccatum illi imputari potest : atque ideo nec ut præcontenta in alio peccaret.

42. Nec refert, si dicas D. Thomam, quoties negat Christum contraxisse peccatum originale, recurrere ad hoc motivum, quod non traxerit originem ab Adamo per seminalem propagationem, sed fuerit de Spiritu sancto conceptus : sic enim discurret in pnes. art. 1 ad 2, et infra quæst. 31, art. 1 ad 2, et alibi sæpe : sentit itaque, quod facta contraria suppositione, juam esse possibilem admittimus) contraheret peccatum originale. Id, inquam, non refert : quia Christus duplici titulo, et utroque in solidum sufficienti fuit prorsus immunis a peccato originali. Primo quidem eo quod non descendit ab Adamo per seminalem propagationem, quæ instrumenta'iter diffundit peccatum originale; sed aliter miraculose conceptus est, ut Evangelium docet. Et quia hoc principium est certissimum, et fide notissimum, propterea Angelicus Doctor, D. Augustinum, et alios Patres imitans, illo frequenter utitur : est enim omnino aptum, et efficax ut de facto tale peccatum a Christo excludat, ut supra num. 5 jam observavimus. Secundo, et satis efficaciter, licet cum inferiori certitudine, ex eo, quod suppositum Christi (atque ideo et Christi voluntas prout in tali supposito) sit impeccabile : nam eo ipso transferri in Adamum non potuit in ordine ad transgressionem pacti : quod enim est in se, et ex se peccandi incapax, nullo fundamento apprehenderetur moraliter peccaro : qualiter namque imaginari valet voluntatem Christi ex se impeccabilem esse peccabilem Adami voluntatem, aut e converso? Hac itaque ratione licet prior ille titulus non adesset ut concurrere credimus) posterior sufficeret, ne Christus contraheret peccatum originale : et D. Tho. nullibi oppositum docet, quamvis primum motivum magis inculcet ut magis certum, et notum ex doctrina fidei.

43. Unde infertur Christum fuisse incapacem non solum habendi peccatum originale, coroll'ar'um.



nale, sed eliam et habendi debitum proximum, aut remotum contrahendi tale peccatum : quod debitum solet appellari reatus culpæ per analogiam ad reatum subeundi pœnam. Et ratio constat ex dictis : quoniam ille tantum potest habere debitum contrahendi originale peccatum, qui peccavit in Adamo : sed Christus fuit incapax peccandi in Adamo; cum voluntas ejus fnerit impeccabilis, nec transferri in Adamum potuerit, ut in eo peccare posset : ergo Christus (sive conceptus de Spiritu sancto, sive de homine per seminalem ab Adamo propagationem) non potuit habere debitum contrahendi peccatum originale. El confirmatur : quia in humanitate nec in re posita, nec objective considerata, est, aut intelligitur debitum contrahendi originale peccatum, nisi ipsa sit, aut intelligatur in supposito capaci talis debiti : quia prius humanitas intelligitur completa in suo esse substantiali per subsistentiam, et existentiam, quas participat dependenter a supposito, quam sit, aut intelligatur sub aliquo esse sibi accidentali, cujusmodi est peccatum originale, et debitum ejus. Humanitas autem Christi (quovis modo producatur) nec esse,nec intelligi potest in supposito capaci habendi debitum, ut contrahat originale peccatum. Si namque intelligatur priori ad unionemem cum aliquo supposito non intelligitur cum capacitate talis debiti : prius enim debet esse, aut intelligi in supposito, quam cum tali debito intelligatur, ut proxime ostendimus. Si vero intelligatur in supposito Verbi, jam intelligitur cum incapacitate contraria; quippe divina persona incapax est talis debiti subeundi, sicut et peccandi. Denique si intelligitur in supposito creato, jam non intelligitur humanitas Christi, ut ex se liquet : et sic excluditur præsentis considerationis subjectum : ilemque contingit, ubi apprehenditur separata ab omni subjecto. Igitur loquendo de humanitate Christi ut tali, impossibile fuit, quod habuerit debitum contrahendi peccatum originale ; licet producta fuisset per seminalem propagationem.

Nec momenti erit dicere contractionem debiti, sicut et contractionem radicalem, et inchoatam peccati originalis præcedere generationem actuaalem prolis, et fundari in dispositionibus antecedentibus, præsertim vero in semine vitiato, et infecto, atque imprimente roateriæ illam dispositionem, ex qua originale peccatum resultat :

quod totum concurreret, ubi Christus modo ordinario per seminalem propagationem conciperetur. Id, inquam, nihil valet : quiu licet principia assignata possint, quantum est de se, inducere non solum debitum, sed etiam ipsum originale peccatum, quando in suo genere continent suppositum gignendum, saltem quoad unionem : nihilominus insufficientia prorsus existunt ad prædictum effectum, ubi nullo modo suppositum adhuc quoad unionem continent. Et sic contingeret respectu Christi licet ex seminali propagatione concepti : quia nec semen, nec præviæ dispositiones continent ejus suppositum, cum divinum sit; aut unionem hypostaticam naturæ ad suppositum hujusmodi, cum nulla creatura possit esse causa principalis illius, ut cum communi Theologorum sententia statuimus disp. 5, dub. 3, § 1. Quare nullam efficaciam vel remotam habent ad constituendum in Christo debitum contrahendi peccatum originale, et multo minus ipsum peccatum. Videantur, quæ diximus tract. 13 in Coment, ad art. 3, ex quæst. 81.

44. Dicendum est secundo Christum nullo modo potuisse habere reatum ad pœnam æternam, vel temporalem. Explicatur conclusio : etenim reatus nomine non significamus quamlibet obligationem vel satisfaciendi, vel subeundi poenam : aliter namque quilibet debitor etiam ex voluntaria sponsione reus diceretur, et Christus etiam, qui voluntarie pro nobis vadem se constituit ad satisfaciendum, reus vocandus foret ; quod falsum est, et contra communem hominum apprehensionem. *Realus* itaque vocabulo proprie loquendo, et juxta frequentiore[m] usum significatur obligatio luendi poenam orta ex delicto, sive habitudo inter culpam, et pœnam per modum ligaminis, seu debiti : juxta quam acceptionem, qui crimen aliquod perpetrarunt rei communiter appellantur, ut magis explicuimus loco supra cit. ex tract. 13, disp. 17, dub. 1. Et in hac secunda, strictiori, et magis propria acceptione procedit nostra conclusio, quæ in prædicto sensu defenditur a Vasquez v»zquez. disp. cit. cap. 6, num. 35, et Godoi disp. Godoi. 41, num. 444. Nec plures, quos viderimus, referte possumus : alii namque rem istam prætermittunt, aut supponunt, potius quam discutiunt. Et relictis aliis motivis, quibus utitur Godoi, et quæ nos expendimus tract. 15, disp. 2, dub 4, § 4,

Alia conclusio.

v»zquez. Godoi.



ut probaremus implicare, quod homo existens in gratia sit reus æternæ damnationis : quia, ut supra monuimus, magis expediens censem in harum difficultatum insistere fundamento jam præjacto.

<sup>Rstio</sup>  
<sup>fcdj-</sup>  
<sup>Djrnulis.</sup> Probatur conclusio : quia si in Christo potuisset esse reatus pœnæ; in Christo potuisset esse peccatum : sed implicat in Christo esse peccatum ; ergo implicat in Christo esse reatum pœnæ. Consequentia patet. Et minor constat ex supra dictis num. 8 et num. 10. Major autem ostenditur recensendo varias acceptiones reatus, quas expendimus tract. 13, disp. 17, dub. 1, § 2, etenim reatus sumitur omnino fundamentaliter, sive radicaliter; et sic est ipsum peccatum habituale absque ulla distinctione : vel consideratur formaliter, et proxime; etsic est etiam ipsum habituale peccatum, non quidem secundum primum conceptum, sed quantum ad munus aliquod secundarium, sicut naturæ conceptus sequitur ad essentiam ; vel denique reatus accipitur pro denominatione extrinseca sumpta ab actu justitiæ divinæ statuentis pœnam pro peccato; et sic etiam supponit peccatum tanquam materiam, circa quam. Ergo quolibet modo reatus pœnæ consideretur, necessario affert, aut supponit peccatum : atque ideo si in Christo potuisset esse reatus pœnæ ; pariter in Christo potuisset esse peccatum.

Coniir- Confirmatur : quia reatus theologice loquendo non est aliud, quam obligatio sustinendi pœnam ex delicto, vel culpa debitoris, qui reus dicitur : sed implicat, quod in Christo fuerit aliquod delictum vel culpa ; ergo implicat, quod in Christo fuerit reatus ad aliquam pœnam. Unde licet Christus habuerit obligationem sustinendi pœnam pro peccatis nostris, non propterea dicitur reus, sed fidejussor : quia obligatio illa ortum non traxit ex delicto Christi debitoris, sed ex voluntaria, et laudabili fidejussione, qua onus pro nobis satisfaciendi in se suscepit, ut explicuimus disp. 1, dub. 7, num. 233, et dub. 8, num. 238.

ücurri- 45. Ex quibus fit, quod licet humanitas  
uciæ assumpta (sic tacitam evasionem præcludimus), prius fuisset in proprio supposito creato, in eoque habuisset reatum ad pœnam temporalem, vel æternam; nihilo minus Christus illam assumens, et habens nulli reatui subjectus foret. *Primo*, quia licet humanitas prius fuisset infecta peccato, tamen ubi assumeretur ad Verbum, peccatura omnino exueret, ut supra dixi-

mus num. 36, et tract. 15, disp. 2, dub. 6, num. 251 ; ergo pariter licet humanitas prius habuisset reatum ad pœnam; non propterea Christus eam assumeus illum reatum haberet : id enim paritatis ratio convincit. *Secundo*, quia ut humanitas prius existens in proprio supposito assumeretur ad Verbum ; prius ordine naturæ in genere causæ materialis deberet excludi et destrui proprium suppositum creatum : implicat enim, quod natura retinens propriam subsistentiam uniatur hypostatice personæ divinæ, ut ostendimus disp. 9, dub. 2, sed ubi destrueretur suppositum creatum cessaret omnis reatus subeundi pœnam ex ejus delictis orta : ergo nullus reatus maneret in humanitate Christi, licet prius in illa fuisset. *Terlio* denique, et est ratio a priori eorum, quæ proxime diximus, quoniam sicut actiones, et passionessunt per se primo suppositorum, et subsistentium, ut constat ex dictis dub. præced. § 2, cum seq. ita jura, et obligationes (quæ per se loquendo in actionibus fundantur), sunt per se primo suppositorum . unde sicut impossibile est meritum, nisi detur suppositum, aut subsistens *quod*, cui premium debeatur ; sic etiam impossibile est reatus, nisi adsit suppositum, vel subsistens, quod pœnam fuerit sibi debitam : sed in casu, quo humanitas prius existens in proprio supposito assumeretur ad Verbum, non permaneret suppositum creatum, cui pœna prius debebatur : ergo non perseveraret reatus, sive obligatio subeundi pœnam, quam suppositum creatum per sua peccata contraxerat. Nulla itaque ratione Christus potuit habere reatum, vel ortum ex delicto proprio, ut modo supponitur, vel procedentem ex delicto alterius suppositi, ut immediate probavimus.

Sed oppones : quia ad salvandum de præsentireatum non requiritur peccatum de præsentire ; sed sufficit aliquando peccasse, et pro peccato non satisfacisse, ut patet in justo, qui licet peccatum : non habeat, solet hebere reatum pœnæ temporalis atqui totum hoc verificaretur de humanitate assumpta ad Verbum; siquidem in proprio supposito peccaverat, et pro peccato non satisfacit : ergo assumpta ad Verbum adhuc retineret reatum subeundi pœnam. Et confirmatur : quia si talis humanitas in proprio supposito habuisset obligationem subeundi aliquam pœnam, non quidem ex culpa, sed ex voto, aut præcepto,



DISP.

DUB. HL

præcepto, illam obligationem conservaret in Christo : ergo idem dicendum est de obligatione subeundi pœnam, orta ex peccato, quod in proprio supposito fecit.

yiUO. Respondetur majorem solum verificari, ubi perseverat idem suppositum, ut contingit iu justo habente reatum pœnæ temporalis : permanet namque idem homo, aut subsistens, qui prius peccavit, et pro peccato nondum perfecte satisfecit : unde licet varietur ejus status de injustitia ad sanctitatem, perseverat tamen eadem obligatio ad pœnam temporalem. Sed non verilicalur major, ubi variatur suppositum : nam ubi illud, quod peccavit, destruitur; consequens est, quod cessent omnes ejus obligationes, sicut etiam cessant actiones, et jura : quæ omnia, ut diximus, non tam naturis, quam suppositis conveniunt, vel naturis, prout in illis existentibus. Et sic contingeret, si humanitas in proprio supposito habens reatum, assumeretur ad Verbum : necessario namque primum ejus suppositum destrueretur. Parumque referret talem naturam non satisfecisse : quia satisfaciendi obligatio extingnitur non solum per solutionem, sed etiam pernm esse debitoris : impossibile enim est perseverare obligationem, ubi debitor non existit; sicut etiam repugnat dari jus ad præmium, ubi nullum est suppositum, cui debeatur. De quo' plura diximus supra disp. 7, dub. 4, § 6, et tract. 16, disp. 6, dub. 5. Ad confirmationem respondet Godoi ubi supra num. 450, concessæ antecedenti, negando consequentiam : assignatque disparitatem inter obligationem humanitatis ortam ex voto ante unionem facto, et obligationem ortam ex peccato ante unionem commisso. Sed licet prædicta solutio contineat doctrinam 'alias probabilem fundatam in differentia radicum prædictarum obligationum; in præsentī tamen necessaria non est : quia longe melius, et magis consequenter respondetur negando antecedens . quoniam nulla obligatio suppositum præcedens afficiens perseverat, ubi illud destruitur, et divinum subrogatur. Et ratio generalis est jam assignata, quod sicut actiones, et passionēs, sic etiam jura, et obligationes sunt per se primo ut *quod* suppositorum; quibus proinde mutatis, ipsa variari necesse est. Quod si in Christo tunc darentur aliquæ obligationes, quæ prius fuissent etiam in supposito creato, ut obligatio servandi præcepta naturalia; non ideo est, quia tales obligationes in præcedenti supposito exti-

terint ; sed quia debent esse in quolibet supposito habente naturam humanam, sive fuerint in alio, sive non : unde proprie loquendo non transirent, nec permanerent, sed orirentur.

§ II.

*Referuntur conlrariæ senlenlix.*

46. Contra primam conclusionem sentiunt Auctores num. 31 relati, qui consequenter ad suam sententiam affirmant Christum potuisse habere peccatum habituale. Quibus Arauxo ubi supra adjungit Vasquium disp. 61, cap. 8, num. 56, sed immerito, quia ibi non agit de peccato habituali, adhuc originali, sed de fomite peccati, quæ est difficultas longe diversa : et Vasquez nostram assertionem expresse tuetur cap. 3 et 6. Sed quidquid de hoc fuerit, opposita sententia posset probari omnibus argumentis, quibus ejus patroni probant Christum peccare potuisse : cum enim habituale peccatum sit terminus, et effectus ex peccato actuali relictus ; consequens est, ut qui potest peccare, possit etiam habere peccatum habituale. Quia tamen principium illud convulsum relinquitur dub. præced. propterea eo probationis genere omisso ; aliter pro hac sententia.

Prima  
senten-  
tia.  
Aucto-  
res.

Arguitur primo : quia non implicat, quod Verbum assumpserit naturam prius existentem in peccato habituali in proprio supposito creato : sed per assumptionem non necessario excluderetur hujusmodi peccatum a natura assumpta : hæc igitur **re-**tineret in supposito divino idem peccatum habituale, quod prius habuerat : atque ideo verificaretur Christum habere peccatum habituale iu natura assumpta. Utraque consequentia legitime infertur ex præmissis. Major autem a nobis admittitur. Et minor suadetur : tum quia peccatum habituale nequit remitti absque intrinseca peccatoris mutatione, ut statuimus tract. 15, disp. 2, dub. 5, sed humanitas per assumptionem ad Verbum non immutaretur : istud enim cum sit actus purus, et uniatur per modum puri termini, nequit esse ratio formalis immutandi humanitatem : ergo humanitas unita Verbo non necessario deponeret peccatum habituale, quod in proprio supposito habuerat. Tum etiam, quia peccatum habituale consistit in privatione gratiæ habitualis inducta per actuale peccatum, ut diximus tract, cit. disp. I, dub.

Primam  
argu-  
mentant



1, sed humanitas Verbo unita posset retinere privationem gratiae ex praecedenti peccato suppositi proprii relictæ : non enim repugnat uniri Verbo ; et non consequi, aut habere prædictam gratiam : ergo humanitas unita Verbo posset conservare peccatum habituale, quod prius contraxerat in proprio supposito. Tum præterea, quod si posita unione humanitatis ad Verbum necessario excluderetur peccatum habituale; esset propter aliquam oppositionem : sed Verbum, aut Verbi unio non habet oppositionem cum peccato habituali humanitatis contracto in alio supposito, ut constabit discurrenti per quatuor genera oppositionis, et expendit Godoi ubi supra a num. 64 ; ergo humanitas per hoc, quod uniatur Verbo non exiit necessario illud peccatum habituale, quod contraxit in proprio supposito. Tum denique, nam licet esset aliqua oppositio inter Verbum, aut Verbi unionem, et peccatum habituale in alio supposito contractum, nihilominus talis oppositio non esset physica, sed moralis : quippe cum peccatum illud non sit quid physicum, sed morale ; et Verbum non sanctificet humanitatem physice, sed moraliter, saltem adæquate, ut constat ex dictis disp. 12, dub. 4, § 3 ; sed quæ solum opponuntur moraliter, possunt divinitus conjungit : ergo ex eo, quod humanitas prius infecta peccato habituali assumeretur ad Verbum, non necessario mutaretur a tali peccato.

Respondetur huic argumento negando minorem, cujus oppositum constat ex dictis § præced. Ad probationes autem minoris (prætermisissis aliorum motivis, desumptis ut plurimum ex oppositione inter peccatum habituale, et perfectissimam humanitatis sanctificationem per Verbum : quæ licet vera et efficacia, necessaria modo non sunt, et a nobis proponuntur tract. 15, disp. 2, dub. 4 (ad quem locum remittimus lectorem, si prædicta via uti voluerit), facile constat ex ipso assertionis nostræ fundamento. Unde ad *primam* respondetur sufficiens : quod in prædicto casu dari peccatoris mutationem in ordine ad destructionem peccati : quia cum peccator proprie loquendo non fuerit humanitas, sed suppositum quod in ea peccaverat, et habituale peccatum induxerat; et prædictum suppositum pro priori ad assumptionem humanitatis destructum fuerit; nihil amplius ad destructionem peccati desiderari valet. Quæ enim major

peccatoris mutatio, quam peccatoris destructio ? Rursus datur eitam mutatio in parte humanitatis : nam quæ prius uniebatur propriae subsistentiæ, desinit esse illi unita : et mutatio non contingit præcise ex acquisitione novæ formæ, sed etiam ex amissione antiquæ : quidquid sit de mutatione humanitatis per unionem ad Verbum. Ad *secundam* respondetur majorem solum verificari in privatione gratiæ voluntaria supposito : nam cum de ratione cujuscumque peccati sit voluntarium ; sola privatio gratiæ non constituit peccatum habituale, nisi voluntaria sit, ut eo loco explicuimus. Licet autem in humanitate a Verbo assumpta posset permanere privatio, aut potius carentia gratiæ inducta per peccatum in alio supposito commissum ; tamen eo ipso desineret esse voluntaria : tum propter destructionem suppositi, cui voluntaria fuerat : tum propter adventum suppositi, cui esse voluntaria non valet. Sicut proportionabiliter contingeret in eo, qui post peccatum eliceret actum contritionis, et non consequeretur gratiam : haberet enim carentiam gratiæ, et tamen non haberet peccatum habituale : quia talis carentia desiderat esse voluntaria, ut fuse explicuimus tract. cit. disp. 2, dub. 6, § 2 et 3. Ad *tertiam* dicendum est rationem, quare peccatum habituale prius existens in natura assumpta non amplius conservaretur, esse illam, quam assignavimus, nempe destructum fuisse suppositum, quod illud fecerat, et conservabat : quidquid sit de alia oppositione. Hanc tamen facile assignabit, qui dicat esse contradictoriam : nam de ratione peccati habitualis est esse voluntarium supposito ; et de ratione suppositi divini est nullum peccatum esse sibi voluntarium. Unde implicatorium est suppositum divinum habere peccatum. Ex quibus patet ad *ultimam*. Sed addimus nihil referre ad rationem oppositionis physiciæ, quod extrema sint physica, vel moralia : nam quæ moralia sunt, possunt physice opponi, si ex prædictis propriis habeant essentialem repugnantiam, ut satis liquet ex dictis tract. cit. disp. 2, dub. 3 et dub. 5, quæ hic repetere non oportet.

47. Arguitur secundo et potest esse replica contra doctrinam immediate traditam) : quia natura, quæ prius habuerat peccatum habituale in proprio supposito, potest retento hoc supposito assumi ad personam Verbi : sed in hac hypothesisi,

unita Verbo haberet peccatum habituale : ergo non repugnat, quod natura unita Verbo habeat hujusmodi peccatum : et consequenter nec quod in Christo habituale peccatum existât. Probatur minor : nam ideo dicebamus peccatum habituale, quod prius afficiebat naturam in proprio supposito, non conservari in tali natura, ubi assumitur ad Verbum : quia per assumptionem destruitur, aut destructum supponitur proprium suppositum, a quo habituale peccatum in ratione voluntarii dependebat : ergo data hypothesisi contraria, quod conservetur suppositum, in quo praeexistebat natura ; nulla est ratio, quare peccatum habituale non conservetur in natura assumpta ad Verbum.

Respondetur negando majorem : implicat enim, quod natura creata retinens propriam subsistentiam, sive existens in proprio supposito uniatur hypostatice personæ divini, ut ostendimus disp. 9, dub. 2, et docent communiter Theologi tara intra, quam extra scholam D. Thom. quos ibi allegavimus num. 8 paucis admodum, et non multæ auctoritatis recentioribus exceptis. Nec Auctores, quos modo habemus contrarios, possunt hoc argumento uti : nam Durandus, Scotus, et alii loco cit. relati tenent communem in hac parte sententiam. Dato tamen illo impossibili, utraque pars contradictionis inferretur : quod magis manifestat hypothesis repugnantiam : nam quæ parte natura assumpta retineret proprium suppositum, pariter posset conservare peccatum habituale in ea commissum. Et quæ parte esset in divino supposito non posset illud conservare : quia sicut talis natura esset in utroque supposito, ita omnia existentia in tali natura deberent in utroque supposito existere, et utrumque denominare. Repugnat autem, quod peccatum sit in aliquo supposito, et illud denominet, nisi ab eo sit ; eo quod de essentia cujuscumque peccati est esse voluntarium, saltem per modum termini, et effectus, ut supra diximus. Rursus implicat aliquod peccatum esse supposito divino voluntarium ; alias in eo præcontinetur, et ab eo procedere : quod esse impossibile constat ex dictis dub. præced. Unde implicatorium apparet, quod adhuc in tali hypothesisi peccatum habituale maneret in natura assumpta ad Verbum. Quare illa etiam permissa, dissolveretur argumentum negando minorem. Ad cujus probationem dicendum

foret rationem illam optimam esse ad excludendum peccatum habituale ex suppositione vera, quod suppositum proprium, in quo natura peccaverat, destrueretur per hujus assumptionem ad Verbum : quare illa in prædicto sensu uti fuimus. Sed si fiat contraria suppositio, quam argumentum repræsentat, licet prædicta ratio locum non habeat ; occurrit tamen alia immediate assignata, quæ conservationem peccati habitualis in natura assumpta ad Verbum excludat : eo quod sicut natura, sic etiam peccatum in utroque supposito conservaretur : quod repugnare constat ex dictis.

48. Arguitur tertio : quia peccatum habituale magis opponitur gratiæ habituali, quam gratiæ unionis ; cum illam immediatius excludat : sed non implicat gratiam habitualement, et habituale peccatum esse in eodem supposito : ergo non implicat, quod peccatum habituale sit in natura, cui fiat gratia unionis per assumptionem ad Verbum. Minor probari solet pluribus argumentis, quæ proposuimus tract. 15, disp. 2, dub. 4, § 4. Et consequentia patet a paritate.

Hoc argumentum non expedit amplius expendere : diluitur namque negando minorem : implicat enim conjunctio peccati, et gratiæ habitualis in eodem supposito, ut ostendimus loco cit. § 1, cum duobus sequentibus. Permissa autem minori, adhuc superesset specialis ratio jam assignata, ne peccatum habituale posset conservari in natura assumpta ad Verbum. Nam vel tale peccatum esset productum a supposito divino : et hoc repugnat, sicut et suppositum divinum peccare in natura assumpta, ut constat ex dictis dub. præced. Vel esset productum ab alio supposito creato, in quo natura existet ante assumptionem : et sic quemadmodum talo suppositum destrueretur per assumptionem, sic etiam ejus peccatum. Vel denique esset productum a supposito creato, quod in natura assumpta simul conservaretur : quod implicare constat ex dictis disp. 9, dub. 2. Et dato, quod suppositum conservaretur, non tamen permaneret ejus peccatum ob rationem num. præced. assignatam. Quæ motiva non sic urgent in conjunctione peccati habitualis cum gratia : quia cum hæc non constituat suppositum ; nulla ex vi hujus esset contradictio in eo, quod suppositum creatum, habens alias gratiam, conservaret habituale peccatum : sicut nec est in eo,

Tertium argumentum.

Dissolvitur.



quod venialiter peccet : quod tamen repugnat supposito divino in natura assumpta, ut ostendimus dub. præced. num. 39. Sed absolute stare oportet primæ responsioni. Adversus secundam assertionem opinatur Suarez disp. oil. sect. versic. : *Sed inquiri obiter potest*, et Lugodisp. 26, sect. 3, num. H. qui affirmant, quod licet Verbum non potuerit contrahere reatum per actiones suas in natura assumpta elicitas; potuit tamen habere reatum pœnæ ortum ex actionibus talis naturæ in alio supposito commissis, et pro qpibus saisfactum non fuerat. Eidem etiam opinioni suffragatur Nazarius in præ. art. I, controuv. unica in 5 parte. Quæ opinio probatu»- *primo* : quia prædictos natus non est culi a : ergo nullam indecentiam importat repugnantem divino supposito in natura assumpta. *Secundo*, quia prædictum suppositum est capax in tali natura aliarum obligationum, utputa illarum, quæ oriuntur ex lege, vel ex voto : ergo pariter est capax obligationis satisfaciendi pro peccatis, quæ natura assumpta commiserat in proprio supposito : hæc autem obligatio non est aliud, quam reatus ad pœnam. *Tertio*, quoniam non est implicatio in eo, quod Deus humanitatem Verbo unitam privet in æternum visione beata, aut infligat pœnis inferni : sed poena est quid gravius, quam reatus ad pœnam : ergo non implicat, quod in humanitate Verbo unita salvetur reatus ad pœnam, procedens ex culpis in alio supposito commissis.

Sed hæc facile diluuntur juxta, superius dicta num. 45. Nam ad primum respondetur, quod licet reatus formalis, et proximus non sit formaliter culpa; est tamen radicaliter, et originative ; cum ex illa consurgat. Unde provenit, quod so'um conveniat supposito culpam committenti : et subinde quod tali supposito destructo, reatus cesset : repugnat enim debitum, ubi nullum est suppositum debens. Quare sicut ubi natura existens prius in proprio supposito, assumitur ad penonam divinam, necessarium est primum suppositum destrui : sic etiam opus est, quod reatus in eo, et ab eo contractus distinguatur. Atque ideo repugnat, priorem reatum transire ad divinum suppositum cum natura assumpta. Ad *secundum* respondetur concessio antecedendi, negando consequentiam : quia aliæ obligationes possunt provenire ex actibus propriis divini suppositi in natura assumpta, vel ex lege superioris, cui in tali natura

subditur. Sed reatus est obligatio proveniens determinate exculpa : quam suppositum divinum non potuit in natura assumpta committere, nec admittere ob alio factam. Quod vero suppositum, in quo natura assumpta potuit esse, reatum habuerit; nihil probat: quia sicut illud suppositum supponitur destructum, sic cum ipso cessant omnes propriæ, et personales ejus obligationes. Idque apparet in reatu ad poenam æternam, qui potuit esse in natura existent! in proprio supposito : et tamen isto destructo reatus ille evanesceret, et ad suppositum divinum nen transiret, licet peccatum non sit, ut Suarius recognoscit loco cit. Idem itaque de reatu ad poenam temporalem dicendum est. Ex quibus patet ad *tertium* : omissis namque prfiemissis, negamus consequentiam. Quamvis enim Deus utens sua potestate, et absoluto domitio possit humanitem Verbo unitam privare beatitudine, et inferni doloribus affligere; efficiere tamen non valet, quod humanitas hæc damna sustineat ratione culpæ : quia nec propria suppositi divini in ea operantis potest in illa esse; nec commissæ in alio supposito potest ad divinum transire : et similiter nec reatus, qui necessario cessat, supposito, quod peccaverat, destructo. Potestque id declari exemplo justî decedentis in gratia, cui Deus potest denegare æternam beatitudinem, si utatur titulo supremi dominii : et tamen efficere nequit, quod justus in gratia finaliter perseverans habeat reatum æternæ damnationis, vel, et in idem redit, quod sit dignus propter peccata ita puniri : sicut e converso potest Deus non punire hominem existentem in peccato mortali; sed eflicere nequit, quod talis homo non sit reus dignus æterna damnatione, sicut explicuimus tract. 14, disp. 4, dub. 2, num. 30.

DUBIUM IV.

*Utrum in Chrislo fuerit, aul potuerit esse fomes peccali.*

50. Plura solent alii ante resolutionem propositæ difficultatis præmittere, ut explicent ejus subjectum, nempe quid fomes peccati sit. Sed nobis, qui rem ex piofesso suo loco versavimus, nempe tract. 13, disp. 16, dub. 4, sufficit supponere fomitem peccati, qui concupiscentia, et languor solet etiam appellari, esse appetitum

appetitum sensitivum (et idem iutellige de aliis animæ viribus) quatenus expedite inclinât ad objecta prætor, et contra ordinem rationis. Undo pro materiali dicit ipsum appetitum, el pro formali carentium illius rectitudinis, quæ posset sub ratione contineri, ne quasi effrænîs ad sensibilia propenderet, prætermisso rationis ordine. Quæ carentia de facto in nobis habet rationem privationis : quia per peccatum Adami amisimus justitiam originalem, per quam vires animæ continebatur sub ratione, ne ad sua objecta inordinate procederent : et ideo dicitur peccatum, quia est a peccato, ut loquitur CoociL Trident, sess. 5 de peccato orig. can 5. Sed in statu puerorum solum haberet rationem simplicis negationis : quoniam non esset carentia formæ debitæ, vel prius habitæ : qua forte ratione tunc non appellaretur fomes peccati, quia non esset a peccato, sed a natura sibi relicta, quatenus facta ex nihilo ; licet fomes peccati dici posset, qua parte inclinaret ad peccandum, sive ad actus, qui essent peccata, accedente, et approbante ratione. Sed in utroque statu eosdem habet effectus, nempe reddere appetitum omnino expeditum ad prosequendum propria objecta contra, aut præter rationis ordinem : quod non præstat aliquid reale 'addendo, sed præcise per modum removentis prohibens, quatenus excludit eam formam (nempe justitiam originalem, aut aliquid simile) quæ si adesset, appetitum refrænaret, et sub rationis regimine contineret. Appetitus itaque sic dispositus vocatur fomes peccati, quia expedite inclinât ad actus, qui vel sunt peccata consentiente ratione ; vel afferunt materiam, incitamentum, et fomentum peccandi, dum eam præveniunt, et ad consensum sollicitant, juxta illud Jacob. 1 : *Unusquisque leniatur a concupiscentia sua*. EtEccl. 28 : *Post concupiscentias luas ne eas*. Unde per fomitem peccali in præsentî non aliud intelligimus, quam appetitum dispositum modo præmisso, ut constat ex fuse dictis loco cit. Quæ profunde complexus est D. Tho. in 2, dist. 32, quæst. 2, art. 1, his verbis : *Fumes superprincipia naturalia non supponit aliquid positive in homine: sed perlinet ad illud genus pwnarum, quod in solo defectu consistit : cx hoc enim concupiscentia, vel fomes inordinate inclinât, quia substruction est vinculum originalis justitia inferiores vires in obediendam rationis convertens. Salmant. Curs, theolog. tom. AΨ.*

EC similia docet infra quæst. 21. art. 3 ei 12, quæst 82, art. 3, et quæst. 4, de Malo art. 2 ad 4 et 7, et opusc. 2, cap. 185, el alibi frequenter.

De fomite ergo sic explicato procedit præsens difficultas. Ad cujus congruentiorern resolutionem distinguendum est inter fomitem in actu primo, qua ratione importat appetitum habilem , expeditum , et propensum ad motus inordinatos, sive procedentes comra, aut præter rationis ordinem : et inter fomitem in actu secundo, qua ratione dicit ipsos motus inordinatos exercitos. Rursus de fomite utraque ratione considerato dubitari potest vel per respectum ad providentiam ordinariam, et secundum quod Christus de facto habuit : vel per respectum ad potestatem absolutam, et secundum quod non implicalorie contingere potuit : sicut proportionabiliter supra dub. 1 et 2, discurrebamus agentes de potentia Christi ad peccandum. Et conformiter ad has distinctiones, quæ claritatem conciliant, dubio respondere curabimus.

*Negans, cl vera sententia duabus conclusionibus explicatur.*

51. Dicendum est primo Christum de facto non habuisse fomitem peccali, nec in actu primo, Ilæc est communis sententia scholasticorum cum Magistro in 3, dist. 15, et Theologorum cum D. Tho. in præ. art. 2, unde superfluum est illos in particulari referre : sed plures infra dabimus num. 55. Et prima assertionis pars nempe Christum de facto non habuisse fomitem peccati in actu secundo, est adeo certa, ut oppositum sit hæreticum, vpl ad minus erroneum, ut sequens discursus evincit. Etenim fomes peccati in actu secundo consistit in molibus inordinatis appetitus, sive carnis, sive partis inferioris (quæ in præsentî consideratione idem significânt) : sed Christus non habuit tales motus : ergo Christus non habuit fomitem peccati in actu secundo. Probatur minor : tum ex Quinta Synodo generali act. 8, can. 12, ubi dicitur : *Si (juis defendit Theodorum impiissimum Mopsvstenum, qui dixit alium esse Deum Verbum, cl alium Christum, cl passionibus animae, et concupiscentiis carnis moleslatum, et a malis moleslatum, et « malis paulatim separantem se,*



## DE INCARNATIONE.

el ita  $\lambda$ promotione operum melioratum, etc.,  
anathema sil. Quo loco damnatur Theodo-  
rus, non solum quod cum Nestorio dixerit  
aliud esse Verbum, et aliud Christum : sed  
etiam quod in Christo constituerit inordina-  
tos appetitus motus ; licet concesserit ab  
eis tandem purgatura fuisse per exercitatio-  
nem propriam : ergo ex sententia Concilii  
Christus de facto non habuit tales motus.  
Tum etiam, quia sic communiter affirmant  
SS. Patres D. August, lib. 1, contra duas  
epist. Pelagian, cap. 11, post medium :  
ubi agens de rebellionem appetitus ait :  
*Quam spiritus resistantiam non habere in  
carne mortali ille tantummodo homo potuit,  
qui non per ipsam ad homines venit.* Et  
lib. de corrupt, et gratia cap. 55, expresse  
affirmat in Christo *non fuisse pugnam il-  
lam carnis, el spiritus, quæ describitur ad  
Horn. 7 : Video aliam legem in mentibus  
meis repugnantem legi mentis meæ, etc.*  
Similia asserit in lib. de peccator, meriti-  
tis, et remissione cap. 29. D. Cyprian,  
lib. de cardinalibus Christi operib. cap.  
de jejuniis inquit : *Humanitas Christi di-  
vinitati conjuncta sensu, et consensu pec-  
cati carui* : ubi sensus nomine significat  
molum præter rationem, qui materiam  
peccati affert. S. Leo Magnus epist. 11  
ad Julianum Episc. Coensem, inquit :  
*Nihil enim carni suæ habebat adversum, nec  
discordia desideriorum gignebat compugnan-  
tiam voluptatum : sensus corporei vigeant  
sine lege peccati, el veritas affectionum sub  
moderatione Deitatis, et mentis nec lentaba-  
tur illecebris, nec cedebat injuriis.* Similia  
tradit D. Damascen. lib. 3 de fide cap.  
20. Et insuper quotquot relati a nobis  
fuerunt dub. 2, g 1, id ipsum docent :  
nam peccati nomine comprehendunt etiam  
motus inordinatos ad peccatum allicien-  
tes, ut repetenti eorum testimonia constab-  
bit.

Sed addere oportet P. N. Cyrillum, singularissimum in hac materia Doctorem, qui in epist. 1, ad successum, quæ est in fine lib. de Incarnat, inquit : *Quia caro facta est propria Verbi, desinit subiecta, esse corruptioni : el quia peccatum non fuit utpole Deus, el carnem ut dici fecit propriam; desinit xgrolare ex cupiditate voluptatis.* Et in Pentabiblio, lib. 3, ait : *Credimus enim, quod Verbum Dei uniens sibi arcanæ, el prorsus mysticæ, ct vera unione sanctum corpus, natum ex Virgine, anima rationali prædilum, illud ferit vivificum : quippe cum sit riviou secundum naturam ut-*

*pote Deus, ut faciens nos participes ejus spiritualité)', corpore etiam faceret victores corruptionis, et interitus; et legem peccati, quæ in membris carnis est, per seipsum inanem reddens, damnavit peccatum in carne sua.* Quibus significat Verbum carni unitum per se ipsum, et in se ipso extenxisse omnem affectionem carnis, et appetitus incitantium ad malum. Tandem id ipsum docet D. Thom. in præs. art. 2 et infra quæst. 27, art. 3, et quæst. id, art. 1 ad 3 et in 3, dist. 17, quæst. 5, art. 1, quæstiunc. 2 ad 4 et 3, et alibi. Est ergo contra communem Patrum sententiam dicere Christum habuisse aliquos appetitus, sen carnis motus inordinatos.

Tum denique probatur illa major rationibus theologicis satis efficacibus. Nam in *primis* Christus non habuit minorem gratiam, quam Adamus in statu justitiæ originalis, et homines in statu beatitudinis, ut salis constat ex dictis disp. 15, dub. unico : sed Adamus propter perfectionem gratiæ non habuit in statu illo aliquem motum appetitus inordinatum, et similiter nec beati in statu beatitudinis illum habent : ergo idem de Christo dicendum est. *Deinde* Christus in natura assumpta habuit illa præcise, quæ pertinent ad veritatem naturæ humanæ, et conducunt ad finem redemptionis : sed motus appetitus inordinati non pertinent ad veritatem naturæ humanæ, ut patet in Adamo innocente, et in quibus nec est aliquis motus appetitus inordinatus : aliunde vero talis motus non conducit ad finem redemptionis ; cum *iste defectus*, inquit D. Tho. in hoc art., *non sit ordinabilis ad satisfaciendum, sed potius inclinet ad contrarium satisfactioni* : ergo Christus de facto non habuit talem motum. *Denique*, si in Christo fuissent tales motus, in Christo fuisset peccatum : consequens est contra Udem, ut constat ex dictis dub. I, ergo tales motus in Christo non fuerunt. Probatur major : quia motus appetitus contra rationem in eo, qui illud prævenire, et cohibere potest, est peccatum ut constat ex dictis, tract. disp. 10, dub. 4 et 5 ; sed Christus habuit scientiam, et gratiam sufficientem, ut posset prævenire, et cohibere omnem motum inordinatum appetitus : erat enim perfectissime beatus, et comprehendebat omnem sui dispositionem, atque inclinationem, ut satis liquet ex supra dictis disp. 17, dub. 4, et disp. 18, dub. 2, et disp.

disp. 19, dub. I, 2 ; ergo si in Christo  
fuissent moins appeitius inordinati, in  
Christo fuisset peccatum.

52. Ex quibus facile suaderi posset eundem assertionis pars, nempe Christum de facto non habuisse fomitem peccati in actu primo : quæ enim proxime expendimus, hanc etiam partem facile evincunt : sicut enim demonstrant non decuisse, quod Christus habuerit de facto motus inordinatos appetitus; sic etiam probant non decuisse, quod habuerit principium proxime expeditum ad tales motus. Præsertim cum Patres oppositum significant : et tale principium nec sit de veritate humanæ naturæ, nec conducat ad finem redemptionis. Sed insuper probatur hæc pars discursu D. Tho. in præsen. art. 2, quem possumus ad islam formam reducere : quia in Adamo pro statu innocentie non fuit fomes peccati adhuc quoad essentiam, et in actu primo : ergo nec in Christo. Antecedens est de fide; quia fomes peccati habet rationem effectus consecuti ad peccatum originale, ut constat ex doctrina Concilii Trident, ubi supra : atque ideo in Adamo, quamdiu conservavit statum innocentie, non fuit fomes peccati quantum ad essentiam, sive in actu primo. Consequentia vero probatur : tum quia Christo non est deferenda minor perfectio de facto, quam Adamo in statu innocentie, sed longe major : atqui non habere fomitem in actu primo, et quoad essentiam est aliqua perfectio; cum illum habere sit magna miseria : ergo si Adamus pro statu innocentie non habuit fomitem peccati quoad essentiam, sive in actu primo; idem a fortiori de Christo dicendum est : atque ideo de facto minime habuit fomitem hujusmodi. Tum etiam nam ideo Adamus pro illo statu non habuit fomitem peccati, quia licet habuerit appetitum sensitivum secundum totam suam entitatem, et perfectionem; nihilominus illum habuit ita subjectum rationi, ut contra aut præter ejus ordinem non potuerit operari : ideo vero habuit illum ita dispositum, atque subjecturo, quia gratia, et virtutes hanc perfectam subjectionem in ipso causabant, ut explicuimus tract. 13, disp. 1G, dub. 1, a num. 5 et tract. 14, disp. 1, cap. 2, num. 30 ; sed gratia, et virtutes non habuerunt minorem perfectionem, sive attendamus proprias earum rationes specificas, sive intentionem, aut alios modos : ergo eodem modo

potuerunt appetitum rationi subicere; et  
consequenter excludere fomitem peccati.

Confirmatur ; quia quanto gratia, et virtutes habent esse magis perfectum, tanto magis subjiunt appetitum rationi, ne contra, aut præter ejus ordinem operetur : sed gratia, et virtutes habuerunt in Christo esse perfectissimum tam in essentia, quam in intensione, et aliis modis, quam de lege ordinaria, et secundum præsentem providentiam sorti valent, ut constat ex dictis disp. t5, dub. unico : et vel ex eo liquet, quod earum perfectio erat debita juxta dignitatem personalem Christi, quæ summa est : ergo gratia, et virtutes in Christo adeo subjecerunt appetitum sensitivum, et partem inferiorem rationi, ut contra, aut præter ejus ordinem minime potuerit operari : sed eo ipso cessat fomes peccati quoad essentiam, sive in actu primo; ergo Christus nec prædicto modo illum de facto habuit. Et ita concludit D. Thom. in hoc art. 2 : *Sic igitur palely quod quanto virtus in aliquo fuerit magis perfecta tanto magis in eo debilitatur vis fomitit. Cum igitur in Christo fuerit virtus secundum perfectissimum gradum- consequens est. quod in eo fomes peccati non fuerit.*

53. Nec refert, si dicas, quod licet gratia, et virtutes in aliquibus justis habeant gradum heroicum, et diminuunt inclinationem inordinatam appetitus; ejus tamen vim non penitus comprimunt: unde minime habent excludere fomitem peccati quantum ad essentiam, sive in actu primo: et consequenter ex eo, quod Christus habuerit gratiam, et virtutes in gradu perfectissimo, non bene inferitur, quod non habuerit de facto fomitem; sed inferri solum debuerat habere illum magis depressum, quam alii.

Id, inquam : quia ut hoc effugium praeveniremus, consulto tam in ratione, quam in confirmatione recensuimus perfectionem gratiæ, et virtutum Christi non tantum quoad speciem, et intensionem ; sed etiam quoad alios perfectionis modos. Certum namque est possibilem esse illum modum perfectionis in gratia, qui appetitum, sive partem inferiorem rationi omnino subjiçiat, excludendo potestatem ad motus rationi contrarios, atque ideo fomitem peccati in actu primo. Etenim constat Adam in statu innocentiae habuisse prædictam perfectionem, ut ostendimus locis citatis : quam non præstabat gratia

Confir-  
matio.

Eifa-  
gium.

Præchi-  
dilar.



secundam se, aut solitario considerata, sed ut importabat quondam modum informationis, et dominii supra subjectum : quo pacto denominabatur justitia originalis, ut explicuimus loco cit. ex tract. 13, num. 7. Similiter quod gratia in beatis habeat eandem, et majorem etiam perfectionem, non provenit præcise ex communi gratiae concepta, qui in aliis non beatis repentur, sed ex peculiari modo, quo in ratione gratiae consummato constituitur, et iit radix proxima, unde lumen gloriæ dimanet, ut declaravimus tract. Ii, dub. 6, num. 107. Et denique (quod dubitari non valet) gratia consummata habet sibi adjunctam visionem beatificam, qua beatus distincte, et vigilanter perspicit non solum ultimum finem, sed omnia etiam ad se pertinentia : unde nullum potest habere motum ex parte inferiori, qui actuale usum rationis, atque dominium vel turbet, vel præveniat, vel ad malum aliquod trahat. Si enim adhuc in via, intensa Dei contemplatio sub velamine fidei solet ita vehementer ad se rapere sensum, ut licet non pœnitur impediatur omnem motum appetitus; nihilominus illum ita temperat, rapit, et sub se continet, ut pro eo tempore, quo durat, impediatur omnem affectionem contrariam ut liquet in extasi : mirum non est, si clara, immobilis, et invariabilis Dei contemplatio omnem inordinatam appetitus inclinationem omnino extinguat, atque fomitem peccati, vel quoad essentiam, et vel in solo actu primo secum non permittat. Quia ergo gratia, et virtutes Christi habuerunt non solum excellentissimam intensionem, verum etiam omnem perfectionis modum, quem habuerunt in Adamo, et habent etiam in beatis, adjuncta etiam visione beatifica (cum hic perfectionis gradus dignitatem Christi deceat, et fini redemptionis non opponatur) : optime ex prædicto gratiae, et virtutum perfectione colligitur, quod gratia, et virtutes in Christo fomitem peccati excluserint ; quamvis hunc effectum non habeat in aliis communiter justis. Nec D. Thom. prædictum effectum revocavit (ut quidam non recte conantur defendere,\* ad solum gradum, sive latitudinem gratiae, et virtutum in Christo, ut verba supra relata significare videntur ; sed ad talem gratiam cum speciali modo, quem importat gratia Christi, ut Christi, sicut magis expressit S. Doctor in verbis antecedentibus : *Christus perfectissime habuit gratiam, et virtutes* : nam

ly *perfectissim*. non solum ad intensionem, verum ad alios etiam modos referendum est.

51. Sed oppones : ita se habent gratia, et virtutes ad diminuendum indicationem ad malum, et excludendum fomitem peccati, sicut se habent peccata, et vicia ad diminuendum inclinationem ad bonum, et tollendum dominium rationis : sed quamvis peccata diminuunt inclinationem ad bonum, ut docet D. Tho. 12, quæst. 85, art. 1 ; nihilominus nequeunt auferre inclinationem ad bonum rationis, ut ibidem asserit S. Doctor art. 2, in corp, et ad 3, ubi ait : *Quod etiam in damnalium anet naturalis inclinatio ad virtutem ; alioquin non esset in eis remorsus conscientie* : ergo licet gratia, et virtutes possint diminueri inclinationem ad malum, non potuerunt tamen illam excludere, atque ideo nec fomitem peccati, qui illam inclinationem importat.

Huic objectioni posset responderi solum concludere, quod gratia, et virtutes nequeunt excludere inclinationem ad malum ex parte radicis, sive naturæ ut factæ ex nihilo, quam supponunt, et secum conservant : minime vero, quod illam non excludant ex parte facultatis proximæ, et expedito, et propendentis in actus dissonos rationi. Et quia fomes importat non quamlibet potestatem ad malum, sed expeditam, et habilem, ut aperte significat D. Tho. infra quæst. 27, art. 3, his verbis : *Ponere quod remanserit fomes in B. Virgine non inclinans ad malum, est ponere duo opposita simul* : propterea non inferretur, quod gratia, et virtutes nequeant fomitem peccati excludere, ut num. præced. ostendimus. Nec amplius, quam illud primam convincit similitudo, quam repræsentat objectio : nam licet vitia, et peccata nunquam excludant inclinationem ad bonum ex parte radicis, sive naturæ ; queunt tamen ad illum modum, et statum pertingere, ut tollant potestatem proximam, et expeditam adactus honestos : quæ potestas correspondet in suo genere fomiti peccati. Unde vitia, et peccata adjunctio modo proprio status damnationis, prædictum effectum inducunt, ut non obscure tradit D. Tho. luco in objectionem cit. ubi post verba relata immediate subjungit : *Sed quod non reducatur in actum contingit, quia deest gratia secundum divinam justitiam : sicut etiam in cæco remanet apliludo ad videndum in ipsa radice nalurx, in quantum esi animal naturaliter*

Obje.-  
110.

D.Thom.

Prima  
re^"

D.Thom.

D.Tbom



*naturaliter habens visum : sed non reducitur in actum, quia deest causa, quæ reducere possit formando organum, quod requiritur ad videndum.* Quibus verbis majorem potestatem tribuit damnatis ad faciendum bonum, quam cæco ad videndum, nempe quantum est ex parte naturæ, et radicis; secus autem absolute, et quantum ad facultatem proximam, et inclinationem. Quare sicut ob hujus defectum dicimus absolute cæcum non posse videre; sic etiam dicere absolute possumus, quod damnati non valeant facere bonum. Et sequendo eandem similitudinem colligendum erit, quod licet gratia, et virtutes non possint tollere potestatem ad malum ex parte radicis, seu naturæ factæ ex nihilo; possunt tamen excludere potestatem proximam, sive expeditionem, et inclinationem : quod satis est, ut excludant peccati fomitem, qui supra potestatem radicalem importat propensionem, et inclinationem expeditam. Et ita revera contingit in beatis, contingitque inanima Christi, quæ præ omnibus beatis gratia, et virtutibus ornabatur. Unde sequitur non habuisse de facto fomitem peccati : idque ad veritatem nostræ assertionis, quæ præsentem providentiam attendit, satis superque fuisset.

Mfljor : “l” Cæterum quia statim plus aliquid asseruimus; propterea aliter objectio diluenda est vel negando absolute majorem, vel ea, et minori omissis negando consequentiam. Et disparitas sumitur turn ex parte ipsarum inclinationum, tum ex parte agentium, qui ad eas vel diminuendas, vel excludendas concurrunt. Nam si ad inclinationes attendimus, sicut malum fundatur supra bonum; et ideo repugnat dari malum purum : sic etiam inclinatio ad malum præsupponit aliquam inclinationem ad bonum; et subinde fieri non valet, quod inclinatio ad malum, quantumvis intendatur, excludat totam inclinationem ad bonum; alias se ipsum ex parte subjecti destrueret. At vero sicut bonum non supponit necessario malum, nec in eo fundatur; et ideo potest dari bonum sine mixtione mali, ut in actibus moraliter honestis apparet : sic etiam potest dari inclinatio ad bonum, quæ tanta sit, ut excludat inclinationem ad malum, subinde fomitem peccati : et sic contingit, ubi inclinatio gratiæ, et virtutum augetur modo supra descripto. Deinde si attendamus ad agentia; principium diminuens inclinationem ad bonum est creatura, quæ opus Dei, ipsam videlicet inclinationem,

penitus evacuare non valet. Sed principium diminuens inclinationem ad malum est Deus, qui opus creaturæ, nempe inclinationem hujusmodi, omnino tollere potest, præsertim ubi communicat modum gratiæ consummate, quem Chnstus habuit. Quare illegitime colligitur, quod si vili, et peccata non valent excludere inclinationem ad bonum rationis; gratia, et virtutes nequeant evacuare inclinationem ad malum rationi oppositum : habent enim diversas radices, et principia. Sicut non valet : opera mala destructa per poenitentiam non redeunt per subsequens peccatum : ergo opera bona mortificata per peccatum non redeunt per subsequentem poenitentiam, ut tradit D. Tho. infra quæst. 89, art. 5 ad 1, et diximus tract. 16, disp. 5, dub. unico.

55. Dicendum est secundo implicare, quod Christus habeat fomitem peccati : atque ideo etiam si non habuisset gratiam habitualement, virtutes, et bealitudinem, non propterea haberet peccati fomitem. Hæc secunda assertionis pars necessario fertur ex prima, et debet esse appendix illius : quia cum non implicet Christum habere naturam humanam non nudam ab omnibus donis supernaturalibus accidentalibus, sed quasi in puris naturalibus constitutam ut salvemus implicare, quod fomes peccati in Christo sit, non debemus ad gratiam, et virtutes recurrere, ut hactenus fecimus versantes difficultatem de facto; sed opus habemus a gratia, et virtutibus præscindere assignando magis universalem implicationis radicem. Primam vero assertionis partem, in qua est difficultas, docent communiter Thomislæ, Medina in præsent. art. 2, ubi Nazarius contrav. unica, Arauxo dub. 2. Cipullus dub. 2 et 3. Joan, a S. Thom. disp. 16, art. 2. Godoi disp. 42, § 3 et 6. Gonet disp. 2-0, art. 2, conci. 3. Labat disp. 6, dub. 5, § 2. N. Philippus disp. 1, dub. 6, et alii plures. Idem etiam docent Lorea disp. 58, num. 10. Suarez disp. 34, sect. 2. Granados contrav. I, tract. 10, disp. 4, num. 6. Martin, Perez disp. 27, sect. 6. Lumbier quæst. 32, art. 6, num. 1743, et alii.

Probatur ratione : nam fomes peccati in eo tantum supposito inveniri potest, in quo est potentia peccandi : sed implicat esse in Christo potentiam peccandi : ergo implicat esse in Christo fomitem peccati. Consequentia est legitima. Et minor constat, ex dictis dub. 2. Major autem ostenditur tum inductive : quia discurrendo per

Secunda conclusio.

Medina. Nazarius. Arauxo. Cipullus. Joann, a S. Thom. Godoi. Gonet. Labat. Philippus. Suarez. Graados. Percz. Lumbier. Ratio fundamentalis

Γ;

Κ\*

1°. 9r 4 A

21 1



omnia subjecta de facto existentia in illis tantum reperiemus fomitem peccati, quibus inest potentia peccandi, ut palet in hominibus non beatis : e contra vero illa subjecta, quæ non habent peccandi potentiam, licet habeant appetitum sensitivum, non dicuntur habere fomitem peccati, ut liquet in brutis : et simili proportionem in eodem sensu, in quo heati non habent peccandi potentiam, dicuntur non habere fomitem peccati, licet habeant totam entitatem appetitus sensitivi : signum ergo est fomitem peccati in eis tantum suppositis reperiri, quibus inest potentia peccandi. Tum etiam ratione, quia fomes peccati est appetitus sensitivus ut expedite, et proxime inclinatur ad bonum sensibile contra, et præter ordinem rationis ; ita quod si suppositum huiusmodi motum per rationem admitteret, non posset non peccare; sed hoc verificari nequit, nisi in supposito detur potentia peccandi, ut ex ipsis terminis liquet : ergo suppositum habens fomitem peccati habet etiam potentiam peccandi.

Confirmatur primo : nam fomes peccati plus dicit de linea mali, quam potentia peccandi, et super istam addit : sed potentia peccandi, quia mala, nequit esse in supposito divino, ut ostendimus loco cit.; ergo a fortiori repugnat, quod fomes peccati in tali supposito sit. Probatur major : quia potentia peccandi solum dicit posse indifferens ad malum : sed fomes peccati supra hanc facultatem importat expeditionem, et inclinationem ad malum : ergo fomes peccati plus dicit in linea mali, quam potentia peccandi, et huic addit. Confirmatur secundo : quia actus fomitis peccati essentialiter connotât in eo supposito potestatem absolutam peccandi : ergo sicut Christo repugnat essentialiter potentia peccandi, sic etiam repugnat essentialiter actus fomitis peccati : sed ubi repugnat actus fomitis, repugnat etiam ipse fomes; sicut repugnante ab intrinseco operatione, repugnat potentia ad illam : ergo implicat, quod in Christo fuerit fomes peccati. Cætera constant, et antecedens suadetur : quoniam actus fomitis peccati est operari inordinate, ita quod accedent\* advertentia, sive permissione ex parte rationis, operatio sit peccatum; sed actus fomitis peccati essentialiter connotat in eo supposito potestatem advertendi, vel non permittendi operationem, quam idem suppositum dicit : ergo actus

fomitis essentialiter connotât in supposito potestatem absolutam peccandi,

56. Respondebis hoc argumentum cum suis continuationibus non osse de re, sed ad modum loquendi pertinere ; quia omnes Adversarii (si Scotistas excipiamus), fatentur Christum non potuisse peccare, nec habere aliquem appetitus motum, qui peccatum foret. Cum hoc autem cohæret, quod potuerit habere fomitem peccati ; quia ad hunc salvandum sufficit, quod appetitus, sive pars inferior valeat expedite elicere actus praevenientes usum rationis, et tendentes in propria objecta sensibilia, qui si per supervenientem rationem admitterentur, esset formaliter peccatum. Christus autem, qua parte potuit relinqui in puris naturalibus, fuit capax habendi huiusmodi motus sicut alii homines : et qua parte non potuit peccare, non fuit capax approbandi prædictos motus, seri ubi illos primo adverteret, eisdem repugnaret per rationem. Unde ex eo, quod non habuerit potentiam peccandi, non sequitur, quod non potuerit habere fomitem peccati secundum omnia, quæ realiter importat, quidquid fuerit de denominatione : nec e converso ex eo, quod haberet huiusmodi fomitem ; recte colligitur, quod posse peccare.

Sed hoc effugium (continens præcipuum Adversariorum motivum), præcluditur expendendo amplius vires rationis nostræ : quoniam licet motus correspondentes fomiti peccandi, quatenus antevertunt advertentiam rationis, non sint formaliter peccatum, sunt tamen objective peccatum : et inde provenit, quod ubi supervenit rationis advertentia, et approbatio, sint formaliter peccaminosi. Verbi gratia, motus luxuriæ, aut vindictæ, aut odii Dei antecedenter ad omnem rationis advertentium non sunt quidem formaliter peccata, sed tamen peccata objective sunt, et rationi contraria : unde si approbentur, vel cum advertentia conserventur, induunt formalem malitiam. Sed suppositum divinum est incapax non solum concurrendi ad peccatum formaliter sumptum, sed etiam objective acceptum. Ergo cum Christus sit suppositum divinum; sequitur esse incapacem non solum peccandi, sed etiam habendi motus correspondentes fomiti peccati. Probatur minor : nam ideo suppositum divinum est incapax influendi, sive concurrendi ad actus formaliter peccaminosos, quia non continet in se per modum

modum suppositi eorum formalem malitiam, ut dub. 2 ostendimus : sed etiam non continet actus objective peccaminosos secundum eorum malitiam objectivam : est enim in se summa bonitas, omnem a se malitiam excludens per modum actus purissimi ; ergo suppositum divinum est incapax non solum concurrendi ad peccatum formaliter sumptum, sed otiam objective acceptum.

Declaratur hoc amplius : quia licet prædicti motus non sint formaliter peccata, sunt tamen fundamentaliter peccata; quia ab intrinseco afferunt materiam propriam peccati : qua ratione dicuntur fomes, incitamentum, et nutrimentum peccati : unde licet non afferant malitiam formalem; afferunt tamen rationem malitiæ fundamentalem, et quasi inchoatam : et inde provenit, quod nequeant sine formali peccato per rationem admitti. Sed Verbum divinum, in humanitate subsistens, sicut est incapax peccandi, sic etiam est incapax causandi aliquam malitiam, adhuc materialiter, et inchoative acceptam : quippe cum malitia nullo modo sumpta possit in illo præcontaineri. Ergo Verbum in humanitate subsistens minime posset habere illos motus qui appetitui, quatenus est fomes peccandi, respondent. Adde huiusmodi motus, licet non sint formaliter peccatum ob defectum advertentiæ, esse tamen rationi dissonos, et contrarios : unde recta ratio illos approbare non potest. Sed suppositum divinum non continet aliquid rationi dissonum ; cum sit ipsa ratio, et rectitudo per modum actus purissimi : ergo non potest continere in se prædictos motus ; atque ideo nec in ipsos in sua linea, id est, per modum suppositi, influere. Adde secundo suppositum divinum non assumpsisse, nec assumere potuisse, nisi quod Deus in natura humana plantavit : sicut autem Deus in natura humana non plantavit potentiam peccandi, sit nec plantavit fomitem peccati : ulraque enim imperfectio convenit naturæ humanæ, quatenus habet esse ex nihilo, et est capax manendi sub nihilo : ergo sicut Verbum non potuit assumere potentiam peccandi, ita nec fomitem peccati. Recolantur supra dicta num 10.

Adde tertio, quod sicut supposito divino repugnat potentia peccandi, sic etiam et multo magis repugnat inclinatio peccandi. Sed licet fomes peccati non sit formaliter peccatum, nec illud formaliter i

necessario afferat, est tamen inclinatio peccandi, ut salis aperte significat Concilium Trident, sess. 5, de peccato origin. can. 4, ubi ait : *Hanc concupiscentiam* (et est reipsa fomes peccati) *quam aliquando Apostolus concupiscentiam appellat, sancta Synodus declarat Ecclesiam Catholicam nunquam intellexisse peccatum appellari, quod vero, el proprie in renalis peccatum sil ; sed quia est ex peccalo, et ad peccatum inclinatur*. Et hoc ultimum est adeo illi annexum, quod illud haberet in statu purorum naturalium ; quamvis ex peccato non esset; sicut est in nobis ex peccato originali. Sicut ergo Christo repugnat peccandi potentia, sic etiam et fomes peccati. Denique addendum est appetitum sensitivum, prout in natura humana, participare quandam libertatem saltem imperfectam ex conjunctione ad partem rationalem, ratione cuius etiam sine influxu voluntatis potest esse principium peccati venialis, ut ex sententia D. Tho. ostendimus tract. 13, disp. 10, dub. 2. Quare si in Christo appetitus sensitivus esset fomes peccati ; non posset non esse principium, sive potentia peccandi saltem venialiter ; esto peccatum huiusmodi semper impediretur propter resistantiam rationis : consequens autem esse falsum constat ex dictis dub. 2, ubi talem potentiam a Christo exclusimus.

## I II.

*Objectiones contra primam conclusionem, et earum enodatio.*

57. Christum de facto habuisse fomitem peccati nullus Theologorum, quos viderimus, affirmat : nam Durandus, qui pro hac parte referri solet in 3, dist. 3, quæst. 3, illam non asserit. Quamvis enim erret non distinguendo appetitum sensitivum secundum se a fomite peccati; minime tamen docet, quod in Christo habuerit molus inordinatos, aut quod illos de facto habere potuerit. Ex hæreticis vero sic sensit Theodorus Mopsvestenus num. 51 relatus. Pro cuius sententia objicitur primo loco D. Cyrillus lib. 10 Thesauri, ubi affirmat *in Christo fuisse commotas passionem appetitus, non ut illum superarent, sed ul vincerentur*. Passiones autem commotæ, quæ debuerent vinci, non potuerunt non osse aliqui motus inordinati appetus : qui enim recti sunt, vinci non

ltoboniur primo,

Secundo,

Evasio,

: Eliph-  
<joiar  
, rires  
ispu-  
juito-  
nis.

Confuti-

,dΓ.

Concit,  
Tri,lent

p,jma  
objectio  
sententia  
hæreti-  
forum.

d. Cy-  
nilus.



debent. Sentit ergo S. Doctor inisse in Christo motus aliquos appetitus inordinatos; atque ideo et fomitem peccati, cujus est illos motus gignere, et commovere.

Coifir- . Confirmatur primo : quia motus appetitus tendens in objectum cum contrarietate ad rationem est motus inordinatus, et fomiti correspondent : sed in Christo fuit aliquis motus tendens in objectum cum contrarietate ad rationem ergo in Christo fuit motus inordinatus, et proprius fomitis. Probatur minor : nam in Christo fuit tristitia de morte subeunda.

Mit.:N. ut significatur Matth. 26 : *Tristis est anima mea usque ad mortem* : et consequenter fuit in anima Christi aliquis motus mortem refugiens ; cum tristitia importet huiusmodi recessum : atqui prædicta fuga importavit contrarietatem ad rationem ; siquidem mors erat Christo præcepta, et debuit admitti : ergo Christus habuit aliquem motum appetitus tendentem in objectum cum contrarietate ad rationem.

Sewnda. - Confirmatur secundo : quia congruum fuit Christum sustinere lentationes, juxta

Ad illud Apost. ad Hebræ. 4. Christus debuit in omnibus lentari, ut per omnia fratribus assimilaretur. Sed ingrueutior tentationis modus est, cum appetitus tendit in objecta sensibilia absque subiectione ad rationem, et illam suis affectionibus prævenit. ac sollicitat : ergo oportuit, quod Christus haberet huiusmodi motus : hi autem sunt proprii actus appetitus, ut habet rationem fomitis peccati : ergo huiusmodi fomes fuit in Christo.

Tertia. Confirmatur tertio : quia Christus tentatus fuit a dæmone non solum tentationibus visibilibus, sed etiam invisibilibus, et internis, ut plane significat D. Th. infra quæst. 41, art. 3, ad 2, his verbis : *Quod autem dicitur, et lentabatur a Satana, intelligendum est non in illis quadraginta diebus, et quadraginta noctibus, quibus jejunavit, sed post illos : eo quod Matth. dicit : Quod cum jrjunasset quadraginta diebus, et quadraginta noctibus, postea esuriit : ex quo sumpsit lentator occasionem accedendi ad ipsum.* Et post pauca subdit: *Tamen secundum expositionem Bedæ Dominus lentabatur quadraginta diebus, et quadraginta noctibus. Sed hoc intelligendum est non de illis tentationibus visibilibus, quas narrant Matthanis, et Lucas, quæ manifesta factæ sunt post jejunium : sed de quibusdam aliis impugnationibus, quas forte illo tempore Christus est a diabolo passus.* Sed non apparet, qualiter

Christus potuerit invisibiliter tentari nisi per motus appetitus, quos diabolus concitaret. Ergo Christus passus est huiusmodi motus, qui dum rationem impetunt, sunt proprii effectus fomitis peccati.

Confirmatur quarto : quia tentatio carnis consistit in molibus appetitus repugnantibus rationi : sed Christus passus est tentationem carnis : ergo Christus habuit motus appetitus rationi repugnantes. Probatur minor : nam oportuit Christum tentari, ut nobis præberet exemplum vincendi lentationes, ut eas sustinens mereretur nobis virtutem ad similes lentationes superandas, ut discurrit D. Tho. quæst. immediate cit. art. 1, sed ejus virtute, et exemplo potissimum indigemus ad superandum carnis tentationes : ergo istas, sicut et alias Christus expertus fuit.

58. Ad objectionem respondetur Parentem Cyrillum evidentissime præ aliis docere nostram, et catholicam assertionem locis relatis num. 51. Nec oppositum significat in loco cit. : loquitur enim de affectibus corporalibus, aut potius defectibus, quos ipse, et alii Patres vocant irreprehensibiles passiones, et qui non subduntur rationi, ut esurire, sitire, fatigari, et alii, de quibus egimus disp. præced. Dicit autem fuisse a Christo superatos, quia non fuerint ipsi materia, aut occasio peccati, ut in nobis sæpe contingit : sed potius materia virtutis, et satisfaciendi pro nobis, sicut et aliæ pœnalitates, quas sustinuit. Et licet S. Doctor loqueretur de passionibus appetitus, quæ voluntarietatem important, aut aliquam etiam libertatem imperfectam, ut fuit tristitia, quam Christus habuit in horto : minime tamen propterea significaret commotas fuisse absque deliberatione rationis ; cum potuerint ex ejus imperio excitari, ut statim magis explicabimus. Nec verbum est in S. Doctore, quo significet oppositum. Potuit enim Christus rationabiliter passiones commovere, non ut eis cederet, sed ut supra naturalem earum propensionem operaretur, ut D. Cyrillus satis declarat.

Ad primam confirmationem negamus minorem. Ad cujus probationem iterum neganda est minor, quam minime evincit eidem inserta probatio : quoniam tristitia Christi fuit motus circa mortem secundum se, et ut erat malum naturæ : qui effectus honestissimus extitit, et ex motione rationis ortus : nec enim aliquod præceptum occurrebat, quod huiusmodi affectum erga mortem



morteni sic consideratam prohiberet. Sed quia præceptum illi fuit sustinere mortem propter hominum salutem, propterea Christus non refugit mortem absolute, et attentis omnibus, sive quatenus cadebat sub præcepto, et conducebat ad finem redemptionis ; nec circa illam ut sic consideratam tristitiam habuit, sed potius actum prosecutionis, quo ipsam amplexus est. Undo D. Tho. infra art. 6 ad 1, inquit : *Dicendum, quod tristitia removetur a Christo secundum passionem perfectam : fuit tamen in ipso initiata secundum propassionem. Unde dicitur Matth. 26. Capit contristari, et ma'stus esse. Aliud enim est contristari, aliud incipere contristari, ut Hieronym. ibidem dicit.* Quæ distinctio magis explicatur ex his quæ tradit art. 4 in corp, ubi ait : *In nobis quandoque hujusmodi motus non sistunt in appetitu sensitivo ; sed trahunt rationem. Quod in Christo non fuit : quia motus naturaliter humanæ carni convenientes sic ex ejus dispositione in appetitu sensitivo manebant, quod ratio ex his nullo modo impediabatur Unde Hieronym. dicit super Matth. quod Dominus noster, ul veritatem assumpti hominis probaret, vere quidem contristatus est : sed ne passio in illius animo dominaretur, per propassionem dicitur, quod capit contristari : ul passio perfecta inlelligalur, quando animo, id est, rationi dominatur : propassio autem quando est inchoata in appetitu sensitivo ; sed ulterius non se extendit.* Denique in priori art. 6, in resp. ad 4, rem penitus declarat his verbis : *Dicendum, quod nihil prohibet aliquid esse contrarium voluntati secundum se, quod tamen esi volilum ratiane finis, ad quem ordinatur : sicut medicina amara non est secundum se volita, sed solum secundum quod ordinatur ad sanitatem. El hoc modo mors Christi, el ejus passio fuit secundum se involuntaria, et tristitiam causers : licet fuerit voluntaria in ordine ad finem, qui est redemptio humani generis.* Ex quibus omnibus satis liquet tristitiam illam Christi non fuisse fugam mortis absolutam, et efficacem adhuc in linea motus sensitivi, ac proinde non attulisse contrarietatem illam, et repugnantiam, quam repræsentat Apost. ad Rom. 7 : *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis mex* : sed fuisse affectum naturalem ex prævisione, et permissione rationis procedentem ad ostendendum veritatem naturæ humanæ, respicientem mortem non secundum omnes circumstantias,

sed quatenus malam, et oppositam prædictæ naturæ, ut magis constabit ex infra dicendis num. III, et disp. 27, num. 30.

Ad secundam confirmationem respondetur concedendo præmissas, et negando primam consequentiam, ex qua posterior dependet : quoniam licet oportuerit Christum tentari ; tamen non decuit, quod tentaretur omni genere, aut modo tentationis ; cum modus aliquis fuerit oppositus perfectioni, quam Christum de facto habuisse supponitur. Et hujus ratio est, quod motus appetitus antevertant advertendam, sive rationis usum : nam cum Christus habuerit perfectissimam scientiam actualem tam beatificam, quam infusam, et præviderit omnia ad se pertinentia, ut constat ex supra dictis a disp. 17, componi cum hac perfectione non potuit, quod habuerit motus appetitus prævenientes usum rationis, ut in nobis ob carentiam talis perfectionis contingit. Unde D. Thom. infra art. 4', in corp. cum. statuisset *in Christo fuisse passionem animæ, sive actiones appetitus sensitivi sicut et extera, quæ ad naturam hominis, perlinent* ; subjunxit : *Sciendum tamen est quod hujusmodi passionem aliter fuerunt Christo, quam in nobis propter tria.* Inter quæ secundo loco constituit differentiam, quantum ad principium : *quia hujusmodi passionem frequenter in nobis prxveniunt iudicium rationis : sed tn Christo omnes motus sensitivi appetitus oriebantur secundum dispositionem rationis.* Unde August, dicit 14 *de civit. Dei, quod hos motus cerlx dispensationis gratia ita, cum voluit Christus, suscepit animo humano, sicut cum voluit factus est homo.* Et oppositus procedendi modus nec decuit dignitatem Christi, nec cohærere potuit cum perfectione, quam de facto habuit ; quidquid sit de potentia absoluta, de quo infra.

59. Ad tertiam respondetur admittendo majorem, quam præter Bedam, docent Origenes hom. 29 in Lucam, Eusebius lib. 9. Demonst cap. 7. Euthym. Matth. 4, et Jansenius cap. 15. Concord, et esse opinionem satis probabilem docet Suarez tom. 2, in hanc 3 *p- disp.* 29, sect. 3. Sed negamus minorem : quia licet diabolus tentaverit Christum non solum visibiliter post jejunium, sed etiam invisibiliter toto illo tempore quadraginta dierum, ut Auctores relati affirmant : nihilominus inde non inferitur, quod illum tentaverit, aut tentare potuerit per motus interiores appetitus contra rationem, nec id intendunt Auc-

Diûitor  
secunda

Everti-  
tur  
tertia.  
Beds.  
Euse-  
bius.  
Orige-  
nes.  
Eulhy-  
mius.  
Janse-  
nius.  
Suarez.



tores illi. Sed diflerentia in eo esse potuit, quod post jejunium tentavit ipsum, appa-rens in forma visibili : at prius lentaverat sine ista forma. In quo sensu appellant il-las tentationes invisibiles : non quia fue-rint ab intrinseco, excitanto diabolo ; nam tota pugna exterior fuit, ut docet D. Gre-gor. hom. 16, in Evangel., sed quia erat a diabolo non visibiliter apparente. Quod autem ad D. Thom. attinet, quidquid fue-rit aiorum sententia; S. Doctor loco cit. minime docet Chrislum fuisse lenta-tum a diabolo tentationibus invisibilibus, sed permittit *alias impugnationes, quas forte, inquit, illo jejunii tempore Christus est a diabolo passus*. Quas impugnationes opus non est intelligamus fuisse directe tentationes visibiles, aut invisibiles, sed molestias, quas diabolus excitabat, utChris-tum affligeret, vel turbaret, ut movendo tempestates, formando tonitrua, commo-vendo arbores, aut fabricando etiam mons-truosas imagines, sicut cum D. Antonio Abbate, et aliis Anachoretis egisse legi-mus. Hæc enim (licet puerilia reputet Suarez ubi supra) et possibilia fuerunt, et diaboli invidia digna, et Chrisli patientiam, majesiatemque non indecentia, el denique insinuantur a D. Thom. loco cit. defen-denlurque a Cajetano, et Jansenio. Eis vero admissis, opus non habemus intelli-gere alias tentationes, quantum est in vi litteræ D. Thom.

Ad quartam negamus minorem. Cujus probationem diluit 8. Doctor loco cit. in resp. ad 3 his verbis : *dicendum, quod sicut Apostol. dicit : Christus in omnibus lentari voluit absque peccato. Tentatio autem, quæ est ab hoste, polesl esse sine peccato ; quia fitper solam exteriores suggestionem. Tcnla-tioautem, quæ est a carne, non polesl esse sine peccato: quia hujusmoditentatio filperdelec-tationem, el concupiscentiam. Elsicul August, dicit nonnullum peccatum est, quando caro concupiscit adversus spiritum. Et ideo Chris-tus lentari voluit ab hoste, sed non a carne*. Quo loco occurrit communis difficultas, qualiter D. Thom. asseruerit tentatio-nem, quæ est a carne, non posse esse sine peccato ; cum certum fide sit, quod possit absque illo contingere, ut cum omnino prævenit usum.rationis, vel eo adveniente viriliter oppugnatur, et retunditur. Sed prædictam difficultatem (quam hic non-nulli versant) decissam ex professo relin-quimus suo loco tract. 43, disp. 10, dub. 3, a num. 127. Et solutio in summa est,

quod licui tentatio carnis non semper pec-catum sit ob ea, quæ immediate diximus; nihilominus peccatum est, quoties potest per rationem præveniri, atque vitari ; op-ponitur namque rectas rationi permittere motus carnis circa illicita, quando præca-veri possunt. Et quia Christus pro sua summa sapientia prædictos motus prrovi-dere, et præcavere valebat ; propterea mo-tus carnis, sive tentatio carnis in Christo peccatum foret : probatque optime discursus D. Thom. juxta subjectam materiam, quam versabat. Cætera videantur loco cit. ubi alias adhibuimus expositiones.

GŪ. Objicies secundo : quia fomes pec-cati in actu primo non est aliud, quam ap-petitus sensitivus non habens justitiam originalem : sed in Christo fuit appetitus sensitivus absque justitia originali : ergo in Christo fuit fomes peccati. Probatur minor : nam quod Christus habuerit appe-titum sensitivum est de fide, ut satis liquet ex dictis disp. præced. dub. 1. Quod vero non habuerit justitiam originalem, liquet : nam talis justitia habuit ex parte corporis aliquos eflectus, utputa non sentire mo-lestias, et misérias ; quos eflectus Christus non habuit, ut diximus loco citato.

Respondetur majorem solum verificari in illis, qui nec justitiam originalem ha-bent, nec aliquid illi æquivalens, aut ea superius. Et in hoc sensu negamus mino-rem. Ad cujus probationem dicendum est, quod licet Christus non habuerit gratiam habitualet (quam justitia originalis im-portabat in recto ; erat enim re ipsa gratia sanctificans ejusdem speciei cum nostra, ut diximus tract. 13, disp. 16, num. 6), cum extensione ad aliquos eflec-tus, quos in Adamo ex parte corporis ha-buit, et qui ex parte obliqui pertinent ad denominationem talis justitiæ : nihilo-minus illam habuit cum modo simpliciter perfectiori, nempe gratiæ eonsummatæ. Idque vel ex eo liquet, quod gratia Adami in statu innocentia, licet extinxerit fomi-tem peccati, sive inclinationem appetitus ad malum, nihilominus non exclusit po-tentiam peccandi, ut ab ipso effectu constat : gratia autem consummata non solum extinguit fomitem, sed exclusit etiam pec-candi potentiam, et subjectum constituit impeccabile, ut ostendimus tract. 9, disp. 4, dub. unico. Et hæc diximus, ut eviden-tius elidatur vis objectionis : nam inde-pendence etiam a modo gratiæ consum-mat», quem Christus habuit, potest gra-

Swundi  
Obiftl10-

Solvi-  
tor.

lia habitualis participari cum tali modo, ut fomitem peccati non solum liget, sed etiam exinguat, ut contigisse in B. Vir-gine, etiam ante beatitudinem animæ, do-cet D. Thom. infra quæst. 27, art. 3, in line corp. Nulla enim ratione ostendi va-let implicatio in eo, quod gratia viæ parti-cipetur cum tali perfectionis modo, ut inclinationem ad malum excludat, sicut satis constat ox supra dictis, et recte os-tendit Godoi disp. cit. a num. 131. Aliæ objectiones, quæ formari possent, magis probant non repugnantiam fomitis peccati, quam exercitam ejus existentiam in Christo ; unde congruentius § seq. expen-dentur.

### § HT.

*Refertur opinio secundæ assertioni contraria cum suis argumentis.*

61. Quoi Christus potuerit absolute, et secundum aliam providentiam habere fo-mitem peccati, docent non solum Auctores num. 31 relati, quos pro hac parte refert, et sequitur Castillo disp, 18, quæst. 4, nura : » scd etiam Vasquezdisp. fit, cap. 8, num. 47. Lugo disp. 26, sect. 4, num. 52. Becanus cap. 12, quæst. 5. Hurtado Complut, disp. 10, difficult. 8. Arriaga disp. 35, sect. 4, sub sect. 2, et alii. Pro qua sententia arguitur : quia fomes pec-cati non est peccatum ; ergo non repu-gnat, quod fuerit in Christo. Antecedens est certum : tum quia Concil, Trident, loco supra cit. diffinit concupiscentiam, sive fomitem peccati non esse vere, et pro-prie peccatum, nec JEçclesiam Catholicam id unquam intellexisse : tum etiam quia si peccatum esset; sequeretur justos pro hoc statu nunquam esse absque peccato, quod est falsum, et reprobatu'r ibi a Con-cilio. Consequentia vero suadetur : quia eo ipso, quod fomes peccati non sit pecca-tum, solum erit quædam naturalis imper-fectio naturæ creatæ : hæc autem non repu-gnat Christo, ut patet in aliis defectibus, quos disp. præced. ipsi attribuimus, Con-firmatur ; quia D. Thom. in præ.s. art. 2, probat in Christo non fuisse fomitem, quia gratia, et virtutes, quas in gradu ex-cellentisiimo habuit, illum extinxerunt : ergo si Christus caruisset prædiclis gratia, et virtutibus, fomitem habuisset : sed non repugnat, quod Christus illas non habue-rit; quippe qui potuit assumere solam na-

turam humanam in puris naturalibus, sive nudam ab omni perfectione accidentali : ergo non implicat, quod Christus habuerit fomitem.

Ad argumentum respondetur concesso Dissoi-antecedenti, neganlo consequentiam. Cu-vaB,nr-jus probatio non urget : quia Christo non solum repugnat habere id, quod formaliter est peccatum, sed etiam alia, quæ afferunt indecentiam moralem divino supposito ad-versantem. Ut enim alia omittamus, po-tentia peccandi proxima, et expedita non est formaliter peccatum; cum in justis re-periatur : et nihilominus talis potentia nec fuit, nec esse potuit in Christo, ut ostendi-mus dub. 2 et Vasquez, ejus socii conce-dunt. Reatus etiam ad pœnam temporalem peccatum non est; siquidem invenitur non solum in justis, sed etiam in confirmatis in gratia, ut patet in animabus Purgatorii : quo non obstante non potuisse esse in Christo constat ex dictis dub. præced. Et eadem ratio, quæ in aliis hujusmodi, mi-litat in concupiscentia, seu fomite peccati : quia videlicet essentialiter supponit poten-tiam peccandi, quæ ip Christo non fuit, nec esse potuit, ut supra arguebamus num. 55, Cum enim inclinet ad peccandum, ut Concilium loco cit, affirmat, necessario supponit in subjecto absolutam peccandi potestatem. Nec alia ratione negatur bru-tis ; nisi quia licet in eis reponatur appeti-tus inclinans ad sensibilia, tamen hanc peccandi facultatem non connotât. Ad con-firmationem negamus primam consequen-tiam : quia quamvis Christus nullam ha-beret perfectionem accidentalem gratiæ, et virtutum ; adhuc tamen essqt suppositum di-vinum cui repugnat habere non solum poten-tiam peccandi, sed etiam fomitem peccati ; et non solum habere actus formaliter pecca-minosos, sed etiam objective aut dispositive tales, cujusmodi sunt actus, qui fomiti pec-cati respondent. Ratio autem, qua D. Tho. utitur in hoc art. 2 optima quidem est, ut de facto, et secundum præsentem provi-dentiam evincat Christum non habuisse fomitem peccati, eaque in prædicto sensu usi sumus : sed tamen unica non est ; nam licet Christus gratiam accidentalem non haberet; retineret tamen aliquid gratia eminentius, nempe esse suppositum divi-num, cui repugnat tam potentia, quam inclinatio, vel ordo ad actus peccaminosos sive formaliter, sive objective. Potestque id declarari exemplo : nam optime probatur Christum non potuisse peccare, quia erat

» -S\*.

«

III



beatus : *et* tamen licet careret beatitudine, peccare non posset; quia suppositum divinum est impeccabile.

Repiiw. 62. Nec refert, si dicas hinc sequi gratiam, et virtutes non extinxisse de facto in Christo fomitem peccati : causa enim supponens aliquem effectum, illum de facto non causât, ut liquet in charitate non destruente peccatum, quia illud supponit destructum per gratiam, quæ ordine naturæ præcedit. Et idem proportionabiliter contingeret; si in humanitate Christi præfuisset aliquod peccatum habituale : non enim destrueretur exercite per habituales gratiam, sed per gratiam unionis, quæ ad habituales supponeretur. Sequela autem est contra D. Thomam, qui probat Christum non habuisse fomitem peccati, quia habuit gratiam, et virtutes in gradu excellentissimo : per quæ satis denotat illas non solum fuisse sufficientes ad extincaendum fomitem, sed ilium etiam de facto, et exercite extinxisse.

Diluitor. inquam, non refert : quia sequela nullum continet absurdum, sed veram doctrinam, quæ amplius confirmari potest exemplo supra insinuato beatitudinis : hæc namque, licet de se sit potens excludere potentiam proximam peccandi, illam tamen in Christo non exclusit exercite, seu de facto; quia supposebat talem potentiam non esse, sed evacuatam fuisse per unionem hypostaticam humanitatis ad Verbum. Nec ista doctrina opponitur D. Thomæ : quippe qui minime asseruit gratiam, et virtutes extinxisse fomitem in Christo : sed solum probavit non fuisse in eo fomitem ; quia virtutes habuit in excellentissimo gradu : ad cuius discursus efficaciam sufficit impossibilitas fomitis cum gratia, et virtutibus in tali gradu; sive excludatur per illas, sive supponatur antecederet exclusus independenter ab eis : semper namque verificabitur Christum habentem de facto talem perfectionem non habuisse de facto fomitem peccati. Sicut in exemplo proposito ex præsentia beatitudinis optime probatur absentia potentiæ proximæ ad peccandum ; sive talis potentia excludatur formaliter per ipsam beatitudinem; sive supponatur exclusa per aliquid antecedens beatitudinem, ut est unio hypostatica. Et similiter peccatum habituale semper importat privationem gratiæ; sive illam exercite excludat; sive supponat exclusam per aliud peccatum antecedens.

dilutio. Addendum tamen est, quod licet unio

hypostatica excludat fomitem peccati, non tamen omni modo, quo excludi potest : atque ideo locum relinquit gratiæ, et virtutibus in gradu heroico, ut illum suo modo excludant. Etenim prædictus fomes dupliciter excludi valet : uno modo negative, et ex parte quasi radicis, quatenus tollitur radix, sive principium quod, potens inclinare ad malum : altero modo positive, et formaliter, sive ex parte principii quo, quatenus appetitui adjungitur inclinatio ad bonum adeo fortis, et invariabilis, ut secum non permittat debilitatem proximam, et expeditam, quæ ad malum inclinet, ut supra num. 54 declaravimus. Ad rem ergo : unio hypostatica excludit fomitem negative, et ex parte radicis, sive principii *quod*, quatenus excludit suppositum creatum, quod sicut est principium *quod* peccandi, sic est principium quod inclinandi inordinate, sive ad malum. Sed tamen unio hypostatica non excludit fomitem positive, et formaliter, sive ex parte principii *quo* : quia non se tenet ex parte virtutis proximæ, nec per se ipsam est inclinatio immediata ad bonum rationis : sed ad hoc munus constituuntur gratia, et virtutes. Unde adhuc supposita exclusionem fomitis per unionem hypostaticam, locus non praeluditur, ut alteYius per gratiam, et virtutes excludatur non quia aliquid fomitis in esse talis remaneat; sed quia exclusus non fuit omni modo. Potesque id declarari exemplo actus perfecti contritionis, et gratiæ habitualis in ordine ad excludendum peccatum : ille namque est cum peccato incompossibilis : unde ubi primo ponitur, nihil peccati relinquit, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, § 2. Et tamen licet gratiam ordine natura simpliciter praece-dat, ut plures volunt; atque ideo licet peccatum excludat antecederet eodem ordine ad gratiam; nihilominus minime impedit, quod gratia peccatum excludat : quia videlicet actus contritionis excludit quidem totum peccatum, non tamen omni modo, sed tantum dispositive et indirecte per modum conversionis incompossibilis cum peccato : unde locum adhuc relinquit, ut gratia illud excludat alio modo, nimirum directe, et per modum formae sanctificantis. Gratia etiam unionis sanctificat Christi humanitatem ; et tamen non tollit, quod illam sanctificet gratia habitualis : quia talis sanctificatio fit diverso modo ab una, et altera gratia, ut simili difficultati occurrentes diximus disp. 12, dub. 1, num. 16.

Eadem



Eadem itaque via, cl proportionali ratione fieri valet, quod fomes peccati excludatur, et per gratiam unionis, et gratiam habitua-lem cum donis ei annexis; et quod ejus exclusio possit probari duplici illo titulo, el utroque in solidum, ut curavimus supra ostendere.

”a. itUM. θ®\* ■^r6u^ur secundo : quia non repugnat Christum habere actus proprios fomitis peccati : ergo non repugnat, quod prædictum fomitem habuerit. Consequentia patet : tum quia ubi non repugnat actus, nec repugnare potest ejus principium : tum quia si quae inducentia reperiretur in fomite peccati supposito divino repugnans, major inveniretur in ejus actibus, sicut malitia est pejor in actu, quam in habitu, ut diximus tract. 13, disp. 3, dub. unico : ergo si actus proprii fomitis peccati non repugnat in Christo, nec ipse fomes repugnare valet. Antecedens autem suadetur : quia Christus potuit habere naturam humanam in puris naturalibus : sed in tali hypothese haberet aclus proprios fomitis peccati : ergo non repugnat, quod tales actus habeat. Suadetur minor : quia actus proprii fomitis peccati non aliud sunt, quam motus appetitus sensitivi praevenientes usum rationis, sive non imperari ab illa, quibus appetitus tendit in objectum sibi consonum, nempe in bona delectabilia : sed si Christus haberet naturam humanam in puris naturalibus, haberet utique prædictos motus : adessent enim eadem objecta, et eadem apprehensiones, quæ tales motus naturaliter excitant : ergo Christus in tali hypothese haberet actus proprios fomitis peccati.

Confirmatur : quia non implicat suppositum in natura assumpta habere motus iræ, vindictæ, libidinis, et similes : sed hi sunt actus proprii appetitus, ut est fomes peccati : ergo non repugnat Christum habere in natura assumpta actus proprios fomitis peccati. Probatur major : quia non implicat suppositum divinum assumere naturam irrationalem, v. g. leonis, ut statuimus disp. 9, dub. 3 ; sed in tali natura haberet actus relatos, qui sunt proprii talis naturæ : sicut si assumeret naturam ignis, combureret : ergo non repugnat suppositum divinum in natura assumpta elicere prædictas operationes. Et augetur difficultas explicando amplius vires hujus confirmationis : nam ideo suppositum divinum in natura irrationali assumpta posset absque aliqua indecentia morali exercere

prædictos motus : quia tales motus essent proprii naturæ sensitivæ assumptæ, et non essent peccata, et quin in tali natura non daretur obligatio illos vitandi. Hæc autem motiva eodem modo militant in molibus sensitivis naturæ humanæ, quatenus præveniunt omnem usum rationis, et sine deliberatione contingunt : nam in primis sunt proprii naturæ sensitivæ; hæc enim, ut prævenit deliberationem, ejusdem rationis est in hominibus, et brutis : deinde tales motus non esset peccaminosi, utpote sine libertate exerciti : denique in natura humana non esset obligatio eos impediendi; sicut nec nos habemus obligationem impediendi motus, qui ante omnem deliberationem contingunt. Ergo sicut suppositum divinum haberet tales motus in natura irrationali; sic etiam illos habere posset innatura humana, ubi absque omni deliberatione contingerent. Id vero satis esset, ut diceretur habere aclus proprios fomilis peccati, ut in nobis salis liquet.

Respondetur ad argumentum negando satisfit antecedens. Et ad probationem negamus minorem, quam sequens discursus non evincit : sicut enim ex eo, quod in supposito divino potuerit esse natura humana in puris naturalibus, sive absque omni alio dono gratiæ accidentalis; non sequitur, quod in eo existens potuerit peccare : sic non infertur, quod potuerit habere actus proprios fomitis peccati. Et ratio est eadem : quia principium *quod* agendi, peccandi, et motuum inordinatorum non est natura, sed suppositum, in quo proinde præcontineri debet tam bonitas, quam malitia vel formalis, vel objectiva operationum a natura procedentium. Suppositum autem divinum est incapax præcontinendi aliquam malitiam ; et ideo concurrere nequit vel ad actus, qui sint peccaminosi formaliter, vel ad motus, qui sint peccaminosi objective. Unde licet naturæ existenti in supposito divino, et nudæ ab omnibus donis supernaturalibus occurrerent objecta, quæ, quantum est de se, poscent excitare motus appetitus contra rationem; illos tamen exercite non inducerent : quia videlicet suppositum divinum est incapax ipsos producendi, et habendi : sicut nec excitarerent motus peccaminosos, propter eandem scilicet rationem. Ubi obiter observandum est nec ad veritatem noslræ assertio-nis, nec ad robur fundamenli pro ea propositi requiri, quod universaliter negamus suppositum divinum in humanitate as-



sumpta potuisse habere motus appetitus indeliberatos, sive provenientes rationem : in quo aliqui immerito implicantur; cum nulla efficax ratio assignari queat, quare id repugnat : sed sufficere, quod non possit habere productos motus prosequendo objectum peccaminosum, sive rationi dissonum. Et ratio est : quoniam motus appetitus circa aliquid rationi non contrarium, licet indeliberatus sit, nullam tamen importat malitiam, ob quam supposito divino repugnat : sed motus appetitus prosequens objectum rationi oppositum est fundamentaliter, inchoate, et objective malus ; unde nec in tali supposito præcontineri, nec ab eo procedere potest. Non itaque oportet sub illa generalitate procedere actus indeliberati ; sed expedit attendere ad particularem rationem motus inclinantis ad objectum rationi oppositum. Nec enim appetitus dicitur fomes peccati per habitudinum ad quoscumque actus, etiam indeliberatos; sed eos tantum, qui inordinati sunt, et contrarii bono rationis ut salis aperte significavit Concil. Trident, loco supracit. dicens concupiscentiam appellari peccatum, quia ad peccatum inclinat.

64. Ad confirmationem respondetur distinguendo maiorem, illamque admittendo in natura irrationali, secus in natura humana; et omittendo minorem, negamus absolute consequentiam, quia Christus non dicit suppositum divinum in quacunque natura, sed in humana. Unde minoris probatio, quam non negamus, superflua est. Ratio autem disparitatis inter productos motus in una, et altera natura consistit in earumdem naturarum differentia : nam irrationalis est incapax peccati : unde tales motus in ea natura non essent adhuc fundamentaliter, et objective peccaminosi, sed pure, et adæquate naturales, qui proinde supposito divino in tali natura non repugnarent plusquam alii naturales motus. Cujus signum est, quod appetitus in brutis est tantum appetitus, non autem fomes peccati, ut omnes recognoscunt. Cæterum natura rationalis capax est peccati, et similiter appetitus sensitivus per conjunctionem ad ipsam : unde sicut in tali natura motus appetitus tendens in objectum contra rationem, ubi accedit advertentia, et consensus, sunt formaliter peccaminosi ; sic etiam licet advertentiam proveniant, sunt peccaminosi fundamentaliter, et objective, ut liquet ex eo, quod nequeant rationabiliter,

approbari, aut desiderari etiam ut sine deliberatione eliciendi. Hac igitur de causa suppositum divinum posset habere prædictos motus in natura irrationali, secus vero in humana natura. Ex quibus facile diluitur difficultatis augmentum, sive explicatio : nam in majori redditur non causa pro causa. Quod enim Verbum in natura irrationali queat influere in productos motus non provenit præcise ex radicibus ibi assignatis, sed ex eo, quod tales motus in natura irrationali non solum non sunt peccata formaliter, sed nec fundamentaliter, aut objective, et quia non inclinant, nec disponunt ad peccatum; cum hæc locum non habeant in tali natura. Cæterum producti motus in natura rationali, licet queant esse sine malitia formali ob defectum advertentiæ, habent tamen malitiam fundamentalem, et objectivam ob dissonantiam ad naturam, in qua sunt : unde ubi advertentia adest, incumbit obligatio eos repellendi. Suppositum autem divinum neutram malitiam continet, et ad nullam concurrere valet.

Dices : si suppositum divinum potestasumere naturam irrationalem, pariter poterit assumere naturam humanam amentem, et privatam usu rationis, autspoliatam etiam intellectu, et voluntate, ut divinitus fieri potest : ergo sicut in natura irrationali posset habere productos motus, ut concedimus; sic illos habere poterit in tali natura humana : atque ideo verificabitur, quod Christus in tali natura habeat motus correspondentes fomiti peccati. Prima consequentia, ex qua posterior dependet, ostenditur : quia motus appetitus in bruto, et in amente sunt ejusdem rationis : et consequenter suppositum eorum capax in natura bruti erit etiam illorum capax in natura amente.

Respondetur admittendo sequelam, sive antecedens, et negando utramque consequentiam. Et ad prioris probationem dicendum est, quod licet tales motus in bruto, et in amente sint ejusdem rationis physice; non tamen moraliter : quoniam in bruto sunt ab intrinseco, et per se incapaces omnis malitiæ : sed in amente, quamvis per accidens careant malitia formali ob defectum rationis; habent tamen malitiam objectivam, et fundamentalem ob dissonantiam ad naturam ab intrinseco rationalem, in qua sunt. Qute differentia satis ex eo liquet, quod licitum est procurare v. g. coitum brutorum inter se; at

minime

minime licet movero amentes ad copulam, vel pollutionem, vel delectationem Venerem : et idem est de aliis pluribus actibus, in quibus bruta, et amentes videntur convenire. Quod minime contingeret, nisi motus appetitus in amentibus tendentes ad objecta naturo rationali dissona relinerent malitiam objectivam, et oppositionem saltem fundamentalem ad rectam rationem, quam per accidens in subjecto non connotant. Quia ergo supposito divino non solum repugnat influere in actus formaliter peccaminosos, sed etiam in actus, qui important malitiam objectivam, et fundamentalem ; propterea non posset in natura humana, licet privata rationis usu concurrere ad tales motus. Et hæc accipienda sunt de motibus qui ex parte objecti, sive materiae habent oppositionem cum rationali natura, et cum naturali lege, dicunturque prohibiti, quia mali : hi namque licet absque actuali libertate per accidens exerceamur, important nihilominus malitiam objectivam, et dissonantiam ad rectam rationem : quare nec in supposito divino contineri, nec ab ipso procedere possunt. Si autem sermo fiat de aliis motibus, qui lege tantum positiva prohibentur; inficias non ibimus, quod in tali supposito esse potuerint : quia objecta talium actuum non secundum se mala, et lex positiva non dirigitur nisi ad determinata subjecta. Unde sicut comedere carnes tempore quadragesimæ, et non audire sacrum in diebus festis nullam habent malitiam in amentibus, quos lex ecclesiastica minime comprehendit sicut nec infirmos ; ita motus appetitus sensitivi ad prædicta objecta nullam in mentibus important malitiam vel fundamentalem, vel objectivam. Quare minime repugnaret tales motus esse in supposito divino, si in natura humana amente subsistere. Videantur, quæ diximus tract. 13, disp. 5, dub. 6 a num. 98, ubi promissam doctrinam, et differentiam fusius tradidimus.

65. Arguitur tertio, et impugnatur'adhibita responsio : quoniam actus objective mali possunt esse a supposito divino in natura humana : ergo ex eo, quod motus appetitus sensitivi ad objectum rationi dissonum sint objective peccaminosi, non colligitur, quod nequeant procedere a supposito divino. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam omnis actus supernaturalis, meritorius, et terminans specialem Dei influxum potest esse a sup-

posito divino in natura assumpta, ut ex terminis liquet : sed actus objective mali possent esse hujusmodi : ergo possunt esse a supposito divino in tali natura. Probatur minor : nam mendacium v. g. est actus objective malus : et tamen supposita ignorantia invincibili, quod talis actus esset malus, posset quis mentiri laudabiliter, meritorie, et supernaturaliter, v. g. ex influxu Charitatis ad servandum vitam proximi, atque ideo terminando specialem Dei influxum : idemque argumentum Geri potest de aliis pluribus actibus lege tam positiva, quam naturali prohibitis, ut facile consideranti constabit : ergo actus objective mali possunt esse a supposito divino subsistente in natura humana. Et confirmatur : quia supposita ignorantia invincibili, quod mendacium v. g. sit peccatum, et quod quis teneatur illud proferre ad tuendum vitam, vel famam proximi ; non solum bonum, sed melius etiam esset mendacium proferre, quam illud omittere : ergo supposita hujusmodi ignorantia in natura assumpta, suppositum divinum in ea subsistens non solum posset, sed deberet etiam ad mentiendum concurrere : et tamen mendacium semper esset objective peccaminosum : non ergo repugnat suppositum divinum in natura assumpta influere in motus, et actus, qui sint objective peccata, dummodo careant formali malitia.

Ad argumentum negamus antecedens. Et ad probationem neganda est major universaliter intellecta : quia licet omnis actus per se honestus, meritorius, et terminans specialem aliquem Dei influxum possit esse a supposito divino in natura assumpta; non tamen omnis actus, qui solum per accidens habet esse honestum, meritorium, et terminare secundum has rationes influxum Dei specialem, ut esset actus mentiendi, aut mendacium imperans ex motivo charitatis, supposita ignorantia invincibili, sicut in ipso argumento describitur. Unde concedendum est posse Deum speciali influxu concurrere ad aliquem actum secundum aliquas rationes in ipso inventas, ad quem nullo modo concurrere valet ut subsistens in humania natura. Et ratio constat ex dictis : quoniam mendacium v. g. (et idem de aliis actibus lege naturali prohibitis) quamvis supposita ignorantia invincibili, quod sit actus honestus, aut etiam pneceptus, possit laudabiliter, et cum merito supernatural!

Conflrmano.

Occurritur argumento.

UI

Solvitur confirmatio»

U

Repiiu.

H

Disjohilar.

)



perferri, nihilominus semper retinol malitiam objectivam, sive oppositionem cum natura rationali, et cum æterno Dei dictamine secundum se. Interest autem discriminis inter Deum extrinsece concurrentem per modum causæ primæ efficientis sive generalis, sive specialis, et ipsum Deum ut influentem per modum suppositi in natura assumpta, quod in priori consideratione potest attingere in actu rationes implicantes entitatem, et bonitatem, non attingendo alias, quæ explicant imperfectiones oppositas, sed eas relinquendo alteri principio simul influenti, nempe creator®. Et sic contingeret in casuargumenti : non enim concurreret Deus nec ad malitiam objectivant mendacii, nec ad hoc quod mendacium absolute fieret : sed concurreret ad hoc quod fieret honeste, rationabiliter, et ex imperio charitalis, et conformiter ad conscientiam ex suppositione, quod inculpabiliter maneret illo errore, aut ignorantia ligata, ut ex prefesso explicuimus tract. 17, disp. 2, dub. 2, a num. 48. Unde bonitas moralis, et supemaiuralis illius operationis revocaretur in Deum sicut in causam generalem, vel specialem : malitia vero objectiva, et fundamentalis talis actus in ipsum nullo modo revocaretur, sed in creaturam sicut in unicum errandi, ignorandi, et deficiendi principium referenda foret. Cæterum in ipso Deo ut gerente rationem suppositi naturæ humanæ locum non habet distinctio, aut præcisio hæc : quia tota operatio, et omnes ejus formalitates in ipsum tanquam in principium *quod* revocandæ sunt ; cum non detur aliud earum principium *quod* influens per modum suppositi. Unde sicut in præmissa hypothesi actus mentiendi (idem intelligere de aliis ab intrinseco peccaminosis), procedereta natura humana supposito divino unita, non solum secundum bonitatem moralem, meritum, et alias rationes supernaturales ; sed etiam quantum ad malitiam fundamentalem, et objectivant ob oppositionem cum ratione, quam habet secundum se : nihil enim illius operationis non esset a natura sua tanquam a principio guo) : sic etiam talis actus secundum omnes prædictas rationes procederet a supposito divino sicut a principio *quod*, in quo proinde adæquate sumptus præcontineri deberet. Cum igitur hujusmodi suppositum nec contineat malitiam objectivant, nec in eam influere valeat, ut supra ostendimus : sequitur, quod nec in

prædicta hypothesi valeat ad prædictum actura concurrero : et consequenter, quod non omnis actus laudabilis, meritorius, aut etiam supernaturalis ex fine, possit a supposito divino subsistente in natura humana procedere ; sed solus ille, qui habet per se hujusmodi prædicata ; secus si solum illa habeat per accidens, ut in argumenti suppositione contingeret.

Ex quibus ad confirmationem responderetur admittendo antecedens in suppositis creatis, et negando primam consequentiam. Quia cum malitia objectiva mendacii non containeretur in supposito divino subsistente in natura humana; non posset prædictum suppositum, ac proinde nec deberet ad actum mentiendi concurrero, sicut nec valet ad actus formaliter malos. Adde, quod ut suppositum divinum in natura creata subsistens obligaretur elicere actum mendacii, sicut in suppositis creatis contingere non repugnat; deberetque prius habere errorem saltem materiale, quo judicaret mendacium esse honestum, et cadere sub præcepto. Hujusmodi autem error repugnat supposito divino, sicut et peccatum : quemadmodum enim est summa bonitas nullam continens malitiam, quam poinde efficere nequit ; sic etiam est summa veritas, et sapientia nullum continens errorem, aut falsitatem, ad quæ subinde concurrere non valet, ut ostendimus loco supra cit. ex tract. 17 et ex dicendis dub. 6, magis constabit. Unde argumentum magis dilui valet negando suppositum.

#### DUBIUM V.

*Utrum in Christo esse potuerit transgressio consiliorum.*

Exclusis jam a Christo, quæ majorem indecentiam aflerre, et supposito divino magis repugnare videntur, descendere oportet ad alia, in quibus præmissa inconvenientia non ita apparent. Et primo occurrit violatio, sive non adimpletio divinorum consiliorum. Std priusquam difficultatem resolvamus.

#### § I.

*Aperitur status quæslionis.*

1 66. Si vera esset esset sententia Scoti in 2, dist. 21, quæst. 1, asserentis differen-  
lima,



tiam, quæ ex natura rei datur inter peccata mortalia, et venialia, sitam in eo esso, quod mortale est contra præceptum, et veniale contra consilium ; facile a proposita difficultate possemus nos expedire : quia juxta illam sententiam violatio consiliorum est peccatum veniale; et quod istud non potuerit esse in Christo, constat ex supra dictis num. 39. Sed prædictam sententiam esse falsam docent communiter Theologi, et ostendimus tract. 13, disp. 19, dub. 1, num. G, quoniam de ratione omnis peccati est, quod sit transgressio alicujus legis : ubi enim non est lex, nec prævaricatio esse potest : consilium autem nou habet vim legis, sed illi contraponi-  
eo-tQr, juxta idud Apost. 1 ad Corinth. 7 :  
\* *De virginibus præceptum Domini non habeo, consilium autem do* : ergo violatio consilii ex natura sua nullum est peccatum. Et ita subdit Apostl : *Si autem acceperis uxorem non peccali. El si nupserit virgo non peccavit.* Unde licet operari contra consilium animo contraveniendi ipsi consilio sit peccatum, quia talis animus habet positive finem malum,; oritur namque exodio, aut contemptu majoris boni, quod est in consiliis : nihilominus, si non adsit hic animus, vel ab eo præscindatur, omittere materiam consiliatam, aut facere oppositum ejus, quod consilium d ctat, potest esse absolute bonum, si alias ex nullo alio capite vitietur : nullam namque importat legis violationem, aliamve inordinationem, ratione cujus nequeat honeste fieri; quamvis non sit ita bonum, sicut illud quod consuliatur. Ex qua inferioritate, non vero ex aliqua turpitudine, vel oppositione ad aliquam legem provenit, quod opera contra consilia communiter non laudamus : quia laus non debetur operibus bonis communibus, sed magnis, et perféctioribus : est enim *sermo dilucidans magnitudinem virtutis*, ut diffinit D. Tho. supra Ps. 17, unde reservatur operibus egregiis, seu cadentibus sub consilio.

rwibi  
,  
cujus majorem lucem sciendum est opera consilii, in genere loquendo, illa dici, quæ licet non sint necessaria ad substantiam justitiæ, nec cadant sub præcepto; nihilominus important perfectionem supra justitiæ substantiam, quatenus Deo magis conjungunt, etsunt juxta majus ipsius beneplacitum, quod non cadit sub præcepto, sed potest nobis innotescere independenter ab Hio. Quæ differentia inter opera præcepti, et opera consilii potest magis declarari per  
*Salmant. Cars, theolog. torn. AY.*

hoc, quod illa sunt necessaria ad consequendum ultimum ûnem : hæc vero non sunt necessaria ad illum absolute consequendum ; conferunt tamen, ut eum melius, et expeditius consequamur, ut optime declarat D. Thom. 12, quæst. 108, D.lhom, art. 4, his verbis : *Dicendum, quod hæc esidi(ferentia inter consilium, etpræceptum, quod præceptum importat necessitatem, consilium autem in optione ponitur ejus, cui clalur : et ideo convenienter in lege nova, quæ est lex libertatis, supra præcepta sunt addita consilia : non autem in veleri lege, quæ erat lex servitutis. Oportet igitur, quod præcepta novæ legis intelligantur esse daladehis, quæsunt necessaria ad consequendum finem æternæ beatitudinis, in quem lex nova immediate introducit. Consilia vero oportet esse de illis, per quæ melius, el expeditius potest homo consequi finem prædictum. Est autem homo constitutus inter res mundi hujus, et spiritualia bona, in quibus æterna beatitudo consistit : ila quod quanto plus inhæret uni eorum, tanto plus recedit ab altero, ele converso. Qui ergo totaliter inhæret rebus hujus mundi, ut in eis finem constituat habens eas quasi rationes, et regulas suorum operum, totaliter excidit a spiritualibus bonis ; el ideo hujusmodi inordinatio tollitur per præcepta. Sed quod homo totaliter ea, quæ sunt mundi abjiciat, non est necessarium ad perveniendum in finem prædictum : quia potest homo utens rebus hujusmodi, dummodo in eis finem non constituat, ad beatitudinem æternam pervenire. Sed expeditius perveniet totaliter bona hujus mundi abdicando : et ideo de hoc dantur consilia Evangelii. Bona autem hujus mundi, quæ perlinent ad usum humanæ vilæ, in Iribus consistunt, scilicet in divitiis exteriorum bonorum, quæ pertinent ad concupiscentiam oculorum, et in deliliis carnis, quæ pertinent ad concupiscentiam carnis : et in honoribus, quæperlinent ad superbiam vitæ, ul palet I, Joan. 2 : Hæc autem totaliter derelinquere, secundum quod possibile est, perlinet ad consilia Evangelica. In quibus etiam Iribus fundatur omnis Religio, quæ statum perfectionis profitetur. Et post alia addit in fine corporis, quod omnia consilia particularia ad illa tria generalia, el perfecta reducuntur. Hæc S. Doctor : ex quibus duo colliguntur *Primum*, quod opera consilii addunt perfectionem supra opera præcepti : et ideo afferunt materiam nobiliorem vel quantum ad speciem virtutis, vel quantum ad intensionem, aut alios mados : aliter namque non parerent meliorem et expeditiorem viam consequendi finem*

Duo  
corolla-  
ria.



ultimum. Sreunduin majorem illam perfectionem necessariam absolute non esse ad talem finem consequendum : et propterea non præeipi, sed cadere sub consilio ; atque ideo violationem, seu non adimpletionem operum cadentium sub consilio, peccatum non esse.

Noia 68. Sed circa *primum* corollarium observare oportet, quod licet res de facto ita se habeat, et opera de se, et quasi objective meliora consulentur, sintque materia propria consilii ; id tamen non requiritur essentialiter, ut talis materia sint; sed posset absolute oppositum contingere. Nam illud simpliciter dicitur opus consilii, quod Deus consulit, et magis approbat : non implicat autem, quod Deus consulat, et approbet opus, quantum est de se minus perfectum; cum id possit rationaliter lacere pro sua summa sapientia, et supremo dominio : unde ut opus cadat sub consilio, non requiritur essentialiter, quod ex propriis prædicatis sit melius. Unde si Deus consuleret, et magis approbaret matrimonium, virginitas, quæ de facto consulitur, non esset materia consilii, sed potius matrimonium, quod de facto opus consilii non est : unde status perfectionis in ea hypothesi non virginitatem, aut perpetuam castitatem, sed potius matrimonium exigeret. Quod non obscure p.Th<m. significavit D. Th. loco cit. nam post generalem Illam et per se doctrinam, notat circa pecularia subjecta in resp. ad l : *Quod prædicta consilia, quantum est de se, sunt omnibus expedientia. Sed ex indispositione aliquorum contingit, quod alicui expedientia non sunt : quia eorum affectus ad hoc non inclinatur. Et ideo Dominus consilia evangelica proponens semper facit mentionem de idoneitate hominum ad observantiam consiliorum : dans enim consilium perpetuæ paupertatis Matth. 19 præmittit : si vis perfectus esse, et postea subdit : Vade, et vende omnia, quæ habes. Similiter dans consilium perpetuæ castitatis, cum dixit, sunt ennuchi, qui castraverunt seipsos propter regnum calorum, statim subdit : Qui potest capere, capiat. Et similiter Apost. l ad Corinth. 7, prxmisso consilio virginitatis dicit : Porro hoc ad utilitatem vestram dico, non ut laqueum vobis injiciam. Quamvis autem non repugnet res ita disponi, quod opera ex se minus egregia sub consilio, seu majori Dei beneplacito cadant, et quod opera ex se perfectiora non cadam : nihilominus de facto perfectiora consulamur imperfectioribus relictis,*

ut constabit per singula discurrenti : et quidem merito; siquidem connaturalius est, quod Deus magis approbet perfectiora. Quare pnesumendum semper est, quod opus perfectius cadat sub consilio, nisi oppositum certo reveletur.

69. Circa *secundum* etiam consecrarium animadvertendum est, quod licet transgressio consiliorum nullum sit peccatum ut supra ostendimus ; nihilominus est aliqua imperfectio, ut vel ex eo liquet, quod vilæ spiritualis Magistri illam reprehendunt : nihil autem reprehensionem meretur ; nisi aliquam imperfectionem, sive indecentiam contineat. In quo declarando non pauci offendunt, et tandem retabuntur in sententiam Scoti supra rejectam ; quæ hujusmodi imperfectionem a peccato veniali non distinguit. Sed legitima ejus intelligentia constat ex loco supra cit. tract. 19, ubi observavimus, quod imperfectio potest sumi vel formaliter pro ipsa carentia perfectionis in actu; vel materialiter pro actu, qui perfectione caret, et denominatur imperfectus, Et in priori acceptione si perfectio sit debita ex lege, imperfectio importabit malitiam, sive privationem rectitudinis debitæ ex lege : quod per se loquendo non habere locum in actibus transgredientibus præcise consiliajam supra ostendimus. In secunda vero acceptione, cum non sit carentia formæ debitæ ex lege; non erit privatio, sed negatio nullam malitiam importans. Loquendo autem de actu, qui prædictæ carentiæ substernitur, et solet imperfectio vocari, ulterius distinguendum est : potest namque imperfectio tripliciter sumi. *Primo* omnino negative : quia caret aliqua bonitate, et ad omnem bonitatem non pertingit : quo pacto omnis actus creatus est imperfectus; cum limitatus sit. *Secundo* rigoroze *privative* : quia caret perfectione debita absolute ex aliqua lege obligante ad culpam : et hac via omne peccatum est imperfectio. *Terlio* nec omnino negative, nec rigoroze privative, sed medio modo, id est, privative secundum quid, et quodammodo. Et in hoc sensu (qui usitatissimus est apud Patres spirituales), nomen imperfectionis non applicatur peccatis; sed illis tantum actibus, qui licet sint moraliter boni juxta regulas communis prudentiæ, nihilominus non habent bonitatem in eo gradu, qui afferat subjecto profectum in perfectionis studio, et importet correspondentiam cum majori Dei beneplacito, qui nobis consulit perfectiora, licet non im-

Observai» cira secandam.

Non Obstr-mies ccesilM tor irçfe- i«din- ltf.

\*peret. Et actus in hoc sensu imperfectos reprehendere solent prædicti Patres cum discipulos objurgant ; non quod male moraliter operentur imperfecte modo insinuato.

Nec omnino immerito id vituperant : tum quia sic operantes non conantur ad perfectionis apicem, ad quem nisi per egregios actus non venit. Tum etiam quia in iidem Patres communiter docent, in via virtutis non progredi est quoddam regredi : unde qui in remisso aliquo operandi modo, licet alias moraliter honesto, detinentur, parum, aut nihil in virtutis studio proficiunt : in quo licet nulla rigorosa lex violetur, prætermittitur tamen debitum aliquod decentiæ, et congruitatis, ut ex se liquet. Tum denique quia quamvis non obligemur debito legis exequi opera consilii, in quibus Deus explicat majus beneplacitum suum; nihilominus ad id obligamur debito condecenciæ moralis juxta leges amicitiae, et gratitudinis, atque inferioritatis erga Deum nobis amicum, summum benefactorem, et supremum dominum : hi autem tituli, licet non afferant obligationem ex lege præcipientem sub culpa ; tamen dubitari non potest quod fundent debitum ex decentia; et quod contrario modo se gerere afferat imperfectionem eis virtutibus, atque juribus oppositum. Transgressio itaque consiliorum merita reprehenditur, non quidem ut culpa moralis, sed ut quædam moralis indecentia saltem secundum quid. Præsertim, quia cum Deus nobis plura bona communicet ultra debitum, et sufficientiam; recta ratio dictat, quod et nos in ejus gratiam, sive majus beneplacitum agamus ultra debita ex lege, exequentes opera consilii, quæ consulit ipse ut sibi magis placentia, nobisque utiliora. Quæ motiva viri spirituales, et optimi perfectionis æstimatores adeo ponderant, ut vix, aut ægre possimus inter violationem consilii, et peccatum veniale distinguere, illamque ab hujus macula vindicare. Sed tamen vere distinguuntur, ut tenet communis sententia, et probat motivum proprium num. 66.

Ciriso l «phi- ü erani - MgUia.

70. His circa propriam rationem, et materiam consiliorum in genere dictis, ut ad speciale propositæ difficultatis punctum magis accedamus, ulterius observandum est Christo Domino fuisse data consilia in particulari ; non autem bumame ipsius voluntati commissum, aut propositum esse pro consilio, ut id eligeret, quod malet :

ita ut ex sola ejus electione penderet, quod res elecla esset magis perfecta, aut materia propria consilii. Id statuimus contra Bernaliurn disp. 54, sect. 5, § l et 2 qui ut a difficultate salvandi libertatem Christi in exsequendo consilia magis se'expediret, oppositum asseruit. Sed ejus sententia communiter, et satis merito rejicitur. *Primo*, quia Christus in quantum homo, et secundum humanam voluntatem est Deo inferior : ergo sicut ob hanc inferioritatem est capax, ut sibi ponatur præceptum ; et consilium est de rebus in particulari : ergo sicut illi fuerunt imposita in particuli præcepta, v. g. moriendi ; sic etiam fuerunt ipsi consilia in particulari proposita. *Secundo*, quia impossibile est præceptum, a quo non possit quis absolute recedere : ergo pariter impossibile est CQnsilium, quod prætermitti absolute non valeat : sed consilium, quo quis faciat, quod vult, talis conditionis est, ut homo ab illo recedere nequeat : quamlibet enim partem eligat, faciet, quod vult : ergo tale consilium est impossibile. *Terlio*, quoniam si consultus petenti consilium pro consilio daret, ut faceret, quidquid vellet, irrationabiliter, et ridicule diceretur consiliari : ergo non minus ridiculum est dicere, quod Deus hoc consilium Christo ut homini proposuerit ut faceret, quidquid vellet. *Quarto* denique, quia nulla est ratio obligans, ut asseramus consilia fuisse Christo proposita cum illa generalitate, atque indifferentia, vel aliter, quam nobis proponuntur : quippe motivum Bernalis supra insinuaturn æqualiter militat in præceptis : quæ fuisse Christo in particulari imposita, et non evertisse ejus libertatem, suo loco ostendemus infra disp. 27. dub. 6. Videatur Godoi disp. 48 a num. 50, ubi aliqua motiva prædicti Auctoris diluit, quæ satis debilia sunt. Habuit itaque Christus consiliatibi a Deo in particulari proposita, sicut et nobis proportionaliter consuluntur.

71. Denique, quod ad factum, sive præsentem providentiam attinet, supponendum est Christum nullum violasse consilium, sed omnia adimplevisse. Sic docent communiter Theologi, et probatur in primis ab actoritate : nam ipse Dominus Joan. 8 Joann, s dixit : *Quæ placita sunt ei, facio semper*. Si etū autem transgressus fuisset aliquod consilium, non posset hæc cum veritate proferre ; si quidem non semper fecisset Dei beneplacitum, quo opera consiliorum consulit. Et eandem vim habent ipsius verba

Refellitur Bernal.

Cbrislus non violavit consilia.



apud Joan, 6 : *Descendi de calo, non ul faciam voluntatem meam, sed voluntatem ejus, qui misit me.* Ad voluntatem autem Dei pertinent opera consilii, quæ ipse magis approbat : Chçistus ergo de facto adimplevit omnia consilia, quæ sibi proposita fuerunt. Deinde probatur ratione satis efficaci : quia Christus per scientiam beatam cognoscebat evidenter ea, quæ Deus magis vult, approbat, et consulit, ut sunt opera consilii : sed per voluntatem ea scientia regulatam omnino conformabatur voluntati divinæ : pertinet enim ad perfectissimum amicitiae amorem, qualem Christus habuit, velle adimplere voluntatem amici non solum in his, quæ præcipit, sed in illis etiam. quæ consulit, et magis approbat : ergo Christus voluit adimplere omnia consilia, ac subinde nullum violavit, sed cuncta sibi proposita, vel ad se expectantia

opere executus est. Unde D. Tho. infra quæst. 18, art. 5 proponit hoc argumentum : *Anima Chrisli habuil perfectissimam charilateni ; quæ etiam comprehensionem nostræ scientiæ excedit, secundum illud ad Ephes. 5, supereminentem scientiæ charitatem Chrisli. Scdcharilus est facere, quod homo idem velit, quod Deus. Unde et Philusoph. 9 Ethic. dicit, quod unum de amicabilebus est eadem velle, et eligere. Ergo voluntas humana in Christo nihil aliud voluit, quam Divina.* Ad quod argumentum respondet S. Doctor concedendo totum, quod concludit quantum ad voluntatem rationis, et secundum partem superiorem, ad quam sequitur operis executio. *Dicendum, inquit, quod conformilas voluntatis humanæ ad voluntatem divinam attenditur secundum voluntatem rationis : secundum quam etiam voluntates amicorum concordent, in quantum scilicet ratio considerat aliquid, valitum in ordine ad voluntatem amici.*

Confirmatur primo : quoniam Christo non est deneganda perfectio illa, quæ in ventas, aliis beatis reperitur : sed alia beati adimplent omnia sibi proposita consilia Dei, quem necessario diligunt, et ardentè proinde student in omnibus placere: ergo Christus adimplevit de facto omnia Dei concilia, qua? sibi proposita fuerunt. Confirmatur secundo : quia si Christus violasset aliqua Dei consilia; id quod Christus fecit, non semper fuisset melius, Pt perfectius, nec deberet nobis proponi tanquam exemplum exactissimum perfectionis : consequens est omninafalsum, et contra communem Ecclesia? sensum : ergo Christus

nullum consilium violavit; atque ideo omnia sibi propositi, quando, et ubi oportuit, executus fuit. Videantur, quæ diximus tract. 19, disp. 5, dub. 3 a num. 127, ubi late ostendimus excessum majoris perfectionis in nobis explicandum esse penes majorem accessum imitationis ad vitam, et opera Christi, juxta illud, quod ipse ait Joan. 14 : *Ego sum via, veritas, et vita*, et quod dicit Apostol. 1 ad Corinth. 4 : *Imitatores mei estote, sicut et ego Chrisli.* Unde D. Basil, de constitut. mon. cap. 8 inquit : *Salvator noster omnibus, quicumque pietatem* (id est majoris perfectionis studium) *colere vellunt, virtutis exemplar, ac pictura vetuli proba, effigiem quandam in se proposuit : unde cunctis lineamentis illius inspectis, simile pro se quisque in vitam suam exemplum transferret.* Quæ minime salvari possent, si Christus aliquod consilium transgressus fuisset. Nam si matrimonium v. g. ipse contraxit; qualiter ejus exemplo incitabitur ad castitatem perpetuam? si curam habuit congregandi divitias; quomodo provocabimur ipsius imitatione ad paupertatem omnimodam? et sic de aliis. Tenendum itaque omnino est Christum de facto non violasse consilium aliquod, se implevisse cuncta, quando, et ubi sibi occurrerant. Sed difficultas est, utrum implicet reperiri in Christo oppositum, quod dubii titulus investigandum proponit.

§ H.

Resolutio difficultatis.

72. Dicendum est primo implicare, quod in Christo cum perfectionibus supernaturalibus, quas de facto habuit, fuerit transgressio consilii, sive omissio operis sibi propositi juxta majus beneplacitum Dei. Hæc assertio a fortiori defenditur ab eis Auctoribus, quos pro sequenti referemus. Et probatur motivo num. præced. insinuato, quod probat non solum de facto, sed etiam de possibili : etenim Christus inter alias perfectiones, quas de facto habuit, fuit beatus secundum animam, et utique in gradu omnium excellentissimo, ut constat ex supra dictis disp. 17, dub. 4 et disp. 18, dub. 2; sed implicat, quod in aliis beatis detur transgressio consiliorum, sive omissio majoris beneplaciti Dei sibi revelati : ergo idem, et a fortiori de Christo dicendum est. Probatur minor : quia beati necessario diligunt Deum, quantum

Ium possunt : Deus enim clare visus, cum sit ipsa essentia bonitatis, necessario trahit ad se voluntatem secundum omnes vires, quas habet ad ipsum diligendum : sed implicat, quod beati diligant necessario Deum quantum possunt, et quod transgrediantur ejusconsilia ; sive, et in idem redit, quod non exequantur majus ipsius beneplacitum eisdem revelatum, et propositum : ergo implicat, quod in beatis detur talis transgressio, sive omissio. Minor hujus secundi syllogismi ostenditur : quia non diligit Deum quantum potest, qui non se extendit ad observandum ejus consilia, cum possit, siquidem plus est diligere Deum, ut est ratio observandi consilia, quam diligere ipsum vel secundum se, vel præcise quatenus est ratio observandi præcepta. Sicut plus diligit amicum, qui servat omnia ejus consilia, et sequitur ejus beneplacita, quam qui dræcise observat illius præcepta, prætermisiss ejus consiliis, et beneplacitis, ut satis ex se liquet. Ergo e converso si beati diligunt Deum necessario, quantum possunt; repugnat, quod beati transgrediantur Dei consilia. Nec inde inferendum est non esse liberos in adimplendo prædicta consilia : sicut nec colligere licet, quod nonsint liberi in adimplendo Dei præcepta. Nam ut liberi sint tam in præceptis, quam in consiliis, sufficit, quod possint in opposita materiæ præceptæ, autconsiliatæ potestate antecedenti, et in sensu diviso, ut vere possunt : sed ut possent transgredi, vel violare præceptas et consilia, deberent posse potestate consequenti, et in sensu composito, quod minime habent. Unde utrumque conciliatur, ut num. 79 magis explicabimus, et hic supponendum est ex dictis tract. 9, disp. 4, dub. unie. num. 22. Recolantur, quæ toto illo dubio diximus : nam sicut probant beatos peccare non posse sive transgredi præcepta : sic etiam licet cum inferiori certitudine evincunt, quod nequeant violare consilia.

73. Dicendum est secundo implicare absolute etiam loquendo, sive præscindendo a donis de facto in Christo existentibus, quod omiserit opus consilii, et operans fuerit oppositum majoris beneplaciti Dei sibi manifestati. Ita Godoi disp. 43, num. 12. Joan. Prudentius tom. 2, tract. 2, disp. 1, dub. 4, sect. 4. Nicolaus de Lyra super illud Joan. 6 : *Descendi de calo, non ul faciam voluntatem meam.* Suarez disp. 37, sect. 4, § *Quomodo autem* in fine. Puente Hurtado disp. 61, sect. 5. Lumbier quæst.

33, art. 6, num. 1866, et alii. Probatur ratione : quia omittere divina consilia, et operari contra majus beneplacitum Dei certo cognitum, estquædam indecentia, et imperfectio moralis secundum communem prudentum æstimationern, ut supra ostendimus num. 79, sed implicat quod aliquod exercitium moraliter indecens, atque imperfectum fuerit in Christo : ergo implicat, quod Christus omittat divina consilia, et operetur oppositum ejus, quod proponit majus beneplacitum Dei certo cognitum. Suadetur minor : nam ideo implicat aliquod vel levissimum peccatum esse in Christo, quia deberet esse a supposito divino sicut a principio *quod* ; et repugnat, quod tale suppositum præcontinueat, et afficiat aliquod peccatum ; cum summa bonitas sit per modum actus purissimi, ut late ostendimus dub. 2, sed etiam omissio, vel actus moraliter indecens deberet esse a divino supposito sicut a principio *quod*; et implicat tale suppositum continere, et efficere aliquid moraliter indecens, atque imperfectum ; cum sit ipsa summa perfectio, et rectitudo moralis per modum actus purissimi : ergo repugnat, quod aliquod exercitium moraliter indecens, atque imperfectum fuerit in Christo.

Respondent Adversarii, quod licet repugnet esse in Christo, vel procedere a supposito divino aliquod exercitium moraliter imperfectum, atque indecens imperfectione, et indecentia privativa, aut contraria; non tamen indecentia, aut imperfectione mere negativa : quia hoc posterius non est privatio perfectionis debitæ, se. i. mera quædam carentia majoris perfectionis non debitæ : atque ideo non habet rationem mali moralis, sed est simplex carentia majoris boni. Quamvis autem repugnet suppositum divinum per modum principii *quod* influere iu actum malum ; minime tamen repugnat, quod concurrat ad actum absolute bonum, licet non habeat omnem bonitatem possibilem. Et sic s» gereret omittendo consilia, et operando contra, aut præter beneplacitum Dei consulentis majus bonum : nam actus hujusmodi consiliis non respondens esset absolute moraliter bonus; licet foret minus perfectus, quam opus consilii majori Dei beneplacito obediens.

74. Sed commune hoc effugium præcluditur ex communi doctrina num. 69 proposita : quoniam licet actus transgrediens consilia non sit imperfectus moraliter ri-

Ralin  
fond4-  
menUlis

:r. i

q:

Effa-  
m.

U

D

:

w -I

obstrui\*  
tur



*gorosfl* privative ; nihilominus nec imperfectus dicitur omnino negative, sed talis dicitur medio modo, id est, privative secundum quid, et quodammodo : licet enim non excludat perfectionem rigore debitam ex praecepto ; excludit tamen perfectionem debitam non ita rigore juxta regulas prudentiæ ex aliis titulis, ut ibidem declaravimus. Atqui supposito divino repugnat esse principium *quod* actus aliquomodo imperfecti moraliter secundum prudentem æstimationem. Ergo repugnat suppositum divinum esse principium actus transgredientis consilia, et recedentis a majori Dei beneplacito. Probatur minor : nam ideo repugnat suppositum divinum esse principium *quod* actus vel graviter, vel leviter peccaminosi, quia nullam malitiam in se continet vel gravem, vel levem ; cum sit summe bonum : sed etiam nullam imperfectionem moralem vel simpliciter, vel secundum quid talem præcontinet in se : cum sit summe perfectum : ergo implicat suppositum divinum esse principium *quod* actus aliquomodo moraliter imperfecti.

Coofir-  
tatio 1.

Confirmatur primo : quia repugnat suppositum divinum concurrere ad actum dignum rationabili reprehensione : sed actus violans divina consilia, et recedens a majori beneplacito Dei certo cognito est dignus rationabili reprehensione : ergo implicat suppositum divinum ad hujusmodi actum concurrere : ergo cum actiones sint suppositorum, ut dub. 2 ostendimus ; sequitur Christum nullo modo potuisse habere prædictum actum. Utraque consequentia patet. Et major videtur manifesta : quia actus non meretur rationabilem reprehensionem, nisi ob aliquem moralem defectum juxta æstimationem prudentum : implicat autem suppositum divinum efficere defectum hujusmodi ; cum sit summa rectitudo, nihilque contineat veræ prudentiæ contrarium. Minor autem ostenditur : tum quia patres spirituales, prudentes, et perfecti reprehendant in discipulis actus transgredientes divina consilia, recedentes a Dei beneplacito sibi noto, et divinis inspirationibus etiam circa non debita ex lege repugnantes : nemo autem dicet, quod id irrationabiliter faciant : ergo actus violans Dei consilia, et recedens a Dei beneplacito, est dignus rationabili reprehensione. Tum etiam quia non minus decet hominem obedire consiliis Dei sequendo majus ejus beneplacitum,

quam expedit filium sequi consilia parentis exequendo, quod ipsi magis placere cognoscit : sed filius, qui patris consilia non sequitur, nec facit, quod ipsi magis placet, meretur rationabiliter reprehendi ; quamvis alias non sit inobediens rigorosis patris praeceptis : ergo idem dicendum est de eo, qui prætermittit Dei consilia, et agit contra majus ipsius beneplacitum certo cognitum. Tum denique quia si violatio consiliorum Dei non esset digna rationabili reprehensione, maxime quia non est transgressio, vel omissio alicujus debiti ex lege, sive praecepto : hanc autem rationem (cui nititur Adversariorum evasio) esse nullam constat ex communi praxi Religionum, in quibus tam praelati, quam constitutiones sæpenumero aliqua consulant absque praecepto, sed præcise ex consilio ut magis conducentia ad perfectionis studium : quæ non obstante, qui ea transgrediuntur, et satis sibi facere videntur, si praecepta non violent, rationabiliter reprehenduntur : ergo quamvis transgressio divinorum consiliorum non sit contra aliquod praeceptum, ac proinde non importet rigorosam privationem perfectionis dehitæ ; adhuc tamen importat aliquam indecentiam moralem, dignam rationabili reprehensione.

B

75. Confirmatur secundo : nam implicat suppositum divinum in natura assumpta ita se gerere, quod mereatur, quantum est ex modo procedendi, privationem alicujus beneficii divini : sed transgrediendo divina consilia, et recedendo a majori Dei beneplacito mereretur, quantum est ex vi modi procedendi, privationem alicujus beneficii divini : ergo repugnat, quod suppositum divinum in natura assumpta transgrediatur divina consilia. Major est certa : nam cum natura assumpta a supposito divino infinite ab illa dignificetur ; fit digna omnibus bonis, ut satis constat ex dictis disp. 1, dub. 6 per totum, et specialiter § 3 et disp. 12, dub. 4, g 3 et 4, cum quo minime cohæret esse indignam aliquo beneficio ; atque ideo nec quod suppositum divinum in tali natura ita operetur, quod mereatur, quantum est ex modo operandi, alicujus beneficii privationem. Minor etiam constat : nam qui ita cum Deo in operando se gerit, ut solum exequatur opera debita ex lege, quæ omittere nequii sine peccato, et consequente illud pœna, transgrediatur tamen Dei consilia, et non curet de majori ejus beneplacito ; quamvis non

j

j



non mereatur privationem gratiæ, sive amicitiae suubstantialis; inornatur tamen quantum ost ex vi modi procedendi, privationem plurium auxiliorum, et inspirationum. atque allectionum; quæ licet non requirantur ad substantiam amicitiae, nihilominus plurimum conferunt ad ipsius profectum, habentque proinde rationem specialis beneficii. Cum enim homo præcise exequatur debita non se extendens ad ea, quæ Deus consulit, et magis approbat; dignus fit, ut sibi Deus simili modo repondat, nempe communicando præcise necessaria, et non se extendens ad alia gratiæ charismata, quæ multum perfectionis afferrent. Meretur itaque sic se gerens, quantum est ex modo operandi, privationem alicujus beneficii divini : et si Deus illud conferat, erit supra, et contra dispositionem, quam homo in modo operandi observat. Idque facile in humanis declarari potest exemplo subditi cum prælato, filii cum patre, et unius amici cum alio, si prædicto modo se gererent.

Th Hj. Confirmatur tertio destruendo Adversariorum in adhibita responsione motivum : nam ideo suppositum divinum in natura assumpta posset violare divina consilia, et recedere a majori Dei beneplacito ; quia sic agendo non violaret debitum alicujus legis ; sed hæc ratio est nulla : ergo, etc. Probatur minor : tum quia motus omnino indeliberati tendentes in aliquid rationi dissonum non sunt, quatenus tales, prohibiti aliqua lege : hæc enim solum prohibet, aut præcipit ea, quæ sub deliberatione cadunt, et quatenus illi subduntur : et nihilominus suppositum divinum in natura assumpta non potuit ad tales motus concurrere, ut constat ex dictis dub. præced.; ergo quod transgressio consiliorum non sit contra debitum alicujus legis, minime probat suppositum divinum in natura assumpta posse influere in actus, quibus violantur consilia. Tum etiam quia suppositum divinum, cum sit in se summe perfectum, non solum nequit agere contra debitum justitiæ, quod inducit lex, sed neque contra debitum honestatis, et decentiæ, ad quod fundandum non requiritur lex rigorose obligans, sed sufficiunt alia motiva, quæ si non justitiæ, aliis tamen virtutibus correspondent : sed transgressio divinorum consiliorum, et recessus a majori Dei beneplacito, quamvis non sit contra debitum justitiæ ortum ex lege prohibente, est

tamen contra debitum decentiæ, et honestatis, quod fundant aliorum virtutum motiva, ut supra ostendimus : ergo ex eo, quod consiliorum violatio non sit contra debitum justitiæ; minime sequitur posse produci, aut procedere a supposito divino in natura assumpta, Quæ impugnatio majorem lucem, et robur accipiet ex D. Tho. D.Thom 2, 2 quæst. 80, art. 1, ubi hæc habet: *Est duplex debitum, scilicet morale, et legale. Unde et Philosophus 8, Ethic secundum hoc duplex justum assignat. Debitum quidem legale est, ad quod ledendum aliquis lege astringitur. Et tale debitum proprie attendit justitia, quæ est principalis virtus. Debitum autem morale est, quod aliquis debet ex honestate virtutis. Et quia debitum necessitatem importat; ideo tale debitum habet duplicem gradum. Quoddam enim est sic necessarium, ut sine eo honestas morum conservari non possit : et hoc plus habet de ratione debiti. Quod ibi magis explicat, et deinde prosequitur : Aliud vero debitum est necessarium, sicut conferens ad majorem honestatem, sine quo lamen honestas conservari potest (nempe quantum ad substantiam, licet non quoad perfectionem) quod quidem debitum attendit liberalitas, affabilitas, sive amicitia, et alia hujusmodi.* Hæc S. Doctor : ex quibus liquet, quod non omne debitum convertitur cum debito legali, sive ex justitia ; sed quod datur aliud debitum morale, et honestatis, aliis virtutibus correspondens, ut magis explicuimus tract. 12, in art. virtut. hum. 57. unde stas bene, quod aliquis non agat contra debitum legale, sive justitiæ ; et nihilominus agat contra debitum morale honestatis, proprium aliarum virtutum. Et sic operatur, qui scienter violat consilia divina, prætermisso majori Dei beneplacito, ut in confirmatione præced. ponderavimus. Summæ autem sanctitati, ac perfectioni divini suppositi repugnat non solum violare debitum legale agendo contra justitiam, sed etiam violare debitum morale agendo contra alias virtutes.

76. Diximus in assertione, et postea Notu, non semel inculcavimus Christum *non potuisse violare divina consilia sibi manifestata, nec recedere a majori Dei beneplacito sibi revelato, et nolo.* Quia cum in assertionem loquamur de Christo, præscindendo a donis supernaturalibus sibi superradditis, et illum considerando quasi in puris naturalibus, sicut revera esse potuit : concipere possumus, quod habuerit nescien-



tiam, sive ignorantiam more negativam alicujns consilii divini, aut etiam plurium. Ad quam hypothesim noluimus nostram resolutionem extendere : nam ea, quibus ducimur, ut eam teneamus, probant quidem satis efficaciter circa consilia Dei, quatenus talia, et ut cognita : quippe eorum sic cognitorum violatio affert indecentiam moralem, quæ in suppositum divinum tanquam in principium *quod* revocari nequit, atque ideo nec ab illo procedere adhuc in natura assumpta; sicut nec ullum peccatum : ob eandem proportionabiliter rationem. Sed prædicta motiva eam vim non haberent, ubi supponeretur Christum pati nescientiam, sive ignorantiam negativam aliquorum consiliorum Dei. Undo nullam implicationem recognoscimus in eo, quod tali hypothesi data Christus faceret oppositum ejus, quod caderet alias sub consilio divino, a Christo non cognito, sed inculpabiliter ignorato : nam tale opus posset esse moraliter bonum juxta communes prudentiæ regulas, ut supra diximus num. 66, et aliunde non violaret aliquod debitum honestatis; cum Christus non cognosceret se agere contra majus beneplacitum Dei. Quare non adimpletio consiliorum in tali casu non haberet rationem privationis vel simpliciter, vel secundum quid, et quodammodo; sed esset mera negatio nullum debitum transgrediens.

*Objection.* Nec refert, si objicias Christum etiam antecederet ad cognitionem, et deliberationem rationis potuisse habere motus appetitus tendentes in objecta rationi dissona, ut dub. præced. statuimus : ergo pariter antecederet ad notitiam consiliorum Dei non potuit habere actus hujusmodi consiliis oppositos. Probatur consequentia : quia sicut illi motus non sunt formaliter violatio legis, et tamen habent oppositionem fundamentalem cum illa; quæ oppositio sufficit, ut nequeant esse a supposito divino : ita prædicti actus, quamvis non sunt violatio formalis consiliorum, nihilominus habent oppositum objectum, et fundamentalem cum illis ; atque ideo in suppositum divinum revocari non valent.

*Diluitur.* Id, inquam, non refert : concesso namque antecedenti, negamus consequentiam, quam adhibita probatio non evincit ob satis notam rationem disparitatis. Dantur enim aliqua objecta ab intrinseco dissona rationi, ut fornicatio, mendacium, fur-

tum, et similia, quæ naturali lego prohibentur, quia malo : unde etiam antecederet ad notitiam, et deliberationem rationis important malitiam objectivam : et ex eadem causa motus appetitus propendentes in hæc sunt objective, et fundamentaliter mali. Et quia nullum malitiæ genus potest in suppositum divinum sicut in principium quod revocari; propterea repugnat, quod tales appetitus motus, qui proprie respondent fomiti peccati, in tali supposito reperiantur, ut fusius dub. præced. explicuimus. Cæterum materia non cadens sub consiliis, vel opposita illi, quæ alias sub consiliis cadit, nullam de se importat malitiam objectivam, vel aliam indecentiam, aut difformitatem ; cum pariter ipsa potuit absolute esse materia consilii. Quod namque aliquid sit, vel non sit consilii materia, supposita bonitate, morali operis, dependet absolute non ex ipsa materia ; sed ex beneplacito Dei libere illam consulentis, vel non, ut supra observavimus num. 68. Quare supposita inculpabili ignorantia, quod aliquid caderet sub consilio, et majori beneplacito Dei, nullum esset dubium decentiæ, aut honestatis illud exequendi præ alio; cum consilium illud penitus lateret : atque ideo in non exequendo tale opus nulla occurreret indecentia moralis, ad suppositum divinum irreferibilis. Unde minime repugnaret suppositum divinum in tali hypothesi concurrere ad opus contrarium operi cadenti sub consilio, sed tamen inculpabiliter ignorato. Et hæc ita accipienda sunt de illis operibus, quæ ex se sunt prorsus indifferentia. Sed quia semper rationabiliter præsumendum est Deum magis approbare opera attentis omnibus perfectiora, magisque in eis complacere, propterea dum oppositum non revelatur, sentire debemus hæc cadere sub divino consilio, ut advertimus loco proxime citato. Unde Christus in præmissa hypothesi. licet non cognosceret alia magis particularia Dei consilia; cognosceret tamen aliqua opera esse attentis omnibus perfectiora, et subinde cadere sub majori beneplacito Dei : quorum proinde omissio non potuit esse in Christo, sicut nec consiliorum sibi explicite propositorum violatio. Quæ enim supra expendimus, hanc etiam partem evincunt, quin opus sit alia addere.

i in.

i HI.

*Refertur sententia contraria.*

77. Oppositam nostris assertionibus opinionem defendit Arriaga disp. 43, sect. 5 et 4, et eadem refert Godoi ubi supra Valentiam, Vasquez, et Loream ; quamvis id aperte non doceant, sed ex eorum colligat principiis. Pro qua sententia arguimus. *Primum.* Iur Pl\*010 : Quia elicere actum virtutis intentiorem, supposita potentia expedita ad majoris intentionis modum, erat Christo sub consilio, et opus magis conforme Dei beneplacito ; siquidem manifestum est, quod actus virtutis magis intensus est opus perfectius, et Deo magis gratum : sed Christus potuit elicere actum virtutis minus intensum, relicto intensiori, ad quem habebat vires proportionatas, v. g. diligere proximum dilectione ut quatuor, cum haberet vires ad diligendum ipsum dilectione ut octo : ergo potuit transgredi consilium divinum, et recedere a majoti Dei beneplacito. Probatur minor : tum quia qui potest carere omni perfectione morali potest etiam carere perfectione morali majori : sed Christus potuit carere absolute omni perfectione morali; ut contingeret, si careret omni habitu virtutis, aut etiam potentiis proxime operativis : ergo pariter potuit carere majori perfectione morali : nulla ergo est repugnantia in eo, quod potens eligere actum intensiorem, atque ideo moraliter perfectiorem, sistat in actu minus intenso, et non operetur, quantum absolute potest. Tum etiam quia existentibus in Christo viribus sufficientibus actum ut octo, posset Deus negare auxilium efficax, sive physice præmovens ad omnem, et quemlibet actum eis viribus correspondentem : in quo eventu Christus nullum actum eliceret ; ergo pariter posset Deus negare auxilium efficax ad actum ut octo, præmovendo præcise ad actum ut quatuor : id enim paritatis ratio convincit : sed in eo eventu Christus eliceret actum præcise ut quatuor, non se extendens ad actum ut octo, ad quem haberet sufficientes vires : ergo non repugnat Christum elicere actum minus intensum, relicto intensiori, licet habeat sufficientes vires pro isto.

*Confirmatur.* quia Deus ex duobus bonis inæqualibus potest eligere minus bonum, relicto majori : quamvis in electione melioris major honestas appareat :

ergo idem de Christo dicendum est; ac subinde potuit elicere actum virtutis minus intensam, et omittere, sive non elicere intensiorem. Antecedens supponitur ut certum ex supra dictis in Comment, ad art. 1, num. 6. Deus namque ad nullum bonum a se distinctum necessatur, sive majus sit sive minus : et hac ratione potuit non incarnari, quamvis in mysterio Incarnationis occurrant excellentissima convenientiæ motiva. Consequentia vero probatur tum a paritate : tum ex eo, quia si Deus non posset eligere minus bonum relicto majori, necessitaretur ad majus bonum ; atque ideo non esset liber in eligendo : quod est contra fidem. Eadem autem ratio in Christo eligente militat, ut facile consideranti constabit.

*Solvitur.* Ad argumentum respondemus admit-tendo majorem, et negando minorem ex suppositione, quod Christus cognoscat actum cum majori intensione cadere sub consilio, et magis placere Deo juxta ea, quæ num. præced. observavimus : nam omissio actus intensioris in tali suppositione esset imperfectio moralis supposito divino repugnans, ut ostendimus. Ad *primam* autem minoris probationem respondetur majorem solum verificari per se loquendo, et cæteris paribus. Unde facile admittimus, quod si Christus careret potentiis, et viribus sufficientibus ad perfectionem moralem tam ex toto, quam ex parte ; haberet carentiam et totius perfectionis moralis', et majoris perfectionis moralis absque ulla imperfectione morali contraria, vel privativa, sed mere negative, et nullatenus imputative : ut etiam contingeret, si suppositum divinum assumeret naturam aliquam moralis rectitudinis incapacem. Sed quia argumentum procedit de Christo ut potente elicere actum magis intensum, hujus actus intensioris omissio non esset mera carentia, sed privatio quædam ob violatum debitum decentiæ, et honestatis; quare inducta illa probatio non est ad rem. Unde ad *secundam* dicendum est, quod ex suppositione, quod Christus haberet vires sufficientes ad actum ut octo, et cognosceret hunc cadere sub consilio ; non posset Deus negare auxilium efficax ad talem actum eliciendum; eo quod stantibus viribus sufficientibus omissio subsequuta esset voluntaria, et moraliter reprehensibilis ob violatum debitum honestatis : et implicat hujusmodi omissionem, sive transgressionem esse in



Christo, ut supra satis ostensum est. Quare eo ipso, quod Deus constitueret Christum in tali suppositione, ex eadem obligaretur necessitate consequenti ad non negandum auxilium efficax ad talem actum intensiorem eliciendum. Sicut ex suppositione, quod Deus proponat Christo præceptum elicendi aliquem actum, necessitatur ex consequenti ad non negandum auxilium efficax pro tali actu : quia omissio actus præcepti esset peccaminosa; et implicat peccatum esse in Christo : ubi occurrit eadem proportionabiliter difficultas, et responsio. Sed addendum est posse admitti, quod Deus in tali hypothese non communicaret Christo auxilium efficax ad actum illum intensiorem, dummodo etiam supponatur, quod non præmoveret ad aliquem alium actum, qui esset occasio, vel causa omittendi intensiorem actum ; quia his præsuppositis omissio illius non esset voluntaria, atque ideo nec moraliter reprehensibilis : implicat enim omissio voluntaria, quæ non supponat aliquod exercitium positivum voluntatis in eam influens : aliter namque licet sit, tamen a voluntate non est. ut ex professo ostendimus tract. 13, disp. 5, dubt 2.

Mruior  
matio. Ad confirmationem, concesso antecedenti, negamus consequentiam. Ad cujus *primam* probationem respondetur disparitatem in eo esse, quod Deus in propria natura non habet superiorem cujus præceptis obediat, aut cujus consiliis, ac beneplacito conformetur : unde nullo debito vel Tegis, vel decentiæ obligatur eligere, quod objective perfectius est : sed sicut absolute potest nullum bonum eligere, sic etiam potest eligere minus. Sed Christus, sive suppositum divinum in natura assumpta habet superiorem, nempe Deum, et est capax, ut sibi et imponantur præcepta et proponantur consilia; et sicut non obediendo præceptis peccaret, quod repugnat : sic etiam transgrediendo consilia incurreret aliquam indecentiam moralem ; quod proportionabiliter implicat. Unde ex suppositione, quod cognoscat elicere actum intensiorem esse consilium, non potest illum omittere potentia consequenti, et in sensu composito. Ex quibus patet ad *secundam* probationem : nam si Deus ex duobus bonis inæqualibus non posset eligere minus, sive, et in idem redit, si electio minoris boni Deo repugnaret; necessitas illud eligendi non esset ex aliqua extrinseca suppositione præcepti,

vel consilii, vel huiusmodi : hæc enim respectu Dei in propria natura locum non habent : sed esset necessitas absoluta, et ab intrinseco ex naturali determinatione ad melius. Hoc autem motivum non militat in Christo : nam absolute potest omittere actum consiliatum, consideratum secundum se, et præcisive a consilio : quod sufficit, ut libere illum eliciat. Nequit tamen illum omittere in sensu composito consilii, sive omissione cum consilio coniungenda ; quod sufficit ex una parte, ne transgressio consilii sit Christo possibile ; et ex alia parte non impedit libertatem, sive potestatem ad omissionem actus secundum se; sicut proportionabiliter contingit circa actum Christo præceptum, ut ex infra dicendis magis constabit.

78. Arguitur secundo : quia omittere consilia non est aliqua indecentia moralis; ergo non repugnat, quod Christus omitterat, aut violet consilia. Consequentia patet a destructione fundamenti nostræ assertionis. Et antecedens suadetur : nam si omissio consiliorum foret indecentia moralis, induceret moralem privationem ; atqui talis omissio non est privatio moralis, sed simplex quædam negatio : ergo non importat moralem aliquam indecentiam. Probatur minor : quoniam omnis privatio supponit debitum : sed nullum est debitum exequendi consilia; siquidem præcipua differentia inter consilium, et præceptum consistit in eo, quod istud conducit debitum operandi; illud vero non induit debitum, sed relinquit in arbitrio hominis, quod operetur, vel non, ut satis constat ex dictis num. 66 ; ergo omissio consiliorum non est privatio moralis. Nec satisfaciet huic argumento, qui respondet, quod licet opus consiliatum non debeatur debito legali ; debetur tamen debito condecientiæ, et honestatis juxta ea, quæ diximus num. 75. Nam contra hanc responsionem, et doctrinam, cui illa innititur, est, quod si præcise attendamus ad debitum condecientiæ; etiam secluso consilio, opus magis perfectum est debitum : ergo vel opus perfectius secundum se acceptum præcisive a consilio debetur; et sic Christus non poterit illud omittere adhuc consideratum secundum se; quod destruit Christi libertatem circa opera perfectiora : vel adhuc supposito consilio poterit a Christo omitti omissione composita cum consilio, quod proxime negabamus. Consequentia patet. Et antecedens suadetur,

tur, tum quia elicere opera perfectiora conducit de se ad maiorem honestatem : ergo secundum se, et secluso consilio est debitum condecientiæ. Tum etiam, quia conveniens est unumquemque operari secundum totam latitudinem virtutis quam habet : ergo debet operari debito condecientiæ. Tum denique quia Christo ratione unionis hypostaticæ debitæ fuerunt gratia, et virtutes in maxima intensione : ergo pariter debitum erat, etiam secluso consilio, quod Christus eliceret actus virtuosos similiter intensos : atque ideo, etiam secluso consilio, si non ageret ita intense, deficeret in debito condecientiæ.

Sobtio- Respondetur huic argumento sustinendo solutionem inter arguendum datam, quæ optima est, et juxta doctrinam traditam præced.; licet enim consilium Dei non inducat debitum strictum, quo obliget ad culpam, vel pœnam culpæ : inducit tamen aliquod debitum honestatis, quod fundat maiorem condecientiam, et cujus violatio mereatur, quantum est de se, negationem specialem beneficiorum. Unde licet omissio consiliorum non sit stricta privatio, et imperfectio moralis ; est tamen privatio, et imperfectio moralis secundum quid, nempe contra debitum condecientiæ. Ad impugnationem autem huius solutionis respondetur negando antecedens, quod non evincunt inductæ probationes. Nam ad *primam*, concesso antecedenti, negando consequentiam : nam licet illud, quod est magis honestum, sit magis conveniens: nihilominus secluso tam præcepto, quam consilio, nullatenus est debitum debito morali ; et ideo, qui illis seclusis, omitteret actus perfectiores, relinqueret quidem, quod sibi magis convenit, sed nullum videret debitum. Et eodem modo respondetur ad *secundam*, quæ amplius quid non evincit. Ad *terciam* dicendum est, quod Christo ratione dignitatis personalis debita fuit excellens intensio gratiæ, et virtutum, non quidem ab ipso Christo, sed a Deo, qui produxit unionem hypostaticam : ad quod tamen obligatus non fuit ex lege, aut consilio ; cum horum incapax sit ; sed ex morali quadam exigentia, aut congruentia juxta dignitatem suppositi : unde ortum etiam duxit, quod potuerit Deum communicare Christo auxilia valde intensa, et commensurata principiis habitualibus. Sed tamen Christis, si nullum supponeret præceptum sibi impositum, aut consilium revelatum, nullo debito obligaretur ad ma-

jorem operationis intensionem : quamvis enim hæc esset illi magis conveniens, non tamen foret debita morali debito, siquidem hoc fundatur in præcepto, aut consilio superioris ; quorum neutrum tunc adesset, ut supponitur.

Nec refert, si dicas, quod licet antecederet ad opus perfectius Christi non supponatur consilium Dei; nihilominus ad prædictum opus sequitur majus Dei beneplacitum : quippe cum Deus magis approbet, quod magis perfectum est ; ad fundandum, autem in Christo debitum perfectioris operis sufficit consilium, aut majus beneplacitum Dei, sive antecedit opus, sive illud subsequatur. Non, inquam, hoc refert : quia sicut ad opus perfectius præcedit quidem consilium Dei, non tamen necessario, sed libere; posset enim Deus illud non consulere : sic etiam ad prædictum opus subsequitur beneplacitum Dei, non tamen necessario, sed libere ; quia posset absolute illud non magis approbare, sicut nec sub consilio proponere. Quare sicut ratione consilii antecedentis non necessitaretur Christus ad actum perfectiorem consideratum secundum se, et præcisive a consilio; sed posset illum absolute omittere : quod sufficit, ut libere exequatur opus consiliatum : sic etiam ratione beneplaciti subsequents non necessitatur absolute ; sed retinet eandem indifferentiam atque potestatem ad actum secundum se. Quod vero nequeat omittere in sensu composito vel consilii antecedentis, vel beneplaciti subsequents, est necessitas consequens, quæ libertati absolute non præjudicat : fundatur enim in suppositione simpliciter accidentali respectu actus secundum se : unde actus sic acceptus, et potestati antecedenti correspondens manet objective omissibilis respectu Christi cognoscentis consilium, et majus beneplacitum Dei. Quod quidem beneplacitum semper est præsumendum, quandiu oppositum non revelatur, ut num. 68 observavimus.

79. Arguitur tertio ; nam si in Christo non potuit esse violatio, sive transgressio consiliorum Dei, sive et in idem recidit, si Christus non potuit discedere a majori Dei beneplacito; sequitur nullam actionem libere exercuisse, ac subinde per nullam actionem meruisse : consequens est omnino falsum : ergo et antecedens. Probatur sequela : quia Christus evidenter cognovit consilium, et majus beneplacitum

Occurrit.  
I.  
lioni.

Tertium  
r



Dei circa omnes suas actiones, ut satis constat ex dictis disp. 18, dub. 2; ergo si hac notitia supposita non potuit omittere, violare, aut transgredi consilia Dei, sequitur quod nullam actionem libere elicuerit. Probatur consequentiam : quia ad operandum libere aliquem actum, requiritur potestas absoluta illum omittendi. Declaratur magis hujus argumenti vis : nam si Christus supposita notitia consilii, aut beneplacito Dei circa aliquem actum, illum omitteret ; violaret utique, et transgrederetur consilium Dei : ergo si supposita prædicta notitia, potest omittere actum consiliatum; sequitur quod possit violare, et transgredi consilium Dei : nam quid quid facit actus actu, præstat potentia possibiliter : atqui affirmans impossibile Christo fuisse violationem divinorum consiliorum: ergo nullatenus illa omittere potuit : atque ideo liber non fuit in eorum adimplentione.

Huic argumento plures solent adhiberi responsiones, quas refert, et refellit Godoi disp. cit. a num. 26 usque ad 81. Sed hoc studio prætermisso, respondebimus communi apud Thomistas solutione, quam supra adhibuimus num. 35. Difficultas enim generalis est, et in pluribus contrariis occurrens, tam circa actus præceptos, quam circa actus consiliatos, quin et absolute sumptos : militatque non solum in Christo, sed in beatis etiam, et in Angelis pro primo suæ creationis momento ; ac denique applicari valet non solum consiliis, verum etiam præceptis, auxiliis efficacibus, prædefinitionibus extrinsecis, et infallibilitati divinæ præscientiæ. Unde non oportet, quod pro diversitate materialium diversas aperiamus, et sequamur vias, quarum multiplices anfractus non aliud ut plurimum afferunt, quam confusionem : sed expedit magis eundem retinere tenorem, et non intercepto veritatis filo nos expedire ab hujusmodi labyrinthis. Ad argumentum itaque negamus sequelam. Et ad ejus probationem respondemus, quod licet Christus, supposita notitia consilii divini circa aliquem actum, non potuerit omittere illum potestate consequenti, et in sensu composito, sive conjungendo omissionem cum consilio; quod requirebatur, ut posset consilium transgredi, sive deficere iu observando consilium : potuit tamen talem actum omittere potestate antecedenti, et in sensu diviso, sive præcisive a consilio

lio ex parte objecti, seu termini; quod sufficit, ut libero operetur, et consilium exequatur. Sicut proportionabiliter contingit in voluntate efficaciter præmota ad ad aliquem actum : nequit enim illum omittere potestate consequenti, et in sensu composito, sive conjungendo omissionem cum præmotione ; atque ideo nequit auxilium frustrare ; et nihilominus potest omittere actum potestate antecedenti, et in sensu diviso, sive attendendo ad actum secundum se; ac subinde libere agit : quippe qua? retinet potestatem absolutam omittendi in sensu diviso, quam solam libertas exiarit, ut locis relatis num. cit. ostendimus. Unde ad majorem difficultatis explicationem respondemus concedendo antecedens, et distinguendo consequens : Si supposita notitia consilii, posset actum consiliatum omillere potestate consequenti, ei in sensu composito, posset transgredi consilium, concedimus consequentiam : nam omissio actus composita consilio est formalis ejus violatio. Si talis nolitia supposita, posset actum consiliatum omillere potestate antecedenti, et in sensu diviso consilii ex parte objecti, seu termini, posset consilium violare, negamus consequentiam quoniam omissio actus (alias consiliati) considerati secundum se, et divisive a consilio, non est consilii violatio, sed mera non impletio negativa ; siquidem actus secundum se præscindit a consilio, et sub hac præcisione correspondet potentiæ antecedenti. Cum vero dicitur potentiam facere possibiliter, quod actus facit actu; sermo est de actu, quatenus per se correspondet potentiæ, et præscindit a circumstantiis accidentaliter occurrentibus. Et in hoc sensu non adimpletio consilii considerata secundum se, et quatenus correspondet potentiæ antecedenti, non est violatio, aut transgressio consilii ; cum illud essentialiter non præsupponat ; sed simplex negatio actui (qui alias consuli valet) opposita. Unde non sequitur ex terminis, quod qui potest actum consiliatum omittere, possit violare consilium. Sicut in exemplo proposito non bene colligitur, quod qui potest omittere actum, ad quem præmoveretur, possit frustrare, aut inefficacem reddere præmotionem. Et sicut sedens, dum sedet, potest ambulare : et tamen non potest ambulare, dum sedet, hoc est, conjungendo utrumque actum ; licet si ambularet conjungeret ob illam nimirum suppositionem accidentalem, a qua deambulatio secundum

secundum se considerata, et ut correspondet potentiæ antecedenti, præscindit. Et hæc satis sit insinuare modo : nam major hujus difficultatis explicatio constat ex locis relatis, et ad incudem iterum veniet disp. 27, dub. 6, ubi agemus de libertate Christi in adimplendo præcepta.

80. Sed replicabis contra hanc doctrinam (et sit quartum argumentum) : quoniam ad hoc, quod supposita notitia consiliorum Dei, quam Christus habuit per visionem beatificam, retineret potestatem ad omissionem actus consiliati, pariter retinere deberet potestatem ad iudicium dictans talem omissionem : sed hanc non habuit : ergo nec illam : et consequenter vel dicendum est Christum potuisse transgredi consilia, ut affirmant hujus opinionis patroni ; vel concedendum erit illa non libere implevisse, quod vitare curamus. Major et utraque consequentia patent, minor autem ostenditur : fiam iudicium dictans omissionem actus consiliati non fuit Christo possibile, nisi juxta regulas prudentiæ, quæ attendit ad omnes circumstantias etiam accidentales hic et nunc occurrentes : sed secundum circumstantias hic, et nunc occurrentes fuit consilium Dei circa talem actum, quo supposito prudentia dictare nequit omissionem illius, ut ex se liquet : ergo supposita notitia consiliorum, quam Christus habuit per visionem beatam, non habuit potestatem ad iudicium, dictans omissionem illius. Eo vel maxime, quod iudicium, quo Christus regulavit adimplentionem consiliorum, fuit omnino irrevocabile, utpote consistens in visione beata, quæ est immutabilis ab intrinseco : atque ideo præclusus est omnino locus alteri iudicio dictanti omissionem : nec enim potuit cum visione coherere, nec ipsum excludere.

Confirmatur : quia si semel Christus libere implevit consilia, ut omnino fatendum est; consequenter fateri oportet, quod habuerit iudicium dictans actus consiliatos non solum materialiter, et secundum se acceptos, sed etiam ut cadentes sub consilio : v. g. debuit tale iudicium dictare, quod jejunaret ex consilio, quod oraret ex consilio, et sic de cæteris. Unde iudicium sic explicatum pertinuit ad actum primum, ut voluntas esset expedita ad executionem operis consiliati : sicut ut sit in actu primo expedito ad obediendum requiritur præcepti noticia. Ergo pariter ut voluntas esset in actu primo, sive cum

facultate ad omissionem illius actus, debet habere potestatem ad omittendum actum ut consiliatum. Sed implicat hujusmodi facultas, nisi voluntas possit omittere actum in sensu composito consilii, sive consilium violando; siquidem omissio actus secundum se, et præcisive a consilio non est omissio operis consiliati, ut consiliati. Ergo vel Christus non habuit libertatem in adimplendo consilia, quod dici nequit; vel potuit violare consilia, et ab eis privative recedere.

Ad replicam, sive argumentum respondetur concedendo sequelam, et negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est, quod licet cum circumstantiis hic, et nunc occurrentibus, inter quas computatur actuale consilium Dei circa talem actum, non cohaereat dictamen prudentiæ approbans omissionem talis actus; cohaeret tamen potestas ad hadendum dictamen prudentiæ, quod approbet prædictam omissionem, non quidem in bis circumstantiis, sed in aliis, et præsertim præcisive a consilio Dei consulentis actum. Quod enim et consilium, et prædictæ circumstantiæ occurrant, est per accidens respectu actus secundum se ; quippe qui ab illis ita consideratus præscindit, atque ideo posset in aliis recto prudentiæ dictamini, conformari. Unde non magis ab hoc latere ex repugnantia oppositi iudicii prudentis premit argumentum, quam si actui consiliato, et ejus omissioni applicetur. Sicut enim stante consilio, quin et ipso actu consiliato, et præmotione physica ad ipsum, stat potestas antecedens ad actum in sensu diviso, sive considerato secundum se : sic stante dictamine prudentiæ approbantis, et imperantis actum consiliatum, stat simul potestas antecedens ad dictamen prudentiæ approbantis pro aliis circumstantiis (et præsertim præcisive a consilio tunc existente) carentiam actus. Est enim eadem difficultas, nihil. quam diversos terminos addens, atque ideo diluitur eodem modo juxta dicta num. præced.

Ex quibus etiam patet ad difficultatis augmentum : nam licet dictamen regulans, aut imperans actum consiliatum in Christo consistat in visione beatifica, et ab hac parte sit irrevocabile ex suppositione, quod sit : tamen hæc suppositio est simpliciter accidentalis respectu talis actus : tum quia ipse non exposcit eam regulationem, sed posset mediante alia inferiori procedere :

Qjartu  
argu-  
Kvntuio.

1

1

ûOaffi-  
ouiio.

Satisfit  
argu-  
menio



tum quia visio beata non importat talem actum, nisi supposito, quod ex parte Dei detur consilium, sive majus beneplacitum circa ipsum : id vero potuit absolute non esse. Quare actus consiliatus consideratus secundum se non affert Christo necessitatem absolutam ; sed posset absolute respui. Et consequenter Chrislus adhuc constitutus sub consilio retinet potentiam ad omittendum actum consideratum secundum se : quod sufficit, ut illum libere eliciat. Nec ad hoc requiritur, quod possit visionem beatam excludere : sed sufficit, quod possit omittere actum in sensu divisive, et præcisivo, sive non conjungendo carentiam actus cum visione, sed cum principiis essentialibus per modum suppositi, et potentiæ ad utrumque extremum. Hujusmodi autem principium non est voluntas supponens visionem beatam, sed voluntas secundum se. Sicut proportionabiliter contingit in voluntate efficaciter præmota ad actum, quæ nequit auxilium excludere, nec omissionem actus cum eo conjungere : et tamen retinet potentiam antecedentem ad carentiam actus secundum se; et propterea libere concurrat ad actum. Recolantur dicta tract. 14, disp. 7, dub. 4, g. 13, ubi hanc rem fuse explicuimus.

Ad confirmationem concessio antecedenti primi enthymematis, negamus absolute primam consequentiam, ex qua ulterior discursus dependet : quoniam operi consiliato, sive jejuniis v. g. faciendo ex consilio opponuntur duo extrema, nempe privatio talis actus ut cadentis sub debito decentiæ, et mera negatio ejusdem actus : nam, ut supra diximus, quamvis de facto cadat sub consilio, id tamen est ipsi accidentale considerato secundum se. Negatio autem actus consiliati minime supponit essentialiter cognitionem consilii pro regula, sed solum cognitionem actus secundum se, sive quoad essentialiter requisita. Et quia potentia antecedens (quæ requiritur, et sufficit ad libere operandum), solum respicit essentialia tam actus, quam omissionis : propterea ut Christus libere elicuerit actum consiliatum, et etiam ut consiliatum, vel quia consiliatum, non oportuit, quam habuerit potestatem ad privationem sive ad carentiam talis actus ut cadentis sub consilio : sed satis ipsi fuit potestas ad carentiam actus secundum se, quæ est mera negatio non importans sui conjunctionem cum consilio. Et nihil refert, quod hic, et

nunc occurrat consilium : quia potestas antecedens non respicit omnia hic, et nunc accidentaliter occurrentia, inter quæ suppositio consilii recensetur : sed talis potentia referenda semper est ad ea, quæ tam actus, quam ejus carentia vel privativa vel negativa essentialiter dicunt, divisive, et præcisive considerata tam inter se, quam ab ordine ad accidentaliter occurrentia. Alias difficultates addemus, et diluemus loco supra cit., nam eandem, et majorem vim habent in actibus Christi cadentibus sub præcepto.

#### DUBIUM VI.

*Dirum Chrislus potuerit habere aliquem errorem, vel ignorantiam.*

Continuantibus considerationem defectuum naturæ assumptæ ex parte animæ occurrit, ut post notitiam eorum, qui pertinent ad voluntatem, ut sunt peccatum, et alia, quæ malitiam concernunt; differamus de aliis ad intellectum spectantibus, ut sunt error, et ignorantia. Quamvis autem intellectus hujus sit voluntate prior; oportuit tamen prius de hujus defectibus agere; quia graviores sunt, ac notiores; ac subinde evidentiori ratione a Christo remouentur. Et ita se gessit D. Tho. in hac quæst. in 15, nam. in 1 et 2 art. statuit non fuisse in Christo peccatum, nec fomitem peccati, et deinde art. 3 ignorantiam ab illo exclusit. Quia vero non pauca, quæ circa propositam difficultatem hic possent expendi, constant ex alibi dictis, non multum in his immorabimur : sed expedit, quod primo loco separemus certiora, quæ communiter ab omnibus recipiuntur.

#### §1.

*Præsupponenda ad præcipuam difficultatem.*

81. In primis explicare oportet subjectum dubii, nempe errorem, et ignorantiam. Est autem error actus intellectus difformis objecto, quod attingit, sive iudicat de illo aliter, ac est in se : sicut enim veritas formalis consistit in conformitate iudicii intellectus cum rebus cognitis; sic etiam falsitas, et error consistunt in opposita dissonantia. Dividitur autem error in speculativum et practicum ; et uterque cognoscitur per veritatem oppositam : nam prior contrariatur veritati speculativæ, quæ est de rebus

Qai.i  
error.

.a



Quid  
ifMm-  
lis.

rebus secundum se, posterior vero opponitur veritati practicæ, quæ est circa agibilia, sive humanas operationes. Uterque autem potest esse formaliter culpabilis, vel inculpabilis, ut de ignorantia statim dicemus. Est autem ignorantia generalissimo loquendo non aliud, quam carentia scientiæ, sive notitiæ. Et dividitur in eam, quæ est carentia scientiæ, quam quis nec habet, nec natus est habere; unde habet rationem simplicis negationis, diciturque *nescientia*: et in eam, quam quis aptus natus est habere; quare habet rationem privationis, et vocatur proprie *ignorantia*. Quæ ulterius dividitur in illam quæ nullum affert, clauditve errorem in contrarium: et ideo appellatur *ignorantia puræ negationis, aut privationis*: et in illam, quæ ultra carentiam scientiæ affert errorem scientiæ contrarium, ut cum aliquis non solum nescit aliquam veritatem, sed credit etiam errorem contrarium; quare hæc ignorantia dicitur *pravæ dispositionis*. Rursus ignorantia alia est culpabilis, et alia inculpabilis, quarum rationes satis innotescunt ex verbis D. Tho. 12, quæst. 76, art. 2, ubi ait: *Nulla ignorantia invincibilis est peccatum: ignorantia autem vincibilis est peccatum, si sil eorum, quæ aliquis scire tenetur: non autem si sil eorum, quæ quis scire non tenetur*. Alias plures ignorantiae divisiones tam ex parte objecti, quam ex parte principii assignavimus, et explicuimus tract. 13, disp. 13, dub. 1, § 1, quas tamen pro præsentī materia expendere non oportet. Sed expedit addere, quod licet scientia aliquando non sit debita ex lege obligante subjectum, solet tamen esse subjecto debita debito connaturalitatis, aut decentiæ, aut dignitatis moralis: unde carentia talis scientiæ, et pro tali subjecto potest dici non mera nescientia, sed ignorantia.

D.Thom.

Christus  
Hilom  
htaerit  
ffrorem

82. Terminis sic explicatis, supponendum est primo Christum de facto nullum habuisse errorem. Et ratio constat ex supra dictis: quia nullus error cohæret circa illa objecta, quæ quis perfectissime, et scientificè cognoscit: sunt namque incompossibilia circa idem, et secundum idem prædicatum: sed omnia objecta, quæ Christus sua notitia attigit, perfectissime, et scientificè cognovit: ergo Christus de facto circa nullum objectum habuit errorem. Minorem ostendimus disp. i 8 et 19, ubi diximus Christum et per scientiam beatam, et per scientiam extra Verbum cognovisse

omnia præsentia, præterita, et futura, quin et plurima possibilia, idque maxima claritate, atque intensione (sicut enim habuit plenitudinem gratiæ, sic etiam habuit plenitudinem scientiæ): quidquid autem non ita cognovit, nullo modo per intellectum attigit: ergo omnia objecta, quæ Christus attigit, perfectissime, et scientificè cognovit. Accedit Verbum in natura assumpta eos tantum defectus habuisse, qui pertinent ad veritatem talis naturæ, et conducunt ad finem redemptionis: error autem nec est de veritate naturæ humanæ, nec ad prædictum finem conducit: ergo Verbum in tali natura, atque ideo Christus nullum habuit errorem.

Ex quibus principiis facile etiam colligitur Christum non habuisse aliquam ignorantiam vel per modum nescientiæ, vel per modum privationis circa ea, quæ pertinent ad hunc Universum, et terminant increatam scientiam visionis. Nam Christus omnia hæc perfectissime cognovit tum per scientiam beatam, tum per scientiam extra Verbum, ut constat ex dictis disp. 18, dub. 2 et disp. 19, dub. 1, cum duobus seq.; scientia autem excludit ignorantiam circa idem objectum, sicut quælibet forma expellit carentiam sui: ergo circa prædicta objecta nullam habuit ignorantiam. Quod motivum sicut evincit Christum habuisse omnem scientiam sibi debitam vel ex lege, vel ex debito decentiæ, et congruitatis fundato in infinita ipsius dignitate personali: sic etiam probat nullam habuisse ignorantiam circe omnia pertinentia ad hoc Universum, et circa plurima possibilia: cuncta enim hæc ad ipsum aliquo ex relatis titulis pertinebunt. Et hæc est propria resolutio D. D.Thom. Thom. in præs. art. 3, ubi ait: *Dicendum, quod sicut in Christo fuit plenitudo gratiæ et virtutis, ita in ipso fuit plenitudo omnis scientiæ. Sicut autem in Christo plenitudo gratiæ, el virtutis excludit fomitem peccati, ita plenitudo scientiæ excludit ignorantiam, quæ scientiæ opponitur. Unde sicut in Christo non fuit fomes peccati, ita non fuit in eo ignorantia*. Cujus discursus principia satis liquent ex dictis locis relatis.

Nec refert, si objicias in Christo fuisse praeu-admirationem juxta illud Matth. 8: *4u-*

objectio.  
Malta.B.

diens *Jesus miratus est*: sed admiratio supponit aliquam ignorantiam: oritur enim ex hoc, quod quis videt insolitum effectum, et ignorat causam, ut docent Aristot. Ariitit,

An ha-  
buerit  
ignorantiam

Mi;

U-

t

r \* j,

M i-

«

ſ̄ n̄ i)



D Thoni. [iJ> f. Meiaph. cap. I. D. Tho. I, 2, quæst. 32, art. 8; ergo Christus habuit aliquam ignorantiam, et quidem pertinentem ad hoc Universum, cum aliquem ejus effectum cognoverit. Id, inquam, non refert : quamvis eum Christus omnia nove- rit secundum scientiam beatam, et per se infusam ; quod sufficit, ne dicatur ha- buisse alicujus objecti ignorantiam : nihi- lominus a principio non omnia cognovit per scientiam experimentalem, sive ex genere suo acquisibilem : hanc enim non habuit per accidens sibi infusam, sed eam suis actibus comparavit, ut diximus disp. 22, dub. 1, et in eodem sensu dici- tur habuisse aliquorum objectorum nes- cientiam, non quidem absolute, sed prout præcise opponitur scientiæ acquisitæ. Se- cundum quam rationem habere q>otuit ad- mirationem, quatenus experiebatur aliquos effectus, nondum cognitis experimentali- ter causis. Unde D. Thom. infra art. 8, inquit : *In Christo non poterat esse aliquid novum, el insolitum quantum ad scientiam divinam qua cognoscebat res in Verbo, nec etiam quantum ad scientiam humanam, qua cognoscebat res per species inditas. Poluil tamen esse aliquid sibi novum, el insolitum secundum scientiam experimentalem, secun- dum quam sibi poterant quotidie aliqua nova occurrere. El ideo si loquantur de ipso quantum ad scientiam divinam, el scien- tiam beatam, vel etiam infusam, non fuit in Christo admiratio. Si autem loquamur de eo quantum ad scientiam expérimenta- ient, sic admiratio in eo esse potuit.* Et in resp. ad I, addit : *Licet Christus nihil igno- raret; poterat tamen aliquid de novo occur- rere experimentali ejus scientiæ ex quo admi- ratio causaretur.* Sed de hac difficultate iterum sermo ledibit infra num. 117, ubi propriam admirationis rationem magis ex- plicabimus. Aliis vero, quæ hic possent opponi, occurrimus disp. 18, dub 2, f 3 et disp. 19, fere per totam.

Christus  
habuit  
simpli-  
cem  
aliquo-  
rum  
nescien-  
liam.

83. Secundum supponendum est Chris- tum de facto habuisse ignorantiam mere negativam, aut simplicem nescientiam plurium objectorum, quæ cognoscere non repugnabat. Idque facile ostenditur ex dictis disput. 18, dub. 1, ubi statuimus Christum nec per scientiam beatam, nec per scientiam infusam cognoscere omnes creaturas possibles : unde consequens est, quod plures nesciat : et tamen non repu- gnat, quod aliquas, quin et omnes divisive sumptas cognoscat, si sibi communicentur

lumen, et earum species : habet itaque nescientiam plurium objectorum, qui cog- noscere non repugnat. Sed quia paedida- rum creaturarum cognitio non debetur Christo vel ex lege, vel ex alio titulo (habet namque scientiam sibi undequaue debitam, et qua cunctis titulis salis fit, ut proxime dicebamus) : propterea caren- tia cognitionis circa illa possible non est proprie loquendo ignorantia, quæ privatio- nem importat ; sed ignorantia mere nega- tiva, el simplex quaedam nescientia.

Et hæc, quæ præmissimus, pertinent de facto, et secundum præsentem, consonam- que rebus providentiam, ad quæstionem circa errorem, et ignorantiam in Christo; unde satisfactum est ab hac parte titulo dubii. Sed ut progrediamur ad ea, quæ contingere possunt, aut non, secundum potentiam absolutam, ulterius, et tertio loco supponendum est Christum potuisse habere ignorantiam plurium objectorum, quæ de facto scivit. Nam præscindendo ab eis, quæ scire decuit ex lege, ut operaretur conformiter ad rectam rationem (de qui- bus statim dicemus), et loquendo de aliis quorum scientiam habuit ex titulo mayo- ris decentiæ juxta suam dignitatem; nulla occurrit implicatio in eo, quod illa non sciverit, atque ideo quod circa illa habue- rit ignorantiam privativam, quatenus pri- vatio opponitur debito decentiæ. Tum quia scientia talium objectorum non magis con- nectitur cum Christo, quam gratia, et vir- tutes : sine quibus tamen potuit absolute esse, assumente Verbo humanitatem in puris. Tum etiam quia scientia hujusmodi non convenit Christo, nisi mediante in- tellectu creato : sed Verbum potuit assu- mere naturam humanam sine intellectu ; cum ab eo realiter differat, et essentiali- ter non dependeat : ergo assumere potuit naturam humanam sine scientia. Tum præterea quia hæc non debetur Christo essentialiter, sed debito connaturalitatis : nulla autem est implicatio in eo, quod Deus operetur contra, aut præter debitum hujusmodi, ut patet in gloria corporis quæ connaturali debito sequitur ad gloriam animæ; et tamen longo tempore impedita est, ne succederet. Tum denique quia pαβ- dicta ignorantia nullam indecentiam mo- ralem Christo afferret, sed esset malum præcise physicum, quod Verbo in natura assumpta non repugnat : sicut nec quod careat oculis, aut pulchritudine, et quod mortem (quæ est prior privatio) sustineat,

ctrisus  
MIUII  
JD«ûlûU  
ijtnorire  
pleri,  
l'tue  
scivit.

ut



ut infra magis declarabimus. Quin ctpejor esset carentia gratiæ habitualis, et virtutum; et tamen communis Theologorum sententia contra Enricum, et Alexandrum docet Verbum potuisse assumere naturam humanam sine illis.

Implicat C?im' L\*?TM errorem, aut i liam calpabi km. 84. Quarto, et ultimo supponimus implicare, quod in Christo fuerit error practicus, aut speculativus vincibilis; et consequenter quod in eo fuerit ignorantia Pravæ dispositionis, quæ hujusmodi errorem involvit, et secum affert, ut num. 81 observavimus. Hæc secunda suppositionis pars manifeste sequitur ex prima : quam proinde salis erit ostendere. *Primo*, quidem, quia prædictus error est peccatum, ut ostendimustract. 13, disp. 13, dub. 2, num. 47 ; sed implicat, quod in Christo fuerit peccatum, ut constat ex dictis dub. 2; ergo implicat, quod in Christo fuerit hujusmodi error. *Secundo*, nam esto, talis error non esset formaliter peccatum, est tamen de se dispositio, et causa peccati; cum ex se afferat inordinationem in operando : sed repugnat in Christo esse causam, et dispositionem ad peccandum; siquidem nullam habuit vel remotam peccandi potentiam, ut loco citato ostendimus, et specialiter num. 17 ; ergo implicat Christum habuisse talem errorem. *Tertio*, quoniam non minus repugnat rationi, quod homo intus judicet esse, quod non est, vel non esse, quod est, in quo consistit error; quam quod exterius proferat rem aliter esse, quam concipit, in quo consistit mendacium : sed hoc in quacumque materia, supposita ratione voluntarii, est ab intrinseco malum morale, et subinde Christo repugnans juxta dicta loco citato : ergo idem dicendum est de errore voluntario : atqui omnis error practicus, et speculativus vincibilis, est voluntarius : ergo non minus implicat, quod Christus habuerit errorem practicum, et speculativum vincibilem, quam quod mendacium, aut aliud quodvis peccatum commiserit. Implicatorium itaque est, quod hujusmodi error fuerit in Christo

Punctos difficilis. Sed quia fieri potest, quod aliquis error sit mere speculativus, invincibilis, atque inculpabilis, ut in nobis sæpe contingit; ideo ex omnibus membris, scu divisionibus, quæ supra recensuimus, discutendum adhuc relinquitur, utrum Christus habere potuerit prædictum errorem ; quod hic decidendum est. Reliqua enim membra tam erroris, quam ignorantiae, qualiter in Christo fuerint, aut potuerint esse, vel

*Salmant. Curs. theolog. tom. XV.*

non; liquido constat ex immediate præmissis : qua: continent vel sententias omnino communes, vel principia satis certa, et a nobis alibi stabilita.

### §H.

#### *Resolutio dubii quantum ad principalem ejus materiam.*

85. Dicendum est implicare, quod in Christo fuerit aliquis error, quantumvis invincibilis, et inculpabilis; et consequenter, quod in ipso extiterit aliqua ignorantia pravæ dispositionis, quam indispensabiliter aliquis error comitatur. Sic docent communiter Thomistæ, Medina in præ. art. 3, ubi Nazarius contrav. unica. Arauxo dub. 2. Vincentius quæst. 1, pag. 38. Godoi disp. 44, § 5, num. 98. Joan, prudentius tom. 2, tract. 2, disp. 1, dub. 2, et alii, quos dedimus tract. 17, disp. 2. dub. 2, num. 36. Idem etiam tuentur Suarez disp. 24, sect. 3, circa finem. Grados contrav. 1, tract. 10, disp. 3, num. 3. Ragusa disp. 116. Bernal disp. 42, sect. 2. Amicus disp. 14, sect. 4. Lumbier quæst. 29, art. 4, num. 1594, et alii.

Probatur ratione non alia, quam quæ a nobis proposita fuit dub. 2, et sequentibus applicata : etenim sicut in Christo non fuit potentia peccandi, ita nec fuit potentia errandi, sed propter defectum illius implicat in Christo fuisse actum peccati : ergo ob istius defectum repugnat fuisse in Christo actum erroris. Consequentia liquet ab omnimoda paritate : et minor constat ex dictis loco citato. Major autem suadetur : nam ideo in Christo non fuit potentia peccandi, quia principium *quod* operandi, sive cui perse primo convenit posse operari, est suppositum divinum, incapax continendi, ac subinde efficiendi peccatum : sed eadem ratio militat circa errorem : ergo sicut in Christo non fuit potentia peccandi, ita nec potentia errandi. Probatur minor : nam ideo suppositum divinum nequit ut *quod* continere, et efficere peccatum, quia est in se summa bonitas per modum actus puri, cui objective opponitur quælibet malitia ; sed etiam est in se summa veritas per modum actus purissimi, cui objective opponitur quælibet error, aut falsitas : ergo sicut suppositum est incapax continendi, et efficiendi peccatum per modum principii *quod* ; sic

Condesio.

Me iioa. Nazarius. Arauxo. Vinceil- lius. Godoi. Joan. Prudent. Suarraz. Grados. Ragusa. Bernal. Amiens. L. n ru- bier.

Ratio fundamen- talis.

t IL



## DE IACAUNATIUNI.

etiam est incapax, ut per modum principii *quod* contineat, et efficiat errorem.

Contir- Confirmatur : nam quia Deus in propria  
Batl0- natura subsistens nequit peccare, nec effi-  
cere malitiam in aliis; ideo conjunctus na-  
turæ extraneæ in ratione suppositi, nequit  
per modum principii *quod* ad peccandum  
concurrere : sed Deus in propria natura  
subsistens nequii errare, nec producere er-  
rorem in aliis, ut ex professo ostendimus  
loco supra cit. ex Tract. 17 ; ergo pariter  
unitus naturæ alienæ in ratione suppositi  
nequit concurrere per modum principii  
*quod* ad orrandum : sed hoc ipso implicato-  
rium est, quod Christum erret, siquidem  
actiones sunt suppositorum, sive subsis-  
tentium ut *quod* : ergo implicat, quod in  
Christo fuerit aliquis error. Ad hæc : sicut  
potentia peccandi, sic etiam errandi poten-  
tia non est a Deo, sed convenit creaturæ  
ex se, sive prout factæ ex nihilo, et capaci  
manendi sub nihilo : sed quia Christus non  
est creatura, nec fit ex nihilo, cum sit sup-  
positum increatum; ideo non habet poten-  
tiam peccandi : ergo pari ratione non habet  
errandi potentiam : et consequenter sicut  
repugnat Christum peccare; sic etiam im-  
plicat Christum errare.

\dver.-a-  
riorarn  
resoon-  
sio.

86. Effugia vero, ad quæ Adversarii re-  
currunt, ut vim hujus fundamenti diruant,  
negando actiones esse influxive suppositi  
ut *quod*, et subinde in illo præcontaineri,  
præclusimus dub. 2, § 3, quin opus sit hic  
alia addere. Cum majori tamen apparentia  
præmisso fundamento occurrunt, admit-  
tendo exemplum, et negando paritatem :  
quoniam peccatum est malum morale, af-  
fertque proinde moralem indecentiam sup-  
posito divino tam propria, quam in aliena  
natura repugnantem : sed error mere spe-  
culativus, et invincibilis est malum præ-  
cise physicum, nullam importans moralem  
indecentiam; siquidem ut supponitur, et  
ex se liquet, nullum est peccatum. Unde  
ex eo quod Christus sit peccandi incapax,  
ut eo loco ostendimus, minime sequitur,  
quod sit incapax errandi : sed magis infer-  
tur oppositum : potuit enim alia mala, quæ  
peccatum non sunt, sustinere, ut mortem,  
et alios defectus, de quibus disp. præced.  
disseruimus.

Coifuia- Sed evasio hæc duplici via, et utraque  
lur' efficaci confutari valet. *Primo* quidem :  
nam licet error speculativus invincibilis  
non sit peccatum ; nihilominus eadem pro-  
portionabiliter rationes in eo concurrunt,  
ul Deo repugnet, ac in peccato : ergo sicut

supposito divino subsistenti in natura  
aliéna repugnat intluoro in peccatum, sic  
etiam repugnat influere in errorem. Con-  
sequentia patet. Et antecedens probatur  
tum a posteriori, aivo a signo : quoniam si  
Deo ita non repugnaret error, ac pecca-  
tum, quamvis Deus in propria natura non  
posset precare, nec in malitiam specialiter  
influere; posset tamen errare, vel saltem  
errorem, aut falsitatem in aliis specialiter  
officere : consequens est falsum, ut suppo-  
nimus ex dictis loco supra cit. ex tract. 17;  
ergo signum est, quod eædem proportiona-  
biliter rationes, quæ concurrunt in pec-  
cato, ut Deo repugnet, inveniuntur etiam  
in errore, et falsitate. Tum etiam ratione  
a priori : nam ideo implicat Deum peccare,  
vel peccatum specialiter in aliis efficere;  
quia est summa, et pura bonitas, quæ  
proinde nullam continet malitiam : sed  
etiam est summa, et pura veritas, atque  
ideo nullam continet falsitatem : ergo im-  
plicat Deum errare, vel errorem in aliis  
specialiter producere. Quod magis declara-  
tur detegendo radicem ulriusque implica-  
tionis : etenim peccatum talis conditionis  
est, quod ubicumque sit, opponitur objec-  
tive bonitati divinæ, et avertendo ab ipsa,  
ot approbando practice, quod ipsa repro-  
bat : unde si Deus efficeret vel in se, vel in  
aliis peccatum, necessario convinceretur a  
propria bonitate recedere : quippe cum ne-  
queat efficere, nisi illam intendendo, et  
approbando ; et consequenter recedendo a  
propria rectitudine, cui malitia, ubicum-  
que sit, objective adversatur : quare sicut  
implicat Deum a se recedere, seque des-  
truere; ita etiam implicat Deum peccare,  
aut malitiam efficere. Idem autem motivum  
militat in errore : hic enim ubi adest, op-  
ponitur objective omni assensui vero Mbi  
contrario existent! tam in Deo, quam in  
creaturis; illudque, quantum est do se, fal-  
silicat, v. g. hoc iudicium *Deus non esi Iri-  
nus*, adversatur contrariæ veritati Deus est  
trinus, ubicumque fuerit; atque ideo per-  
tingit ad oppositionem objectivam cum  
prædicta veritate in Deo eliamexistante,  
et illam objective destruit. Unde si Deus  
tale iudicium falsum vel haberet in se, vel  
faceret specialiter in aliis, illud utique in-  
tenderet, atque approbaret : approbando  
autem a propria veritate recederet, et sibi  
opponeretur. Quare sicut hoc repugnat; sic  
etiam repugnat Deum errare, aut falsita-  
tem producere. Tum ergo, et in eodem  
sensu, ac proportionem opponitur Doo er-  
ror,



ror, quam peccatum. Quocirca sicut Deus in natura assumpta naquit per modum suppositi, sive principii *quod* concurrero ad peccandum, sic otiam concurrere non valet ad errandum. Mors vero, et alii naturales defectus non opponuntur objective alicui perfectioni divinæ; sed solum vitæ aut perfectionibus determinato creatis, et in determinato subjecto, ut supra diximus num. 33.

Alia  
respon-  
sionis  
ewfio.

87. Secunda via, qua refellitur adhibita responsio, est hujusmodi : error licet speculativus est peccatum : sed implicat quod peccatum fuerit in Christo, ut ostendimus loco citato, et evasio quam impugnamus supponit : ergo implicat quod error, licet speculativus fuerit in Christo. Probatur major : nam ideo mendacium ex genere suo est peccatum, quia cadit supra materiam indebitam : voces namque ordinantur ad manifestandum conceptus existentes in mente : unde perversitas quædam est significare per voces, quod in mente non habemus. Constat autem, quod conceptus interni ordinantur ad repræsentandum objecta, ut sunt in se ipsis : ergo perversitas etiam est, quod conceptus interni aliter significant res, quam sunt in se : et in hoc consistit iudicium erroneum, quod proinde nequit non esse aliquod peccatum. Unde D. Thom. quæst. 3 de malo, art. 7, differentiam inter errorem, et simplicem ignorantiam constituit his verbis : *Error esi approbare falsa pro veris : unde addil quendam actum super ignorantiam : polesl enim esse ignorantia sine hoc, quod aliquis de ignotis sententiam ferat : et tunc ignorans est, non errans. Sed quando jam falsam sententiam fert de his, quæ nescit, tunc proprie dicitur errare. El quia peccatum in actu consistit, error manifeste habet rationem peccati : non enim est absque præsumptione, quod aliquis de ignoratis sententiam ferat, el maxime in quibus periculum existat. Sed nescientia de se nec rationem culpæ, nec pænæ habet : quod enim aliquis nesciat ea, quæ ad ipsum non perlinet scire, vel quæ non est natus scire, nec culpa, nec poena est.*

Obnroi-  
tur.  
cusio.

Nec proderit dicere non omnem errorem esse peccatum ; cum certum sit dari aliquem invincibilem, atque ideo involuntarium ; cum tamen de essentia peccati sit voluntarium essa. Id, inquam, non refert : quia licet res ita si habeat, et non omnis error sit formaliter peccatum ob defectum libertatis; quod perspicue supponitur a

nobis, cum de errore invincibili in assertionem loquamur : nihilominus talis error est fundamentaliter, et objective malus ob oppositionem, quam habet cum rationali natura. Idque vel ex eo constat, quod accedente libertate peccaminosus formaliter est ; et nequit esse voluntarius, quin peccatum sit, ut ostendimus loco supra cit. ex tract. 13. Suppositum autem divinum non solum nequit concurrere ad peccatum formaliter tale, sed neque ad id, quod est tale fundamentaliter, et objective : nam cum summa bonitas sit per modum actus purissimi, nullam malitiam continet vel objectivam ; atque ideo nec illam efficere valet per modum principii *quod*. Quare implicat, quod ita in natura assumpta concurrat ad errorem, licet invincibilem, et formaliiter non malum. Confirmatur : quia error non minus opponitur natura} rationali, nec minorem inordinationem objectivam importat, quam motus appetitus tendens in objectum turpe ante advertentiam rationis : sed hujusmodi motus, licet formaliter non sit peccatum, dicit tamen malitiam objectivam, ratiene cujus repugnat supposito divino in natura assumpta, ut ostendimus dub. 4, ergo idem de errore dicendum est.

88. Sed oppones : nam ignorantia privativa non minus opponitur naturæ intellectuali, quam error : et nihilominus non habet aliquam notitiam vel formalem, vel objectivam, ratione cujus repugnet supposito divino in natura assumpta : unde supra num. 83 supposuimus Christum potuisse habere ignorantiam privativam, oppositam debito congruitatis : ergo ex oppositione erroris cum intellectuali natura non infertur, vel quod habeat aliquam malitiam, vel quod supposito divino in natura aliena repugnet. Cætera constant. Et major ostenditur : quia ignorantia privativa opponitur privative eidem veritati, cui error opponitur contrarie : huic enim veritati *Deus est Irinus* opponitur per modum privationis ignorantis® : ubi scientia debetur; et per modum contrarii error, sive assensus oppositus. Eademque objectio fieri potest de amentia, quæ etiam opponitur veritati impeditivæ, quatenus intellectum impedit ab illius veritatis assensu.

Respondetur negando majorem. Ad cuius solutionem dicendum est ignorantiam vel negativam, vel privativam aliqujus veritatis non opponi illi privative, sed duntaxat ejus cognitioni, cujus est



immediata privatio, vol negatio : nec enim ignorantia habet repugnantiam cum veritate objectiva, sed solum cum scientia, aut cognitione, quam excludit. Unde provenit, quod ignorantia non pugnet cum scientia in omni subjecto existente ; sed præcise cum scientia, quæ posset esse in subjecto, quod patitur ignorantiam : ignorantia namque existens in Petro nullo modo opponitur scientiæ existenti in aliis subjectis ; sed solum illi scientiæ, quæ in Petro potest existere. Et idem est de amentia, quæ tantum excludit scientiam a determinato subjecto, quod afficit, quatenus illud privat usu rationis. Aliter autem omnino se habet error : quippe unum iudicium erroneum, licet in uno tantum subjecto existens, objective opponitur contrario dictamini, in quocumque subjecto sit : falsitas namque hujus iudicii v. g. *Deus non est trinus* contradicit huic veritati *Deus est trinus* accept® secundum se, et pro omni objecto. Si enim ita res se haberet, quod *Deus non est Irinus*, sicut illud falsum iudicium enunciat, falcificaret, si licet ita dicere, et destrueret hanc veritatem *Deus est trinus* tam in Deo quam in Angelis, et quocumque alio subjecto. Ex quibus liquet, quod ignorantia non repugnat cum veritate, sed cum scientia, nec pro omni subjecto, sed pro illo, in quo existit : error autem adversatur veritati opposite secundum se, et objective, præscindendoque a subjectis. Liquet etiam, quod error sit malum longe majus, quam ignorantia : et quod ille habeat oppositionem cum Deo, secus ista. Liquet denique, quod ratio quare error nequeat esse a supposito divino in natura aliena, non militet generaliter in omni ignorantia, nec in illo sit. Videantur quæ diximus tract. 47, disp. 2, dub. 2, num. 40, ubi diluimus alias objectiones præcedenti affines : nam quia doctrinam, quam proxime tradidimus, ibi ex professo statuimus, non expedit, quod in eis iterum explicandis modo immoremur.

### § III.

*Aliquâ contraria; opinionis argumenta dissolvuntur.*

89. Adversus assertionem nostram sentiunt Vasquez in præs. disp. 51, cap. 9. Hurtado. Lorca disp. 33, num. 8. Hurtado Complut. disp. 10, difficult. 9. Lugo disp. 23,

sect. 3. Castillo disp. 18, quæst. 2. Joannes de Ripaid. tom. 1, de ente supernal. Ripildj, disp. 59, sect. 2, et alii asserentes Deum posse concurrere specialiter ad errorem, aut ipsum etiam infundere, quos dedimus loco cit. ex tract. 17, num. 45. Si namque hoc ab ipsis assertum verum esset, efficax satis argumentum desumeretur ad probandum, quod Christus potuerit errare : non enim apparet rationabile motivum, ut Deus in natura assumpta nequeat efficere, quod in propria subsistens specialiter, atque immediate efficere valet. Illud vero assumptum probant ejus patroni pluribus argumentis, quæ arduum non est Christo applicare. Sed quia illa expendimus, et diluimus loco citato ; ea non amplius inculcamus ; sed ad eum locum lectorem remittimus. Unde pauca admodum occurrunt, quibus opus sit satisfacere : præsertim ctm eorum plura militent etiam in actu peccaminoso, quæ supra diruimus dub. 2.

Arguitur tamen primo : quia error invincibilis non habet rationem culpæ, sed ad summum potest esse pœna : atqui non repugnat, quod suppositum divinum concurrat ad poenam : ergo non repugnat Christum in natura humana producere errorem, atque ideo quod erret in ea. Major est certa : quia de ratione culpæ est voluntarium, de ratione autem pœnæ est involuntarium : sed error invincibilis est involuntarius : ergo non habet rationem culpæ, sed pœnæ. Confirmatur : quia suppositum divinum potuit habere alia mala pœnæ in natura assumpta, licet sint opposita eidem supposito in propria natura : ergo pariter potuit errorem invincibilem habere. Consequentia patet a paritate. Et antecedens suadetur : nam suppositum divinum in natura assumpta potuit sustinere mortem, licet sit essentialiter vita, cui mors opponitur : potuit pati dolores, licet sit ipsa beatitudo, et gloria, cui repugnat afflictio : potuit plura ignorare, quamvis sit ipsa sapientia per essentiam, cui ignorantia adversatur : et sic de aliis.

Ad argumentum respondetur *primo*, quod licet error invincibilis non habeat formaliter rationem culpæ ; nihilominus fundamentaliter, et objective est peccatum, propter oppositionem, quam habet cum natura intellectiva : unde nec intendi, nec approbari valet. Supposito autem divino non solum repugnat influere in malum culpæ formaliter sumptum, sed etiam in illud,

Primam

Coatirmalio.

Satisfit  
alimento.



illud, quod ost malum culpæ objective, et fundamentaliter : quare ab hac etiam parte implicat Christum concurrere ad errorem invincibilem, ut num. 87 explicuimus. Respondetur *secundo* admittendo, quod talis error nullo modo habeat rationem peccati, sed sit præcise quoddam malum physicum : inde tamen non sequitur, quod possit esse a supposito divino vel in propria, vel in aliena natura. Quia error, præscindendo etiam a malitia morali, habet oppositionem physicam cum Deo, quatenus repugnat veritati, quam Deus cognoscit, et approbat : repugnat enim assensus verus, et assensus falsus ex parte objecti : quare si Deus errorem approbaret (quod non posset non facere ipsum producendo), sibi contraceret, et a propria scientia, et veritate recederet : quod repugnat, ut diximus num. 86. Ex quibus fit errorem non posse habere rationem pænæ a Deo inflictæ; cum ab ipso esse non possit : sed ad summum habet rationem (et est acceptio minus propria) pænæ permissæ : sicut Deus dicitur punire unum peccatum per aliud, quod non facit, sed permittit in punitionem alterius. Ubi non tam error, et peccatum formaliter accepta habent rationem pænæ, quam eorum passiva permissio, hoc est, derelictio, sive carentia illorum auxiliorum, quibus vitarentur, videantur quæ diximus tract. 13, disp. 17, dub. 2.

Ad confirmationem respondetur nullum malum, quod vere opponatur supposito divino in propria natura, posse ab illo vel esse, vel sustineri in aliena. Et in hoc sensu negamus antecedens, et suppositum illius. Ad cujus probationem dicendum est omnia illa exempla nihil convincere : quia non habent oppositionem cum Deo in se ipso, sed cum determinatis tantum perfectionibus creatis, quas a determinatis subjectis excludunt : mors namque solum est privatio vitæ in subjecto utriusque capacis, quod non est Deus, sed sola creatura : et idem dicendum de ignorantia, idem de dolore, ut supra explicuimus, et satis ex se liquet. Error autem ubicumque sit, habet oppositionem objectivam cum scientia circa idem objectum, in quolibet subjecto existât : nam destruit veritatem objectivam, quam scientia amplectitur, et sine qua non consistit. Unde non potest esse a Deo, qui nec se destruere, nec a propria scientia recedere valet : sicut in peccato proportionabiliter contingit.

00. Arguitur secundo : quia dignitati, et sapientiæ suppositi divini in se non minus opponitur stoliditas, et cæcitas, ac brutalitas, quam error simplex, et invincibilis : sed hoc non obstante suppositum divinum potuit habere prædictas imperfectiones in natura aliena : ergo pariter habere potuit errorem invincibilem in tali natura. Minor, in qua poterat esse difficultas, constat ex dictis disp. 9, dub. 3, ubi statuimus suppositum divinum potuisse assumere, et sibi hypostatice unire naturam irrationalem : unde consequenter asserendum est, quod potuerit in natura assumpta habere crudelitatem leonis, stoliditatem asini, cæcitatem talpæ, et sic de aliis.

Respondetur negando majorem ; vel ea, et minori admissis, negamus consequentiam. Disparitas autem constat ex doctrina superius tradita : tum quia stoliditas asini (et idem censendum de aliis brutorum proprietatibus, vel motibus), nullam importat malitiam, sive deordinationem moralem vel formaliter, vel objective; sed est aliquid mere physicum ; unde sicut potest esse a Deo in natura propria illam producente, sic etiam potest esse a Deo in natura aliena per modum suppositi efficientis, et sustentantis. Error autem invincibilis, quantumvis a malitia formali depuretur; semper tamen importat malitiam fundamentalem, et objectivam propter oppositionem cum veritate : quare sicut hac ratione nequit specialiter fieri a Deo subsistente in natura propria, sic etiam nequit ab illo esse, aut sustentari a natura aliena. Tum etiam quia illæ brutorum imperfectiones, aut proprietates nullam habent vel physicam oppositioxem cum Deo in se ; siquidem respiciunt præcise determinata subjecta creata, ut supra de morte dicebamus ; unde nihil importat, ratione cujus nequeant a Deo esse, sicut a principio effectivo pure extrinseco, et consequenter etiam ab ipso unito, et concurrente per modum suppositi : error autem opponitur veritati divinæ in se; cum repugnet omni veritati sibi oppositæ destruendo ipsius objectum pro omni subjecto; quocirca non valet esse a Deo vel influente ab extrinseco specialiter, vel concurrente per modum suppositi in natura assumpta.

91. Arguitur tertio : quoniam omnis actus laudabilis, et meritorius potest esse a supposito divino in natura assumpta :

Seeon-  
dum

nientom.

^'7!  
i JtHResoon-  
510.

i i liv»

\*

· uS

t5.

■Φ

fl'

t \$

:.. &lt;

œ  
c p;

«B

Tedium  
ar.u-  
mentum.



sed error invincibilis potest esso actus laudabilis, et meritorius : ergo talis error potest esse a supposito divino in natura assumpta : atque ideo nulla est implicatio in eo, quod Christus invincibiliter errare potuerit. Caetera constant. Et minor ostenditur : nam si parochus, vel vir doctus proponat fidelibus simplicibus aliquid, tanquam de fide, quod revera aliter se habet; laudabiliter, et meritorie illud credunt : et tamen eorum assensus est re ipsa falsus : ergo fieri potest, quod error invincibilis sit laudabilis, ac meritorius, soluiio. Ad hoc argumentum constat ex supra dictis num. 65, juxta quæ respondetur omittendo præmissas, et negando utramque consequentiam : nam licet error invincibilis, qua parte est laudabilis, et meritorius ob conformitatem ad regulas prudentiæ possit esse a Deo ; nihilominus semper manet objective, et fundamentaliter malus ob dissonantiam ad naturam intellectivam, et similiter habet oppositionem physicam objectivam cum veritate divina ; et secundum hæc nequit a Deo specialiter esse. Et quia suppositum divinum unitum naturæ creatæ debet influere in hujus operationes adæquate acceptas; et sibi repugnat influere in falsitatem : propterea absolute implicat suppositum divinum in tali natura, atque ideo Christum, concurrere ad actum erroris, licet alias, et ex aliis capitibus foret laudabilis, et meritorius.

Unde obiter constat, quod Christus non potuerit habere assensum opinativum probabilem re ipsa falsum. Quamvis enim universaliter non negemus Christum "quod alii negant) posse procedere ex principiis probabilibus, et comparare opinionis habitum : nihilominus ubi hæc admittimus, necessario excludendus est omnis assensus falsus : hic enim ex generali falsitatis conceptu repugnat supposito divino, ut supra ostendimus. Et hæc dicimus considerando Christum cum natura humana in puris naturalibus. Si namque loquamur de illo, ut ipsam de facto habuit perfectam per omnem scientiam circa cuncta ad hoc Universum spectantia; impossibile est, quod habuerit opinionem circa aliquod objectum : repugnat enim, quod scientia, et opinio circa idem objectum in eodem intellectu coexistent, ut constat ex dictis, ut ostendimus tract. 17, disp. 2, dub. 6. Sed si supponatur (ut potuit) constitutus in puris; non videmus implicationem,

quod circa aliqua objecta processerit ex principiis solum probabilibus, et aliqua objecta opinativo tenuerit; licet hic procedendi modus sit satis iniimus : sed tamen semper verum ex parte objecti, sive conclusionis amplecteretur. Ubi autem falsum occurreret, licet apparenter, et probabiliter verum, minime illi adhteretur, nec adhaerere posset. Nec aliam hujus rationem, quam jam assignatam oportet, proponamus, nempe incapacitatem suppositi divini Influendi, et concurrendi ad assensum falsum.

92. Arguitur quarto : nam Christus de Qusrum facto habuit errorem in sensibus : ergo non implicat, quod illum habuerit in intellectu. Consequentia probatur tum a paritate : tum ex eo, quod cum cognitio intellectiva incipiat a sensibus, et in illos resolvatur : error in sensibus disponit ad errorem in intellectu. Antecedens vero suadetur : quia visus Christi, quando aspicebat solem, et stellas, percipiebat illa sicut et nos, atque ideo velut si essent minoris magnitudinis, quam sunt : in quo patiebatur errorem, et deceptionem. Et similiter quando intuebatur arundinem aquis immersam, apparebat illi confracta, aut curva ; cum esset integra, et recta. Confirmatur : nam Christus utens scientia naturali intelligebat per conversionem ad phantasmata ; et consequenter intelligebat res spirituales admodum corporis : sed res spirituales aliter se habent in se : ergo in hoc fallebatur, et errabat

ConDr-  
milio.

Ad argumentum respondet Suarez ubi supra, Christum nullam in sensibus passum fuisse deceptionem : quia ejus visus v. g. videbat objecta licet valde distantia tam magna, et extensa, sicut re ipsa erant in se : eo quod sensus Christi divinitus confortabantur ad hoc, sicut proportionabiliter contingit in beatis, aut saltem contingere potest. Quæ responsio communiter deseritur, et impugnatur : quia addit miracula absque necessitate, et defert Christo pro statu vitæ mortalis quandam proprietatem corporum beatorum ; cum tamen pro tali statu non fuerit beatus in corpore. Sed profecto si deceptio in sensibus esset formaliter error, vel illum gigneret in intellectu ; non dubitarem prædictæ responsioni subscribere, quam etiam ante Suarium tradidit Medina. Nam cum statuerimus Christum ab intrinseco esse incapacem erroris ; consequenter asserere in eo debemus, quidquid necessarium fuerit ad

Dissol-  
vantur.



ad vitandum errorem ; sive miraculum fuerit, sive non.

Absoluto tamen ea doctrina non ege-  
mus : quia argumentum facile dissolvitur  
negando antecedens : error enim (sicut  
falsitas, ol veritas) non invenitur nisi in  
iudicio, quod est actus pertinens duntaxat  
ad intollectnm : in sensibus namque, et  
præsertim externis, non reperitur alia co-  
gnitio, quam simplex objectorum appre-  
hensio. Ad antecedentis autem probatio-  
nem dicendum est modum illum videndi  
objecta distantia ad modum minorum, er-  
rorem non esse, sed quandam deceptionem  
sensibus animalis connaturalem, quæ fun-  
datur in modo, quo objecta transmittunt  
ad sensus sui imagines, sive species. Et  
idem proportionabiliter contingit in alio  
exemplo arundinis existentis sub aqua, et  
quæ apparet fracta, vel curva : provenit  
enim hæc naturalis, et sensibilis deceptio  
ex modo, quo in tali medio species modi-  
ficantur. et refranguntur. Quod autem  
Christus illam in sensibus habuerit, nulla  
est imperfectio privativa, vel moralis sup-  
posito divino repugnans ; sed potius natu-  
ralis quædam conditio, sive defectus per-  
tinens ad naturam sensitivam , quam  
assumpsit. Ex quo tamen non infertur,  
quod erraverit : quia naturalis illa sen-  
suum deceptio facile per intellectum cor-  
rigitur, ut vel in nobis, qui alias errare  
possumus, sæpe contingit. Nam qui audit  
v. g. has voces. *Homo non est animal*, ne-  
quit non sensu, quin et intellectu appre-  
hendere, quod falsum est : et tamen non  
errat ex vi hujus : sed potest alias dissen-  
tire, et apprehensam falsitatem refutare.  
Unde etiam constat ad consequentiae pro-  
bationes , quatenus possent assertionem  
nostram oppugnare : liquet enim nullam  
esse paritatem inter naturalem deceptio-  
nem sensuum ex vi modi, quo immutan-  
tur ab objectis, et errorem intellectus. Li-  
quet etiam, quod licet deceptio illa ad  
errorem aliquammodo disponat ; illum tamen  
necessario non inducit; cum facillime cor-  
rigi valeat. Et quamvis prædicta deceptio  
in aliis suppositis disponderet ad errorem;  
non tamen in Christo, qui cum sit ab in-  
trinseco incapax errandi, nequit habere  
deceptionem illam sub munere dispositio-  
nis, ut intellectus erret. Sicut etiam ha-  
buit appetitum sensitivum, qui in aliis est  
fomes peccati; non tamen sub ratione fo-  
mitis, quia erat peccandi incapax, ut dub.  
4 explicuimus. Ex quibus ad confirmatio-

nem, concessis præmissis; negamus con-  
sequentiam : quia licet intellectus noster  
pro hoc statu apprehendat res spirituales  
ad modum corporalium, sive per analo-  
giam ad quidditatem materialem, quæ est  
ejus objectum proportionatum : nihilomi-  
nus minime judicat res spirituales esse  
corporeas, nec ex parte objecti ipsis attri-  
buit modum coiporis : unde non errat,  
cum de illis judicat; nec modus ille con-  
cipiendi claudit, aut fundat errorem.

#### DUBIUM VII.

*Utrum in Christo esse potuerint habitus  
mali.*

93. Licet hujus difficultatis resolutio  
non obscure colligatur ex dictis; placuit  
tamen seorsim, etsi breviter, versare, an- habitus  
slgt<sup>o</sup>r. 11  
nuctereque præcedentibus. Ad cujus lucem  
sciendum est, quod sicut datur actus lau-  
dabilis, nostris actibus acquisitus, qui po-  
tentiis additur, ut prompte, et faciliter  
tendant determinate in actus naturæ ratio-  
nali congruentes; qui habitus incomplexo  
vocabulo dicitur virtus : sic etiam datur ha-  
bitus vituperabilis, nostris actibus compara-  
tus, qui potentiis additus præstat, ut prom-  
pte, et faciliter inclinet ad actus naturæ  
inteilectivæ dissonos; qui habitus simplici  
vocabulo vitium appellatur. Et quemadmo-  
dum virtus dividitur in virtutem moralem,  
quæ perficit potentias appetitivas, et in in-  
tellectualem, quæ perficit intellectum : sic  
etiam habitus vituperabilis dividitur in eum,  
qui afficit appetitum sive rationalem, sive  
sensitivum, habitus specialiori ratione reti-  
net nomen vitii ; et in illum, qui afficit in-  
tellectum, et frequentius vocatur habitus  
erroris. De quorum rationibus, et specialio-  
ribus divisionibus egimusexprofesso suislo-  
cis, videlicet tract. 12, disp. 1 et 3, et tract.  
13, disp. 1, quæ est de contrarietate vitii  
ad virtutem, cum duabus sequent, et alibi  
frequenter in eodem tractatu. Comprehen-  
dimus itaque sub hoc dubio omnes habitus  
pravos, sive ad voluntatem, sive ad intel-  
lectum pertineant : quare usi potius fui-  
mus in titulo nomine habitus mali, qui  
generalior est, quam nomine habitus vi-  
tiosi, qui ad appetitum magis pertinere vi-  
detur.

Supponimus autem nullum habitum ma-  
lum esse peccatum formaliter, sed solum  
causaliter, aut terminative : tum quia, ut  
diximus tract. H, disp. 1, dub,'2, num.



31, in habitibus non repentur formaliter libertas, nec moralitas, atque ideo nec malitia, quæ illas necessario supponit. Tum quia, ut ponderavimus tract. 13, disp. 13, dub. 2, num. 29. ubi repetitur ratio malitia? formalis, ibi roperiri potest ratio demeriti : in habitu autem non adest ratio formalis demeriti, juxta commune axioma, quod habitibus nec meremur, nec demeremur. Non itaque habitus, quamvis pessimus sit, importat malitiam formalem ; sed solum vel terminative, quatenus gignitur per actus malos ; vel causaliter, quatenus ad similes actus inclinatur. Qua ratione (inter alias etiam, quæ occurrant) habitus malus non est ita malus, sicut actus ei correspondens, ut diximus tract. 13, disp. 3, dub. unico. Et ex eadem radice provenit, quod cum actus peccati gravis nequeat cum sanctitate cohærere; habitus tamen ad eum inclinans, secundum totam suam entitatem acceptus, queat cum gratia sanctificante componi, et eidem quandoque jungatur, ut exposuimus tract, cit. disp. 1, dub. 2, num. 24. Videndum itaque est, an etiam in Christo potuerit osse hujusmodi habitus. Quod enim illos de facto non habuerit, citra controversiam supponitur : tum quia nullos habuit actus inordinatos, qui fuerint vel principium, vel terminus talium habituum, ut constat ex dictis in hac disp. per totam : tum quia hujusmodi habitus nec pertinent ad veritatem naturæ humanæ, nec conducunt ad finem redemptionis. Recolantur supra dicta dub. 1, quæ hanc suppositionem demonstrant.

*Præferlur vera, el negativa sententia.*

Conclu-  
sio.  
Niva-  
rias.  
Pradeat.  
Godoi.  
B<sup>l</sup>nul.  
Amicus  
Ratio  
fundi-  
94. Dicendum est implicare, quod in Christo fuerint habitus mali. Ita Nazarius art. 2, contr. unica, parte G. Arauxo dub. 2, num. 25, Joan. Prudentius tom. 2, tract. 1, disp. 3, dub. 4, sect. 4, et communiter omnes Thomistæ, ut eis subscribens testatur Godoi disp. 42, f 7, num. 179. Idem etiam tuentur Suarez disp. 34, sect. 2 circa finem. Bernal disp. 43, sect. 3. Amicus disp. 24, sect. 2, et alii. Probatur ratione desumpta ex hactenus dictis : nam implicat habitus malus, qui non supponat potentiam peccandi, et errandi : sed in Christo non fuit potentia peccandi, vel errandi :

ergo implicat, quod in Christo fuerit aliquis habitus malus. Minor constat ex dictis dub. 2 et 6. Major autem est certa : quoniam habitus non est aliud, quam facilitas habitualis potentiæ ad actus determinatos, ut ex communi modo concipiendi facile constat, et ostendimus locis num. præced. relatis : sed facilitas habitualis potentiæ in ordino ad actus determinatos necessario supponit potentiam ad tales actus : cum ergo habitus malus sit in ordine vel ad actum peccati, vel ad actum erroris; implicat habitus malus, qui non supponat potentiam peccandi, et errandi.

Confirmatur primo : nam repugnat habitum esse in subjecto, cui ab intrinseco, et essentialiter repugnat actus primarius tali habitui correspondens : qua ratione supra disp. 14, dub. 2, ostendimus Christum nec habuisse, nec habere potuisse virtutem pœnitentiæ, quia videlicet sibi repugnabat elicere actum primum talis virtutis : sed Christo ab intrinseco, et essentialiter repugnabat omnis, et quilibet actus primarius habitus mali : ergo pariter implicat, quod hic habitus in eo fuerit. Probatur minor : quia actus primarius habitus mali nequit non esse vel peccatum, vel error; cum habitus malus adæquate dividatur in habitum afficientem partem affectivam, et in habitum afficientem partem cognoscitivam ; quibus habitibus nulli actus correspondere valent, quam peccati, vel erroris, ut facile constat ex oppositione ad virtutes, quæ in actus contrarios inclinant : sed Christo ab intrinseco, et essentialiter repugnant actus peccati, et erroris, ut ostendimus dub. 2 et 6 ; ergo Christo ab intrinseco, et essentialiter repugnabat omnis, et quilibet actus primarius habitui pravo correspondens.

95. Confirmatur secundo : quoniam habitus malus pejor est, et majorem inordinationem moralem præ se fert in aestimatione prudenti, quam fomes peccati : sed quamvis hic non sit formaliter peccatum; talem tamen, et tantam inordinationem moralem dicit, quod repugnet in Christo fuisse, ut ostendimus dub. 4 ; ergo pariter et a fortiori repugnat, quod in eo fuerit aliquis habitus malus. Probatur major : quia fomes peccati solum dicit appetitum sensitivum, ut expeditum ad actus, qui alias sunt contrarii rationi ; minime tamen importat essentialem determinationem ad actum malum ; cum quandoque

Confir-  
matio.

Alii.

quandoque appetat aliquid rationi non contrarium. Sed habitus malus totam suam essentiam, atque rationem in eo sitam habet, quod potentiam de se ad bonum, ot malum indifferentem, trahat, inclinet, et habitualiter determinet ad actus perfectioni naturæ intellectiva\*, contrarios : unde talis habitus nullam operationem ex se parturire potest, quæ non sit determinate mala vel turpitudine peccati, vel deordinatione erroris. Ergo habitus malus pejor longe est, et majorem inordinationem moralem præ se ferens, quam fomes peccati. Eo vel maxime, quod fomes peccati pertinet pro formali ab partem sensitivam, quæ inferior est : habitus autem malus spectat ad partem rationalem, quæ est superior : et quanto inordinatio reperitur in parte nobiliori, afficitque, aut potius inficit materiam ex se perfectiorem, eo pejor est, et rationi magis repugnans.

Alla.

Confirmatur tertio evertendo varios effugiendi modos, ad quos fieri potest recursus : quoniam si non implicaret habitum malum in Christo reperiri ; uno ex tribus modis id posset contingere : primo si Christus illum in se produceret : secundo si solus Deus illum afficeret, et Christo infunderet : tertio si humanitas a Verbo assumpta prius extitisset in proprio supposito creato, in quo talem habitum habuisset, et cum eo transisset ad suppositum divinum. Sed nullo exprædictis modis contingere valet, quod Christus habeat aliquem habitum malum. Ergo absolute implicat, quod talis habitus fuerit in Christo. Probatur minor quoad singulas ejus partes : nam in *primis* habitus generatur per actus ejusdem speciei cum illis, ad quos ipse postea concurrit : sed habitus pravus concurrit per se ad actus turpes vel malitia peccati, vel deformitate erroris, ut ex se liquet : ergo si a Christo fuisset acquisitus, supponeret in ipso tales actus : atqui repugnat Christum peccare, aut errare, ut ostensum est dub. 2 et 6 ; ergo implicat, quod Christus acquirat habitum malum, et illum in se producat. *Deinde*, si solus Deus prædictum errorem produceret, et Christo infunderet, esset causa specialis habitus mali : consequens est implicatorium, ut ex professo ostendimus tract. 17, disp. 2, dub. 2; ergo implicat, quod Christus habeat habitum erroris a solo Deo productum, et sibi infusum. Præsertim, quia ideo potentia peccandi in

esse talis non est a Deo, quia licet secundum entitatem ab eo sit, non tamen sub munere explicante ordinem ad peccatum actuale, quod nequit a Deo esse, ut explicuimus tract. 13, disp. 12, dub. 2, habitus autem malus secundum suam specificam rationem importat determinatam ordinem ad actum vel peccati, vel erroris, qui nequit esse a Deo : ergo repugnat, quod hujusmodi habitus fiat a solo Deo, et communicetur per infusionem. *Denique* implicat, quod habitus malus, quem humanitas prius habuerat in supposito creato, transeat, hoc destructo ad suppositum divinum : nam prædictus habitus non conservabatur specialiter a Deo, cum produci ab ipso non potuerit, ut proxime dicebamus ; sed conservabatur a supposito creato tanquam a principio *quod*, sicut ab ipso etiam productus fuerat. Unde destructo tali supposito per assumptionem naturæ ad suppositum divinum, necessarium est, vel quod talis habitus pereat, vel quod conservetur a supposito divino supplente concursum suppositi creati circa talis habitus conservationem. Hoc autem ultimum plane repugnat : nam ejusdem est conservare, cujus est producere : et suppositum divinum nequit in natura assumpta habitum malum efficere, ut supra ostendimus. Sequitur ergo, quod talis habitus destructo supposito creato, cujus erat, corrumpatur, et ad divinum non transeat. Idque amplius explicari potest exemplo reatus pœnæ, qui licet prius fuisset in natura existente in proprio supposito, non propterea transiret cum natura ad suppositum divinum ; sed ipsa assumptione evanesceret, ut supra diximus num. 45 et 49, et concedit, quamvis non satis consequenter, Vasquez statim referendus.

96. Oppositam nostræ assertioni sententiam tuentur Auctores num. 31 relati, qui cum doceant Christum peccare, et errare potuisse, consequenter admittunt potuisse etiam habere habitus vitiosos. Et eisdem quantum ad hoc subscribunt Vasquez disp. 61, cap. 6, num. 36. Lugo disp. 36, sect. 4, num. 53. Martin. Perez disp. 37, sect. 5. Arriaga disp. 35, sect. 4, sub sect. 2, et alii. Pro qua sententia arguitur primo : quia habitus malus non habet rationem culpæ, vel pœnæ, vel reatus ad poenam : ergo nulla est ratio, quare repugnet esse in Christo talem habitum. Probatur antea-  
dens : quia omnis culpa, et poena, et reatus  
ad pœnam perfecte remittitur homini hap-  
men um'

Opinio  
cor"r"r"

Vasquez.  
Lago.  
Perez.  
Arriaga,

Primiitn  
arga'  
men um'



tizalo, ita ul nihil horum in eo remaneat : sed fieri potest, et sæpo contingit, quod in homine baptizato perseverent habitus vitiosi : quos ante baptismum habebat : ergo signum est, quod habitus malus non habet rationem culpæ, vel pœnæ, vel reatus ad pœnam. Et confirmatur : quia habitus vitiosus existens in homine ante baptismum perseverat in illo simul cum gratia sanctificante per baptismum communicata, licet valde intensa, et perfecta sit : ergo similiter si habitus malus fuisset in natura ante assumptionem ad suppositum divinum, perseveraret in tali natura simul cum gratia unionis, quæ in tali assumptione consistit.

Solutio. Respondetur ad argumentum, omisso antecedenti, negando, consequentiam : quia licet habitus malus non sit culpa, pœna, vel reatus ; est tamen inclinatio habilitans, seu facilitans ad actum peccati, aut erroris. Unde repugnat supposito divino ex multiplici capite, præter illa, quæ recenset antecedens : quia cum in tali supposito non possit esse potentia peccandi, vel errandi ; pariter nequit esse inclinatio habilitans, et facilitans hujusmodi potentiam : et rursus cum actus peccati, et erroris repugnent supposito divino ; similiter eidem repugnat inclinatio habilitans, seu facilitans ad tales actus, ut supra magis ponderavimus. Ex quibus ad confirmationem concessio antecedenti, negamus consequentiam. Nam sicut gratia habitualis non tollit potestatem peccandi, aut errandi ; ita non excludit habitus malos, qui, quantum est de se, ad peccandum, et errandum inclinant ; quamvis illos quodammodo sibi subiciat, sicut et potentiam peccandi ; quatenus in sensu composito sui non permittit, quod exeant in actus sibi correspondentes, ut explicuimus tract. 13, disp. 1, dub. 2, num. 24, unde habitus pravi acquisiti ante baptismum non expelluntur necessario per gratiam baptismi ; sed possunt simul cum pa consistere, usquedum per actus sibi oppositos destruantur. Cæterum gratia substantialis unionis, sicut excludit potentiam peccandi, et errandi, quæ primum reperitur in supposito creato sicut in principio *quod* simul cum tali gratia impossibili ; et sicut reddit actus peccati, et erroris objective impossibiles naturæ creatæ conjunctæ hypostatice supposito divino : sic etiam et a fortiori excludit habitus pravi, qui et illam potentiam magis determinant ad ma-

Ium, et tales actus inordinatos per se primo, et adæquate respiciunt.

97. Arguitur secundo : quia habitus, licet pravus, ex una parte non importat malitiam moralem formalem ; cum nullus habitus sit formaliter peccatum ; et ex alia parte habet bonitatem transcendentalem, secundum quam terminat amorem divinum : ergo nihil est essentialiter in habitu pravo, ratione cujus implicat, quod fuerit in Christo, licet non quoad facilitatem expeditam, saltem quantum ad entitatem, ut in justificatis accidit, et proxime ad misimus. Confirmatur : nam ex suppositione, quod habitus pravus non sit formaliter peccatum, nequit repugnare Christo, nisi quia inclinatur ad peccatum, sed hæc ratio est nulla : ergo non repugnat, quod Christus habeat talem habitum. Probatur minor : tum quia natura sensitiva inclinatur ad actus inhonestos, et rationi dissonos, qui nequeunt esse in Christo : et tamen prædicta natura sensitiva in illo fuit : ergo ex eo, quod habitus pravus inclinatur ad peccatum : non repugnat, quod sit in Christo. Tum etiam quia sicut juxta probabilem, aliquorum opinionem potest dari actus simul bonus et malus, bonitate et malitia morali ; sic etiam potest dari habitus ex eo actu repetito genitus, qui ad similem actum inclinatur : qui proinde habitus non respiciet actum malum determinate ; sed respiciet bonum et malum indifferenter, sicut potentiæ respiciunt : ergo ex capite respiciendi actum malum determinate non implicat, quod habitus fuerit in Christo. Tum denique quia idem entitativus actus potest transire de bono in malum moraliter, sive esse successive talis, ut docuimus tract. 1 i, disp. 1, dub. 2, num. 18, et alibi : ergo idem potest contingere in habitu : atque ideo falsum est, quod detur habitus ex specie essentiali malus, vel qui determinate, ac præcise in malum inclinatur : et consequenter ex vi hujus non repugnat, quod habitus, qui malus denominatur, fuerit in Christo.

Ad argumentum respondetur negando consequentiam : nam licet habitus pravus non sit formaliter peccatum, vel error ; est tamen talis causaliter, et supponit necessario potentiam peccandi, vel errandi, quam magis habilitat, et promovet ad tales actus. Unde sit implicat in Christo esse prædictam potentiam, et hujusmodi actus, ut supra a nobis ostensum est dub. 2 et 6 ; sic etiam repugnat in eo fuisse habitum pravi.

Secan-  
ti im  
arga-  
meniotn.

Confir-  
matio.

Convel-  
luntor.



pravum. Nec opus est alia afferre fundamenta. Ad confirmationem negamus minorem, quam sequentes probationes non evincunt. Nam ad *primam* dicendum est naturam sensitivam non fuisse in Christo, quatenus inclinatur ad actus fundamentaliter, ut objective malos, quo pacto dicitur fomes peccati; sed præcise, quatenus inclinabat ad actus objective fundamentaliter consonos rationi, ut satis constat ex supradictis dub. 4. Ex qua doctrina potius infertur, quod habitus malus non potuerit in Christo esse. Addo naturam sensitivam, vel in nobis existentem non inclinare determinate ad actum malum, sed solum ad bonum sensibile eidem naturæ proportionatum : in qua inclinatione ex vi hujus nulla occurrit inordinatio, nec indecentia moralis. Sed habitus pravus inclinatur determinate, et per se primo ad actum pravum, sive rationi dissonum; cum ab eodem sic accepto speciem capiat : unde exuere nequit moralem indecentiam, quæ Christo repugnat. Ad *secundam* permittimus posse dari habitum, qualis ibi describitur : sed talis habitus esset determinate pravus, et inclinaret determinate ad actum pravum : quia ubi actus ex aliquo capite habet malitiam moralem ; esto, retineat aliquam moralem bonitatem, est simpliciter malus, et prudentiæ difformis, quæ actum non imperat nisi attentis omnibus bonum. Unde sicut talis actus repugnat Christo, sic etiam habitus inclinans ad prædictum actum. Videantur, quæ diximus tract. H, disp. 6, dub. 1. Ad *tertiam* negamus consequentiam : et disparitas constat ex dictis tract, proxime cit. disp. 1, dub. 2, num. 30 ; nam moralitas formalis, quæ actibus convenit, distinguitur realiter ab eorum entitate ; cum primaria eorum ratio non consistat in respectu ad regulas morum, sed ad objectum physicum. At moralitas causalis, quæ est propria vel virtutum, vel vitiorum, non distinguitur ab ontitate physica ipsorum, sed pertinet ad eorum specificam rationem ; quia primaria eorum ratio sita est in eo, quod inclinent ad actus, non physice acceptos, quo pacto correspondent aliis principiis; sed prout important bonitatem, aut malitiam ; deserviunt enim habitus, ut inclinationem potentiæ ex se indifferentis determinent ad peculiare operationes secundum præmissas differentias, ut fusius ibi explicuimus. Unde non repugnat actum transire de bono in malum morali-

tor ; sed implicat hujusmodi transitus in habitibus.

98. Arguitur tertio. quia non implicat, Tertium quod Deus infundat habitum pravum : ergo non implicat, quod talis habitus fuerit in Christo. Consequentia probatur ; quia unum ex capitibus, ob quæ diximus id repugnare, reducit ad defectum causæ potentis talem habitum producere in humanitate Christi, ut in ultima confirmatione arguebamus : ergo si non repugnat Deum talem habitum infundere; cessat prædictum motivum. Antecedens autem suadetur : nam cum conservatio sit continuata rei productio; ejus est producere habitum pravum, cujus est conservare illum; sed potest solus Deus conservare habitum pravum : ergo pariter potest solus Deus illum producere; quod non aliud, quam infundere est. Probatur minor : nam transactis actibus erroris v. g. habitus erroris ex eis genitus non conservatur ab intellectu creato ; cum supponatur illos actus non repetere, sed ab eis cessasse : ergo causa unice conservans talem habitum est solus Deus.

Confirmatur ; nam stat bene, quod ha- Confir-  
bitus malus producat absque concursu mat10.  
creaturæ illum efficientis : ergo non repugnat, quod habitus malus producat, sive infundatur a solo Deo. Consequentia est evidens : quia ubi aliquid producit, et non a creatura; opus est, quod fiat a solo Deo : nequit namque absque aliqua causa produci. Antecedens vero probatur : quia potentia peccandi potest produci, sive in rerum natura poni absque concursu alicujus naturæ illam efficientis, ut liquet in creatione Angelorum; statim enim habuerunt potentiam peccandi et non ex influxu alicujus creaturæ producentis : ergo idem contingere potest in productione habitus mali, ut paritatis ratio convincit. Et augetur difficultas : nam licet Deus non producat voluntatem secundum expressionem potentia? ad peccandum ut talem ; producit tamen absque interventu causæ creatæ, quidquid entitatis est in tali voluntate, sive potentia : ergo quamvis non possit effluere aliquem habitum, quatenus est inclinatio ad peccatum, poterit nihilominus absque concursu causæ creatæ producere, quidquid entitatis est in tali habitu malo : hoc autem sufficeret, ut talis habitus poneretur in rerum natura, ut exemplo potentiæ ad peccandum satis liquet ; ergo repugnat habitum malum



ex vi solius præcise divinæ causalitatis produci.

Satisfit Ad argumentum possemus respondere  
meow, omittendo antecedens, et negando consequentiam : quia plura possunt fieri a Deo, quæ tamen omnibus suppositis communicari non valent ob istorum incapacitatem ad tales effectus. Unde licet Deus posset aliis infundere habitum pravum, non posset illum in Christo producere : quia est incapax inclinationis ad malum, ut supra ostendimus. Sicut etiam potest Deus concurrere ad materiale peccati cum aliis, qui peccare possunt : et nihilominus nequit ad tale materiale cum Christo concurrere, quia est impotens peccandi. Nec multum referret, quod motivum in ultima confirmatione propositum non retineret, eandem vim ; cum præcipuum persisteret, quod expendimus in aliis. Sed absolute respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem neganda est minor intellecta de conservatione habitus pravi in esse talis : sicut enim ita acceptus non fit a Deo, ut ex professo ostendimus tract. 17, disp. 2, dub. 2, ita nec ab illo conservatur. Quod autem ad suadendum minorem expenditur, non urget : quia ut ibidem diximus num. 56, conservatio talis habitus in esse pravi revocatur ad substantiam creatam mediis suis potentiis, et actibus. Unde si intellectus creatus post acquisitionem habitus erroris actus erroris non repetat, citissime corrumpetur talis habitus : et quia cessat influxus causæ conservative; et quia talis habitus est contrarius naturæ rationali. Videatur D. Tho. 2, 2 quæst. 24, art. 10, ubi observat, *quod conservatio uniuscujusque rei dependet ex sua causa : causa autem virtutis acquisitæ est actus humanus : unde cessantibus humanis actibus, virtus acquisita diminuitur, et tandem totaliter corrumpitur*. Idque a fortiori verificatur de habitibus mali ob eam, quam habent, cum natura oppositionem. Recolantur etiam, quæ diximus tract. 13, disp. 1, dub. 2, num. 32.

Occurri- Ad confirmationem negamus antecedens,  
eojflr- Adcujus probationem, concesso antecedenti  
mationi. negamus consequentiam. Et disparitatis est satis manifesta : quoniam potentia peccandi, sive definiendi convenit creaturæ intellectiva: ex se, sive prout habet esse ex nihilo, et habet capacitatem manendi sub nihilo : unde eo ipso, quod talis creatura producat, adest sibi prædicta potentia, quin opus sit ad aliam causam creatam, vel incretam pro ejus existentia recurrere,

ut explicuimus tract. 13, disp. 12, dub. 2, g 3. Sed habitus sive bonus, sive malus non convenit creaturæ ex se, ut vel ex eo satis liquet, quod non ubi primo produci-mur, aliquos habitus habemus, sed potentias eisdem undas. Unde pro existentia habituum opus est, recurramus ad aliquod aliud speciale principium creatum, vel incretum. Cum autem Deus nequeat hoc munus exercere in productione habitus mali, tum quia non continet ejus malitiam, tum quia nequit effective inclinare, aut determinare ad malum : ut fusius diximus loco cit. ex tract. 17, consequens-sit, quod talis habitus nequeat in rerum natura constitui absque influxu, sive concursu creaturæ efficientis specialiter ejus deformitatem.

Ex quibus satis constat ad difficultatis augmentum : nam producta voluntate a Deo secundum totam suam entitatem, et perfectionem, potentia peccandi convenit ipsi ex se, sive ut producibili ex nihilo; unde opus non habemus ad aliam causam recurrere. Sed inclinatio habitualis ad malum ex vi habitus superadditi non convenit creaturæ ex se, ut proxime diximus : quare revocari debet ad principium aliud, quod nequit esse Deus, cum auctor, sive augmentator mali non sit. Idque magis perspicuum fiet attendendo, quod licet voluntas sit potentia ad peccandum, nihilominus per se primo non est ad peccandum ; sed alios actus habet, in ordine ad quos explicat suam entitatem, et perfectionem, cui quasi ex consequenti adjungitur defectibilitas, quam: ex se habet : unde locus datur, ut quidquid entitatis, et perfectionis est in voluntate creata, redigamus in Deum ejus creatorem ; defectibilitatem vero, sive potentiam peccandi ut talem revocemus in voluntatem ipsam, sive in creaturam secundum id, quod ex se habet. Hæc autem distinctio, sive præcisio applicari nequit habitui malo ob superius dicta : tum quia prædictus habitus secundum suam entitatem et specificam rationem non ordinatur ad aliud, quam ad actum terpen, in hocque adæquata ejus ratio posita est. Quare si solus Deus produceret, quidquid entitatis est in habitu malo; non posset non posset non producere ipsam inclinationem, et determinationem ad malum secundum specificam, et expressam talis inclinationis rationem:- quod implicat. Adjungendus itaque necessario est proprius, et specialis influxus creaturæ efficientis talem debitam



debitum secundum suam rationem specificum, in qua deordinulionem, sive turpitudinem explicat.

## DUBIUM VIII.

*Utrum in Christo fuerint passiones, el quales.*

Postquam D. Thomas in tribus primis hujus quæst. articulis exclusit a Christo illos animæ defectus, qui malitiam, vel errorem important; considerationem convertit ad alios defectus animæ, qui *passiones* dici solent. Et eidem ordini inhærentes dubium propositum præcedentibus annectimus pro hujus disputationis complemento : in quo exponere curabimus, quæ tradit S. Doctor ab art. 4 usque ad 10, sive ultimum inclusive. Sed prius oportet aliqua observare, ex quibus perfecta dicendorum intelligentia dependet.

êi.

*Præsupponenda in hoc-dubio.*

cipit cum frigoris expulsionem. Quia ergo bæc physica transmutatio non convenit actibus voluntatis, et invenitur in actibus appetitus, propterea propriæ non illius, sed hujus operationes absolute *passiones* appellantur, ut tradit D. Tho. 1, 2, quæst. D.Thom. 22, art. 2 ad 3, ubi ait : *Ad actum appetitus sensitivi per se ordinatur hujusmodi transmutatio : unde in diffinitione motuum appetitivæ partis ponitur aliqua naturalis transmutatio organi, sicut dicitur, quod ira esi accensio sanguinis circa cor.* Et art. seq. in corp, inquit : *In aclu appetitus intellectivi non requiritur aliqua transmutatio corporalis : quia hujusmodi appetitus non est virtus alicujus organi. Unde palet, quod ratio passionis magis proprie invenitur in aclu appetitus sensitivi, quam intellectivi.* Unde consequenter fit, quod cum nomina propria passionum, utputa trislitiæ, desiderii, etc., applicantur actibus voluntatis, præsortim in Deo, et Angelis ; non significant passiones proprie, et absolute dictas, sed simplices voluntatis actus per analogiam ad passiones appetitus.

100. Ex quibus satis liquet, quid *passionis* nomine in dubii titulo proponatur : non enim aliud est, quam *actus secundus appetitus*, sive potentiæ appetitivæ corporalis. Sed ut secundam partem explicemus, opus est numerum passionum, saltem in genere sumptarum, assignare. Pro quo observare oportet appetitum dividi in *concupiscibilem*, et *irascibilem*. Cujus divisionis radicem, et legitimam intelligentiam tradit D. Thom. 1 p. quæst. 81, art. 2, D.Thom his verbis : *Dicendum, quod appetitus sensitivus est una vis in genere, quæ sensualitas dicitur: sed dividitur in duas potentias, quæ sunt species appeiitus sensitivi, scilicet in irascibilem, el concupiscibilem. Ad cujus evidentiam considerari oportet, quod in rebus naturalibus corruptibilibus non solum oportetesse indicationem ad consequendum convenientia, et refugiendum nociva: sed etiam ad resistendum corrumpentibus, et contrariis quæ convenientibus impedimentum præbent, el ingerunt nocumenta. Sicut ignis habet naturalem inclinationem, non solum ut recedat ab inferiori loco, qui sibi non convenit, et tendat ad superiorem locum sibi convenientem; sed etiam quod resistat corrumpentibus, et impredientibus. Quia igitur appetitus sensitivus est inclinatio consequens apprehensionem sensitivam, sicut appetitus naturalis est inclinatio consequens formam naturalem; necesse est, quod in parte sensitiva sint duæ appetitivæ potentiæ.*

Quid  
p31"X0.

Duplex  
- hwin

99. Duæ in anima rationali potentiæ appetitivæ inveniuntur : una spiritualis quæ sequitur ad intellectum, et juxta in cognoscendo, et proponendo universalitatem habet pro objecto omne bonum, et incomplexo vocabulo appellatur *voluntas* : altera vero corporea, quæ sequitur ad sensum, et juxta modum cognoscendi istius cum majori determinatione habet pro objecto solum bonum sensibile, et specialiter vocatur *appetitus*. Quamvis enim hujus ratio in utraque potentia reperiat cum proprietate; nihilominus frequentius hoc nomen applicatur potentiæ appetitivæ corporeæ : sicut nomen generis applicari solet speciei minus perfectæ. Utriusque autem potentiæ actus, sive allectiones dicuntur operationes : sed quæ ad potentiam appetivam corpoream (quam deinceps appetitus nomine significabimus) pertinent, specialiter appellantur *passiones*. Et rationem assignavimus 1, 2, in comment, ad art. 1, quæst. 59, nam *pali* dupliciter sumitur : uno modo generalissime pro qualibet receptione, etiamsi recipiens nihil a se abjiciat, nec physice transmutetur, ut cum intellectus recipit species intentionales : secundo modo magis proprie, quando aliquid recipitur cum abjectione contrarii, et aliqua physica transmutatione, sicut lignum calorem re-



Una, per quam anima simpliciter inclinatur ad prosequendum ea, qua sunt convenientia secundum sensum, el ad reftgiendum nociva : el hac dicitur concupiscibilis. Alia vero, per quam animal resistit impugnantibus, qux convenientia impugnant, et nocumenta inferunt : et hac vis vocatur irascibilis. Unde dicitur, quod ejus objectum est arduum : quia scilicet tendit ad huc, quod superentur contraria. et superemineat eis. Uxc autem inclinationes non reducuntur in unum principium : quia interdum anima tristibus se ingerit contra inclinationem concupiscibilis, ut secundum inclinationem irascibilis. impugnet contraria. Unde etiam passiones irascibilis repugnare videntur passionibus concupiscilis. Nam concupicentia accensa minuit iram et ira accensa minuit concupiscentiam, ul in pluribus. Patri etiam ex hoc, quod irascibilis est quasi propugnatrix, el defensatrix concupiscibitis, dum insurgit contra ea. qux impediunt convenientia, qux concupiscibilis appetit, el ingerunt nociva, qux concupiscibilis refugii. Et propter hoc omnes passiones irascibilis incipiunt a passionibus concupiscibilis, et in eas terminantur. Sicut ira nascitur ex illala tristitia, el vindictam inferens in Ixtitiam terminatur. Propter hoo etiam pugna animalium sunt de concupiscibilibus, sicut de cibus, el venereis, ut dicitur in 8 de animalibus.

N. Com-  
plui.

Ilæc D. Tho. ex quibus et necessitas distinguendi hos appetitus, et propria uniuscujusque ratio satis innotescunt. Ex eisdem etiam facile colligi potest, quod eorum distinctio realis sit, ut recte probantN. Complut. abbrev. in lib. de anima disp. 21, quæst. 2. Sed quia ad præsentem considerationem non refert, illam modo missam facimus.

Numerus  
passio-  
num  
ei ratio.

101. Quod autem de re est, undecim passiones communiter numerantur, quæ appetitui sensitivo juxta præmissam D. q'30 doctrinam, et distinctionem correspondent. Sunt autem amor, et odium: desiderium, Pt fuga; gaudium, et tristitia : quæ pertinent ad appetitum concupiscibilem : deinde spes, et desperatio; timor, et audacia, ac denique ira : quæ spectant ad irascibilem. Cujus divisionis ratio (quam magis ex professo tradidimus in Comment supra cit. et in arb. virtutum num. 3) breviter assignare possumus attendendo ad varias combinationes boni, et mali, in quæ fertur appetitus. Nam in primis abstrahendo a ratione ardui, quam non attingit concupiscibilis: possunt bonum, et malum considerari secundum se, sive præcisive ab

absentia, vel præsentia; et sic bonum terminat amorem, et malum terminat odium. Vel possunt considerari ul absentia; et sic bonum terminat desiderium, et malum lerminat fugam. Vel denique considerari ut præsentia; et sic bonum terminat gaudium, sive delectationem; et malum terminat tristitiam, sive dolorem. Et lue sex passiones pertinent ad concupiscibilem. Sed considerando bonum, et malum non præcisive ab arduitate; sed quatenus rationem ardui concernunt, et spectant ad irascibilem, si bonum arduum proponatur ut consequi possibile, terminat spem; si vero ut impossibile, terminat desperationem. Malum autem, si repræsentetur ut inevitabile, terminat Umorem : si vero ut superabile, licet cum difficultate, terminat audaciam. Si denique malum sit præsens, terminat «ram, non quæ penitus vitetur, cum jam adsit, sed qua damnum illatum refarciatur ultione, et vindicta. Circa bonum autem presens non est passio in irascibili : quia hic appetitus respicit arduum; et bonum præsens, sive possessum ardui rationem amittit. Quinque itaque passiones modo relatæ ad irascibilem pertinent. Cum autem omnes passiones appetitus, tam concupiscibilis, quam irascibilis ad undenarium numerum revocamus, non intendimus, quod omnes sint species atomæ; sed quod omnes aliæ ad prædictas revocari possint, et debeant. Unde inconveniens non est, quod sub aliquibus ex relatis speciebus (et proinde erunt subalterna) aliæ magis speciales comprehendantur, v. g. sub timore segnities, admiratio, pavor, et aliæ : sub tristitia acedia, angustia, invidia, et aliæ sub ira mania, furor, et sic de reliquis, ut ex diversis locis D. Tho. colligimus, et observavimus loco supra cit. in arbore virtutum. Sed in præsentī opus non habemus ad magis specialem earum considerationem descendere : nam quæ diximus sufficiunt ad explicandum secundam tituli partem.

102. Ilis ita in communi præmissis, supponendum est primo Christum habuisse appetitum tam concupiscibilem, quam irascibilem. Quoniam Verbum assumpsit naturam humanam integram, et perfectam, sive cum omnibus illis proprietatibus, quæ ad perfectam, sive connaturalem ejus dispositionem spectant; unde apud Theologos commune axioma est a D. Joanne Damasceno desumptum, quod Deus assumpsit, quidquid in natura humana plantavit, ut fusius

Chrbtt  
babotl  
appeti-  
inm  
sensiti-  
vum.



fusius supra expendimus disp. 14, dub. 4, et in Comment. ad art. 1 et 2, quæst. 5. Sicut autem ad perfectionem, et integritatem naturæ humanto pertinent sensus, quibus sensibilia apprehendit; sic etiam proportionabilior perlinet appetitus, qui ad sensum consequitur, et inclinatur ad bonum naturæ conveniens : ut sicut sine sensibus imperfectum ioret animal (et subinde homo, qui communem animalis rationem essentialiter participat), sic etiam esset imperfectum, si careret appetitu. Unde salva fide negari non valet Christum habuisse appetitum, ut quæ diximus locis relatis

Habuit gatis evincunt. *Deinde* supponendum est 'in' certum omnino esse, quod Christus in aliquo sensu habuerit passiones : quia ad id verum quod sufficit, quod sustinuerit aliquas

quas corporales molestias, ut fatigationem, et alias corporis transmutationes, quas sustinuit, et de quibus egimus disp. 14, dub. i. Quod etiam supponit D. Tho. in præf. art. 4, his verbis : *Dicendum, quod animam in corpore constitutam dupliciter contingit pati. Uno modo passione corporali : alio modo passione animati. Passione quidem corporali patitur per corporis Ixionem. Cum enim anima sit forma corporis, consequens est, quod unum sit esse animæ, et corporis; et ideo corpore perturbato per aliquam corpoream passionem, necesse est, quod anima per accidens perturbetur, scilicet quantum ad esse, quod habet in corpore. Quia igitur corpus Christi fuit passibile, et mortale, ut supra habitum est : necesse fuit, ut etiam ejus anima hoc modo passibilis esset.* Habuit itaque Christus in prædicto sensu passiones.

Sed modo passionem in sensu magis stricto, et in præcedentibus observato consideramus, quatenus scilicet significat affectionem, sive actum secundum appetitum, qui motus proprissime dicitur passio. Unde D. Tho. post verba relata immediate subiunxit : *Passione autem animali pati dicitur anima secundum operationem, quæ vel est propria anima, vel principaliter est animæ. quam corporis. Et quamvis etiam secundum intelligere, et sentire dicatur hoc modo anima aliquid pati : tamen sicut in secunda parte dictum est, proprissimæ dicuntur passiones animæ affectiones appetitus sensitivi.* Et de passionibus sic acceptis procedit præf. difficultas. Ante ejus resolutionem tertio, et ultimo supponendum est nullam passionem, quæ importaverit aliquam deordinationem moralem propter exercitiam indinationem ad objectum rationi, materialiter

saltem, et objective contrarium, in Christo fuisse : quia passio ita accepta est actus correspondens appetitui non secundum se accepto; sed quatenus habet rationem formati peccati : unde cum in Christo nec fuerit, nec esse potuerit peccati fomes, ut ostendimus dub. 4, consequens est nullam in Christo fuisse passionem, quæ importaverit deordinationem, aut indecentiam moralem. Procedit ergo difficultas de passionibus secundum se acceptis, sive quatenus pertinent ad naturalem perfectionem, et integritatem animalis.

#### *Desolvitur difficultas aliquibus assertionibus.*

103. Dicendum est primo in Christo fuisse passiones vere, et proprie. Hæc conclusio es} de fide, ut immediate dicenda satis evincunt. Nam *primis* licet hæc veritas sub his terminis non sit expresse definita; nihilominus continetur in generalibus Conciliorum decretis, quibus docent Christum habuisse, quæ ad naturam humanam spectant : ad quam certum est lumine naturali pertinere naturales appetitus passiones, sive affectiones. Quin et appetitus motus expresse agnoscit sexta Synodus variis in locis, præsertim act. 4 et 8 et 11. *Deinde* id communiter docent Sancti Patres D. August. lib. 14, de civit. cap. 9. D. Ambros. lib. 2 de fide cap. 3. D. Cyrillus lib. 10. Thesauri cap. 3. D. Leo Papa epist. 11. D. Fulgentius lib. 3 de Trasmundum cap. 21. D. Damascen. lib. 3 de fide cap. 20, et 23, et D. Tho. in præf. ubi postquam dixit : *Passiones animæ affectiones appetitus sensitivi, statim addidit : Quæ in Christo fuerunt, sicut et cætera, quæ ad naturam hominis perlinent.* Præterea id ipsum unanimi consensu tradunt omnes Theologi in præf. art. 4, et Scholastici cum Magistro in 3, dist. 15 et 16 et 17. Denique ratio satis illud convincit : nam passiones appetitus ex una parte sunt actus naturales nullam, ut modo loquimur, afferentes indecentiam moralem; et ex alia parte demonstrant veritatem naturæ humanæ, et conducere potuerunt ad redemptionis finem, ut patet in amore, desiderio, tristitia, et aliis, et infra magis declarabimus : ergo sicut certum est Christum habuisse naturam humanam, sic certum est habuisse huiusmodi passiones. Accedit appetitum in Christo



(sicut et sensus tam internos, quam externos) non fuisse omnino otiosum, atque ideo elicuisse aliquam operationem : «minis autem operatio appetitus passio quædam est. Accedit etiam voluntatem in Christo operatam fuisse modo connatural! animæ existent! in corpore : est vero hæc naturalis consentio inter appetitum, et voluntatem animæ existentis in corpore, quod voluntas excitet appetitum ad similes actus, quos ipsa habet, et cum delectatur ad delectationem, cum tristatur ad tristitiam, et sic de aliis, ut experimento, liquet : cum ergo certum sit Christum in voluntate habuisse tales actus; consequensest, quod in appetitu habuerit similes affectiones.

Secundi 104. Dicendum est secundo passiones, jio. quas habuit Christus, fuisse ejusdem rationis quoad essentiam, sed diversæ conditionis quoad modum. Sic docent, et communiter observant Theologi in præsentī, ut præmissam de fide assertionem explicant. Et quidem primam nostræ conclusionis Patio panis\* partem evidenter probant, quæ pro præcedenti expendimus : quoniam passiones veræ, et propriæ vel nullo modo sunt, vel debent esse ejusdem rationis essentialis cum nostris. Unde sicut qui passiones corporis, quas Christus sustinuit, negaret esse ejusdem rationis essentialis cum nostris, convinceretur non· admittere in Christo veras passiones corporis, sed solum apparentes ; quod esse hæreticum constat ex dictis disp. 14, dub. 1, ita qui diceret passiones appetitus, quas Christus habuit, non fuisse ejusdem speciei cum nostris, pariter convinceretur non admittere in Christo veras appetitus passiones, sed solnm quoad apparentiam; quod fidei contradicere liquet ex dictis num. præced. Habuit itaque Christus passiones appetitus ejusdem rationis specificæ, et essentialis cum nostris. Quod congruentissimum fuit, tum ad ostendendum veritatem naturæ assumptæ : tum ad merendum, et satisfaciendum eisdem affectibus, ut rationi subduntur : tum denique ad exemplum nostrum, ut doceret nos, qualiter passiones habeamus, et moderemur. Unde D. August, loco supra cit. inquit : *Ipse Dominus in forma servi vitam agere dignatus humanam, adhibuit eas passiones, ubi adhibendas esse judicavit : neque enim in quo erat verum hominis corpus, et Ratio t'«rus hominis animus, falsu, erat humanus*

•rt°undam  
pjrivm. Secundam vero assertionis partem docent Patres num. præced. allegati, qui non

paucas differentias observant inter passiones in Christo, et passiones in nobis, quas abbrevians Angelicus Doctor optime pro- D.Thon. ponit in hoc art. ubi ait : *Sciendum tamen est, quod hujusmodi passiones aliter fuerunt in Christo, quam in nobis quantum ad tria. Primo quidem quantum ad objectum: quia in nobis plerumque hujusmodi passiones feruntur ad illicita : quod in Christo non fuit. Secundo quantum ad principium : quia hujusmodi passiones frequenter in nobis prxveniunt iudicium rationis : sed in Christo omnes motus sensitivi appetitus oriebantur secundum dispositionem rationis. Unde Aug. dicit 14 de civit. Dei, quod hos motus certæ dispensationis gratia ita, cum voluit, Christus suscepit animo humano, sicut cum voluit, factus est homo. Tertio quantum ad affectum, quia in nobis quandoque hujusmodi motus non sistunt in appetitu sensitivo, sed trahunt rationem : quod in Christo non fuit, Quia motus naturaliter humanæ carni convenientes sic ex ejus dispensatione in appetitu sensitivo manebant, quod ratio ex his nullo modo impediatur facere, quæ conveniebant. Et hæ differentia satis liquet ex his, quæ supra dub. 4, fusius diximus excludentes a Christo fomitem peccati tam de facto, quam de possibili.*

105. Unde obiter resolvitur incidens du- incidens bitatio circa modum loquendi, quam aliqui Qoæilio· solent excitare, an videlicet passiones absolute dictæ possint Christo attribui, an vero istiusmodi vocabulum aliquo addito limitari debeat? Sunt enim, qui licet rem per passionem, significatam Christo catholice concedant; refugiunt tamen ipsum passionis nomen attribuere : eo quod in malam partem accipi soleat. Et his favet D. Hieronymus, qui has appetitus affectiones in Christo non appellat *passiones*, sed *propassiones*, ut constatez D. Tho. in hoc art. 4, in fine corp. D.Thom. ubi ait : *Unde Hieronymus super cap. 26 Matth. ad illaverba : Ccepit tristari, dicit, quod Dominus noster, ut veritatem assumpti hominis probaret, vere quidem contristatus est. Sed ne passio in animo illius nominaretur, per propassionem dicitur, quod capit contristari, ut passio perfecta inleUigalur, quando animo, id est, polioni dominatur : propassio autem, quando est inchoata in appelilu sensitivo, s»d ulterius non se extendit. Itaque juxta sententiam D. Hieronymi, quam D. Tho. tacit approbare videtur, non quælibet appetitus affectio appellanda passio est, sed illa tantum, quæ ita in suo genere completur, ut ad rationem usque pertingat, eam ad se trahendo, aut turbando : illa vero, quæ*



quæ tantum incipit, et ad rationem non pervenit, ut contingit in pluribus affectibus omnino indeliberatis, non passio, sed propassio vocari debet. Et quia hoc posteriori modo se habuerunt allectiones, seu motus appetitus in Christo; ideo in eo admittendæ non sunt passionēs, sed propassionēs. Et idem docet idem D. Hieronym. Matth. 5, ad illa verba; *Qui viderit mulierem*, et Epist. 22 ad Eusloch. de custodia Virginit. quibus locis refugit nomen passionum in Christo admittere. Quæ sententia confirmari amplius potest ex eo, quod Cicero allegatus a D. Tho. in arg. 2, affirmat passionēs animæ esse quasdam ægritudines: in anima autem Christi non fuit ægritudo aliqua; quandoquidem ægritudo animæ sequitur peccatum, juxta illud Ps. 40: *Sana animam meam, quia peccavi tibi*: ergo non oportet, quod dicamus in anima Christi fuisse passionēs, quamvis admittamus motus, et affectiones appetitus, qui significantur hac voce.

Retio 'u' Hic dicendi modus propter magnam D. Hieronym. auctoritatem retineri potest, et a D. Tho. non reprobatur: quinimo illo expresse utitur art. 6 ad 1, ubi ait: *Tristitia removetur a Christo secundum passionem perfectam: fuit tamen in eo initiata secundum propassionem*. Et in resp. ad 2, inquit: *Secundum hoc tristitia fuit in Christo secundum propassionem: non autem secundum passionem*. Et art. 7 in resp. ad 1, ait: *Justus dicitur esse absque terrore, secundum quod terror importat perfectam passionem, avertentem hominem ab eo, quod est rationis. Et sic timor non fuit in Christo; sed solum secundum propassionem*. Nihilominus cum in quæstione de modo loquendi simus, in qua frequentior usus prævalere solet: et videamus Patres num. 103 allegatos (quos Scholastici, et Theologi imitantur) absolute docere, quod in Christo fuerint passionēs: non est, quare refugiamus ita asserere, sed magis expedit cum pluribus loqui. Præsertim cum nomen *passionis* sit de se indifferens, solumque significet appetitus allectiones, et possit ordinatis, et inordinatis applicari, sicut et nomen operationis, et affectionis, et inclinationis, quas nemo recusat in sensitivo Christi appetitu\* admittere. Concedendum itaque absolute est in Christo fuisse passionēs, ut Patres allegati concedunt, et præsertim D. Tho. illis verbis: *Proprissime dicuntur passionēs animæ affectiones appetitus sensitivi: quæ in Christo*

*Salmant. Curs, theolog. tom. IF.*

*fuerunt, sicut et cætera, quæ ad naturam hominis pertinent*. Et sic absolute resolute respondit ad titulum articuli, *utrum anima Christi fuerit passibilis?* id est, habens passionēs. Sed observare oportet Philosophos Stoicos consuevisse passionēs vocare solos illos animæ motus, qui inordinati erant, et a rationis regula exorbitabant. Unde factum est, quod nomen passionis in malam partem aliquando acceptum sit. Et Explirajuxta phrasim Stoicam D. Hieronym. nomen passionis in Christo abhoruisse videtur. Sed communis usus non solum omnium Philosophorum Scholæ tam Peripateticæ, quam Platonice, sed etiam Sanctorum Patrum, et Theologorum obtinuit, ut passionis nomen sit indifferens, et motibus ordinatissimis, quales Christus habuit, aptari queat. Per quod augmentum difficultatis facile dispellitur respondendo cum D. Tho. in solut ad 2, *quod Tullius ibi loquitur secundum opinionem Stoicorum, qui non vocabant passionēs quoscumque motus appetitus sensitivi, sed solum inordinatos. Tales autem passionēs manifestum est in Christo non fuisse*. Difficilius explicatur D. Hilarius, qui veras animæ passionēs in Christo fegare videtur. Sed cum hic S. Doctor eodem modo loquatur de passionibus corporis, quas in Christo non videtur admittere; eodem modo explicandus, aut extra culpam ponendus est. Videantur, quæ diximus disp. præced. num. 6. Et consuli potest Sylvius in præf. art. 5, qui collatis diversis D. Hilarii testimoniis ostendere conatur alienum non fuisse a communi aliorum Patrum sententia: et bene observat Berengarlam hæreticum jam olim D. Hilarium circa id accusasse; sed rejectum fuisse a Lanfranco in quadam epist. apud Baronium tom. II, anno 1088, g 22. Alia addemus infra num. 110.

106. Dicendum est tertio Christum habuisse omnes passionēs. Sensus hujus assertionis non est, quod in Christo fuerint omnes passionēs, quæ in individuo assignari possunt; id enim asserere foret non solum falsum, sed satis stultum: nec quod fuerint omnes species atomarum passionum; non enim occurrit fundamentum solidum, ut id affirmemus: sed sensus est, quod in eo fuerint omnes species passionum, quæ communiter circumferuntur, et relatæ supra fuerunt num. 101. Unde ly *omnes* in assertionem positum distribuit non pro singulis generum, sed pro generibus singulorum: et significat, quod Christus ex om-



nibu» passionum speoiebus aliquam, ei  
D.Tnaæ. aliquando habuit. Et in hoc sensu assertio  
esi D- Thom. tum quia iu art. 4, absolute  
docet passiones fuisse in Christo : unde  
ejus resolutio minus recto restringeretur  
nd hanc, vel illam determinate passionem ;  
sed ad omnes extendi debet. Tum quia  
cum in sequentibus articulis statuatur, et  
probet fuisse in Christo peculiare quas-  
dam passiones, circa quas occurrit major  
difficultatis, et dubitationis ratio ; a for-  
tiori convincitur sensisse, quod Christus  
habuerit alias omnes passione», in quibus  
nulla fere vel apparens ratio adest, ut ne-  
gantur in Christo fuisse. Unde sic com-  
muniter docent S. Doctoris expositores in  
linio, præsentia. Et probatur primo ratione : quia  
Christus habuit appetitum de se aptum ad  
omnes passiones : aliunde vero Christo oc-  
currerunt omnes materiæ, quæ sunt ob-  
jecta prædictarum passionum, sicut nobis  
in decursu vitæ occurrerunt : ergo de facto  
elicuit, et habuit omnes passiones. Patet  
consequentia : quia stante virtute ex parte  
appetitus, et occurrente materia circa  
quam, nulla est ratio, quare propriam ope-  
rationem, quæ est passio; Christus non  
exercuerit : et multo nînus est ratio, ut  
quasdam habuerit passiones, et non alias :  
præsertim ubi supponitur, quod earum  
nulla aliquam indecentiam moralem ha-  
buerit, ut supra observavimus num. 102.  
Confirmatur : quia Christus habuit pas-  
siones ad ostendendum veritatem naturæ  
assumptæ, ad satisfaciendum pro nobis, et  
ad instruendum nos in earum directione,  
ut vidimus num. 10 i, sed hæc motiva oc-  
currunt in omnibus passionibus, ut facile  
consideranti constabit : ergo Christus ha-  
buit omnes passiones.

Faerit 107. Secundo, et magis efficaciter pro-  
bat per earum singulas discurrendo : et  
CfiHsto primo loco occurrunt, quæ ad concupiscibi-  
pusio- lem pertinent. Ex quibus negari nequit,  
“.\*\* quod in Christo fuerit *umor*, sive simplex  
Amor, atteelio ad bonum sensibile secundum se.  
Tum quia hæc est prima omnium passio-  
num, et in qua reliquæ omnes fundantur :  
unde vel dicendum erit nullam fuisse in  
Christo passionem, quod esse omnino fal-  
sum constat ex dictis; vel fateri oportet  
amorem in illo fuisse. Tum quia prædicta  
passio est omnium connaturalissima appe-  
titui concupiscibili ; cum hæc non sit  
aliud, quam inclinatio in actu primo ad  
bonum naturæ conveniens, cujus prima-  
rium exercitium est amor ad idem bonum

iiactualiter inclinans. Tum denique quia  
Christus potuit honestissime amare aliqua  
objecta prædicto amore, ut so ipsum, et B.  
Virginem matrem suam, et sic proportio-  
Habiliter de aliis. Unde etiam convincitur,  
quod habuerit *odium*, sivo simplicem dis-  
odum, pllcentiam mali sensibilis secundum se.  
-i  
“  
U  
q  
.  
.  
.  
4  
D.Thom. 1. 2, quæst. 23, art. 4, de his  
allectionibus agens inquit : *Bonum primo  
in appetitiva potentia causal quandam indi-  
nationem, seu dptitudinem, seu connaturali-  
latem ad bonum, quod perlinet ad passio-  
nem amoris : cui per contrarium respondet  
odium ex parte mali.*

Deinde fuit in Christo *desiderium* sive  
inclinatio ad bonum absens : quoniam ali-  
qua bona erant Christo absentia secundum  
eorpus, quæ tamen erant ei necessaria :  
et sic aliquando desideravit cibum, potum,  
et similia. Unde etiam concluditur, quod  
habuerit *fugam*, sive recessum a malo, Fuga.  
quod accidere poterat : tum quia ut pro-  
xime dicebamus, contrariorum eadem est  
ratio : atque ideo sicut desideravit bonum  
absens, sic etiam refugit malum absens  
bono oppositum. Tum quia aliqua mala  
absentia, sive distantia occurrerunt imagi-  
nalivæ Christi; quæ liunc motum excita-  
runt, ut mors, et dolores passionis. Et sic  
D. Tho. loco cit. explicans concatenatio- D.Thom.  
nem horum motuum dixit : *Secundo si  
bonum sit nondum habitum, dat ei mo-  
tum ad assequendum bonum amatum el  
hoc perlinet ad passionem desiderii, vel  
concupiscentis : ex opposito ex parle mali  
est fuga, vel abominatio.*

Præterea fuit in Christo *delectatio*, sive  
complacentia de bono sensibili sibi præ-  
senti : quin aliqua fuerunt objecta sensibi-  
lia ipsi præsentia, quæ hunc motum natu-  
raliter excitant, ut parentes, et amici. Et  
eadem ratione delectationem habuit in  
cibo temperatissimo, et naturæ convenienti,  
quem non semel, ut existamus, prius ex  
naturali nécessitate desideravit. Pariter  
delectationem habuit in objectis sensui  
convenientibus, et de se honestis, ut in  
pulchritudine



Tristi- pulchritudine coelorum, et camporum, et  
 ,1β· sic de aliis. Ex quibus a contrario sensu  
 convincitur, quod habuerit *tristitiam*, sive  
 displicentiam in malo sensibili præsenti,  
 ut in incommoditatibus corporalibus, ut in  
 fatigue, frigore, fame, siti, et aliis qui-  
 bus se voluntarie exposuit, et multo magis  
 in flagellatione, crucifixione, et ceteris  
 passionis acerbitatibus. Hæc enim fuerunt  
 naturæ sensibili contraria, atque ideo ubi  
 illata sunt, induxerunt ei tristitiam. Sed  
 do hoc motu amplius, et specialius dice-  
 mus num. 111. Modo ad majorem 'explica-  
 tionem harum passionum addimus ex D.  
 D.Thom. Tho. loco citi *Terlio cum adeptum fuerit  
 bonum, dat appetitus quietudinem quandam  
 in ipso vel bono adepto: et hoc perlinet ad  
 delectationem, vel gaudium : cui opponitur ex  
 parte mali dolor, vel tristitia*. Ex quibus sa-  
 tis liquet, quod Christus habuerit omnes  
 sex passiones, quæ ad concupiscibilem per-  
 tinent.

108. Idem etiam in particulari ostendi  
 valet de passionibus spectantibus ad iras-  
 ciblem et inprimis de respicientibus bo-  
 num arduum. Quia, ut a prima incipia-  
 mus, nulla est ratio, ut illi negetur *spes*,  
 sive affectio, qua appetitus erigitur ad  
 obtinendum bonum sensibile arduum,  
 consequi tamen possibile : quia licet ni-  
 hil arduum Christo fuerit comparative ad  
 ejus divinitatem, et ad virtutem, quam  
 humanitas ad ipsa participabat; nihilo-  
 minus plura potuerunt esse illi diffici-  
 lia comparative ad vires naturales, cum  
 quibus appetitus sensitivus, de quo agi-  
 mus, et ejus affectiones commensurantur.  
 Sic ergo sperare, potuit conservationem  
 vitæ in periculis, quæ aliquando supera-  
 vit, sicut Luc. 4 dicitur : *Ei surrexerunt,  
 et ejecerunt illum extra civitatem, et duxe-  
 runt illum usque ad supercilium montis, su-  
 per quem civitas illorum erat ædificata, ut  
 precipitarent cum. Ipse autem transiens per  
 medium illorum ibat*. Et Joan. 8 dicitur :  
*Tulerunt ergo lapides, ut jacerent in eum :  
 Jesus autem abscondit se, et exivit de  
 templo*. Similiter habuit motum despera-  
 tionis circa bonum consequi difficile, ubi  
 cognovit consequendum non esse. Et hu-  
 jusmodi affectum habuit erga conservatio-  
 nem vitæ, ubi tempus mortis ex divino  
 decreto adesse cognovit. Non poterat enim  
 instantibus inimicis per naturales vires  
 defendi. Unde postquam Christus ad mor-  
 tem condemnatus fuit, et cognovit mor-  
 tem vitandam non esse; potuit despera-

tionis motum elicere, quo desperavit vitam,  
 seu evadere mortem. Quare nihil fecit  
 deinceps, ut vitam tueretur : quod solet  
 esse signum appetitus jam fracti, et des-  
 perantis bonum, ad quod de se inclinat.  
 Ut enim inquit D. Thom. 12, quæst. 40, D.Tbon»,  
 art. 4, proprias rationes horum motuum  
 explicans : *Objectum spei, quod est bonum  
 arduum, habet quidem rationem attraclivi,  
 prout consideratur cum possibilitate adipis-  
 cendi : et sic tendit in ipsum spes, quæ im-  
 portat quendam accessum. Sed secundum  
 quod consideratur cum impossibilitate obti-  
 nendi, habet rationem repulsivi : quia ut di-  
 citur in 3 Elhic. cum ventum fuerit ad aliquid  
 impossibile, tunc homines discedunt : et sic  
 respicit hoc objectum desperatio. Unde im-  
 portat motum cujusdam recessus*. Et hæc  
 intelliguntur (ut materia, quam versamus  
 poscit) de spe, et desperatione passioni-  
 bus : nam quod spes virtus in Christo non  
 fuerit diximus, disp. 14, dub. 2, num. 33.

Eadem doctrina verificatur etiam in  
 passionibus circa malum arduum : nam  
 habuit Christus *audaciam* sive motum ag- Audacia,  
 gressivum in ordine ad superandum tale  
 malum, quando repræsentabatur supera-  
 bile, licet cum difficultate : non enim du-  
 bium est, quod aliqua mala ex viribus na-  
 turalibus difficile superabilia aggressus  
 fuerit, et superaverit, ut exemplis pro spe  
 allatis facile explicari potest. Præsertim  
 vero hoc motu sedavit, vicitque contra-  
 rium timoris affectum, ut cum post timo-  
 rem (de quo statim) ut inimicis occurre-  
 ret, dixit discipulis Matth. 26 : *Surgite, Ma-  
 it.20. eamus : ecce appropinquavit, qui me tra-  
 det*. Fuit etiam in Christo *limor* circa ma- Timor.  
 lum, quod repræsentabatur viribus natu-  
 ralibus inevitabile, ut cum Marci 14 : Marc.lt.  
*Capit pavere, et txdere* : pavor enim est  
 quædam species timoris. Sed de hoc am-  
 plius infra dicemus. Modo satis sit addere  
 pro majori intelligentia harum passionum,  
 quæ tradit D. Thom. 1, 2. quæst. art. 1, D.Thoa.  
 ubi ait : *Ilud, quod maxime distat a ti-  
 more est audacia : limor enim refugit nocu-  
 mentum futurum, propter ejus victoriam su-  
 per ipsum timentem : sed audacia aggreditur  
 periculum imminens, propter victoriam sui  
 supra ipsum periculum*. Unde in art. seq.  
 optime observat quod, *audacia consequitur  
 ad spem : ex hoc enim, quod aliquis sperat  
 superare terribile imminens, ex hoc audacter  
 insequitur ipsum. Ad timorem vero sequitur  
 desperatio : ideo enim aliquis desperat, qui  
 timet difficultatem, quæ est circa bonum spe-*



*randum.* Denique fuit in Christo ira, sivo motus repulsivus mali præsens, ut constat Joan. 2, ubi refertur fuisse ita indignatum contra vendentes, et ementes in templo, ut everterit eorum mensas, et flagello de funiculis facto ipsos percusserit. SeJ de hac passione sermo redibit num. 124. Et hic sistit quinarium passionum numerus ad irascibilem pertinentium. Ira namque contrariam passionem non habet, tum ob ea, quæ num. 101 diximus, tum D.Thom. ob quæ tradit D. Thom. 1 2, quæst. 46, art. 1, ad 2, ubi ait : *Ex hoc ipso, quod ira causatur ex contrariis passionibus, scilicet a spe, quæ est boni, et a tristitia, quæ est »wli, includit in se ipsa contrarietatem. Et ideo non habet contrarium extra se : sicut etiam in mediis coloribus non invenitur contrarietas, nisi quæ est simplicium colorum, ex quibus causantur.*

Ex quibus probata relinquitur ultima nostrarum assertionum, quæ cunctas passiones Christo attribuit : ostendimus enim per singulas discurrendo, quod omnes illas habuerit. Sed quia D. Tho. qui id in genere docuerat art. 4, deinceps in sequentibus aliquas in particulari considerat : vel quia in eis occurrit specialis difficultas ; vel ut exponat peculiaria Scripturæ testimonia ; vel denique ut doctrinam extendat ad quasdam appetitus rationalis affectiones, quæ eisdem nominibus appellantur, et de quibus dubitari poterat, utrum in Christo fuerint : propterea eundem ordinem imitabimur, ut quæ S. Doctor in eis articulis tradit, hoc dubio colligamus, et pro tenuitate nostra explicemus

## I HT.

*Quid dicendum de dolore, et Tristitia.*

Differen- 109. De his passionibus agit D. Thom. tia inter diversis articulis 5 et 6. Nec, ut alicui vi- doioiem, dori potuit, superflue : nam licet sexta et tris- passio concupiscibilis indistincte soleat titiam appellari dolor, vel tristitia ; nihilominus hæc duo ex parte rei significantur satis differunt, atque speciem illam in alias magis atomas dividunt. Præcipuam autem illarum diversitatem optime assignat D. Tho. D.Thom. art. G, ubi ait : *Sicut dolor sensibilis est in appetitu sensitivo, ita et tristitia. Sed est differentia secundum motivum, sive objectum : nam objectum, et motivum doloris est Ixsio sensu tactus percepta : sicut cum aliquis vulneratur. Objectum autem, et motivum tristitiae*

*est nocivum, seu malum interius apprehensum sive per rationem, sive per imaginationem. ut in secunda parte habitum est : sicut cum aliquis tristatur de amissione gratiæ, vel pecuniæ. Loco autem a se citato (nempe 1, 2, quæst. 35, art. 2), rem magis dilucidat his verbis : Delectatio, et dolor ex duplici apprehensione causari possunt : vel ex apprehensione exterioris sensus, vel ex apprehensione interioris, sive intellectus, vel imaginationis. Interior autem apprehensio ad plura se extendit, quam exterior : eo quod quicunque cadunt sub exteriori apprehensione, cadunt sub interiori : sed non e converso. Solam illam delectatio, quæ ex interiori apprehensione causatur, gaudium nominatur, ut supra dictum est : et similiter ille solus dolor, qui ex interiori apprehensione causatur, nominatur tristitia. Et sicut illa delectatio, quæ ex exteriori apprehensione causatur, delectatio quidem nominatur, non autem gaudium : ita ille dolor, qui ex exteriori apprehensione causatur, nominatur quidem dolor, non autem tristitia. Et in resp. ad 3 addit : Sic igitur, si dolor accipiatur pro corporali dolore (quod usitatus est) dolor ex opposito dividitur contra tristitiam secundum distinctionem apprehensionis interioris, et exterioris. Hæc omnia S. Doctor : ex quibus liquet, quod sub illa sexta specie, quæ importat motum displicentiæ circa malum præsens, continentur dolor, qui specialiter importat eum motum ut ortum ex apprehensione exteriori alicujus mali corporalis, sive lædentis externi, ut puta vulneris, aut combustionis : sed tristitia nominat motum displicentiæ ortum ex apprehensione interiori cujuscumque nocivi, et naturæ sensitivæ quoquo modo oppositi. Liquet etiam, quod D. Thom. rationabiliter potuit prædictas passiones dividere, et de eis seorsim agere.*

Incipiendo itaque a dolore sensibili resolvit in art. 5, quod fuerit in Christo: Quæ assertio est de fide, ut satis evincunt, quæ diximus disp. præced. dub. 1, quin opus sit illa addere. Suam autem resolutionem probat D. Tho. hoc discursu, qui, supposita veritate præmissarum ad fidem pertinentium, rem evidenter demonstrat : *Ad veritatem doloris sensibilis requiritur Ixsio corporis, et sensus Ixsionis. Corpus autem Christi Ixdi poterat : quia erat passibile, et mortale, ut supra habitum est. Et nos ostendimus loco citato : Nec defuit ei sensus Ixsionis, cum anima Christi perfecte haberet omnes potentias naturales. Unde nulli dubium*



*bium debel esse, quod in Chrislo fuerit verus dolor. Et idem discursas, si magis vires explicet, probat non solum fuisse in Christo dolorem ; sed etiam, quod maximus omnium fuerit, ut statuit D. Tho. infra quiçst. 46, art. 6, quoniam dolor causatur ex laesione externa sensu exteriori, nempe tactu, percepta, sive apprehensa : lædencia autem Chrisli fuerunt maxime afflictiva ; et rursus ipse habuit nobilissimum sensum tactus propter optimam complexionem corporis a Scriptu sancto formati. Unde inquit S. Doctor, quod magnitudo doloris potest considerari primo propter causas doloris : nam doloris sensibilis causa fuit Ixsio corporalis, quæ acerbicatem habuit tum propter yeneralitatem passionis : quia mors confixorum in cruce est acerbissima : quia configuntur in locis nervosis, et maxime sensibilibus, scilicet in manibus, et pedibus : et ipsum pondus corporis pendentis continue auget dolorem : el cum hoc etiam est doloris diuturnitas ; quia non statim moriuntur, sicut hi, qui gladio interficiuntur. Secundo potest magnitudo doloris ejus considerari ex perceptibilitate patientis el secundum animam, et secundum corpus. Nam el secundum corpus erat optime complexionalus : cum corpus ejus fuerit formatum miraculose operatione Spiritus sancti : sicut cl alia, quæ per miracula sunt, fuerunt aliis potiora. Et ideo in eo maxime viguit sensus tactus, ex cujus perceptione sequitur dolor.*

*An in Christo fuerit omnis dolor.*  
D.Thom. Si autem inquiras, utrum Christus passus fuerit omnes species dolorum ? Negative respondetur cum S. Doctore quæst. cit. art. 5, ubi ait : *Non oportuit Chrislum pali omnem passionem : quia multæ passionum species sibi invicem contrariantur, sicut combustio in igne, el submersio in aqua. Sed tamen optime observat passionem Christi fuisse universalitatem, ac subinde attulisse quamplures modos, sive species doloris. Quod sapientissime, et devotissime expendit his verbis : Passus est Christus in suis amicis eum deserentibus. In fama per blasphemias contra eum prolatas. In honore, et gloria per irrisiones, et contumelias ei illatas. In rebus per hoc quod etiam vestibus spoliatus est. In anima per tristitiam, tædium, et timorem. In corpore per vulnera, el flagella. Passus est in capite pungentium spinarum coronam : in manibus, et pedibus fixationem clavorum : in facie alapas, et sputa : et in toto corpore flagella. Fuil etiam passus secundum emnen sensum corporeum : secundum quidem tactum flagellatus, et clavis confixus : secundum*

*dum gustum felle, el aceto potatus : secundum olfactum in loco /xlido cadaverum 'mortuorum {qui dicitur Calcarix) appensus patibulo : secundum auditum lacessitus vocibus blasphemantium, el irradientium : secundum visum videns matrem, et discipulum, quem diligebat, fientes. Hæc autem de se acerbissima, corpori, et sensibus nobilissimis illata inducere potuerunt maximum omnium dolorem.*

110. Duo autem opponit D. Thom. Duæ contra assertionem hoc art. 5 propositæ tam ; quæ difficultatem videntur habere. D. Hilarii asserentis, quod modo præmissa *afferrent quidem impetum passionis, non tamen dolorem passionis inferrent, ut telum aliquod aquam, per/orans*. Si autem res ita se habuit, Christus non habuit vere dolorem. Secundum est delectationem contemplationis divinorum diminuere sensum doloris : unde et Martyres in passionibus suis tolerabilius sustinuerunt ex consideratione divini amoris. Anima autem Christi summe delectabatur in contemplatione Dei, quem per essentiam videbat. Nullum ergo sensit dolorem.

Sed quod attinet ad auctoritatem D. Hilarii, jam supra num. 105 et disp. præced. num. 6 respondimus, quod nobis magis solidum, et æque sincerum apparet. Sed D. Thom. illum satis pie exponit in resp. ad 1 dicendo, quod Hilarius non negaverit in Christo veram passionem, sed necessitatem patiendi. Et ut hoc secundum legitime explicet, addit : *Non accepit, nempe Christus, necessitatem per comparisonem ad causam primam horum defectuum, quæ est peccatum, ut supra dictum est : ut scilicet ea ratione dicatur caro Chrisli non subjacuisse necessitati horum defectuum, quia non fuil in ea peccatum. Et post pauca : Quantum tamen ad causam propinquam horum defectuum, quæ est compositio contrariorum, caro Chrisli subjacuit necessitati horum defectuum.* Estque ista interpretatio omnium, quæ circumferuntur, aptissima; et fundatur in aliis D. Hilarii locis, ubi plane, et catholice fatetur fuisse in Christo dolorem, aliasque passionem : nam supra ps. 53, circa medium inquit : *Ex communi infirmitate nostra salutem est deprecatus a Patre, ut inligeremus nativitatem nostram cum ipsis infirmitatis nostræ officiis illi inesse. Hinc illud est, quod esurivit, dormivit, lassatus fuit, mxstus fuit, et flevit, el passus, el mortuus est.* Et lib.



SdeTrinit. ait : *Natus ex Virgine a cunis, atque infantia usque ad consummatum virum venerat, per somnum, famem, sitim, lassitudinem, lachrymas hominem egerat : eliamnum conspuendus, flagellandus, crucifigendus erat.* Unde satis pie colligi potest, quod D. Hilarius nunquam fuerit in errore opposito vel adhuc materialiter ; et quod in locis, in quibus contrarium significat, non excluderit veritatem doloris, aut passionis, sed præcise solam necessitatem illa sustinendi ; nec hanc absolute, sed præcise ut ortam, procedentemque ex peccato, quod Christum minime attigit, ut D. Thom. exponit. Debentur autem hæ, et similes evasiones insigni pietati, atque eruditione D. Hilarii, de quo D. Hieronym. epist. 7, ad Lætam inquit : *Libros Hilarii inoffenso decurrat pede : illorum tractatibus, illorum delectetur ingeniis, in quorum libris pistas fidei non vacillet.*

secant. secun<sup>æ</sup> objectioni aliqui in præsentibus  
 \* occurrant, longas protrahunt controversias in exponendo, qualiter in Christo conjungi potuerit summus dolor, et afflictio cum summa delectatione, quam visio beata gignebat. Sed discurrunt præter rem : nam ea difficultas urget quidem, si ea conjunctio referatur ad eandem voluntatem, et partem superiorem. Et modum probabiliorum eam superandi jam supra proposuimus disp. 47, dub. 4, num. 45. Quod autem ad præsentem considerationem spectat, locum non habet ; sed dispellitur uno verbo : agimus namque de dolore, qui est præcise passio appetitus corporei : unde supposita miraculosa dispositione, quod gloria animæ Christi non fuerit derivata ad ipsius corpus, facile intelligitur, quod stante gaudio beatifico in anima, potuerit esse dolor in corpore, et in corporeo appetitu. Et sic respondit D. Tho. in solut. ad 3 : *Quod virtute divinitatis Christi dispensative sic beatitudo in anima continebatur, quod non derivabat ad corpus, ut ejus possibilitas, et mortalitas tolleretur. Et eadem ratione delectatio contemplationis sic retinebatur in mente, quod non derivaretur ad res sensibiles, ut per hoc dolor sensibilis excluderetur.* Et infra quæst. 46, art. 6, in corp. ait : *Magnitudo doloris Christi patientis potest considerari ex doloris, et tristitia puritate. Nam, aliis patientibus mitigatur tristitia interior, et etiam dolor exterior ex aliqua consideratione rationis per quondam derivationem, seu redundantiam a superioribus tirificus ad inferiores. Quod in Christo patiente*

non. fail : quia unicuique virium permisit agere, quod est sibi proprium, sicut Damascen. dicit lib. 3 de fide cap. 15. Unde permisit appetitum sensitivum affligi doloribus absque aliqua mitigatione derivata ex gaudio beatitudinis, quod in pario rationali existebat.

III. Deinde resolvit D. Thorn, in art. Tristitia 6, quod in Christo fuerit tristitia. Quæ resolutio est de fide, ut evincunt manifesta Scripturæ testimonia, Matth. 26 : *Tristis est anima mea usque ad mortem*, et ibidem *Coepit contristari, et mortuus esse.* Quæ debent cum proprietate intelligi, et referri ad appetitum sensitivum, cui res per has voces significat<sup>®</sup> proprissime conveniunt : licet alias non negemus, quod Christus etiam habuerit tristitiam in appetitu rationali, seu voluntate, ut concessimus disp. 17, dub. 4, num. 45. Ratio autem D. Thom. suam resolutionem liquido evincit : *Nam delectatio, inquit, divinæ contemplationis ita per dispensationem divinæ virtutis relinebatur in mente Christi, quod non derivabatur ad vires sensitivas, ut per hoc dolor sensibilis excluderetur. Sicut autem dolor sensibilis est in appetitu sensilivo, ita et tristitia. Sed est differentia secundum motivum, sire objectum : nam objectum, et motivum doloris est Ixsio sensu tactus percepta, sicut cum aliquis vulneratur. Objectum autem, et motivum tristitiæ est nocivum, seu malum interius apprehensum, sive per rationem, sive per imaginationem, sicut in secunda parte habitum est : sicut eum aliquis tristatur de amissione gratiæ, vel pecunia, Potuit aulem anima Christi interius apprehendere aliquid nocivum, et quantum ad se, sicut passio, et mors ejus fuit ; et quantum ad alios, sicut peccatum discipulorum, vel etiam Judæorum occidentium ipsum. Et ideo sicut in Christo potuit esse verus dolor ; ita potuit in eo esse vera tristitia. Alio tamen modo, quam in nobis, secundum illa tria, quæ supra assignata sunt, cum communiter de passionibus animæ Christi loqueremur. Quæ recensuimus num. 104 nempe, quod non habuerit objectum illicitum ; quod non prævenerint iudicium rationis ; et quod ad hoc non pervenerint, ut rationem ipsam turbaverint.*

Ex qua additione prudenter adbibita a D. Thom. facile satisDt aliquibus objectionibus, quæ contra hanc veritatem fieri possunt. Et primo opponitur illud Proverb. 12 : *Non contristabit justum, quidquid ei acciderit* : sed Christus fuit maxime justus,



Hin- tus, secundum illud Hlerem. 23 : *Hoc, est*  
rcm. \*,’’ nomen, *quod vocabunt eum Dominus Justus*  
*noster* : ergo nihil contristavit Christum :  
atque ideo tristitia in Ipso locum non ha-  
Isiia i?· huit. Quod expresso affirmaro videtur Isaias  
cap. 42, ubi loquens de Mossia inquit:  
*Non erit tristis, nec turbulentus*. Opponitur  
secundo, quod tristitia ost circa illa, quæ  
i). Au- sunt nobis involuntaria, ut docet D. Au-  
gusti». gyijt m, je Civit, cap. 6, his verbis :  
*Tristitia est de his, quæ nobis nolentibus ac-*  
*cidunt* : sed Christus nihil passus est con-  
isaia.vj. ira suam voluntatem; siquidem Isaiio 53  
dicitur : *Oblatus est, quia ipse voluit* : ergo  
Christus nullam habuit tristitiam ; Tertio  
opponitur doctrina Philosophi 7 Ethico-  
eorum affirmantis omnem tristitiam esse  
malum, et fugiendum : nihil autem ma-  
lum, aut fugiendum fuit in Christo, ut  
constat ex supra dictis per totam disputa-  
tionem j ergo in Christo non fuit tristitia.  
Convel- 112. Sed hæc, ut diximus, eliduntur  
lDD,ur juxta præmissam D. Thom. observationem.  
Prima. Nam ad primam respondetur, quod locus  
Proverb, excludit quidem a justo tristitiam  
perfectam, et omnino consummatam, quæ  
rationem perturbet, et animum frangat, et  
subruat : quam vim, et energiam exprimit  
illud verbum *conlrislabil* : sed non negat,  
quod in eo possit esse motus sensitivus  
tristitiæ circa præsentia nocumenta, quam  
tamen temperet ratio. Unde solum conclu-  
ditur, quod in Christo non fuerit primus  
ille tristitiæ modus, ut revera non fuit :  
D.Thom. minima tristitia. Et ita D. Thom. in  
resp. ad 1 explicans, aut corrigens quan-  
dam Stoicorum positionem, inquit : *Quam-*  
*vis honestum sit principale hominis bo-*  
*num, et inhonestum principale hominis*  
*malum (quia hæc perlinent ad ipsam ratio-*  
*nem, quæ est principalis in homine), sunt*  
*tamen quædam secundaria hominis bona,*  
*quæ pertinent ad ipsum corpus, vel ad exte-*  
*riores res corpori deservientes. Et secundum*  
*hoc potesl in animo sapientis est tristitia*  
*quantum ad appetitum sensitivum, secundum*  
*apprehensionem hujusmodi malyrum : non*  
*tamen Ha, quod ista tristitia perturbet ratio-*  
*nem. Et secundum hoc etiam intelligitur, quod*  
*non contristabit justum, quidquid ei accide-*  
*rit : quia scilicet ex nullo accidente ejus ra-*  
*tio perturbatur. Et secundum hoc tristitia*  
*fuit in Christo secundum propassionem: non*  
*autem secundum passionem*. Unde etiam  
exponitur locus Isaiæ objectioni additus :  
nam cum dicit : *Non erit tristis, nec turbu-*

*lentus*, secundum verbum explicat primum,  
declaratque, in quo sensu negetur Christo  
tristitia, nempe quæ affert, infertve tur-  
bationem in ratione : hæc enim minime  
in Christo fuit. *Quare removetur tristitia a*  
*Ohrislo* (inquit D. Thom. in resp. ad 1)  
*secundum passionem perfectam* (pertingen-  
tem scilicet usque ad effectum perturbandi},  
*fuit tamen in eo initiata secundum propas-*  
*sionem. Unde dicitur Matth. -26 ; Capit con-*  
*tristari, et mceslus esse. Aliud enim est*  
*contristari, aliud incipere contristari, ul*  
*Hieronym. ibidem dicit*. Adde, quod cum  
Isaias dicit : *Non erit tristis*, tristitiam  
Christo non negat *i* sed intendit, quod  
juxta communem vivendi, et agendi mo-  
dum non se ostendet tristem, seu melan-  
cholicum ; quin potius vultum exhibebit  
æqualem, et serenum. Quod satis denotat  
verbum hebræum, cui illa negatio adjun-  
gitur : significat enim supercilium, tor-  
vum aspectum, caperata frontem, et  
corrugatam faciem. Septuaginta vero In-  
terpretes sic transferunt : *Splendebit, et*  
*non conteretur*. Quod D. Hieronym. Au-  
gust. et N. Cyrillus exponunt de Christo  
resurgente : qui quamvis fuerit occisus ;  
tamen contritus non est, sed resurgens  
magis splenduit. Alii autem vertunt : *Non*  
*fumigabit*, id est, penitus extinguetur,  
qui per resurrectionem accendetur ad ma-  
jus numen. Et juxta quamlibet interpre-  
tationem cessat difficultas loci.

Secundam objectionem optime diluit seca»da.  
D.Thom. in solut. ad 4, his verbis : *Di-* D.Thom.  
*cendum quod nihil prohibet aliquid esse con-*  
*trarium voluntati secundum se, quod tamen*  
*est volitum ratione finis ad quem ordinatur :*  
*sicut medicina amara non est secundum se vo-*  
*lita, sed solum secundum quod ordinatur ad sa-*  
*nitatem. Et hoc modo mors Christi, et ejus*  
*passio fuit secundum se involuntaria, el tristi-*  
*tiam causers : licet fuerit voluntaria in ordine*  
*ad finem qui est redemptio humani generis*.  
Idque præcipue, et a fortiori verificatur de  
appetitu sensitivo, cui illa nocumenta di-  
recte repugnant, utpote inclinanti ad bo-  
num sensibile sibi consonum, et quan-  
tum est de se, praescindenti a superiori  
fine, in ordine ad quem fuerunt Christo  
voluntaria. Quæ doctrina explicatur mani-  
festo exemplo doloris sensibilis, quem  
Christus voluntarie acceptavit : et nemo  
negat, aut negare potest, quod attulerit  
afflictionem, et molestiam.

Ad tertiam respondetur tristitiam, de Tenis,  
qua loquimur, non esse ex genere suo ma-



lum culpæ, sed quandam poenam, aut poenalitatem, sicut etiam est dolor. Quamvis autem in Christo non fuerit ulla culpa; fuerunt tamen poenalitates, quas minime fugit, sed amplexus potius est ad satisfaciendum pro nobis. Aristoteles vero loquitur ut Philosophus naturalis, altio- rem finem non attendens: unde D. Thom. qui illud testimonium retulit in 3 arg. non curavit ei respondere. Et quidem si tristitia per se consideretur, et non procedat ex altiori motivo, vitanda est ut contraria vitæ, juxta illud Proverb. 17: *Inimus gaudens ætatem floridam facit, spiritus tristis exsiccat ossa*, et cap. 25: *Sicut tineæ vestimento, et vermis ligno, ita tristitia viri nocet cordi*. Et Eccles. 38: *A tristitia festinat mors*. Videatur D. Thom. 1, 2, quæst. 37, art. 4, ubi resolvit, *quod tristitia inter omnes animæ passiones magis corpori nocet*. In hoc itaque sensu dixit Philosophus tristitiam malum esse, atque fugiendum. Solent aliqui in præsentī opponere Christum non potuisse habere tristitiam, oh summum gaudium, sive delectationem ex visione beatifica. Sed ad hoc satis constat ex dictis num. 110 et locum, et difficultatem non habet in tristitia appetitus sensitivi, ad quem ex dispositione divina gaudium illud non descendit, ut ibidem vidimus ex D. Thoma.

§ IV.

*Quid sentiendum de timore.*

113. De hoc disputat D. Thom. art. 7 hujus quæst. et non pauca de illa diximus tract. 18, disp. 4, dub. 1, cum seq. Et quod in Christo vere fuerit (præscindendo tamen a modo, de quo statim), est certum secundum fidem. Nam Marci 14 dicitur: *Capit Jesus pavere, et txdere*: quæ verba sunt in vero sensu accipienda: ex opposito enim interpretandi modo, ut D. August. arguit de 83 qq. quæst. 80, Geret dici posse, quod non in veritate Deus factus fuerit homo, crucifixus, etc., quæ sunt intolerabilia. Unde in Christo fuisse verum timorem docent D. Chrysost. hom. 24, in Matth. D. Cyprianus serm. de passione. D. Gregor Nissen, in orat. contra Apollinarem, D. Leo Magnus serm. 7 de Pass. P. Cyrillus lib. 4, in Joan. cap. 1. D. Athanasius, quem refert, et sequitur Damascen. lib. 3 de fide, cap. 23. D. Bernard, serm. de S. Andrea, et alii com-

muniter Patres. Ratio autem D. Thom. in art. relato id plano evincit: quia sicut malum præsens causal in appetitu tristitiam, sic malum futurum imminens causal timorem: ergo sicut passio præsens induxit in appetitu Christi tristitiam; sic eadem passio futura imminens induxit in appetitu Christi timorem: sicut ergo habuit passionem tristitiæ, ut ostendimus num. 111, sic fateri oportet, quod habuerit passionem timoris.

Nec refert, si opponatur *primo*, quod timor respicit non quodlibet malum futurum, sed illud quod est arduum, sive cum difficultate vitabile: quæ enim vitare de facili possumus, non timemus, ut experientia liquet. Et hac de causa, quia in potestate nostra est vitare peccata, propterea proprie loquendo non timemus peccare, nec peccatum actuale est objectum timoris, ut cum D. Thom. pluribus in locis ostendimus loco cit. ex tract. 18, dub. 2. Constat autem Christum potuisse facile evitare omnia nocumenta futura propriæ naturæ imminencia, ut patet ex dictis disp. 23, ubi late ostendimus Christum habuisse potestatem ad longe majora. Ergo in Christo non fuit verus timor. *Secundo*, quia Proverb. 28 dicitur: *Justus quasi Leo confidens absque terrore erit*. Sed Christus fuit maxime justus. Ergo non habuit timorem.

Hæc, inquam, non referunt. Nam ad primum respondetur, quod sicut Christus permisit sibi malum præsens, et inducens tristitiam, quamvis posset ipsum evitare; sic etiam sibi permisit malum futurum apprehensum ut non de facili evitabile secundum appetitum, quem deserere voluit, ut pateretur; quamvis secundum divinam virtutem posset illud evitare: idque satis fuit, ut tale malum incuteret appetitui timorem. Unde D. Thom. in solut. ad 3, inquit: *Licet Christus potuerit vitare mala futura secundum virtutem divinitatis: erant tamen inevitabilia, vel non de facili vitabilia secundum infirmitatem carnis*. Cujus proprietas est appetitus sensitivus. Ad *secundam* dicendum est, quod terror dicit timorem consummatum, sive pertingentem usque ad rationem, et illam perturbantem. Et hic timor, aut modus timoris non fuit in Christo, ut num. præced. de tristitia dicebamus. Et sic respondit D. Thom. in solut. ad 1, his verbis: *Dicendum, quod justus dicitur esse absque terrore, secundum quod terror importat perfectam passionem avertentem*



*avertentem hominem ab eo, quod ex rationis. El sic timor non fuit in Christo, sed solum, secundum propassionem : El ideo dicitur, quod Jesus capit tædere, et pavere, quasi secundum propassionem, ut Hieronymus. exponit.*

Dinkii' 114. Major longe difficultas est in dis-  
circa cursu totius litteræ D. Thom., nam cum  
BThouil eX Una ?art° V^eatur struere in Christo  
D' 10U1· verum timorem, ut necessario conceden-  
dum esse liquet ex dictis : tamen ex  
alia parte concludere videtur, quod illa  
passio non habuerit in Christo veram, et  
propriam, sive specialem rationem timoris.  
Quod magis constabit exponendo totam  
litteram. *Sicut tristitia, inquit, causatur etf  
apprehensione mali præsenlis, ita timor causa-  
tur ex apprehensione mali futuri. Apprehen-  
sio mali futuri, si omnimodam certitudinem  
habeat, non inducit timorem : unde Philo-  
soph. dicit in in 2 Rhel. quod timor non est,  
nisi ubi est aliqua spes evadendi. Nam quando  
nulla spes est evadendi, apprehenditur malum  
ut præsens : et sic magis causai tristitiam,  
quam timorem. Sic ergo limor potest consi-  
derari quantum ad duo. Pro modo quantum  
ad hoc, quod appetitus sensitivus naturaliter  
refugit corporis læsionem : et per tristitiam,  
si sit præsens; et per timorem si sit futura.  
Et hoc modo timor fuit in Christo, sicut et  
tristitia. Alio modo potest consideram secun-  
dum incertitudinem futuri eventus : sicut  
quando nocte timemus ex aliquo sonitu, quasi  
ignorantes, quid hoc sit. Et quantum ad hoc ti-  
mor non fuit in Christo, ut Damascenus. dicit in  
3 lib. Ex quo discursu plane concludi vide-  
tur in Christo non fuisse timorem passio-  
nis, et mortis secundum proprium, et ve-  
rum timoris conceptum : nam apprehensio  
mali futuri, si omnimodam certitudinem  
habeat, non inducit timorem, ut statuit D.  
Thom. et probata auctoritate Philosophi, est  
que rationi consentaneum : nam timor est  
motus retrahens hominem a prosecutione  
alicujus rei, ut vitet malum imminens :  
ubi autem malum repræsentatur inev'ita-  
bile, inducit desperationem omnimodam :  
atque ideo non movet appetitum, ut se re-  
trahat : repugnat namque moveri affectu  
efficaci prosecutionis, vel fugæ circa im-  
possibile cognitum ut tale. Unde damnati  
ad mortem non tam dicuntur timere, quam  
tristari; quia respiciunt mortem quasi præ-  
sentem propter omnimodam certitudinem  
futionis, ut tradit idem D. Thom. 1,2,  
quæst. 12, art. 2. Constat autem Christum  
cognovisse evidenter per scientiam tam*

beatam, quam infusam extra Verbum,  
quod passio, et mors futurae sibi essent, et  
nullo modo vitandae, ut liquet ex supra  
dictis disp. 18, dub. 2, et disp. 19, dub.  
1 et 3. Ergo ex discursu D. Thom. sequi-  
tur Christum non habuisse timorem pas-  
sionis, et mortis secundum veram, et pro-  
priam rationem timoris.

Ad difficultatem hanc respondetur primo Expedi  
distinguendum esse duplicem timorem : ljr\*  
alterum absolutum, et efficacem, qui indu-  
cit ad consulendum de mediis, et ad media  
adhibenda, ut imminens periculum evada-  
mus. Et ad hunc timorem requiritur aliqua  
spes evadeadi : ubi enim omnimoda certi-  
tudo adest, quod malum imminens non vi-  
tabitur, nequit consurgere absolutus, et  
efficax in appetitu motus ad propulsandum,  
seu vitandum malum, sed magis sequitur  
consternatio, quæ homo adventanti malo  
succumbit. Et quia Christus omnino certo  
cognovit futuram esse passionem, et mor-  
tem ; propterea illas non timuit hoc timore,  
nempe absoluto, efficaci, sive afferente  
consultationem mediorum, et diligentiam  
ad evadendum periculum. Est autem alter  
timor non absolutus, et efficax, sed per  
modum cujusdam simplicis displicentiae,  
et potest noleitas appellari : qui affectus  
exerceri valet circa malum certo futurum,  
quandiu futurum est : nam hoc modo qui  
ducuntur ad supplicium sibi jam inevita-  
bile, adhuc illud timent, ut experimento  
liquet. Ex discursu itaque D. Tho. sequi-  
tur quidem Christum non habuisse timo-  
rem mortis absolutum, et efficacem ; quod  
prius docuerat D. Damascenus a S. Doc-  
tore allegatus. Sed minime colligitur, quod  
in eo non fuerit aliquis verus timor, vide-  
licet per modum simplicis displicentiæ :  
quia licet respexerit malum ut certo futu-  
rum, adhuc tamen respexit illud non ut  
præsens, quod pertinet ad tristitiam; sed  
ut futurum, quod pertinet ad timorem. Et  
id satis apertè tradit D. Thom. cum inquit :  
*Quando nulla spes est evadendi, apprehendi-  
tur malum ut præsens : et sic magis causal  
tristitiam, quam timorem.* Ubi non negat,  
sed potius supponit generari etiam timorem,  
licet cum majori passione tristitiæ : quia  
hæc potest esse absoluta, et efficax in suo  
genere ; secus timor, cum jam non conetur  
ad media. Et rursus cum ait : *Appetitus  
sensitivus naturaliter refugit corporis læsio-  
nem : et per tristitiam, si sit præsens; et per  
timorem, si sit futura. El hoc modo timor  
fuit in Christo, sicut et tristitia.* Ubi palam



ftaluit in Christo verum timorem mali futuri licet certo cogniti, sicut et veram tristitiam circa malum præsens. Excluserit itaque præcise timorem absolutum, et efficacem. In quo nihil falsum, nihil absurdum asseruit : quia timorem esse absolutum, et efficacem non constituit primum, et essentialem conceptum timoris; sed addit detenninationem, sive modum pertinentem ad ejus integritatem. Quamvis autem oportuerit Christum habere omnia genera passionum ; non tamen opus est constituere in ipso omnes passionum modos, et species atomas, ut supra jam monuimus num. 106. Sic, ut alia exempla omittamus concedendum est in Christo fuisse iram : et tamen non propterea obligamur, (nec forte decet), concedere in Christo omnes iræ species, utputa fel, maniam, et furorem, quas recenset D. Thom. I, 2, quæst. 46, art. 8. Quod num. 116 alio exemplo magia confirmabimus.

115. Hæc satis perspicue diluunt objectionem difficultatem. Sed placet ei etiam occurrere alia responsione, desumpta ex doctrina Cajetani in hoc art. 7, quæ est valde coherens litteræ D. Thom. Dicendum itaque est, quod licet Christus fuerit omnino certus per scientiam beatam, et infusam de passione, et morte futura; nihilominus hanc certitudinem non necessario habebat in æstimativa, aut imaginative diligente immediate appetitum sensitivum : sed potuit per sensum cognoscere imminens malum, non cognoscendo certo ipsius futuritionein : atque ideo potuit habere passionem timoris cum omnimoda proprietate, et cum illa integritate, quam in præced. responsione concedebamus non fuisse.

Etsi objiciatur potentias sensitivas internas ex conjunctione ad intellectum potuisse habere prædictam certitudinem ; vel saltem non potuisse habere sensationem contrariam, qua apprehenderint, et suo modo judicaverint oppositum : id enim esset falsum, et dignitatem Christi non decens. Si hoc, inquam, objiciatur, diluendum erit dicendo, quod sieut propter conjunctionem partis sensitivæ ad rationalem, delectatio existens in voluntate naturaliter derivat aliquod sui participium ad appetitum, ut significat illud Ps. 83 : *Cor ineum, et caro mea exullaverunt in Deum vivum* : quo non obstante ex divina dispensatione factum in Christo est, quod gaudium beatificum existens in voluntate non se extenderit ad appetitum, ut hic

trislitiam habere posset, juxta superius dicta num. 110, sic etiam propter eandem consensionem certitudo intellectualis aliquomodo participatur in sensibus internis : et nihilominus fieri ex divina dispensatione potuit, quod actu ad ipsos non derivarelur, ut sic sequeretur passio timoris, quæ hac via foret in suo genere perfecta, Ad quod minime necessarium fuit, quod sensus interior judicaret passionem, et mortem non esse certo futuram: sed satis fuit apprehendere passionem, et mortem ut malum arduum imminens, non se extendendo ad certitudinem futuri eventus : in quo modo cognoscendi nec est falsitas, nec deceptio, sed mera abstractio, et præcisio. Ea vero cognitione supposita potuit appetitus Christi elicere timorem non solum per modum simplicis displicentiæ, sed etiam in suo genere absolutum, et efficacem per modum cujusdam fugæ resilientis a malo. Eandem responsionem tradunt Richard, in 3, quæst. 3 ad 4. Jansenius in Concord, cap. 137. Titelman. in illud Matth. 26 : *Tristis esi anima mea*, et pro eadem non paucos stare Thomistas refert Vasquez disp. 62, cap. 3, num. 15, sed eos non nominat.

Sed quam bene ipse de illa sentiat, in pluribus ejus propositionibus observavimus, quas meditato subticemus, ut earum loco referamus Loream, qui judicium Vazquii abbreviavit. it disp. 61, num. 17, his verbis : *Quidam autem molhericus* (Vasquez nimirum, quem designata disp. habet in margine) *ausus est dicere doctrinam hanc gravi censura dignam esse, et salva fide negari non posse timorem mortis fuisse in Christo secundum omnem veritatem, et proprietatem : et in hoc putat nullo modo posse excussari S. Thomam. Quod mihi videtur audacter pronuntiatum : temere enim sententia S. Doctoris, et gravium Auctorum notatur absque sufficienti fundamento : et ratione : omnes enim ponimus actum, quo Christus fugiebat malum futurum imminens tam per voluntatem, quam per appetitum. In quæstione autem de solo nomine mihi videtur probabilissima S. Doctoris doctrina, et magis conformis Aristoteli, et Philosophis antiquis, etc.* Et vere ita est, quod communiter omnes asseruerunt ad integram, et omnino completam timoris rationem requiri, quod malum imminens non apprehendatur ut certo omnino futurorum : sic enim reputatur quasi præsens, atque inevitabile : unde magis tristitiam inducit,

quam

quam timorem, ut D. Thom. merito aflir-mat, Sod in hoc quid periculi inesse potest ; cum independenler ab omnimoda illa integritate salvetur essentialis ratio timoris, ut ostendimus in prima responsione? Et cum timor Christi in appetitu sensitivo illam etiam integritatem pro suo genere habuerit, ut declaravimus in secunda? Profecto nihil videro potuit Vasquez in D. Thom. quod reprehenderet, et (quod pejus longe est), gravi aliqua censura notaret, nisi repugnando sibi, et satis inconsequenter agendo. Ipse namque loco cit. aflir-mat de ratione timoris non esse incertitudinem aliquam eventus, et spem evasionis : quod statuere lentat ex doctrina N. Nissenii, et Damasceni. Si autem res ita se habet; plane concedit D. Thomas, et fatemur discipuli in Christo fuisse verum timorem : habuit namque motum displicentiæ ex apprehensione mali futuri, ut Angelicus Doctor dissertis verbis affirmat; quidquid fuerit, vel non de omnimoda certitudine, Quid ergo occurrit in ejus resolutione, aut in explicatione Cajetani, quod reprehensionis loco non mereatur reverentiam?

116. Quas vero objectiones ille Auctor èoacervat, consulto omittimus, quia nihil concludunt. In id namque nervos intendit, ut probet in Christo fuisse verum timorem : quod a nobis sine illo labore conceditur. Sed cum hoc stat, quod in appetitu Christi fuerit timor non solum verus, sed etiam habens illud complementum integritatis, quod affert carentia certitudinis eventus futuri, ut in secunda responsione explicuimus. Idque sufficit ad omnimodam veritatem nostræ resolutionis, quæ per se non refertur ad timorem voluntatis, sed ad passionem timoris, quæ ad solum appetitum spectat, ut constat ex ordine doctrinæ D. Thom. ab art. 4. Fuit etiam timor in voluntate Christi, sed qui non habuit totam illam integritatem, quam in sua linea potest habere ; ubi enim supposuit certitudinem futuri eventus, non fuit timor efficax, et absolutus per modum resilientiæ ; sed inefficax per modum displicentiæ in malo futuro sibi objecto. Quod non amplius intendunt Patres ab illo Auctore allegati : statuunt namque in Chrisio verum timorem : sed non determinant modum, et conditionem illius; et multo minus quod eandem integritatem habuerit in voluntate Christi, ac in ejus appetitu : nec enim oportet, quod omnes Christi

passiones, cgrnmque modos dimetiamur oodem palmo; sed magis, quod in unaquaque attendamus peculiarem indolem, et habitudinem, quam ad subjectum habet, ob diversam ejus dispositionem,

Unde obiter refellitur idem Vasquez, qui disp. cit. num. 25, generaliter decrevit fuisse in Christo omnes timoris species, quas (inquit ille) recenset D. Thom. 1, 2, quæst. 41, art. 4, Et inter alias rewaset verecundiam, quam ita describit : *Tertia species est verecundia, scilicet limor ob admissum dedecus : et hæc etiam in Christo potuit ; quiasæpeab hominibus dedecus passus est in ipsorum opinione.* Refellitur, inquam, quia agit manifeste contra D. Thomam pervertendo ejus sententiam, ut constabit legenti locum a Vasquio allegatum, ubi ait ; *In operatione autem ipsius hominis potest duplex malum timeri. Primo quidem labor gravans naturam, et sic causatur segnitias : cum scilicet aliquis refugit operari propter timorem excedentis laboris. Secundo turpitude lædens opinionem : et sic si turpitude timeatur inactu committendo est erubescencia; si autem sit de turpi jam facto, est verecundia.* Impossibile autem Christo fuit habere aliquam turpitudinem in propriis operationibus; cum ab intrinseco impeccabilis fuerit, ut supra ostendimus dub. 2, Ergo ex sententia D. Thom. implicat Christum habuisse timoris species, quæ dicuntur *erubescencia, et verecundia*, Nec oppositum potuit Vasquez asserere, nisi agendo contra Angelicum Doctorem. Quod magis constat ex his, quæ tradit 2, 2, quæst. 144, art. I, ubi ait : *Virtus perfectio quædam est, ut dicitur in I Physic. Et ideo omne illud, quod repugnat perfectioni, etiam si sil bonum, deficit a ratione virtutis, Verecundia autem repugnat perfectioni. Est enim timor alicujus turpis, quod scilicet est exprobrabile. Unde Damascen. dicit, quod verecundia est limor de turpi actu.* Est post pauca : *Ille autem, qui est perfectus secundum habitum virtutis, non apprehendit aliquid exprobrabile, et turpe ad faciendum et possibile, ut arduum, id est, difficile ad vitandum : neque etiam actu facit aliquid turpe, unde opprobrium timeat. Unde verecundia proprie loquendo non est virtus : deficit enim a perfectione virtutis.* Si itaque verecundia non competit virtuo-sis, quia neque actu habent turpitudinem, neque apprehendunt illam ut sibi possibilem, et de facili non vitabilem; quanto minus competit Christo, cui fuit impossibilis omnis actus turpis, quod exprobra-



tionom mereatur? Et rursus si verecundia opponitur perfectioni virtutis; quem locum potuit habere in Christo, qui perfectissimus fuit in omni gradu virtutum? Plane non alium, quam constructum a Vasquio procudente nobis novam diffinitionem verecundi», aliena prorsus ab ea, quam Philosophus, D. Damascenus, et D. Thomas tradiderunt: illi namque statuunt verecundiam esse *timorem de turpi actu proprio*: ille vero quasi melior rerum arbiter decernit verecundiam esse *timorem ob admissum dedecus, et Christus passus est dedecus in hominum opinione*. Quae inter se minime quadrant, sed apertissime pugnant.

Ineonse- Ad hæc, et ad hominem: magis oppo-  
Vàzqùit nitur perfectioni Christi verecundia, quam pœnitentia: sed in Christo non fuit pœnitentia ut statuimus disp. 14, dub. 2, num. 36, et concedit Vasquez ibi relatus: ergo in Christo non fuit verecundia. Probatur major: quod enim magis opponitur perfectioni virtutis, magis etiam opponitur perfectioni Christi. Perfectioni autem virtutis magis opponitur verecundia, quam pœnitentia, ut statuit, et optime probat D.Thom. D. Thom. infra quæst. 85, art. 1 ad 2, his verbis: *Pœnitentia esi virtus, secundum quod habet et parte voluntatis electionem redam. Quod tamen magis potest dici de pœnitentia, quam de verecundia. Nam verecundia respicit turpe factum ut prxsens inempe vel physice cum adest; vel moraliter, quia in promptu est: comprehendit namque S. Doctor communi verecundiæ nomine erubescuntiam, et verecundiam specialiter dictas): Pœnitentia vero ut prxteritulum. Est autem contra perfectionem virtutis, quod aliquis in prxsenti habeat turpe facium, de quo oporteat eum verecundari. Non est autem contra perfectionem virtutis, quod aliquis prius commiserit turpia facta, de quibus oporteat eum pœnitere: cum ex vitioso fiat aliquis virtuosus*. Magis ergo opponitur perfectioni Christi verecundia, quam pœnitentia. Recolantur, quæ diximus 1,2, in arb. virtut. num. 107.

## I I V.

### Quid asserendum de admiratione.

Quid 117. Cum D. Thom. art. 7 statuisset  
admira- fuisse in Christo timorem, statim art. 8  
tio- immediate sequenti inquisivit: *Utrum in Christo fuit admiratio*? Quem procedendi ordinem non sine causa observavit: est

enim admiratio species quædam timoris, ut ipse tradiderat 1,2, quæst. 41, art. 4, et docent Aristot. et Damascen. quos allegat in præs. in arg. 2, his verbis: *Damascenus dicit in 2, lib, cap. 15, quod admiratio est timor ex magna imaginatione: cl ideo Philosoph. dicit in 4 Ethic, cap. 3, quod magnanimus non esi admirativus*. Hac igitur occasione egit post timorem de admiratione, præsertim vero, ut exponeret locum Scripturæ, Matth. 8, ubi post verba Centurionis subditur: *Audiens autem Jesus miratus esi*.

Resolvit autem difficultatem hoc modo: *Iu : Admiratio proprie est de aliquo novo, et insolito. In Christo autem non poterat esse aliquid novum, et insolitum quantum adscientiam divinam, qua cognoscebat res in verbo: neque etiam quantum ad scientiam humanam, qua cognoscebat res per species inditas. Potuit tamen aliquid esse sibi novum, et insolitum secundum scientiam experimentalem, secundum quam sibi poterant quotidie aliqua nova occurrere. Et ideo si loquamur de ipso quantum ad scientiam, divinam, et scientiam beatam, velemus infusam; non fuit in Christo admiratio. Si autem loquamur de eo quantum ad scientiam experimentalem; sic admiratio in eo esse potuit. Et assumpsit hunc defectum ad nostram instructionem, ut scilicet doceat esse mirandum, quod etiam ipse mirabatur. Unde dicit August, in 1 super Genes, contra Idenichxos: Quod mirabatur Dominus, nobis mirandum esse significat: quibus adhuc opus est sic moveri. Omnes ergo tales motus ejus non perturbati animi signa sunt, sed docens magisterium*. Resolutio itaque D. Thom. est fuisse in Christo D.Thom. admirationem. Et motiva desumpta ex toto articulo sunt: tum quod verba Scripturæ accipienda sunt in sensu proprio, ubi nullum sequitur inconveniens: Scriptura autem affirmat in Christo fuisse admirationem, ut constat ex loco Matth. proxime relato, et Lucæ 7: *Et miratus est Jesus*: ex eo autem quod prædictus locus accipiatur in sensu proprio, nullum sequitur inconveniens, ut ex dicendis constabit. Tum quia admiratio consurgit ex eo, quod z aliquid novum, et insolitum occurrat: et Christo aliqua nova, et insolita potuerunt secundum scientiam experimentalem occurrere. Tum denique quia sicut alias passionibus, sic etiam admirationem potuit habere, ut nos instrueret, et doceret mirandum esse, quod ipse mirabatur, ut n plane docet D. August, loco relato. Et sic gûsikü docent



J  
" Godoi.  
I  
i  
ß  
I  
i  
Contra-  
I srntieo-  
Ab^\*n  
S sis.  
Lorca.  
  
Objec-  
ll°'  
  
D.Thom.  
  
Rejpon-  
Vnquii.

docent communitor Scholastici, et Theo-  
logi, ut testantur Vasquez disp. 62, cap.  
d Godoi disp. 44, § 4, num. 66. Quam-  
vis non desint aliquis Juniores, qui cen-  
séant Christum vere non habuisse admi-  
rationem, sed signa tantum admirationis  
dedisse : sicut in Scriptura dicitur Deum  
irasci, et pœnitere, non quia hos affectus  
habeat, sed quia manifestat illorum effec-  
tus. Quod prius tanquam probabile docue-  
rat Abulensis in cap. 8. Matth. quæst.  
31, et sibi maxime probari testatur Lorea  
disp. 61, num. 21. Cæterum cum verba  
Evangelistarum possint cum proprietate  
exponi, nullumque inde sequatur incon-  
veniens ; non apparet prorsus securum ad  
figuratam, et impropiam eorum usurpa-  
tionem recurrere : et ideo stare oportet  
communi sententiæ.  
. II8. Est tamen contra illam difficilis  
objectio : nam admiratio supponit ignoran-  
tiam : sed in Christo non fuit ignorantia,  
ut docet D. Thom. in hac quæst. et satis  
constat ex supra dictis disp. 17, cum dua-  
bus sequentibus : ergo in Christo non fuit  
admiratio proprie dicta. Major probatur ex  
Aristot. 1. Metaph. cap. 2, asserente admi-  
rationem causari ex hoc, quod quis videt  
effectum, et ignorat causam. Et hanc doc-  
trinam sequitur et sæpe tradit D. Tho. ut  
1, 2, quæst. 32. art. 8, ubi ait : *Admira-  
tio est desiderium quoddam sciendi : quod in  
homine contingit ex hoc, quod videt effectum,  
et ignorat causam : vel ex hoc, quod causa  
talís effectus excedit cognitionem, aut faculta-  
tem ipsius. Et ideo admiratio est causa delecta-  
tionis, in quantum habet adjunctam spem con-  
sequendi cognitionem ejus, quod scire desiderat.*  
Et quæst. 41, art. 4 ad 5, inquit : *Admi-  
rons refugit in præsentí dare iudicium de eo,  
quod miratur, timens defectum : sed in futu-  
rum inquit. Stupens autem timet el in per-  
senti iudicare, el in futuro inquirere. Unde  
admiratio est principium philosophandi : sed  
super est philosophicæ considerationis impe-  
dimentum.* Ex quibus liquido convincitur,  
quod juxta sententiam Aristotelis, et D.  
Thomæ admiratio supponit ignorantiam  
in admirante.  
Ut ab ista difficultate se expediat Vas-  
fluez loco cit. negat quod admiratio suppo-  
nat universaliter aliquam ignorantiam :  
sed affirmat independenter ab illa salvari.  
Unde non moratur doctrinam Philosophi,  
et D. Thom. locis immediate relatis : nec  
id mirum, cum de Angelico Doctore dicat  
num. 37 : *Nescio autem, qua ratione S. Tho-*

*masinarl. 8, inarg. 2, referat admirationem  
esse timorem ex magnaimaginalionc : sic enim  
nunquam eam definit Damascenus.* Et prius  
num. 29 dixerat : *Ego sane, ut verum fa-  
tear, ignoro qua de causa locum hunc* (D.  
August, in corp. art. relatum) *adduxerit  
S. Thomas, vel in confirmationem suæ sen-  
tenliæ, vel in illius explicationem.* Et imme-  
diate commendat Maldonatum, qui contra  
explicationem, et applicationem D. Thom.  
collegit ex eo loco, quod D. Augustinus  
admirationem in Christo negavit. Hoc erat  
Vasquio iudicium de Sanctissimo Doctore  
quod Damasceno imposuerit diffinitionem  
ab eo nullibi traditam; et quod Augusti-  
num nec intellexerit, ned congruenter ad-  
duxerit. Unde mirum non est, si parvi  
habeat principia D. Thom. quibus confir-  
matur objectio. Cui proinde respondet dari  
veram admirationem, licet nullam igno-  
rantiam, aut nescientiam præsupponat,  
consistereque in delectatione orta ex ap-  
prehensione rei magnæ, et quæ in laudem  
ejus inclinēt : sive supponat causæ igno-  
rantiam, sive non. Quod probat : nam qui  
videt effectum artificiosum magni ingenii,  
etiam postquam illius causam deprehendit,  
adhuc miratur, et laudat : salvatur ergo  
admiratio in hoc genere delectationis  
inclinantis ad laudem. Et hanc admiratio-  
nem habuit Christus erga fidem Centurio-  
nis : quamvis enim illam, et ejus causam  
probe agnosceret; tam magnum quid erat  
Gentilem ita credere; atque ideo excitabat  
delectationem inclinantem ad laudem.  
Hunc admirationis modum sibi occurrísse,  
et a se propositam fuisse Compluti anno  
1585, gloriatur Vasquezdisp. cit. num. 34.  
Qui sibi adeo placuit, ut numerum sequen-  
tem his verbis absolvat : *Hoc genus admi-  
rationis* (quod aliquam ignorantiam sup-  
ponit) *solum definivit S. Thomas 1,2, quæst.*  
*32, art. illo 8, de alio autem* (quod ipse  
Vasquez invenit) *nusquam mentionem fecit.*  
*Quocirca ego hactenus assecuius non sum,*  
*quo pacto admirationem in Chrislo secundum*  
*veritatem, el proprietatem defendere volue-  
rit : cum hoc modo nulla ratione in eo po-  
tuerit esse.* Ecce totius moliminis scopus,  
quod D. Thomas non potuerit ulla ratione  
docere, quæ docuit.  
f 19. Sed apage, credamus veram novita-  
tem, quæ tanto singulari tatis rumore introdu-  
citur, nec aliter sperat radices agere, quam  
pessumdando antiquitatis canitiem, et so-  
lidissima principia Angelici Præceptoris.  
Unde solutio Vasquii refellitur primo :

Vasquez  
impru-  
«nat  
iustu-  
rio'e  
D.Thom.

Jacian-  
tl4'

Vindi-  
catur  
Angeli-  
cos  
Ductor.



qfcia oronla ejus asserta inquit Lorca disp, cit. num. 26 : *Absque fundamento vitientur, in quibus nihil est conforme antiquis* .Auc- Eidem *foribus. Secundo*, quia admirationem sup- semenii» ponere aliquam ignorantiam docent non et d .a b · solum D. Thomas, sed etiam Aristoteles, et°Ar?s- et D. Augustinus. Ille lib. 1 Metaph. Cap. tot 2, ubi ait : *Propter admirationem et nunc el primo cæperunt homines philosophari : a principio quidem admirando ea, quæ de dubitandis faciliora erant: deinde paulalim ulterius procedentes, etiam de majoribus dubitando*. Hic vero epist. 101. post me- dium affirmat *admirationem esse de re, cujus ratio làlel admirantem : ideoque de Virginei partus mysterio se diæisse, si ratio quærilur, non erit mirabile*. Quo modo S. Refelli- ,ar' Doctor aperuit viam ad legitimam intelli- geritiam aliquorum testimoniorum ipsius, in quibus non adeo perspicue loquitur, et vaigaci. nobis opponit Vasquez. *Tertio*, quia falsum omnino est admirationem esse delectatio- nem : licet enim sit ejus causa, ut docent Aristol. Aristot i, Relhor. cap. it, et D. Tho. 1, 2, quæst. 32, art. 8, nihilominus in ea formaliter nori consistit; alias ejus causa non esset. Idque. satis liquet vel ab ipsis signis, et effectibus : nam diversa valde sunt signa admirationis, et signa delecta- tionis, ut experimento liquet. *Quarto*, quia diminute, et satis improprie dicitur admi- rationem ésse delectationem circa rem magnam, quæ afferat laudem ipsius, vel artificis ejüs : constat namque, quod non solum miramur magna bona, sed etiam magna mala, nec semper movemur ad laudem, sed etiam ad vltuperium : quam admirationem D. Damascen. lib. 2 de iidè cap. 15, et D Nissemus lib. 4. Philo- soph. cap. -1, vocant terrorem, vel stupo- rem. D. Da- maicen. D.Nis- senus. Vaiqoii respott- jio. Confirmatur evertendo totum Vasquii diSCüràUm, qui (si quid valet) probat esse in Deo admirationem cum ea proprietate, quæ fuisse ih Christo erga fidem Centu- rionis salvare conatur hic Auctor : con- sequens'est Contra communem sententiam Theologorum, qui negat osse in Deo ad- mirationem proprie dictam ! ergo doctrina Vasquii minime subsistit. Probatur se- quela : quia Deus potest cognoscere rem magnam, et in ea delectari, ipsamque laudare, ut se gessit circa fidem Abrahæ, Genes. 2? ; ergo si admiratio non est aliud, quam delectatio circa rem magnam cogni- tam, quæ inclinat ad ejus laudem, ut Vas- quez decernit; sequitur admirationem pro-

prie dictam esse in Deo. Unde magis evertitur ejus doctrina : nam ideo licet in Deo salvetur delectatio circa rem magnam inclinans ad laudem ejus, non salvatur admiratio; quia respectu Dei nihil est no- vum, et insolitum; cum omnia perfectis- sime videat, et nihil nesciat secundum aliquam cognitionem : hanc enim ratio- nem, et quidem optimam, assignant com- muniter Theologi. Requiritur itaque ad admirationem aliqualis ignorantia, sivo nescientia, ut D. Thom. cum Arist. sæ- pissime affirmat, et Vasquez subruere conatus est. Vidit ipse difficultatem, sed ut opinio- nem semel arreptam sanam assereret, cu- ravit ei addere illud splendidum, nempe *illud magnum*, quod est objectum admi- rationis, debere superare vires admi- rationis. Nihil autem superat vires Dei : quare licet delectetur in magnis, et ipsa laudet; nullam tamen rem proprie lo- quendo miratur. Fides vero Centurionis ex una parte erat magna; et ex alia exce- debat vires naturales Christi : unde habuit omnes condiciones, ut Christus potuerit illam majori cum proprietate habere. Sed hæc etiam pro libito dicuntur absque auc- toritate, absque ratione, et contra ipsam rationem, et experientiam : si namque cognoscamus in puero scientiam supra ætatem, illam miramur, interVenitque ibi delectatio inclinans ad laudem, ut ille Auctor describit : et tamen talis scientia non solet esse supra vires admirantium, sed longe inferior : non igitur ad admi- rationem proprie dictam requiritur magnUm, quod est admirationis objectum, esse su- pra vires admirationis ut Vasquez de suo addidit : atque ideo ex vi hujus defectus salvare nequit, quod in Deo non sit âdmi- ratio proprie dicta, si semel sunt vera, quæ ipse affirmat. *Prdlerea* ortus solis, et pluvia de cælo magnum quid sont, et supra hominum vires : et tamen illa pro- prie loquendo non miramur; quia nova nobis non sunt : ergo tota illa descriptio Vasquii, addito tamen eo pittacio, non salvat veram rationem admirationis. *Deni- que* (per quod magis ostenditur ejus incon- sequentia) quod rês magna sit insueta, quia prius non cognita, potest excitare admirationem, sicut et quod supra vires admirantis sit : sed juxta Vasquium non sufficit rem non esse cognitam secundum unam cognitionem, si erat cognita secun- dum aliam : unde negat hac via salvari veram



veram admirationem in Christo Orga (idem Centurionis, quia licet illam prius non cognoverit experimentaliter, cognoscebat tamen per scientiam beatam, et infusam : ergo pariter non sufficit, quod excedat quasdam vires admirantis, si alias ipsius non excedat. Cumque fidos Centurionis non excesserit vires divinas, et edpernaturales Christi, sequitur, quod respectu Christi non potuerit esse objectum terminans veram admirationem. Vel e converso, si non obstante carentia excessus secundum quasdam vires, potuit eam terminare propter excessum supra vires naturales : pariter non obstante notitia objecti per aliquam scientiam, potuit terminare admirationem propter defectum cognitionis secundum scientiam naturalem, et experimentalem.

120. Rejecta itaque Vasquii respon-  
piono, occurrendum est objectæ difficultati  
juxta D. Thom. Doctrinam hum. 117  
propositam : de qua Lorea (quhmvis ma-  
gis inclinet in sententiam, quæ negat  
Christo veram admirationem), affirmat  
num. 27 : *Non est ulia Wa asserendi in  
Christo fuisse verum affcblum admitaliohis,  
nisi quam St Thom. explicuit, qtiæ etiam  
eSt conformis Augustino.* Et in ea conve-  
niunt non solum omnes Thomistæ, sed  
Jansenius, Ragùsa, et plures alii. Ad eti-  
jhS majorem declarationem observandum  
est cum t-rodol hbi supra num. 76 objec-  
tum admirationis non esse rem magnam,  
quia præcise magna, sed quia rara, et ad-  
iniranti nova. In hac conditione convenit  
Suarez cum Thomistis contra Vasquez,  
qui nullam novitatem exigit. Sed illam  
(præter ipsam experientiam, quæ gufficie-  
bat) docet D. August, lib. 1 contra ad-  
versar, legis, et proph. cap. 7, et tract.  
24, in Joann, ubi ait : *Majus opus est gu-  
bernatio lotius mundi, quam saluralid quin-  
que millium hominum de quinque panibus :  
el tamen illud nemO miraturj hoc autem  
omnes mirantur : non quid majus estt sêd  
quia rarum est.* Deinde observa quod ut  
aliqua res mdgtia dicatur rara, insolita, et  
improvisa respectu allcujus; oportet, quod  
excedat cognilionem ejus : quatenus vel  
non comprehenditur ipsius Causa; vel  
quia causæ occurrunt, secundum quas  
aliter se habere deberet, aut in re, aut in  
cognoscentis apprehensione. Sic tradit D.  
Thom. in 2, diet. 8, quæst, 1, art. 3, et  
ratio ipsa facile persuadet : quia ubi nob  
datur prædictus excessus, et cognitionis ca-  
rentia ; non est, cur res dicatur rara, et in-

solita respectu cognoscentis ; ut ergo præ-  
dicto modo occurrat, et admirationem  
excitet ; debet pnedictum excessum, et  
latentiarn importare. Deniquo observan-  
dum est, quod prædictus excessus, sive  
occultatio potest duobus modis contingere.  
Primo, si excedat omnem cognitionem  
subjecti ; et luno res magna occurrens erit  
subjecto simpliciter mira, et insolita; ac  
proinde apta ad terminandum admiratio-  
nem simpliciter talem, id est, quantum  
ad omnem admirantis cognitionem. Se-  
cundo, si licet non superet omnem cognos-  
centis notitiam, superet tamen aliquam  
ipsius cognitionem, et subinde expectatio-  
nem huic cognitioni correspondentem :  
et tunc res magna occurrens, licet non fit  
tali subjecto mira, et insolita secundum  
omnem cognitionem, quam habet nihilo-  
minus erit talis respectu illius secundum  
cognitionem illam inferiorem, quæ ab ob-  
jecto superatur. Quod contingere valet,  
icet non præcedat ih subjecto ignorantia  
simpliciter, et omnibus modis objecti  
cogniti : sufficit enim si vel præcedat,  
ignorantia illius secundum genus determi-  
natum cognitionis.

Ad rem igitur i fideâ Centurionis non ex-  
cedebat quidem omnem scientiam Christi,  
utputa beatam, et infusam; sed potius  
secundum eas antecedenter cognoscebatur.  
Execëssit tamen scientiam naturalem ac-  
quisitam, et experimentalem Christi rquia  
si formaretur judicium secundum hujus  
scientiæ prinÆpia, minime expectaretur  
tanta iidēs in homine maliliæ dedito, et  
negotiis sæcularibus implicato. Unde præ-  
dicta fides contigit supra naturalem expec-  
tationem tali scientiæ innitentem : atque  
ideo fuit objectum novum, insolitum, at-  
que improvisum respectu Christi ut ea  
scientia utentis : et consequenter termi-  
navit proprium, et specialem actum admi-  
rationis. Et hoc est, quod breviter, et pro-  
funde tradit D; Thom. in hoc art. illis  
verbis : *In Christo potuit aliquid esse sibi  
novum, el insolitum secundum scientiam  
experimentalem : secundum quam sibi pote-  
rant quotidie aliquo nova occurrere. El ideo  
si loquamur de eo quantum ad scientiam  
experimentalem, sic admiratio in eo esse  
potuit.* Fuit itaque in Christo admiratio  
respectu alicujus novi, insoliti, et prius  
non cogniti; non quidem comparative ad  
omnem scientiam, sed solum in ordine ad  
acquisitam, et experimentalem. Et profecto  
si illa Centurionis fides proposita fuisset

Applica-  
dô“pri\_  
næ.



Christo non habenti aliam scientiam, absque dubio admirationem excitaret tali cognitioni correspondentem. Quod vero scientiam beatam, et infusam habuerit, sicut non impedivit novam scientiam acquisitam, et experimentalem; ita nec impedivit admirationem, quæ huic scientiæ correspondet, et ad illam naturaliter sequitur. Idque amplius declarari potest ex dictis § præced. etenim de ratione timoris est rejicere malum arduum absque certitudine futuritionis; et Christus per scientiam beatam, et infusam certo cognoscebat futuram esse suam passionem, et mortem: quo non obstante illas limuit; quia prædictam non habebat secundum scientiam naturalem, aut saltem in æstiativa, et imaginativa: atque ideo timere potuit mortem cognitam ut futuram absque certitudine, ex vi horum principiorum; et prout timor repentur in parte appetitiva eis principiis correspondente. Eadem ergo ratione licet admiratio supponat defectum cognitionis, et hic defectus non fuerit in Christo secundum scientiam beatam, et infusam, quia tamen illum habere potuit secundum scientiam acquisitam, et experimentalem (hanc enim non habuit ab initio per accidens infusam; sed suis actibus, et non absque successione sibi comparavit, ut disp. 22, dub. 1 et 2), propterea habere etiam potuit admirationem talis scientiæ defectui correspondentem, et prout ex illo præcise ortam.

Propo-  
sita

diluitur.

Unde ad objectionem num. 118 propositam respondetur distinguendo majorem: *Admiratio supponit ignorantiam vel privativam, el absolute talem in omni genere, vel solum negativam, el in genere determinato, concedimus; supponit ignorantiam privatam, el absolutam in omni genere, negamus.* Et deinde distinguenda est minor juxta eosdem terminos: *In Christo non fuit ignorantia privativa, el absolute talis in omni genere, conceditur: non fuit ignorantia negativa, el in determinato genere nolilix acquisiit, et experimentalis, negatur.* Et negamus consequentiam absolute: quoniam licet admiratio, prout communiter in nobis contingit, supponat ignorantiam absolutam, et privativam (et de hac admiratione loquuntur Aristot. et D. Thom. ibidem relati, quos alii Philosophi, et Theologi imitantur): nihilominus admiratio essentialiter considerata id necessario non exposcit: sed satis est, si vel supponat ignorantiam negativam, et in determinato

genere, ut contigisse in Christo constat ex proxime dictis.

121. Nec referi, si huic responsioni, et doctrinæ opponas *primo* D. Augustinum epist. 101 diffinire admirationem esse *de re, cujus ratio latet*, ul ponderavimus num. 110, sed quamvis Christus per scientiam experimentalem non prius cognoverit fidem Centurionis, ejus tamen ratio ipsum non latebat; cum eam perfectissime per alias scientias cognosceret: ergo prædicta via non salvatur, quod Christus habuerit veram admirationem. Et quod D. August. ita senserit, evidentius probatur ex ejus testimonio a D. Thom. allegato: nam ut responderet Manichæis exprobrantibus illud Veteris Testamenti, *Et vidit Deus lucem, quod esset bona*, quasi Deo novam scientiam tribueret; introducit exemplum Christi admirantis fidem Centurionis, et inquit: *Quomodo enim admirari potuit Christus fidem illorum, quam ipse in illis operatur? aut licet alius eam operaretur, quomodo miraretur, qui illius fidei præscius erat? Si solvant Manichei quæslionem islam, et illa solvi potest.* Ubi plane significat Christum non habuisse propriam admirationem: sed hanc eodem modo de illo, sicut de Deo prædicari, nempe figurate, et improprie. Unde videtur, quod Vasquez num. 118 relatus non sine causa reprehenderit in D. Thom. quod verba Augustini ex eo loco pro sua sententia adduxerit: cum in eo docet oppositum. *Secundo*, quia ob-

jectum admirationis veræ, et propriæ debetesse res nova, in, solita et antecedenter improvisa respectu admirantis: sed fides Centurionis non erat res nova, el improvisa antecedenter respectu Christi; sicuidem illam per scientiam beatam, et infusam perfectissime cognoscebat: ergo non fuit obiectum admirationis veræ, et propriæ. *Tertio*, quia admiratio simpliciter, sive proprie talis supponit ignorantiam simpliciter talem: et admiratio secundum quid supponit ignorantiam secundum quid: sed defectus cognitionis per scientiam acquisitam, et experimentalem, quem erga fidem Centurionis habuit Christus, non fuit ignorantia simpliciter, sed solum secundum quid: alias Christus ob defectum solius scientiæ experimentalis, quem habuit a principio, diceretur absolute ignorans; quod est omnino falsum; et contra D. Tho. art. 3, ergo licet in Christo fuerit aliqua admiratio, non tamen proprie talis, sed solum secundum quid. *Quarto*, et ultimo, quia

. ^'3

Replie®,  
Prima  
ex  
D. Au-  
guslin.

Simia,

Tertia,

ex



ex admiratione circa effectum gignitur desiderium cognoscendi causam ipsius, ut supra vidimus ex Arist. et D. Thoma : sed in Christo cognoscente experimentaliter fidem Centurionis non est genitum desiderium cognoscendi causam talis fidei : tum quia illam perfectissime jam cognoscebat : tum quia talis causa erat supernaturalis, et sub experimento non cadens : ergo Christus circa prædictam fidem non habuit veram admirationem.

Occurrit-primæ. Hæc, inquam, non referunt. Ad primum enim desumptum ex testimoniis D. Augustini respondetur S. Doctorem in priori loco docere nostram, et communem sententiam, quod admiratio proprie dicta sit circa rem novam, et insolitam, et antecedenler non cognitam respectu cognoscentis, ut supra ostendimus. Sed cum dicit, *Cujus ratio latet* significat, vel quod lateat simpliciter, ut communiter in nostris admirationibus contingit; vel, quod lateat cum addito, nempe respectu cognitionis, quam sequitur admiratio; licet absolute non lateat. Et sic contingisse in Christo constat ex dictis : habuit namque notitiam acquisitam, et experimentalem, *secundum quam*, inquit D. Thomas, *sibi poterant quotidie nova occurrere*. In secundo autem testimonio negat quidem D. Augustinus in Christo admirationem veram, ut communiter contingit, videlicet præsupponendo ignorantiam privativam, et absolute talem, ut satis manifestam illæ interrogationes, quibus S. Doctor utitur : quod satis erat ad confutandum Manichæos quid simile juxta eorum phantasiam, et Vetus Testamentum in Deo reprehendentes. Sed non negat in Christo admirationem proprie talem secundum essentialia præcise consideratam ; quo pacto non supponit necessario ignorantiam privativam, et absolutam, sed ignorantiam secundum quid, sive in determinato genere notitiæ fundantis admirationem : cujus defectus Christus fuit capax. Nec inde poterant Manichei consequentiam ad Deum promovere, qui incapax est alicujus novæ notitiæ, cum immutabilis sit. Vasquez autem (ut huic etiam objectionis parti occurramus) irrationabiliter reprehendit in D. Thom. quod eum locum D. Augustini allegaverit, et mentem Angelici Doctoris non intellexerit. Non enim adduxit immediate Augustinum pro principali assertionem, sed ea supposita, et probata addidit : *Assumpsit Christus hunc defectum ad nostram instructionem, ut scilicet doceat esse*

*Salmanl. Curs, theolog. torn. TG.*

*mirandum quod etiam ipse mirabatur*. Et ad hoc additum confirmandum subjunxit testimonium D. Augustini, quod illi exactissime quadrat. Sic enim ait : *Quod mirabamur Dominus nobis mirandum esse significat : quibus adhuc opus est sic mirari*.

122. Ad secundum dicendum, quod licet Diluitor fides Centurionis non fuerit respectu Christi res nova, insolita, et improvisa omnibus modis, aut secundum omne genus cognitionis; fuit nihilominus nova, et insolita aliquo modo, et in determinato genere cognitionis, nempe notitiæ acquisitæ, et experimentalis. Unde licet non excitaverit admirationem cum perturbatione animi, qualem communiter causât res omnibus modis improvisa; causavit tamen admirationem essentialiter dictam, quæ ab imperfectione perturbationis præcindit, et solum importat affectum excitatum ex præsentia rei novæ, et insolitæ, quæ aliquo modo excedit cognitionem antecedentem, et non penitus juxta communia principia contingit : unde affert desiderium cognoscendi causam magis occultam. Quæ omnia salvari potuerunt in Christo quantum ad scientiam acquisitam, et experimentalem, ut supra explicuimus. Unde D. Thom. cum D. Augustino conclusit : *Omnes ergo tales motus non perturbati animi signa sunt, sed docentis magisterium*.

Ad tertium respondetur ignorantiam, Solntur quam admiratio proprie talis supponit, tertia debere esse simpliciter talem vel in ratione privationis, vel in ratione negationis, sive nescientiæ; sed non debere esse talem determinate in ratione privationis. Ad conceptum quippe admirationis proprie dictæ de materiali prorsus se habet, quod cognitio, cujus carentia supponit, sit debita, vel non sit debita : solum namque petit supponere defectum alicujus cognitionis, unde oriatur : qui defectus salvatur in ignorantia tam privativa, et omnibus modis tali, quam in ignorantia negativa per modum simplicis nescientiæ in aliquo genere. Quamvis autem Christus non habuerit ignorantiam privativam, quod præcise intendit D. art. cit. et docuimus locis relatis : habuit tamen ignorantiam negativam, sive nescientiam in determinato genere notitiæ acquisitæ, et experimentalis : nam a principio non omnia cognovit tali notitia; sed eorum cognitionem sibi comparavit propria industria, et decursu, temporis, ut diximus disp. 22, dub. I. Quæ



cognitionis carentia iuit proprio talis in ratione ignorantibus negativa», sivo nescienti» : quare, suppositis aliis conditionibus ex parte objecti, potuit fundare in Christo admirationem veram, et propriam ; non qua) importat perturbationem animi, sed affectum ob occursum rei novæ, et insoiitæ, ubi aliquid latere pnesumitur præter id, quod rerum status sivo principia promittunt.

EMiir {23. Ad ultimum responderi posset desiderium cognoscendi causam consequi connaturaliter, et per se loquendo ad admirationem, ut communiter contingit : quia supponit in subjecto ignorantiam causæ simpliciter talem. Et in hoc sensu loquuntur Philosophus, et D. Thom. nempe attendendo ad modum admirationis; ut communiter accidit. Cæterum sequela illius desiderii non est admirationi essentialis : nam cum tale desiderium sit admirationis effectus, potest divinitus impediri : sicut etiam timor connaturaliter affert consultationem mediorum ad evadendum malum imminens; et tamen potest dari timor sine illa consultatione, ut num. 114 dicebamus. Unde licet in Christo nullum desiderium consurgeret cognoscendi causam effectus, quem mirabatur; quia illam absolute prius cognoscebat scientia beata, et infusa : adhuc tamen in eo salvari posset propria, et essentialis ratio effectus admirationis. Sicut loco citato diximus, quod habuerit timorem sine consultatione mediorum. Sed absolute respondemus, admissa majori negando minorem : nam sicut Christus prius cognoscebat per scientiam beatam, et infusam fidem Centurionis; non autem per scientiam acquisitam, et experimentalem : sic etiam per priorem scientiam cognovit causam, et principia talis fidei, non autem per posteriorem : atque ideo posita cognitione illius fidei acquisita, et exuerimentali, quamvis non advenerit desiderium cognoscendi talem causam, sive principia per scientiam beatam, et infusam; excitari nihilominus potuit desiderium cognoscendi prædicta per scientiam experimentalem, sive acquisitam. Nec oppositum evincunt inseri® minoris probationes : nam ad primam respondetur, quod licet Christus perfectissime prius cognoverit lidem Centurionis, et ejus causam ; non autem omni modo, seu genere cognitionis : cognoverat enim per scientiam beatam, et infusam; secus vero scientia

naturali acquisita : unde locus adhuc relinquebatur, ut talia objecta hoc posteriori modo cognosceret. Ad secundam dicendum est, quod lumen naturale nequit investigare supernaluralia objecta, nisi ei aliqua via proponantur; ea tamen propositione facta, potest illa aliququaliter imperfecte cognoscere, ut experientia liquet in Cathecumenis : et eadem ratione, ubi proponuntur supernaluralia bona, potest in voluntate excitari naturalis appetitus eorum, saltem inefficax, et conditionatus : ubi quamvis res cognita, et appetita sit materialiter supernaturalis, est tamen naturalis in esse objecti; quia objectum *quo*, sive motivum talium operationum est naturale : cognoscuntur enim, et amantur talia objecta ad instar naturalium, et juxta naturales vires subjecti, ut diximus tract. 2, disp. 1, dub. 5, num. 77. Hoc itaque modo, sicut manifestata fide Centurionis, Christus illam cognovit experimentaliter per scientiam experimentalem acquisitam : sic excitari potuit ad desiderium cognoscendi magis ejusdem fidei principia per eandem scientiam, quantum per illam (utique imperfecte per analogiam ad naturalia, et in suo præcise genere) cognosci poterant. Nec istud est aliqua imperfectio Christi dignitatem dedecens; sed defectus quidam naturalis eidem non repugnans, sicut et aliqua nescientia, et admiratio, et alia, quæ in Christo communiter admittuntur.

Hic autem diximus observandum, quod Nou. 1  
(  
t  
I  
|  
34  
fi  
®  
licet alii affectus, sive motus, qui passionum nomine significantur, reperiri queant in parte tam sensitiva, quam rationali, sive in appetitu, et voluntate : nihilominus admirationis affectus videtur adeo elevatus, quod ad appetitum irrationalem secundum se non pertineat, nec locum habeat in brutis. Quæ namque Philosophus, D. August, et D. Thom. nos docent, et communiter Theologi tradunt de hujusmodi affectu tam ex parte defectus scientiæ, quem supponit, quam ex parte desiderii sciendi, quod excitat, sunt adeo eminentia, ut petant aliquam collationem, et discursum : quæ ut liquet ex se, nec in brutis, nec in parte sensitiva sibi relictæ inveniri valent. Unde dicendum est Christum vel non habuisse admirationem in appetitu, et parte sensitiva, sed in sola voluntate; vel habuisse illam in parte sensitiva, et appetitu, quatenus aliquid de linea rationis participant per



wujunctionem ad animam rationalem in eadem humana natura.

Quid affirmandum de ira.

In Christo fuit ira. D.Thom. 124. Succedit, ut dicamus de ira, cujus indolem explicuit, et in Christo existentiam asseruit I). Thom. art. 9, his verbis : *Ira est affectus Irisliliae. El tristitia enim alicui illata consequitur in eo circa sensitivam partem appetitus repellendi illatam injuriam vel sibi, vel aliis. Et sic ira est passio compositu ex tristitia, et appetitu vindictae. Didum est autem, quod in Christo tristitia esse potuit. Appetitus etiam vindictae quandoque est cum peccato, quando scilicet aliquis vindictam quærit sibi absque ordine rationis. Et sic in Christo ira esse non potuit : hujus enim dicitur ira per vitium. Quandoque vero talis appetitus est sine peccato, imo est laudabilis : puta cum aliquis appetit vindictam secundum ordinem justitiæ : et hoc vocatur ira per Zelum. Dicit enim August, super Joan. quod zelo Domus Dei comeditur, qui omnia, quæ ibi perversa videt, satagit emendare : et si emendare non potest, tolerat, et gemit. Et talis ira fuit in Christo.*

Hanc D. Thom. resolutionem admittunt omnes ejus expositores in præsentī, et communiter Scholastici in 3. dist. 15, ubi D. Bonavent. art. 2, quæst. 3, Ricardus art. 3, quæst. 4. Durandus quæst. 2, num. 2, et alii. Et probatur efficaciter ex sacra Scriptura : nam Joan. 2 refertur Christum fecisse flagellum de funiculis, et ejecisse vendentes, et ementes de templo. Quod etiam narrant Matth. cap. 21. Marcus cap. 11. Lucas cap. 11, sed solus Joannes singulariter addidit: *Recordati sunl'vero discipuli ejus, quia scriptum est, Zelus domus luæ comedit me.* Quo testimonio utitur D. Thom. in arg. *sed contra.* Unde constat in Christo fuisse zelum. Est autem zelus quædam species ira. Et ita, præter alios intellexerunt hunc locum D. August. 68, ubi explicans illa verba : *Zelus domus luæ*, sic loquitur in persona Christi : *Quia non patienter Iuli, quos sic corripui : quia quæ sivi gloriam luam in domo tua.* Et P. N. Cyrillus lib. 2, in Joan. cap. 28, ubi ait : *Nec verbis solum se moleste tulisse ostendit, verum etiam verberibus.* Deinde motus, sive affectus iræ potest esse honestus, et laudabilis, ut significat Scriptura Ps. 4 : *Irascimini el nolite peccare.* Quin et ali-

quando cadit sub obligatione : nam ut inquit D. Chrysost. hom. 11 in Matth. Î d. Chry- *Qui sine causa irascitur, reus erit ; qui cum causa non erit reus; et qui cum causa non irascitur, peccat.* Nullus autem affectus laudabilis debet Christo denegare, præsertim ubi ostendit veritatem humanæ naturæ, et conducit ad finem redemptionis. Denique ratio D. Thom, eandem veritatem demonstrat : nam ira est passio composita ex tristitia, et affectu vindictæ : sed tam tristitia, quam affectus vindictæ fuerunt in Christo : ergo in Christo fuit ira proprie dicta. Minor probatur : nam in primis fuit tristitia, ut ostendimus num. Hi, fuit etiam affectus vindictæ ad repellendum offensas contra Deum, qui dicitur ira per zelum, ut constat ex illo : *Zelus domus tuæ comedit me.* Qui zelus maxime enituit in Christo juxta maximam quam erga Deum charitatem habebat. Nam, ut inquit D. Thom. 1, 2, quæst. 28, art. 4 : d. t. iie ej. *Amor amicitiae quærit bonum amici : unde quando est intensus, facit hominem moveri contra omne illud, quod repugnat bono amici. Et secundum hoc aliquis dicitur zelare pro amico, quando si qux dicuntur, vel fiunt contra bonum amici, homo repellere studet. El per hunc etiam modum aliquis dicitur zelare pro Deo, quando ea, quæ sunt contra honorem, vel voluntatem Dei, repellere secundum posse conatur, secundum illud 3 Reg 59. Zelatus sum pro Domino Deo exercituum.*

125. Nec refert, si objicias omnem iram afferre aliquam imperfectionem ; si enim sit ira per vitium excæcat oculum mentis; et si est ira per zelum, turbat mentis oculum, ut docet D. Gregor, lib. 5. Moralium, cap. 33, sed hujusmodii imperfectio non habuit locum in Christo, cujus mens nec fuit obcæcata, nec turbata : ergo in Christo non fuit ira proprie dicta. Et confirmatur : quia ira opponitur mansuetudini, ut tradit Aristot. 4 Ethic, sed Christus fuit maxime mansuetus, iuxta illud, quod dixit Matth. 11 : *Discite a me, quia mitis sum, el humilis corde* : ergo in Christo non fuit ira.

Non, inquam, hæc referunt : nam objectionem optime diluit D. Thom. in lesp. ad 3, his verbis : *Dicendum, quod in nobis secundum naturalem ordinem potentiæ animæ mutuo se impediunt : ita scilicet, quod cum unius potentiæ operatio fuerit intensa. alterius operatio debilitetur. Et ex hoc procedit, quod molus iræ, etiam si sit secundum rationem moderatus, utcumque impedit oculum*

Objection.

D. Gregorius.

Confirmatio. Aristot.

MaIt.It.

Dissolvuntur. D.Thom.



*anima: contemplantis.* (Et in hoc sensu loquebatur D. Gregorius.) *Sed in Christo per moderationem divina viriolis unicuique potentiæ permittebatur agere, quod erat ei proprium : ita quod una potentia ex alia non impediabatur. Et ideo sicut dilectio mentis contemplantis non impediabat tristitiam, vel dolorem inferioris partis : ita etiam e converso passiones inferioris partis in nullo impediabant actum rationis.* Ad confirmationem respondetur negando maiorem universaliter intellectam : quia mansuetudo, seu mititas non habet oppositionem cum omni ira; cum potius illam respiciat tanquam materiam, in qua ponit medium : sed solum opponitur iræ per vitium, sive excedenti modum rationis. Unde ex eo, quod Christus fuerit summe mansuetus, non sequitur, quod non habuerit iram; sed quod illam habuerit in moto, et medio perfectissimo. Et sic respondet D. Thom. in solut, ad 2 : *Quod ira quæ transgreditur ordinem rationis, opponitur mansuetudini; non autem ira, quæ est moderata, et ad medium reducitur per rationem : nam mansuetudo medium tenet in ira.*

Ubi  
explica-  
tio ex

Adde, quod sicut Christus habuit mansuetudinem in gradu excellenti, sic etiam fortitudinem, quæ ut inquit D. Thom.

2, 2, quæst. 123, art. 10, iram moderatam assumit ad suum actum. Nam ut ipse tradit in resp. ad 3 : *Fortitudo habet duos actus, scilicet sustinere, et aggredi; et non assumit iram ad actum sustinendi : quia hunc actionem sola ratio per se facit. Sed assumit ad actum aggrediendi, ad quem magis assumit iram, quam alias passiones : quia ad iram pertinet insilire in rem contristantem : et sic directe cooperatur fortitudini in aggrediendo.* In quo sensu potest congruenter exponi locus ille Joan. 11 : *Jesus autem ubi vidit eam plorantem, et Judæos, qui venerant cum ea, plorantes ; infremuit spiritu, etc.* Nam fremitus hic robustam quandam iram ad aliquid aggrediendum significare videtur, ut colligitur ex D. Thom. ad eum locum lect. 5, ubi ait : *Sed quid significat fremitus Christi? Videtur, quod significat iram. Proverb. 19 : Sicul fremitus leonis, ille est ira regis. Item videtur, quod significat indignationem, secundum illud Ps. 111 : Dentibus suis fremet, et tabescet,* Responsio, *dicendum quod hic fremitus in Christo iram quandam, et indignationem, quandam significat. Omnis autem ira, est indignatio ex aliquo dolore, et tristitia causatur. Duo autem his suberant : Unum, de*

*quo Christus turbatur (sive tristatur, ut ipse exponit), quod erat mors homini infligita propter peccatum.. Aliud autem, de quo indignabatur, erat sævilia mortis, et diaboli. Unde sicul quando aliquis vult repellere hostem, dolet de malis illatis ab ipso : ita et Christus doluit, et indignatus est.* Addunt alii satis probabiliter fremitum illum, sive indignationem fuisse contra Judæorum perfidiam, ad quam repellendam opus erat tanto miraculo, ut Lazarus pateretur, moreretur, et resurgeret. Quod vero aliqui exponunt fremitum illum fuisse indignationem contra humanitatem suam, quæ ad præsentiam plorantium flebat, ut lachrymas ejus compesceret, non videtur convenienter dictum : nam cum nullus in sacra humanitate fuerit motus contra rationem, et qui ex imperio rationis non procederet; nihil in ea esse potuit, quod concitaret indignationem, aut deberet illo fremitu repelli.

126. Sed quamvis resolutio D. Thom. Notai, sit adeo certa, et communis, ad perfectionem ejus intelligentiam aliqua circa ipsam observanda sunt. Et in primis illa S. Doctoris propositio ; *Ira est passio composita ex tristitia, et appetitu vindictæ*, non sic accipienda est, ut significet veram compositionem, quasi ira constituatur ex illis duobus ut ex partibus intrinsecis : tum quia tristitia. et appetitus vindictæ sunt passiones valde diversæ, quarum prior recipitur in concupiscibili ; posterior vero in irascibili : tum quia earum quælibet est simplex actus, et qualitas. Sei sensus est ad iram constituendam utramque illam affectionem concurrere : sed appetitum vindictæ formaliter, et in recto : tristitiam vero causaliter, et in obliquo ; quatenus ex tristitia ob malum illatum oritur ira ad illud repellendam, ut recte exponunt Cajetan. Medina, Nazarius, et alii in præsentia. Nec momenti est, quod Vasquez disp. 62, cap. 2, contra hanc explicationem opponit, nempe ex ea inferri, quod Deus possit in nobis causare iram nulla præcedente tristitia ; id vero nemo concedit. Sequelam probat: quia Deus potest supplere concursus cujuslibet causæ efficientis creatæ. Id, inquam, nihil refert : quia tristitia non comparatur ad iram per modum solius causæ efficientis, nec id dixit Gajetanus : sed induit etiam rationem causæ formalis : ira namque non respicit malum ut alteri præcise inferendum, sed quatenus compensativum mali prius illati, et generantis tristitiam ;



titiam; unde ira solet vocari *recriulialio*, ut ipse Vasquez observat. Intrat itaque tristitia saltem præsuppositive, et in obliquo ad constituendum proprium, et formale iræ objectum. Quamvis autem Deus possit supplere influxum causæ creatæ, quæ est mere efficiens, non tamen si habeat munus principii formalis : quæ de causa nequit efficere actionem vitalem creatam absque potentia creata vitali : quia actio vitalis respicit eam potentiam non solum in genere causæ efficientis, sed etiam formalis, ut est communis sententia.

Nota 2. 127. Deinde circa eandem resolutionem observa motum iræ aliquando in appetitu sensitivo incipere, et ad voluntatem derivari : quod contingit, quando tristitia, et ira ortum ducunt ab aliquo malo, sive injuria sensibili. Aliquando autem incipit in voluntate, et derivatur ad appetitum sensitivum : quod accidit, cum tristitia, et ira initium habent ab aliquo damno, sive injuria spirituali. Sicut enim sensibilia movent per se primo sensum, et appetitum ; sic spiritualia movent per se primo intellectum, et voluntatem. Datur tamen mutua illa derivatio, et refluxus ad naturalem potentiarum consensionem, et radicationem in eadem natura : unde provenit, quod et voluntas extendatur ad ulciscendum mala partis sensitivæ ; et appetitus e converso progrediatur ad vindicandum contra damna partis intellectiva. Locus autem Scripturæ, quo præcipue, et communiter probatur Christum habuisse iram, nempe ille supra relatus ex Joan. 2, solum repræsentat iram spirituales, sive primario existentem in voluntate quamvis ex consequenti, et secundo derivata fuerit ad appetitum sensitivum, et ad externam executionem processerit. Quinimo nec illa ad propulsandum injuriam, quæ immediate fuerit contra ipsum Christum in natura humana : sed excitata est contra injuriam factam Deo in contemptu, et abusu templi, ut ex illo textu liquet. Extenditur namque ira ad repellendum injuriam non solum propriam, sed etiam amici : quia amicus est alter ego propter unionem amoris, ut optime significavit D. Thom. num. 124 relatus. Cæterum in ordine ad repellendum damna, et injurias sacræ humanitatis, quæ pertulit ab inimicis, præsertim passionis tempore, non legimus Christum habuisse iram, ut observavit Vasquez loco relato num. 43. Et

certe non possumus id ex aliquo textu demonstrare : quod convenientissime ita dispositum est, ut disceremus remittere injurias, qui proclives sumus ad iram. Verum enim vero nec id certo diffinimus : potuit namque Dominus rationabilissime concipere iram, et moveri ad ulciscendum ; quamvis ad executionem usque non processerit, nec id externe manifestaverit ; sed ex altiori motivo voluerit operari supra id, quod naturaliter ita commota exigebat : et propter non legatur in Evangelis, quod ultus fuerit injurias personales, et proprias.

128. Denique animadvertendum est, quod licet Christus habuerit iram modo præmisso non solum in voluntate, sed etiam in appetitu, ut D. Thom. statuit, et D. Thom. recte probat : nihilominus certum nobis videtur, quod non habuerit illas iræ species, quas S. Doctor recenset 1, 2, quæst. 4G, art. 8, his verbis : *Species iræ, quas Damascen. ponit, et etiam Gregor. Nissen, summuntur secundum ea, quæ dant iræ aliquod augmentum : quod quidem contingit tripliciter. Uno modo ex facultate ipsius motus : et talem iram vocat fel : quia cito accenditur. Alio modo ex parte tristitiæ causantis iram, quæ diu in memoria manet : et hæc pertinet ad maniam, quæ a manendo dicitur. Tertio ex parte ejus, quod iratus appetit, scilicet vindictæ : et hæc pertinet ad furorem, qui nunquam quiescit, donec puniat. Unde Philosophus 4 Ethic, quosdam irascenlium vocat acutos, quia cito irascuntur : quosdam amaros, quia diu retinent iram : quosdam difficiles, quia nunquam quiescunt, nisi puniant.* Ratio autem, quare iram in Christo concedendum sub his speciebus non constituamus, est : quoniam si bene attendamus ad proprias rationes specierum assignatarum, reperiemus importare aliquam indecentiam moralem per excessum : unde homines iracundos, sive acutos, sive amaros, sive difficiles, minime laudamus : quia excedunt modum, et medium iræ quæ prescribit mansuetudo : nulla autem indecentia moralis in Christo admittenda est, ut satis constat ex dictis in hac disp. per totam, et præcipue dub. 5. Accedit, quod si recurramus ad causam materiale prædictarum passionum, inveniemus esse aliquod vitium, sive minus perfectum complexionis temperamentum : quod enim aliqui fellei sint, et facile accendantur ad iram ; provenit ab excessu humoris cholericis : quod vero sint alii amari, et difficiles,



diaquo conservent memoriam injuriarum, et intentionem ulciscendi; procedit ab humoris melancholici prædominio. Christus autem non habuit hæc vitia in sua complexione, sed optimum temperamentum in natura assumpta elegit, ut constat ex dictis disp. præced. dub. i, num. 14. Minime itaque dici potest habuisse iram, qua? fuerit fel, mania, vel furor. Relinquitur ergo, quod habuerit iram moderatam cum proportionata accensione sanguinis circa cor, prout recta ratio dictabat, et motiva iræexigebant.

Si autem inquiras, quare D. Thom. de his tantum passionibus specialiter disse-  
ruerit; cum aliæ plurimæ sint. Ratio jam supra insinuata est num. 108, quia videlicet circa istas passiones occurrebat specialis difficultas tum ob earum naturam, non ob occurrentia circa illas Scripturæ testimonia, quæ S. Doctor opus habuit exponere. Superata autem circa ipsas difficultate, facile potest doctrina ad alias extendi, quas proinde non oportuit magis specialiter recensere. Et si rursus inquiras, quare D. Thom. in 10, et ultimo hujus quæst. art. inquirat: Pirum *Christus simul fucril viator, et comprehensor?* Quod videtur incongrue propositum, et nullum habere ordinem ad præcedentia. Respondetur D. Thomam congruenter satis hunc arti-

culum addidisse, ut in eo colligeret, et uniret, quæ in præcendenlibus dixeiat. Nam qua'st. 8 et 9 statuerat Christum fuisse comprehensorum per scieniiam beatam : et in quæst. 11 habuisse scientiam infulam, quæ ad beatam sequitur : e converso autem quæst. 11 docuerat Christum habuisse corpus passibile cum suis naturalibus defectibus : et in hac quæst. ad art. 4, quod anima Christi fuerit passibilis, et habuerit tristitiam, dolorem, aliasque passiones. Ut ergo præmissa ad unum traheret caput, et in eodem supposito componeret, illam in speciali articulo proposuit difficultatem. Cui consequenter ad illa, quæ hactenus tradiderat, affirmative respondit. Et quia prædicta resolutio satis constat ex præcedentibus disputationibus, in quibus superare curavimus, quæ illi possent opponi : nihil occurrit, ad cujus declarationem immorari expediat Tantum observare oportet statum viatoris, et statum comprehensoris in Christo non absque miraculo concurrisse, ut significat S. Doctor infra quæst. 45, art 2, in corp, his verbis : *Quod a principio conceptionis Chrisli, gloria animæ non redundaret ad corpus, ex quadam dispensatione divina factum est, ut in corpore passibili noslræ redemptionis expleret mysteria.*

QUÆSTIO XVI

*De consequentibus unionem quantum ad ea, quæ conveniunt Christo secundum esse, et fieri in duodecim articulos divisa.*

*Deinde considerandum est de his, quæ consequuntur unionem. Et primo quantum ad ea, quæ conveniunt Chrislo secundum se. Secundo de his, quæ conveniunt Chrislo per comparisonem ad Deum patrem. Terlio de his, quæ conveniunt Christo per comparisonem ad nos. Circa primum duplex consideratio occurrit. Prima quidem de his, quæ conveniunt secundum esse, et fieri. Secunda de his, quæ conveniunt Chrislo secundum rationem unitatis. Circa primum quæxruntur duodecim. Primo, etc.*

ΑΠΤ/ CÜLOS I.

*Utrum tort sit rera. Deus hum.).*

Ad primum sic proceditur. Videtur quod hæc sil falsar Deus est homo. Omnis enim propositio affirmativa in materia remou est falsa : sed hæc propositio, Deus est homo, est in materia remota : quia formæ signiücatæ per subjectum et prxdicaluro, sunt maxime distantes. Cum ergo propositio predict! sil affirmativa, videtur quod sit falsa.

Praeterea magis conveniunt tres personal divinae ad invicem, quam humana natura et divina : sed in mvsterio Trinitatis una persona non prædicalur de alia : non enim dicimus, quod pater est filius, vel e converso : ergo videtur, quod nec humana natura, possit prædicari ife Deo. ul dicatur quod Dens est homo.

Præterea

Inci-  
dentes  
<joæs-  
litincu-  
la\*.



Præterea Atbanasiui dicit, quod sicut anima et corpus uuus est homo, ila Deus ct homo, unus est Christus t sed hæc est falsa, Anima est corpus. Ergo etiam hæc est f\*nsa, Deus est homo.

Præterea sicut in prima parte habitum est, quod prodicatur de Deo non relative, sed absolute, convenit toti Trinitati el singulis personis : sed hoc nomen homo, non est relativum, sed absolutum. Si ergo vere prodicatur de Deo, sequeretur quod tota Trinitas cl quælibet persona sil homo, quod patet esse falsum.»

Sed contra est, quod dicitur Philip. 2. Qui cum in forma Dei esset, exinanivit semeptisum, formam seni accipiens, in similitudinem hominum factos, et habitu inventus ut homo. Et sic ille qui est in forma Dei, est homo : sed ille qui est in forma Dti, est Deus. Ergo Deus est homo.

Respondeo dicendum, quod ista propositio, Deus est homo, ab omnibus Christianis conceditur, non tamen ab omnibus secundum eandem rationem. Quidam enim hanc propositionem concedunt, non secundum propriam acceptionem horum terminorum. Nam Manichæi verbum Dei, dicunt esse hominem, non quidem verum sed similitudinariam, in quantum dicunt liliu Dei corpus phantasticum assumpsisse, ul sic dicatur Deus homo, sicut cuprum figuratum dicitur homo, quia habet similitudinem hominis. Similiter etiam illi, qui posuerunt quod in Christo anima el corpus non fuerunt unita, non possunt dicere, quod Deus sit verus homo, sed quod dicatur homo figurative ratione partium, Sed utraque harum opinionem supra improbata est. Alii vero e converso ponunt veritatem ex parte hominis, sed negant veritatem ex parte Dei. Dicunt enim Christum, qui est Deus, et homo, esse Deum non naturaliter, sed participative, scilicet per gratiam, sicut et omnes sancti viri dicuntur dii, excellentius tamen Christus præ aliis, propter gratiam abundantiore. Et secundum hoc, cum dicitur, Deus est homo, ly Deus, non supponit verum, et naturalem Deum. Et hæc est bæresis Photini, quæ supra improbata est. Alii vero concedunt hanc propositionem cum veritate utriusque termini, ponentes Christum et verum Deum esse, et verum hominem, sed tamen veritatem prædicationis non salvant. Dicunt enim quod homo prodicatur de Deo per quandam conjunctionem vel dignitatis, vel auctoritatis, vel etiam affectionis ; aut inhabitationis. El sie posuit Nestorius Deum hominem esse, ut per hoc nihil aliud significetur, quam quod Deus est homini conjunctus tali conjunctione, quod homo inhabitetur a Deo, et uniatur ei secundum affectum, et secundum participationem auctoritatis, et honoris divini. Et in similem errorem incidunt quicunque ponunt duas hypostasies? vel duo supposita in Christo, quia non est possibile intelligi, quod duorum quæ sunt secundum suppositum vel hypostasim distincta, unum proprie prodicetur de alio, sed solum secundum quandam figurativam locutionem, in quantum in aliquo junguntur, puta si dicamus Petrum esse Joannem : quia habent aliquam conjunctionem ad invicem. Et bæ etiam opiniones supra improbatæ sunt. Unde supponendo secundum veritatem catholicæ fidei, quod vera natura divina, unita est cum vera natura humana non solum in persona, sed etiam in supposito vel hypostasi, dicimus hanc propositi onem es«e veram, et propriam, Deus est homo, non solum propier veritatem terminorum (quia, scilicet Christus est verus Deus, et verus homo) sed etiam propter veritatem prædicationis. Nomen enim significans naturam communem in concreio, potent supponere pro quolibet contentorum sub natura communi, sicut hoc nomen homo potest supponere pro quolibet homine singulari. Et ita hoc nomen Deos, ex ipso modo suæ significationis potest supponere pro persona filii Dei, ut etiam in prima parte habitum est. De quolibet autem supposito alicujus naturæ, potest vere, et proprie prodicari nomen significans illam naturam in concreto, sicut de Socrate et Platone proprie, ct vere prodicatur homo. Quia ergo persona filii Dei (pro qua supponit hoc nomen Deus) est suppositum naturæ humanæ, vere et proprie hoc nomen homo, potest prædicari de hoc nomino Deus, secundum quod supponit pro persona filii Dei.

Ad primum ergo dicendum, quod quando formæ diversæ non possunt convenire in unum suppositum, tunc oportet quod propositio sil in materia remota, cujus subjectum significat unam illarum formarum, et prædictum aliam. Sed quando duæ formæ possunt convenire in unum suppositum, non est materia remota, sed naturalis, vel contingens, sicut cum diro, album est musicum.

Natura autem divina, el humana, quamvis sint maxime distantes, tamen conveniunt per incarnationis mysterium in uno supposito, cui neutra illarum inest per accidens, sed per se. Et ideo hæc propositio, Deus est homo, non esi neque in materia remota, neque in materia contingenti, sed in materia naturali. El prodicatur homo de Deo, non per accidens, sed per se, sicut species de sua hypostasi, non quidem ratione formæ significata? per hoc nomen Deos, sed ratione suppositi quod est hypostasis humanæ naturæ.

Ad secundum dicendum, quod tres personæ divinæ conveniunt in natura, distinguuntur tamen in supposito : ct ideo non prodicantur ad invicem. In mysterio autem Incarnationis naturæ quidem, quia disinctæ sunt de invicem non prodicantur, secundum quod significantur in abstracto (non enim natura divina est humana), sed quia conveniunt in supposito, prodicantur de invicem in concreto.

Ad tertium dicendum : quod anirna et caro significantur ut in abstracto, sicut divinitas et humanitas : in concreto vero dicuntur animatum et carneum, sive corporeum. sicut, el ex alia parte Deus et homo. Unde utrobique abstractum non prodicatur de abstracto, sed solum concretum de concreto.

Ad quartum dicendum, quod hoc nomen homo; prædicatur de Deo ratione unionis in persona, quæ quidem unio relationem importat. Et ideo non sequitur regulam eorum nominum, quæ absolute prodicantur de Deo ab aeterno.

Conclusio est affirmativa.

## DISPUTATIO XXVI.

*De consequentibus unionem hypostaticam quantum ad prædicationem.*

Explicuerat hactenus D. Thom. mysterium incarnationis in se, sive quantum ad essentialia ejus constitutiva, et accidentales ipsius perfectiones. Modo autem attentionem convertit ad alias difficultates, quæ ipsum mysterium consequuntur, et possunt appendices ejus vocari : continent namque diversa prædicta, de quibus dubitari potest, num Christo convenient. Ex eis vero alia applicari queunt Christo secundum se ; alia vero per comparisonem tam ad Deum, quam ad nos. Et prius disputat. S. Doctor, de illis, quæ Christo secundum se convenire possunt in ordine ad fieri, et esse : de quibus disserit hac quæstione 16. Est autem præcipuus hnjus considerationis scopus tradere congruentes regulas, ut debito modo circa hoc mysterium loquamur, retinentes voces Ecclesiæ Catholicæ, et declinantes absurdas hæreticorum improprietates. Nam ut cum D. d. Hieronymo observat S. Doctor art. 8 : J0"?0. *Ex verbis inordinate prolatis incurritur hæresis : unde cum hæreticis nec nomina debemus habere communia, ne eorum errori favere, videamur.* Qua de causa eidem studio libenter in præs. disp. incumbemus : quamvis ipsius alias materia non nimis ad nostrum stomachum sit : af-



fert namque frequentius controversias de vocibus, et carum proprietatibus, in quibus opus erit ad prima, ut aiunt Sumularum elementa remigrare. Curabimus tamen, rescissis pluribus impertinentibus, in quibus aliqui fastidiose morantur, ea non omittere, quæ de re theologica sunt.

### DUBIUM I.

#### *Virum in Christo fuerit idiomatum communicatio.*

Propositæ difficultatis resolutio cardo est aliarum, quæ occurrunt in hac materia : unde ab illa oportet ordiri. Sunt autem idioroata, retenta græca significatione, proprietates rerum, seu naturarum : unde communicatio idiomatum est communicatio proprietatum, quatenus quæ uni naturæ, aut formæ per se conveniunt, alteri applicantur, et de ea dicuntur. Ad quod oportet, quod sicut sit proprietatum, sive prædicationum communicatio, sic etiam ipsæ formæ, et naturæ aliquam habent communicationem, præsertim vero ex unione ad idem suppositum, aut subjectum, in quo sint. Potestque id breviter, et rudi saltem Minerva (res enim ex dicendis operosius, et magis exacte explicabitur) declarari : nam quia istæ duæ formæ accidentales, v. g. albedo, et dulcedo reperiuntur in eodem lactis supposito, et in eo communicant, propterea habent etiam communicationem in proprietatibus, et prædicationibus : verificatur enim *album esse dulce*, et *dulce esse album*, et idem subjectum, nempe *lac esse album*, et *dulce*. Ad hunc itaque modum, cum duæ naturæ substantiales, divina scilicet, et humana habuerint esse in eadem Verbi persona ; inquiremus, utrum in Christo fuerit communicatio idiomatum ad utramque naturam pertinentium.

### § I.

*Catholica sententia proponitur, et probatur.*

Conclu- i. Dicendum est in Christo fuisse com-  
M0' municationem idiomatum. Hæc conclusio  
est de fide, ut statim dicenda demonstra-  
bunt. Unde illam unanimiter docent Scho-  
lastici cum Magistro in 3, dist. 4 et 7,  
D.Thom. et Theologi cum D. Tho. in præ. art. 4,  
quare superfluum est illos in particulari  
Medina, referre. Videri tamen possunt Medina art.

cit. Cabrera ad art. 5, Joan, a S. Tho. dub. unico. Suarez disp. 35, sect. 1. Lorca disp. 62. Lugo disp. 23, sect. 1. Fundamentum autem, sicut et legitimam assertionis intelligentiam, nemo melius, et brevius proposuit, quam D. Tho. art. 4/ ubi radices etiam reteggit hæresis opposite : unde expedit ejus verba transcribere, ut alia deinde momenta addamus. *Dicendum, inquit, quod circa hanc quaestionem diversitas fuit inter Nestorianos, et Catholicos. Nestoriani enim voces, quæ dicuntur de Christo, dividere volebant hoc modo, ut ea, quæ pertinent ad humanam naturam non dicerentur de Deo : nec ea, quæ pertinent ad divinam naturam, dicerentur de homine. Unde Nestorius dixit : Si quis Dei Verbo lentat passiones tribuere, anathemæ sit. Si quæ vero nomina surit, quæ pertinere possunt ad utramque naturam, de talibus prædicabant ea, quæ sunt utriusque naturæ : sicut hoc nomen Christus, vel Dominus. Unde concedebant Christum esse natum de Virgine, et fuisse ab æterno : non tamen dicebant vel Deum natum de Virgine, Vel hominem ab æterno fuisse. Catholici vero posuerunt hujusmodi quæ dicuntur de Christo (sive secundum divinam naturam, sive secundum humanam) dici posse tam de Deo, quam de homine. Unde Cyrillus dicit : Si quis duabus personis, sive substantiis, id est, hypostasibus, eas, quæ in Evangelicis, et Apostolicis conscriptionibus sunt dividit voces- vel ea, quæ de Christo a Sanctis dicuntur: vel ab ipso Christo de semetipso : et aliquas quidem ex his homini applicandas crediderit ; aliquas vero soli Verbo deputaverit, anathema sit. Et ejus ratio est : quia cum sit eadem hypostasis utriusque naturæ, eadem hypostasis supponitur nomine utriusque naturæ. Sive ergo dicatur homo, sive Deus, supponitur hypostasis divinæ, et humanæ naturæ. Et ideo de homine possunt dici ea, quæ sunt divinæ naturæ, tanquam de hypostasi divinæ naturæ : et de Deo possunt dici ea, quæ sunt humanæ naturæ tanquam de hypostasi humanæ naturæ, etc.* Hæc D. Thomas.

Cabrera.  
Joann. a  
S Thom.  
Suarez.  
Hatio  
funda-  
mentiis  
ex D.  
Thom.

In quibus duo principia statuit solidis- Principi-  
sima : unum, quod declarat fuisse in  
Christo fundamentum communicationis in nac  
idiomatum : aliud, quo exponit fuisse m3,eria-  
etiam in Christo formalem ipsam idioma-  
tum communicationem. *Primum* consistit  
in eo, quod una, et eadem Christi persona  
habuit duas naturas substantiales, divinam  
scilicet, et humanam cum suis proprietati-  
bus : et ita res se habet, in hocque consis-  
tit



tit Incarnationis mysterium; ut contra Nestorium, Eulychetem, aliosque hæreticos late ostendimus disp. 3, dub. 1 et 2, ut hic supponendum est. *Secundum* autem in eo consistit (idque ex præcedenti sequitur), quod hæc nomina *Deus*, et *homo* Christo applicata supponunt pro hypostasi, aut persona, quæ in Christo est : quia concreta substantiva, licet significant formam supponunt tamen pro subjectis, sive suppositis, quæ formam habent : unde ad eorum multiplicationem requiritur pluralitas tam ex parte formæ, quam ex parte suppositi ; ne autem multiplicetur, sufficit unitas vel ex parte formæ, vel ex parte suppositi : qua ratione tres personæ divinæ non sunt plures Dii, sed, unus propter unitatem naturæ; et si una persona divina assumeret plures humanitates non esset plures homines, sed unus propter unitatem personæ, ut latius cum communissima Theologorum sententia ostendimus disp. 8, dub. 5, § 2, et tract. G, disp. 11, dub. 6.

illatio. Ex his itaque principiis optime D. Tho. demonstrat catholicam assertionem : nam communicatio idiomatum consistit in eo, quod proprietates diversarum naturarum de eodem supposito, et de se ipsis ut supponentibus pro tali supposito prædicantur : sed hoc necessario salvandum est in Christo : ergo in eo fuit communicatio idiomatum. Probatur minor : quia de Christo verificatur, quod est Deus, quia est persona habens naturam divinam ; et similiter verificatur, quod est homo, quia habet naturam humanam : rursus de homine, designato Christo, verificatur, quod est Deus; et similiter de Deo, designato eodem Christo, verificatur, quod est homo, et quod de nominibus significantibus naturas dicimus, idem consequenter salvatur in omnibus significantibus naturarum proprietates : tum quia istæ illas sequuntur : tum quia militat eadem ratio. Unde verificatur de Christo, quod est immortalis, et mortalis : illud, quia Deus; istud, quia homo. Et de immortalis, designato Christo, verificatur, quod est mortalis : et similiter de mortali, designato Christo, verificatur, quod est immortalis. Nam cum in omnibus his prædicationibus supponatur eadem hypothesis, seu persona, quippe, quæ in Christo minime multiplicatur ; propterea in ordine ad illa verificantur omnes hujusmodi prædicationes. cum illi attribuant prædicata, quæ ipsi revera conveniunt. Addit

tamen sapientissime D. Thomas : *Sciendum, D. Tho. » quod in propositione, in (quia aliquid de aliquo prædicalur, non solum attenditur, quid sit illud, de quo prædicalur prædicalum' sed etiam secundum quid de illo prædicetur. Quamvis ergo non distinguantur ea, quæ prædicantur de Christo : distinguuntur tamen secundum, id. secundum quod utrumque prædicatur. Nam ea, quæ sunt divinæ naturæ, prædicantur de Christo secundum divinam naturam : ea autem, quæ sunt humanæ naturæ, prædicantur de eo secundum humanam naturam. Unde August, dicit in 1 de Trinit. Distinguamus, quod in Scripturis sonet, secundum formam Dei, in qua æqualis est Patri ; et quid secundum formam servi, quam accepit, in qua minor est Patri. Quæ distinctio semper clauditur implicite in his prædicationibus, in quibus unius naturæ dicuntur alia : et ubi opus fuerit vel ad vitandum æquivocationem, vel excussandum errorem, oportebit illam explicite afferre, proponendo diversas earum prædicationem radices.*

2. Ex his facile intelligitur, quid statuamus in assertionem. Quæ in præmisso p<sup>o</sup>, cerl<sup>o</sup> sensu probatur efficaciter ex sacra Scriptura, quæ de Christo agens prædicat de Deo, quæ sunt hominis, et de homine, quæ sunt Dei. Joan. 4<sup>o</sup>) : *Antequam Abraham fieret, ego sum.* Joan. 3 : *Nemo ascendit in calum, nisi qui descendit de calo, filius hominis, qui est in calo.* Ad Rom. 8 : *Ad Proprio filio non perpercit : sed pro nobis omnibus tradidit illum.* 1 ad Corinth. 2 : *Si cognovissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent.* Act. 20 : *Ecclesiam Dei, quam acquisivit sanguine suo.* Et similia occurrunt passim in novo Testamento. Ob quæ in symbolo composito ab Apostolis confitemur : *Et in Jesum Christum Filium ejus unicum, Dominum nostrum, qui conceptus est de Spiritu Sancto, natus ex Maria Virgine, passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, et sepultus, etc.* Ubi de filio Dei unico, qui verus Deus est, æternus et consubstantialis Patri (ut magis explicatur in symbolo Nicæno) prædicatur esse natum, passum, mortuum, etc., quæ hominis propria sunt. Deinde probatur ex Conciliis : nam hanc veritatem diffinivit Concilium Ephesin. 1. can. 1, cujus sunt illa Verba, EPb«hr quæ D. Tho. hoc art. 1, allegat ex P. H. S. Cyrillo, qui in eo Concilio præfuit auctoritate Cælestini 1. Diffinivit etiam Concilium Alexandrinum in epist. ad Nestorium approbata in Ephesino, quæ apud P. Cy- rHuJ."

Elackl  
maior  
3sserh0.

Joan, io  
et 3'

Ad  
Rom-c  
1 ad Co  
rinth. 2.

Symbu  
lum  
Apostol.

Condi.  
EPb«hr

rHuJ."



rillum est 10, anathematismo I, ubi dicitur : *Si quis Emmanuelem non confitetur secundum veritatem Deum esse : ideoque D. Virginem esse Deiparam, anathema sit*, Et in 5 Synodo generali Act. 8, can. 10, dicitur : *Si quis non confitetur Dominum nostrum Jesum Christum, qui crucifixus est in carne, verum esse Deum, et Dominum glori?*, et unam de Trinitate personam anathema sit. Idemque decernunt alia Concilia. Denique probatur ex unanimi Patrum consensu, qui non solum ita loquuntur, sed affirmant etiam ita loquendum esse, ut

DyVhi- p Athanas. lib de Incarnat, contra Sa-  
D.Gre- mosatenos. D. Gregor. Naziani. orat. 3  
Niiiaor Theologia num. 15 et epist. 1 ad Cle-  
n. a w-' donium. D. Ambros. lib. 2 de fide cap.  
hros. 4, j) August, loco allegato a D. Tho. et  
pisiin. lib. 10 de Trinit. cap. 43. D. Cyrillus

u^' snPra- ct ad Theodosium  
D\*. dj- post medium. D. Leo Magnus epist. 10,  
ma>'len. j et 5. D. Damascen. lib. 3 de fide  
cap. 4 D. Tho. in præs. art. 1, et alu  
plures. Quæ fundamenta talia sunt, ut  
evincant assertionem nostram, prout jacet,  
et quoad rem ipsam esse de fide : licet in  
modo illam ampliandi, aut explicandi oc-  
currere valeant aliquæ inter Catholicos  
controversiæ. quas in sequentibus deci-  
demus.

c)ntrfIS 3. Contrariam hæresim docuerunt Nes-  
WriaM toriani, et quidem consequenter ad pri-  
mum, et præcipuum errorem, quod duæ  
naturæ in Christo non fuerint unitæ in una  
persona : inde enim recte colligitur, quod  
non potuerunt in eadem fundare idioma-  
tum communem. Sed hoc illorum funda-  
mentum convulsum reliquimus disp. 3,  
dub. 2, unde illud omittimus in præsentī.  
Ex Theologis autem catholicis nullus est,  
qui assertionem nostram neget; licet re-  
ferri soleat Durandus : sed hujus sententia  
longe diversa est, et de ea dicemus num.  
15. Potest tamen contra assertionem op-  
poni. *Primo* : quia prædicata divina ne-  
queunt homini attribui, nec de illo præ-  
dicari ratione alicujus doni accidentalī;  
alias unio hypostatica accidentalī esset  
contra ea, quæ diximus disp. 3, dub. 1,  
num. 48 : et rursus talia prædicata ne-  
queunt homini attribui, quasi attributa di-  
vina fuerint humanitati formaliter com-  
municata, ita ut illam constituerint omni-  
potentem, immensam, etc., ut docere co-  
nantur aliqui recentiores hæreticorum apud  
®e^armiQ. lib. 3 de Christo, cap. 8,  
quod jam rejecimus disp. et dub. cit. num.

74 et disp. 23, dub. 1 : ergo talia prædi-  
cata nullo modo possunt homini attribui,  
et de illo prædicari. Probatur consequen-  
tia : quia prædicatum non dicitur de sub-  
jecto, nisi vel ipsi per se conveniat, vel oi  
accidentaliter applicetur. *Secundo*, quia s«nn-  
multæ sunt proprietates naturæ humanæ, (iom-  
nequeunt prædicari do Deo : v. g. mutabi-  
litas -est proprietas naturæ creatæ, quæ  
Deo attribui non potest : falsum enim est,  
quod *Deus sil mutabilis* : et idem in pluri-  
bus aliis proprietatibus occurrit : ergo in  
Christo non salvatur communicatio pro-  
prietatum, sive idiomatum. *Tertio*, quia Tetium  
impossibile est, quod de eodem verificen-  
tur opposita, præsertim contradictorie :  
sed proprietates naturæ divinæ, et hu-  
manæ sunt oppositæ contradictorie :  
manifestum namque est, quod esse in-  
creatum, immutabilem, et æternum, et  
similia, quæ Deo conveniunt, opponuntur  
contradictorie cum esse creato, mutabili,  
et aliis, quæ de homine dicuntur : ergo  
repugnat, quod idem Christus sit increa-  
tus, et creatus, immutabilis et mutabi-  
lis, æternus, et temporalis : et multo  
magis repugnat, quod increatus sit crea-  
tus, immutabilis sit mutabilis, et æternus  
sit temporalis. *Quarto*, quia si daretur hæc Quar-  
idiomatum communicatio, moriente Christo tum-  
verificaretur : *Deus moritur*, atque ideo  
*Deus mutatur, et transit de esse ad non  
esse*: consequens est omnino falsum, cum  
attribuat Deo prædicatum omnino repug-  
nans : ergo idem quod prius. *Quinio*, et Quin-  
ukimo (eratque istud speciale Nestorianum lum-  
motivum) quia ad blasphemiam pertinet  
dicere de Deo, quæ important defectum,  
et imperfectionem : sed e?se natum, pas-  
sum, et mortuum dicunt imperfectionem,  
et defectum : ergo non possunt de Deo  
prædicari sine blasphemia.

Confirmatur quia non ob aliam rationem conhr-  
posset salvari hæc idiomatum, sive pro- W3110-  
prietatum communicatio, nisi propter  
duarum naturarum unionem in eodem  
supposito : sed hæc ratio non evincit ta-  
lem communicationem : ergo sine funda-  
mento asseritur talis communicatio. Pro-  
batur minor : quia in triduo mortis  
Christi suppositum Verbi mansit unitum  
sacro Christi cadaveri : et tamen tunc  
salvari non potuit idiomatum communica-  
tio ; siquidem cadaver non denominaba-  
tur intelligens, aut amans, quod Verbo  
convenit : nec istud dicebatur cadaver, et  
pars humanæ naturæ, quod congruit ipsi  
cadaveri :



cadaveri : ergo unio, sivo conjunctio duarum naturarum in eodem supposito minime probat communicationem idiomatum.

Solvitur 4, Hoc v0r0 parum urgent, et facile  
primum. explicantur juxta doctrinam supra traditam a D. Tho. Undo ad primam objectionem, concesso antecedenti, quod optime evincunt probationes illi inserta), negamus consequentiam : quoniam praeter modos ibi relatos superest alius, ut concretum unius naturæ possit prædicari de concreto alterius naturæ; idem contingit in concretis significantibus naturarum proprietates. Licet enim res per illa concreta significatae sint naturæ, aut proprietates; nihilominus res supposita est suppositum, sive hypostasis habens tales naturas, et proprietates. Et quia in Christo non est nisi unicum suppositum naturæ divinæ, et humanæ; de eodem supposito verificatur, quod est Deus, et est homo ; et similiter quod Deus est homo, et quod homo est Deus, est namque sensus, quod illud suppositum habet naturam divinam, et naturam humanam ; et quod habens naturam divinam est habens naturam humanam; et similiter quod habens naturam humanam est habens naturam divinam. Quæ omnia verissima sunt ob identitatem prædicati cum subjecto, quam copula enuntiationis significat. Unde necessarius non est recursus vel ad unionem accidentalem, vel ad transmigrationem, et conversionem unius naturæ in aliam : cum satis ad ea verificanda sit conjunctio illarum naturarum in eadem persona, quam fides docet.

E'^Tii' Ad secundam respondetur, quod designato Christo potest concedi : *Deus est mutabilis* : quia non aliud significatur, quam : *Hoc suppositum, quod est Deus, habet naturam mutabilem, nempe humanam* : quod verum esse constat ex dictis. Quia tamen dantur aliqua prædicata, quæ important determinate appellationem formalem, aut virtualement supra naturam humanam ; oportebit ad vitandum æquivocationem, et occasionem errandi, illa non admittere absque reduplicatione naturæ humanæ. Et hujusmodi est mutabilitas. Unde melius dicemus : *Deus, designato Christo, in quantum homo, vel quantum ad naturam humanam est mutabilis* ; sive, et in idem redit, *habet naturam mutabilem*. Idemque a fortiori dicendum est de aliquibus prædicatis, quæ naturæ humanæ conveniunt secundum se, sive ratione sui,

et independenter a supposito, quinimo cum excludione, suppositi, v. g. hoc prædicatum *assumi* ad personam divinam. Unde ex eo, quod natura humana sit assumptibilis, minime sequitur, quod Christus, aut Deus dicatur assumptibilis. Et ita observavit D. Tho. in resp. ad 3, ubi ait: D.Thom. *Assumi convenit humanæ naturæ, non ratione suppositi, sed ratione sui ipsius : et ideo non convenit Deo*. Quia tale prædicatum non est habentis, sed naturæ habitæ : et non solum ei convenit, sei supponit etiam pro illa. .,4\$ S

Ad tertiam objectionem respondetur Oeeorricum D. Thom. in solut. ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod opposita prædicari de eodem secundum idem est impossibile : sed secundum diversa, nihil prohibet. Et hoc modo opposita prædicantur de Christo, non secundum idem, sed secundum diversas rationes*. Unde non est inconveniens, quod Christus subsit illis prædicatis, quæ representat objectio ; licet opposita sint. Sed tamen circa prædictam responsionem duo observanda sunt. *Primum*, quod licet illæ prædicationes in rigore sermonis sint veræ : solum namque significant earum subjectum esse idem Christi suppositum, quod secundum naturam divinam est increatus, æternus, et immutabilis ; et secundum naturam humanam est creatus, temporalis, et mutabilis, id est, habens naturam creatam, temporalem, et mutabilem : nihilominus ad vitandum æquivocationem, et ne cum hæreticis convenire videamur, expediet frequenter illas propositiones non proferre absolute, sed cum distinctione, et addito talis, aut talis naturæ, ut num. 1, ex D. Tho. observavimus. Verbi gratia, non dicemus absolute : *Christus est incorporeus*, licet vere incorporeus sit ratione naturæ divinæ, sed addito, *ratione videlicet naturæ divinæ* : ne convenire videamur cum Manicheis negantibus Christo verum corpus. Similiter non dicemus absolute : *Christus est incorporeus*, sed cum addito, *ratione naturæ humanæ* : ne favere judicemur hæreticis Anomæis, qui Deo in se attribuebant esse corporeum. Secundum est, quod licet de Christo prædicentur opposita, qualia in objectione recensentur, non tamen accipienda sunt contradictorie, sed privative, aut disparte. Unde licet de Christo dicamus v. g. : *Christus est æternus, et temporalis* : non tamen dicemus : *Christus est æternus, et non æternus, aut temporalis, et*



*non temporalis*. Et ratio disparitatis consistit in eo, quod negatio his prædicatis adjecta, qua constat contradictio, destruit distributive prædicatum, cui ajungitur : unde si Christus diceretur *non æternus*, secundum nullam rationem esset æternus : quod esse hæreticorum constat, cum habeat esse æternum ratione naturæ divinæ. Et eadem ratione nequit admitti, quod sit *non temporalis*, quia infertur, quod secundum nullam naturam temporalis sit; quod esse hæreticum etiam liquet, siquidem habet asse in tempore ratione humante naturæ. Cæterum ubi opposita non prædicantur cum ea negatione, non sit talis distributio; sed relinquitur locus, ut prædicata illa ratione diversarum naturarum dicantur, et vera sint : quamvis adhiberent distinctionem, et diversas rationes conveniendi, ut prius observavimus,

5. Ad quartam patet ex dictis ad secundam : nam sicut de Christo verificatur, quod moritur ; sic etiam verificatur designato Christo, quod *Deus moritur*; et significatur, quod hoc suppositum, quod est Deus, moritur in humana natura. Et in eodem sensu possunt admitti aliæ prædicationes, quæ subinferuntur, nempe quod transit de esse hominem ad non esse hominem, et quod mutatur in natura assumpta. Quæ imperfectionem non ponunt in Deo, nec in divino Verbi supposito : sed in natura humana, quam habet. Sensus namque est hoc suppositum, quod est Deus, habens naturam divinam, esse suppositum habens naturam humanam, quæ moritur, transit ad non esse, et mutatur, sed non oportet illas propositiones absolute admittere, nisi cum addito *ratione humanæ naturæ*, ut supra diximus.

Quintam optime diluit D. Tho. art. I, om. resp. ad  $\hat{\text{I}}$ , his verbis : *Dicendum, quod si ea, quæ ad defectum perlinent, Deo attribuerentur secundum divinam naturam ; esset blasphemia, quasi perlinens ad diminutionem honoris ipsius. Non aulem pertinent ad Dei injuriam, si attribuantur ei secundum naturam assumptam. Unde in quodam sermone Concilii Ephesini dicitur : Nihil putat Deus injuriam quod est occasio salutis hominibus. Nihil enim abjectorum, quæ elegit propter nos, injuriam facit illi natura, quæ non potest esse subjecta injuriis : propria vero facit inferiora, ul salvet naturam nostram. Quando ergo abjecta, et vilia sunt, divinam naturam non injuriantur : sed salutem hominibus operantur. Quomodo dicis*

*ea, quæ causa nostræ salutis sunt, injuriam occasionem Deo fuisse?*

Ad confirmationem negamus minorem. Et ad probationem dicendum est, quod etiam in triduo mortis Christi erat communicatio idiomatum inter naturam divinam, et naturam sacri cadaveris propter unionem hypostaticam, sive in eodem supposito. Unde eo designato verificabatur : *Deus est cadaver*, et *cadaver est Deus*, id est, hoc suppositum habens naturam divinam est suppositum habens naturam cadavericam, et e converso. Nec enim istæ prædicationes in sensu præmisso majorem repugnantiam, aut indecentiam continent, quam aliæ supra præmissæ ; sed earum veritas fundatur in eadem radice, quod naturæ convenient in eodem divino supposito, ad cujus esse trahuntur. Ea vero, quæ probationi inferuntur, nihil valent : quia licet de cadavere illo dici non posset esse intelligens, aut amans per formalem, immediatam applicationem formarum, quæ istas denominationes communicant; poterat tamen dici intelligens, et amans per solam communicationem idiomatum : quia ad hoc satis est, quod suppositum habens cadaver, et pro quo supponitur in eis prædicationibus, sit intelligens, et amans, ut vere erat Verbum divinum. Et similiter ut verificaretur, quod Deus erat cadaver, sufficiebat esse suppositum naturæ cadavericæ sibi unitæ : sicut Deus dicitur homo, quia est in Verbo suppositum humanæ naturæ. Sed de proprietate harum prædicationum latius infra dicemus : modo enim solum curamus salvare absolutam earum veritatem, quantam idiomatum communicatio requirit.

#### § H-

*Major explicatio præcedentis assertionis.*

fi. Licet superius dicti satis probent fuisse in Christo communicationem idiomatum ; quia tamen hæc potest significari per voces, et modos non congruentes, oportet in genere aliquas regulas præscribere, ne erremus in hac materia. Ad quod præmittendum est naturas in Christo existentes, et earum proprietates, inter quas attenditur communicatio, posse significari nominibus abstractis, vel nominibus concretis. Ex quibus tres combinationes fieri queunt : nempe si concreta prædicentur de concretis ; si abstracta prædicentur de abstractis ;

Πι>pon·  
delur  
cnnllt-  
msliooi'

Regulæ  
in hac  
materia.



abstractis; et denique si concreta praedicentur de abstractis, aut e converso abstracta de concretis. Hoc supposito.

Prima regula est communicationem idiomatum fieri, et optime explicari per nomina significantia naturas, et earum proprietates in concreto : atque ideo quae sunt propria unius naturae significantia in concreto legitime praedicari de his, quae sunt propria alterius naturae, similiter in concreto significantis; et e converso. Hanc regula ad minus probant, quae statuimus § praeced. et juxta illam procedant. Unde verificatur in Christo, quod fletus est /lotno, et *homo est Deus* : et de hoc supposito, quod est Deus, verificantur, quae sunt hominis, ut esse natum, passum, crucifixum, mortuum, et sepultum : et similiter de hoc supposito, quod est homo, verificantur, quae sunt Dei, ut esse Unigenitum Patris fuisse ab aeterno, creasse caelum, spirare, et mittere Spiritum Sanctum, aliaque similia. Idque abunde constat ex modo loquendi, qui in Scriptura, Conciliis, et Patribus occurrit, ut expendimus num. 2. Ratio autem generalis jam supra assignata est, quod haec nomina concreta supponunt pro suppositis : unde cum in Christo non sit nisi suppositum unicum, ut fides docet, idem est suppositum praedictarum enuntiationum tam ex parte subjecti, quam ex parte praedicati. Veritas autem fundatur in identitate subjecti cum praedicato, quam copula enunciat : nec aliud in dictis praedicationibus significatur. Ergo omnes hujusmodi praedicationes, in quibus concreta unius naturae, et proprietatum ejus dicuntur de concretis alterius naturae, et proprietatum ipsius, sunt absolute loquendo verae.

Obscr- Tah0. Circa praemissam regulam observandum est consulto in ea dictum esse communicationem idiomatum explicari per nomina significantia naturas, et earum proprietates. Quia si dentur alia nomina directe significantia id. quod est proprium personae creatae, v. g. *esse purum hominem, esse facium ul quod* : haec nequeant dici de persona divina subsistente in natura creata ; quia talia nomina supponunt determinate pro supposito creato, quod ibi non est. Et eadem ratione nomina, quae de Deo dicuntur secundum alias personas, ut esse ingenuum, esse spiratum, nequeunt praedicari de Deo in natura creata : quia talia nomina competunt suppositis distinctis ab eo, quod humanitatem terminat. Unde

non valet : *Hic homo est Deus : sed Deus est ingenuus, et inspiratus : ergo hic homo est ingenuus, et inspiratus*. Variatur namque suppositio : nam ly *Deus* in majori supponit pro persona Filii ; sed in minori supponit pro aliis personis. Deinde circa eandem regulam observa admittendam esse, prout jacet, ubi concreta dicuntur simpliciter absque reduplicatione adjuncta, quae variet illorum suppositionem. Quo pacto verissimum est Christum esse Deum, et hominem, et similiter Deum esse hominem, et e converso, ut supra explicuimus. At ubi reduplicatio adhiberetur, falsificarentur praedicationes, ut si diceretur : *Deus ut Deus est homo, vel homo ut homo est Deus*. Et similiter istae sunt falsae : *Deus ul Deus patitur, et moritur*, et similiter *Homo ul homo est aeternus, et immortalis*. Et ratio constat ex dictis : quia veritas illarum praedicationum simplicium fundatur in identitate suppositi, pro quo supponit tam subjectum, quam praedicatum. Sed ubi adhibentur praedictiones reduplicationes, denotatur illud, quod reduplicatur ex parte subjecti, esse rationem formalem, ut illi conveniat tale praedicatum : quod est falsum, ut liquet ex eisdem propositionibus. Sed de hoc iterum dicemus a num. 69. Potestque magis explicari ex immediate dicendis.

7. Secunda regula est communicationem idiomatum nec recte explicari per nomina significantia naturas, et earum proprietates in abstracto. Unde Omnes istae sunt falsae : *Divinitas est humanitas : Humanitas est divinitas : Immortalitas est mortalitas*, et similes. Pertinetque hujus regulae certitudo ad fidem catholicam, ut sequens discursus probat : quia si praedictae propositiones essent verae, idem realiter foret earum subjectum, et praedicatum ; siquidem hanc identitatem significat copula : sed in mysterio Incarnationis natura divina, et humana manserunt realiter distinctae, inconfusae, et impermixtae cum suis naturalibus proprietatibus, ut fides docet, et late ostendimus disp. 3, dub. 1 : ergo communicatio idiomatum minime fieri potest per nomina significantia praedictas naturas, et earum proprietates in abstracto : sed omnes propositiones, in quibus praedicatio ita fit, sunt determinate falsae, et absolute negandae. Quod optime, observavit D. Tho. in praes. art. ubi considerans differentiam inter abstracta, et concreta his verbis : *Ea, quae sunt propria*



*unius, non possunt vere de alio prædicari, nisi de eo, quod est idem illi : sicut risibile non conventi, nisi ei, quod est homo. In mysterio autem Incarnationis non est eadem natura divina, et humana : sed eadem est hypostasis utriusque naturæ. Et ideo ea, quæ sunt unius naturæ, non possunt de alia prædicari, secundum quod, in abstracto significatur. Nomina vero concreta supponunt hypostasim naturæ : et ideo indifferenter possunt prædicari ea, quæ ad utramque naturam pertinent, de nominibus concretis, etc.*

Occani- Dices, quid aliud significatur in Anti-  
objec- phona, quam canit Ecclesia ad *Benedictus*  
lioi. in festo Circumcisionis : *Mirabile mysterium declaratur hodie, innovatur natura,* quam transitum unius naturæ in aliam, qui fundat earum identitatem, unde una queat de altera prædicari? Respondetur nihil minus significari ab Ecclesia, quæ prædictum sensum tanquam hæreticum proscribit in Eutychianis. Sed planus, et catholicus illorum verborum sensus est, quem repræsentant verba immediate sequentia ejusdem Antiphonæ : *Deus homo factus est : id, quod fuit, permansit : et quod non erat assumpsit, non commixtionem passus, neque divisionem.* In quibus non aliud significatur, quam Deum facium hominem, et naturam humanam assumptam esse ad Deum ; idque sine naturarum commixtione, ut voluit Eutyches, sine personarum divisione, aut distinctione, ut intendit Nestorius. Dicuntur tamen naturæ *innovari* : humana quidem, nam quæ secundum speciem suam erat in suppositis creatis, ad eam celsitudinem elevata est, quod (abjecta, nunquam habita propria personalitate creata) assumpta fuerit ad personam Verbi, ut in ea hypostatice sit : divina etiam, quia licet nihil in se receperit, quo immutaretur (est enim mutationis essentialiter expers) nihilominus aliquid novum absque mutatione habet, nempe conjunctionem cum natura humana in eadem Verbi persona, in qua ambæ naturæ communicant, juxta illud Rierem. 31 : *Quia creavit Dominus novum super terram : firmamina circumdabit virum.* Quod Patres communiter explicant de Incarnationis mysterio. Hunc itaque sensum, sive innovationem, non autem naturarum, vel confusionem, vel identitatem repræsentant verba illa, quæ Ecclesia canit.

Tertia regula. 8. Tertia regula est nomina significantia naturam humanam, et ejus proprietates in

abstracto non posse prædicari de persona Christi, licet in concreto, et quibusvis nominibus significetur. Unde omnes istæ prædicationes sunt falsæ : *Christus est humanitas, filius Dei est humanitas, filius hominis est humanitas, hic homo est humanitas*, et similes. Idemque judicium est, ubi proprietates humanitatis in abstracto prædicantur, ut *Christus est mortalitas, passibilis, etc.* Ratio constat ex hactenus dictis : quia ad veritatem propositionis necessaria est identitas inter prædicatum, et subjectum : significatum horum abstractorum naturæ, et proprietatum ejus non est idem realiter cum persona Christi, pro qua illa concreta supponunt : siquidem significatum illorum abstractorum non est persona, sed natura creata, et ejus proprietates, quæ a persona Christi realiter distinguuntur, ut fides docet : ergo omnes illæ prædicationes sunt determinate falsæ.

9. Præcedenti regulæ affinis, quin ejusap- Quarta,  
pendix videtur esse quarta, nempe de natura in abstracto significata non posse prædicari aliam naturam, ejusve proprietates licet in concreto significantur. Unde istæ sunt falsæ : *Divinitas est homo, vel est creata, crucifixa, etc.*, et similiter istæ : *Humanitas est Deus, est omnipotens, immortalis, divina, etc.* Et probatur ex præmisso fundamento : quia videlicet deficit identitas inter res, quæ per subjectura, et prædicatum significantur : et tamen prædicationes illam identitatem significant contra id, quod fides docet. Unde D. Damasc. lib. 3 de d. Da-  
tate cap. 4, inquit : *Deitatem quidem di- mascen-*  
*centes non nominamus de ea, quæ humanitatis idiomata sunt, id est, proprietates : non enim dicimus Deitatem passibilem vel creabilem.* Quin et Concilium Calcelon. act. 5, in confessione fidei damnat, qui dicunt Deitatem e-se passibilem.

Nec refert, si huic regulæ opponas primo, quod hæc propositio, *Deitas est incarnata, est concepta ex Virgine, est nata*, reperitur frequenter apud Patres, Nazianzen. orat. 42. D. August. lib. de fide ad Petrum cap. 2, et in decretis Martini I, can. 5, et D. Damascen. lib. 3 de fide cap. 6, qui ait : *Dicimus naturam Verbi incarnatam esse secundum beatos Alhanasium, et Cyriuum.* Ergo ut vera admitti debet. Et tamen de natura divina in abstracto prædicat, quæ sunt naturæ humanæ in concreto. Quæ objectio fulciri potest ex eo, quod canit Ecclesia in festo Crucis :

*Mors*

Objection.

D. Nazianz.  
D. Augustio.  
D. Damascen.



*Mors mortua tunc est, in ligno quando mortua vita fuit : nam do vita per essentiam, quæ est ipsa Deitas, prædicatur esso mortuam, quod est proprium humanæ naturæ Secundo, quia hæc est bona consequentia : Filius Dei moritur : sed Filius Dei est Deitas, et divina natura : ergo Deitas moritur. Et consequenter do natura divina in abstracto prædicatur, quod est proprium naturæ humanæ id concreto. Quam objectionem aliter proposuit D. Thorn, art. 5, in arg. 1, his verbis : Quæ sunt natura humanæ, prædicantur de Deo : sed esi sua natura : ergo quæ sunt naturæ humanæ prædicantur de divina natura, ut quod concepta fuerit de Virgine, crucifixa, et similia. Tertio quæ sunt naturæ humanæ prædicantur de divina : sed de humanitate Christi prædicatur, quod cognoverit futura : vere namque illa cognovit, ut diximus disp. 19, dub. 2 ; ergo de una natura significata in abstracto prædicatur, quod est alterius proprium in concreto.*

10. Non, inquam, hæc referunt. Nam primum respondetur Patres, in quibus reperitur illa propositio, sumere abstractum pro concreto, Deitatem pro Deo, ut sensus sit, *Deus esi incarnatus, conceptus, et natus* : quod verum esse constat ex supra dictis. Unde D. Thom. infra quæst. 35, art. 1 ad 1, ait : *Dicendum, quod propter identitatem, quæ in divinis esi inter naturam, et hypostasim, quandoque natura ponitur pro persona, vel hypostasi. Et secundum hoc dicit August, naturam divinam esse conceptam, et natam : quia scilicet persona filii est concepta, et nata secundum humanam naturam.* Sicut enim aliquando Patres usurpant concreta pro abstractis, ut D. Ambros. et D. August, cum dixerunt : *Tu ad liberandum suscepturus hominem*, id est, humanitatem : sic etiam uti solent abstractis pro concretis, et semper retinent eandem, et catholicam sententiam. Addimus, quod ly *Incarnata*, quod præ aliis nominibus Deitati a Patribus applicatur, minime significat proprietatem aliquam naturæ humanæ, sed magis unionem Divinitatis ad carnem in Verbi persona : quod verissime enuntiatur. Unde D. Thom. art. 5, in resp. ad 2, ait : *Dicendum, quod incarnatio magis importat unionem ad carnem, quam carnis proprietatem. Utraque autem natura in Christo est unita alteri in persona : ratione cujus unionis et divina natura dicitur incarnata, et humana natura deificata, ul supra dictum*

*est quæst. 3, art. 1.* Ex quibus patet ad id, quod additur in objectione : nam cum dicitur vitam fuisse mortuam, est locutio hyperbolica; cum evidens contradictio sit vitam mori : solumque significant voces illæ Deum, qui est ipsa vita, mortum fuisse in natura humana : ubi abstractum sumitur pro concreto, ut proxime dicebamus.

Ad secundum respondetur negando antecedens : nam illa consequentia est defectuosa ob variationem appellationis : quippe ly *moritur* in majori applicatur filio Dei ratione humanæ naturæ, in qua subsistit : sed in consequenti significatur, quod ly *moritur* convenit Deitate ratione sui ; cum aliud ibi suppositum non occurrat. Quod vitium declaratur simili syllogismo : *Filius Dei producit a Patre : sed Filius Dei est ipsa Deitas : ergo Deitas producit a Patre* Ubi cum præmissæ sint veræ, consequentia est nulla : et infert hæresim, ob eandem variationem appellationis. Unde D. Thom. objectionem, quam proposuerat, diluit optime his verbis : *Ad primum dicendum, quod in divinis realiter est idem persona cum natura : et ratione hujus identitatis divina natura prædicatur de filio Dei. Non tamen est idem modus significandi : et ideo quædam dicuntur de filio Dei, quæ non dicuntur de divina natura : sicut dicimus, quod Filius Dei est genitus : non tamen dicimus, quod natura divina sit genita: ut in 1 p. habitum est. Et similiter in mysterio Incarnationis dicimus, quod Filius Dei passus est: non autem dicimus, quod natura divina sit passa.*

Ad tertium respondemus, quod cognoscere per essentiam, et ratione sui futura contingentia est proprium naturæ divinæ : et cognoscere hoc modo futura non communicatur Christi humanitati formaliter, et in se : quod namque illi communicatur solum est quædam accidentalis participatio increatæ cognitionis. Unde non sequitur, quod de natura humana significata in abstracto prædicetur aliquid proprium naturæ divinæ. Quæ est doctrina D. Thom. art. cit. in resp. ad 3, ubi ait : *Ea, quæ sunt divinæ naturæ, dicuntur de humana natura, non secundum quod essentialiter competunt divinæ naturæ : sed secundum quod participative derivantur ad humanam naturam. Unde ea, quæ participari non possunt a natura humana (sicut esse increatam, aut omnipotentem), nullo modo de natura humana dicuntur. Divina autem natura nihil participative recipit ab humana natura : et*

Diluitur  
secunda.

D. Thom.

Occurrit  
tertia.



*ideo ea. quæ sunt humanæ naturæ, nullo modo possunt dici de divina natura.* Quare ex omni parte salvatur, quod de una natura in abstracto significata non prædicentur ea, quæ sunt propria alicujus naturæ, quamvis in concreto significantur.

Alia  
r 5H1.

41. Aliam regulam solent aliqui assignare, nempe, quod natura divina in abstracto significata, et similiter proprietates ejus in abstracto significata? possunt possunt prædicari de Christo, et de filio hominis. Verbi gratia, *Christus est Deus, filius hominis, aut hic homo est Deus, «t æternitas, etc.* Quoniam sicut hæc prædicantur de filio Dei, sive de persona Verbi ob realem cum eo identitatem, sic etiam prædicari possunt de Christo, et de filio hominis, et de hoc homine, qui supponunt pro divina Verbi persona. Legitime enim colligitur, quod si filius hominis, et hic homo est filius Dei, qui est idem cum Deitate, et omnipotentia; filius Dei, et hic homo sit Divinitas, et omnipotentia.

A ?hna.

jta Medina in Comment, ad art. 4. Alii

h-go.

vero hanc regulam non admittunt, ut Lugo disp. 23, sect. 1. Cujus motiva ad summum probant, quod tales prædicationes non sint veræ in sensu formali; minime vero, quod non verificentur in sensu identico. Unde cum in præsentis dubio præcipue curemus salvare veritatem absolutam similium propositionum, quæ in communicatione idiomatum interveniunt, prædicta regula pro qualitate præsentis materiæ contemnenda non est. Sed addere oportet ad majorem prædictarum prædicationum intelligentiam, quod prædicatum comparatui\* ad subjectum tanquam forma ad materiam: unde communiter loquendo, subjectum supponit pro materiali, et prædicatum pro formali. Quo non obstante, aliquando (et frequentius) subjectum supponit pro materiali, ut cum dicimus *Album currit*, ly *album* supponit pro supposito, ratione cujus convenit cursus. Aliquando autem subjectum supponit non solum materialiter pro supposito; sed etiam, et principaliter pro formali illius, ut cum dicimus, *Album disgregat visum*, ly *album* non supponit pure materialiter pro supposito, sed pro illo ut formaliter importat albedinem. Ad rem igitur: in hac propositione: *Homo est Deus*, quamvis ly *homo* significet de formali humanitatem; nihilominus etiam importat materiale, nempe suppositum, et pro illo supponit: quare cum suppositum in

A Hitnr  
e. 'lica-  
tio.

Christo sit persona Verbi, quæ est idem cum Deitate; vere, et etiam formaliter enuntiatur, *ilomo esi Deitas*: nam ita exponitur *suppositum divinum est Deus*. Sed quia ly *homo* satis communiter usurpatur non pure materialiter, sed etiam formaliter, quatenus importat humanitatem in concreto; propterea talis propositio sic accepta solum verificatur in sensu identico, et sic explicanda erit, *Domo esi suppositum, quod est Deus*; aut *Hes, quæ esi homo, est res, quæ esi Deus*. Idque ad summum probant Lugonis motiva. Quam distinctione opus non habebimus, si utamur nominibus, quæ explicite supponant materialiter pro supposito, un sunt *Christus, filius hominis, hic homo*, designato Christo, et similia. Unde tales prædicationes: *Christus est Deus, filius hominis est Divinitas*, possunt, ut simpliciter veræ absolute admitti.

Major difficultas poterat esse circa hanc propositionem, *Christus est Divinitas, et humanitas simul sumptæ*: quamplures censent esse absolute falsam, et nominatim Joan, a S. Thom. in præf. art. 5, dub. unico, in resp. ad 2, quoniam Christus in tali propositione supponit pro supposito, quod est persona divina, et distinguitur realiter tam ab humanitate, quam ab hujus unione ad personam. Sed hanc difficultatem in præsentis versare deobligamur, quia de illa ex professo egimus disp. 3, a num. 56, ubi statuimus talem prædicationem esse simpliciter veram, et admittendam: quod pluribus aliis etiam visum est ibidem relatis. Ducimur autem opposito fundamento: quoniam Christus in tali propositione non supponit præcise pro supposito divino, sed pro composito ex tali supposito, et naturis in eo unitis: quod compositum est ipse Christus, ut dub. cit. cum communi Theologorum sententia docuimus: constat vero compositum non distingui realiter ab omnibus, ex quibus constituitur, collective sumptis: ergo cum Christus non aliud importet, quam personalitatem, atque naturam divinam, quæ nomine Divinitatis comprehenduntur, et naturam humanam, et unionem hypostaticam; et hæc omnia significantur in eo prædicato, *Divinitas, et humanitas simul sumptæ*: sequitur manifeste Christum non distingui realiter a Divinitate, et humanitate simul sumptis, et unitis. Datur itaque identitas realis inter subjectum, et prædicatum in tali propositione: quæ identitas sufficit ad absolutam prædicationis

Incideus  
quæstio.

Dc c lmo  
remissi-  
ve-



prædicalionis veritatem, ut ex se liquet Qua) autem possent huic resolutioni opponi, videantur loco cit. ubi ea diluimus. Et hæc satis fuerit quasi in communi adnotare : nam quæ specialiore difficultatem allerunt, commodius discutientur suis locis, et eorum explicationi deservient dubia sequentia.

## DUBIUM II.

*Quales sini istæ prædicaliones, Deus est homo, et homo est Deus.*

12. Has prædicaliones, sive propositiones esse absolute veras concors affirmat omnium catholicorum sententia : significant enim unionem substantialem naturæ divinæ, et naturæ creatæ in eadem Verbi persona : ubi omnia hæc vera fuisse, facile constat ex his, quæ fides contra hæreticos docet, ut optime expendit D. Tho. art. 1. Nam contra Manichæos asserentes Deum assumpsisse corpus phantasticum, docet, quod assumpserit veram naturam humanam : contra Photinum et alios dicentes Christum non fuisse vere Deum, sed Deum participative per excellentiam gratiæ, docet fuisse vere Deum, et secundam Trinitatis personam : denique contra Nestorium, et sequaces concedentes Christum esse vere Deum, et hominem, sed constituentes inter hæc prædicata solam communicationem accidentalem, et secundum quid vel auctoritatis, vel dignitatis, vel inhabitationis, docet naturam humanam conjunctam substantialiter fuisse divinæ in eadem Verbi persona, cui hypostatice unita est. Quæ omnia satis constant ex supra dictis disp. 3, dub. 1, et 2, et 3, et dub. 4, § 4, et hic supponenda sunt. Si ergo in prædictis prædicationibus termini significant vera, et similiter copula significat veram unionem, et res ita se habet; sequitur tales propositiones esse simpliciter veras : nec hoc titulus investigat, sed supponit.

Statos q ois' ' Unde difficultas revocatur ad alias prædicationis condiciones, nempe utrum sint veræ in sensu proprio; et utrum sint per se veræ, au solum per accidens : et denique an sint in materia naturali? Et quia hæc duæ posteriores difficultates sunt inter se connexæ et unius decisio infert aliam, observandum est, quod juxta communem Logicorum sententiam, quam tradunt N. Complut, abbrev. lib. 3. Institut, cap. 3, triplex est materia propositionum, nempe

*Saimant. Curs. theolog. tom. XV.*

naturalem, quando prædicatum est de essentia subjecti, aut ejus proprietas : contingentem, quando prædicatum est accidens commune, aut non necessario conveniens : et remotam, quando prædicatum repugnat subjecto. Juxta quas materiæ differentias omnis propositio affirmativa in materia naturali est necessaria, in materia contingenti est contingens, et in materia remota est impossibilis. Et hinc facile constat, quod divisio prædicationis in veram per se, et veram per accidens reducitur ad præcedentes : nam prædicatio affirmativa in materia naturali est vera per se ; in materia autem contingenti est vera per accidens. Quare pro eodem reputabimus prædicationem esse veram in materia naturali, et esse veram per se, ne voces absque necessitate, et non sine fastidio repetamus. Et circa hæc versatur principaliter proposita difficultas. Addi tamen possunt aliæ prædicationis divisiones, quia earum usus aliquando forsitan occurret : alia namque est directa, in qua videlicet prædicatur id, quod de se habet rationem formæ : et indirecta, in qua oppositum contingit, ut explicant relati Patres in Logica disp. 4, quæst. 3. Similiter potest dici univoca, si id, quod in ea prædicatur, dicatur de subjecto æqualiter, et secundum eandem rationem, sicut de aliis : quod si non habeat, non erit univoca, sed æquivoca, vel analogica juxta qualitatem prædicati, et modi convenienti® ad subjectum. Ne autem conjungendo utramque prædicationem in titulo propositam, aliquantulum implicemur, specialiter agemus de prima : et quod de illa dictum fuerit, alteri per modum corollarii applicabimus.

## § I.

*Prior assertio contra Durandum.*

Dicendum est primo hanc prædicationem *Deus est homo* esse veram in sensu proprio. Ita D. Thom. in præf. art. 1, ubi rejectis hæresibus, et erroribus concludit : *Unde supponendo secundum veritatem calholicæ fidei, quod vera natura divina unita est cum vera natura humana, non solum in persona, sed etiam in supposito, vel hypostasi, dicimus hanc propositionem esse veram, et propriam, Deus est homo, non solum propter veritatem terminorum [quia scilicet Christus est verus Deus, et verus homo], sed etiam propter veritatem prædicalionis.* Et idem docent non so-

Prima  
concla-  
tio.  
D.Tlioui.



lum *Thomisite*. sed etiam alii Scholastici, Vaz(jriM. Pt Theologi, ut testantur Vasquez disp. 63, cap. 3. Castillo disp. 19, quæst. 1 et Lora Lorca disp. 62, dub. 1. Probatur primo Fonda-<sup>mentitn</sup> ab n ab auctoritate, quæ adeo generaliter occurrit, ut opus non sit specialia testimonia referre : quoniam hæc propositio, *Deus est homo*, frequentissime invenitur in Conciliis, et Patribus : sed horum verba accipienda sunt cum proprietate : et absque eorum injuria dici non potest, quod tara sæpe asseruerint prædicationem impropiam : ergo talis propositio est vera in sensu proprio.

CôDÛf-  
mano.

Confirmatur urgentissime quoniam D. Virgo Maria non aliter potest dici mater Dei, nisi quia per Incarnationis mysterium Deus est homo, et homo est Deus : ergo si hæc prædictio *Deus est homo*, vel *homo est Deus*, non esset vera in sensu proprio, minime posset salvari B. Virginem esse vere, a proprie matrem Dei : atqui catholice fatendum est B. Virginem esse vere, et proprie matrem Dei : erco pariter concedere oportet hanc prædicationem *Deus est hom.* esse veram in sensu proprio.

Cuum'  
Lai'ran.

^\*η0Γ sabsumpta constat ex Concilio Laleranensi sub Martino I, act. 5, can. 3, ubi dicitur : *Si quis non confitetur proprie, cl vere Dei genetricem, sanctam semper Virginem, immaculatam Mariam, etc., sit condemnatus*. In sexta etiam Synodo act. II, approbatur sententia Sophronii eandem veritatem docentis, adjunctis adverbiiis, *Proprie, el veraciter*. Et in Concilio quinto Constantinopol. confess. 8, can. 6, condemnantur, qui dicunt *B. Virginem abusive, ct non vere vocari Dei matrem*. Qui autem dicunt vocari matrem Dei non proprie, compelluntur fateri, quod ita vocetur abusive. Denique id communiter docent Ecclesiæ Patres : quorum in hac causa singularissimus, Parens noster Cyrillus epist. 1 ad Presbiteros, Diaconos, etc., miratur, quod aliqui dubitare potuerint, an B. Virgo dici debeat, et valeat Dei mater *Si namque* (arguit 8. Doctor) *Deus esi Dominus noster Jesus Christus, quomodo Virgo, quæ illum peperit, Deipara non est?* Hancque addit ibi esse Apostolorum doctrinam. Si autem non proprie *Dei mater* diceretur; absolute posset (utique in sensu proprio) negari, quod Dei mater sit. Fateri itaque opus est secundum catholicam fidem B. Virginem esse matrem Dei vere, et proprie.

Sexta  
Syno-  
dus.

Quinla  
Syno-  
dos.

D. Cy-  
rillio.

Nec alicujus momenti erit, si dicatur ideo priores prædicationes esse veras, et formales, quæ ly *album*, et *dulce* sunt adjectiva, et ita significantur. Nam falsum omnino est veritatem, et proprietatem talium prædicationum dependere ab eo, quod prædicta nomina sint adjectiva, aut ita accipiantur : savatur enim earum veritas, et proprietas, quamvis sint et sumantur substantive : sensus namque est suppositum habens albedinem esse suppositum habens dulcedinem, ut facile constat ex dictis loco citato; quin inde sequatur tales prædicationes esse identicas : nam ut prædictio identicasit, non sufficit subjectum, et prædicatum esse idem; quod in omni propositione vera contingit : sed requiritur, quod eodem modo significantur; quod in prædictis prædicationibus minime accidit. Si autem

Ihtio  
D.Thor.I.

14. Secundo probatur ratione D. Thom. in præ. art. 1 : *Nomen enim significans*

*naturam communem in concreto potest supponere pro quolibet contentorum sub natura communi : sicut hoc nomen, homo, potest supponere pro quolibet homine singulari. El ita hoc nomen, Deus, ex ipso modo suæ significationis potest supponere pro persona filii Dei, ut etiam in I. habitum est. De quolibet autem supposito alicujus naturæ potest vere, et proprie prædicari nomen significans illam naturam in concreto : sicut tie Socrate, el Platone proprie, el vere prædicalur homo. Quia ergo persona filii Dei (pro qua supponit hoc nomen, Deus) esi suppositum nalurx humanæ: vere, et proprie hoc nomen, homo, potest prædicari de hoc nomine, Deus, secundum quod supponit pro persona filii Det. Declaratur hoc amplius : nam ista prædictio, filius Dei esi homo, est vera, et propria, quia filius Dei est suppositum humanæ : ergo etiam hæc est vera, naturæ et propria, *Deus est homo*. Patet consequentia : quia in hac prædicatione ly *Deus* ob determinationem prædicati supponit determinate pro filio Dei. Declaratur ulterius : nam quoties duæ formæ vel naturæ concurrunt in eodem supposito, potest una in concreto prædicari de alia in concreto vere, et proprie, ul supra ostendimus num. 6, et hac ratione, quia albedo et dulcedo conjunguntur in eodem lactis supposito, non so'um hæc est vera, et propria, *Lac est album*, vel *est dulce* ; sed etiam istæ» *Album est dulce*, et *dulce est album* : constat autem, quod duæ naturæ, divina scilicet, et humana sunt substantialiter unitæ in eadem persona filii Dei : ergo non solum ista est vera, et formalis, *Filius Dei est Deus*; vel *est homo*; sed etiam ista *Deus est homo*, et e converso.*

Obstrui-  
tor  
evasio.

Nec alicujus momenti erit, si dicatur ideo priores prædicationes esse veras, et formales, quæ ly *album*, et *dulce* sunt adjectiva, et ita significantur. Nam falsum omnino est veritatem, et proprietatem talium prædicationum dependere ab eo, quod prædicta nomina sint adjectiva, aut ita accipiantur : savatur enim earum veritas, et proprietas, quamvis sint et sumantur substantive : sensus namque est suppositum habens albedinem esse suppositum habens dulcedinem, ut facile constat ex dictis loco citato; quin inde sequatur tales prædicationes esse identicas : nam ut prædictio identicasit, non sufficit subjectum, et prædicatum esse idem; quod in omni propositione vera contingit : sed requiritur, quod eodem modo significantur; quod in prædictis prædicationibus minime accidit. Si autem



autem in naturis creatis existentibus in eodem supposito creato verum est non posse de se ad invicem se in concreto prædicari, nisi adjective; id inde provenit, quod in tali supposito nequeunt uniri naturæ substantiales, sed tantum accidentales, vel una substantialis, etaliæ accidentales. Hoc autem motivum (qualecumque sit) locum non habet in Christo, qui est suppositum constans duabus naturis substantialibus, et ex Incarnatione resultans, ut fides docet, et late a nobis ostensum est disp. dub. 3. Quare hoc mysterio supposito, optime possunt tales naturæ in concreto prædicari substantivo, vere, et proprie, non solum de supposito, quod est Christus, sed ad invicem de se ipsis.

Contra- 15. Contra communem hanc, et cortis-  
senten- simam assertionem refertur Durandus in  
Dura' θ' d\*st' ?l' fiuæsL \*. Nec immerito, aut per  
jus,' calumniam : nam licet admittat communica-  
tionem idiomatum, et concedat hanc propositionem, *Deus est homo*, esse veram : nihilominus circa ejus proprietatem valde obscure, et lubrice loquitur. Affirmat enim in primis non esse ita propriam, sicut hæc, *Petrus est homo*. Addit deinde propriam esse sed non omnino : at minime explicat, quomodo propria sit. Quin argumenta, quibus utitur, eo tendunt, idque concludunt, ut talie prædicatio reputari debeat impropria : sicut ipsa argumenta, quæ statim subjiciemus, manifestabunt. Unde Durandus in hac causa male audit apud Theologos. Quod quasi prævidens ipse monuit in quæstionibus istis circa proprietatem loquendi non admodum referre, quomodo loquamur dummodo servetur verus sensus catholicæ fidei. In qua regula multum erravit : quia verus sensus nec apprehendi, minus autem explicari valet, nisi vocibus propriis, et accommodatis : unde incuria circa istas affert periculum deficienti a vero sensu, et introducendi falsum. Quare longe  
D.Thom. melius observavit D. Thom. in limine hujus disp. relatus, quod *ex verbis inordinate prolatis incurritur hæresis : unde cum hæreticis nec nomina debemus habere communia, ne eorum errori favere videamur*. Nec Durandus præcautione illa potuit censuras  
Vazquez. Theologorum effugere : ex quibus Vasquez (in earum distributione non parcus), inquit disp. 63, cap. 1 : *Tametsi Durandus cum catholicis aperte pronuntiet unam tantum in Christo esse personam cum duabus naturis substantialiter unitis : tamen cum de communicatione idiomatum harum naturarum dis-*

*putat, ita loquitur, ut cum hæreticis plane conveniat*. Et Puteanus in præf. art. 1, Puteanus'  
dub. ultimo inquit : *Sententia Durandi creditæ est hactenus erronea, et temeraria*. Sed videamus ejus motiva.

Arguitur itaque primo : quoniam ubi Primum  
adest major identitas inter prædicatum, et subjectum propositionis, ibi salvatur major prædicationis proprietas : sed prædicatum, et subjectum hujus propositionis, *Petrus est homo*, habent majorem identitatem, quam subjectum, et prædicatum istius, *Deus est homo* : ergo hæc secunda prædicatio est minus propria, quam illa. Probatur minor : Conflr-  
quia Petrus non potest manere, quin sit maUo-  
homo : sed Deus potest manere, quin homo sit : ergo prædicatum *homo* majorem habet cum Petro, quam cum Deo identitatem. Et confirmat Durandus : quia Petrus per eandem naturam est Petrus, et est homo : Deus autem per aliam naturam est Deus, et per aliam naturam est homo : ergo cum prædicato hominis majorem longe identitatem habet Petrus, quam Deus.

Respondetur hoc argumentum deficere Convel-  
in pluribus. Nam in *primis* ad veritatem luDtar-  
communis assertionis sufficit hanc prædicationem *Deus est homo* esse absolute propriam ; quamvis non habeat omnem modum proprietatis, qui excogitari potest : hic namque excessus, aut differentia pure de materiali se habet ad salvandum proprietatem absolutam, quippe qui ad illam minime requiritur et sic corrumpit tota intentio Durandi. *Deinde* negamus majorem : quia tam propria est hæc prædicatio, *Petrus est albus*, si albus est, quam ista, *Petrus est homo* ; quamvis istud prædicatum sit Petro intimius quam illud : utrumque enim prædicatur de Petro absque ulla improprietate, et metaphora : quo nil amplius desideratur ad proprietatem prædicationis. *Denique*, omissa majori, negamus minorem : quia eandem identitatem in utraque propositione importat prædicatum ex parte recti. Ut enim quælibet earum sit vera (quod minime negat Durandus) debet prædicatum esse idem cum subjecto saltem ex parte recti : hanc enim identitatem significat copula *est*. Id vero minime salvatur, nisi prædicatum supponat pro supposito, licet applicet formam : unde sensus talium prædicationum est. *Petrus est habens naturam humanam, Deus est habens naturam humanam*. Sicut autem habens naturam humanam est idem cum Petro ; sic etiam habens naturam humanam est idem cum Deo :



quare in prædictis prædicationibus eadem identitas prædicati cum subjecto importatur : et ad summum potest assignari aliqua inæqualitas ex parte naturæ humanæ ; quæ tamen nihil refert ad talium prædicationum proprietatem. Ex quibus satis palet ad confirmationem : solum namque probat diversum modum, quo natura humana illis suppositis convenit; minime vero, quod prædicatum in eis propositionibus non conveniat proprie subjecto. Sicut albedo est Petro minus intima, quam natura: et nihilominus hæc prædictio, *Petrus esi albus* ex suppositione quod sit, est non minus propria, quam ista, *Petrus esi homo*.

Replica. tñi, Sed objicies : in hac prædicatione, *Deus est homo*, debet aliquis terminus impropriari ut vera sit : ergo toLa prædictio nequii esse propria. Suadetur antecedens : nam in prædicta propositione ly *Deus* vel supponit determinate pro filio Dei : et sit impropriatur prædicta vox ; siquidem Deus non significat determinate filium, sed habentem Deitatem. Vel sumitur indefinite pro persona divina : et sic etiam erit vera hæc prædictio *Deus non est homo*, et non minus, quam illa, *Deus esi homo* : quoniam sicut de una persona, quæ est Filius, verificatur esse hominem ; sic de alia persona, quæ est Pater, aut Spiritus Sanctus, verificatur non esse hominem.

Solutio. Respondemus negando antecedens. Ad cujus probationem dicendum est juxta doctrinam D. Thom. 1 p. quæst. 39, art. 4, quam explicuimus Tractat. 6, disp. 17, dub. 3, istam vocem *Deus* juxta exigentiam prædicati, quod de illa dicitur, posse supponere diversimode, nempe vel pro Deo communi, et ipsis personis, ut in hac, *Deus est sapiens* : vel solum pro Deo communi personis, ut in hac : *Deus est communis personis*: vel determinate pro una aliqua persona, ut in ista, *Deus generat* : in qua ly *Deus*, quod de se habet modum termini communis, ratione prædicati determinatur ad supponendum pro sola persona Patris : vel denique indeterminate pro ista, aut illa persona, sicut contingit cum dicimus, *homo currit*. Hoc supposito posset quis imaginari, quod in hac prædicatione, *Deus esi homo*, ly *Deus* supponit indeterminate pro hac aut illa persona divina : et quia una aliqua persona, nempe filius, est homo; absolute verum est Deum esse hominem : sicut proportionabiliter contingit in hac, *homo currit*, quæ vel uno tantum corrente verificatur. Sed ita respondens refellitur ef-

ficaciter ex his, quæ repræsentat objectio : sequitur namque istam etiam esse absolute veram, *Deus non esi homo* : nam aliqua persona divina non est homo : quod tamen minime absolute concedi potest; cum opposita sit de tide. Dicendum itaque est, quod in prædicta propositione, *Deus esi homo*, ly *Deus* supponit determinate pro persona filii : et in hoc sensu tota prædictio est non solum vera, sed propria ; quin illa vox *Deus* impropnetur, vel deturbetur a propria significatione. Licet namque significet habentem Deitatem; tamen ratione prædicati determinatur, ut supponat pro persona filii Deitatem habente. Idque facile declaratur, et valide fulcitur exemplo alterius prædicationis, *Deus general*, ubi occurrit eadem difficultas, et responsio. Et ex radice assignata provenit, quod licet pater non sit homo, non possimus dicere *Deus non esi homo*, quamvis intendamus ly *Deus* supponere pro patre, ut in simili materia tradit D. Thom. in 1 ad Annibald. dist. D.Thorn. 4, quæst. 1, art. 2 ad 3, his verbis : *Hoc nomen Deus habet rationem termini communis in hoc, quod potest nullis communicari, scilicet tribus personis : et ideo potest reddere loquutionem veram pro uno. El ideo hæc csl vera, Deus generat Deum : quia pro Patre habet veritatem. Habet etiam naturam termini singularis : quia imponitur a forma non multiplicabili. Et ideo quidquid negatur de ipso, pro tota Trinitate negatur. Unde falsum est, Deus non generat.* Recolantur dicta loco cit. ubi occurrimus aliquibus objectionibus Vasquii contra hanc doctrinam, et regulas, quæ communes sunt, opinantis. Quomodo etiam se gerit in præsentis; ac subinde rejiciendus etiam erit eodem modo.

17. Arguitur secundo Durandus : quia nomen *homo* prædicatur in *quid*; cum sit substantivum substantiæ : sed de Deo nequit prædicari in *quid*, siquidem non est ejus essentia unde inquirenti, *quid est Deus?* inepte respondebimus : *Est homo* : ergo hæc prædictio *Deus est homo* nequit esse vera in sensu proprio. Patet consequentia : quia nequit esse prædictio propria, in qua prædicatum est in *quid*; et tamen non ita subjecto convenit.

Quod amplius confirmat : nam quod de aliquo prædicatur adjective, nequit de illo prædicari substantive, et e converso. Unde quia Petrus dicitur proprie *homo*, nequit dici *humanus*, aut *humanatus* : sed Deus dicitur proprie *humanus*, sive *humanatus* :

sic



sic enim loquitur Damascen. lib. 3 do fide cap. 2, ergo Deus non dicitur proprie homo : atque ideo hæc prædicatio *Deus csl* Aorno nequit salvari cum proprietate. Idque ulterius declarat in hunc modum : etenim natura substantialis ideo prædicatur de supposito substantive, quia illud constitutum non supponit, sed constituit : et propterea non dicimus : *Petrus esi humanus, vel humanatus*, sed *Petrus esi homo*. Naturæ vero accidentales ideo prædicantur de supposito adjective, quia illud supponunt adæquate constitutum in suo esse substantiali : quare debent significari per modum adjacentium : et idcirco non dicimus *Petrus est albus*, substantive, sed *Petrus esi albus*, adjective. Ergo si aliqua natura substantialis adveniat supposito in suo esse constituto ; talis natura in modo prædicationis de supposito debet sequi conditionem formarum accidentalium, atque ideo prædicari adjective, sive per modum adjacentis. Et consequenter cum natura humana advenerit Deo in suo esse completissime constituto ; magis proprie prædicabitur de Deo adjective, quam substantive : et subinde magis propria erit hæc, *Deus esi humanus, vel humanatus*, quam ista : *Deus est homo*.

Satisfit  
argu-  
mento.

Ad argumentum respondetur negando minorem : nam, ut constat ex dictis num. præced. quando dicitur : *Deus est homo*, subjectum, quod significat formam, et habet rationem termini communis respectu divinarum personarum, per prædicatum homo trahitur ad supponendum determinate pro sola persona Verbi, quæ est hypostasis humanæ naturæ : sicut proportionabiliter contingit in hac prædicatione, *Deus generat*, in qua ly *Deus* non distribuit pro omnibus personis, quæ sunt Deus ; sed supponit determinate pro Patre, seu prima persona. Supposito autem, quod in ea prædicatione *Deus est homo*, ly *Deus* stat determinate pro persona Verbi subsistente in natura humana, prædicatum est *in quid* ; sicut in hac, *Jesus est homo* : quia prædicatur id, quod est de essentia subjecti. Nec obest inserta minoris probatio, nam si in hac interrogatione. *Qui est Deus?* per ly *Deus* significatur persona Verbi subsistens in humana natura, pro quo supponit in præmissa prædicatione ; optime respondebimus : *Est homo* : quia revera, et supposito Incarnationis mysterio, ita est, ut §

Diluitur  
confir-  
matio.

Ad confirmationem responderi potest

majorem non osse universaliter veram : quia non repugnat ea, quæ de aliquo substantive dicuntur, dici etiam adjective : nam persona Petri v. g. dicitur humana, et etiam dicitur homo : et similiter Verbum dicitur divinum, et Deus : et Petrus et est corpus, et est corporeus : ac denique compositum ex materia, et forma est substantiale, et est substantia. Unde ex eo, quod Deus dicatur proprie *humanatus*, ut loquitur D. Damascenus ; minime sequitur, quod non proprie dicatur *homo*. Addendum tamen est, quod quando de Deo prædicatur ly *humanatus*, quamvis alias sit nomen adjectivum, non sumitur rigore adjective, sive per modum adjacentis, utin prædicatis accidentalibus contingit, quæ habent esse simpliciter extra propriam rationem subjecti. Sed *humanatus* est participium a verbo *humanor*, denotans, quod Deus factus fuerit homo assumendo naturam humanam : in quo sensu nulla vel apparens est repugnantia in eo, quod Deus proprie sit *humanatus*, ut etiam proprie sit *homo* ; quin potius unum infert aliud : nam ex eo, quod Deus humanatus fuerit uniendo sibi hypostatice naturam humanam, habet cum proprietate esse hominem Et in hoc sensu accepit ly *humanatus* Damascenus loco cit. -cum dixit Christum esse Deum humanatum. Cæterum de his nominibus adjectivis iterum dicemus num. 28. Ex quibus salis constabat ad discursum illum, quo magis se declarat Durandus : excluso namque, quod Deus dicatur humanatus, vel humanus in sensu, quem ille intendit, consequenter corrui ipsius discursus. Sed ulterius addimus vitiosum esse quia reddit non causam pro causa. Quod enim natura accidentalis prædicetur pure adjective de supposito, non provenit ex eo præcise, quod illud supponat constitutum in suo esse : sed provenit ex eo, quod ita illud in suo esse constitutum supponit, quod non trahitur ad idem esse personale nec illud in aliquo esse specifico substantiali constituit : quocirca manet simpliciter extra, ipsum, atque ideo comparatur per modum pure adjacentis. Id vero minime contingit in natura humana comparata ad suppositum Verbi : licet enim illud completissime constitutum in suo esse divino supponat ; nihilominus trahitur ad communicandum in eodem esse personali, et unitur ei substantialiter, et constituit ipsum verum hominem ; ita quod Christus ex prædictis extremis compositus sit ens per



se, et verus homo, non minus quam Petrus, aut Joannes, ut diximus disp. 3, dub. 3. Et hinc provenit, quod natura humana non dicatur de persona Verbi per modum pure adjacentis, sed substantialiter, et substantive, ut contra ipsum Durandum jam observavimus disp. cit. dub. i a num. 78, nec enim respectu personae Verbi eam terminantis, et personaliter habentis comparatur per modum accidentis prædicamentalis, aut prædicabilis, ut constat ex ibidem dictis quæ recolenda sunt.

## § II.

### 4/ia conclusio contra Recenliores.

Secunda  
conclu-  
sio.

18. Dicendum est secundo hanc prædicationem, *Deus est homo* esse in materia naturali; atque ideo esse essentialem, et per se. Hæc secunda assertionis pars evidenter colligitur ex prima : quoniam omnis propositio vera in materia naturali est essentialis, et per se : hanc autem prædicationem, *Deus est homo* esse veram, quin et propriam, constat ex dictis j præced. et docent illi, contra quos modo agendum est : unde ex suppositione, quod talis prædicatio sit in materia naturali, manifeste sequitur talem prædicationem esse per se, et essentialem. Primam autem partem, immo et D.Tiom. totam assertionem docet D. Thom. in præ. art. 1, his verbis : *Dicendum, quod quando formæ diverso non possunt convenire in unum suppositum, tunc oportet, quod propositio sit in materia remota, cujus subjectum significat unam illarum formarum, prædicatum aliam. Sed quando duæ formæ possunt convenire in unum suppositum, non est materia remota, sed naturalis vel contingens : sicut cum dico, album est musicum. Natura autem divina, et humana, quamvis sint maxime distantes, tamen conveniunt per Incarnationis mysterium in uno supposito : cui neutra illarum inest per accidens, sed per se. Et ideo hæc propositio, Deus est homo, non est neque in materia remota, neque in materia contingenti; sed in materia naturali. Et prædicatur homo de Deo non per accidens, sed per se. sicut species de sua hypostasi : non quidem ratione formæ significatæ per hoc nomen, Deus; sed ratione suppositi, quod est hypostasis humanæ naturæ.* Et id ipsum perspicue docuerat in 3, dist. 7, quæst. 1, art. 1 in corp, ubi ait : *Sicula hæc est vera, et propria, Petrus est homo, ita et isla, Deus est homo.* Et ad 3 : *Homo univoce prædicatur de Deo, et aliis hominibuj.*

Et ad 8 : *Illæ prædicatio, Deus est homo, non est in materna remota, sed in materia naturali.* Nec minus perspicuo loquitur in alio scripto ad Annibald. dist. 7, quæst. unica, art. 1, tam in corp, quam in reap, ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod hæc est per se vera, Deus est homo, ratione suppositi divini, quod subsistit in humana natura. Unde sicut et homo per se de Socrate prædicatur; ita et homo de Christo : non autem ratione formæ significato per hoc, quod dico, Deus. Unde non sequitur, quod possit prædicari de omnibus, in quibus est natura divina : sed de quibus prodicatur Filii suppositum. Nec tamen potest dici, quod hoc sit per accidens, Deus est homo; sicut, homo est albus : quia iste terminus, homo, prodicatur de Deo (anquam includens in suo significato suppositum divinum, quod est suppositum hominis.* In quibus testimoniis adeo evidenter docet D. Thom. nostram assertionem, ut negari non possit, nisi agetur Io manifeste contra ejus mentem : in quo non destinentur Juniores infra referendi. Unde assertionem nostram docent communiter Thomistæ, Cajet et Medina art. 1, ubi Nazarius controvers. unica part. 2. Cabrera in Comment, num. 38 et 41. Alvarez disp. 69, conci. 3. Sylvius circa resp. ad I. N. Philippus disp. 8, dub. 1. Ferrara 4, contra gentes cap. 45, et alii. Idem etiam tuentur Riccardus in 3, disp. 7, art. I, quæst. 1 ad 3. Argentinus ibi, quæst. unica art. 4 ad 3. Valencia quæst. 16, puncto 1, g Porro ex regula illa. Puteanus art. 1, dub. ult. in fine, Ragusa disp. 121. Et Suarez, qui solet pro opposita sententia referri, nostram potius luetur in Comment, ad art. 1 hujus quæst. § Uterius vero et lib. 7 de Trinit. cap. 7.

Cajeta-  
nus.  
Medina.  
Naza-  
rius.  
Cabrera.  
Alvarez.  
Sylvius.  
Philip-  
pus.  
Ferrara.  
Riccar-  
dos.  
A<sup>es</sup>""  
Vaien-  
p' } 0.  
ηα\$.  
Rasu-a.

Probatur ratione desumpta ex D. Thom. et ex doctrina tradita g præced. quam possumus sic formare : hæc prædicatio, *Deus est homo* est vera, et propria : ergo hæc prædicatio est in materia naturali. Antecedens conceditur ab Adversariis, qui totis viribus illud probant contra Durandum, ut supra num. 15 vidimus ex Vasquez. Consequentia vero probatur : quia non alia ratione prædicatio est vera, et propria; nisi quia ly *Deus*, quamvis significet naturam divinam, supponit tamen pro supposito filii terminante naturam humanam : sed prædicatum *homo* comparative ad suppositum filii terminans naturam est in materia naturali : quando quidem esse hominem est de essentia cujuscumque suppositi, et individui naturæ humanæ :

Ratio  
funda-  
menta-  
lis.

ergo



ergo qua ratione illa prædicatio dicitur vera, et propria, eadem ratione dicenda est osso in materia naturali, atque ideo essentialis, et per se.

Gai!olri" Confirmatur primo : nam quoties-  
al v " cumque natura specifica in concreto si-  
gnificata prædicatur de suo singulari ; præ-  
dicatio ost in materia naturali, essentialis,  
et per se, ut patet in his, *hic homo csl*  
*homo, Pelrus est homo*, et similibus ; sed  
in hac prædicatione, *Deus csl homo*, na-  
tura specifica prædicatur de suo singu-  
lari : ergo talis prædicatio est in materia  
naturali, essentialis, et per se. Probatur  
minor : quia ly *Deus* positum a parte sub-  
jecti non supponit pro Deo in communi,  
nec pro qualibet persoua divina; sed sup-  
ponit determinate pro persona filii subsis-  
tente in natura humana : unde sensus talis  
prædicationis est, persona divina subsistens  
in natura humana, vel Deus humanatus  
est homo : nec aliter prædictæ prædicatio-  
nis veritas, et proprietas salvari queunt;  
quæ tamen necessario inier catholicos sal-  
vandæ sunt, ut § præced. ostendimus.  
Semel autem posito, quod in hac proposi-  
tione, *Deus esi homo* ly *Deus* supponat de-  
terminate pro persona filii subsistente in  
natura humana, sive pro Deo humanato ;  
manifestum est, quod natura specifica in  
concreto significata per ly *homo* prædicatur  
de aliquo sui individuo : filius enim subsis-  
tens in natura humana, sive Deus huma-  
natus est singulare quoddam humanæ na-  
turæ. Ergo in hac propositione, *Deus esi*  
*homo*, natura specifica significata in con-  
creto prædicatur de suo aliquo singulari.

Secunda. Confirmatur secundo : quia hæc propo-  
sitis, *Filius Dei \$sl homo*, est in materia na-  
turali : ergo etiam hæc, *Deus est homo*.  
Consequentia videtur evidens : quia in hac  
ultima prædicatione ly *Deus* supponit pro  
Filio Dei : ergo si cum dicimus : *Filius*  
*Dei esi homo*, prædicatio pertinet ad mate-  
riam naturalem, et per se; idem sentien-  
dum est, quando dicimus : *Deus est homo*.  
Antecedens vero suadetur : tum quia prædi-  
catio *Jesus Christus est homo* est in materia  
naturali, ut nemo negat : sed Jesus Chris-  
tus idem est, quod filius Dei : ergo pariter  
hæc prædicatio, *Filius Dei est homo*, est in  
materia naturali. Tum etiam quia hæc  
propositio, *filius Dei csl homo*, est in aliqua  
materia : sed non in materia remota; alio-  
quin esset falsa : nec est in materia con-  
tingenti; cum natura humana non fuerit  
unita filio Dei accidentaliter, sed substan-

tialiter, constituendo scilicet unum ens per  
se : ergo talis prædicatio est in materia  
naturali.

Ex qua ratione cum suis confirmationi-  
bus duo colliguntur, quæ breviter obser-  
vare oportet ad magis legitimam assertio-  
nis intelligentiam. *Primum* est, quod quando  
dicimus hanc propositionem *Deus est homo*  
esse in materia naturali, minime intendi-  
mus, quod unio inter prædicta extrema si-  
gnificata sit naturalis, sive orta ex princi-  
piis solius naturæ : id enim plane falsum est.  
Sed significamus, quod supposita mirabili,  
et supernaturali assumptione humanitatis  
ad personam Verbi, prædicatur *homo* de tali  
persona sicut species prædicatur de sua  
hypostasi, et singulari : cum per eam as-  
sumptionem factum fuerit, quod persona  
Verbi sit quidam particularis homo, qui  
dicitur Jesus, sicut Petrus est particularis  
homo, et Joannes est particularis homo, et  
sic de aliis individuis humanis : unde con-  
sequenter admittendum est, quod suppo-  
sita prædicta assumptione subjectum, et  
prædicatum hujus propositionis, *Deus est*  
*homo*, sint in materia naturali, seu neces-  
saria : non quidem absolute, et ex neces-  
sitate naturæ, sed facta, et præmissa illa su-  
pernaturali assumptione. *Secundum* est,  
quod prædicatum in aliqua propositione  
dupliciter dici potest, quod sit de ratione,  
sive essentia subjecti : uno modo ratione  
formæ, quam subjectum significat, ut in  
hac, *homo est animal*, et in ista, *hic homo*  
*esi homo*. Altero modo ratione suppositi,  
pro quo subjectum supponit, ut in hac *Deus*  
*generat* ; nam licet *Deus* significet formam,  
quæ non fundat actum generandi in aliis  
personis; nihilominus supponit determi-  
nate pro persona patris, ad cujus rationem  
in esse talis necessario pertinet, quod ge-  
neret. Unde tale prædicatum est de ratione  
talis subjecti, non ratione formæ secundum  
se, et indifferenter acceptæ; sed ratione  
suppositi, pro quo illud subjectum suppo-  
nit. Et in hoc sensu affirmamus, quod in  
hac prædicatione *Deus esi homo* prædicatum  
est per se, et essentielle subjecto : non qui-  
dem ratione formæ, quam ly *Deus* signifi-  
cat; sed tantum ratione suppositi, pro quo  
subjectum a tali prædicato determinatum  
supponit : est enim persona filii terminans,  
et personans naturam humanam. De quo  
proinde tanquam de quodam ejus singulari  
per se, et essentialiter prædicta natura  
prædicatur : sive dicamus : *Christus est homo*,  
sive *filius Dei est homo*, sive *Deus est homo* :

Duo|  
consecra-  
taria.



nam in omnibus his prædicationibus est idem suppositum, pro quo nomina illa posita a parte subjecti supponunt : et eodem supposito, licet diversis nominibus significato, prædicatum illud applicatur.

20. Oppositam nostræ assertioni opinionem tuentur Durandus num. 15 relatus, Gabriel in 3, diet. 7, quæst. unica, art 3. Vasquez disp. 68, cap. 2. Lugo disp. 23, sect. et quidam alii Recentiores, qui pro se referunt D. Bonaventuram, Scotum, et alios ex antiquioribus. Sed isti hanc opinionem non certo tuentur, sed potius affirmant prædictam propositionem non posse regulari, sicut alias; cum singularissime enuntiet conjunctionem unius naturæ cum alia in eodem supposito : quod in mysterio duntaxat Incarnationis locum habet : unde dicunt talem propositionem partim esse in materia contingenti ob non necessariam conjunctionem humanitatis ad Deum ; et partim esse in materia naturali ob conjunctionem substantialem humanitatis ad personam filii, ex qua resultavit unum ens per se, nempe Christus. Et ita ex Scotistis observavit Castillo disp. 19, quæst. 1, num. 1. et ex aliis Lorea disp. 62, dub. 2, num. 22. Qui in hoc sensu explicant antiquos, et in eodem resolvunt præsentem difficultatem. Sed quidquid de hoc sit, pro relata Recentiorum sententia.

Arguitur primo : quia ut propositio sit essentialis, per se, atque in materia naturali, requiritur, quod prædicatum sit de essentia subjecti : sed in hac prædicatione, *Deus est homo*, prædicatum non est de essentia subjecti : ergo talis prædicatio, seu propositio non est essentialis, nec in materia naturali. Minor probatur primo : quia quando prædicatio est per se, sive in materia naturali, prædicatum dicitur de omni contento sub ejus subjecto, ut patet in hac, *homo est animal* : sed in ista propositione, *Deus est homo*, prædicatum non dicitur de omni contento sub subjecto : siquidem Pater, et Spiritus Sanctus sunt Deus ; de quibus tamen non prædicatur homo : ergo talis prædicatio non est essentialis, nec per se. Secundo : quia in prædicatione essentiali prædicatum est de intellectu, sive essentia subjecti : sed in hac prædicatione, *Deus est homo*, prædicatum non est de intellectu, sive essentia subjecti; quandoquidem optime intelligitur Deus, licet homo non sit : ergo talis prædicatio essentialis non est. Tertio nam si aliqua ratione posset salvari talem prædicationem esse essentia-

lem, et per se, maxime quia ly Deus supponeret determinate pro sola persona filii ; sed in hac propositione, *Deus est homo*, ly *homo* non supponit determinate pro persona filii : siquidem ex una parte ly *Deus* est terminus communis ad divinas personas; et ex alia parte, nulla illi adjungitur particula, qua determinetur ad supponendum specialiter pro lilio : ergo nullo modo salvari valet, quod talis prædicatio sit essentialis, et per se. Eo vel maxime, quod esse hominem non solum est contingens respectu Dei, sed etiam respectu personæ filii; cum hoc prædicatum sit præter essentialiam ipsius.

Respondetur negando minorem : cujus omnes probationes convulsæ manet ex dictis num. præced. ut singulis occurrendo magis constabit. Ad primam enim dicendum est majorem solum verificari, quando prædicatum convenit subjecto ratione formæ significatæ : tunc enim predicatur non solum de subjecto, sed etiam de omni sub illo contento, ut contingit in exemplo objecto, et in aliis. Sed non est vera, quando prædicatum convenit subjecto ratione suppositi determinati, pro quo subjectum supponit : quia si convenit ratione suppositi, non debet ex vi hujus ad aliud suppositum extendi. Et ita contingit in hac propositione *Deus est homo* : quia homo non prædicatur de Deo ratione formæ per hoc nomen significatæ; sed ratione suppositi filii terminantis humanam naturam, pro quolibet *Deus* determinate supponit. Potestque id declarari exemplo hujus prædicationis, *Deus generaliter : ex qua non licet colligere, Ergo filius generat, et spiritus Sanctus generat* : quia prædicatum non convenit subjecto ratione formæ significatæ, sed ratione personæ patris, pro qua supponit. Ad secundam patet ex modo dictis : quia licet esse hominem non sit de intellectu Dei ratione formæ ; est tamen de intellectu ejus ratione suppositi determinati, pro quo in illa prædicatione supponit : nam tale suppositum, est suppositum humanum, sive persona Verbi subsistens in humana natura; de cujus intellectu, atque essentiali ratione est esse hominem, sicut est de intellectu Petri, et Jesu, elcujuslibet singulari speciei humanæ Ad tertiam negamus minorem quoad secundam partem : quia ly *Deus* sufficienter determinatur ratione prædicati ad supponendum determinate pro persona filii : quippe quantum ad suppositionem talia sunt subjecta, qualia permittuntur ab eorum



propositionis esse hunc, *Deus homo est homo* : quod ex una parte, inquit ille, est ridiculum : et ex alia evincet nullam prædicationem esse contingentem; siquidem sensus hujus propositionis v. g. *homo est albus* est similiter, *homo albus*, *Deus generalis*, in qua ly *Deus*, nulla adhibita alia particula, album autem essentialiter prædicatur de hoc albo, et in quantum non per prædicatum, ut supponat determinate pro persona Patris, dendum namque est sensum talis prædicationis esse ex parte rei significatæ, quod id vero, quod huic probationi adiungitur, *Deus*, qui est persona humana, sive iste nihil valet : quia ly *Deus* in prædicta prædicatione non supponit pro persona Filii, sed ejus potius impugnatio irridenda, et secundum se, aut in propria natura, sed regerenda in auctorem, qui negare nequit pro persona Filii in natura assumpta : quod hanc prædicationem, *Deus est homo*, esse modo est persona humana, ad cujus essentialem constitutionem pertinet esse hominem propositionis requiritur identitas inter subiectum, et prædicatum ex parte rei significatæ : unde sensus est, *hoc suppositum habens naturam humanam est homo*, ut ipse Lugo explicat contra Durandum agens. Nec propterea prædicatio est identica : quia ad hoc requirebatur identitas non solum ex parte rei significatæ, sed etiam ex parte nominum, quibus extrema significantur : unde ista, *Petrus est homo*, non est identica, licet Petrus, et homo sint idem. Et id ipsum contingit in hac *Deus est homo*, in qua ly *Deus* supponit pro persona, quæ est humana, sive in natura humana subsistens. Ratioque est utrobique eadem : prædicatur enim natura specifica de suis singularibus. Minus adhuc urget, quod ab alia parte addit Lugo : quia esse album est simpliciter extra rationem sive constitutionem suppositi, de quo dicitur : unde licet istud supponatur habere albedinem, ut supponendum est, adhuc esse album prædicatur de illo contingenter. Sed persona humana, sive suppositum sub-

sistens in humana natura per illam intrinsece constituitur : atque ideo natura humana essentialiter prædicatur de tali persona, et consequenter de Deo, ubi pro tali persona supponit.

22. Arguitur secundo : quoniam propositio essentialis, et per se verificatur cum reduplicatione subjecti supra se, ut patet in hac, *homo est animal* : nam quia essentialis est, possumus reduplicare subjectum dicendo, *homo, in quantum homo, vel quia homo, est animal*. Sed hæc propositio, *Deus est homo*, nequit verificari cum reduplicatione supra se : falsum namque est, quod *Deus, in quantum Deus, sit homo*. Ergo hæc prædicatio, *Deus est homo*, non est essentialis.

Respondetur majorem esse veram, quando prædicatum convenit essentialiter subjecto ratione formæ, quam significat : secus vero, quando convenit essentialiter subjecto ratione suppositi, pro quo subjectum supponit. Unde cum in hac prædicatione, *Deus est homo* prædicatum convenit subjecto non ratione Deitatis, quam significat, sed ratione personae Verbi, pro qua supponit, ut hactenus explicuimus : inde provenit, quod licet hujusmodi prædicatio sit essentialis, nequeat explicari per reduplicationem subjecti supra se ipsum, dicendo : *Deus in quantum Deus, est homo* : significaretur enim, quod ratione naturæ divinæ haberet esse hominem, quod est falsum. Et fundamentum hujus responsionis desumitur ex doctrina D. Tho. infra art. 11, ubi ait: *Terminus in reduplicatione positus magis proprie tenetur pro natura, quam pro supposito, ut supra dictum est, nempe art. præced. ubi inquit, quod terminus resumptus in reduplicatione magis proprie tenetur pro natura, quam pro supposito : resumitur enim in vi prædicati, quod tenetur formaliter. Idem enim est dictu, Christus secundum quod homo, ac si diceret, Christus secundum quod est homo. Juxta quam doctrinam N. Complut, abbrev. lib. 3. Institut, cap. 10 observant, quod dictiones reduplicativæ vel reduplicant causam prædicati, vel saltem rationem formalem, cui convenit prædicatum. Hac igitur de causa licet ista sit vera, et essentialis, *Densest homo*; qui ly *Deus* stat pro supposito Verbi subsistente in natura humana : nihilominus ista est falsa, *Deus, in quantum Deus, est homo*; quoniam ly in quantum *Deus* reduplicat naturam divinam tanquam causam, aut rationem formalem, ob*

Secundum argumentum.

Solutio.

D. Thom.



«pam Deo *convenit esse* hominem : et tamen res aliter se habet.

Dispelli- Nec momenti est, quod huic responsioni, *varqnii ct* doctrinæ opponit Vasquez ubi supra, rephM. dum ex illa subinfert, quod saltem hæc erit vera, *Deus, in quantum suppositum Verbi, est homo*; siquidem reduplicatur id, pro quo ly *Deus* in priori prædicatione supponit. Nam respondetur distinguendo prædictam propositionem, illamque admit- tendo, si ly *in quantum suppositum Verbi* reduplicet illud suppositum ut unitum naturæ humanæ, vel in illa subsistens : sic enim vera est. Sed negari debet, si reduplicet *suppositum Verbi ul subsistens in natura divina*, Et oppositum non infertur ex nostra doctrina : quia quando dicimus, quod in hac prædicatione, *Deus est homo* ly *Deus* supponit pro supposito Verbi, non significamus, quod supponat pro tali supposito secundum se, aut solum in propria natura; sed quod supponat pro tali supposito ut subsistente in natura humana : trahitur enim illud subjectum *Deus* ut pro omni hoc supponat, juxta determinationem prædicati. Quod vero Vasquez addit eo loco, Dialecticam esse particularem, et novam; facile despiciendum est; principia namque, quibus utimur, satis antiqua, et communia sunt : applicantur tamen rei novæ, et singularissimæ, qualem affert mysterium Incarnationis.

Tertiora 23. Arguitur tertio : quia hæc prædicatione, *Deus est homo*, non est in materia naturali ; ergo nequit esse essentialis, et per se. Probatur antecedens : tum quia propositio affirmativa in materia naturali est necessario vera, et cetera® veritatis : sed hæc, *Deus est homo* non habet hujusmodi conditionem ; siquidem ante Incarnationem non erat vera; et Incarnatio non fuit necessario, sed ex libera determinatione divina : ergo talis prædictio non est in materia naturali. Tum etiam, quia ut prædictio sit in materia naturali, requiritur, quod prædicatum sit de intrinseca ratione subjecti ; sed esse hominem non est de intrinseca ratione Dei, nec suppositi divini : ergo hæc prædictio, *Deus est homo*, non est in materia naturali. Tum denique quia propositio vera in materia naturali est vera ex habitudine terminorum, sive juxta exigentiam rerum : sed quod *Deus* sit homo, non est verum ex habitudine terminorum, nec juxta exigentia rerum; sed solum ex libera Dei voluntate, et supra omnium rerum exigentiam : ergo idem

quod prius. Confirmatur : quia propositio nequit transire a materia in materiam ; sed hæc prædictio, *Deus est homo*, ante Incarnationem erat in materia remota ; ergo post Incarnationem nequit osse in materia naturali.

Respondetur huic argumento negando antecedens. Cujus probationes ad summum evincunt prædictam prædicationem non esse in materia naturali ratione forma», quam significat subjectum : minime vero, quod non sit in tali materia ratione suppositi, pro quo subjectum supponit : illud amque est persona Verbi unita humanæ naturæ, ut supra fusius exposuimus. Et in hoc sensu ad *primam* probationem concessa majori, negamus minorem : quia hæc semper, et ab æterno, et objective est vera. *Persona Verbi unita humanitati* (pro quo ly *Deus* in illa supponit) *est homo* : sicut ista, *Petrus est homo*, et similes : ad quod non requiritur exercita existentia; sed sufficit possibilitas, et veritas objectiva, ut in omnibus aliis prædicationibus essentialibus contingit. Fuit itaque necessarium, ut *Deus* ex libera voluntate assumeret naturam humanam, ut mysterium Incarnationis existeret : sed tamen antecederet ad tale exercitium erat necessario, atque objective verum *Deum*, hoc est, *personam divinam humanitati unitam, esse hominem*. Unde ad *secundam* respondetur eodem modo concedendo majorem, et negando minorem : quia de intrinseca ratione *Dei, sive personæ divinæ humanitati unitæ est esse hominem* : sicut est de ratione Petri, et aliorum suppositorum naturæ humanæ. Ad *tertiam* respondemus negando minorem : quia hæc *Deus, sive persona divina unita humanitati est Deus*, est vera ex habitudine terminorum, et juxta exigentiam subjecti, et prædicati : sicut ista, *hic homo est homo*. Ad quod non requiritur (in quo fallit argumentum) quod unio inter personam divinam, et humanitatem sit naturalis, sive oria ex principiis naturæ : sed sufficit, quod supponatur vel exercite, vel possibiliter ex libera Dei voluntate : nam hoc supposito ex ipsa habitudine terminorum, et exigentia extremorum verificatur *Deum, id est, personam divinam unitam humanitati esse Deum*. Ex quibus patet ad confirmationem : nam hæc, *Deus est homo*, in sensu immediate præmisso erat ante Incarnationem in materia naturali : sicut ista, *Petrus est homo* est in eadem materia ante existentiam Petri ;

Respon-  
sio.



tri : non quidam ratione oxietontiae, nec id significatur ; sed ratione essentiae, et veritatis objectivae, quoto in divinis ideis repraesentatur. In quo sensu negamus minorem. Videantur N. Complut, abbrev. in Logica disp. 4, quaest. 2.

g Ili.

*Consectaria praecedentis doctrinto, el decisio aliarum incidentium difficultatum.*

Primum 24. Ex dictis infertur, quod in hac praedicatione *Deus esi homo*, ly *homo* et univocum est, et univoce praedicatur. Primam partem hujus corollarii omnes facile admittunt : quia ut praedicatum sit univocum, sufficit, quod dicat rationem per se unam, et inferioribus communem. Homo autem, quod in tali propositione praedicatur, dicit rationem per se unam, et communem tam illi subjecto, quam aliis : siquidem vera ratio hominis, quae de se univoca est, vere, et proprie invenitur in Christo, sicut in aliis singularibus humanae naturae. Unde in Symbolo Athanasii de illo dicitur, *Perfectus Deus, perfectus homo*. Et in quinta Synodo can. 8 : *Consubstantialis Patri secundum divinitatem, el consubstantialis nobis secundum humanitatem*. Et in Concil. Lateran. sub Martino 1, can. 4 : *Verus Deus, et verus homo*. Quod etiam significaverat Apost. ad Philip. 2, illis verbis : *In similitudinem hominum factus*, utique in similitudinem specificam, et univocam, ut est communis Patrum, et Theologorum expositio. Ergo in hac praedicatione, *Deus esi homo*, aliquid ex se univocum de Deo praedicatur.

Obiectio 110' Major difficultas poterat esse circa secundam consecrarii partem : nam illam negat Vasquez disp. cit. num. 20, et quidem consequenter ad suam sententiam : nam ut aliquid praedicetur univoce, non sufficit, quod dicat rationem per se unam ; sed insuper desideratur, quod eodem modo conveniat subjectis, et dicatur de inferioribus : sed esse hominem non aequaliter convenit Deo, et Petro, et Paulo, et aliis, nec de aliis praedicatur eodem modo ; siquidem aliis convenit essentialiter, et de eis praedicatur per se ; Deo autem non convenit essentialiter, nec de illo dicitur per se : ergo cum esse hominem praedicatur de Deo, et aliis, nec praedicatum dicitur univoce de subjectis, nec praedicatio est univoca. Eandem sententiam tenent plures Nominalium, qui

magis illam ex eo confirmant, quod *homo* non tantum significat naturam, sed etiam suppositum sed suppositum Christi, et suppositum aliorum hominum sunt diversae rationis ; cum in aliis sit creatum, et in Christo divinum : ergo *homo* cum dicitur de Deo, et de aliis non praedicatur univoce.

Sed persistendum est in resolutione proposita, quam praeter alios tuetur Suarez in Comment, ad art. 1, g *Dicendum vero esi primo*. Et fundamentum constat ex supra dictis : quoniam cum dicitur *Deus est homo*, ly *Deus* supponit pro persona filii, ut est hypostasis humanae naturae : sed esse hominem essentialiter convenit personae filii, ut habet esse hypostasim humanae naturae, et de tali subjecto per se, atque essentialiter praedicatur ; sicut se habet ad alia naturae humanae supposita, et de ipsis praedicatur : ergo in ea propositione *Deus est homo*, ly *homo* non solum dicit unam rationem univocam, sed univoce etiam de subjecto praedicatur : atque ideo tota praedicatio est univoca, sicut aliae, in quibus homo praedicatur de suis individuis. Motivum autem Vasquii convulsum relinquitur § praeced. Quod autem addunt Nominales destruit primam consecrarii partem ab omnibus admissam : nam si *homo* significat suppositum ; sequitur, quod cum *homo* dicitur de Christo, et de aliis individuis, non dicatur aliquod univocum ; siquidem suppositum Christi est essentialiter diversum a supposito creato : id vero admitti non valet ; cum Concilia, et Patres aperte dicant Christum fuisse hominem ejusdem rationis cum aliis, ut proxime ponderavimus. Unde dicendum est significatum formale, et directum hujus nominis *homo* non est suppositum, sed naturam, illamque applicare, cum ponitur a parte praedicati juxta generales appellationis regulas. Cum ergo natura humana fuerit ejusdem omnino rationis essentialis in Christo, et aliis individuis, sequitur hominem univoce dici de aliis ; et de Christo, et consequenter etiam de Deo (pro quo Christus, seu persona divina humanitati unita supponitur), praedicari cum dicitur *Deus est homo*.

25. Unde a fortiori colligitur has praedicationes, *Jesus esi homo, filius B. Virginis* et similes esse essentials, et univocas non solum ex parte praedicati, sed etiam secundum habitudinem ad subjectum, ut contingit in hac *Petrus est homo*, et similibus. Ita docent communiter Theo-

Solvitur,

Secundum  
codr "a\_  
nam.



V»z<jucj. logi, quibus subscribit Vasquez disp. cit. cap. 3, num. 15. Idque evidentius adhuc evincunt testimonia § præced. allegata, dum dicunt desum esse nobis consubstantialem : significant enim esse ejusdem essentialis, aut naturæ. Ratio etiam id facile persuadet : quoniam de eo, qui est homo, essentialiter, et univoce prædicatur esse hominem, ut constat in Petro, Joanne, etc. sed Jesus est homo : ergo de Jesu essentialiter, et univoce prædicatur esse hominem. Aliqualis autem difficultas posset esse circa hanc, *Christus esi homo*, propter Scotum, qui de hoc dubitavit, non quidem ratione prædicati, sed ratione subjecti, quod non est omnino unum per se : quia ut inquit D. Damascen. lib. 3, de fide, cap. 3. *Christus est nomen hypostasis duarum naturarum significantium* : ergo illa prædicatio nequit esse univoca cum aliis, in quibus homo prædicatur de subjectis, quæ sunt unum per se. Et ita relato Scoto sensit Castillo disp. 19, quæst. 1, num. 3, sed immerito, et contra communem sententiam : nam cum Christus sit Deus, et homo; necessarium est, quod de ta'i homine prædicetur univoce, et essentialiter esse hominem. Quod vero in tali homine reperiatur alia natura præter humanam ; nihil refert : quia ut prædicatio sit univoca, et essentialis, sufficit prædicatum essentialiter, et secundum eandem rationem dici de subjecto ; quamvis in subjecto reperiantur plura, quam per prædicatum significantur.

Tertium 26, Præterea infertur hanc prædicationem, *homo est Deus esse* veram, propriam, essentialem, et per se, ac in materia naturali. Ita docent Auctores relati num. 18, et alii plures. Et quod sit vera, statuit, et D.Tbom. optime probavit D. Tho. in præs. art. 2, his verbis : *Dicendum, quod supposita veritate utriusque naturæ, divinæ, scilicet et humanæ, cl unione in persona, el hypostasi, hæc est vera, et propria, homo est Deus, sicut ista, Deus est homo. Hoc enim nomen homo potest supponere piro qualibet hypostasi humanæ naturæ : el ila polesl supponere pro persona filii Dei, quam dicimus esse hypostasim humanæ naturæ. Manifestum est autem, quod de persona filii Dei vere, et proprie prædicatur hoc nomen, Deus, ul in l parte habitum est. Unde relinquitur, quod hæc sit vera, el propria, homo est Deus.* Idque amplius confirmari valet, quod in dicta prædicatione *homo est Deus*, sive *ly homo* supponat determinate pro persona filii, sive

indefinite pro qualibet persona divina; vere, et proprie enuntiatur esse Deum : nam quælibet persona divina est Deus vere, et proprie.

Nec refert si objicias, quod quidquid dicitur de prædicato, dicitur etiam de sub-  
jecto, cui prædicatum applicatur : sed de Deo dicitur quod est trinus, et quod est Pater : ergo si hæc est vera, homo est Deus, sequitur hanc etiam veram esse. *homo est Irinus, et pater* : consequens est absurdum : ergo illa propositio *homo est Deus* nequit esse vera, et propria. Id, inquam, nihil refert : nam ut optime tradit I). Tho. in resp. ad 2, *hoc nomen, Pater, prædicatur de hoc nomine, Deus, supponit pro persona Patris. Sic autem non prædicatur de persona Filii : quia persona Filii non est persona Palris. Et per consequens non oportet, quod hoc nomen. Pater, prædicetur de hoc nomine, homo, de quo prædicatur hoc nomen Deus, in quantum ly homo supponit pro persona Filii.* Potuitque id magis declarari in hac prædicatione. *Verbum est Deus*, quæ est vera, et propria, et cui potest eadem objectio applicari, nempe quidquid dicitur de prædicato, posse dici de subjecto : unde concludetur. *Verbum esi Deus : sed Deus est pater ; ergo Verbum est pater* : quod tamen minime concedi valet. Sed eodem modo dissolvitur : nam cum dicitur, *Deus est pater*, *ly Deus*, quod de se est terminus communis, trahitur ratione prædicati ad supponendum pro sola patris persona, quæ de Verbo prædicari nequit, ut ex se liquet.

Quod vero dicta prædicatio, *homo est Deus*, sit in materia naturali, per se, et essentialis, probant, quæ supra expendimus agentes de hac prædicatione, *Deus esi homo*, quæ hic a fortiori locum habent, et efficacius concludit. Nam in ista prædicatione, *homo, est Deus*, *ly homo* supponit determinate pro persona divina, quæ in natura humana subsistit : sed cum de persona divina prædicatur esse Deum, prædicatio est essentialis, per se, et in materia naturali ; siquidem prædicatur aliquid, quod est intrinsecum, et essenziale subjecto, ut ex se liquet : ergo hæc prædicatio, *homo est Deus* est essentialis, per se, et in materia naturali. Potestque id amplius confirmari ex supra dictis : nam licet natura humana distinguatur realiter a persona filii subsistente in natura humana ; nihilominus quando significata in concreto de illa prædicatur ; prædicatio est in materia naturali, per se, et essentialis ; quia prædicatur na-

tura

Occur-  
tir  
objec-  
tioni.

D.Thom.

I

I

N



tura specifica de sua hypostasi : «sed in hac, *homo esl Daus* non solum prædicatur natura specifica de sua hypostasi ; sed etiam prædicatur natura, quæ est idem realiter cum hypostasi, et quæ nec in concreto, nec in abstracto distinguitur realiter ab hypostasi, quæest subjectum in tali prædicatione : ergo negari nequit banc prædicationem *homo esl Deus*, osse in materia naturali, perse, et essentialem, sicut est ista, *Filius* (pro quo supponit homo) *esl Deus*. Unde magis elucet, quam nulla sit consequentia proposita a Vasquio supra num. 22, quod si hæc, *Deus esl homo*, esset per se, et in materia naturali, possemus dicere, *Deus, in quantum Deus, esl homo* : quod non admittitur. Nam ista, *homo esl Deus* est per se, et in materia naturali : quo non obstante inepte diceremus, *homo in quantum homo, esl Deus*. Et ratio est eadem utroque ; nempe subjectum cum reduplicatur, exprimere formam, quam significat, tanquam rationem, propter quam convenit prædicatum : et tamen non supponit pro tali forma, sed pro supposito in prædicationibus illis, quæ sine reduplicatione formantur, et veræ sunt, ut eo loco explicuimus.

Nola. Quod autem num. 24 diximus de univocatione, aut prædicatione univoca, quæ invenitur in illa propositione, *Deus esl homo*, proportionabiliter applicanda sunt huic, *homo esl Deus*, aut *persona Verbi subsistens in humanitate esl Deus*. Quoniam prædicatum *Deus* dicit rationem per se unam, multo magis quam *homo* in alia propositione. Et rursus tale prædicatum specialiter convenit omnibus, et singulis personis divinis, quibus attribuitur. Sed tamen non prædicatur per modum universalis, aut rationis communis ab inferioribus præcisæ : quia hoc imperfectionem potentialitatis importat, minime cohærentem cum summa naturæ divinæ actualitate, quæ per modum transcendentis, transcendentia rei, pervadit omnem formalitatem, aut rationem in Deo repertam.

l'oroiiadl  
rium. ^7. Denique infertur non solum Deum prædicari vere, et proprie de homine, et similiter hominem prædicari vere, et proprie de Deo, suppositio mysterio Incarnationis, ut hactenus ostendimus : sed etiam omnia prædicata Dei prædicari vere, et proprie de homine ; et similiter omnia prædicata hominis prædicari vere, et proprie de Deo. Et hac de causa dicimus Deum crucifixum, mortuum, surrexisse, etc. et

similiter dicimus hominem æternum, consubstantialem Patri, creasse coelos etc. Et ratio est : quia si semel de homine dicitur esse Deum, consequens est, quod de homine dicantur, quæ sunt Dei : et pariter si de Deo dicitur esse hominem ; consequenter prædicari de Deo possunt, quæ sunt hominis. Fundatur autem prædicta attributorum communicatio, (quæ communiter dicitur communicatio idiomatum) in conjunctione substantiali duarum naturarum, divinæ, et humanæ in eodem supposito, pro quo supponit Deus cum de Deo prædicantur homo, et quæ sunt hominis ; et pro eodem etiam supponit homo, cum de homine prædicantur Deus, et quæ sunt Dei. Quod quia dub. præced. satis explicatum est, ubi egimus de communicatione idiomatum, et illius regulis ; non petit modo majorem expositionem. Satis sit observare prædictas prædicationes veras generaliter esse, ubi Deus, et homo mutuo prædicantur nominibus substantivis, quibus hactenus usi sumus. Sed quia nomina adjectiva afferre possunt majorem aliquam difficultatem, et æquivocationis occasionem, ideo discutere oportet.

## DUBIUM III.

*Utrum homo possit prædicari de Deo adjective, et e converso.*

Licet nomen *homo* substantivum sit, ab eo derivari possunt adjectiva, ut *humanus*, *humanatus*. Idem contingit in hoc nomine substantivo *Deus*, a quo formari potest, saltem barbare loquendo, adjectivum *Dealus*, quin a Deo derivantur alia adjectiva minus barbara, quæ illi æquivalere videntur, ut *Deificus*, *Divinus*, *Dominicus*, et similia. Hæc autem adjectiva communiter *denominaliva* appellantur, juxta horum definitionem, quam ex Arislot. tradunt, et explicant N. Complut, abbrev. in Logica n. Gom disp. 10, quæst. 1. *Denominaliva appellantur, quæ ab aliquo nominis appellationem habent, solo differentia casu* : sicut ligueum a ligno, terreum a terra, album ab albedine, coloratum a colore, et sic de aliis. Juxta quam diffinitionem forma denominans debet esse extra essentiam rei denominatæ : id enim significant dictiones, *Quæ ab aliquo*, etc., nam quod est de essentia alicujus rei, non dicitur aliud ab ipsa. Ad id vero nihil refert, quod forma denominans sit, vel non sit accidens prædica-



mentale : sed sufficit, et requiritur, quod sit accidens prædicabile, hoc est, extra essentiam rei dominate? : sive in esse sit accidens, sive substantia. Quare istæ prædicationes *vas est terreum, cathedra est lignea* non minus sunt denominativæ, quam, *homo est albus*. Ex quibus facile intelligitur, quid titulus dubii investigandum proponat, et amplius ex immediate dicendis constabit.

g L

*Unicus. Resolutio difficultatis.*

Conclu- 28. Dicendum est, quod supposito In-  
i'°' carnationis mysterio, homo adjective si-  
gnificatus nequit prædicari de Deo, nec  
Deus adjective significatus potest prædicari  
de homine; et denique nec homo, nec  
Deus adjective significat: possunt prædicari  
de Christo : et consequenter quod omnes  
prædicationes, quæ circa ea subjecta illis  
adjectivis fiunt, sunt in rigore et proprie-  
tate sermonis falsæ : quamvis usus intro-  
duxerit aliquas hujusmodi prædicationes,  
quæ sustineri possunt, et in legitimo sensu  
defendi. Hanc assertionem ita prolixè sta-  
tuere oportuit ad conciliandum præcipuam  
veritatem in ea intentam cum aliquibus SS.  
Patrum locutionibus infra referendis. Illam  
autem communiter defendunt Theologi, ut  
ex dicendis constabit. Et videri possunt Na-  
zarius, et Joan, a 8. Tho. ad art. 3. Lorca  
s. nvtBl <Jisp- 62, dub. 3. Vasquez disp. 63, cap.  
Lorca. 2. Suarez disp. 35, fol. 3 et 4, et alii in  
Raño\* præsent. Probatur autem quoad singulas  
fonda- ejus partes : nam in primis quod de sub-  
mnsla\* jecto prædicatur adjective, sive pure deno-  
minative, significatur ut quid existens extra  
essentiam subjecti, de quo prædicatur,  
sive tanquam accidens prædicabile, ut  
in limine dubii observavimus. Homo au-  
tem, supposito Incarnationis mysterio,  
non prædicatur de Deo tanquam aliquid  
existens extra essentiam talis subjecti, nec  
tanquam accidens prædicabile; sed potius  
*in quid*, per se, et necessario, ut ostendi-  
mus dub. præced. § 2. Ergo homo ad-  
jective significatus non prædicatur de Deo.  
Et eodem discursu probatur Deum adjective,  
aut denominative significatum non prædi-  
cari de homine : quia prædicatur *in quid*,  
et per se de supposito, pro quo homo in  
tali prædicatione supponit, ut supra osten-  
dimus num. 26. Et similiter, atque a for-  
tiori concluditur nec Deum, nec hominem,

si adjective, et denominative significantur,  
posse prædicari de Christo : nam Christus  
essentialiter est Deus, et homo, sive per-  
sona in utraque natura subsistens : atque  
ideo nequit dici talis adjective, et denomi-  
native.

Ex quibus facile constat secunda asser-  
tionis pars, nempe omnes istas prædicationes  
*Deus est humanus, aut humanatus, Chris-  
tus est Deus humanatus, est homo Dominicus,  
est deificus, est divinus*, et similes esso in  
rigore et proprietate sermonis falsas. Quo-  
niam in omnibus his prædicata sunt deno-  
minativa, et adjective significantur, ut quid  
existens extra essentiam subjecti et: ta-  
men res aliter se habet, ut immediate dixi-  
mus, sunt ergo omnes illæ prædicationes  
in rigore, proprietate sermonis falsæ. De-  
nique ultima pars ostenditur : quia in ac-  
ceptione vocabulorum multum facit usus :  
(est enim cum pluribus loquendum, ut docet  
Philosoph. 1. Topic.) unde introducere  
potuit, quod aliquæ prædictarum præ-  
dicationum sustineantur, et in vero sensu  
explicentur. Quod aptius ostendi non valet,  
quam per earum singulas discurrendo.

29. Et in primis hæc, *Deus est humanus,  
aut humanatus* (falsa quidem est in rigore,  
et proprietate sermonis) : quia *ly humanus  
et humanatus* sunt adjectiva, et denomina-  
tiva : et consequens significant humanita-  
tem non comparari ad suppositum, (pro  
quo Deus supponit,) per se, et quidditative,  
sed tanquam formam accidentalem : quod  
esse falsum supra ostendimus a num. 18.  
Unde Concilium Francofordiense in epist.  
ad Episcopos Hispaniæ ante medium affir-  
mat *unam personam esse Deum, et hominem  
non hominem Deificum, et humanatum  
Deum : sed Deum hominem, et hominem  
Deum*. Et hæc quidem in rigore ita se ha-  
bent. Nihilominus videmus, D. Joan. Da-  
mascen. lib. 3. de fide, cap. 2, vocat *Deum  
humanatum*. Et Concilium Constantino-  
pol. 1, cap. 7, in confess. fidei, quæ recept-  
fuit in Chalcedonensi. act. 2, etiam dicit,  
ut quidam vertunt, *Deum humanatum*. Et  
eundem modum loquendi sustinet D. Tho.  
in præsent. art. 3 ad 2. Nec immerito : quia  
illa propositio admittit sensum verum, et  
in coque exponi valet. Pro quo sciendum  
est, quod ut supra jam insinuavimus num.  
17, hoc prædicatum humanatus (de alio  
namque *humanus* curam non habemus, quia  
illud in gravi aliquo Scripto non reperimus)  
potest dupliciter sumi : *primo* ut non sit  
denominativum, sed participium verbi *hu-  
manor* :

Probatio  
m»gis  
specia-  
lis.

Concil.  
Franco-  
ford.

d. Da-  
mascen.  
lib. 3. de  
fide, cap.  
2, vocat  
Deum  
humanatum.

D. Thom.



*manor* : quod pacto idem significat, ac fieri hominem : ut subindo dicendo Deum esse humanatum significatur Deum factum esse hominem : quod verissimum ost. Et in hoc sensu utuntur ea prædicatione Concilium Constantinopol. et D. Damascen. locis relatis; *Secundo* sumitur denominative; ut hoc dupliciter. Nam vel accipitur omnino rigore, ut denominative exposcunt, et subindo, quod accipitur a forma subjecto accidentali, sive ab humanitate accidentaliter unita supposito. Et sic est simpliciter falsa : reddit namque sensum Nestorianum, et hæreticum : juxta quem merito refellitur in Concilio Francofordiensi. Vel sumitur denominative non rigore, quatenus est denominativum substantiale, et desumitur ad humanitate substantialiter, et hypostatice unita tanquam a forma constituyente personam Verbi, non quidem simpliciter, sed in hoc, quod est esse hominem, sive personam humanam. Et in hoc sensu (qui coincidit cum primo) vera est, et in eodem accipitur a D. Tho. ubi supra, cum ait : *Illud suppositum primo quidem fuit divinæ naturæ. scilicet ab æterno : postea autem ex tempore per Incarnationem facium esse suppositum humanam naturam*. Et quia hæc non distinxit, nec observavit Vasquez ubi supra, coactus est textum Damasceni, ut legerunt D. Tho. Durandus, et alii antiqui, non admittere; sed aliter vertere cum Bilio, et aliis recentioribus.

Conti-  
probatio. 30. Deinde hæc prædicatione, *Christus est homo deificus* falsa est in proprietate sermonis : quia *deificus* est adjectivum, et denominativum a Deitate : et sic dicta prædicatione denotat Deitatem convenire accidentaliter Christo. Quod fidei contradicit docenti ipsum esse substantialiter, atque essentialiter Deum. Unde prædicta prædicatione, in eo utique sensu, damnatur a Concilio Francofordiensi verbis num. præced. relatis. Posset autem prædicta propositio alium sensum reddere non ita absurdum, nempe Christum esse hominem factum Deum, suo hoc non est in usu, nec ad usum reduci debet ! quia falsum etiam est, quod hic homo, designato, sit factus Deus, ut resolvit D. Tho. art. 7, et num. 42 probabimus.

Illatio. 31. A fortiori rejici debet hæc prædicatione, *Christus est homo theophorus, sive Deifer* : quia præter quam quod prædictum importat Deitatem adjectivum, et denominativum, ac subinde denotat accidentaliter convenire Deo, quod est hæreticum,

aliunde magis explicat saporem Nestorianum : insinuat enim Christum esse suppositum creatum, deferens Deitatem, tanquam templum, in quo ipsa specialiter sit. Unde D. Damascen. lib. 3, de fide cap. 12, inquit : *Quemadmodum vesanus Nestorius, qua audacia erat, qui ex Virgine natus est, Deiferum dicere non dubitavit. At nos absit, ut Deiferum eum dicamus, vel cogitemus ; sed Deum incarnatum*. Nec huic resolutioni, quæ catholica est, opponitur D. Basilus super Ps. .59, affirmans *calcamentum divinitatis esse carnem ferentem Deum*. Nam 8. Doctor se satis explicat addens : *Quia habet Deum in se substantialiter in habitudinem*. Quibus verbis et confessus est substantialem unionem carnis humanæ cum Deo, et exclusit hæresim Nestorii, et aliorum dicentium Deum solum fuisse in Christo per unionem quandam accidentalem. Unde illa prædicatione, *Christus est homo Deifer* minime admittenda est.

32. Sed quid dicemus de hac, *Christus est Deus cornifer*? Nam admittendam esse colligitur ex D. Athanasio in serm. de Sanctissima Deiparata post medium, ubi hæc habet : *Nos igitur talia hæreticorum dogmata, intellectusque reprehendere, et corrigere desiderantes, per præsentem Evangelii interpretationem asserimus non Deiferum hominem esse Christum, sed corniferum Deum*. Cæterum quod admitti non debeat, sumitur satis aperte ex D. Greg. Nazianz. in epist. 2, ad Cledonium, quæ est oratio 52, ubi refert Apollinaristas hoc habuisse in ædibus elogium : *Adorandum esse non hominem Deiferum, sed Deum carniferum*. At mox subjungit 8. Doctor hoc illorum elogium expungi debere. Quæ resolutiones videntur satis oppositæ. Et quidem si *Deifer*, et *carnifer* sumantur adjectivum, ac denominativum; neutrum prædictum dici debet de Christo ob ea, quæ num. 28, diximus, probantes secundum partem nostræ assertionis : nequit enim de Christo ita prædicari, quod ipsi substantialiter, et essentialiter convenit, ut caro, et divinitas sunt. Sed attendendo ad rem ipsam, observandum est hæreticos Apollinaristas docuisse Verbum assumpsisse quidem carnem, non autem mentem, sive animam, sed hujus loco carni assumptæ unitum fuisse : quam hæresim expendimus, et confutavimus in Comment, ad art. 2, quæst. 5, num. 9. In hoc itaque sensu habebant in vestibulis illam inscriptionem,

D. Damascen.

Explicatur  
D. Basilias>

Incidens  
quæst.  
D. Athanas.

D. Nazianz.



*Adorandum esse non hominem Deiferum, sed Deum carniferum*, ut significarent in Christo non fuisse integram naturam humanam, sed tantum carnem. In quo sensu dignissime rejecit Nazianz. illam prædicationem tanquam hæreticam, quæ elogium non continet Christi, sed blasphemiam. Sed si prædicta prædicatio, *Christus Deus carnifer* significet Deum assumpsisse non solum carnem, sed totam, integramque hominis naturam, quæ nomine carnis humanæ significari solet, juxta illud Joan. 1. *Verbum caro factum est* : verum, et catholicum sensum continet, et iu eo accipitur a D. Athanasio ubi supra : nam postquam dixit *Asserimus non Deiferum hominem esse Christum, sed carniferum Deum*, statim subjunxit. *Quatenus eus hominem gestat integrum, absolulumque, tacite* excludens Appollinaris errorem. Addimus cum Nazario, et Suarez locis relatis, quod cum Athanasius, et alii Patres negant Christum esse hominem *Deiferum*, et affirmant esse Deum *carniferum*, non tam loquuntur absolute, quam comparative in ordine ad excludendum positionem hæreticam, quam Nestorius specialiter postea defendit : unde reprobant primum, non reprobando secundum : quia Christum appellando *hominem Deiferum*, significatur ipsum esse suppositum creatum ferens in seipso speciali modo Deum : quod est hæreticum ut num. præced. cum Damascen. dicebamus. Sed nuncupando *Deum carniferum* significatur Christum esse suppositum increalum, ferens, hoc est, sustentans carnem humanam sibi substantialiter, et hypostatice unitam : quod est fides catholica circa Incarnationis mysterium, ut fuse explicuimus disp. 3, dub. 2, refellentes hæresim Nestorianam.

Alia 33. Occurrit deinde hoc prædicatum, *divinus* et dubitari potest, an dici possit de Christo, quod divinus sit? Et quidem si in rigore accipiatur ut adjectivum, et denominativum ; respondendum est negative juxta generalem regulam, quam supra statuimus num. 28, significaret enim Christum non esse substantialiter, et essentialiter Deum, sed solum denominative a forma deitatis sibi accidentaliter unitæ : quod est hæreticum. Sed etiam abstractendo ab hoc proprietatis rigore, Vazquez rejicitur. cap. Clt. num. 15, negat Christum, aut Jesum posse vocari divinum. Et si objiciatur, quod D. Dionysius cap. 1, Ecclesiast.

hierarch, pario 3, nominat *divinissimum Jesum* ; respondet, quod licet ita verterit Perionius ; aliter tamen transtulit Camaldulensis. nempe *Deum summum*. Sed probandum Vazquio adhuc orat, quod aptius verterit iste. Et quidem D. Thom. eam antiquiorum translationem admisit in præf. art. 3, arg. 2 : quin et lib. 3, sent. quæst. 1, arg. 3. ait : *Dionysius frequenter nominal Christum divinissimum Jesum*. Unde relicto Vazquio, dicendum est cum communi aliorum Theologorum sententia, quod Christus, aut Jesus potest vocari *divinus* : quia licet in rigore hoc prædicatum illi non conveniat, usu tamen receptum est, potestque apte explicari. Quippe juxta communem usum non restringitur ad propriam rationem denominativi, sed magis habet modum nominis transcendentis respectu omnium, quæ sunt in Deo : ipsa namque ejus essentia dicitur divina, personæ etiam divinæ nuncupantur. Quin, ut observavit Lugo disp. 33, num. 10. Deum ipsum solemus appellare divinum, ut cum eum alloquentes dicimus, divine Domine, divine Princeps, etc. Unde D. Thom. loco proxime cit. admittit absolute hunc loquendi modum consuetudine introductum : *Dicendum, inquit, quod hoc nomen, divinum, consuevit prædicari etiam de his, de quibus prædicalur, essentialiter hoc nomen, Deus. Dicimus enim quod divina essentia est Deus ratione identitatis : et quod essentia est Dei, sive divina, propter diversum modum significandi : et Verbum divinum, cum tamen Verbum sit Deus : et similiter dicimus personam divinam, sicut et personam Platonis, propter diversum modum significandi*. Quibus verbis et admittit testimonium D. Dionysii, ut allegatum est : et indicat modum, quo *divinum* prædicatur de supposito, pro quo supponit nomen Christi, aut Jesu, videlicet non ut denominativum rigorosum, sed ut denominativum substantiale a forma, sive natura, quæ est idem realiter cum supposito, differentia solum se habente penes diversum modum significandi.

34. Sei veniamus jam, aliis adjectivis omissis, ad hoc prædicatum, *dominicus*, circa quod specialiter proposuit D. Tho. art. 3, inquirens, *Utrum Christus possit dici homo dominicus*. Et quod ita appellari queat, probatur ex usu SS. Patrum : nam Christum *hominem dominicum*, vel absolute *dominicum* plane vocant D. Athanas. in epist. ad Epitectum, in confessione

fidei



b. EP>· fidei circa finem, 1). Epiphanius in Ancho-  
r''a" °\*·rato, post medium, ubi disputat contra  
D. Au- Apollinar. D. August, lib. 83, quæst in  
KU' III 36, ot lib. 2, de serm. Domini in monte  
Didimus, (-η,, jQ, Didimus lib. 3, de Spiritu  
sancto, torn, 6. Bibliuth et alii. Videtur  
itaque, quod sicut ex communi usu intro-  
ductum est, quod seclusa occasione er-  
randi , Christus potest dici *divinus* ut  
num. præced. dictum est; sic etiam pos-  
sit dici *dominicus* : præsertim quia sicut  
*dominicus* est derivatum, et denominati-  
vuin a domino, qui essentialiter est ipse  
Deus; sic etiam *divinus* est derivatum, et  
denominativum a Deo.

Communis  
restitutio.  
D.Thom.  
D. Au-  
gustin.  
Theologi tamen communiter respondent  
negative cum D. Tho. in præ. art. 3. Et  
præcipuum nostro iudicio fundamentum  
est auctoritas D. Augustini, quem allegat  
D. Tho. in argum. *Sed contra*. Nam cum  
sapientissimus ille Doctor usus abquando  
fuisset prædicto loquendi modo in locis  
proxime allegatis, illum expresse retracta-  
vit lib. 1. Retract, cap. 19, his verbis :  
*Sed non video, utrum recte dicatur homo  
dominicus, qui est mediator Dei, el homi-  
num homo Christus Jesus, cum sit utique  
dominus, Dominicus autem homo, qui est in  
ejus sancta familia, potest dici : quia inter  
Christi fideles, quis potest dici homo domini-  
cus, vel domini, sicut Eliseus dicebatur, el  
cæleri prophetae viri Dei*. Subjungit postea :  
*El hoc quidem ut dicerem apud quosdam  
legi tractatores catholicos divinorum elo-  
quiorum. Sed ubicumque hoc dixi, dixisse  
me nollem : postea quippe vidi non esse di-  
cendum etc.* Ratio namque, quæ movit  
summum illud Augustini ingenium, ut  
eam loquendi formulam minime probaret,  
censenda est urgentissima. Divus etiam

l). Na-  
ziaiiz.  
Gregorius Nazianz. jam olim eam prædi-  
cationem percellere visus est in Apollina-  
ristis : nam epist. 1, ad Gledonium, quæ  
est oratio 51, inquit : *Tuæ quippe vitæ,  
rationi, ac rectæ fidei hoc convenire existi-  
mamus, ne homines isti alios decipiant, vi-  
cissimque ipsi decipiantur, hominem domi-  
nicum, ut ipsi loquuntur, vclpolius Dominum  
nostrum, et Deum, mentis expertem esse  
asserentes*. Nam dicendo, *hominem domini-  
cum, ut ipsi loquuntur*, denotat hanc for-  
mulam fuisse Apollinaris discipulis fami-  
liarem : sed addendo, *vel potius Dominum,  
el nostrum, el Deum*, significavit oppositum  
modum loquendi nec optimum esse, nec  
probandum. Et hanc partem constanter  
postea asseruerunt Magister sent, in 3,

Malis-  
ier.

*Salmant. Curs, thcolog. tom. IV.*

dist. 7, circa fidem. D. Tho. in præ. art. D.Thom.  
3, B. Albertus, D. Bonavent. Petrus de  
Tarantasia, Ricardus, Udalricus, et alii D. Bona-  
apud Garthusianum dist. cit. quæst. 2.  
Suarez in Comment, art. 3. Vazquez disp. sia.  
63, cap. 2. Lorca disp. 62, dub. 3. Cas-  
tillo disp. 19, quæst. 1, et alii communi- Vaz<joe?,  
ter Theologi.

Ratio etiam id ipsum convincit : nam Ratio  
*dominicus* est nomen denominativum pos- c0™Ta'  
sessionis, significans respectum ad domi- senten-  
num, atque ideo importans distinctionem ltæ.  
inter rem possessam, et possidentem :  
unde homo, qui vere, et proprie vocatur  
*dominicus* est suppositum possessum, et  
distinguitur a supposito possidente, quod  
vere, et proprie dicitur *dominus*. Quare si  
Christus vere, et proprie esset *dominicus*  
necessario importaret suppositum creatum,  
quod distingueretur a supposito increata,  
et vere, ac proprie domino. Id vero est  
hæresis Nestoriana constituens in Christo  
duo supposita, unum creatum, et alterum  
increatum inter se accidentaliter unita, ut  
vidimus disp. 3, dub. 2. Non potest ita-  
que in vero, et proprio sensu concedi,  
quod Christus sit dominicus, aut homo  
dominicus. E contra vero humanitas  
Christi dicitur dominica, et idem est de  
carne, de passione, et aliis, quæ a suppo-  
sito Christi distinguuntur, et ab illo habentur,  
seu possidentur. Et in hoc forsam  
sensu Patres aliqui dixerunt *hominem do-  
minicum*, sumentes concretum pro abs-  
tracto, et hominem pro humanitate : quod  
illis aliquando in usu fuit, ut constat ex  
illo, *Tu ad liberandum suscepturus homi-  
nem*. Et ita D. August, post verba supra d au-  
relata, quibus rejicit eum loquendi mo- g«l·®.  
dum, immediate subjungit : *Quamvis non-  
nulla possit ratione defendi*. Et probabilior,  
(si quæ est), apparet usurpans concretum  
pro abstracto. Per quod satis constat ad  
testimonia Patrum in contrarium allegata :  
sic enim exponenda sunt. Quo supposito  
facile intelligitur totus discursus. D. Tho. D.Thom.  
in art. 3, ubi ait : *Dicendum, quod cum  
dicitur homo Christus Jesus designatur suppo-  
situm æternum, quod est persona filii Dei,  
propter hoc, quod est unum suppositum ulmus-  
que naturæ. De persona autem filii Dei prædi-  
calur Deus, et Dominum essentialiter. Et ideo  
non debet prædicari denominative : quia hoc  
derogat veritati unionis. Unde cum dominicus  
dicatur denominative a domino, non polest  
vere, el proprie dici, quod homo ille sit domi-  
nicus, sed magis, quod sit dominus. Quo*



pacto directo respondet difficultati propositæ. amplectendo partem negativam. Deinde subjungit : Si aulem per hoc, quod dicitur homo Christus Jesus, designetur suppositum aliquod creatum secundum illos, qui ponunt in Christo duo supposita : posset dici ille homo dominicus, in quantum assumitur ad participationem honoris divini : sicut Nestoriani posuerunt. Quare sicut juxta hæresim Nestorii distinguentis in Christo personas, homo vere, et proprie diceretur dominicus : ita a contrario sensu colligitur, quod secundum fidem catholicam non admittentem in Christo, nisi unam, et increatam Verbi personam, minime dici valeat vere, et proprie homo dominicus. Denique concludit : *El hoc eliam modo humana natura non dicitur essentialiter Dea, sed deificata : non quidem per conversionem ipsius in divinam naturam, sed per conjunctionem ad divinam naturam in una hypostasi, ul patet per Damascen. in 3 lib.* Et eadem ratione potest vere, et proprie vocari dominica. Cum enim natura humana (et idem intellige de ejus proprietatibus, actionibus, passionibus, et hujusmodi), distinguatur realiter tam a supposito Christi, quam a natura divina, quibus tamen substantialiter conjungitur, et a quibus dignificatur; merito potest dici deificata, et dominica : concurrunt namque omnia requisita ad prædictam denominationem. Quod aliter contingit in homine illo propter identitatem cum supposito, quod est Deus, et Dominus : quare nec deificatus, nec dominicus dici debet.

Objec- 35. Occurrunt tamen contra hunc D.  
noues. discursum aliqua, quæ diluere oportet.  
Prima, *Primum*, (quod jam supra insinuatum est,) sicut dominicus dicitur a domino, ita divinus a Deo : et tamen de Christo, qui est personaliter Deus, dicitur esse divinum ut concedit S. Doctor in resp. ad 3, ergo quamvis sit personaliter dominus, dicetur etiam dominicus. *Secundum*, Christus est servus Dei, ut tradit D. Tho. quæst. 20, art. 1, sed omnis servus est dominicus; cum domini sit : ergo Christus est dominicus. *Tertium*, quando a parte prædicati ponuntur substantivum, et adjektivum, istud appellat non supra suppositum, sed supra substantivum, cui immediate adjungitur, ut in hac, *Ghrislus est homo temporalis* : significatur enim esse temporalem quantum ad humanitatem; quod verum est. Ergo idem dici debet de hac prædicatione. *Christus est homo domi-*

*nicus*, appellat enim ly *dominicus* supra humanitatem : de qua vere enunciari valet esse dominicam, ut liquet ex art. D. 1 hom. Atque ideo si prior illa propositio admittitur; etiam hæc posterior admittenda est. *Quartum* quæ conveniunt Christo ratione humanitatis, de ille simpliciter prædicantur, ut esse corporeum, esse passibilem, juxta ea, quæ diximus dub. I, sed esse dominicum convenit ratione humanitatis, ut proxime diximus : ergo esse dominicum potest de Christo simpliciter prædicari. *Quintum*, nam quod est essentialiter tale, potest esse denominative tale : ergo ex eo, quod Christus sit essentialiter dominicus, non recte probat D. Thom. quod non possit dici dominicus sive denominative dominus. Antecedens suadetur : nam juxta doctrinam Dialecticorum secunda intentio, quæ essentialiter est species, potest etiam denominari species, si comparetur ad alias secundas intentiones ejusdem rationis : sicut enim accidit homini comparari ad inferiora, sic etiam accidit illi intentioni, quod ad sua inferiora comparetur, de quo videri possunt N. Complut, abbrev. in Logica disp. 6, quæst. 2, ad 4, ergo quod est tale essentialiter, potest simul esse tale denominative.

Ad primum respondetur ex dictis num. 33, usu præcipue factum esse, quod Christus dicatur divinus, licet talis denominative non sit. E contra vero usus apud Theologos communis excludit, quod appelletur dominicus. Accedit, quod hæc diversitas fundamentum habet in ipsis nominibus : nam *divinum* non dicitur solum denominative, sed etiam substantive, et essentialiter, ut liquet in ipso Deo, cujus essentia, et personæ divinæ vocantur. Sed dominicum est denominativum præcise, significans, quod est domini, et importat ad dominum habitudinem : quare de ipso domino minime prædicatur. Unde D. Thom. loco cit. postquam statuit, quod divinum consuevit dici et de essentia, et de personis, quibus essentialiter convenit, adjecit : *Sed dominicus non dicitur de his, de quibus dominus prædicatur : non enim consuevit dici, quod aliquis homo, qui est dominus, sit dominicus. Sed illud, quod qualicumque est Domini, dominicum dicitur : sicut dominica voluntas, vel dominica manus, vel dominica passio. Et ideo ipse homo Christus, qui est dominus, non potest dici 'domineus. Sed potest caro ejus dici caro dominica, et passio ejus potest dici passio dominica.*



Ad  
btCUU-  
dam.

3b. Ad secundum respondetur vel negando minorem ob ca, quæ statim dicemus ; vel ea, et majori omissis, negando consequentiam. Et ratio disparitatis ut Christus possit absolute dici servus Dei, non autem i<sup>p</sup>minicus, est, quoniam de ratione servitutis (præsertim naturalis, quam tantum in Christo admittimus.) non est negatio domini in supposito : manifestum quippe est posse idem suppositum secundum diversas rationes esse dominum, et servum : quare üeri valet, quod hoc suppositum *Christus* ratione naturæ humanæ sit servus, licet ratione divinæ sit dominus. Sed esse dominicum excludit esse dominum simpliciter, et per essentiam ; cum importet distinctionem suppositi ita denominari a supposito, quod est Deus, ut supra expendimus : quocirca Christus, qui est Deus, et Dominus per essentiam, minime potest appellari dominicus. Ob hanc ergo differentiam licet utrumque illud prædicatum possit Christo attribui secundum naturam humanam, quæ est sub Dominio Dei : nihilominus primum illud dicitur absque expressa humanitatis explicatione : secundum autem absolute, et sine illa prædicari non valet : quia ita acceptum refertur ad suppositum, quod est Dominus per essentiam.

Al Ex quibus patet ad *tertium* : quia licet illa prædicatio ita explicata juxta regulas appellationis habeat sensum catholicum, in quo subinde posset admitti : quia tamen istæ regulæ submitti debent communi modo concipiendi, et juxta illum ly *dominicus* refertur ad ipsum hominis suppositum in Christo, idque intendebant hæretici, ut significarent suppositum illud non esse essentialiter Dominum ; sed denominative a Deo ipsum inhabitante : propterea illa prædicatio *Ghrislus est homo dominicus* neganda est absolute, sicut in qua *dominicus* non appellat supra *hominem*, sed supra suppositum Christi.

Ad  
lariam.

Ad *quartum* respondemus majorem non universaijter veram ; nam sj prædicata, quæ conveniunt ratione humanitatis, absolute prolata afferant negationem suppositi divini, nequeunt de Christo simpliciter prædicari, sed tantum cum addito humanitatis. Unde licet humanitas sit facta, non dicimus *Christus est factus*, aut, *est creatura*, ut num. 56, magis explicabimus : sed tantum dici potest, quod Christus in quantum homo est factus, aut creatura. Et eadem ratione licet humani-

tati Christi conveniat esse dominicum, et Christo secundum humanitatem, non sequitur, quod Christus absolute sit dominicus. Sic eliam negaretur virtualiter, quod ejus suppositum sit Dominus per essentiam. Sed concedi cum addito potest, *Christus est dominicus secundum humanitatem*. Ad quintum, et ultimum respondetur negando majorem in entibus realibus, seu primis intentionibus, in quibus universaliter tenet illa maxima D. Thom. et evincit intentum, cum de primis intentionibus procedat, et loquatur, ut ex se liquet. Quod autem ad suadendum majorem inducitur, nihil probat ob satis notam disparitatem : quoniam secundæ intentiones fundantur in operatione intellectus potentis supra eandem rem se reflectere : atque ideo supra intentionem, quæ essentialiter est species, potest fundare intentionem speciei, sicut supra aliam quamcumque naturam specificam. Id vero locum non habet in prædicatis realibus : conveniunt namque rebus in se, independenter ab intellectus operatione. Unde recte colligitur, quod si Christus est per essentiam Dominus, ut vere est, non sit Dominus denominative, sive dominicus.

Ad  
luiutam.

#### DUBIUM IV.

*Quales sint istæ prædicationes.* Deus factus est homo, et homo factus est Deus.

De his egit specialiter D. Tho. art. 6 et 7, atque agendum nobis est ob connexionem doctrinæ. Præmittere autem oportet, quod communicatio idiomatum in istis proprie loquendo locum habere non valet : quia prædicta communicatio fundatur in conjunctione naturæ divinæ, et naturæ humanæ in supposito Verbi, ut dub. 1, explicuimus : istæ vero prædicationes non tam significant prædictam conjunctionem, quam viam, sive ordinem ad illam : quocirca secundum alias regulas dijudicandæ sunt. Et claritatis gratia illas seorsim considerabimus.

#### § I.

*Defenditur prior prædicatio.*

37. Dicendum est primo hanc prædicationem, Deus factus est homo esse veram, et propriam. Hanc conclusionem docent communiter Scholastici cum Magistro in

priina  
C@“c,u-



D. Thom. 3, dist. 7. et Theologi cum D. Thomas in præ. art. fi, ut superfluum sit eos recensere. Et quantum ad primam partem, faci'e constat: quia invenitur in propriis terminis j. un. i. in Scriptura, Joan. 1 : *Verbum caro facium*

RomJ 1 Rom- 1 : *su0> fliclus*  
*'esi ei ex semine David secundum carnem,*  
 quod ita exponitur : *Filius Dei factus est ex*  
*semine David secundum carnem,* id est

Gâl 4 homo. Ad Galat 4: *Misit Deus Filium suum*  
 nd' *'factum ex muliere,* Ad Philip. 2: *Insimili-*  
 Philii> .-2. *tudinem hominum factus.* Et eisdem fere

verbis loquuntur Concilia, quæ proinde omittimus, addendo tamen totam Ecc'e-

Symbol. siam Catholicam in symbolo Concilii Nicæni hanc propositionem confiteri illis

verbis : *El homo factus est.* Unde etiam os-

tenditur quo ad secundam pariem : quia

verba Scripturæ, et Conciliorum accipienda

sunt, quantum fieri potest, cum proprie-

tate. Ergo cum Scriptura, et Concilia tam

disserte proferant *Deum facium esse homi-*

*nem,* fateri oportet hanc propositionem in

sensu vero, et proprio. Ratio etiam D.

Ratio  
D. Thoi.

Tho. utramque assertionis partem effica-

citer probat : quia *unumquodque dicitur*

*esse factum illud, quod de novo incipit præ-*

*dicari de ipso : esse aulem hominem vere*

*prædicatur de Deo : ita tamen quod non con-*

*venit Deo esse hominem ab aeterno, sed ex*

*tempore per assumptionem humanæ naturæ.*

Ergo vere dicitur, quod Deus factus est

homo. Potestque id exemplis declarari :

nam aqua, cum acquirit calorem, vere, et

proprie fit calida : et lignum, quando ac-

quirit formam crucis, fit vere, et proprie

crux : ergo pariter quia Deus sibi univit

naturam humanam, quam prius non habebat;

dicitur vere, et proprie, quod Deus

laetus fuerit homo. Quamvis inter hoc

mysterium, et exempla, quæ ad illud ex-

plicandum afferri possunt, quod formæ

advenientes suppositis crea'is uniuntur eis

accidentaliter : sed natura humana unita

fuit Deo substantialiter et hypostatice, ut

explicuimus disp. 3, per totam. Quod non

impedit, sed fundat potius veritatem, et

proprietatem hujus prædicationis, *Deus fac-*

*tus est homo.*

Contra- 38. Contra hanc assertionem sentit D.  
 ria\* Bonavent. in 3, dist. G, art. 1, quæst. 2,  
 seiVen- negans illam prædicationem esse propriam.  
 lia.

D. Bona- Et unicum fundamentum S. Doctoris est :

vent. *fiuia & elri alî* Quid in rigore sermonis signi-

Argu- ficat subjectum, quod aliquid fieri dicitur  
 metifu in, mutari, ut inductive potest ostendi : sed

Deus assumendo naturam humanam non

est mutatus : ergo cum proprietate sermo-  
 nis dici nun valet, quod Deus factus sit  
 homo. Sed hoc D. Bonavent. fundamen-  
 tum excessive probat, dum ab inductione  
 in aliis procedit : quia supposita creata  
 non fiunt vere aliquid de novo, nisi mu-  
 tentur, ut per singula discurrendo facile  
 constabit : ergo sequendo hanc inductio-  
 nem non potuit suppositum divinum vere  
 fieri aliquid de novo, absque mutatione :  
 ergo eum immutatum non fuerit, sequitur,  
 quod vere non fuerit factum homo, et  
 consequenter, quod hæc propositio, *Fer-*  
*bum caro factum est,* non solum non sit  
 propria, verum nec sit vera. Quod nemo  
 dicet Catholicorum. Sicut ergo absque  
 mutatione salvatur, quod Deus vere factus  
 fuerit homo, sic etiam et quod proprie ;  
 sive et in idem redit, quod talis prædicatio  
 sit non solum vera, sed propria.

Ad argumentum ergo respondet D. Thom. art. cit. his verbis : *Id secundum*  
*ilicendum, quod fieri importat, quod aliquid*  
*prædicetur de novo, de altero. Unde quando?*  
*cumque aliquid de novo prædicatur de altero*  
*cum mutatione ejus de quo dicitur ; tunc fieri*  
*est mutari. Et hoc contingit in omnibus,*  
*quæ absolute dicuntur : non enim potest*  
*albedo, out nigredo de novo advenire alicui,*  
*nisi per hoc, quod de novo mutatur ad albe-*  
*dinem, vel nigredinem. Ea vero, quo relative*  
*dicuntur, possunt de novo prædicari de ali-*  
*quo absque ejus mutatione : sicut homo de*  
*novo fit dexter absque sui mutatione, per*  
*motum illius, qui fit ei sinister. Unde in ta-*  
*libus non oportet omne, quod dicitur fieri,*  
*esse mutatum, quia hoc potest accidere per*  
*mutationem alterius. Et per hunc modum ad*  
*Deum discimus, Domine refugium factus esse*  
*nobis. Esse autem hominem convenit Deo*  
*ratione unionis, quæ est relatio quædam. Et*  
*ideo esse hominem prædicatur de novo de Deo*  
*absque ejus mutatione, per mutationem hu-*  
*manæ naturæ, quæ assumitur in divinam*  
*personam. Et ideo cum dicitur, Deus factus*  
*est homo, non intelligitur aliqua mutatio ex*  
*parte Dei ; sed solum ex parte humanæ na-*  
*turæ.* Hæc D. Thom. ex quibus liquet,  
 quod fieri aliquid latius patet, quam mu-  
 tari; et consequenter, quod ad salvandum,  
 quod Deus vere, et proprie factus fuerit  
 homo, nulla sit necessaria mutatio ex  
 parte Dei. Et summa responsionis in eo  
 consistit, quod Deus non dicatur factus  
 homo ratione potentiæ passivæ, et reci-  
 piendo humanitatem ; sed ratione summæ  
 actualitalis terminando, sive suppositando

talem

Solutu  
i-x D.  
Tho®



talem naturam, ad cum plane modum, quo aliquid dicitur terminare habitudinem alterius ad se. Et quamvis contra hanc doctrinam formari possint aliquæ objectiones, illas modo non diluimus, sed dissolutas reliquimus disp. 3, dub. 4, ubi ostendimus, quod Verbum assumendo humanitatem nullam subiecit mutationem. Recolat etiam lector, quæ diximus disp. 4, dub. 1, num. 3 et 27, ubi explicuimus, quo sensu D. Thom. unionem hypostaticam relationem appellet; quod posset in præmissa responsione difficultatem afferre.

Diluitur  
replica.

39. Sed ab alio latere hæc solutio impugnari valet, ex eadem scilicet maxima, quam D. Thom. statuit illis verbis : *Quandocumque aliquid de novo prædicatur de altero cum mutatione ejus, de quo dicitur, tunc fieri est mulari. Et hoc contingit in omnibus, quæ absolute dicuntur.* Constat autem, quod esse, aut Geri hominem est denominatio absoluta, et dicitur absolute, non minus quam esse, aut Geri album. Ergo juxta præmissam D. Thom. regulam, salvari nequit, quod Deus vere, et proprie dicatur Geri homo, et quod non mutetur. Hæc tamen objectio facile dispellitur ex eadem responsione quoniam ad hoc, quod forma, aut natura, secundum quam suppositum dicitur Geri de novo, inferat mutationem in eo : non sufficit, quod sit absoluta; sed insuper requiritur, quod liniatur per modum absoluti, nempe informando, et respiciendo suppositum per modum subjecti. Id autem in mysterio Incarnationis non contigit : licet enim natura humana, secundum quam Deus dicitur factus homo, sit aliquid absolutum ; nihilominus non est unita Deo ut subjecto, sed sicut puro termino illam terminanti; quod est uniri ad instar relativorum. Quare' sicut aliquid potest terminare novum respectum absque intrinseca sui mutatione, sed facta in altero mutatione : sic Deus terminavit humanitatem non immutatus, sed facta mutatione, in natura, quam assumpsit : unde vere, et proprie dicitur factus homo, quamvis nullo modo mutetur.

Secundum  
argumentum.

40. Arguitur secundo contra eandem assertionem : nam si vere, et proprie *Deus dicitur factus homo* ; sequitur, quod eadem proprietate dicatur factus animal, vivens, substantia, ens, et denique factus absolute : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia le-

gitima est consequentia ab inferiori ad superius affirmative : ergo si Deus fit homo, fit etiam omne id, quod est superius ad hominem. B'alsitas vero consequentis est manifesta, quia minime concedi potest *Deum esse facium animal.* Quod magis in hunc modum explicari potest : quia verum est absolute Deum non esse factum : ergo et quod non sit factus homo. Quippe legitime proceditur a negatione superioris ad inferioris negationem, ut in hac : *Istud non est animal : ergo non est homo.*

So'uiño.

Respondetur huic argumento concedendo sequelam quantum ad primam particulam animal, et negando illam quantum ad sequentes, *vivens, substantia, ens*, et multo magis quantum ad fieri absolute. Nam etsi hujusmodi prædicata sint rationes, sive gradus superiores ad hominem, et revera cum Deus fit homo, fiat etiam illud vivens, substantia, et ens, quod est homo : nihilominus concedi absolute non valet, quod fiat vivens, substantia, et ens. Et ratio disparitatis est : nam subjectum, aut suppositum fieri aliquid, denotat prius non fuisse illud, secundum quod fieri dicitur : Deus autem ante Incarnationem non erat homo, nec animal : unde vere, et proprie dicitur, quod per Incarnationem homo, et animal fit. Erat autem vivens, substantia, ens, et aliquid : quare dici nequit, quod per Incarnationem fiat absolute vivens, subs'antia, ens, et aliquid, et multo minus, quod fiat absolute. Nam a contrario consequentis inferretur prius non fuisse vivens, substantiam, et ens : quod est hæreticum. Unde sicut non valet : *aqua fit calida : ergo fit ens, aut fit absolute* : ita non valet, *Deus fil homo : ergo fit ens, aut fil absolute.* Nec hic tenet illa regula in argumento proposita : quia licet in his consequentiis videatur fieri processus ab inferiori ad superius affirmative ; nihilominus est talis virtualiter negative ex parte subjecti, dum ex eo, quod Deus non fuerit homo, colligitur non fuisse absolute : qui modus procedendi est vitiosus. Ex quibus satis constat ad majorem illam argumenti explicationem : concesso namque antecedenti, negamus consequentiam, utpote quæ illegitime ex illo infertur, utpote quæ non procedit a superiori ad suum inferius negative : sed a dicto simpliciter ad dictum secundum quid negative : qui est molus procedendi vitiosus, ut patet in his ; *homo nunc non fit simpliciter : ergo non fil musicus*, licet musicam



acquirat. Hac itaque ratione, licet verum sit : *Deus non fit simpliciter*, illegitime infertur : *ergo non fit homo*, quamvis de novo suscipiat, terminet, et hypostatice habeat humanitatem.

Tertiora  
argu-  
mentum.

41. Arguitur tertio : quia si hæc est vera, et propria, *Deus factus est homo*; ista etiam erit vera, *Deus factus est hic homo* : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela probatur : nam Deus non est factus homo in communi, sed in particulari ; nec assumpsit humanitatem in communi, sed in particulari : ergo qua veritate, et proprietate dicitur factus homo, dicitur etiam factus hic homo. Falsitas vero consequentis ostenditur : quoniam ex illo ulterius infertur *Deum factum esse Deum* : quod nulla ratione concedi valet. Inferri vero demonstratur hoc syllogismo expositivo : *Hic homo*, (designato Christo), *est Deus* : *sed Deus factus est hic homo, ergo hic homo factus est Deus, et e converso*.

Aliquo-  
rum  
respon-  
sio  
improbabilis.

Huic argumento aliqui occurrunt negando sequelam, ut declinent inconveniens, quod ex illa ulterius deducitur, Sed immerito, quia independentem a consequentibus, prior illa propositio, *Deus factus est hic homo*, habet simpliciter veritatem : tum ob ea, quæ argumentum optime expendit. Tum etiam quia fieri hominem denotat actionem, quæ non est nisi circa singulare : ergo si Deus fit homo, fit hic homo. Tum præterea quia illa prædicatione, *Deus fit homo*, sub illo prædicato, quod est terminus communis, licet descendere ad hunc, aut illum hominem in particulari : sicut etiam in hac, *Petrus est homo* : quinimo ideo verificatur prædictum in communi, quia verificatur in aliquo particulari. Tum denique, nam sicut Deus factus est homo, sic etiam factus est filius Virginis, et Jesus, ut plane significant testimonia num. 37, relata : ergo pariter factus est hic homo : licet enim prædicti termini diversimode significant ; tamen Pro eodem supponunt. Quare concedendo sequelam, negamus minorem. Ad cujus probationem neganda est sequela, quam syllogismus ille minime evincit. In assignando autem ejus defectum mirum est quantum varient, et laborent Recentiores, ut videri potest apud Lugum disp. 23, sect. 3, a num. 59, sed non est difficultas, quæ anhelas istas curas mereatur. Unde omissis aliis illius syllogismi defectibus, respondemus peccare in eo, quod habet

Legitima  
solutio.

quatuor, aut plures terminos ob diversam suppositionem eorum, quibus constant : nam cum in majori dicitur, *hic homo est Deus*, ly *hic homo* supponit determinate pro persona Verbi ut subsistente in natura divina : et cum in minori dicitur : *Deus factus est hic homo*, ly *hic homo* supponit determinate pro eadem Verbi persona ut subsistente in natura humana : undo variatur suppositio, et non retinetur idem medium : atque ideo inepte colligitur : *ergo hic homo factus est Deus*.

Si autem inquiras, utrum hæc sit vera, incidens et propria, *Christus factus est homo*? Nam ex una parte videtur, quod non : quia Christus est terminus actionis incarnativæ, sive assumptivæ : terminus autem non potest dici proprie, quod fiat talis per actionem : unde non dici proprie, quod fiat talis per actionem : unde non dicitur Petram fieri hominem, sed fieri simpliciter : quia Petrus non supponitur ad actionem, qua fit homo. Ex alia vero videtur, quod ea propositio debeat admitti, ut concluditur hoc syllogismo minime sublecto defectibus præcedentibus : *Verbum facium est homo* : *sed Christus est Verbum* : *ergo Christus factus est homo*. Respondetur sustinendo hanc ultimam partem ; nam Christus in (ali prædicatione supponit pro persona Verbi, quæ supponitur ad assumptionem humanitatis : unumquodque autem dicitur fieri illud, quod prius non habebat, et de novo acquirit, ut supra vidimus. Unde licet totus Christus non supponatur ad assumptionem humanitatis ; quia tamen Verbum supponebatur, et Christus pro Verbo in ea prædicatione supponit ; vere, et proprie in prædicto sensu, dici valet.

## § II.

*Posterior prædictio rejicitur.*

42. Dicendum est secundo hanc prædicationem, *homo factus est Deus* esse juxta proprietatem verborum falsam. Ita D. Thom. in præf. art. 7, cui subscribunt unanimiter Thomistæ hoc loco. Cum quibus communiter sentiunt alii Theologi, D. Bonavent. in 3, dist. 7, art. 1, quæst. 3, Riccardus art. 1, quæst. 33. Durandus quæst. 2. Marsilius quæst. G, art. 3, dub. 8. Suarez in comment, ad art. 7, Vasquez disp. 64, cap. 3. Lugo disp. 23, sect. 3, num. 69, dicens esse communem, et alii plures.

Secunda  
D. Thom.

D. Bona-  
vent.  
Ricardus.  
Durandus.  
Marsilius.  
Suarez.  
Vasquez.  
Lugo.



Trstimo- plures. Et probatur primo auctoritate S.  
N.çJ. P. N. Cyrilli, quæ præsertim circa mys-  
riiii. terium Incarnationis, ut alias diximus,  
maximi habenda est : nam lib. de Incar-  
nat. Unigeniti cap. 11, (ut refert Joan,  
a S. Thom. art. 7, dub. unico) ait :  
*Dicimus Deum facium esse hominem, non  
tamen hominem facium esse Deum.* Et  
in lib. adversus Authropora. cap. 22 ,  
inquit : *Neque enim homo, ul quidam vo-  
lunt, Deus est effectus unitus Verbo : sed Ver-  
bum ipsum carne assumpta, homo factum  
mansit.* Et in eodem sensu loquitur Pe-  
trus Diaconus lib. de Incarnat, et gratia  
cap, 5, dicens : *Deus factus est Christus :  
non autem Christus factus est Deus.* Idem-  
que intendit D. Damascen. lib. 3 de fide  
D. Da- cap cum ^ocet . pjon fl0mincm Deifica-  
masecn. tum dicimus, sed Deum humanitatum :  
nam Deificari est fieri Deum, ut recte  
vidit D. Thom. in arg. *Sed contra.*

Ratio  
D.Thom. Probatur unica ratione D. Thomse :  
quoniam in hac prædicatione, *homo factus  
est Deus*, ly *homo* ex vi suæ situationis  
supponit determinate pro persona Christi,  
quæ est ipse Deus, sive divinum Verbum,  
ut satis constat ex dictis dub. 2, num. 26,  
ubi hac ratione ostendimus cum communi  
sententia hanc esse veram, et propriam,  
*homo est Deus*, quia ly *homo* supponit pro  
persona Christi, quæ est verbum divinum.  
Sed de supposito Christi nequit dici, quod  
sit factum Deus; cum Deus essentialiter  
sit, et habeat esse Deum independenter ad  
actione temporali. Ergo hæc prædicatio,  
*homo factus est Deus*, juxta proprietatem  
terminorum est determinate falsa. Quem  
dicursum eleganter proponit D. Thomas  
in corp. art. ubi rejectis aliis dictæ pro-  
positionis expositionibus, aut falsis, aut  
impertinentibus inquit : *Tertio modo pro-  
prie intelligitur, secundum quod participium,  
factus, ponit fieri circa hominem in respectu  
ad Deum sicut ad terminum factionis. Et in  
hoc sensu, supposito quod in Chrislo sit ea-  
dem persona, el hypostasis, el suppositum Dei,  
et hominis ; ista propositio est falsa. Quia  
cum dicitur, homo factus est Deus, ly homo  
habet personalem suppositionem. Non enim  
esse Deum verificatur de homine ratione hu-  
manæ naturæ, sed ratione suppositi. Suppo-  
situm autem illud humanæ naturæ, de quo  
verificatur esse Deum, est idem, quod hypos-  
tasis, seu persona filii Dei : quæ semper fuit  
Deus. Unde non potest did, quod isle homo  
incepit esse Deus, vet quad fiat Deus, aut quod  
factus sit Deus. Quod magis confirmat in*

resp. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod  
terminus in subjecto positus tenetur materia-  
liter, id est pro supposito : positus vero in  
prxdiclato tenetur formaliter, id est pro  
natura significata. Elideo cum dicitur, homo  
factus est Deus, ipsum fieri non attribuitur  
humanæ naturæ, sed supposito hnmanæ na-  
turæ, quod est ab æterno Deus : et ideo non  
convenit ei fieri Deum. Cum autem didtur,  
Deus factus est homo, factio intelligitur ter-  
minari ad ipsam naturam hnmanam. Et ideo  
proprie loquendi hæc est vera, Deus factus est  
homo : sed est falsa, homo factus est Deus.  
Sicut si Socrates cum prius fuerit homo, pos-  
tea factus est albus ^demonstrato Socrate, hæc  
est vera, hic homo hodie factus est albus, hæc  
tamen falsa, hoc album hodie facium est  
homo. Si tamen ex parte subjecti poneretur  
aliquod nomen significans naturam humanam  
in abstracto, posset hoc modo significari ut  
subjectum factionis, puta si dicatur, quod  
natura humana facta est filii Dei. Hæc om-  
nia D. Thomas : quæ sont adeo perspicua,  
et solida, ut alia expositione, aut confir-  
matione non egeant.*

43. Contrariam sententiam tuetur Sco-  
tus in 3, dist. 7, quæst 2, § *Ex his patet*,  
affirmans prædictam propositionem abso-  
lute concedi posse. Nec aliud affert moti-  
vum, nisi quod per aliquam actionem  
factum est, quod homo sit Deus; idque  
verissimum est : sed hoc solum signifi-  
catur per illam propositionem : ergo talis  
propositio est absolute vera, et concedenda.  
Debili tamen motivo nititur Scotus, ut re-  
cedat a communi sententia : quia proprius  
illius propositionis sensus non est ille,  
quem ipse assignat, sed quem assignavit  
D. Tho. juxta quem subjectum stat pro  
supposito, et ly factus importat ordinem  
factionis, sive acquisitionis ad prædicatum,  
sicut inductive ostendi valet in similibus :  
hunc enim sensum referunt istæ : *homo  
factus est albus, homo factus est dives* : de-  
notant enim suppositum præesse, aut præ-  
intelligi ad illa prædicata, secundum quæ  
fieri dicitur. Et juxta hanc proprietatem  
hæc prædicatio, *homo factus est Deus* signi-  
ficat suppositum Christi per ly *homo* signi-  
ficatum fuisse aliquando, et non fuisse  
Deum esse : quod est prorsus falsum, nec  
sustineri potest. Sensus autem ille quem  
Scotus proponit, prævisus fuit a D. Thoma  
et acutissime rejectus in art. cit. his ver-  
bis : *Alio modo potest intelligi, quod ly fac-  
tus, determinet compositionem, ut sit sensus,  
homo factus est Deus, id est factum est, ut*

Senten-  
tia  
contra-  
ria.  
Scotus.  
ΑΓΙΠΙ-  
men'uni.

Diluitur,

D.Tliom.



*homo sit Deus. Et sub hoc sensu utraque est vera, et homo factus est Deus, et Deus factus est homo. Sed hic non est prius sensus harum locutionum : nisi forte intelligatur, secundum quod ly homo non habet personalem suppositionem, sed simplicem. Licet enim hic homo non sit factus Deus : quia hoc suppositum, scilicet persona filii Dei ab aeterno fuit Deus : tamen homo communiter loquendo non semper fuit Deus. Sed tamen nec iste est sensus proprius dictæ prædicationis, cum non agamus de homine indefinite, aut in communi : sed de hoc homine Christo determinate. Unde immediate subjunxit S. Doctor : Tertio modo proprie intelligitur cum aliis, quæ extendimus num. præced.*

Aiiad 44, Melius opponi posset, (et sit secundum pro sententia Scoti argumentum quia Patres sicut affirmat Deum factum fuisse Deum ; sic etiam asserunt hominum factum fuisse Deum ; et utrumque non semel conjungunt : ergo sicut prior illa prædicationis est vera, et propria, ut diximus § præced. sic etiam secunda. Consequentia patet a paritate. Et antecedens constat ex ipsi Patrum testimoniis : nam D. August. lib. 1, de Trinit. cap. 13, inquit : *Talis erat illa susceptio, ut Deum hominem faceret et hominem Deum.* Et similia habet lib. de prædest. sancti, cap. 15.

D. Nazianz. orat. 35 ait : *Hic homo Deus effectus est, postquam cum Deo coaluit,*

D. Damascen. lib. 3, de fide cap. 11. *per unum caro factum est, et caro Verbum, Deus homo, et homo Deus.* Et confirmari potest ex eo, quod idem significat Apost. ad Rom. 1, illis verbis : *Quod ante promiserat per Prophetas suos in Scripturis sanctis de filio suo, qui factus est ei ex semine David secundum carnem.* Nam Christus secundum quod homo, est ex semine David secundum carnem. Ergo homo Christus factus est filius Dei.

Saiisût Respondetur ad argumentum, concesso wénîô. antecedenti negando consequentiam : nam prior prædicationis importat sensum verum, et proprium ; cum in ea subjectum supponat pro persona filii Dei, quæ acquisivit in tempore esse hominem : in secunda vero subjectum supponit pro eadem filii Dei persona, quæ acquisivit in tempore esse Deum, sed talis fuit ab æterno : quocirca talis prædicationis in proprietate terminorum explicatio nequit reddere sensum verum. Unde asserendum est, quod Patres illam non usurpaverint in sensu proprio, nec id intenderint. Collimabat au-

tem principaliter eorum mens adsignificandum illorum extremorum compositionem, nempe in mysterio Incarnationis factum sit Deus in eadem Christi persona : quod verissimum est, licet pereas prædicationes non proprie significetur juxta rigorem dialecticum, quem non semper oportet in Patribus observari. Unde D. Thomas in D. Thom. resp. ad 2 ait : *Illud verbum Augustini est intelligendum in illo sensu, secundum quod ex illa susceptione incarnationis factum est, ut homo esset Deus, et Deus esset homo. In quo sensu ambæ locutiones sunt veræ, ut dictum est, nempe in corp. art. ubi ait : Alio modo potest intelligi, ut ly factus, determinet copulationem, ut sit sensus, homo factus est Deus, id est, factum est, ut homo fit Deus. Et sub hoc sensu utraque est vera : et homo factus est Deus, et Deus factus est homo. Sed hic non est proprius sensus harum locutionum.*

Confirmationem optime diluit S. Doctor in resp. ad 1, hoc modo : *Dicendum, quod in verbis illis Apostoli hoc relativum, qui, quod refert personam filii Dei non debet intelligi ex parte prædicali, quasi aliquis existens ex semine David secundum carnem sit factus filius Dei : in quo sensu obiectio procedebat. Sed debet intelligi ex parte subjecti, ut sit sensus, quod filius Dei factus est, scilicet homo ad honorem Patris, ut Glossa exponit existens ex semine David secundum carnem. Aesi diceret : Filius Dei factus est habens carnem ex semine David ad honorem Dei. Et eodem modo super locum illum lect. 2, circa finem ita scribit : Non proprie dicitur, quod homo sit factus Deus, vel filius Dei. Sed tamen si inveniatur ab aliquo Doctore dictum, exponendum est sic : factum est, ut homo esset Deus. Et ideo legendum est, quod hic dicitur, ut ly, qui accipiatur ex parte subjecti, ut sit sensus, Qui filius Dei factus est ex semine David : non autem ex parte prædicali : quia sensus esset, quod aliquis existens factus est filius Dei : quod non dicitur vere, et proprie.* Et eodem modo explicant hunc locum D. Chrysostomus. Anselmus, et fere omnes, ut observat Suarez ubi supra.

45. Arguitur tertio : nam hæc est vera, et propria, *Deus factus est homo* : ergo idem dicendum est de ista, *homo factus est Deus* Probatur consequentia : quia in conversione simplici propositionum utraque propositio est vera : sed hæc, *Deus factus est homo*, convertitur simpliciter per istam, *homo factus est Deus* : ergo si prima est vera, etiam secunda.

Respondetur



■ Diluitur. Respondetur negando consequentiam. Ad  
 a cujus probationem neganda est minor :  
 I quoniam adsimplicem conversionem requi-  
 ritur, quod integrum subjectum unius fiat  
 integrum prædicatum alterius, et e con-  
 W ‘iuîm’ verso ut I<sup>TM</sup>dunt N. Complut, abbrev. lib.  
 Id 3. Instit, cap. 7. Quod in conversione,  
 r quam argumentum repræsentat, minime  
 l servatur : nam integrum prædicatum is-  
 tins, *Deus factus est homo* non est solum  
 homo, sed *homo faclus* : quare debet ita  
 l converti, *Quod esi facium homo, est Deus*,  
 j Et sic ulraque prædicatio est vera. Secus  
 / si dicatur *homo faclus esi Deus* ; quia sic  
 integrum prædicatum prioris non fit inte-  
 grum subjectum sequentis. Qui defectus  
 facile declaratur exemplo : nam hæc, *Pa-  
 ries. fit albus* non bene ita convertitur,  
*Album fit paries* : sed ita converti debet,  
*Quod fit album, esi Paries*.

0“"- 46. Arguitur quarto : quia in hac præ-  
 argu- dicatio, *homo faclus est Deus homo* potest  
 i mentum. ita accipi, ut non supponat personaliter  
 pro supposito Christi, sed simpliciter pro  
 homine indefinite : sic. autem accepta ha-  
 bet sensum verum, proprium; siquidem  
 homo ante Incarnationem non erat Deus,  
 ergo non est, cur illa prædicatio, *homo  
 faclus est Deus* rejiciatur absolute, tan-  
 quam non vera, nec propria. Patet conse-  
 quentia : quia quando prædicatio admittit  
 duos sensus, unum verum, et alium falsum ;  
 ii non debet omnino reprobari, sed admitti  
 |;.../onôP. in uno, et rejici in alio. Confirmatur :  
 1L/ a ‘o’ quia non repugnat, quod humanitas prius  
 |y existens cum subsistentia propria assuma-  
 |l tur ad Verbum : sed in tali hypothese ve-  
 P rificaretur, quod *homo faclus est Deus* : si-  
 li quidem homo ante, et post esset idem  
 (homo propter identitatem humanitatis,  
 quam homo in recto significat; et talis  
 homo prius non fuisset Deus : ergo hæc  
 præçlicatio, *homo factus esi Deus*, potest  
 esse vera, et propria.

Diluitur Ad argumentum, quo convincitur Lorea  
 meatum. disp. 63, num. 16, ut censeat oppositam  
 nobis sententiam non esse improbabilem,  
 respondetur negando majorem, ita quod  
 illa suppositio sit propria : tum quia ly  
*homo* ex vi suæ situationis stat pro deter-  
 minato supposito, quod non est aliud  
 quam divinum, et de quo dici nequit,  
 quod fiat Deus : tum quia ly *faclus*, quod  
 pertinet ad prædicatum, determinat subjec-  
 tum ad supponendum non simpliciter, aut  
 indefinite, sed pro determinato supposito :  
 actio enim factiva respicit subjectum, et

terminum in particulari. Nec hoc potius  
 effugium, quam argumentum, latuit D.  
 Thomam : sed illud rejecit, ut vidimus  
 num. 43. Et profecto eodem argumento  
 conficetur, quod cum Deus produxit pri-  
 mam creaturam v. g. Angelum, vere, et  
 proprie diceretur, *Ens facium, est Angelus* :  
 posset enim ly *ens* sumi, ut supponeret  
 simpliciter pro ente indefinite, et aliquod  
 ens præcesserat, quod non erat Angelus,  
 nempe Deus ipse. Id vero est satis ridicu-  
 lum, et majori impugnatione non eget.

Ad confirmationem, quam late expendit Rail  
 Lugo disp. cit. a num. 74, et ea motus  
 concedit consequentiam, respondetur nihil  
 contra nostram assertionem evincere :  
 quæ respicit præsentem providentiam circa  
 mysterium Incarnationis, quidquid sit de  
 alia hypothese non repugnante : juxta mo-  
 dum autem, quo istud mysterium peractum  
 est, minime verificari valet hominem fac-  
 tum esse Deum, ut constat ex dictis, et  
 conce lit ille Auctor. Sed nec in casu ab eo  
 proposito verificaretür, ut minus recte ipse  
 affirmat contra Suarez, et Vasquez. Et ideo  
 negamus minorem : quam inserta probatio  
 minime evincit. Nam licet in ea hypothese  
 salvaretur idem homo ex parte naturæ  
 humanæ; non tamen ex parte suppositi :  
 nam prius fuerat creatum, ut supponitur,  
 et postea esset divinum. In hac autem  
 prædicatione, *homo faclus est Deus*, ly  
*homo*, quamvis significet formam, tamen  
 supponit personaliter, et determinate pro  
 supposito, ut saepius diximus : de quo,  
 cum divinum foret, minime posset dici,  
 quod *factus esset Deus*. Occurreret namque  
 idem motivum, quod nunc obligat ad ne-  
 gandum talem prædicationem.

#### DUBIUM V.

*Utrum istæ prædicationes, Christus incepit  
 esse, et Christus est creatura, et similes  
 secundum proprietatem sermonis sint  
 veræ.*

47. Quamvis D. Thom. de duabus præ-  
 dicationibus propositis seorsim egerit art.  
 8 et 9, illas sub hoc dub. conjungimus;  
 quia salis connexæ sunt, et quod circa  
 unam dictum fuerit, viam parabit ad aliam.  
 Sed ante resolutionem observandum est  
 nomen illud, quod in prædictis, et simili-  
 bus prædicationibus ponitur a parte sub-  
 jecti, posse significare pro formali solam  
 naturam divinam, ut *Deus, filius Dei, Ver-*



*bum divinum*; rei solam naturam humanam in supposito divino, ut *hic homo* designato Christo; vel denique utramque naturam inprædicto supposito, ut *Christus, Emmanuel*. Deinde observandum est hujusmodi prædicationes posse fieri absolute, ut in titulo proponuntur; vel cum aliqua determinatione, quæ trahat subjectum ad supponendum pro supposito non absolute, sed secundum naturam humanam, ut si dicatur: *Christus secundum humanitatem, vel in quantum incepit esse*.

Cwnnra- Quibus præmissis, Theologi facile con-  
supposi- veniunt in aliquibus assertis. *Primo* in eo,  
iio. quod de Christo significato nominibus primi generis non potest prædicari, quod inceperit esse, et sit creatura: unde fatentur istas *Deus incepit esse. Filius Dei est creatura* et similes esse non solum falsas, sed etiam hæreticas: quia attribuitur prædicatum subjecto repugnans, et nihil ponitur, aut significatur ex parte subjecti, per quod denotetur tale prædicatum convenire illi secundum naturam alienam. *Secundo* in eo, quod de Christo significato quolibet ex prædictis tribus modis possunt dici illa prædicta, si ex parte subjecti ponatur aliqua particula, per quam determinetur ad significandum naturam humanam, vel unionem ad illam, ut cum dicitur, *Christus in quantum homo, aut secundum humanitatem, vel hic homo quantum ad naturam assumptam incepit esse, est creatura etc.*, quia hac modificatione ex parte subjecti adhibita, sensus est prædicatum convenire subjecto saltem secundum illam rationem ut vere convenit. *Tertio* in eo, quod ubi esset periculum generandi errorem, vel inducendi scandalum; nulla ex prædictis prædicationibus deberet absque distinctione, et modificatione affirmari: nam præscindendo ab earum veritate, et falsitate, damnum illud imminens affert satis urgens motivum, ne absolute proferantur. Unde sententia aliquorum fuit prædictas propositiones distinguendas esse, admittendasque, aut negandas secundum diversum sensum, ut infra videbimus.

Status  
contro-  
veni» In his itaque facile convenit inter Theologos, et ea quidem sunt satis ex se nota. Undo proposita difficultas revocatur ad prædictas prædicationes, in quibus subjectum proponitur nominibus secundi, et tertii generis, nulla modificatione determinatis ad supponendum pro natura creata, aut secundum naturam creatam.

Et procedit difficultas per se loquendo, nempe attentata præcise illarum prædicationum proprietate ex vi vocum, quibus constant, et secluso accidentario periculo erroris, vel scandali. Quamvis autem videatur, quod eadem utriusque propositæ prædicationis sit ratio: nihilominus quia aliqui Theologi circa illas variant, eas seorsim considerabimus, et primo loco priorem. Ad æquivocationem vero, et prolixitatem vitandam communiter utemur hoc nomine *Christus* a parte subjecti: quia istud æquivalet aliis secundi, et tertii generis; cum significet utramque naturam. Et si quod dubium circa aliud nomen occurrat, illud suis locis non omittere curabimus.

8

*Proponitur prima conclusio, et ab objectionibus vindicatur.*

48. Dicendum est primo hanc prædicationem *Christus incepit esse*, secundum proprietatem sermonis esse determinate falsam, et minime concedendam. Ita D. Tho. in præ. art. 9, his verbis: *Non est dicendum, quod ille homo demonstrato Christo (atque ideo nec Christus ipse) incepit esse, si nihil addatur. Primo quidem, quia hæc locutio est simpliciter falsa, secundum sententiam catholicæ fidei, qua ponimus in Christo unum suppositum, et unam hypostasim, sicut et unam personam, etc.* Et quod loquantur de prædicta propositione secundum se, attentaque terminorum proprietate, liquet tum ex verbis immediate relatis: tum ex aliis quæ habet in fine art. *Eliam si esset vera*, inquit, *non tamen esset ea utendum absque determinatione ad evitandum hæresim Arii: qui sicut personæ filii Dei attribuit, quod esset creatura, et quod esset minor Patri, ita attribuit, quod esse inceperit.* Ex quibus evidenter liquet S. Doctorem censuisse, quod independenter ab inconvenienti, aut periculo favendi hæresi Arianæ, talis prædicatio est simpliciter falsa, et minime concedenda. Unde hanc assertionem tuentur unanimiter ejus discipuli, Capreolus in 3, dist. II, quæst. unica art. 1, conclus. 2. Palud. ibi quæst. unie. art. 3, puncto 2. Cajetan. in præ. art. 9, ubi Medina, Silvius, Cabrera, Joan, a S. Iho. Arauxo, Nazarius controuv. unica, Alvarez disp. 71, conclus. 2. N. Philippus disp. 8, dub. 4, et alii Thomistæ

Prima  
conclu-  
sio.

D Thom.

Capreolus,  
Paludatus.  
Cajetanus.  
Medina.  
Silvius.  
Cabrera.  
Joann, a  
S. Tb. oDJ.  
Arauxo.  
Nazarius.  
Alvarez.  
Philip.



mistæ communiter. Idem etiam tuentur Ricardus in 3, dist. 11, art. 3, quæst. 1. Major. Joan. Major ibi quæst. 1, post medium. Gabriel. Gabriel dist. 7, quæst. unie. art. 2, conci, siarez? 5. Palacios dist. 12, disp. 1. Suarez in Vaien- præ. in comment ad art. 9. Valencia Grana- quæst. 16, puncto 2, §. *Jam vero, propter,* dos. Granados contr. 1, tract. 11, disp. 3, Lugo? num. 9. Ragusa disp. 124. Lugo disp. 23, sect. 5, num. 107, et alii plures. Ex quibus Cajetan. loco cit. g. *Ad Durandum vero* inquit : Locutio ista simpliciter, et absolute est falsa. *Unde damnata nuper est Parisiis : et cum appellatum esse ad Apostolicam sedem, reprobata dicitur sub Alexandro sexto.* Et damnationis illius apud Parisienses etiam meminit Joan. Major. Addit Cabrera loco cit. num. 11, ubi agit de nostra assertione : *Est communis Theologorum sententia, majorem habens his temporibus certitudinem, quam opinionis D. Thomæ, postquam contraria damnata est a sede Apostolica sub Alexandro sexto, cum ad eam fuisset appellatum ex Academii Parisiensi, ut eam propositionem approbaret, vel reprobaret. Verum est, ex hac condemnatione non est inferendum, quod sententia Scoti sit hæretica, vel erronea : quia non constat, an fuerit reprobata tanquam hæretica, vel erronea, vel scandalosa.* Et Arauxo ubi supra inquit : *Deducimus ex eadem doctrinæ plusquam falsam esse, et a temeritate non excusandam jam his temporibus sententiam Scoti in 3, dist. 11, quæst. 3, asserentis hanc propositionem, Christus, sive hic homo incepit esse, posse, ac debere concedi.* Et infra agens de damnatione hujus propositiones sub Alexandro sexto, addit : *Verum cum non constet, sub qua censura fuerit notata dicta propositio : propterea neque nos hæresis, aut erroris nota inurimus : sed a lemejdte non excusamus.* Quæ prædictorum Theologorum judicia non referimus, quod illa positive approbemus; sed ut magis probemus assertionem nostram esse communissimam, et verissimam.

Ratio  
M. 17011) > 49. Quæ probatur unica ratione D. Thomæ in hoc art. 9, in corp. et ad 3, quam possumus ita proponere : hæc propositio, *Christus incepit esse*, servata terminorum proprietate, continet sensum hæreticum : ergo est simpliciter falsa, et minime concedenda. Probatur antecedens : quia talis propositio, servata terminorum proprietate, significat suppositum Christi incepisse esse simpliciter in tempore : hoc autem est hæreticum : ergo talis propositio, servata

proprietate terminorum, continet sensum hæreticum. Minor est certa : quia suppositum Christi est persona Verbi, quæ non incepit esse simpliciter in tempore; sed habuit esse æternum, ut fides catholica docet contra Arianos, et constat ex Scriptura, Joan, 1. *In principio erat Verbum* Joan. 1. in eodem cap. *Hic est, de quo dixi : post, me venit vir, qui ante me factus est : quia prior me erat.* Et cap. 8. *Antequam Abraham fieret, ego sum.* Et ad Hebr. 13. *Jesus Christus heri, et hodie ipse, et in sæcula.* Hebr. 13. Unde August, in lib. de hæres. ponit in D. An hoc sensu hæresim 44. Pauli Samosatani dicentis *Christum non semper fuisse.* Minor autem probatur : quia in illa prædicatione, *Christus incepit esse*, ly *Christus* cum ponatur a parte subjecti, supponit materialiter, sive pro supposito, quod est persona Verbi : esse vero, quod ponitur a parte prædicati, cum sine addito dicatur, significat esse simpliciter, et illud esse ut aliqua tempore incipiens applicat supra Christum secundum id, pro quo supponit, quod ut diximus, est persona Verbi; idque juxta communes appellationis regulas : ergo talis propositio, servata terminorum proprietate, significat suppositum Christi incepisse esse simpliciter in tempore.

Confirmatur primo : quia verbum *incipere*, licet sit affirmativum, claudit tamen necessario negationem essendi pro aliquo tempore; significat enim esse aliquando et prius non fuisse : ergo illa prædictio, *Christus incepit esse*, sit exponenda est, *Christus aliquando incepit esse, et prius non habuit esse.* sed secundo pars hujus copulativæ est contra fidem ergo illa propositio, *Christus incepit esse*, est determinate falsa, et nullo modo admittenda. Minor liquet tum ex relatis testimoniis, quæ oppositum prædicant. Tum quia in hoc illius copulativæ parte *Et prius non habuit esse*, ly *non* cum sit negatio præcedens copulam, et prædicatum, negat distributive omne esse, et significat, quod suppositum Christi non habuerit prius esse vel humanum, vel divinum : quod applicatum esse divina est non solum falsum, sed contra fidem, est uxor se liquet.

Confirmatur secundo, et declaratur ambiguitas : quia omne, quod incipit esse in tempore, vel incipit per primum sui esse, vel incipit per ultimum sui non esse, ut cum Aristot. recte declarant N. Complut, abbrev. in lib. Phisic. disp. 24, in principio : sed neutro modo potest verificari,



quod *Christus incepit esse* : ergo hæc prædicatio. *Christus incepit esse*, in nulla vero sensu salvatur; sed est determinate falsa. Probatur minor : nam in primis nequit verificari, quod Christus inceperit esse per primum sui esse, sic enim verum aliquando fuisset dicere, *Nunc esi Christus, et antea non irai*; quod est falsum, et contra testimonio relata, quæ enuntiant Christum semper fuisse, Deinde nequit verificari, quod Christus inceperit esse per ultimum sui non esse : sic namque verum aliquando fuisset dicere, *Nunc non est Christus, et immediate post erit*: quod etiam est falsum, et importat idem inconueniens. Unde magis appare-t hanc propositionem, *Christus incepit esse* ita necessario exponendam fore, quod fundet istam, *Christus aliquando non fuit, vel non habuit esse*. Quæ tamen minime componi potest cum doctrina fidei.

50. Nec vis hujus fundamenti dirui potest duplici Adversariorum evasione. Prima ex Vasquez qui ait nomen *Christus*, quod ponitur a parte subjecti in ea prædicatione, non solum significare naturam humanam subsistentem in Verbo, sed etiam supponere pro illa : de prædicta vero natura vere prædicatur, quod incepit esse : nam vere incepit esse, et esse in Verbo. *Secunda* ex Scoto, qui docet, quod licet hoc prædicatum *incepit esse* significet esse simpliciter, non oportet per id significari aliud esse, quam esse hominem : quia esse hominem est esse simpliciter : cum sit esse substantiale, et distinctum ab esse accidentali, quod est esse secundum quid.

Neutra, inquam, harum evasionum diluit argumenti vim : nam contra primam est, quod nomina concreta posita a parte subjecti non supponunt pro natura, sed pro supposito vel secundum se, vel ad summum connotando naturam. Unde Joan, a S. Thom. referens contrariam Vasquez Dialecticam, dixit *alienam esse ab homine in Summulis mediocriter versato*. Nec immerito : nam cum propositio sit quoddam artefactum rationis, in quo subjectum habet rationem materiæ, et prædicatum rationem formæ; necessarium est, quod subjectum supponat materialiter, sive pro supposito; prædicatum vero applicet significatum formale appellando supra materiale subjecti. Et hac via juxta communem sententiam salvatur has prædicationes *Deus est homo, et homo est Deus* esse simpliciter veras, ut supra ostensum est dub.

2. Et hanc Dialecticam ut indubitam

perpetuo supponit D. Thom. ut liquet ex D. art. 7, ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod terminus in subjecto potius tenetur materialiter, id est, pro supposito : positus vero in prædicato tenetur formaliter, id est pro natura significata. Et ideo cum dicitur, homo factus est Deus ipsum fieri non attribuitur humanæ naturæ. sed supposito humanæ naturæ, quod est ab æterno Deus : et ideo non convenit ei fieri Deum*. Et in præsentī art. 9, in corp, inquit : *Oportet, quod in hoc, quod dicitur iste homo, demonstrato Christo, designetur suppositum æternum : cujus æternitati repugnai incipere esse. Unde hæc est falsa : hic homo incepit esse. Nec obstat, quod incipere esse convenit humanæ naturæ, quæ significatur per hoc nomen homo : quia terminus in subjecto positus non tenetur formaliter pro natura, sed magis materialiter pro supposito*. Hæc autem veritate supposita, facile constat hanc prædicationem *Christus incepit esse* esse determinate falsam : quia prædicatum non enuntiatur de natura humana, quam Christus significat, sed de supposito Verbi divini, pro quo Christus supponit : de quo, cum æternum sit, dici non valet, quod inceperit esse. Et licet tale suppositum concernat, aut connotet naturam humanam, quæ incepit esse in eo subsistens; nihilominus illud prædicatum *incepit esse* enuntiatur absolute de supposito, non secundum illam connotationem naturæ creatæ, sed simpliciter : et sic falso attribuitur subjecto, quod potius erat. Præsertim cum illa prædicatio sit virtualiter negativa, et **I**æquivalet huic, *prius non erat* : et sic negat non solum fuisse illud suppositum in natura humana, sed fuisse absolute, ut supra ostendimus : dicere vero de supposito Verbi divini prius non fuisse est prorsus falsum, et absurdum. Potestque tota hæc impugnatio exemplo confirmari : nam si paries hodie fiat albus, non dicemus, *hoc album hodie incepit esse* : nam ly, *hoc album* supponit pro pariete, de quo falso dicitur incepisse hodie. Et quamvis ly *hoc album* concernat, et consignificet albedinem, quæ hodie incepit; nihilominus prædicatum *incepit esse* significat esse absolute, et incipere esse absolute : unde non congruit albedini, quæ habet fieri, et esse secundum quid, sed supposito, quod habet fieri, et esse simpliciter. Paries autem ex eo, quod recipiat albedinem, non fit, nec incipit esse simpliciter. Unie illa prædicatio. *hoc album hodie incepit esse*, quæ juxta proprietatem terminorum id significat est determinate



determinate falsa. Idemque ob eandem, quin et urgentiorem rationem, dicendum est de ista, *Christus incepit esse*.

Pnieiu- 5f( Ex quibus corruiit secunda evasio :  
sewn- <|uia non iacimus vim in eo, quod esse  
dum. substantiale sil est simpliciter, ut distin-  
guitur contra accidens; sed in eo, quod  
esse simpliciter est esse sine aliqua deter-  
minatione sive additione, juxta illud To-  
picor. 2 : *Simpliciter dico, quod sine addito  
dico*. Hinc enim iit, quod cum de Christo  
prædicatur *incepit esse*, significatur, quod  
inceperit esse sine addito, aut determina-  
tione, atque ideo, quod inceperit absolute.  
Præsertim cum ly *incipit esse* significet  
acquisitionem primarii, et principalis esse,  
ut patet ex communi modo concipiendi,  
et recte observavit Suarez ubi supra, §  
*inter has*. Quare tale prædicatum absolu-  
tissimum est, et non determinat inceptio-  
nem secundum hoc, aut illud esse ; sed  
stat absolute, et simpliciter. Ex quo ulte-  
rius fit, ut nihil importet, per quod deter-  
minet subjectum ad supponendum secun-  
dum istam, aut illam rationem , ut in  
quibusdam aliis prædicationibus contingit,  
et explicuimus dub. 2, agentes de hac  
prædicatione, *Deus est homo* : sed dicat su-  
pra totum subjectum absolute. Unde sen-  
sus proprius talis prædicationis est. *Hoc  
suppositum absolute incepit esse*. Quod quam  
falsum sit, jam supra ostendimus. Præser-  
tim cum talis prædictio necessario in-  
cludat, et explicanda sit per istam ne-  
gativam : *Hoc suppositum Christus prius  
non habuit esse*. Quæ est determinate non  
solum falsa, sed hæretica. Id vero, quod  
ait Scotus, esse substantiale humanum  
importare esse simpliciter, et inceptionem  
secundum tale esse importare inceptionem  
simpliciter talem ; verum quidem est in  
suppositis creatis, in quibus coincidit esse  
substantiale cum esse primo, et sine ad-  
dito : eo quod in talibus suppositis non  
supponitur aliud esse. Sed falsum omnino  
est in supposite Christi : quod cum sit  
persona Verbi habuit esse simpliciter æter-  
num antecedenter ad esse humanum, quod  
per Incarnationem acquisivit. Unde esse  
humanum se habuit quantum ad hoc res-  
pectu suppositi Christi, sicut se habet esse  
album ad subjectum, quod supponit. Quare  
sicut subjectum, quando acquirit albedi-  
nem, non dicitur *incipere esse*, nempe abs-  
que addito ; *sed incipit esse album* : sic  
suppositum Christi, cum sibi univit hu-  
manitatem, *non incepit esse*, nec id dici

potest; sed incepit esse homo, et ita lo-  
quendum est.

52. Hinc refertur quod dictum est de Coro'la-  
hac prædicatione, *Christus incepit esse*,  
dicendum esse de omnibus aliis, in quibus  
subjectum supponit pro eodem supposito,  
licet tale subjectura his, aut aliis nomi-  
nibus significetur, aut istam, vel illam  
formam significet. Unde omnes istæ sunt  
falsæ, *hic homo*, designato Christo, *incepit  
esse*, *Emmanuel incepit esse*, *Jesus incepit  
esse*, *filius hominis incepit esse*, etc., et  
similes. Et ratio est eadem, et generalis  
jam assignata : quoniam subjecta talium  
prædicationum supponunt pro supposito  
Verbi, quod habet esse æternum : de quo  
proinde prædicari non potest sine addito,  
*quod inceperit esse*. Infertur *secundo* hanc, Alia.  
*Christus factus est*, et similes proxime  
relatas esse determinate falsas ob eandem  
rationem : quia Christus, et alii termini a  
parte subjecti stant pro supposito Verbi,  
de quo nequit dici sine addito, quod fac-  
tum fuerit : nam quod absolute fit, prius  
non habet esse : Verbum autem habuit  
esse ab æterno. Infertur *tertio* hanc a  
fortiori esse falsam, *Christus incepit esse  
Deus*, vel *factus est Deus* : quia ly *Christus*  
supponit pro supposito Verbi, quod non  
est factum, sed genitum, nec habuit esse  
Deum ex tempore, sed ab æterno. Infertur  
*quarto* hanc, *Christus incepit esse homo*, vel  
*factus est homo* esse veram : quoniam ly  
*Christus* supponit pro Deo, aut Verbo, de  
quo vere prædicatur, quod incepit esse  
homo, et factus est homo, ut cum com-  
muni Theologorum sententia ostendimus  
dub. præced. a num. 37.

53. Oppositam nostræ assertioni senten- senten-  
tiam tuentur Scotus in 3, dist. 11, quæst. tiam  
3, et ita communiter refertur, quamvis 'θπα?"  
Castillo non ignobilis Scotista, disp. 19, scotus.  
quæst. 3, in fine sentiat Scotum susti-  
nuisse utramque partem : unde ipse Cas-  
tillo illas problematice defendit) Lichetus Licbe-  
dist. cit. quæst. 3, et Vazquez disp. 67, tas  
cap. 3, ubi licet satis lubrice loquatur Vaz(luet-  
juxta diversitatem nominum, quibus Chris-  
tus significari potest; nihilominus num.  
17, concludit *hanc propositionem absque  
ulla distinctione concedendum, et veram esse,  
hic homo incepit esse ; etiamsi pronomen  
ostendat hominen illum, qui est Christus*.  
Et secure subjungit : *Ratio vero est mani- Aliorum  
festa*, etc. Solent etiam contra eandem  
notram assertionem referri D. Bonavent. invent,  
in 3, dist. 11. art. 2, quæst. 2. Durandus



Basolis. quæst. It num. 7, Basolis quæst. unica, art. 2. Sed isli non minus adversantur Scoto : nam eorum sententia est prædictam prædicationem non esse determinate veram, et absolute concedendam, nec esse determinate falsam, et negandam absolute ; sed habere sensum ambiguum, et præmissa distinctione secundum diversas naturas concedendam, aut negandam fore.

Magis-ter. Quod ante illos insinuaverit Magister seni, in ea dist. cap. ultim. Et ut quam citius a manifesta illa Vazquii ratione nos expediamus, sita in eo est, quod ly *hic homo*, (demonstrato Christo) *incepti esse* est vera in proprietate sermonis. Addilque Vazquez, ut ex ipso refert Ragusa, sanctum Thomam ideo negasse illam propositionem, quia credidit hanc vocem, *hic homo*, supponi pro persona. Sed ad manifestam istam rationem constat ex dictis num. 50, quin opus, aut gratum sit alia addere. Et Angelicus Doctor non credidit, sed demonstravit hanc vocem *hic homo* supponere pro persona. Nec libenter audimus excussationem, quæ ipsum accusat credulitatis sine solido fundamento. Quare melius pro hac sententia.

Secundum argumentum. Arguitur secundo : quia Patres agentes de Christo sæpe affirmant, quod inceperit esse, quod habuerit initium, quod fuerit temporalis, et similia : ergo hæc prædicatio, Christus incepit esse est vera in sermonis proprietate, quam decet existimemus Patres in suis locutionibus observasse. Antecedens constat : nam Sophronius in epist. approbata in sexta Synodo, act. 11, ante medium inquit : *In tempore Deus principium recepit temporale, non per phantasma factus hæc omnia*. D. Nazianz. in orat. 38, ait : *Tempore vacans initium sumit*. D. Leo Magnus serm. 3, de Pentecoste ait : *Si primus homo, etc. creator non fieret creatura, nec sempiternus temporalitatem subiret*. Confirmatur specialiter ex D. August, tract, 105, super Joann, ubi ait *Priusquam munitus esset, nec nos oramus, nec ipse mediator Dei, el hominum, homo Jesus Christus*. Illud autem, quod prius non erat, et aliquando est, incipit esse. Ergo ex sententia D. Augustini dicendum est de homine Jesu Christo, quod esse incepit.

Dissolvuntur. Respondetur negando antecedens juxta arguentis intentionem, et præsentis materiæ qualitatem. Cujus probatio nihil convincit, qui ut bene notavit Lugo disp. cit. num. 114, et ex eisdem testimoniis, quæ

allegantur, constat, Patres non de Christo, non de hoc homine ; sed de ipso Verbo, et Deo illa prædicata enuntiant. Quare eum de Verbo, et Deo non possit in proprietate sermonis dici, quod inceperit esse, ut num. 17, ab ipso dubii lumine premonuimus : lit prædicta testimonia non esse accipienda in rigore dialectico, sed explicanda esse in sensu catholico, quem admittunt. Ut pro tanto Deus dicatur sumpsisse temporalitatem, initiumve, quatenus assumpsit naturam humanam, quæ temporalis est, et initium habuit. Inde vero minime concedi potest, quod istæ *Christus incepit esse*, et *hic homo incepit esse*, sint veræ absolute, et juxta proprietatem sermonis. Ad confirmationem respondet optime D, Tho. in solut. ad t, his verbis : *Dicendum, quod auctoritas ista est intelligenda cum determinatione : ut scilicet dicamus, quod homo Jesus Christus non fuit, antequam mundus esset, secundum humanitatem*. Et ita necessario dicendum est, ne D. August, sibi opponatur, qui inter hæreses reputat *Christum non semper fuisse*. Unde in prædicto loco per concretum significavit abstractum, nempe humanitatem assumptam : quod non semel fecit, sicut in hymno *Te Deum*, ubi dicitur : *Tu ad liberandum suscepturus hominem*, id est, naturam humanam. Recolantur, quæ diximus in Comment, ad art. 3, quæstionis 4.

54. Arguitur tertio ratione Scoti : quia licet Christus non inceperit quoad totum suum esse ; incepit tamen quantum ad esse humanum : sed hujusmodi esse, cum sit substantiale, est esse simpliciter, et non solum secundum quid : ergo sufficit, ut Christus secundum illud incipiens dicatur incipere simpliciter; atque ideo ista erit absolute vera, *Christus, vel hic homo incepit esse*. Confirmatur primo : nam quod incipit esse in aliqua specie substantiali, incipit esse simpliciter : unde bene valet, *Petrus incipit esse homo, ergo incipit esse* : sed Christus incepit esse homo, ut diximus num. 52, ergo Christus incepit esse : atque ideo hæc consequentis prædicatio est absolute vera. Confirmatur secundo : non minus repugnat personæ Christi desinere esse, quam incipere esse : et nihilo minus hæc est vera, *Christus* (aut hic homo, Christo demonstrato; desiit esse; siquidem Christus mortuus est, ut confitemur in Symbolo, et mori est desinere esse : ergo pariter vera est ista, *Christus, vel hic homo*, (eo designato) *incepit esse*.

Respondetur

(3  
I  
4  
i  
D.Tho  
i  
Tertint») A  
] j  
T  
Confir  
ma,1°  
®  
S  
K  
Secoué  
9  
m  
H  
je  
1  
'^j  
I



Solutio. Respondetur nd argumentum , concedendo præmissas, et negando utramque consequentiam : nam per istas particulas *incepit esse* sine alio addito prolatus, non solum significatur, quod suppositum, de quo enuntiantur, acquisierit esse, vel inceperit habere esse, quod est esse simpliciter : sed etiam quod inceperit simpliciter, et subinde quod prius non habuerit simpliciter esse. Id vero minime dici valet de Christo : quia ejus suppositum, antequam esset homo, erat simpliciter. Et non dicitur incipere absolute, quod prius simpliciter erat; licet de novo acquirat aliquod esse, quod sit tale simpliciter, ut supra magis explicuimus num. 51.

Ad primam confirmationem respondemus majorem solum verificari, quando cum nova specie incipit etiam novum suppositum, ut communiter contingit. Secus autem accidit, cum suppositum supponebatur prius simpliciter esse. Tunc enim non valet, *Incipit esse in nova specie : ergo incipit esse* : quia arguitur a dicto secundum quid, sive cum addito ad dictum simpliciter, et absolute. Sicut non valet, *Petrus hodie incipit esse albus : ergo hodie incipit esse*. Suppositum autem Christi erat simpliciter ante assumptionem humanæ naturæ : quare licet per assumptionem inceperit esse in specie humana, non sequitur, quod inceperit esse : sed infertur oppositum. Et idem est dicendum de Christo, et de hoc homine, qui pro tali suppoâto in eis prædicationibus supponunt.

Ad secundam. Ad secundam negamus minorem : quia sicut suppositum "Verbi pro quo Christus supponit, habuit esse, antequam gigneretur homo; et ideo tunc non *incepit esse* : sic etiam postquam mortuus est in natura assumpta retinuit esse ; et propterea non *desiit esse* : utraque enim prædicatio est absoluta, et sine addito, et sic sumpta repugnat tali supposito. Nee probatio minori inferta oppositum persuadet : quia mori non est desinere esse absolute; sed desinere esse in determinata natura mortis capaci, nempe in humana. Unde ex tali desitione non est colligenda desitio absolute : quia arguitur a dicto secundum quid addictum simpliciter. Et constabit amplius debilitas hujus probationis attendendo, quod *generari, pati, et mori* non solum prædicantur de Christo, et de hoc homine; sed etiam de Deo, aut Verbo, ut constat ex Symbolo : et tamen nullus concedit istas *Deus incepit esse, Deus desiit esse*. Quod

manifestat illa prædicata nempe *generari*, et *mori* non significare inceptionem, et desitionem absolute, et sine addito; sed inceptionem, et desitionem in determinata natura assumpta : atque ideo non attribui Deo simpliciter, sed in determinata natura : nam talia sunt subjecta, qualia permittuntur ab eorum prædicatis. Quod locum non habet in his prædicationibus, *Christus incepit esse, Christus desiit esse* : quia prædicatum est absolutissimum, et sine addito : ad cujus verificationem requiritur, quod suppositum Christi prius non fuerit, et quod postea non manserit. Id vero est contra fidem.

55. Arguitur quarto : quia cui non repugnat fieri, non repugnat incipere esse : sed verum fuit aliquando dicere, *Christus fit* : ergo nunc erit verum dicere, *Christus incepit esse* : et consequenter hæc prædicatio est vera absolute, et in proprietate sermonis. Probatur minor : quia aliquando fuit verum dicere, *Christus generatur* : ergo pariter fuit verum dicere, *Christus fit*. Patet consequentia : quia generatio est quædam species productionis; et de quo prædicatur species, prædicatur etiam genus.

Respondetur negando minorem. Et ad probationem concessio antecedenti, negamus consequentiam. Cujus probatio nulla est. ut constat ex dictis num. præced. quia arguitur a dicto secundum quid, et cum addito ad dictum simpliciter, et absolute, ut magis constabit formando eandem consequentiam sub eisdem terminis, *Christus est genitus, ergo est factus*, aut etiam istam *Deus est genitus, ergo est factus* : in quibus antecedens est verum, et consequens simpliciter falsum. Et ratio jam supra assignata est, quod generari convenit supposito in determinata natura, et potest dici de supposito, quod prius habebat esse simpliciter, ut contigit in mysterio Incarnationis. Sed fieri, sive incipere esse absolute dictum solum competit rebus , quæ prius non habebant esse simpliciter : quamvis enim talia prædicata sint explicite affirmativa, claudunt tamen necessario negationem essendi prius : unde prædicari non valent de eo, quod prius simpliciter erat, ut suppositum divinum, pro quo Christus supponit in prædicationibus hujusmodi. Nec generatio est species factionis sine addito respectu ejuscunque suppositi; sed solum respectu ejus, quod prius non erat : ubi enim supponitur esse simpliciter, ex generatione in tali natura non sequitur, quod



fiat absolute. sed quod fiat cum addito, ut si dicamus, *Christus generatur, ergo fit homo*. Sicut etiam de albatio est quædam species productionis : et tamen ex eo. quod paries dealbetur, non sequitur quod liat: sed quod fiat albus : paries enim prius simpliciter erat.

## § H.

*Alia assertio dubium quoad secundam partem resolvens.*

*Seenndi* 5gt Dicendum est secundo hanc pnedi-  
#io. catjonem, *Christus est creatura* esse in se.  
D.Tom- et juxta proprietatem sermonis falsam, et  
nas,\* minime concedendam. Ita D. Tho. in præ-  
Araaxo' sent' art. 8' et a^^l. ut statim ostendimus.  
Syînos.' Cui subscribunt discipuli, Cajetanus (quem  
immerito refert Vazquez pro contrariâ ari.  
Joana. 3 8, § *Ebi nota novitiè*. Medina, et Arauxo  
Caprec^ arL 8' Silvius dub, unico, Nazarius  
los. approbans sententiam Medina?, Alvarez  
Piiudi- (lign. 70 conclus, 4. Cabrera num. 6, di-  
nes  
Ferrara, cens esse sententiâ communem, Joan, a  
8' art. 8, dub. unico. Capreolus in  
eentios. 3, dist. 11, quæst. unica, art. 1. Paluda-  
PMψ. nus quæst. unica in 3, opinione. Ferrara  
ter" 4, contra gentes cap. 48. Cano lib. 12. de  
bertn< cap\* U' ^\*ncentlus in sua relect.  
Argenii- pagina 896. N. Philippus disp. 8, dub. 4.  
,ps. parte 2, et alii. Eandem etiam assertionem  
Hus. tuentur Magister sentent, in 3, dist. 11,  
Duran' Îquem' ,nQuit Gabriel, sequitur pene tota  
dus.' Theologorum schola) B. Albertus ibi art.  
nd'""r\* 2. Scotus quæst. 1, § *Cui ista opinio non*  
Major, *placet*, Durandus quæst. 1, a num. 11.  
Gabriel. Ricardus art. 1, quæst. 2. Argentines art.  
rian. 2, et 3. Marsilius quæst. 9, art. 1. Major  
Lorca3' 9uæst. 8\* Gabriel quæst. unica, Palacios  
Testi- disp. unica, Nicolaus de Nise tract, 4,  
«ionium résolut. Theolog. part. 1. Udalricus, quern  
om' refert, et sequitur Garthus. dist. 11,  
quæst. 1. Ragusa disp. 123. Lorca disp.  
64, num. 4, et alii plures. Suares etiam  
licet huic sententiæ non plene subscribat,  
illi tamen aperte subscribit, dum art. 8,  
|. *Hxc controversia* observat hanc vocem  
*creatura* posse sumi proprie, et in rigore,  
(ut quidem communiter sumitur) pro re  
ex nihilo facta; et deinde ij immediate seq.  
statuit *Christum non posse dici creaturam*,  
*si hæc vox in priori, et rigoroso sensu sumat-*  
*tur*. Addit postea aliam hujus vocis accep-  
tionem, plane impropriad, secundum quam  
dicit Christum posse vocari creaturam.  
Sed quidquid de ejus sententia sit, quod

non multum interest, ostendamus (quod tantum nostra referi) hanc esse sententiam propriam D. Thu. in hoc art. 8, nam resolvit : *Ei ideo non est absolute dicendum, quod Christum sit creatura, vel minor Patre, sed eum determinatione, scilicet secundum humanam naturam*. Ergo sentit hanc, *Christus est creatura*, osse falsam in se, et secundum proprietatem verborum. Et hoc est primum nostræ assertionis fundamentum ab auctoritate desumptum.

Respondet Vazquez ex hoc loco magis nj inferri contrarium : præmiserat enim S. v Doctor, quod cum hæreticis nec nomina debemus habere communia, ne eorum errori favere videamur, præmiserat etiam Arianos dixisse Christum esse creaturam, et minorem Patre, non solum secundum humanam naturam, sed etiam ratione divinæ personæ. Et his præmissis, immediate subjunxit verba a nobis relata, *El ideo non est absolute dicendum*, etc. Unde satis manifestavit sentire hanc prædicationem, *Christus esi creatura*, non esse absolute proferendam ; non quidem quia de se vera non sit, et importet sensum catholicum ; sed ne in modo loquendi conveniamus cum hæreticis. Quare secluso scandalo, aut periculo erroris, posset absolute enuntiari : quod, et non plus affirmant Adversarii. Potesque hæc responsio magis confirmari ex eo, quod D. Tho. in résolut, ad 2, suam resolutionem explicat exemplo hujus prædicationis, *Christus est incorporeus, aut impassibilis*, de qua inquit : *Sicul et e converso non esset dicendum sine determinatione, Christus est incorporeus, vel impassibilis ad evitandum errorem Manicliæi, qui posuit Christum verum corpus non habuisse, nec vere passum esse : sed dicendum est cum determinatione, quod Christus secundum Deitatem est incorporeus, et impassibilis*. Et tamen certum est hanc, *Christus est incorporeus*, esse absolute in se veram, et in proprietate sermonis per communicationem idiomatum, juxta doctrinam, quam supra num. 6 tradidimus.

57. Sed hæc responsio multipliciter cûB( evertitur. *Primo*, quia ex ea sequitur, quod w D.Thom. non resolverit quæstionem a se\_ propositam : quod est indignum tanto Doctore. Non enim inquit in hoc art. j utrum hæc, *Christus est creatura*, sit enuntianda cum determinatione, vel non : sed *utrum hxc sit vera, Christus est creatura* : quæ est difficultas longe diversa : quia de veritate propositionis in se judicatur inde-



I pendonter ab extrinsocis inconvenientibus. Si itaque 1). Tho. solum resolvit eam propositionem esse concedendam absque determinatione; sequitur indecisam reliquisse quæslionem a se propositam. Sed plane non reliquit; cum ejus resolutio sit absolute negativa, seu negans, quod proposuerat, nempe *utrum hxc sil vera, Christus est creatura*, ut magis liquet ex argumentis, quæ diluit omnia enim contendebant talem propositionem esse absoluto veram, et in proprietate sermonis: et sunt illamet, quibus Vazquez., et Adversarii utuntur contra nostram assertionem. *Secundo*, quia licet S. Doctor statuatur hanc prædicationem, *Christus est creatura* non esse absolute proferendam, ne cum Arianis convenire videamur; quod est sufficiens, et prudenlissimum motivum, ut illam sine addito non dicamus: nihilominus in hoc, (quod ad sobrium verborum usum spectat) minime sistit: sed ulterius progreditur statuendo regulam juxta quam hæc *Christus est creatura*, non est magis vera, quam ista, *Elhiops est albus*, ut liquet ex ipso art. et infra expendemus: hæc autem est simpliciter falsa juxta proprietatem sermonis: ergo idem de illa censuit D. Tho. *Tertio*, quia cum Angelicus Præceptor sibi opposuisset, quod D. Leo Christum appellat creaturam, respondit: *Ad primum dicendum, quod aliquando Sancti Doctores causa brevitatis, determinatione omissa, nomine creaturæ utuntur circa Christum: et tamen in eorum dictis subintelligenda determinatio in quantum homo*. Et tamen ut sentiret illam prædicationem *Christus est creatura* esse in se, et in proprietate sermonis veram, minime indicaret subintelligendam esse in dictis sanctorum illam determinationem, *in quantum homo*: quia nec semper inter Arianos agebant, nec modo, aut semper Arianismi periculum occurrit: censuit itaque adhibendum illud additum, quia sine eo veritas illius prædicationis minime subsistit. *Quarto*, et urgentius quia β Tho. sæpe in aliis locis versat hanc difficultatem, illamque resolvit negative, absque ullo recursum ad extrinsecum illud inconveniens; sed attentis præcise rerum naturis, et vocum, per quas significantur, proprietatibus: sic enim procedit in 3, dist. 11, quæst. 1, art. 2, et in eadem dist. ad Annibald. quæst. unica art. 3, et lib. 4, contra gent. cap. 48, et quæst. 29, de Verit. art. 1, ad 1, ut constabit ex testimoniis, quæ infra expendemus. Quin et *Salmanl. Cars, theolog. torn. A'K.*

loco cit. sentent, ait: *Esse secundum quod Christus simpliciter esse dicitur, est esse increatum: unde non potest dici creatura: non tantum ad evitandum errorem Arii, ut quidam dicunt; sed etiam ad vitandum falsitatem*. Cum ergo certo nobis constet de ejus sententia in aliis locis; minime censendum est, quod illam retractaverit in hoc art. 8, tum quia nihil in oppositum dicit; sed magis repetit, ut ostendimus: tum quia si vellet prius dicta retractare, illorum expresse meminisset, ut alias fecit. Docuit itaque in omnibus nostram assertionem.

Unde corruit, quod Vazquez in patrocini- Everiun-  
um suæ responsionis afferebat. Negat Va“gruii  
namque D. Tho. hanc, *Christus est creatura*, esse absolute proferendam, ne hæreticis favere videamur. Cæterum id non motita.  
assignat tanquam unicum motivum; sed statim proponit aliud, quod supra insinuavimus, et infra expendemus. Unde non sequitur, quod secluso eo extrinseco inconvenienti, illa prædicatione sit vera in se, et juxta proprietatem sermonis. Sicut cum loco proxime cit. dixit, *Aon tantum ad evitandum errorem Arii, ut quidam dicunt; sed etiam ad vitandum falsitatem*: supponit quidem illud motivum esse sufficiens, et satis rationabile; sed tamen observavit non esse unicum.

Nec magis valet evasionis confirmatio: nam D. Tho. non constituit æqualitatem D.Thom.  
inter has prædicationes, *Christus est creatura, el Christus est incorporeus*, quantum ad omnia, sed duntaxat quantum ad id, quod solutio argumenti exigebat. Istud namque procedit ab hac maxima, quod *proprietates utriusque naturæ possunt prædicari de hypostasi communi utriusque naturæ; quocumque nomine significetur*. Ad quod respondet D. Tho. ita quidem esse per se loquendo, nisi prædicata afferant dubitationem, secundum quam naturam concernant: tunc enim solum cum distinctione, aut determinatione enuntianda sunt, ne videamur hæreticis favere. Quam doctrinam ut confirmet, inducit pro exemplo hanc prædicationem, *Christus est incorporeus*: quæ non est concedenda absolute, ne cum Manichæis convenire videamur. Et quantum ad hoc assimilatur talis prædicatio isti, *Christus est creatura*: quæ non est concedenda absolute ob periculum favendi Arianis. Sed inde non sequitur, quod si prima illa absolute est vera; idem dicendum sit de secunda: et multo minus sequitur, quod hanc æqualitatem intende-



rit D. Thom. dum affirmat concedendum non esse *Crisium esse creaturam* ; non tantum ad evitandum errorem Arii ; sed etiam ad vitandum falsitatem : et in eodem art. probaverat id ipsum non solum ab inconvenienti favendi hæreticis, sed etiam ob aliud motivum, quia videlicet talis prædicatio in proprietate sermonis significat suppositum Christi esse creaturam, ut infra ponderabimus.

*DThem.* 58. Secundo probatur assertio ratione ntio. \* D. Tho. 4, contra gent. cap. 48, quam possumus sic formare : nam de quacunque creatura potest absolute enuntiari, quod inceperit esse ; et ideo hæc est simpliciter vera, *Creatura incepit esse* : sed de Christo non potest absolute enuntiari, quod inceperit esse; unde ista est simpliciter falsa, *Chrislus incepit esse* : ergo de Christo nequit absolute enuntiari, quoi sit creatura; et consequenter hæc erit simpliciter falsa, *Chrislus est crcalura*. Consequentia est legitima. Major de fide, juxta quam nulla creatura habuit esse ab æterno. Et minor probata relinquitur g præcedenti.

Declaratur amplius : ideo hæc est simpliciter falsa, *Chrislus incepit, esse*, quia Christus supponit pro supposito Verbi, et fieri, incipere, et esse absolute conveniunt supposito per se primo, et ut *quod* : suppositum autem Verbi non incepit, nec habuit primum esse in tempore : unde illa prædicatio, quæ juxta proprietatem suæ dispositionis, et terminorum, quibus constituitur, oppositum significat, est simpliciter falsa. Constat autem eandem ratione militare in ista, *Christus est creatura* ; siquidem Christus supponit pro persona Verbi, et creari sicut et fieri, atque esse, conveniunt ut *quod*, et per se primo supposito : quare talis prædicatio ex ut suæ dispositionis, et secundum proprietatem terminorum significat personam Verbi esse factam, et habuisse primum esse in tempore, quod est contra fidem. Ergo hæc prædicatio, Christus est creatura est simpliciter falsa. Quem discursum, (absque ulla mentione alterius motivi desumpti ab inconvenienti, sive periculo Arianismi) proponit D. Thom. loco cit. his verbis : *Citerius etiam manifestum est, quod quamvis humanam natura a Verbo assumpta sit aliqua creatura : non tamen potest simpliciter enuntiari Chrislum esse creaturam. Creari enim est fieri quoddam. Cum autem fieri terminetur ad esse simpliciter: ejus est fieri, quod habet esse subsistens : et hujusmodi est individuum completum in*

*genere substantix : quod quidem in natura intellectuali dicitur persona, aut etiam hypostasis. Formæ vero, et accidentia, et etiam partes non dicuntur fieri nisi secundum quid; cum et esse non habeant in se subsistens, sed subsistant in alio : unde cum aliquis sit albus, non dicitur fieri simpliciter, sed secundum quid. In Christo autem non est alia hypostasis, vel persona, nisi Verbi Dei, quæ est increata, ut ex præmissis manifestum est. Non igitur simpliciter potest enuntiari, quod Christus sit creatura : licet cum additione possit hoc dici, ut dicatur creatura, secundum quod homo, vel secundum humanam naturam.*

Confirmatur : nam hæc propositio, *Christus est filius Dei adoptivus* est simpliciter falsa, ut tradit D. Tho. infra quæst. 23, art. 4, cui subscribunt communiter Theologi, illi etiam, quos modo adversarios habemus : ergo idem dicendum est de hac prædicatione, *Christus est creatura*. Probatur consequentia : nam ideo illa est simpliciter falsa, quia filiatio proprie convenit hypostasi, vel personæ : Christi autem persona est filius Dei naturalis, cui repugnat adoptio; cum bæc sit assumptio personæ extraneæ ad hæreditatem patris, sive adoptantis. Constat autem, quod creari, sicut et fieri, et esse, est proprium personæ; quæ proinde habet proprie esse ens creatum, sive creaturam : persona autem Christi non habet esse ens creatum, aut esse creaturam ; cum sit ab æterno, et Patri consubstantialis. Ergo sicut illa, *Chrislus est filius Dei adoptivus* est simpliciter falsa ; sic etiam ista, *Chrislus est creatura*.

59. Nec satisfacies, si respondeas primo cum Vasquez, quod ly *Chrislus* in hac prædicatione significat in recto naturam humanam secundum doctrinam, quam ipse generaliter tradit de concretis substantialibus : natura autem humanana est creatura quædam : unde juxta proprietatem verborum dici vere potest Christum esse creaturam. Vel si occurras secundo cum Lugone sensum illius propositionis non esse, quod Christus est creatura, aut factus ex nihilo; sed quod est *persona terminans naturam humanam, qux est creatura facta ex nihilo* : sicut cum dicitur, inquit ille, Christus est mortuus, sensus non est suppositum divinum destructum fuisse, sed terminasse naturam humanam, qux fuit per mortem destructa. Vel si dicas tertio cum Suarez ubi supra, quod ly *creatura* potest sumi aut cum omni rigore, et proprietate, et significat factum ex nihilo; quod de Christo

prædicari

prædicari non valet : aut sine tali rigore, et proprietate, et sic valet idem, ac compositum, sive genitum, sive factum in tempore, quocumque modo : et hoc pacto prædicari potest vere de Christo, qui in tempore compositus est ex divina, et humana natura in eadem Verbi persona.

Hæc, inquam, minime satisfaciunt. Quod enim ait Vasquez, est Dialectica peregrina, quæ sæpius rejecta est, et præsertim num. 50, nam licet Christus significet naturam ; nihilominus ubi ponitur a parte subjecti non supponit pro natura, sed pro supposito. Permisso autem opposito principio, adhuc illa evasio corrueret : nam juxta illam Christus non solum significat naturam humanam, sed etiam divinam : est enim persona ex utraque composita, ut docent Theologi, et ostendimus disp. 3, dub. 3. Unde sensus hujus propositionis, *Chrislus est creatura*, juxta Vasquii Dialecticam foret, *Natura divina, el humana est creatura*, sive *compositum ex natura divina, et humana est creatura*. Hic vero sensus est prorsus falsus : nam cum esse creaturam sit esse factum ex nihilo sui; impossibile est prædicari de natura divina, quæ habet esse æternum, et a se, ut magis ponderabimus contra Suarium.

Quod vero addit Lugo, debilius adhuc est : nam proprius prædicationum sensus non fundatur in exponentis arbitrio, sed in earum dispositione, et terminis, quibus constant : in hac autem, *Chrislus est creatura* prædicatum non significat assumere, sed fieri, et habere esse ex nihilo, ut communis modus concipiendi persuadet : perperam igitur illa prædicatio ita exponitur, *Chrislus est persona terminans naturam creatam*. Et profecto juxta illam hujus Auctoris Dialecticam hæc erit simpliciter vera. *Christus est pura creatura* : quia exponetur sicut alia : *Chrislus esi persona terminans naluram humanam, qux est pura creatura* ; quod verissimum est. Nemo autem concedet esse simpliciter verum, *Christus est pura creatura*. Prædictæ itaque propositiones non id significant in jÿ"oprietate sermonis, quod Lugo exponit, intenditque. Sed ipse aliunde satis inconsequenter procedit, dum juxta proprietatem sermonis admittit hanc, *Chrislus est creatura* ; et negat istam, *Chrislus incepit esse*, ut vidimus g præcedenti. Quia si illa ita exponitur, *Christus est persona terminans naturam humanam*, quæ est creatura; pariter hæc exponetur sic, *Chrislus est persona termi-*

*nans naluram humanam, qux incepit esse*. Uterque autem iste sensus verus est, potuitque a Lugone uni, et alteri prædicationi attribui. Inconsequenter itaque et voluntarie admittitur una prædicatio, et rejicitur alia. In illa autem prædicatione, *Chrislus est mortuus*, prædicatum determinat subjectum ad supponendum secundum naturam humanam, in qua sustinuit mortem, ut constat ex dictis num. 6, et magis constabit ex dicendis num. 65. Unde nihil prædicto exemplo concluditur.

Denique, quod ultimo loco additur ex Suario, displicet utriusque sententiæ patronis. Et merito : quoniam de ratione creaturæ est, quod mediate, vel immediate fiat ex nihilo sui ; omnis quippe creatura, sive fit per creationem, sive per generationem, sive per conversionem, sive per compositionem, sive alio quocumque modo imaginabili, habet immediate, vel mediate saltem, esse ex nihilo sui, id est, non supponere ab æterno aliquid sui : et id tantum intelligimus nomine creaturæ, aut entis creati. Ut enim recte observavit Vasquez, *creatura* dicitur contrapositive ad creatorem : qui talis non vocatur, quia gignat, vel faciat, vel alio modo producat in tempore; sed quia res producit ex nihilo : sic igitur, et in eodem sensu, atque proprietate *creatura*, vel ens creatum dicitur præcise, quod ex nihilo fit. Præsertim cum ens prima, et generalissima divisione dividatur in *ens increatum*, quod ita habet esse per essentiam, ut nullo modo sit ab alio per participationem ; et in *ens creatum*, nempe quod ita habet esse per participationem ab alio, ut nullo modo habeat a se. Cum igitur in prædicta propositione, *Chrislus est creatura*, ly *Chrislus* supponat determinate pro persona Christi, ut Suarius nobiscum sentit contra Vazquium : et de tali persona prædicari non possit, quod sit creatura, id est, factum ex nihilo, vel non habens esse a se, ut idem Auctor concedit : sequitur quod in nullo vero, et proprio sensu salvari queat *Chrislum esse creaturam*. Unde immerito recurrit ad alias hujus prædicati explicationes, aut significationes, quæ sunt plane improprie, limitantque tale prædicatum, et ad difficultatem longe aliam diver-tunt.

60. Tertio, et ultimo probatur assertio ratione D. Tho. in hoc art. 8, et aliis locis supra relatis, quæ potest ita pro-

Solutio  
Suani  
depel i-  
tur.

Terilia  
D.Thow.  
ratio.



poni : quoniam prædicatum do se aptum convenire loti, et parti, si solum conveniat secundum partem, nequit do supposito enuntiarī absolute, et sino addito : seJ esse creaturam, sive' ens creatum est prædicatum de se aptum convenire toti, et parti : ergo nequit enuntiarī de supposito absolute, et sine addito, si non conveniat ipsi supposito, sed solum ejus parti : atqui esse creaturam, sive ens creatum non convenit supposito Christi, quod est persona Verbi ; sed tantum cuidam Christi parti, aut quasi parti, nempe humanæ naturæ, ex qua componitur : ergo nequit prædicari de Christo absolute, et sine addito : cum igitur in hac prædicatione, *Christus esl creatura*, enuntietur absolute, et sine addito ; sequitur talem prædicationem esse in se, et derminate falsam. Reliquæ hujus discursus propositiones sunt satis notæ præter majorem primi syllogismi, quæ facile declaratur, simul et probatur : etenim dantur aliqua prædicata, quæ non sunt apta convenire nisi secundum partem determinatam : unde si in ea inveniantur, dicuntur absolute ; quia ex sua ratione significantur non dici de illo, nisi secundum talem partem : sicut quia crispitudo non est apta convenire nisi secundum capillos ; si in eis inveniat, prædicatur absolute, et sine addito de toto, ut cum dicimus, *Petrus esl crispus*. Sunt autem alia prædicata, quæ sunt apta inveniri in parte, et in toto : unde si inveniantur in sola parte, nequeunt dici absolute, et sine addito de toto ; cum tamen in sola parte inveniantur : sicut quia albedo est apta inveniri in toto corpore, et in quadam ejus parte, si in hac tantum sit, non dicitur absolute, et sine addito de toto, sed cum determinatione secundum hanc vel illam partem : quare nec dicimus, nec vero dicere possumus, *Ælhiops esl albus*, sed dicimus, *Ælhiops esl albus secundum denies*. Ad rem igitur : quia esse creaturam, sive ens creatum est prædicatum communissimum, et quasi transcendens, aptumque dici tam de supposito, quam de natura humana; ut prædicetur de toto supposito absolute, et sine addito, debet convenire non tantum secundum naturam, sed etiam secundum totum ipsum suppositum. Supposito autem Christi repugnat esse creaturam, sive ens creatum.. Unde ratio creaturæ, sive entis creati nequit prædicari absolute, et sine addito. Atque

ideo non pos-unius vere dicere, *Christus esl creatura* : sed enuntiandum esl, Christus secundum naturam humanam, vel in quantum homo est creatura. Et contra vero, quia nasci, pati, mori, et similia conveniunt determinate secundum naturam humanam ; et Christus secundum eam natus, passus, et sepultus est : dicimus absolute, et vere *Christus natum, passum, el mortuum* fuisse quin opus habeamus in his prædicatis determinationem addere.

Hic est discursus D. Tho. in isto art. 8, ubi in confirmationem suæ conclusionis iuquit : Sicut *etiam in rebus corporalibus, et humanis ea, qux in dubitationem venire possunt, an conveniant toti, vel parti, si insunt alicui parti, non attribuimus toti simpliciter, sine determinatione : non enim dicimus, quod Ælhiops est albus; sed quod est albus secundum, dentes. Dicimus autem absque determinatione, quod est crispus : quia hoc non potest ei convenire, nisi secundum capillos*. Et loco supra cit. ex 3, sent, repetit eandem doctrinam, atque specialiter in resp. ad 4, ubi ait : *Dicetiduīn quod, totum denominatur a proprietate partis, quando illa proprietas nullo modo nata est convenire, nisi parti illi : sicut crispitudo capillis, el claudicatio pedi. Sed creatio non tantum naturæ, sed etiam personæ nata est convenire : Et ideo non potest dici de supposito, quod est creatum, quia natura est creata. Et per hoc patet solutio ad quintum : quia nasci de matre non est aptum convenire, nisi per hoc quod corpus traducitur a matre. Unde non habet repugnantiam temporaliter nasci ad æternaliter nasci: quia unum naturam humanam respicit, et alterum divinam : quarum unam habet Christus a Patre xternaliter, alterum a matre temporaliter. Sed creatum, el increatam utrumque potest respicere suppositum ratione esse, quod est suppositi*.

61. Confirmatur : quia illud, quod per se primo, et principaliter convenit non parti, sed supposito, nequit de supposito prædicari absolute, si ipsi repugnet, quamvis conveniat alicui ejus parti : sed esse creaturam convenit per se primo, et principaliter non parti, sed toto supposito : ergo esse creaturam nequit absolute prædicari de supposito Christi, cui repugnat esse creaturam ; licet hoc prædicatum conveniat cuidam Christi parti, aut quasi parti, nempe naturæ humanæ, ex qua constat : et consequenter ista prædicatio, *Christus*

Fui  
(or

Augmen-  
tum  
roboris.

D.Tbom.

Confir-  
malur

*Christus esl creatura*, est in se, et determinate falsa. Major, et utraque consequentia patent. Et minor ostenditur : quia illi principaliter, et per se primo convenit esse creaturam, cui principaliter, et per se primo convenit fieri, esse, et operari : hæc autem non conveniunt per se primo, et principaliter parti, sed toti supposito, ut satis constat ex supra dictis disp. præced. dub. 2, § 3, 'et locis ibi relatis : ergo esse creaturam non convenit perse primo, et principaliter parti, sed toti supposito, Quæ confirmatio desumitur ex D. Tho. loco supra cit. ex quæst. 29, de Verit : ubi ait : *Ad primum dicendum, qux nata sunt personæ convenire ratione sui ipsius, non possunt dici de Chrislo, si habeant repugnantiam ad proprietates pcasonx xlernx, qux sola in eo est : sicut palet de hoc nomine creatura. Ea vero, quæ non sunt apta convenire personæ, nisi ratione naturæ, vel partis naturæ possunt dici de Christo ; quamvis habeant repugnantiam ad personam xternam : ct hoc propter dualitâtem naturarum : sicut pati, et mori, el aha hujusmodi*.

Ad hæc : in hoc prædicato *esse creaturam, vel ens creatum*, quod principaliter, et quasi in recto significatur est existentia, ita ut sensus hujus prædicationis, *Christus esl creatura* sit iste, *hoc suppositum habet esse creatum*. Hic autem sensus est falsus : nam cum in tali supposito non reperiâtur aliud esse existentia, quam esse existentia divina, et increata, ut ostendimus disp. 8, dub. 3, nequit de Christo prædicari, quod est ens creatum, sive, et in idem reddit, quod habet esse creatum. Ergo hæc prædicatio, *Christus esl creatura, vel ens crealum*, quæ prædictum refert sensum, est in se, et determinate falsa. Unde D. Tho. loco supra cit. ex 3, sent, in corp, ait : *Cum dico, Christus est, significatur esse ipsius; non autem esse ipsius naturæ, vel accidentis, vel partis. Cum autem fiat unio naturarum in esse suppositi secundum secundam opinionem* (quæ vero non est opinio, sed fides) *esse, secundum quod Chrislus simpliciter esse dicitur, est esse increatam. Unde non potest dici creatura : non lanium ad evitandum errorem Arii, ul quidam dicunt: seâ etiam ad vitandum falsitalem. Potest tamen dici, quod aliquid creatum esl in Chrislo, scilicet humana natura*. Et eodem modo discurret in alio loco citato ex scripto ad Anibaldum. Ex quibus omnibus locis magis convincitur, quod supra dicebamus, S. Doclorem perpetuo tenuisse nostram sen-

tentiam, et numquam docuisse contrariam. Recolantur, quæ diximus disp. 3, dub. 4, num. 81.

I III.

*Defertur sententia secundæ assertioni opposita cum suis argumentis.*

62. Contrariam præcedenti conclusion opinionem tuentur Vazquez disp. 65, cap. 2, et Lugo disp. 23, sect. 4, docentes hanc prædicationem, *Christus est creatura*, esse in se determinate veram ; licet ob periculum æquivocationis, aut favendi hæreticis non sit usurpanda, ne habeamus verba communia cum illis. Quæ sententia, inquit Luga, *mihi placet potissime propter auctoritatem D. Thom. qui videtur earn ila declarere*, etc. Sed quam verum hoc sit, judicare potest lector ex dictis § præced. et ex dicendis in hoc : nullum enim pro sua opinione afferunt Adversarii argumentum, quod non dissolverit S. Doctor, ut ostendere curabimus. Pro eadem etiam opinione referunt D. Bonavent. in 3, dist. 11, art. 2, quæst. t, in corp, et ad 4 Cajetanum, et AValdensem tom. 1, doctrinalis fidei lib. 2, art. 3, cap. 41 et 42 Sed immerito : quia D. Bonaventura eo loco reprobat talem prædicationem non solum propter periculum repræsentendi sensum Arianum : sed quia, ut ibi affirmat, est male intelligibilis, et in ea repugnant sibi conceptus, et rationes terminorum : per quod satis aperte indicat talem prædicationem esse in se falsam. Cajetanus autem in hoc art. 8. non aliud docet, quam D. Thomas : quem pro nostra assertionem stare liquet ex dictis dub. præced. Quod si Cajetan. art. 10, dicit, *ista proposito Christus est creatura, non esl reprobata, quia omnino falsa, sed quia Arianos sonans*, etc. id dixit modestiæ gratia, ne Patres omnino deserere videretur, qui solent simile quii proféré. Sed per ly *omnino falsa* satis significavit esse absolute falsam, quamvis non omnibus modis. Denique V. N. AValdensis non docet sententiam Vazquii ; sed excussat ab errore eos, qui illam prædicationem admittunt : quod est longe diversum, ac illam tueri. Disputat eniui eo loco cum AVicleffo affirmante Christum esse humanitatem divisim, quin et esse ipsam materiam primam, imo et creaturam vilissimam : quod refellit N. Thomas tanquam hæreticum ; et ne in patrocinium assumeretur

vazqaez.  
Lngo.

Falso  
allegan-  
tur  
aliqui  
Docto-  
res.

D. Bona-  
ventura.

Cajeta-  
llus.

N. Wal-  
densis.



hæc propositio, *Christus est creatura*, subdidit aliam esse rationem de his, qui dicunt Christum esse creaturam propter communicationem idiomatum duarum naturarum : *nam qui hoc dixerit*, (addit ille) *non exorbitat a fide recta, maxime si aliqua id postulet necessitas*. Quo loquendi modo satis manifestat se illam opinionem non tueri, sed vindicare a censura, contra positive ad manifeste hæreticas Wicleffi propositiones. Quin potius convincitur, quod Waldensis in ea opinione non fuerit : si enim sensisset hanc, *Christus est creatura* esse in se, et in proprietate sermonis veram, non recurreret, (quod tamen facit) ad necessitatem ita loquendi : quippe licet enuntiare propositionem in se veram ; licet non occurrat necessitas eam proferendi. Ude quantum ad Theologorum patrociniū attinet, parum habet hæc opinio subsidii,

Sed illam (et sit primum argumentum) fondant ejus patroni in auctoritate Sanctorum Patrum, qui frequenter Christum appellant creaturam. Plura eorum testimonia erudite collegit Vazquez cap. cit. ex quibus præcipua tantum referemus. D. Nazianz. orat. 38, ait. *O novam mixtionem, qui est, fit, qui creatus non est, creatur!* Nissenus hom. 13. in Cant. *Increalum dicimus Verbum, quod initio rerum existebat : creatum autem illnm dicimus, quia caro factum est.* Sophronius in epist. approbata a sexta Synodo act. 13. *discrimus hunc ipsum, (nempe Christum) creatum, cl increalum.* D. Leo. D. Leo serm. 3, de Pentecoste : *Si homo ad imaginem Dei factus in suæ honore naturæ mansisset, etc. Creator mundi creatura non fieret.* D. August, lib. de fide, et Symb. cap. 3. *Eadem sapientia, quæ de Deo genita est, dignata est etiam in hominibus creari.* D. Hilarius lib. 2, de Trinit. in fine : *Filius itaque suus est, qui est in homine, el ex homine factura; neque tantum factura, sed etiam creatura.* Eodem fere modo loquuntur D. Damasc. lib. 3, de fide cap. 4, et lib. 4, cap. 5, et 19. D. Ambros. serm. 5, in Ps. 118, D. Fulgentius lib. de fide ad Petrum cap. 1. D. Gregor, lib. 5. Moral, cap. 21, et alii. Sed omnium clarissime D. Hieronym. in comment. epist. ad Ephesios cap, 2, circa illa verba, *Ipsius enim factura sumus*, ubi ait : *Nos libere proclamamus non esse periculum eum dicere creaturam, quem vermem, et hominem, el crucifixum, cl maledictum tota spei nostræ fiducia confitetur.* Cum ergo incredibimus sit propositionem tam frequenter a

Patribus assertam esse in se, atque in proprietate sermonis falsam; a contrario colligendum erit hanc, *Christus est creatura*, esse in se, et. in proprietate sermonis veram.

Huic argumento respondet D. Thom. in præf. art. 8, in solut. ad I, his verbis : *Dicendum, quod aliquando Sancti Doctores causa brevitatis, determinatione omissa, nomine crealur. c utuntur circa Christum : est tamen in eorum dictis subintelligenda determinatio in quantum homo.* Et loco supra cit. ex 3, sent. *Ad primum dicendum, quod verba illa* (relata videlicet ex S. Leone) *intelligenda sunt cum determinatione, ut dicit Magister in littera; quamvis illa determinatio causa brevitatis intermittatur.* Unde Patres re ipsa hoc, quod est esse creaturam, non prædicant de Christo absolute, sed de Christo cum determinatione, nempe secundum naturam humanam. Et hanc determinationem necessario subintelligendam esse in eorum dictis, facile convincitur ex eo, quod esse creaturam prædicant non solum de Christo, sed etiam de Deo, de creatore, de sapientia genita ut liquet ex testimoniis, relatis tamen subjectis nec vere, nec proprie adaptari valet prædicatum *creaturæ*, nisi subintelligatur determinatio *secundum naturam* humanam. Quam determinationem satis aperte indicant Patres, cum de Christo prædicant complexive esse creaturam, et creatorem, ut plures eorum faciunt : nam hæc conjunctio æquivalet declarationi secundum diversas naturas. Idque magis liquet ex eo, quod cum venit ad quæstionem num Christus sit creatura? ingenue profitentur Christum nec esse, nec dici creaturam, aut quid simile, nisi secundum naturam humanam. Unde P. N. D. Cyrillus lib. 10. Thesauri cap. 4, explicans illud Apost. ad Coloss. 1, *Primogenitus omnis creaturæ*, optime observat Christum dici Unigenitum, et increatum sine additione ; primogenitum vero, aut creaturam non sine addito : *Deo* inquit. *Unigenitus nulla causa addita simpliciter appellantur : quia solus ul vere filius in sinu Patris est. Primogenitus vero ita dicitur, ut et causa, et quorum est primus, statim afferatur : primogenitus, inquit, in multis fratribus, et primogenitus ex mortuis : nam cum ipse natura increatus sit. creatura etiam factus primus invenitur inter omnes homines, quos assumpta natura humana reformavit.* Et D. Amhros. lib. 1, de fide, cap. 5, versans illud Matth. 17. *Hic est filius meus.*

Respon-  
sio  
D. Thom»

te



*meus, inquit : El idco, qui dixit, hic est filius meus, non dixit, hic est temporalis, hic est creatura mea, etc. Sed hic filius meus, quem vidistis in gloria, hic est Deus Abraham, Deus Isaac, etc.* Et sic loquuntur communiter Patres, quando rem ex professo versant; et cum non concionatorio modo, sed theologicè, aut dogmaticè loquuntur. Et D. Hieronym. qui præ aliis adversari nobis videtur, satis aperte explicat se non attribuere Christo esse creaturam absolute, sed cum addito secundum humanam naturam, ut liquet ex subsequentibus prædicatis, *quem vermem, maledictionem, etc.* hæc nemo contendit, quod Christo convenient absolute, sed solum secundum humanam naturam. Videantur, quæ diximus Tract. 6, disp. 1, dub. j, a num. 33.

Secun- 63. Arguitur secundo : quia omnia  
argu- prædicata quidditativa hominis prædicantur  
menium. vere, et proprie de Christo : sed esse creaturam, sive ens creatum est prædicatum quidditativum hominis, sicut esse animal, et esse vivens : ergo de Christo vere, et proprie prædicatur esse creaturam, sive ens creatum : atque ideo hæc est simpliciter vera, *Christus est creatura*. Minor et utraque consequentia patent. Et major est certa : quia Christus est homo univoce nobiscum ; et hac ratione constituitur directe in prædicamento substantiæ sub specie hominis, sicut verum ejus individuum, ut docent N. Complut, abbrev. in Logica disp. 12, quæst. 1, num. 19, ergo omnia prædicata quidditativa hominis prædicantur vere, et proprie de Christo.

Cit'firi Confirmatur primo : quia omne, quod  
ma,1° est factum, est creatura : sed Christus est factus : ergo Christus est creatura : ergo cum esse creaturam prædicatur de Christo ; vere, et proprie prædicatur. Act. -i. Cætera constat. Et minor probatur ex illo Act. 4. *Quia et Dominum eum, et Christum fecit Deus hunc Jesum, quem vos crucifixistis* : ergo Christus factus est a Deo. Tum ex Patribus, nam D. Athanas. serm. 4, contra Arianos, et Sophronius in e.pist. sæpius allegata Christum appellant conditum, et inconditum. Tum etiam, quia Christus est genitus in tempore ex B. Virgine : sed omne temporaliter genitum est factum ; siquidem esse factum est superius ad esse temporaliter genitum : ergo Christus est factus. Tum denique quia Christus idem est, ac Deus homo :

sed hoc est factum ; cum non fuerit ab æterno : nec enim homo ab æterno fuit : ergo esse factum vere, et proprie de Christo prædicatur.

Confirmatur secundo : quia idem est Scnds. hominem esse creatum, ac hominem esse creaturam : sed Christus est creatura. Probatur minor : quia omne quod est, vel est creatum, vel increatum : sed Christus non est homo increatus, sicut nec homo æternus ; cum ab æterno non fuerit, et omne increalum æternum sit : ergo Christus est homo creatus.

Confirmatur tertio : nam ea de quibus Tertia nequit esse suspicio, quod non convenient Deo in se, sed solum in natura assumpta, possunt absolute, et sine addito prædicari de Christo : quare istæ sunt veræ simpliciter, et in sermonis proprietate, *Christus est natus de Virgine, Christus est mortuus*, et similes : quia manifestum est hujusmodi prædicata non competere Deo in se, sed solum in assumpta natura. Atqui eadem ratio, aut urgentior militat in hoc prædicato *creatura* : siquidem manifestum est non convenire Deo in se ipso, sive secundum propriam naturam. Ergo qua veritate, et proprietate dicimus, *Christus est mortuus*, et similia, (licet determinationem non addamus) eadem possumus dicere, *Christus est creatura*, nulla adhibita determinatione.

64. Ad argumentum dupliciter respon- Dnpkx det D. Thom. loco cit. ex 3, sent, in resp. ad -2, his verbis : *Dicendum, quod creatura non est superius ad hominem : quia creatio magis respicit esse, quam naturam. Esse autem non est genus, nec inducitur in significatione alicujus generis, ut dicit Jvicena : cum ea, quæ sunt in uno genere, non convenient in uno esse, sed in natura communi. Vel dicendum, quod creatura non est superius ad hominem, significans quid est homo : quia creatio non respicit naturam, vel essentiam, nisi mediante actu essendi, qui est primus terminus creationis. Humana autem natura in Christo non habet aliud esse, perfectum, quod est esse hypostasis, quam esse divinæ personæ : et ideo simpliciter loquendo creatura dici non potest : quia intelligeretur quod esse perfectum hypostasis Christi per creationem esse acquisitum.* Utraque autem responsio optima est, et prior reducitur tandem ad secundam ; cujus veritas constat ex supra dictis num. 58 et 61, quoniam sicut esse non convenit naturis per se primo, sed supposito : ita esse creatu-



ram non dicitur simpliciter de naturis, sed de suppositis, quæ terminat productionem ut *quod*, et per se primo. Unde cum esse Christi non sit esse creatum, sed divinum, humanitati etiam communicatum, ut diximus disp. 8, dub. 3, sequitur, quod licet de Christo prædicetur esse hominem, quia habet naiuram humanam ; non tamen prædicalur esse creaturam, quia non habet esse creatum. Unde ad argumentum in forma respondetur negando minorem : et ratio constat ex dictis. Quod vero dicitur de collocatione Christi in prædicamento, nihil refert, quia ut optime tradunt. Complut, loco allegato, ut aliquod individuum collocetur in prædicamento, sufficit quod habeat naturam creatam ; sed ut creatura absolute dicatur, ulterius requiritur, quod suppositum creatum fit : creari namque est per se primo suppositi, sicut fieri, esse, et operari : collocari autem in prædicamento convenit ratione naturæ, huic enim attribuitur conceptus generis, et speciei, secundum quos res in prædicamento coordinentur.

Occurritur primæ contrariationi.

Ad primam confirmationem respondetur negando minorem, cujus oppositum constat ex dictis g 1, sicut enim est falsum, *Christus incepit esse*; sic etiam, *Christus factus esi*. Ad primam autem probationem in contrarium respondetur in eo loco minime affirmari, quod Jesus fuerit *factus Dominus, el Christus* : per quod significatur, quod acceperit dignitatem regiam, et sacerdotalem, aliaque attributa debita ex vi unionis hypostaticæ. Unde, ut bene observavit Lorea, ly *Christus* in ea prædicatione non sumitur substantive, sed adjective; non ut significat personam, sed ut denotat dignitatis attributum. Ad secundam constat ex dictis num. 62, quod in similibus prædicationibus, quibus Patres aliquando utuntur, semper intelligitur determinatio secundum humanam naturam, ut D. Thomas, et Magister. Quæ facile innotescit in prædicatione illa, quam hæc probatio affert : nam ubi enuntiantur simul prædicata contraria, est quasi oppositio modificationis, denotans non prædicari *factum*, aut *conditum*, aut *creaturam* absolute, sed solum secundum naturam assumptam. Ad tertiam patet ex dictis num. 55, ubi ostendimus fallaciam illius argumentationis a dicto secundum quid ad dictum simpliciter : sicut enim non valet, *hoc fit album, ergo hoc fit* sic non valet, *Chris-*

*Ius generatur ex Virgine, ergo Christus fit, ut ibidem magis explicuimus. Ad quartam* respondemus, quod licet Deus ab æterno non fuerit homo ; tamen Christus, qui est Deus, et homo, fuit ab æterno : unde nec incepit esse, nec factus est, ut ostendimus § præced. Et ita D. Thom. art. 9, ad 3, dixit, *quod homo, secundum quod ponitur in subjecto, tenetur pro supposito; secundum autem, quod ponitur in prædicato, refertur ad naturam : el ideo hæc est falsa, homo Christus incepit esse; sed hæc est vera, Christus incepit esse homo.*

G5. Secundam confirmationem diluit D. Thom. loco cit. ex 3, sent, in resp. ad 3, his verbis : *Dicendum, quod cum dicitur, Christus est homo creatus, locutio est duplex, ex eo quod hoc participium, creatus, potest determinare prædicatum in comparatione ad subjectum : et sic potest esse vera, sicut et ista, Christus est factus homo. Si autem determinat absolute prædicatum, tunc est falsa : quia in homine non intelligitur tantum natura, sed suppositum sternum, cui non convenit esse creatum. Quod enim determinat prædicatum in ordine ad subjectum, est determinatio ipsius, in quantum est prædicatum : unde oportet, quod respiciat prædicatum formaliter : quia termini in prædicato ponuntur formaliter. Determinatio autem, quæ determinat absolute, ponitur circa prædicatum sicut circa subjectum quoddam : unde magis respicit suppositum, quam formam. Similiter etiam hæc est falsa, Christus est homo increalus, quia privatio creationis ponitur circa prædicatum ratione utriusque, El ideo utroque est falsa, nec sibi contradicunt. Sed hæc est vera, Christus est homo, qui non est creatus, sed æternus ei parte Deitatis : non tamen aternus homo, ut ælernilas determinat prædicatum in ordine ad subjectum.* ILec D. Thom. ex quibus in forma respondetur distinguendo minorem, illamque concedendo si in ly *homo creatus* hoc quod est *esse creatum* appellet supra hominem præcise ratione formæ significatæ, quæ est natura humana; secus si appellet absolute supra totum hominem complectendo etiam suppositum. Unde non sequitur, quod *Christus sil creatura*, quia Christus stat pro supposito. Nec posterior hæc prædicatio admittit, minus autem postulat eam distinctionem ; sed est determinate falsa ob rationem jam assignatam. Et idem est de hac prædicatione, *hic homo est creatus, vel est creatura*, quia ly *hic homo*, ubi ponitur aparté subjecti, stat determinato pro supposito.

£  
\$  
M  
/J  
;'3  
-j  
· J

\*3  
'»3  
'3g

Eliditi.r  
D.nom' :  
«  
Jff  
.'<?  
'i®  
K  
'43.  
rf  
«  
/I

.l



posito. Quod non ita contingit, ubi ponitur a parte prædicati : quia potest adjectivum illi diverso modo applicari, ut tradit D. Tho.

Solvitur  
tertia

Ad tertiam confirmationem respondetur, quod veritas nostræ assertionis non fundatur principaliter in periculo errandi, nec in maxima illa, quam assumit hæc confirmatio; sed in eo, quod prædicatum per se primo enuntiabile de supposito, nequit absolute illi supposito attribui, cui repugnat, licet conveniat alicui ejus parti. Incipere autem esse, atque esse creaturam est de se prædicatum proprissimum suppositi : unde nequit absolute dici de Christo : quia ejus suppositum nec inceptit, nec est creatura ; quamvis habeat aliquam naturam, nempe humanam, quæ inceptit esse, et creatura est. Accedit etiam non posse prædicari absolute de toto, quod illi præciseconvenitsecundum partem ; quando prædicatum de se est aptum convenire toti, et parti, uti se habet hoc prædicatum, *creatura*. Quæ fundamenta supra stabilita fuere, et hac confirmatione non diruuntur, nec attinguntur. Ad quam ulterius respondemus, quod licet evidens sit Deum non esse creaturam, et certum etiam sit Christum non esse creaturam ratione suppositi divini : nihilominus ex vi modi enuntiandi in hac prædicatione, *Christus est creatura*, rationabiliter dubitari posset, utrum suppositum esset, aut non esset creatum : quoniam esse aut non esse creatum est prædicatum ex genere suo conveniens per se primo supposito ratione sui; ut esse, aut non esse filium adoptivum. Unde sicut ob hoc motivum nequit dici : *Christus est filius Dei adoptivus*; sic dici non valet, Christus est creatura, ut supra ponderavimus num. 58. Alia autem prædicata, cujusmodi sunt nasci, pali, mori, et similia, important majorem indifferentiam, et non determinant suppositum, sed conveniunt ipsi ratione naturæ, quam habet : et ideo prædicantur absolute de Christo, quia ejus suppositum habet naturam, secundum quam natus, passus, et mortuus est. Et ita respondit D. Thom. in hoc art. 8 ad 3, *quod de nativitate ex Virgine nulla dubitatio potest esse, quod conveniat personæ filii Dei, sicut potest esse de creatione. Et ideo non est similis ratio ulrobique*.

D.Thom.

Tertium  
mentum.

βθ. Arguitur tertio : quia hæc prædicatio, *Christus, in quantum homo, est creatura*, est vera de se, et juxta proprietatem ser-

monis : unde D. Thom, infra art. 10 affirmant : *Hæc magis est concedenda, quam neganda, Christus secundum quod homo est creatura*. Ergo idem dicendum est de hac prædicatione, *Christus est creatura*. Probat consequentia : quia de aliquo dicitur cum reduplicatione, potest etiam simpliciter, et sine addito prædicari, ut si dicas : *Petrus in quantum homo est creatura*, poteris etiam dicere : *Petrus est creatura* : et quia verificatur, *homo secundum quod rationalis est admirativus*, etiam verificatur simpliciter, *homo est admirativus*. Ergo idem in casu argumenti dicendum est. Et ratio generaliter probat : nam reduplicatio solum determinat rationem, secundum quam prædicatum convenit subjecto : quod autem secundum aliquam rationem intrinsecam convenit subjecto, convenit absolute, atque ideo poterit etiam absolute de illo dici.

Hoc autem motivum, quod præcipue urget Vasquez, displicuit vel Lugoni ejusdem assertionis compatro. Et quidem merito : quia illa regula, quæ in probatione consequentiæ assumitur, fallit in prædicatis non solum negativis, ut concedere videtur Vasquez, sed etiam in positivis, et affirmativis. Unde sicut non valet : *Christus, in quantum Deus, non est mortalis* : ergo *Christus non est mortalis* ; prima enim est vera, et secunda simpliciter falsa : ita etiam non valet : *Homo in quantum habet animam, vel homo secundum animam est mortalis* : ergo *homo est immortalis* ; prima namque est de fide, et secunda contra fidem, et experientiam. Et eadem ratione licet hæc sit vera : *Christus secundum quod homo, vel in quantum homo est creatura* ; nihilominus ista est simpliciter falsa, *Christus est creatura*. Sicut ad id declarandum optime observavit D. Thom. in hoc art. 8, quod hæc est vera, *Æthiops secundum dentes est albus*; et ista simpliciter falsa, *Æthiops est albus*. Et ratio generalis (ut aliam generalem, quæ opponitur, evertemus) est, quoniam istæ particule reduplicativæ non semper explicant rationem, secundum quam prædicatum afficit subjectum ; sed sunt particule diminuentes, et determinantes prædicatum ad partem. Unde cum fiunt illæ consequentiæ, quas repræsentat Vasquez, committitur fallacia a dicto secundum quid ad dictum simpliciter; et ideo nihil valent, ut exemplis immediate allatis facile explicari valet. Sed ut videat Auctor ille, quantum ejus

R<sup>peiii</sup>  
tnr.

D.Thom.



resolutio, et motiva cohæreant D. Thoma\* doctrina\*, quam in resolutione præsentis difficultatis profiteri affectat, subjiciemus responsionem S. Doctoris in illo art. 10, ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod cuilibet homini, qui est suppositum solius naturæ humanæ, competii, quod non habeat esse, nisi secundum humanam naturam : et ideo quolibet tali supposito sequitur, si secundum quod homo est creatura, quod sit creatura simpliciter. Sed Christus non solum est suppositum humanæ naturæ, sed etiam divinæ, secundum quam habet esse increatum : et ideo non sequitur, si secundum quod homo est creatura, quod sit simpliciter creatura.* Unde ad argumentum concessio antecedenti, negamus consequentiam. Cujus probatio nihil generaliter valet ob ea, quæ diximus ; minus autem valet specialiter in Christo ob ea, quæ immediate ex D. Thom. didicimus.

t\*°AuUm

^roUJ\*tur quarto ex eodem Auctore :

aenum. quia juxta doctrinam Thomistarum creatio non solum est partium, sed etiam compositi, quatenus compositum est ; quando compositum primo incipit secundum partes, et compositionem ipsam : sicut affirmant productum esse ccelum. Demus igitur, quod humanitas sic producta fuerit, quando in utero Virginis genita, et concepta est ; cum in hoc nulla appareat repugnantia. In hoc itaque casu Christus non posset non dici creatura ; siquidem haberet esse ex nihilo. Quod declaratur, inquit ille, hoc syllogismo expositorio : *Id, quod producit ex nihilo creatur : hic homo produceretur ex nihilo : ergo creatur.* Constat autem, quod hic homo esset Christus : ergo Christus esset creatura. Et consequenter verum est etiam de facto, *Christus est creatura*, siquidem de facto habet naturam creatam, hoc est, factam de nihilo immediate, vel mediate.

Corruit.

Hoc argumentum late expendit Vasquez cap. 3, illudque vocat *ad hominem* ; sed ridicule : nihil enim in eo occurrit concessum a Thomistis, ex quo vel apparenter colligatur Christum posse vocari absolute creaturam. Nara quod dicant ccelum fuisse productum per creationem, verum quidem est ; sed distat toto ccelo ab hac materia. Damus itaque Verbum potuisse assumere humanitatem factam per creationem, et quod Christus constitueretur homo per humanitatem proprissime creatam, sive factam immediate ex nihilo. Negamus tamen, quod Christus in tali hypothesis esset, aut diceretur creatura :

quoniam motiva a nobis supra proposita probant in qualibet providentia, et in Christo habente naturam humanam quolibet modo productam, ut ea repetens facile recognoscet. Ille autem syllogismus expositivus a Vasquio compositus, nihil concludit : quia procedit ex falsis. Unde negamus minorem illam, *hic homo produceretur ex nihilo* : hic homo namque, designato Christo, supponit pro supposito divino, cui repugnat ex nihilo produci, ut fides docet. Quare sicut hæc de facto est falsa, *hic homo*, demonstrato Christo, *est creatura* : sic illa esset in eo casu, *hic homo fuit productus ex nihilo* : quia hic homo est, et esset suppositum divinum non factum ex nihilo. Quam Dialecticam, melius quam Vasquez, nos docet D. Tho. art. 10, in fine corp, his verbis : *Idem est dictum, Christus secundum quod homo, ac si diceretur, Christus, secundum quod est homo. Et ideo hæc magis est concedenda, quam neganda, Christus secundum quod homo est creatura. Si tamen* (observet lector) *adderetur aliquid, per quod traheretur ad suppositum, esset propositio magis neganda : quam concedenda : puta, si diceretur, Christus secundum quod hic homo est creatura.*

68. Arguitur quinto : nam eadem est ratio de ista prædicatione, *Christus est creatura*, ac de istis : *Christus est subjectus Deo, est minor Patri, est servus Dei*, et similibus : sed istæ absolute conceduntur ut veræ : ergo idem de illa dicendum est. Confirmatur : nam ex eo, quod in humanitate Christi datur relatio similitudinis ad naturam nostram ; Christus absolute dicitur nobis similis : sed humanitas Christi importat relationem realem ad Deum ut creatorem : ergo talis relatio denominat absolute Christum creaturam : id enim paritatis ratio convincit : quare hæc erit simpliciter vera, *Christus est creatura*.

Huic argumento respondetur, quod de illis prædicationibus, *Christus est subjectus Deo*, et similibus, suis locis constabit, ubi de illis in speciali dicemus. Modo sufficiat solutio ex D. Tho. infra quæst. 20, art. 1, ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod sicut non est simpliciter intelligendum, quod Christus est creatura ; sed solum secundum humanam naturam, sive apponatur ei determinatio, sive non* (ul supra dictum est, nempe in hoc art. 8), *ita etiam non est simpliciter intelligendum ; quod Christus sit subjectus Patri ; sed solum secundum humanam naturam aliam*

l -

Conflr-  
nialio.

d

Dissol-  
ventur.

D.Thom.



*etiam si hæc determinatio non apponatur : quam tamen convenientius est apponere ad evitandum errorem Arii, qui posuit filium minorem patre.* Ex qua doctrina magis confirmatur conclusio : nam si liaac non est vera, *Chrislus est subjectus Deo*, nisi habeat adjunctam determinationem, *secundum humanam naturam*, vel explicite propositam, vel ad minus subintellectam : idem censendum est de hac prædicatione, *Christus est creatura*. Recolantur supra dicta num. 52. Ad confirmationem omit- tendo præmissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est : nam eo ipso, quod dicatur Christus nobis similis, explicatur, quod est secundum naturam humanam, in qua illa similitudo fundatur : unde illa prædictio affert satis explicite determinationem, *in quantum homo* : unde absolute conceditur. Caeterum relatio creaturæ ad creatorem communiter, et per se loquendo consequitur ad suppositum, cui potius, quam naturæ, aut partibus convenit fieri a Deo : unde si de Christo absolute annuntiaretur esse creaturam, ut in hac *Christus est creatura*, significaretur secundum proprietatem verborum suppositum Christi esse creatum : quod cum falsum sit, nequit illa propositio esse vera, vel admitti, nisi adjuncta determinatione, secundum naturam humanam. Et nisi aliqua hujusmodi determinatio addatur; illa propositio est simpliciter falsa in se, ut constat ex dictis.

## DUBIUM VI.

*Qualiter aliquæ prædicationes cum reduplicatione circa Christum sint admittendæ.*

Postquam D. Thom. a principio hujus quæst. usque ad art. 9, inclusive egit de prædicationibus absolutis, in quibus de Christo, ejusve supposito aliquid dicitur : disputat in sequentibus articulis de aliis prædicationibus, quæ cum aliqua reduplicatione fiunt. Unde inquit in 10 : *Utrum hæc sit vera, Christus secundum quod homo est creatura.* Et in 11 : *Utrum hæc sit vera, Chrislus, secundum quod homo est Deus.* Et in 12 : *Utrum hæc fit vera, Chrislus secundum quod homo, est hypostasis, vel persona.* Consulto autem D. Thom. non alias prædicationes reduplicativas proposuit, quia licet plures aliæ formari valeant ; nihilominus ex resolutione circa istas facile colligi poterit, quid circa alias dicendum

sit. Et eundem 'ordinem observabimus agentes in specie de his tantum propositionibus, quas D. Thom. proposuit. Ad cujus majorem intelligentiam observandum est, quod ut tradunt N. Complut, abbrevia, lib. 3. Insist, cap. 10, propositio dicitur reduplicative, quia habet subjectum duplicatum ratione alicujus particulæ duplicantis illud, vel aliquam ejus partem, aut rationem : sicut sunt istæ particulæ, *in quatenus, in quantum, qua ratione*, et similes. Et istæ dupliciter accipiuntur, primo *reduplicative*, et sic denotant causam, radicem, aut rationem, ob quas prædicatum convenit subjecto. Secundo *specificative*, et sic denotant rationem, secundum quam prædicatum dicitur de subjecto; licet causa, aut ratio prædicari non sit. Et istæ sunt magis propriæ, et frequentes reduplicativarum acceptiones. Solet tamen nec infrequenter addi alia acceptio, secundum quam illæ particulæ accipiuntur diminutive, et trahunt prædicatum non ad totum subjectum, sed ad quandam ejus partem. His in genere suppositis, quæ majorem ex dicendis lucem accipient, sit.

## P-

*Judicium de hac prædicatione, Christus, secundum quod homo est creatura.*

69. Tria de hac propositione docet Resolui- D. Thorn, in art. 10. *Primum*, quod J12 " si reduplicatio cadat supra suppositum Christi, prædictio est falsa. Nam suppositum Christi est divinum, et æternum, de quo proinde prædicari non valet esse creaturam, ut satis constat ex dictis dub. præced. *Secundum*, quod si reduplicatio cadat supra naturam humanam, prædictio est vera. Quoniam natura humana facta est in tempore, atque ideo est creatura. *Tertium*, quod talis prædictio magis est concedenda, quam neganda. Quia quando dicitur, Christus in quantum homo, ly *homo* resumitur in vi prædicati, et consequenter stat formaliter pro natura humana, de qua vere prædicatur esse creaturam. Addit tamen S. Doctor (et sit *quartum* dictum,) *si tamen adderetur aliquid, per quod traheretur ad suppositum; esset propositio magis neganda, quam concedenda : puta, si diceretur, Chrislus, secundum quod hic homo, esi creatura.* Hæc est in summa resolutio D. Thom. cui cum omnibus Thomistis subscribimus. Et circa primum, et



secundum dictum non occurrit difficultas alicujus momenti : quia prædicatio illa juxta præmissam distinctionem admittit illos sensus, in quorum uno est falsa, et in alio vera : atque ideo juxta illos potest concedi, aut negari.

Defendi-  
tor  
pntra  
pars.  
Cajeta-  
nos.  
Medina.  
Nva-  
rius.  
Joann, a  
S. Thom  
civiliio.  
Duran-  
das

Sed circa tertium dictum dubium occurrit, an prædicta prædicatio sit absolute vera, præsertim in sensu proprio. Ad quod affirmative respondendum est cum Cajetano, Medina, Nazario, Joan, a S. Thom. et aliis ad art. 10. Quod ex Scotistis etiam docet Castillo disp. 19, quæst. 4, num. 3. Idemque tuentur Durandus, Riccardus, Marsilius, et Argentinas apud Vasquez disp. 66, cap. 2. Et probatur primo ex D. Thom. qui ait : *fise magis est concedenda, quam neganda, Christus, secundum quod homo est creatura*. Quod minime assereret, si talis prædicatio non esset determinate vera in sensu proprio. Præterea cum omnia argumenta in alio art. proposita eo tendant, ut probent illam prædicationem non esse veram; nihilominus D. Thom. omnia illa diluit : per quod satis manifestat sentire, quod ea prædicatio sit vera. Idque satis aperte docet in resp. ad 2, ubi ait : *Dicendum, quod ly homo, secundum quod ponitur in subjecto, magis respicit suppositum : secundum autem quod ponitur in reduplicatione, magis recipit naturam, ut dictum est. Et quia natura est creata, suppositum vero increatum : ideo licet non concedatur ista simpliciter, homo Christus est creatura, conceditur tamen ista, Christus secundum quod homo est creatura*. Sentit igitur, quod sicut illa est simpliciter falsa; sic ista est simpliciter vera. Unde obiter diluuntur aliqua, quæ ex eodem, S. Doctore in 3, (list. 11, quæst. I, art. 3, ubi non ita perspicue loquitur, possent opponi : declarantur enim per ea, quæ in hoc art. 10 magis distincte nos docet.

HeUo  
Thom.

Secundo probatur ratione S. Doctoris : quia sensus proprius talis prædicationis est naturam humanam, aut Christum quantum ad naturam humanam esse aliquid creatum : hoc autem verissimum est : ergo talis prædicatio est absolute vera in sensu proprio. Major probatur : nam hæc prædicatio, *Christus, in quantum homo, est creatura*, sic exponitur, *Christus, in quantum est homo, est creatura* : sed in illa, *in quantum est homo*, ly *homo*, quod ponitur a parte prædicati, significat formaliter naturam, et hoc significatum applicat : ergo sensus talis prædicationis est naturam humanam,

vol Christum quantum ad naturam humanam esse aliquid creatum. Quod majori brevitate docuit D. Thom. his verbis : *Sciendum tamen, quod nomen sic resumptum in reduplicatione, magis proprie tenetur pro natura, quam pro supposito : resumitur enim in vi prædicati, quod tenetur formaliter. Idem enim est dictu, Christus secundum quod homo, ac si diceretur; Christus secundum quod esi homo*. Confirmatur : quia conditio propria alicujus naturæ potest prædicari de subjecto significato per nomen, quod talem naturam exprimit : sed homo positum a parte prædicati exprimit formalissime naturam humanam, cujus conditio est esse creaturam : ergo do. subjecto significato per nomen homo vere, et proprie prædicaturesse creaturam : et ita contingit in hac prædicatione, *Christus in quantum homo est, est creatura* : non enim id prædicatur de Christo absolute, nec de Christo, ut stat pro supposito; sed de Christo quantum ad naturam humanam, quam exprimit illud prædicatum, *homo*.

Robo-  
ratur.

70. Contra hanc resolutionem sentit Gabriel in 3, dist. it, quæst. unica art. 3, affirmans talem prædicationem esse simpliciter falsam. Quod probat : quia terminus *Christus*, cui adjungitur particula, *in quantum*, nec distrahitur ad significandum aliud, nec ejus significatio minuitur : ergo si hæc est simpliciter falsa, *Christus est creatura*, ut dub. præced. statuimus; idem de ista dicendum erit, *Christus, in quantum homo, est creatura*. Contra illam etiam ex parte sentit Scotus in 3, dist. 11, quæst. 2, § *Respondeo*, ubi docet illam propositionem esse veram, si ly *in quantum* sit nota specificationis; at non in sensu proprio, sed in improprio : quia illa nota deberet poni non a parte subjecti, sed a parte prædicati, dicendo, *Christus est creatura in quantum homo, vel secundum humanitatem*. Addit autem, quod si ly *in quantum* sit nota reduplicationis, propositio est simpliciter falsa. Quod probat : quia ut propositio reduplicativa sit vera, debet resolvi in simplicem, sive præjacentem, quæ sit simpliciter vera : sed hæc simplex, sivo præjacentes, *Christus est creatura*, non est simpliciter vera, ut supra ostendimus : erga sit *Christus, in quantum homo, est creatura*, si sumatur reduplicative, non est simpliciter vera, sed determinate falsa. Denique adversus eandem resolutionem sentit ex parte Vasquez loco supra cit. nam licet concedat illam propositionem in sensu

Senten-  
tia  
opposita.  
"Gabriel"

scotus.

<-  
J  
i  
t

specificativo H



specificativo esse non solum veram, sed propriam; addit tamen, quod si accipiatur reduplicative, est determinate falsa. In quo convenit cum Scoto. Quod sibi persuadet : quia ad reduplicationem requiritur, quod replicetur terminus positus a parte subjecti : id enim est proprie reduplicare : in hac autem, *Christus, in quantum homo, esi creatura* non iit hæc replicatio, sed potius minuitur subjectum, et trahitur ad determinatam partem; siquidem *ly in quantum homo* idem valet, ac *secundum humanitatem* : ergo talis prædicatio nec procedit reduplicative, nec si reduplicative hat, erit vera. Quod ut statuatur, quasi ex tripode loquens, et veterem Logicam emendans inquit num. 5 : *Quem sane modum loquendi Logicis hactenus non salis notum ego sic explico, etc.*

Motivum Sed ad Gabrielem respondetur negando  
Gan"e' assumptum, sive antecedens : nam *ly in*  
everû- *quantum* trahit subjectum *Christus* ad pe-  
tnr' culiarem rationem, et determinat specialem naturam, secundum quam habet esse creaturam : quod verum est : quare talis prædicatio, saltem in sensu specificativo, est determinate vera. Idque magis confirmatur ex eo, quod hæc, *Christus in quantum homo, non est creatura*, quæ æquivalet huic, *Christus in quantum homo, est Deus*, est determinate falsa, ut tradit D. Tho. art. 11, et ostendimus g seq. : ergo ejus contradictoria, *Christus in quantum homo esi creatura*, est determinate vera.

Funda- Ad Scotum dicendum est immerito, et  
Scoh non satis consequenter asserere illam præ-  
diruitur, dicationem in sensu specificativo esse veram, non tamen propriam. Quoniam non aliter probat esse veram in sensu specificativo, nisi quia *ly in quantum homo* determinat naturam humanam, cui vere competit esse creaturam. Id vero etiam convincit esse in prædicto sensu propriam : quia *ly in quantum homo* non impropriatur ; siquidem homo proprie, et formaliter significat naturam humanam, præsertim cum se tenet ex parte prædicati in modificando subjectum : ergo cum dicitur, *Christus, in quantum homo, est creatura*, significatur propria, et formalis ratio, secundum quam illud prædicatum convenit ei subjecto. Est itaque talis prædicatio non solum vera, sed propria. Motivum autem Scoti non urget : quia reduplicatio potest fieri non solum supra lotum subjectum, sed etiam supra aliquam ejus partem, aut rationem, ut expresse observavit D. Tho. in hoc art.

10, illis verbis : *Cum dicitur, Christus secundum quod homo, hoc nomen homo potest resumí in reduplicatione vel ratione suppositi, vel ratione naturæ*. Circa quæ optime notavit Gajetanus, quod hæc non est diminutio propria, id est tollens veritatem termini, cui applicatur, ut cum dicitur *homo pictus* / sed est diminutio large dicta, hoc est partitio et determinatio, quas reduplicatio minime excludit, sed permittit, ut liquet in omnibus his, *homo in quantum animal, est sensibilis; homo secundum animam est creatus ex nihilo; Christus quatenus Deus est creatura; Christus ul homo est genitus ex Virgine*, et similibus : in quibus reduplicatur sola una pars suppositi, aut suppositum secundum unam partem : et nihilominus prædicationes sunt veræ, et propriæ. Unde cum arguitur, quod reduplicativa debet resolvi in simplicem, seu præjacentem, respondemus id non esse universaliter verum ; sed solum quando reduplicatio est totalis, et non secundum partem. Si enim secundum partem fiat; potest reduplicativa esse vera, licet præjacentis sit falsa. Et hac ratione simplex ista, *Christus est creatura*, est falsa : sed modalis hæc reduplicativa, *Christus in quantum homo est creatura* est simpliciter vera.

Ad Vasquium denique respondemus, Argu-  
quod licet reduplicatio debeat replicare corruit,  
subjectum; nihilominus non est necessarium, quod illud replicet adæquate; sed potest fieri reduplicatio partialiter. Nec ipse potest alium circa hoc sancire canonem, quem gravior alius Doctor hactenus non statuit. Unde adæquatum ejus motivum relabitur tandem in fundamentum Scoti proxime convulsum. Quod vero addit prædicatum in reduplicativis convenire per se subjecto, facile admittimus : sed inde non consequitur, quod ipse intendit, debere prædicari immediate, et multo minus convertibiliter. Unde videmus hanc esse propriissime reduplicativam : *Petrus ut homo est admirativus*, et hanc : *Petrus ut animal est vivens*. Et tamen in prima prædicatum non convenit immediate, sed mediante essentia, cum enuntiet proprietatem : et in secunda non convenit convertibiliter, cum non sit proprium solius hominis, sed conveniat aliis. Notat autem optime Joan, a S. Tho. ubi supra hujus Auctoris inconsequentiam, qui concedit istas ut simplicem veras, *Christus incepit esse, Christus est creatura*, ut vidimus dub. præced. quinimo concedit has ut simplici-



ter veras, *Christus ut Christus est creatura, Christus ul Christus incepit esse*, et tamen contendit istas, : *Christus ul homo est creatura, Christus ul homo incepit esse*, osse falsas, si reduplicative accipiantur. Cum tamen ista', a fortiori concedenda: sint : quia vividius, et longe expressius manifestant rationem, secundum quam Christus dici potest creatura , et quod incepit esse. Præsertim quia apud hunc Auctorem illae priores prædicationes ideo sunt veræ, quia *Christus* significat formaliter, ut ipse, putat, naturam humanam, et pro ea supponit : hoc autem evidentius repræsentatur dicendo, *Christus in quantum homo*. Si ergo de Christo absolute prædicatur esse creaturam, ut Vasquez opinatur; quanto magis de *Christo ul est homo*; siquidem hæc reduplicatio affert explicite rationem, ob quam, et secundum quam est creatura? Non comprehendimus hanc Vasquii doctrinam ; sed opus erit recurrere ad novam illam Logicam, quam ipse ubi supra promittit. Sed rejicitur illa communiter.

Dup'ex  
cbjMiio.

71. Melius posset contra resolutionem OppOnj ρήηιθ- qUia nihil est creatum in Christo, nisi natura humana : sed falsum est, quod Christus, in quantam homo, est humana natura : ergo etiam hæc est falsa : *Christus, in quanlum homo est creatura. Secundo*, nam quod prædicatur de homine, in quantum est homo, prædicatur de eo perse, et simpliciter : ut enim dicitur 5 Metaph. text. 28, idem est *per se, el secundum quod ipsum* : sed hæc est falsa, Christus est per se, et simpliciter creatura : ergo etiam ista falsa : *Christus in quanlum homo, est creatura*. Et ad hoc motivum referri debent, quæ Scotus, et Vasquez afferunt, ut concludant eam prædicationem in sensu reduplicative esse falsam absolute.

sed utramque objectionem diluit optime D. Tho. in hoc art. 10. *Primam* in solut. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod licet Christus non sit humana natura : est tamen habens humanam naturam. Nomen autem creaturæ, natum est prædicari non solum de abstractis, sed eliam de concretis : dicimus enim, quod humanitas est creatura, et quod homo est creatura. Et ideo licet homo non sit humana natura ; tamen de habente talem naturam, ut habente illam, et secundum illam, potest enuntiari, quod est creatura. Secundam* in resp. 3, his verbis : *Dicendum, quod cuilibet homini, qui est suppositum solius naturæ, competit, quod non*

*habeat awe, nisi secundum humanam naturam. Et ideo de quolibet tali supposito sequitur, quod, si secundum quod homo est creatura, quod sit creatura simpliciter. Sed Christus non solum est suppositum humanæ naturæ, sed etiam divinæ, secundum quam habet esse increatum. Et ideo non sequitur, si secundum quod homo, esi creatura, quod sil simpliciter creatura. Addit optimo Cajelun. ad majorem confirmationem eorum, quæ diximus : Signum autem, quod hujusmodi enuntiationes sunt non solum veræ, sed propriæ, defert frequens usus carum-, cum de his, quæ conveniunt Christo, discrete; el caute loquimur, dicentes Christum, secundum quod erat homo, passum, natum, sepullum, resurrexisse. Et similiter dicimus Christum, in quantum est homo, esse creaturam. Incredibile enim apparet Theologos, cum proprissime per has formulas intendunt declarare mvsterium, uti ad hunc liuem, et tam frequenter locutionibus impropriis.*

72. Sed veniamus ad *quartum* dictum D. Thom. qui affirmat magis negandam, quam concedendam esse hanc prædicationem, *Christus, secundum quod hic homo, est creatura*. Per quod satis aperte significat prædictam propositionem esse absolute falsam. Ubi iterum occurrit Vasquez qui disp. cit. cap. 3, et disp. 67, num. 26, contra resolutionem D. Thom. invehitur, per oppositum statuens hujusmodi prædicationem esse absolute veram, et concedendam. Quod sibi persuadet : nam ideo hæc prædictio, *Christus in quantum homo, est creatura*, est vera, et concedenda quia ly *homo*, cum stet a parte prædicati, supponit formaliter pro natura humana, quæ est creatura : sed idem contingit in ista, *Christus secundum quod hic homo, est creatura* : ergo est eodem modo vera, et concedenda. Probatur minor : quia illud pronomen *hic* non efficit, ut homo supponatur pro supposito habente naturam, sed pro natura in singulari, concreta supposito : sicut eliam idem pronomen additum huic termino *Deus* non facit, quod Deus supponatur pro persona, sed pro natura individua supposito concreta, ut ille Auctor docet l p. disp. 156, cap. 4.

Confirmatur primo : nam in hac prædicatione, *Christus, in quanlum homo, est creatura*, ly *homo*, quamvis de se posset supponere pro supposito, nihilominus quia l ponitur a parte prædicati, supponit formaliter pro natura, quam significat : et ideo talis

Continuatur  
resolutio  
D.Thom.

Objectiones  
ex Vaz-  
quio.



lis propositio conceditur, ut supra ostendimus : sed etiam in hac, *Chrislus secundum quod hic homo, esi creatura* ly *hic homo* ponitur a parte prædicati, ut ex se liquet : ergo supponit eodem modo pro natura singulari : et consequenter talis prædicatio est vera, et concedenda. Confirmatur secundo : quia omnia argumenta, quibus ille Auctor probat hanc, *Chrislus est creatura*, esse absolute veram, evincunt a fortiori istam, *Chrislus, in quantum hic homo, esi creatura*, esse simpliciter veram, et concedendam. Unde consequenter procedit.

Sujiez. Suarez etiam in comment, hujus art. 10 in fine non penitus approbat D. Tho. doctrinam : affirmat enim hanc prædicationem, *Chrislus secundum quod hic homo, esi creatura* posse admittere sensum verum in proprietate sermonis. Quoniam ly *hic homo* non designat necessario suppositum, sed subsistens ut sic in hac singulari natura. Et rursus quamvis illud designaret, non tamen illud diceret absolute, et secundum se, sed quatenus cum hac humanitate componit hunc hominem : quod compositum potest appellari creatura, ut ille Auctor jam dixerat in comment, ad art. 8, et insinuavimus num. 56.

Defendi- 73. Hæ tamen recentiorum cogitationes minoris momenti sunt, ut ob eas deseramus satis apertam D. Thom. doctrinam. Quare tenendum est illam prædicationem, *Chrislus, secundum quod hic homo, est creatura*, esse simpliciter falsam. Quod defendunt communiter discipuli S. Doctoris, et præcipue Alvarez disp. 72. Probatur autem ratione insinuata a S. Doctore : quia in tali prædicatione illa reduplicatio, sive specificatio, *secundum quod hic homo* cadit supra suppositum et naturam, et utrumque determinat : sed Christus secundum utrumque non est creatura; cum secundum rationem suppositi potius creator sit : ergo prædicatio illa, quæ oppositum in proprietate sermonis enuntiat, est simpliciter falsa.

Confirmatur : quia illud pronomen *hic* additum nomini *homo* per se primo, et immediate designat individuum, sive singulare : sed hujus ratio per prius convenit supposito, et hujus ratione, atque mediate naturæ : ergo prædictum pronomen *hic* determinat prædicatum ad suppositum Christi : falsum autem est, quod suppositum Christi sit creatura : ergo illa prædicatio, *Chrislus, secundum quod hic homo, esi creatura*, est simpliciter falsa. Decia-

ratur hoc amplius : etenim hæc, *Deus generat*, est simpliciter vera, quia licet Deus significet formaliter naturam divinam; nihilominus ubi ponitur a parte subjecti, supponit determinate pro persona Patris, cui convenit generare, juxta communem regulam. Talia sunt subjecta, qualia permittuntur ab eorum prædicatis. Cæterum si addatur pronomen *hic*, et dicatur, *Hic Deus generat* - non potest verificari de omni supposito, cui applicetur : unde si prædicetur, demonstrato Filio falsa est; quia ly *Deus* determinatur per pronomen *hic* ad supponendum pro persona Filii, cui non convenit generare. Ergo idem dicendum est de hac prædicatione, *Christus, secundum quod hic homo, est creatura* : siquidem illud pronomen *hic*, quod demonstrativum est, determinat ly *homo*, ut stet pro supposito Christi, quod est divinum, et non convenit esse creaturam. Videantur, quæ diximus Tract. 6, disp. 17, dub. 3.

Ad argumentum autem Vasquii negamus minorem : quia ubi resumitur, et replicatur non solum *homo*, sed *hic homo*, fit reduplicatio non solum pro natura, sed etiam supra suppositum, et utrumque determinat : de supposito autem Christi\* quod est persona divina, nequit prædicari esse creaturam. Ad minoris autem probationem respondemus negando doctrinam illam : nam etiam cum dicitur, *hic Deus*, significatur non solum natura singularis, sed magis suppositum habens naturam, ut contra Vasquez ostendimus loco proxime cit. ex Tract. 6, et constat in hac propositione, *hic Deus general*, -in qua ly *hic Deus* supponit pro Patre.

Ad primam confirmationem, concessis præmissis, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis constat ex dictis : nam ly *homo*, cum ponitur a parte prædicati, stat formaliter pro natura humana, de qua, et secundum quam vere prædicatur esse creatum. Sed ubi additur pronomen demonstrativum *hic*, determinat naturam, et suppositum, et supra utrumque cadit. De supposito autem Christi, quod est divinum, nequit prædicari esse creaturam. Ad secundam constat ex dub. præced. § 3, ubi omnia illa argumenta dissolvimus. Unde regerenda est confirmatio : nam si de Christo nequit prædicari esse creaturam ; quia Christus supponit pro supposito divino ; pariter de hoc homine, designato, Christo dici non valet, quod creatura sit; quoniam *hic homo*, si

Juniorum  
motiva  
convel-  
lantur.



Christo applicetur, significat demonstrative D.Fhom. divinum suppositum. Unde D. Thom. art.

II, in resp. ad 3 inquit : *cum dicitur iste homo. pronomen demonstrativum hoc nomen homo trahit ad suppositum. El ideo magis est hzc vera, Christus, secundum quod iste homo, est Deus: quam ista, Christus, secundum quod homo, est Deus.* Quæ sunt directe contra illam Vasquii theologiam : nam si Christus, secundum quod iste homo, est Deus; sequitur, quod Christus, secundum quod iste homo, non sit creatura.

Quæ vero dicebat Suarez, multo leviora sunt, et facile refelluntur. Nam subsistens ut sic in natura humana est quid commune, ullnmn ut ipse ait, suppositum determinans : sed pronomen *hic* est demonstrativum suppositi in singulari : ergo per illud pronomen non significatur subsistens ut sic in natura humana. Prælerea concessio, quod illud ita significaret; subsistens illud non esset determinate divinum vel creatum; sed ad his rationibus abstraheret in supponendo : ergo falso de tali subsistente prædicaretur esse determinate creaturam : et consequenter prædicatio, de qua agimus, nequit habere sensum verum juxta proprietatem sermonis. Quod vero addit, non magis subsistit : quia gratis permissio, quod ly *in quantum hic homo* reduplicaret compositum ex natura divina, et humana in persona Chrisli, quod factum est in tempore ; siquidem ea compositio, sive conjunctio non erat ab æterno ; nihilominus adhuc talis prædicatio non esset simpliciter vera in proprietate sermonis. Nam illud prædicatum *creatura* significat ens.factum ex nihilo, sive quod non habet esse a se : id vero dici non valet de illo composilo, includit enim aliquod extremum, nempe suppositum divinum, quod habet esse a se : et hujusmodi suppositum est significaium magis directum, pro quo supponit ly *in quantum hic homo*, ut constat ex dictis. Reolantur etiam, quæ tradidimus supra num. 64.

*Quid censendum de ista, Christus secundum quod homo est Deus.*

74. In hac propositione relinentur omnes termini, qui in præcedenti, præter prædicatum quod in ea erat *creatura*, el in ista *Deus*. Resolutionem autem suam ex D.Tbom. plicat D. Tho. in art. 11, quatuor dictis,

sive assertionibus. *Primum* est : ly *secundum quod homo* si reduplicet suppositum Chrisli, propositionem esse veram. Quod facile ostenditur : quia suppositura Chrisli est persona Verbi, cui convenit, osse Deum. *Secundum* : si reduplicet naturam humanam, propositionem esse falsam. Idque ostenditur : quoniam prædicatio significat identitatem : natura autem humana realiter distinguitur a Deo. *Tertium* eam prædicationem esse magis negandam, quam concedendam. Et probatur : quoniam in ea reduplicatione *secundum quod homo*, ly homo, cum habeat rationem prædicait, slat formaliter pro natura humana, quam significat : falsum autem est, quod natura humana sit Deus, et quod Christus ratione natoræ humanæ sit Deus, ut constat lex secundo dicto. *Quartum* csl (et contine ur in resp. ad 3) hanc propositionem, *Christus, secundum quod est Deus* esse magis veram, et concedendam quam ista, *Christus secundum quod homo, est Deus*. Et suadeiur : quia pronomen *hic* additum *homini* trahit ipsum ad supponendum determinate pro supposito Christi, de quo vere dicitur esse Deum. Hæc in summa D. Thomas.

Ex quibus primum, et secundum dictum sunt ita perspicua, et certa, ut sine controversia admittatur. *Tertium* etiam communiter admittunt Theologi, ut eis subscribens' tradit Lugo disp. 23, sect. 6, num. 120. Et probatur ex dictis num. 69 : quia hæc, *Christus secundum quod homo, est creatura*, est absolute vera, ut ibidem ostendimus : ergo hæc, *Christus secundum quod homo est Deus*, absolute falsa. Probatur consequentia : lum quia Christus nequit esse Deus, et creatura secundum eandem rationem : atque ideo, si secundum quod homo, est creatura; sequitur, quod secundum quod homo non sit Deus. Tum etiam quia ideo ista *Christus, secundum quod homo est creatura*, est absolute vera, quia ly *secundum quod homo* reduplicat naturam humanam, cui convenit esse creaturam : sed in hac, *Christus, secundum quod homo, est Deus*, ly *secundum quod homo* reduplicat naturam humanam, cui non convenit esse Deum : ergo hæc posterior prædicatio est absolute falsa. Quod bene i confirmat Lugo loco citato : nam si hæc, i *Christus, secundum quod homo, est Deus*, esset absolute vera, et concedenda ; idem dici deberet de ista, *Christus secundum quod Deus, est homo* : nullus enim sensus vel specificativus, vel reduplicativus potest exeo- gitarij



gitari, secundum quern salvetur veritas primæ, qui nequeat applicari secundæ : consequens autem est absurdum, siquidem ex eo ulterius infertur Christum secundum quod Deus, fuisse flagellatum, crucifixum, mortuum, etc., quæ tamen prædicationes reprobantur a Conciliis et Patribus : ergo prior illa prædicatio non est vera, nec concedenda. Sed potius dicendum est, quod sicut ista, *Christus, secundum quod Deus, est homo*, est determinate falsa, et rejicitur; pariter judicandum sit de ista, *Christus, secundum quod homo, est Deus*.

75. *Quartum* dictum probatur ex dictis num. 73, nam ista : *Christus, secundum quod hic homo est creatura*, est determinate falsa : ergo hæc : *Christus secundum quod hic homo, est Deus*, est determinate vera. Probatur consequentia ; nam ideo illa est determinate falsa; quia pronomen *hic* additum nomini *homo* trahit illud ad supponendum pro supposito Verbi, cui non convenit esse creaturam : sed etiam in secunda trahit illud ad supponendum pro eodem supposito, cui convenit Deum esse : ergo sicut prima est determinate falsa, ita secunda est determinate vera. Confirmatur : quia illud pronomen *hic* aliquid præstat, ubi additur nomini *homo* : at non aliud operatur quam trahere nomen illud ad determinatum suppositum, quod demonstrat : et prædictum suppositum est persona Verbi, cui convenit esse Deum : ergo verissime dicitur : *Christus, secundum quod hic homo est Deus*.

e^va^  
quez  
c^ontra  
mam  
sentien-  
refciiun-  
lur  
Occurrunt hic Suarez, et Vasquez, ut resolutionem D. Thom. labefactent. Ille dicendo, quod pronomen *hic* non determinat necessario ad supponendum pro supposito, sed pro subsistente ut sic in natura singulari : iste vero inculcando illam suam, et peculiarem dialecticam, quod nomina concreta supponunt pro natura, et consequenter, quod *homo* supponit pro natura humana, et *hic homo* pro hac natura. Juxta quam doctrinam non magis vera est ista, *Christus, secundum quod hic homo est Deus*, quam hæc, *Christus, secundum quod homo est Deus*, quæ est determinate falsa. Sed ad hæc satis constat ex dictis num. 73, ubi prædicta principia rejecimus. Et quidem si doctrina Suarii esset vera, de Christo *secundum quod hic homo* non magis enuntiari posset esse Deum, quam creaturam, et e converso : quia subjectum talis prædicationis non esset aliquod suppositum ; sed subsistens

Saimant. Curs. thcolog. tom. XV.

ut sic abstrahens a creato, et increato. Et si Vasquez doceret verum, falsæ forent istæ, *hic homo*, designato Christo, *est Deus, Jesus est Deus, Christus est Deus*. Quia omnia hæc nomina posita a parte subjecti supponerent pro natura, sicut hoc nomen *homo* juxta illa, quæ Vasquez statuit disp. 67, cap. 2, et 4. De natura autem humana tam in communi, quam in singulari nequit prædicari esse Deum; cum non detur identitas inter hujusmodi subjectum, et prædicalum. Porro negare illas prædicationes ut falsas, apparet adeo absurdum, ut sine errore in fide fieri non possit. Quid enim frequentius in Evangelio, Conciliis, Patribus nobis proponitur, quam *hunc hominem, Christum, Jesum esse vere Deum?* juxta illud Joan. cap. ult. : *Ut credatis, quod Jesus est filius Dei*. Cum ergo hæc ita se habeant; opus est, recognoscamus, quod prædicta nomina supponunt pro supposito. Et si ita supponunt, quemadmodum hæc, designato Christo, est simpliciter vera, *hic homo est Deus*; sic etiam ista est vera, *Christus secundum quod hic homo, est Deus*.

Joan.  
Qlu

76. Ex dictis in hoc § et præcedenti Regnlæ possunt colligi aliquæ regulæ generales Pteria circa hujusmodi prædicationes reduplicativas. *Prima*, quod si prædicata divina enuntientur de Christo cum reduplicatione termini humani, sunt determinate prædicationes falsæ : ut si dicatur, *Christus, secundum quod homo, est Deus, est creator, est omnipotens*, etc. Quoniam esse hominem non est ratio, propter quam, vel secundum quam convenient Christo illa prædicata. *Secunda*, quod si prædicata humana enuntientur de Christo cum reduplicatione termini divini, sunt prædicationes determinate falsæ : ut si dicatur, *Christus secundum quod Deus, est homo, est passus, est mortuus*, etc. Quoniam esse hominem non est ratio, propter quam, vel secundum quam illa prædicata Christo convenient. *Tertia*, quod si prædicatum divinum enuntietur de Christo cum reduplicatione termini divini; prædicationes sunt veræ : ut si dicatur, *Christus secundum quod Deus, est creator, omnipotens*, etc. Quia esse Deum, est ratio, ob quam, et secundum quam conveniunt illi talia prædicata. *Quarta*, quod si prædicatum humanum enuntietur de Christo cum reduplicatione termini humani, prædicationes sunt veræ; ut si dicatur, *Christus, secundum quod homo, est creatura, est passus, crucifixus, etc.* Quia



esse hominem est ratio, ob quam, et secundam quam conveniunt Christo pnedl-cata hujusmodi.

Et istæ regu'æ procehint per se lo-  
quendo, et ut jacent. Cæterum si in ter-  
mino replicato addatur aliquod pronomen,  
aliave particula, per quam talis terminus  
trahatur ad diversam significationem vel  
suppositionem; ad hujusmodi pronomen,  
aut particulam attendendum erit. Nam si  
secundum ea prædicatum non conveniat  
subjecto, prædicatio erit falsa, ut liæc,  
*Christus, secundum quod hic homo, esi crea-  
lura*; licet ista sit vera, *Chrislus, secun-  
dum quod homo est crealura* : quia etsi  
*homo* significet formaliter naturam crea-  
tam; tamen per pronomen *hic* trahitur ad  
supponendum pro persona divina : de qua  
falso dicitur esse creaturam. Si vero se-  
cundum eam additionem prædicatum con-  
veniat subjecto, prædicatio erit vera ut  
ista, *Christus, secundum quod Deus incar-  
natus, csl passus, ct mortuus* : quamvis ista  
sit falsa, *Christus, secundum quod Deus, est  
passus, csl mortuus* : quia licet *Heus* signi-  
ficet formaliter natutam divinam ; nihilo-  
minus per illam particulam *incarnatus* tra-  
hitur ad supponendum pro persona divina  
ut subsistente in natura humana : de qua  
secundum talem naturam vere prædica-  
mus passionem, et mortem. Et quod de  
his propositionibus per modum exempli  
diximus, aliis etiam proportionabililor ap-  
plicandum est. Ubi autem major aliqua  
æquivocatio occurrat, expediet propositio-  
nem distinguere, et juxta diversos, et rea-  
les sensus admittere, vel negare. Quod  
frequens est apud Theologos, no in quæs-  
tionibus circa voces, et summulisticas ca-  
rum proprietates, plus justo cunctari de-  
beant.

St III

*Resolutio circa hanc, Christus secundum  
quod homo, est hypostasis, vel persona.*

77. De ista prædicatione agit D. Tho.  
hujus quæst. Et statuit *primum*,  
quod si terminus *homo* in reduplicatione  
positus accipiatur pro supposito est vera :  
nam suppositum Christi est quædam hypos-  
tasis, seu persona. *Secundum*, quod si ly  
*homo* accipiatur ratione naturæ significatae,  
uherius distinguendum est : nam si intcl-  
ligatur, quod naturæ humanæ competa esse  
in aliqua persona : propositio vera est :

quia natura humana subsistit in Arorbo,  
et omne, quod subsistit in natura humana,  
est persona. Si voro signilicetur, quod  
naturæ humanæ in Christo debeatur pro-  
pria personalitas, causata ex principiis nat-  
uræ humanæ, propositio falsa est : quia  
ad rationem personæ requiritur subsistere  
per so seorsim : humana vero natura iu  
Christo id non habet, sed subsistit simul  
cum divina in persona Verbi. Hæc D.  
Tho. in corp. art.

Circa quæ observandum est, quod in  
*primo* dicto solum intendit salvare, quod  
talis prædicatio in aliquo sensu sit vera :  
idque recto probat, si ly *secundum quod  
esi homo* accipiatur pro supposito. Minime  
vero affirmat talem prædicationem esso  
veram in sensu proprio : sed oppositum  
potius colligitur ex doctrina, quam tradit  
in duobus articulis præcedentibus. Nam ly  
*homo*, quod habet rationem prædicati in  
his reduplicationibus, stat formaliter, et  
supponit pro natura humana : quam certo  
constat non osse personam, saltem in  
Christo. Unde talis prædicatio in proprie-  
tate sermonis vera non est; licet impro-  
priando terminos, et modum supponendi,  
aliquomodo vera salvetur : sicut propor-  
tionabiliter contingit in hac, *Christus,  
secundum quod homo, esi Deus*, et constat  
ex dictis § præced. Posterior autem pars  
dicti secundi verissima est, nempe mi-  
nime dici posse, *Christus, secundum quod  
homo, esi hypostasis, vel persona*, signifi-  
cando per ly *secundum quod homo* natu-  
ram humanam habere personalitatem pro-  
priam sive ortam ex ejus principiis : quia  
secundum fidem in Christo non est, nisi  
unica personalitas, et persona. Et huic  
parti optime applicatur argumentum *sed  
contra*, in quo inquit D. Thom. : *Christus,  
secundum quod homo non est persona xterna :  
si ergo Christus secundum quod homo sil  
persona: sequitur, quod in Christo sunt dux  
person\*: una temporalis, el alia xterna.*  
(*juud esi erroneum, ul supra dictum csl  
quxsl. 2, ari. 2 el 6*, et nos supra osten-  
dimus disp. 3, dub. 2.

Nec refert, si objicias, quod hæc est  
vera, *Christus, secundum quod homo, csl  
persona humana* : ergo etiam hæc est vera.  
*Christus, secundum quod homo, est persona.*  
Consequentia patet : quia arguitur ab in-  
feriori ad superius affirmative. Antecedens  
vero probatur : quia Christus est persona  
humana, ut non semel enuntiant Patres :  
sed non est persona humana in quantum  
Deus :

Deus : ergo est persona humana in quan-  
tum humo, atque ideo vere dicitur, *Chris-  
tus, secundum quod homo, est persona hu-  
mana*. Non, inquam, hoc refert : quia licet  
hac objectione evinceretur talem prædica-  
tionom esso in aliquo sensu veram; quoi  
admittimus juxta primum dictum D.  
Thomæ : non tamen probatur, quod sit  
vera in alio sensu juxta aliud 8. Doctoris  
dictum, quod modo exponimus, secundum  
quod ly *homo* significat exigentiam, et  
indicationem personalitatis propriæ. Sed  
insuper ad objectionem respondemus ad-  
misso antecedenti propter auctoritatem  
Patrum, negando consequentiam, quam  
ejus probatio minime evincit. Non enim  
fit argumentum ab inferiori ad superius ;  
sed proceditur a dicto secundum quid ad  
dictum simpliciter, sicut in hac consequen-  
tia, *Petrus (il albus, ergo Petrus fd.* Nam  
in antecedenti solum significatur personam  
Christi esse humanam ratione humanita-  
tis, quam habet, et a qua intrinsece ita  
denominatur; quod est verum : sed in con-  
sequenti plus quid significatur, nempe esse  
absolute personam ratione humanitatis,  
quod est falsum : nam illud suppositum  
habet esse personam antecederet ad as-  
sumptionem ipsius. Unde hic cessat, aut  
potias locum non habet argumentum ab  
inferiori ad superius : nam Christus habet  
esse personam divinam independenter ab  
eo, quod persona humana sit.

78. Sed regrediendo ad secundum dic-  
tum D. Thom. quantum ad priorem ejus  
partem, communiter admittitur a Theolo-  
gis, quos refert, et sequitur Vasquez disp.  
69, cap. 2. Et ratio est : quia licet huma-  
nitas non sit persona, nihilominus illam  
exigit : et esset in statu quasi violento,  
si omni subsistentia tam propria, quam  
divina destitueretur : ergo in prædicto  
sensu verum est dicere, *Christus, secundum  
quod homo, csl persona* : significatur nam-  
que proprium esse Christi, secundum quod  
est homo, esso personam, sive habere ali-  
quam subsistentiam creatam, vel increa-  
tam. Sicut si diceremus, quod *homo in  
quantum corpus, habet ubi* ; Quin etiam  
Basilius Legionensis tom. 1. Variar. disp.  
relect. 4, et alii admittunt in aliquo vero  
sensu hanc prædicationem, *Christus, in  
quantum homo, est persona divina, est hypos-  
tasis Verbi*. Quoniam Christus ut homo in  
concreto, sive adæquate sumptus non est  
sola humanitas, nec hanc præcise dicit, sed  
etiam suppositum saltem de materiali :

suppositum autem aliud non est in Christo,  
quam divina persona, sive hypostasis  
Verbi : ergo de Christo, secundum quod  
homo, prædicari potest esse personam di-  
vinam, ct Verbi hyposlasim. Quod abstra-  
hendo a proprietate sermonis, et restri-  
gendo illud ad præmissam significationem  
non reprobamus.

79. Dubium autem esse potest, utrum  
illa prædicatio, *Christus, secundum quod  
homo, csl hypostasis, vel persona* sit vera  
juxta proprietatem sermonis in aliquo ex  
tribus sensibus, quos D. Tho. præmisit?  
Ad quod respondendum est negative : et  
consequenter talem propositionem in ri-  
gore, et proprietate sermonis esse determi-  
nate falsam. Et probatur *primo* ex D.  
Thom. in hoc art. 12, qui licet prædictos  
sensus distinguat, nihilominus non docet,  
quod in aliquo eorum talis propositio sit  
vera juxta proprietatem sermonis; sed ad  
summum, quod sit aliquomodo vera. Quin  
potius dissolvit omnia argumenta, quæ eo  
tendebant, ut probarent talem propositio-  
nem esse veram. Per quod satis declarat  
eam prædicationem in rigore, et proprietate  
sermonis esse falsam. Idque evidentius  
manifestat in 3, dist. 10, quæst. 1, art. 2,  
quæstiunc. 1, ubi ait : *Dicendum, quod in  
Christo non est, nisi una persona, qux est  
ab xlerno : nullum autem xternum convenit  
Christo, secundum quod homo, proprie lo-  
quendo, ut patet ex prxdictis : undohxc non  
est vera, Christus, secundum quod homo, est  
persona.* Et consequenter ad hanc resolu-  
tionem solvit argumenta contraria.

*Secundo* probatur ratione : quia si illa  
prædicatio ita accipiatur, ut ly *secundum  
quod est homo* stet pro supposito Christi,  
vera quidem est; sed in sensu improprio :  
quia *homo*, ubi ponitur a parte prædicati  
non stat materialiter pro supposito, sed  
formaliter pro natura, ut supra diximus  
num. 69 et 74. Unde sicut in proprietate  
sermonis hæc est falsa : *Christus, secundum  
quod homo, est Deus* ; ita hæc, *Christus, se-  
cundum quod homo, est persona*. Deinde si  
ly *secundum quod homo* accipiatur ratione  
naturæ humanæ importantis personalita-  
tem propriam, sive ex propriis; nullo  
modo est vera, ut ostendimus num. præ-  
ccd. Denique si ly *secundum quod homo*  
accipiatur ratione naturæ, cui competit  
esse in persona, et quæ exigit subsistere  
per aliquam personalitatem ; verum et ca-  
tholicum sensum habet, ut supra explicui-  
mus. Sed simpliciter est prædicatio impro-

kcblen-  
ti<  
dubii  
decisio.

Proba-  
tio.  
D.Thetu.

D.I

Limita-  
tw'

Sohi-  
,ur

Résolu-

D.Tbom. art



pria : nam quæ propria est, importat non solum conjunctionem cum aliquo obliquo, sed identitatem inter subjectum, et prædicatum in recto significata : quæ minime salvatur inter hos terminos *nalura humana, el persona*, ut facile, consideranti constabit; cum non poterit talem prædicationem ad congruentem formam reducere. Unde ita sentiunt D. Bonavent. Altisiodorensis, Alexander, Durandus, Paludanus, Ricardus, et Medina, quos refert, et sequitur Nazarius in hoc art. 12, controuv. unica. Et idem re ipsa docent Gabriel, Major, Marsilius, et Bassolis apud Vasqnum disp. 69, cap. 2.

Auctores.

Vax liez  
contra  
D. Thom.  
ma ω.

Sed Vazquez ipse horum torrenti se opponens statuit eo loco num. 7, hanc prædicationem : *Christus, secundum quod homo, est persona, in nullo sensu, quem verba proprie reddere possunt, esse falsam*. Tam alte sentit de studio Angelici Doctoris in hoc, ut ubi illam prædicationem multipliciter distinguit, et eam in uno aliquo sensu (eoque non proprio) admittit, et in alio rejicit. Ampliori tamen canali sorbet ista Vasquez, decernens talem propositionem es-e undequaque veram in sensu proprio. Et probat : quia sive illa particula, *secundum quod homo* sumatur ut nota reduplicationis, sive specificationis, sive determinationis, sive perseitatis, salvari potest veritas prædictæ propositionis ; ergo talis prædicatio in nullo sensu, quem verba proprie reddere possunt, est falsa. Antecedens late ab illo probatur quoad singulas ejus partes, et a nobis permittitur. Sed negamus consequentiam, quam ille non probat, et solum concedit, quia non distinxerit inter veritatem, et proprietatem prædicationis : quæ tamen necessario distinguendæ sunt : quia recte cohæret propositionem esse utcumque veram impropriando terminos, atque modum supponendi; et esse falsam in proprietate sermonis, ut in pluribus propositionibus, de quibus in hac disp. egimus, satis liquet. Et ita contingit in præsentī :

ftcûa-  
tiii ar.

nam licet ista prædicatio : *Christus, secundum quod homo esi persona*, supponente ly *homo* pro natura humana, sit secundum aliquam acceptionem vera, quod ad summum probat ille Auctor, et supra ostendimus : nihilominus non est propria : quia secundum nullam earum salvatur ejus prædicatum in recto, sed solum in obliquo; nec significatur identitas inter prædicatum, et subjectum, sed solum conjunctio, vel unius ad alterum habitudo.

80. Nec refert, si opponas Alexandrum Tertium in cap. cum *Cum Christus* de hæreticis diffinire, quod *Christus, secundum quod homo, esi aliquid* : sed aliquid determinatum de genere substantiæ est persona, vel hypostasis : ergo simpliciter verum est, quod Christus, secundum quod homo, est persona, vel hypostasis. Id, inquam non refert : quia licet natura humana, quæ per ly *secundum quod homo* significatur, non sit hypostasis, vel persona; Christus tamen illam habens est persona, simpliciter quidem divina, et in quodam sensu humana, quatenus in specie humana subsistit, ut diximus num. 77. Unde D. Thom. 4 contra gentes cap. 49, num. 4, inquit : *Cujuslibet rei subsistentis oportet esse unam naturam tantum, per quam simpliciter esse habeat : et sic Verbum Dei per solam naturam divinam simpliciter esse habet : non autem per humanam naturam, sed per eam habet, quod sit hoc, scilicet quod sil homo*. Et num. 10 ait : *Manifestum est, quod hic homo, qui est Christus, substantia quædam est non universalis, sed particularis, et hypostasis quædam est : non tamen alia hypostasis, quam hypostasis Verbi : quia humana natura ab hypostasi Verbi assumpta est, ut Verbum subsistat tam in humana natura, quam in divinitia. Id autem, quod in humana nalura subsistit, est hic homo. Unde ipsum Verbum supponitur, cum dicitur hic homo*. Et idem intellige, cum dicitur : *Christus, Jesus, Emmanuel, filius hominis : vel quid simile*.

Objectiono'

Diluitur,

I,

D.Thom.



## Q\_U Æ S T I O X V I I

*De perlinentibus ad unitatem in Christo, quantum ad esse, in duos articulos divisa.*

*Deinde considerandum est de his, quæ perlinent ad unitatem in Christo in communi. Nam de his, quæ pertinent ad pluralitatem in speciali, suis locis determinandum est : sicut supra determinatum est, quod in Christo 7wn est una lanium scientia, el infra determinabitur, quod in Christo non est una tantum nativitas. Considerandum est ergo primo de unitate Christi quantum ad esse : secundo quantum ad velle : tertio quantum ad operari. Circa primum quærunlur duo. Primo, etc.*

## ARTICULUS I.

*Utrum Christus sil unum, vel duo.*

Ad primum sic proceditur. Videtur quod Christus non sit unum, sed duo. Dicit enim August, in 1 de Trinit. quia forma Dei accepit formam servi, utrumque Deus propter accipientem Deum, utrumque autem homo propter acceptum hominem : sed utrumque dici non potest, nisi ubi sunt duo : ergo Christus est duo.

Præterea. Ubicumque est aliud et aliud, ibi sunt duo : sed Christus est aliud et aliud : dicit enim August, in Ench. Cum in forma Dei esset, formam seni accepit, utrumque unus ; sed aliud propter verbum, aliud propter hominem : ergo Christus est duo.

Præterea. Christus non est tantum homo : quia sic purus homo esset : ergo est aliquid aliud, quam homo ; et ita in Christo est aliud, et aliud : ergo Christus est duo.

Præterea, Christus est aliquid, quod est pater, et est aliquid, quod non est pater : ergo Christus est aliquid el aliquid. Ergo Christus est duo.

Præterea. Sicut in mysterio Trinitatis sunt tres persone in una natura, ita in mysterio incarnationis sunt duæ naturæ in una persona : sed propter unitatem naturæ, non obstante distinctione personæ, Palcr et Fi ius sunt unum ; secundum illud Joan. 10 : Ego et pater unum sumus : ergo non obstante unitate personæ, propter dualilatatem naturarum, Christus est duo.

Præterea. Philosophus dicit in 3 Phvsic. quod unum et duo denominative dicuntur : sed Christus habet dualitatem naturarum : ergo Christus est duo.

Præterea Sicut forma accidentalis facit alterum, ita forma substantialis aliud ; ut Porphyrens dicit : sed in Christo sunt duæ naturæ substantiales, humana scilicet et divina : ergo Christus est aliud el aliud : ergo Christus est duo.

Sed contra est, quod Boet, dicit in lib. de duab. nat. : Omne quod est. in quantum est. unum est : sed Christum esse confitemur : ergo Christus est unum.

Respondeo dicendum, quod natura secundum se considerata prout in abstracto significatur, non vere potest prædicari de supposito seu persona, nisi in Deo, in quo non differt quod est, et quo est ; ut in prima parte habitum esi. In Christo autem cum sint duæ naturæ. divina scilicet et humana, altera earum, scilicet divina, potest de eo prædicari, et in abstracto et in concreto : dicimus enim quod filius Dei, qui supponitur in hoc

nomine Christus, et est divina natura, el est Deus : sed humana nalura non potest prædicari de Christo secundum se in abstracto, sed solum in concreto, prout scilicet significator in supposito. Non enim vere potest dici, quod Christus sit humana nalura : quia natura humana non est nata prædicari de suo supposito. Dicitur autem, quod Christus est homo, sicut et quod Christus eM Deus. Deus autem significat habentem deitatem, et homo significat habentem humanitatem. Alitertamen habens humanitatem significatur per hoc nomen homo, et aliter per hoc nomen Jesus, vel Petrus. Nam hoc nomen homo, importat habentem humanitatem indistincte, sicut et hoc nomen Deus indistincte importat habentem deitatem : hoc autem nomen Petrus, vel Jesus, imponat distincte habentem humanitatem, scilicet sub determinatis individualibus proprietatibus : sicut et hoc nomen filius Dei, importat habentem deitatem sub determinata proprietate personali. Numerus autem dualilatis in Christo ponitur circa ipsas naturas, et ideo si ambæ naturæ in abstracto prædicarentur de Christo, sequeretur quod Christus esset duo : sed quia duæ naturæ non prædicantur de Christo nisi prout significantur in supposito, oportet secundum rationem suppositi prædicari de Christo, unum vel duo. Quidam autem posuerunt in Christo, duo supposita, sed unam personam ; quæ quidem videtur se habere secundum eorum opinionem tanquam suppositum completum ultima completionem : el ideo ponebant in Christo duo supposita, dicebant Christum esse duo neutraliter ; sed quia ponebant unam personam, dicebant Christum unum masculine ; nam neutrum genus designat quiddam informe, el imperfectum : genus autem masculinum, designat quiddam formatum, et perfectum. Nestoriani autem ponentes in Christo duas personas, dicebant Christum non solum esse duo neutraliter, sed etiam duos masculine. Quia vero nos ponimus in Christo unam personam, et unum suppositum ; ut ex supra dictis patet ; sequitur quod dicamus quod non solum Christus est unus masculine, sed etiam quod est unum neutraliter.

Ad primum ergo dicendum, quod verbum illud August. non est sic intelligendum, quod ly, utrumque, teneatur ex parte prædicati, quasi dicat, quod Christus sit ulruroque, sed tenetur ex parte subjecti. Et tunc ly, utrumque, ponitur non quasi pro duobus suppositis, sed pro duobus nominibus significantibus duas naturas in concreto. Possum enim dicere, quod utrumque, scilicet Deus, et homo, est Deus propter accipientem Deum, et utramque, scilicet Deus et homo, est homo propter acceptum hominem.

Ad secundum dicendum, quod cum dicitur, Christus est aliud et aliud, locutio est exponenda, ut sit sensus, habens aliam, ct aliam naturam. Et hoc modo exponit August, in lib. centra Felicianum. Ubi cum dixisset, in mediatore Dei ct hominum, aliud Dei filius, aliud hominis filius, subdit, Aliud inquam pro discretione substantiæ, non alius pro unitate personæ. Unde Gregor. Nazianzen. in epist. ad Elidonium dicit. Si oportet compendiose dicere, aliud quidem el aliud, ea, ex quibus Salvator est : siquidem non idem est invisibile visibili, et quod absque tempore ei, quod sub tempore, non autem alius ct alius, absit : hæc enim ambo unum.

Ad tertium dicendum, quod hæc est falsa, Christus est tantum homo, quia non excludit aliud suppositum, sed aliam naturam, eo quod termini in predicate positi, formaliter tenentur. Si vero adderetur aliquid per quod traheretur ad suppositum, esset vera locutio^ puta Christus est tantum ix, quod est homo. Non tamen sequitur, quod sit aliquid aliud, quam homo : quia ly aliud, cum



Limit  
tio-

rft rehlivum «liver.-iulK-subslanttæ, proprn' refertur a.l  
supppsitun, sirut ci oaini.) rviatna farienlia personalem  
reiitionem . <r.juilur autem, ergo babel alum rutura-  
ram.  
Ad n.wtura dicendam. <]uad eum dicitur, Christus  
<sl aliquid qvo<l esi pater. ly .iliquid. teaetir pra natura  
divini, quæ etiam in abstracto prædicatur de patre et  
titio : sed cam dicitur, Christos est aliqaid quod non  
est paler, Ir ahquid, tenetur non pro ipsa natura humana,  
secundum'quod si.-niticatur in abstracto, soi secundum  
quod significatur in concreto, nou quidem secundum  
suppositum distinctam, sed secundam suppositum in-  
distinctam. prout scilicet substat naturæ. non autem  
proprietatibus indirduantibus : et ideo non sequitur,  
quod Christus sit aliud, et aliud, vel quod sit dan : quia  
suppositum humanæ naturæ ia Christo, quod est persona  
filii Dei. non poni', in numerum cum natura divina, quæ  
prædicatur de patre et filio.

Ad quiculum dicendum, quod in mysterio divinæ Trini-  
tatis natura divina prædicatur etiam in abstrarto do tribus  
personis: et ideo simpliciter potest dici, quod tres per-  
sons sint unum : seJ in mysterio Incarnationis non  
prodicantur ambas naturæ in abstracto de Christo : et  
ideo non potest simpliciter dici, quod Christus sil  
duo.  
Ad sextam dicendum, quod deo dicittr, quasi habens  
dualiatcni. non quidem in aliquo alio, sed in ipso, de  
quo duo prodicantur. Fit autem prodieatio de supposito,  
quod importatur per hoc nomen Christus. Quamvis igitur  
Christus tabeat dualitatem citurarum, quia tameu non  
habet duahatem suppositorum, uoa potest dici Christus  
esse duo.

Ad septimum dicendum, quod alterum importat diver-  
sitem accidentis : et ideo diversitas accidentis sufficit  
ad hoc, quod aliquid simpliciter dicatur alterum : sed  
aliud importat diversitatem substanti.»' : substantia au-  
tem dicitur nou solum natura, sed etiam suppositum, ut  
dieilur 5 Meiapb. et ideo diversitas naturo non sufficit  
ad hoc, quod aliquid simpliciter dicatur aliud, nisi adsit  
diversitas secundam suppositum : sed diversius naturæ  
facit aliud secundum quid, scilicet secundum naturam,  
si non adsit diversitas suppositi.

Conclusio : Christus est non solum unus  
masculine, sed etiam unum neutraliler.

COMMENTARIUS.

1. Absolutis, quae consecuta sunt in  
Christo ad unionem hypostaticam secun-  
dum prædicationem quantum ad fieri, et  
esse; progreditur D. Thom. ad disserendum  
de pertinentibus ad Christi unitatem : et  
primo agit de ipsius unitate quantum adesse,  
actus deinde de ejusdem unitate quan-  
tum ad operationes. Difficultas autem,  
quam hoc loco versat, reducitur majori in  
parte ad modum loquendi : nam quod ad  
rem ipsam pertinet, jam supra quæst. 2, art.  
4, ostenderat Christum esse unam perso-  
nam compositam ex duabus naturis, tu  
late explicuimus disp. 3, dub. 3. Unde in  
præsenti solum intendit declarare, an  
Christus dicendus sit unum, vel duo. Me-  
rito tamen de hoc disputat : quia de mys-  
teriis fidei non solum recte sentire, sed  
sincere etiam, et cum proprietate loqui  
debemus, præsertim ad vitandum modos  
loquendi hæreticis familiares, ut cum D.  
Hieronymo observat S. Doctor quæst. præ-  
ced, art 8. Huic autem controversial addi-

tum praecludere voluit Durand, in 3, dist. 6, quæst. 1, num. !3, arguens ex regulis  
Grammaticae, quod Christus dici nequit nec  
unum, nec plura : nam cum *Christus* sit  
generis masculini, non potest dici unum,  
aut plura in genere neutro. Id vero com-  
muniter rejicitur : tum quia Theologis  
licet uti terminis, et modis; quamvis non  
sint prorsus exacti juxta Grammaticorum  
regulas; si conferant ad magis exactam  
mysteriorum expositionem, ut ipsa expe-  
rientia liquet. Tum etiam quia licet adjectiva  
non transcendentalia non debeant prædi-  
cari variato genere; tamen transcendentia  
communiter pnedicantur in genere neu-  
tro, ut eum de Petro, qui est masculini  
generis, praedicamus esse *unum*, ot *aliquid*.  
Tum denique quia nec insuetum est ipsis  
Grammaticis, aut eloquentiæ professoribus  
uti hoc modo nomine adjectivo in neutro  
genere per modum substantivi, juxta illius  
Virgilii, *Trisle lupus stabulis*, id est, res tris-  
tis. Et quid in his moramur, cum ad ever-  
tendum illam Durandi objectionem suffi-  
ciant Christi, in Grammatica sicut in aliis  
sapientissimi) verba apud Joan. 10 : *Egç*, joan. io  
*el paler unum sumus*, et 17, rogando pro  
discipulis ad Patrem : *Ul omnes unum sint*,  
*sicul lu Paler in me, el ego in le., et ipsi in*  
*nobis unum sint : ut credat mundus, quia*  
*lu me misisti. El ego claritatem, quam de-*  
*disti mihi, dedi eis, ul sint unum, sicul et*  
*nos unum sumus*. Ubi toties occurrit ad-  
jectivum in neutro genere applicatum no-  
minibus masculinis. Spreto itaque hoc scru-  
pulo, vel cavillo

2. Ad propositam difficultatem ita res-  
pondet D. Thom. quod ejus resolutionem  
possumus dividere in aliqua dicta, sive as-  
sertiones. Nam in primis statuit Christum  
non posse dici duos, vel plures; sed unum  
masculine. Quæ resolutio est adeo certa,  
ut sine errore in fide negari non possit.  
*Primo*, quia Christum esse unum, et non  
duos, aut plures invenitur diffinitum in  
Conciliis : Alexandrinum namque in epist.  
ad Nestorium approbata in Ephesino, et  
Calcedonensi damnat eos, *qui dicunt Chris-*  
*Ium esse duos, cl non unum*. Et in Calcedo-  
nensi Act. 4, dicitur *Christus unus, et*  
*idem Filius Dei, et homo*. Et in quinto Gon-  
cilio Constantinop. collât. 8, can. 3, dam-  
natur, qui dixerit *alium esse Dei Verbum*,  
*alium Christus qui passus est*. Et similia  
habentur in sexta Synodo Act. 4, in epist.  
Agathonis Papæ, et in Concilio Lateran.  
sub Martino 4, consult. 5, can. 6. Idem  
diffiniunt

Rcftlli-  
Du%rn.  
dus.

joan. io  
ctl7.

fla

D.Tho-

ii0. '

. 1  
9

Funda-  
mcatam-  
Concil.  
Ephesia.  
00@''l#  
Chafced.

Qain-  
iaq.

J. i

synod.  
Later.\*



Kuh- diffiniunt summi Pontifice», Eutychianus  
 Cp'ap»S epist. 1, post medium decernens *non esse  
 alium, qui mortuus est ; el alium, per quem  
 mortui resurgunt; sed unum esse Dominum*  
 D. Leo. Jcsum. S. Leo Magnus in epist. 95, quæ  
 est ad Leon. Augustum cap. 1, damnat  
 dicentes *Christum esse alterum, cl alterum,  
 et non unum Christum in Verbo Dei, cl carne.*  
 D' At'i?a in D. Athanaei ab universali  
 nasii/' Ecclesia admissio dicitur : *Non duo tamen,  
 sed unus est Christus.* Atque eundem sen-  
 Synihol. sum referunt verba Symboli Niceni : *El in  
 N,c' unum dominum Jesum Christum, etc.*  
 (liberior Probatur *secundo* ex Patribus. Nam ita  
 Cyril. docent P. N. D. Gyrillus Alexandrin, lib.  
 los. de recta fide ad Theodosium post medium,  
 ubi ex professo ostendit Christum osse  
 D. Alba- unum, et non duos. D. Athanas. in epist.  
 DnaNa- ad Epictetum. D. Nazianzen. epist. 1 ad  
 zianz. Cledonium. D. Hilarius lib. 9 de Trinit.  
 D'rius!a" Post medium. D. Ambros. lib. 2 de fide  
 D. Am- cap. 4. D. Augustin, in Enchirid. cap. 38,  
 D.r?ui- et lib. contra Felicianum cap. 11, et tract.  
 Rustin. 78, in Joan, circa finem. D. Fulgentius  
 Dgenu' lib. de Incarnat, et gratia Christi, cap. 11.  
 DP Da- D. Damascen. lib. 3 de fide cap. 5 et 7.  
 aihom. D. Thom. in præsentia et lib. 3, sent. dist.  
 6, quæst. 2, art. 1, et alii Patres commu-  
 niter. Probatur *tertio* ex communi con-  
 Scholas- sensu Scholasticorum, et Theologorum :  
 Théo- sic enim illi docent in 3, dist. 6, ubi D.  
 logi. Bonavent. art. 1, quæst. 2. Riccardus art.  
 2. Gabriel quæst. 2, art. 2, conci. 3. Ma-  
 jor quæst. 1, conci. 3. Almainus quæst. 2,  
 conclus. 3. Marsilius art. 3, conci. 1. et  
 alii. Isti vero in præsentia cum D. Thom.  
 ut superfluum sit eos recensere. Videri  
 tamen possunt præter Cajetanum, Medi-  
 nam, Alvarez, Suarez, et Sylvium in Com-  
 mentariis, Arauxo dub. 1, Lorca disp. G7.  
 Vasquez disp. 70, cap. 2. Lugo disp. 24,  
 et Ragusa disp. 126. Probatur *denique*  
 Ratio ratione (quam ex Patribus specialiter  
 mentaUs. insinuant Nazianzenus, Damascenus, et  
 Anselmus, quibus addimus Novaitanum  
 apud Tertullianum lib. de Trinit. cap. 22,  
 et Nicetam lib. 3. Thesauri cap. 35), quia  
 adjectivum masculini generis refertur ad  
 personam : sed in Christo non est nisi  
 una persona, ut fides docet contra Nesto-  
 rianos, et ostendimus disp. 3, dub. 2 ; ergo  
 Christus non potest dici duo masculine,  
 sed unus tantum.  
 Confota- Ex qua doctrina magis roboratur alia,  
 Vazqoez. quam proposuimus disp. 8, dub. 5, §2,  
 statuentes contra Vasquez, quod si una  
 persona divina assumeret plures humani-

tates, non esset plures homines, sed unus.  
 Nam si Christus do facto habens plures  
 naturas, divinam scilicet et humanam,  
 non dicitur plures, sed unus, ut Concilia,  
 et Patres decernunt : idque propter unita-  
 tem personæ habentis illas naturas : cum  
 idem contingeret casu, quod haberet plu-  
 res humanitates; sequitur quod in tali  
 hypothesis non diceretur plures homines,  
 sed unus tantum.

3. Vidit ipse Vasquez hanc difficultatem vazquii  
 loco cit. num, 9, et ne ab arrepta semel r,'s.P°!!"  
 opinione discederet respondit negando se-  
 quelam : quia licet persona divina habens  
 plures humanitates non posset dici *plures*  
 absolute, diceretur tamen *plures homines*,  
 ut ipse affirmat. Et disparitatem posuit in  
 eo, quod *plures*, ubi absolute prædicatur,  
 refertur ad personas : quæ cum una esset  
 in tali casu, non posset dici *plures*. Sed  
 quando additur nomen homo dicendo *plu-  
 res homines*, jam non applicatur pluralitas  
 personæ, sed naturæ, quæ per nomen  
*homines* significatur : sentit namque ipse,  
 et ipse inculcat, quod concreta substan-  
 tialia supponunt pro natura. Quare cum  
 in tali hypothesis essent plures naturæ in  
 eadem persona ; non posset non hæc esse  
 plures homines. Unde consequenter affir-  
 mat, quod forent plures Jesu, plures  
 Christi, plures Emanueles : et sic de aliis,  
 quæ apud ipsum possunt supponere pro  
 natura.

Sed hæc doctrina minime satisfacit; Profliga-  
 quia ex illa evidenter, ut censemus, se- 1aΓ.  
 quitur falsificatio præmissæ resolutionis,  
 quam ille Auctor recognoscit negari non  
 posse salva fide. Sequela ostenditur ex  
 eisdem hujus Auctoris principiis; quoniam  
 si persona assumens duas humanitates,  
 licet non esset *plures* absolute, foret ta-  
 men *plures homines*; pariter Christus de  
 facto habens plures naturas viventes, et  
 intellectivas, divinam scilicet, et huma-  
 nam, quamvis non dicatur absolute *plures*,  
 dicitur tamen ob pluralitatem naturarum  
*duo viventes, et duo intellectivi* : id enim  
 persuadet illa Vasquii doctrina. Rursus si  
 dantur duo viventes; hic vivens, nempe  
 homo, non est ille alter vivens, nempe  
 Deus, et e converso : ubi enim in proprie-  
 tate sermonis dantur duo viventes, et duo  
 intellectivi ; unus non est alius : dualitas  
 namque alietatem importat, atque neces-  
 sariam inter duos distinctionem. Ergo  
 ulterius fiet verum esso, quod hic homo  
 non est Deus, et e converso. Id autem



concedi non potest, nisi agendo contra testimonia Conciliorum, et Patrum, quæ supra allegavimus, et quorum vim recapitulavit D. Athanasius in Symbolo illis verbis : *Qui licet Deus sii, et homo, non duo tamen, sed unus est Chrislus*. Oportet itaque recognoscere, quod principia a Vasquio assumpta, ex quibus hæc colliguntur, falsitatem contineant. Et vice versa inferendum est, quod sicut non obstando, quod Christus de facto habet plures naturas viventes, non dicitur, *plures viventes* : sic licet una persona divina habeat plures naturas humanas, non diceretur *plures homines*, ut loco cit. statuimus. Declaratur hoc amplius : si Christus haberet duas humanitates, esset duo masculine, sive unus, et alter propter dualitatem naturarum, ut Vasquez discurret : sed non minus sunt duæ naturæ divina, et humana, quin potius magis, ob maiorem earum distinctionem : ergo de facto, cum Christus habeat tales naturas, debet dici duo masculine, sive unus, et alter. Explicatur ulterius : nam si Christus haberet duas humanitates, nulla esset ratio, quare diceretur duo, et non diceretur tres : nam si duæ naturæ creatæ sufficiunt, ut dicatur *duo* ; quare tres naturæ, duæ creatæ et una increata non sufficient, ut dicatur tres ? Et pariter cum de facto habeat duas naturas, creatam, et increatam ; appellandus erit duo, sive alius, et alius ? Et si Vasquez ponit vim in eo, quod adjectiva ista non prædicentur absolute, sed appellent supra nomina significantia naturam ; nec in hoc morabimur : sed urgendus erit ut juxta sua principia concedat, *Chrislum esse duos viventes, alium Deum, et alium hominem* : alium, qui mortuus est : et alium, per quem mortui resurgunt. Quod tamen contradicit evidenter Conciliis, et Patribus num. 2 allegatis. Corruit itaque illa Vasquii doctrina cum suis subterfugiis.

Nec proderit, si recurrat ad aliud dicendo, quod veritas fidei in Conciliis, et Patribus asserta procedit ratione suppositi, quod in Christo est unum : quidquid sit de veritate, aut proprietate istarum prædicationum. Nam illud effugium ex eo præcluditur, quod Concilia, et Patres non solum damnant asserentes in Christo duo supposita ; sed eos etiam, qui dicunt *Chrislum esse duos, et non unum*. Unde hæc prædicatio, *Chrislus est duo, alius Deus, et alius homo* a Conciliis, et Patribus reprobatur, ut sola eorum lectione in locis

allegatis constabit. Immerito autem ad hujusmodi damnationem procederent, si talis propositio esset vera in rigore sermonis et juxta proprietatem dialecticam. Atqui si doctrina Vasquii verum continet ; talis prædicatio est hujusmodi. Si namque ipse affirmat, quod persona divina habens duas humanitates est plures homines, sive alius homo, et alius homo propter dualitatem naturæ, quam homo significat ; idque in omni proprietate, et rigore Dialectico : pariter Christus habens duas naturas intellectivas erit *plures intellectivi*\* *alius Deus, et alius homo* : nulla enim apparet inter hæc rationabilis diversitas. Unum itaque fateri e duobus oportet, vel illam propositionem immerito damnari in Conciliis, et Patribus : vel horum intentioni minime cohærere prædictam Vasquii doctrinam, juxta quam salvatur illa propositio vera in omni rigore, et proprietate dialectica. Cumque illud primum dici non possit ; hoc posterius tenendum est. Et si inferatur hinc colligi, quod illa doctrina Vasquii non sit probabilis. Respondetur nos id non dicere ; attamen nec curamus declinare consequenti® vim, sed magis urgere : cui obviam ire conabitur Vasquez, aut alius quis ejus sequax.

•i. Sed animum revocando ad principalem scopum, statuit deinde D. Thom. quod Christus non est plura, vel duo in genere neutro. Unde conclusit : *Quia vero nos ponimus in Christo unam personam, et unum suppositum (ut e.v supra dictis patet quxst. 2, art. 1 et 6, et est de fide), sequitur, quod dicamus, quod non solum Christus est unus masculine, sed etiam quod est unum neutraliter*. Quæ resolutio, quamvis non sit æque certa, ac præcedens, est tamen certissima, et communis inter Theologos, ut videri potest apud illos, quos supra allegavimus. Et relictis aliorum motivis, probatur ratione D. Thom. in hoc art. quam ita expendere possumus : etenim si esse duo, vel plura neutraliter prædicaretur de Christo ; aut esset ex parte suppositi, aut ex parte naturarum : neutrum dici potest : ergo Christus non est duo vel plura neutraliter. Minor quoad primam partem est certa : quia ponere in Christo pluralitatem ex parte suppositorum pertinet ad hæresim Nestorii, et reprobatur ab Ecclesia. Quoad secundam etiam partem ostenditur : nam etsi divinitas possit prædicari de Christo ob identitatem cum divino supposito, pro quo Christus supponit : qua ratione in divinis

Nota.

Conti-

Γ".α

0

DJhon.

'

■

i

Ratio

D-Tboe'

î

.H

.

'3|

i

'

,

ït

“\*”

. ®



divinis abstracta prædicantur de concretis, et o converso, ut explicuimus disp. præced. num. 11, nihilominus humanitas nequit de Christo prædicari ob oppositam rationem; quia videlicet humanitas distinguitur realiter a Christi supposito, ut ibidem ostendimus num. 8. Quare sicut ista est falsa, *Petrus est anima*, ita et hæc, *Christus est humanitas*. Ergo esse duo, vel plura nequit prædicari de Christo adhuc ratione naturarum, quas habet. Nec proderit dicere, quod licet non prædicetur humanitas hoc nomine significata, potest tamen prædicari illud ens, quod est humanitas, et sic Christus erit plura entia neutraliter. Nam id falsitatis convincitur ex eo, quod illud ens, quod est humanitas, est ens incompletum : sed ens incompletum nequit prædicari de ente completo; siquidem non habent identitatem, quam prædicatio significat : ergo cum Christus sit ens completum, sequitur hanc esse falsam : *Christus est illud ens incompletum, quod est humanitas*.

5. Hanc esse rationem D. Thom. Scoti, et aliorum fatetur Vasquez disp. cit. cap. 3, num. 11. Sed immediate addit : *Verum hac ratione nihil probari satis superque convincit argumentis cap. 1 allatis pro prima opinione*. At quam sine fundamento loquatur, ipsemet prodit, illa argumenta solvendo anum. 13. Id vero ut evidentius constet, illa, et alia argumenta subijcimus, diluamusque. Et quamvis nullum reperiamus, quem possimus nominatim pro opposita sententia referre; Durandus tamen ubi supra num. 18, meminit aliquorum, qui dixerunt duo, et plura neutraliter posse prædicari de Christo. Pro quorum sententia, et contra communem, magis autem contra discursum D. Thom. potest objici primo, et ad hominem : nam supra disp. 3, dub. 3, a num. 56, et disp. præced. dub. 1, num. 11, docuimus hanc prædicationem, *Christus est humanitas, et divinitas simul sumptas*, esse simpliciter veram, et concedendam : ergo falsum est, quod duæ naturæ in abstracto significatæ non prædicentur de Christo : si autem prædicantur, sequitur Christum esse duo, aut plura neutraliter; siquidem hujusmodi adjectiva neutraliter sumpta referuntur ad naturas. Sed hoc facile dispellitur : nam cum D. Thom. affirmat duas naturas in abstracto significatas non posse prædicari de Christo; verissime affirmat, ubi illæ naturæ sic prædicantur absolute, et sine addito, ut

ejus discursus efficaciter convincit. Sed tamen cum hoc cohæret, quod tales naturæ in abstracto significatæ prædicentur cum aliquo addito, quod illas determinet, et faciat supponere pro toto composito, sive concreto, qui estadæquate ipse Christus. Et sic procedit doctrina, quam locis relatis tradidimus : nunquam enim admisimus hanc, *Christus est divinitas, et humanitas*, quæ denotat pluralitatem : sed istam, *Christus est divinitas, et humanitas simul sumptæ, et unitæ*, quæ potius exprimit unionem, et compositionem in eadem Christi persona. Cum enim hoc compositum *Christus* non sit aliud, quam personalitas, et natura divina, quæ nomine divinitatis comprehenduntur, et natura humana, et illorum extremorum unio : sequitur quod totum hoc collective, et simul sumptum verissime prædicetur de Christo : quandoquidem totum non est aliud, quam ea, ex quibus constituitur collective, simul sumpta. Ex prædicta vero prædicatione minime colligitur Christum esse plura, aut duo neutraliter : sed potius infertur oppositum; cum omnia illa prædicentur per modum unius.

Nec momenti erit, si dicatur, quod licet divinitas, et humanitas in abstracto non prædicentur de Christo, prædicantur tamen in concreto : nam vere est Deus, et homo : sed Deus et homo important pluralitatem, et dualitatem : ergo Christus est duo, et plura, saltem neutraliter, et per respectum ad naturas. Id, inquam, non refert : quia cum dicitur *Christus est Deus*, significatur, *Christus est habens deitatem* : similiter cum dicitur, *Christus est homo*, significatur *Christus est habens humanitatem*. Cum igitur idem sit suppositum habens utramque naturam; minime colligi potest, quod Christus dicatur duo neutraliter. Quare nihil valet hæc consequentia, *Christus est Deus, et homo, ergo Christus est duo* : quia in antecedenti significatur idem suppositum habens utramque naturam : et in consequenti significantur duo : nam *duo* absolute dictum multiplicat suppositum, de quo prædicatur. Et quamvis Vasquez ubi supra num. 5 dicat quod hæc concreta *Deus et homo* nunquam significant supposita, et habentia naturam, sed hanc potius concretive ad suppositum; minime audiendus est, ut sæpius in superioribus ostendimus. Et ille singularem illam tradens Dialecticam aperte agit contra D. Thom. in hoc art. ubi ait : *Non enim vere*

Replica,

Solutio,

vazquez.

D.TUoin.



I  
'  
*potest dici, quod Christus sit humana natura : quia natura humana non est nala prædicari rfz jim supposito. Dicilur autem, quod Christos est homo, sicut ct quod Christus est Deus. Deus autem significat habentem deitatem : et homo significat habentem humanitatem, etc. Unde inferius subinfert : Quia aliqui ponebant in Christo duo supposita, dicebant Christum esse duo neutralitcr.*

s''^a  
6 'c' o'  
Arisiot.  
6. Secundo objicitur : nam in Christo est divinitas, el humanitas : sed humanitas est aliquod ens, et similiter divinitas est aliquod ens; et hujusmodi entia realiter distinguuntur : ergo Christus est ilia duo entia : et consequenter verificatur, quod Christus est duo, seu plura neutraliter. Confirmatur diruendo discursum D. Thom, nam ideo Christus non diceretur neutraliter «luo, sed unum, quia humanitas in abstracto non prædicatur de Chrislo. Hanc autem rationem esse nullam liquet ex eo, quod album non est albedo ; et nihilominus album non est unum simpliciter, sed plura ul docet Aristot. 7. Metaph. cap. 6. Ergo ut de aliquo dicatur esse plura, nihil refert, quod forma, sive natura prædicetur in abstracto vel non : sed sufficiet habere plures naturas : et consequenter ex eo, quod humanitas in abstracto non prædicetur de Christo, minus recte colligitur Christum non esse plura.

Ocmra~  
objec-  
xioni.  
Ad objectionem respondemus negando consequentiam, quæ ex præmissis minime infertur ob diversum modum significandi, et supponendi : quia hæc duo longe diflerunt : *In Christo sunt duo entia, et Christus est duo, vel Christus esl duo* absolute. Sicut enim non obstante, quod Christus habeat humanitatem,' quæ est aliquod ens, non sequitur Christum esse humanitatem, vel illud ens, quoi est humanitas, ut diximus num. 4; sic ex eo, quod habeat duas naturas, quæ sunt duo entia, non sequitur Christum esse duas illas naturas, vel esse illa duo entia, quæ sunt naturæ, multo minus, quod sit *duo* absolute. Quoniam sicut ens absolute dictum significat ens completum : sic etiam duo absolute dicta significat duo entia completa : ad quæ tamen non sufficiunt duæ naturæ, sed requiruntur etiam duo supposita : et hæc in Christo non dantur. Unde hæc prædicatio *Christus est duo, vel Christus est duo entia* significat in rigore Christum esse duo supposita : quod est contra fidem Posset tamen ea prædicatio admitti cum addito, quod denotaret solam pluralitatem natura-

rum in eadem persona, ut ni diceretur : *Christus est duo hypostatice unita, vel, est divinitas, el humanitas simul, et unitæ*, ut declaravimus num. præcedenti.

Ad confirmationem negamus minorem : Diluitor  
quam minime evincit inserta eidem probatio. Quia discursus ille D. Thom. procedit supposita certa doctrina, quod Christus non habet ex alio capito, unde sit duo, nisi rationo naturarum. Unde cum una illarum, nempe humanitas, non prædicetur absolute de Chrislo : optimo colligit, quod Christus nec ratione naturarum dicatur duo. Si autem supponeretur in Christo aliud caput dualitatis, aut pluralitatis, utputa dari in eo duo supposita, ut docebant Nestoriani; Christus diceretur duo absoluto, licet humanitas non prædicaretur de supposito. Nec amplius probat exemplum albi : in hoc enim reperitur duplex esse, aliud substantiale, et aliud accidentale. : et ideo non est unum simpliciter, sed plura; sive albedo prædicetur de illo in abstracto, sive non. Sed in Christo non reperitur nisi unum esse, ut D. Thom. docet art. seq. et quantum ad esse hypostaticum est de fide : quare ex vi hujus non est plura, sed unum. Et consequenter ut dicatur plura, recurrendum est ad naturas : earum autem una nequit absolute prædicari de Christo, ut ostensum est. Et ideo nullo modo dici valet, quod Christus est duo vel plura.

7. Tertio objicitur : quia sicut in mysterio Trinitatis sunt tres personæ in una natura ; ita in mysterio Incarnationis sunt duæ naturæ in una persona : sed tres personæ divinæ sunt unum propter unitatem naturæ, non obstante diversitate personalitatum : ergo Christus est duo simpliciter propter diversitatem naturarum, non obstante identitate personæ. Confirmatur : quia Deus, licet in se unus sit, recte tamen dicitur trinus ad denotandum distinctionem personarum : ergo pariter Christus, licet in se sit una persona, recte dicitur duo ad significandum distinctionem naturarum.

Ad argumentum respondet D. Thom. in solut. ad 4, his verbis : *Dicendum, quod in mysterio Trinitatis natura divina prædicatur etiam in abstracto de tribus personis : elideo simpliciter potest dici, quod lres personæ sint unum. Sed in mysterio Incarnationis non prædicantur ambæ naturæ in abstracto de Christo : et ideo non potest simpliciter dici, quod Christus sil duo.* Hæc tamen respon-

sio



sio non videtur satisfacere\*, quia si tres divinæ personæ assumerent eandem humanitatem, non essent plures simpliciter homines : sed unus simpliciter homo, ut statuimus disp. 8, dub. (i, § 3, et tamen natura humana in abstracto non prædicatur de illis, sicut modo non prædicatur de Christo, ob eandem scilicet rationem, quod ab eis realiter distingueretur : ergo quod natura divina prædicetur etiam in abstracto de divinis personis, nequit esse ratio, quare divinæ personæ dicantur unum. Nihilominus optima est ratio D. Thom. licet unica non sit ad probandum tres divinas personas esse unum Deum : nam si sunt idem cum natura divina, et hæc de illis etiam in abstracto prædicatur; liquido sequitur, quod tres divinæ personæ sint unus Deus, et sint unum neutraliter. Cæterum licet hæc ratio non concurrat in tribus personis divinis assumentibus eandem humanitatem, adest tamen alia, quæ sufficienter probat esse eundem hominem, ut loco cit. expendimus : quoniam termini numerales applicati nominibus substantivis appellant supra materiale, et formale, et utcumque multiplicant : unde ut dentur tres homines, debent dari tria supposita, et tres humanitates : quamvis autem in prædicta hypothesis darentur tria supposita, non darentur tres humanitates : et ideo tres personæ habentes unam humanitatem non essent plures homines, sed unus simpliciter homo. Non tamen dicerentur *unus* absolute, et masculine : quia sic unitas referretur ad personas; quæ, ut supponitur, essent plures. Quæ doctrina magis corroborat doctrinam D. Thom. in præsentia : quia si unitas naturæ assumptæ impedit, ne plures personæ assumentes dicantur plures homines; pariter unitas personæ assumentis impedit, ne ob pluralitatem naturarum, quæ habet, dicatur plures, aut plura : generaliter namque verum est, quod hi termini numerales utrumque multiplicant modo dicto ; et ideo non dantur plures homines, nisi dentur plura supposita habentia plures humanitates. Recolantur etiam, quæ diximus disp. cit. dub. 5, § 2.

Ad confirmationem respondetur negando consequentiam : quia tres divinæ personæ non conveniunt ad constituendum idem suppositum, sed sunt simpliciter plura supposita, in quibus Deus subsistit : quare Deus merito vocatur trinus; cum hoc prædicatum designet pluralitatem per-

sonarum, aut suppositorum. Sed duæ naturæ in Christo non constituunt diversa supposita, sed idem : quare Christus ratione diversarum naturarum non potest dici plures, aut plura; sed magis unus, et unum.

8. Quarto et difficilius objicitur : nam Quarta aliud, et aliud sunt duo, ut ex ipsis terminis liquet : sed Christus est aliud, et aliud : ergo Christus est duo. Minor in qua est difficultas probatur *primo* : nam D. Augustinus in Enchirid. cap. 35, ubi ait : *Cum informa Dei esset, formam servi accepit, ulrumque unus: sed est aliud propter Verbum, aliud propter hominem.* Et idem S. Doctor lib. contra Felicianum cap. 11 inquit : *Sicut in uno homine aliud corpus aliud animus ; sic in uno medialore aliud Dei, et aliud hominis filius : sed. idem tamen, et non alius Dei, quam hominis filius.* Similiter S. P. N. Cyrillus in Scholiis de Incarnati, cap. 26 : *Ergo secundum aliud, et aliud primogenitus secundum humanitatem, et unigenitus secundum divinitatem.* Et D. Anselmus lib. de Incarnatione cap. 5, inquit : *Non es alius Deus, alius homo in Christo, quamvis aliud sit Deus, aliud homo.* Et idem asserunt alii Patres apud Vasquez ubi supra cap. 1, et Suarez in Comment. § *In hac re primo.* Ergo ex sententia Patrum Christus est aliud, et aliud. Probatur *secundo* : quia Christus non est tantum homo ; sic enim esset purus homo, quod est contra fidem : ergo est aliquid aliud, quam homo : ergo est aliud, et aliud. *Terlio*, quia Christus est aliquid, quod est Pater, et simul est aliquid, quod non est Pater : ergo est aliquid, et aliquid : atque ideo aliud, et aliud. *Quarto*, quia sicut forma accidentalis facit alterum, ita forma substantialis facit aliud, ut docet Porphyrius in prædicat. cap. de *different* : sed Christus præter formam, sive naturam divinam, habet formam, sive naturam humanam, quæ substantialis est : ergo est aliud, et aliud secundum prædictas formas, sive naturas.

Confirmatur : quia utrumque dici non potest, nisi ubi sunt duo : sed de Christo dicitur esse utrumque : ergo Christus est duo. Probatur minor ex D. Augustino, lib. 1 de Trinit. cap. 7, ubi ait : *Quia forma Dei accepit formam servi, ulrumque Deus propior accipientem Deum : ulrumque autem homo propter acceptum hominem.* Et eodem modo loquitur Eutychianus Papa epist. 2 post medium, ubi ait : *El cum sini utraque suis*



*gesta naturis, unum tamen Jesum Christum cum momento esse, qui utrumque est.* Simi-  
D. Leo. lia tradunt. S. Leo Magnus epist. 10, cap.  
Agaibo {}, et Agatho Papa in epist. sua ante me-  
Papx dium, quæ recepta est in sexta Synodo  
Actor. 4.  
Cbristas 9. Occasione hujus objectionis solet dis-  
\*8(8714' putari, utrum Christus possit proprie, et  
Uiod. absolute dici aliud, et aliud. Et primo loco  
et shod. nobis constituere oportet, quid senserit D.  
Thomas: inde enim certio-rem, et securio-  
Besoin- rem auspicabimur resolutionem. Circa quod  
D.Thoc. non °PUS est immorari, cum S. Doctor  
satis aperte suam sententiam revelet in  
resp. ad 2, his verbis : *Dicendum, quod cum  
dicitur, Christus est aliud, et aliud: locutio  
est exponenda, ut sit sensus, habens aliam, et  
aliam naturam. Et hoc modo expunit August,  
in lib. contra Felicianum ubi cum dixisset,  
In mediatore Dei, et hominum aliud Dei fi-  
lius, aliud hominis filius, subdit, aliud, in-  
quam, pro discretione substanlix, non aliud  
pro unitate person#. Unde Gregor. Nazianz.  
in epist. ad Elidonium dicit, si oportet com-  
pendiose dicere aliud quidem, et aliud, ea,  
ex quibus Salvator est : siquidem non idem  
est invisibile visibili, et quod absque tempore  
ei, quod sub tempore : non tamen alius et  
alius : absit : hxc enim ambo unum sunt.*  
Ex quibus liquet D. Thomam non admit-  
tere absolute hanc prædicationem, *Chris-  
tus est aliud, et aliud*, sed solum cum expo-  
sitione adhibita : quod minime refugeret,  
si talis prædicatio esset vera absolute, et  
in sensu proprio. Idque amplius confirma-  
tur ex solut. ad 3 et 4, nam cum hæc  
argumenta concluderent Christum esse  
aliud, et aliud; S. Doctor id negat, pro  
eodem reputans Christum esse aliud, ac  
esse duo. Unde ad 4 inquit : *Et ideo non  
sequitur, quod Christus sit aliud, et aliud, vel  
quod sit duo.*

Quæ Sed ecce, Vasquez, Suarez mentem D.  
°Suare"l ^ornæ non solum dubiam, sed sibi con-  
ci Vaz- trariam repræsentant ex eo, quod S. Doc-  
1"eL tor supra quæst. 2, art. 3 ad 1, inquit :  
*Sicut quod dicitur alterum, el alterum in  
creaturis, non significat diversitatem suppo-  
siti, sed solum diversitatem formarum acci-  
dentalium : ita quod dicitur Christus aliud,  
et aliud, non importat diversitatem suppositi,  
vel hypostasis, sed diversitatem naturarum.*  
*Unde Gregor. Nazian. dicit in epist. ad Didy-  
num : Aliud, et aliud sunt ea, ex quibus Sal-  
vator est, non autem alius, el alius.* Docuit  
itaque D. Tho. eo loco, quod Christus po-  
test dici aliud, et aliud, affirmat namque

aliud et aliud significare diversitatem na-  
turarum ; quæ in eo negari non potest.

Immerito tamen objicitur discordia, aut  
contrarietas, quam attenta, et pia præser-  
tim lectio dispellit. Nam D. Thomas loco  
immediate relato statuebat catholicam as-  
sertionem, quod unio Verbi ad humanita-  
tem facta est in hypostasi, seu supposito.  
Et cum contra eam opponerentur aliqua  
Patrum testimonia, in quibus significatur  
Christum esse aliud, et aliud, quod diver-  
sitatem suppositorum significat : respondit  
Patres per ly *aliud, et aliud* non significaro  
diversitatem suppositorum, sed naturarum.  
Nec multum sibi curavit (quia proprius  
ibi non erat locus) de illius prædicationis  
proprietas. Sed ubi ventum est ad præsen-  
tem quæst. art. I, ubi perspicua contro-  
versia circa hunc modum loquendi inter  
catholicos occurrit; plane et resdlutorie  
docuit : *Cum Christus dicitur aliud, et  
aliud, locutio est exponenda, ut sit sensus, ha-  
bens aliam, et aliam naturam*, aperte signi-  
ficans eam locutionem non esse in rigore  
propriam. Et id ipsum non obscure docue-  
rat in eodem loco ex quæst. 2, ubi ait :  
*Dicendum, quod sicut accidentalis differentia  
facit alterum : ita differentia essentialis facit  
aliud. Manifestum est autem, quod alteritas,  
qux provenit ex differentia accidentali potest  
ad eandem hypostasim, vel suppositum perti-  
nere in rebus creatis : eo quod idem numero  
potest diversis accidentibus subesse. Non autem  
contingit in rebus creatis, quod idem numere  
subsistere possit diversis essentiis, vel naturis.*  
*Sed unus, et idem Christus subsistit in dua-  
bus naturis. Unde sicut quod dicitur alterum,  
et alterum in creaturis non signifleet diversi-  
talem suppositi, sed solum diversitatem for-  
marum accidentalium : ita quod dicitur  
Christus aliud, et aliud, non importat diversi-  
talem suppositi, vel hypostasis, sed diversi-  
tatem naturarum*, etc. In quo discursu hanc  
differentiam constituit inter' *alterum, et  
alterum* ex una parte, et *aliud, et aliud* ex  
alia, quod ad salvandum primum sufficit  
pluralitas formarum accidentalium in eo-  
dem supposito, quippe tales formæ queunt  
naturaliter in eodem supposito convenire.  
Sed ad salvandum secundum requiritur  
per se diversitas suppositorum : eo quod  
formæ substantiales non valent naturaliter  
in eodem supposito conjungi, sed earum  
quælibet afferat propriam hypostasim. Unde  
licet divinitus fiat, quod duæ naturæ sub-  
stantiales sint in eodem supposito, ut con-  
tingit in mysterio Incarnationis; non

proplerea

propterea salvabitur, quod ibi detur *aliud,  
et aliud* absolute; sed duntaxat *aliud, el  
aliud* cum addito, nempe quantum ad na-  
turas præcise. Hæc, et non alia tradit D.  
Tho. in quibus nullam vel apparentem con-  
trarietatem habet cum his, quæ habet hoc  
art. «*lvens Christus dicitur aliud,  
et aliud, locutio est exponenda, ut sil sensus  
habens aliam, et aliam naturam.* Et ne  
ullus scrupulus circa hoc relinqueretur, ea  
addidit in resp. ad 7, quæ tradita in aliis  
duobus locis confirmant, elucidant, et con-  
ciliant. *Dicendum*, inquit, *quod alterum  
importat diversitatem accidentis : el ideo  
diversilas^accidenlis sufficit ad hoc, quod ali-  
quid simpliciter dicatur alterum. Sed aliud,  
importat diversitatem substantiæ : substan-  
tia aulem dicitur non solum natura, sed  
eliam suppositum, ut dicitur 5 Metaph. Et  
ideo diversitas naturæ non sufficit ad hoc,  
quod aliquid simpliciter dicatur aliud, nisi  
adsit diversitas secundum suppositum. Sed  
diversitas naturæ facit aliud secundum  
quid, scilicet secundum naturam, si non  
adsit diversitas suppositi.* Juxta quam doc-  
trinam diversitas naturarum, et supposito-  
rum facit aliud, et aliud simpliciter : sed  
diversitas naturarum in eodem supposito  
solum facit aliud, et aliud secundum quid :  
et sic explicandus est primus locus.  
10. Ex iis satis evidentem constat, quod  
ex sententia D. Tho. Christus non potest  
dici a/iud, *el aliud* absolute, et sine addito ;  
sed solum aliud, et aliud secundum quid,  
et cum addito, nempe secundum naturas.  
Qua certitudine circa mentem S. Doctoris  
supposita, huic parti subscribimus cum  
omnibus aliis Thomistis contra Vasquez,  
°PPos^um opinatur, et cum Thomistis  
sentiunt Lorca disp. 67, num. 11. Castillo  
disp. 10, quæst. 2, dicens esse sententiam  
expressam Scoti. Lugo disp. 24, num 16,  
dicit hanc esse apertam D. Tho. sen-  
tentiam, Suarez in Comment, et Grandos  
tract jo, dj\$pt o. Ragusa disp. 126, §.  
*Sunt duæ* ubi docent eam prædicationem,  
*Christus est aliud, el aliud*, non esse absque  
distinctione concedendam. Et probatur ef-  
ficacjfer ratione insinuata a S. Dictore :  
nam in qualibet linea illud, quod est in-  
completum, non est simpliciter tale : ergo  
ut detur aliud, et aliud simpliciter, quæ  
sunt de linea substantiæ; debet dari aliud  
completum, et aliud simpliciter comple-  
tum : sed natura, quæ non habet proprium  
suppositum, non est substantia completa  
in linea substantiæ, ut ex terminis liquet :

ergo talis natura sine proprio supposito  
non facit aliud simpliciter, sed solum aliud  
secundum quid : cum igitur Christus ha-  
beat naturam humanam sine proprio sup-  
posito; non est dicendus aliud, et aliud  
simpliciter : sed dicendus est unum sim-  
pliciter secundum naturam divinam propria  
hypostasi terminatam, et aliud secundum  
quid quantum ad naturam creatam, quæ  
propria hypostasi caret, et est aliquid in-  
completum in linea substantiæ.

Confirmatur ad hominem : quia aliud  
simpliciter idem est tam secundum rem  
significatam, quam secundum proprieta-  
tem sermonis, ac duo : sed de Christo ne-  
quit dici absolute, quod sit duo, ut Vas-  
quez cum communi sententia concedit :  
ergo pariter de Christo dici absolute non  
valet, quod est aliud, et aliud. Nec alicu-  
jus momenti est, quod respondet Vasquez,  
nempe *aliud, et aliud* significare conjunc-  
tionem naturarum in eodem Christo sup-  
posito; sed ly *duo* non significare istam  
conjunctionem, sed prædicari ut denotans  
simpliciter plura. Nihil, inquam, valet hæc  
responsio : quoniam sicut duo de se signi-  
ficat plura simpliciter; sic etiam *aliud, et  
aliud* de se significat simpliciter plura. Et  
quemadmodum *aliud, el aliud*, dum præ-  
dicatur de Christo, significat plura, non ut  
plura simpliciter; sed ut conjuncta in eo-  
dem supposito Christo : ita *duo*, cum  
prædicatur de Christo, significant plura,  
non ut plura simpliciter, sed quatenus con-  
juncta in eodem supposito, quod est Chris-  
tus. Et Vasquez non poterit de una illarum  
prædicationum dicere, aut fingere, quod  
eisdem motivis alteri non applicemus.  
Ergo omnino voluntarie tradit unam si-  
gnificare plura conjuncta, et aliam plura  
divisa : istamque, *Christus est duo* esse  
absolute falsam, et negandam; hanc vero  
*Christus est aliud, et aliud*, esse absolute  
veram, et concedendam. Oportet itaque,  
quod idem sit de utraque judicium.

11. Juxta quam doctrinam ad objectio-  
nem num. 8 propositam, respondetur con-  
cedendo majorem, et negando minorem.  
Ad cujus *primam* probationem ex testimo-  
niis Patrum desumptam respondetur cum  
D. Tho. in solut. ad 2 : *Cum dicitur Chris-  
tus est aliud, el aliud, locutio est exponenda,  
ut sit sensus, habens aliam, et aliam naturam,  
el hoc modo exponit August., etc.* Ratio au-  
tem constat ex dictis, quin illi addere  
opus sit. Sed tamen addendum est, quod  
in Patribus nunquam legimus illam prædi-

Con5r-  
“as-  
objeciia  
sf“P^  
dcepiiii-  
tur  
D.Thom.



cationem *aliud, el aliud* absoluto, sine addito, el in recto, ut sedulo in eorum testimoniis observavimus : sed semper aliquid adjungunt, quo significant Christum esse aliud, et aliud, non absolute, sed cum addito diminvente, et referont<sup>©</sup> prædicatum ad naturas, ut in testimoniis eo loco relatis (et sunt apertiora) lector facile recognoscet. Ad *secundam* concessio antecedenti, et prima consequentia, negamus secundam, quæ non recte ex illa infertur : nam esse hominem in Christo solum addit naturam humanam sine propria hypostasi, quæ cum non sit ens completum in lima substantia», non fuit aliud simpliciter, sed solum secundum quid, ut num. præced.

D.Tbùj». explicuimus, Lnde D. Thom. in resp. ad 3, inquit : *Ly aliud, cum sil relativum diversitatis substanti#, proprie refertur ad suppositum (sicut et omnia relativa facientia personalem relationem) sequitur autem : ergo habet aliam naturam.* Ad salvandum itaque *aliud* in proprietate Sermonis requiritur alia natura cum alio supposito; quod in Christo locum non habet. Ad *tertiam* patet ex dictis : nam sicut humana natura sine propria hypostasi non est aliud, et aliud simpliciter; cum sit ens completum; sic Christus secundum prædictam naturam nequit dici aliquid aliud simpliciter, sed solum cum addito ipsius naturæ : suppositum namque idem est. Videatur D. Tho. in resp. ad 4, qui hanc probationem diffusius diluit. Ad *quartam* vel negatur major, vel ea, et minori concessis negatur consequentiu. Et disparitas jam supra assignata est, quod alterum, et alterum cum sint denominationes accidentales, non petunt diversa supposita, sed præstan possunt a formis accidentalibus, quæ ex natura sua eidem supposito hærent. Sed aliud, et aliud, quia important diversitatem substantialem, debent esse a diversis substantiis : et subinde, ut detur aliud, et aliud simpliciter, debent dari plures substantia» simpliciter tales, hoc est, complétas in suo genere per proprias substantias : id vero minime salvatur, ubi plures naturæ substantiales sunt iueo supposito, sicut in Christo contingit. Porphyrius aulem in ea probatione allegatus loquitur de forma substantiali per se loquendo, et quatenus affert subsistentiam distinctam ab alterius formæ subsistentia,

Solutio 'Ppe ex natura\*\*hus cognoscebat.  
 confir- Confirmationem optime diluit D. Tho. in  
 nationis resp. ad 4 bis verbis : *Dicendum, quod*  
 Tbum. t'e»' bum illud Augustini non est nc intelligen-

*dum, quod ly utrumque teneatur r.r parte prædicali, quasi dicat, quod Christus sit ulrumque; sed tenetur ex parte subjecti. El tunc ly utrumque ponitur non quasi pro duobus suppositis; sed pro duobus nominibus significantibus duas naturas in concreto. Possum enim dicere, quod utrumque, scilicet Deus, el homo, esi Deus propter accipientem Deum : el ulrumque, scilicet Deus, et homo, est homo propter acceptum hominem.* Et eodem modo explicandi sunt alii Patres in eadem continuatione allegati, ut liquet in Euty- chiano : præmiserat enim diversa Christi pnedicata, ut mortuum fuisset, resurrexisse, etc., et tunc subjunxit : *El cum sint utraque suis gesta naturis, unum tamen Jesum Christum eum memento esse, qui ulrumque est,* nempe de quo illa prædicantur. Quod potius magis confirmat Christum non esse duos, nec duo, sed simpliciter unum propter unitatem suppositi, cui diversæ naturæ, et carum affectiones conveniunt.

12. Nec refert, si instes, quod unum, et plura dicuntur denominative, ut Philosoph. tradit 3, Physic, text. 13, unde unum denominatur ab unitate, et duo a dualitate : sed in Christo est dualitas naturarum, quam Patres designant, cum Christum dicunt esse utrumque, ut proxime vidimus : ergo Christus denominatur duo, et sic appellandus erit. Id, inquam, non refert, sed optime diluitur a D. Thom. in resp. ad 6, ubi ait : *Dicendum, quod duo dicitur, quasi habens dualilalcem : non quidem in aliquo alio, sed in ipso, de quo duo prodicantur. Fil autem prædicatio de supposito, quod importatur per hoc nomen Chrislus. Quamvis igitur Christus habeat duahlatem naturarum; quia tamen non habet dualilalem suppositorum, non potesl dici Chrislus esse duo.* Quibus addendum est, quod ut vidimus num. 10, dualitas, quæ est in Christo, non est talis simpliciter : hæc enim importat duo, quorum quodlibet sit simpliciter aliquid unum. Licet autem natura divina in Christo sit simpliciter aliquid unum, quia habet esse completum in linea substantiæ : tamen natura humana in Christo non est simpliciter aliquid unum, sicut nec ens simpliciter, ob oppositam videlicet rationem, quia caret suo proprio complemento in linea substantiæ, nempe hypostasi creata. Unde illa dualitas est talis simpliciter ex parte unius naturæ ; et non est talis simpliciter, sed cum addito ex parie alterius. Quare ta is dualitas non denominat Christum simpliciter duos, aut

duo :

Salis  
cuih  
replie

Li<sup>©</sup>  
ti;



duo : sed est dicendus «implicitor unus, ot unum propter identitatem unius suppositi, quio impedit dualitatin «implicitor adhuc ex parto naturarum, ut explicuimus.

ARTICULUS n

*Ullum in Christo sil unum tantum etse.*

A<1 secundam sic proceditur. Videtur quod in Christo non sil tantum unum c\$\$e, sed duo. Dicit enim Daniasr. in 3 lib. quod ea, quæ consequuntur naturam, in Christo duplicantur, sed esse consequitur naturam : esse enim est a forma : ergo in Christo sunt duo esse.

Præterea, esse filii Dei est ipsa natura divina, et est ælernunu: esse autem hominis Christi non est divina natura, sed est esse temporale : ergo in Christo non est tantum unum esse.

Præterea in Trinitate quamvis sint tres personæ, e>t tamen unum esse propter unitatem naturæ : sed io Christo sunt duæ naturx\ quamvis sit una persona. Ergo in Christo non est tantum unum esse, sed duo.

Præterea in Christo anima dat aliquid esse corpori, cum sit forma ejus · sed non dat sibi esse divinum, cum sit increatam ; ergo in Christo est aliud esse, præter esse divinum, el sic in Christo non est lautum unum esse.

Sed contra, unumquodque secundum hoc dicitur ens, secundum quod dicitur unum, quia unum, ct ens convertuntur. Si ergo in Christo essent duo esse, et non tantum unum, Christus esset duo, et non unum.

Respondeo dicendum, quod quia in Christo sunt duæ naturæ, et una hypostasis, nccesse est qund ca, quæ ad naturam perlinent in Christo, sint duo : quæ aulem pertinent ad hypostasim in Christo sint unum tantum. Esse autem perlinet el ad naturam, et ad hypostasim : ad hypostasim quidem, sicut ad id quod habet csvO : ad naturam autem, sicut ad id, quo aliquid habet esse. Natura enim significatur per modum formæ, quæ dicitur ens ex eo, quod ea aliquid est, sicut albedine est a i- quid album, et humanitate est aliquis homo. Est aulem considerandum, quod si est aliqua forma vel natura, quæ non pertineat ad esse personale hypostasis subsistentis, illud esse non dicitur esse illius personæ simpliciter, sed secundum quid, sicut esse album, est esse Socratis, non in quantum est Socrates, sed in quantum est albus. Et hujusmodi esse nihil prohibet multiplicari in una hypostasi vel persona : aliud enim est esse, quo Socrates est albus, et quii Socrates est musicus : sed illud esse, quod perlinet ad ipsam hypostadm vel personam secundum se impossibile est iii una hypostasi vel persona multiplicari: quia impossibile est, qiiod unius rei non sil unum esse. Si igitur humana natura adveniret filio Dei, non hypostatice vel personaliter, sed accidentaliter (sicut quidam posuerunt) oportet ponere in Christo duo esse : unum quidem, secundum quod est Deus, aliud aulem, secundum quod est homo : sicut in Socrate ponijur aliud esse, secundum quod est albus, et a iud, secundum quod est homo, quia esse album non perlinet ad ipsum esse personale Socratis. Esse autem capitatum, et esse corporeum, ct esse animatum, totum pertinet ad unam personam Socratis : ct ideo ex omnibus his, non lit nisi unum esse in Socrate. Et si contingeret, quod po t cuostitutionem persona; Soc.aHs, advenirent Socrati manus, vel pedes, vel oculi, sîoiit accidit in cœco nato, ex his non accresceret Socrati aliud esse, sed solum relatio quædam ad hujusmodi, quia scilicet diceretur esse non solum secundum ea, quæ prius habebat, sed ctia in secundum ea. quæ sibi postmodum adveniunt. Sic igitur, cum humana natura conjungatur filio Dei hypostatice vel personaliter, ut supra dictum est, el non accidentaliter, consequens est quod secundum humanam naturam non adveniat sibi novum esse personale, sed solum nova habitudo esse personalis præexistentis ad naturam humanam, ut scilicet persona illa jam dicatur subsistere, non solum secundum divinam naturam, sed etiam secundum humanam.

Ad primum ergo dicendum, quod esso consequitur naturam : non sicut habentem else, sed sicut quo ali-

quid esi : personam autem sive hypostasi® consequitur, sicut habentem esse. Et ideo magis relinet unitatem secundum unitatem hypjstasis, quam habet dualitatem secundum dualitateni naturæ.

Ad secundum dicendum quod illud esse æternum filii Dei, quod est divina natura, fit esse hominis, hi quantum humana natura assumitur a filio Dei in unitatem person...

Ad tertium dicendum, quod sicut in prima parte dictum est, quia persona divina est idem cum natura, in personis divinis non est aliud esse personæ præter esse naturæ, cl ideo très personæ non habent, nisi unum esse. Haberent autem triplex esse, si in eis esset aliud esse personæ, et aliud esse natura:.

Ad quartum dicendam, quod anima in Christo dal esse corpori, in quantum facit ipsum actu animatum, quod est dare ei complementum naturæ, el speciei : sed si intelligatur corpus perfectum per animam absque hypostasi habente ulrumque, hoc totum compositum ex anima, el corpore (prout significatur nomine humanitatis) non significatur ut quod est : icd ul quo aliquid est. Et ideo ipsum esse est personæ subsistentis, secundum quod habet habitudinem ad talem naturum, cujus habitudinis causa est anima, in quantum perficit humanam naturam, informando corpus.

CONCLUSIO.

*In Christo est unum tantum esse.*

Loquitur determinate D. Thom. in hoc art. de esse existentia, ut a sufficienti enumeratione convincitur : nam triplex tantum esse excogitari potest, aliud naturæ. sive essentia ; aliud subsistentia, ct aliud denique existentia. Non autem agit S. Doctor de esse naturæ, sive essentia : quia supponit in Christo esse duas naturas, ut ex professo docuerat quæst. 2, art. 1, et quæst. 4, ait. 1. Nec agit de esse subsistentia : quoniam supponit in Christo esse unam tantum subsistentiam, personam, hypostasim, et suppositum, ut jam statuerat quæst. 2, art. 2, cl 3. Unde relinquitur, quod agat Quid de esse existentia; ut satis etiam liquet ejus inleiril',e“ ex discursu. Resolvit autem in Christo dari ct docuetantum unum esse, sive unicam existen- D tiam. Ex qua resolutione surgunt aliquæ in boc' graves difdcultates, ut recte observavitar,iCu!o· Alvarez in expositione præsentis articuli. Prima, utrum humanitas Christi existât per existentiam propriam creatam, an vero per existentiam divinam, sicut subsistit de facto per divinam subsistentiam. Secunda, utrum natura humana retinens propriam existentiam creatam sit assumptibilis ad subsistentiam divinam, sive unibilis Deo in hypostasi. Tertia utrum supposita . resolutione D. Tho., quod in Christo non sit nisi unica existentia, caque iucreata ; si humanitas dimitteretur a Verbo, consequeretur existentiam propriam, et rnaneret in rerum natura; an vero, secluso alio miraculo, anihilaretur. Sed omnes has difli- Deefeo cultates jam versavimus in hoc Tractatu, dJVe.'



\ r 3

et ex professo resolvimus : *primam*, et præcipuam disp. 8, dub. 4 per totum, ubi defendimus conclusionem D. Tho. in hoc art. *Secundam* ibidem g 3, ubi ostendimus implicare, quod natura assumpta existât per aliam existentiam, quam personæ assumptæ. *Terliam* ibidem § 6, ubi a num.

105 elegimus, et probavimus, quod si humanitas dimitteretur a Verbo, consequeretur absque novo alio miraculo propriam existentiam. Ad quæ loca lectorem, ne ista in præsentī desideret, remittimus : nihil enim occurrit, quod addamus.



# INDEX ALPHABETICUS

## RERUM NOTABILIVM

### DE INCARNATIONE CONTINENTUR

ACTIO ET A'CTUS, Ad agendum physice qualiter requiratur præsentia, sive indistantia. disp. 23, num. 38, p. 361. Qualiter præsentia temporis. Ibi. num. 10, p. 363.

ADMIRATIO. zVdmiratio quæ passio, disp. 25, num. 117, p. 510. Fuit in Christo. Ibi. Quæ requirantur ad veram admirationem. Ibi. num. 120, p. 513. An reperiatur in brutis. Ibi. num. 123. p. 516.

ANGELUS Au in Angelis dentur habitus naturales distincti a potentiis, disp. 17, num. 52, p. 55. Fides Angelorum ejusdem rationis cum nostra, disp. 17, num. 57, p. 59. Qualiter Angelus inferior possit plura in eodem principio cognoscere, quam superior, disp. 18, num. 16, p. 88. Comparatio scientiæ Angelorum cum scientia Christi, disp. 21, num. 37, p. 290. Angelus quo sensu confortaverit Christum. disp. 22, num. 27, p. 319. Scientia naturalis ejus est perfectior, quam scientia naturalis Christi. Ibi. num. 28, p. 320.

APPETITUS. Quando, et quomodo habeat rationem fomitis peccati, disp. 25, num. 50, et 52, p. 181 et 483. Qui motus appetitus dicantur objective mali. Ibi. num. 61, p. 491. Divisio appetitus in irascibilem, et concupiscibilem, et utriusquepassiones, disp. 25. num. 100, p. 525.

B.

BEATITUDO. Bealitudo formalis non correspondet immediate supposito, sed naturæ. disp. 17, num, 21, pag. 25. Beati nequeunt violare Dei consilia, disp. 25, num. 72. p. 500.

CAUSA. An idem possit esse instrumentum physicum, et causa moralis principalis respectu ejusdem effectus. disp. 23, num. 19, p. 339.

CHARACTER. Character non est proprie loquendo virtus instrumenlaria. disp. 23, num. 71, p. 393.

#### CHRISTUS

COGNITIO CHRISTI. Christus ut homo intellexit intellectione creata, disp. 17, num. 1, p. 1. Licet supponatur intellexisse intellectione divina. Ibid. num. 7, p. 9. Christus de

*Sabnant. Curs. Iheolog. tom. XV.*

facto non intellexit per intellectionem increatam. disp. 17, num. 11, p. 11. Nec intelligere potuit de potentia Dei absoluta. Ibi, num, 21, p. 21.

COMMUNICATIO IDIOMATUM IN CHRISTO. In Christo fuit communicatio idiomatum. disp. 26, num. 1, p. 552. Regulæ circa hanc communicationem. Ibi. num. 6. p. 556. et 76. p. 609. Plures prædicationes. quæ Christo conveniunt per communicationem idiomatum. Arde verbo *Prædicatio*.

DEFECTUS NATURALES IN CHRISTO.

Christus habuit aliquos defectus naturales ex parte corporis, disp. 21, num. 1, p. 111. Sed non omnes Ibi. num. 7, p. 120 Non assumpsit morbos. Ibi. num. 9, p. 421. Assumpsit moriendi necessitatem, ut moreretur tandem, licet non occideretur. Ibi. num. 9, p. 121. Non assumpsit carentiam pulchritudinis. Ibi. num. 11. p. 425. An, et quomodo naturales defectus fuerint Christo voluntarii, disp. 24, num. 17, p. 128.

IMPECCABILITAS CHRISTI. In Christo nullum fuit peccatum. Disp. 25. num. 1. p. 435. Quo sensu Christus dicatur peccatum. Ibi. num. 1, p. 437. Cui' non peccaverit in Adam. Ibi. num. 5, p. 438. In Christo non fuit potentia peccandi, dis. 25, num. 8, pag. 441. Verbum non assumpsit potentiam peccandi. Ibi. num. 16, p. 449. Humanitate Christi peccante, peccaret Verbum. Ibi. num. 23, p. 156. et 25, p. 158. Qualiter operationes Christi sint ejusdem rationis cum nostris, disp. 25, num. 28, p. 160. Christus non notuit peccare venialiter. Ibi. num. 39, p. 171. In Christo non potuit esse peccatum habituale. Ibi. num. 40 p. 473. Nec originale haberet, vel ejus debitum, licet per seminalem generationem conciperetur. Ibi. num. 43, p. 471. Christus non potuit habere reatum, disp. 25, num. 14, p. 175.

PASSIONES IN CHRISTO. Christus neo habere potuit habitum malum, disp. 25, num. 91. p. 520. Habuit appetitum sensitivum. Ibid. num. 102, p. 526. et passionis. Ibid. num. 103, p. 527. An fuerint ejusdem rationis cum nostris. Ibid. num. 101, p. 528. An omnes habuerit. Ibid. num. 106, p. 529. Habuit dolorem sensibilem. Ibid. num. 109, p. 532. Non tamen omnes doloris species. Ibid. Qualiter dolor in Christo fuerit conjunctus bealitudinis delectationi. Ibid. num. 110,



n 532 Christus habuit passionem tristitia', disp. 15, num. 111. p. 531. Habuit passionem timoris. Ibid. num. 113, p. 536. An habuerit timorem absolutum, et efficacem. Ibid. num. 115, p. 538; Non habuit verecundiam. Ibid. num. 116. p. 539. Habuit admirationem. Ibid. num. 117, p. 510. Habuit iram. Ibid. num. 121. p. 517. Non habuit omnes iræ species. Ibid. num. 128, p. 519.

**POTENTIA CHRISTI.** Christus ut homo non habuit formaliter omnipotentiam, disp. 883, num. 1, p. 323. Implicat animam Christi fieri potentem per potentiam increatam sibi unitam. Ibid. num. 1. p. 325. Humanitas Christi non est moraliter omnipotens. Ibid. num. 5, p. 326. Plus extenditur Christi scientia quam potentia. Ibid. num. 7, n. 327. Humanitas Christi ex vi unionis hypostaticæ non est facta physice potentior. Ibid. num. 9, p. 330 Christus ut homo vere fecit miracula, et opera supernaturalia. disp. 23, num. 10, p. 331, Non arte dæmonum. Ibid. num. 12, p. 333. Nec virtute temperamentis, aut phantasias\*. Ibid. num. 13, p. 333. Quando coepit facere miracula. Ibid. num. 14, p. 334. Christus non fecit miracula, et effectus supernaturales ut causa principalis physica." Ibid. num. 16, p. 336. Bene autem ut causa principalis moralis. Ibid. num. 18, p. 338. Christus ut homo fuit instrumentum physicum ad operandum miracula disp. 23, num. 20, p. 310. Agebat miraculose in distantia loci. Ibid. num. 38, p. 361. An potuerit agere in distantia tempore. Ibid. num. 10, p. 363. An Christi passio influat instrumentaliter physice. Ibid. num. 11. p. 361. Ut humanitas Christi influeret instrumentaliter, debuit elevari per aliquid sibi intrinsece superadditum. Ibid. num. 53, p. 367. Sed non per solam potentiam obedientialem. Ibid. num. 16. pag. 369. Nec persolam subordinationem ad Deum supraaturaliter operantem. Ibid. num. 51, pag. 373. Elevatur per aliquid de genere qualitatis. Ibid. num. 62, p. 381. Non per qualitatem permanentem, sed transeuntem. Ibid. num. 61, p. 384. et 66, p. 386. An hæc qualitas in Christo habuerit esse per accidens permanens. Ibid. num. 68, p. 391. An fuerit corporea. Ibid. num. 71, p. 395. Huiusmodi qualitas fuit in Christo tota ratio agendi proxime effectus miraculosos, et supernaturales. Ibid. num. 80. p. 401.

Christus habuit naturalem potestatem ad omnes naturales corporis motus, disp. 23. num. 81, pag. 102. Potuit etiam absolute immutare suum corpus divina virtute. Ibid. num. 82, p. Ibid. Quam potestatem habuit circa voluta. Ibid. num. 85, p. 405. Habuit aliquam voluntatem in suo genere absolutam, et efficacem, quæ impleta non est. Ibid. num. 88, p. 406.

**SCIENTIA MULTIPLEX IN CHRISTO.** Anima Christi habuit scientiam beatam, sive visionem beatificam, disp. 17, num. 42, p. 16. A primo conceptionis momento. Ibid. num. 44, p. 48. et conjunctam summæ tristitiæ. Ibid. num. 45, p. 49.

Christus habuit scientiam per se infusam, distinctam a beata, disp. 17, num. 48, p. 52. aliam supernaturalem, et aliam naturalem. Ibid. num. 51, p. 51, et primo conceptionis momento Ibid. num. 51, p. 56.

Christus habuit scientiam naturalem per se

acquisibili. disp. 17, num. 55. p. 57. An habuerit scientiam experimentalem. disp. 17, num. 61. p. 62.

**SCIENTIA CHRISTI ACQUISITA,** Christus scientiam ex genere suo acquisibilem. propriis actibus comparavit, disp. 22, num. 1, p. 291. Ex opposito sequitur, quod intellectus agens frustra fuerit in Christo. Ibid. num. 6, p. 301. Scientia acquisita in Christo so extendit ad omnia, quæ cognosci possunt virtute intellectus agentis. Ibid. num. 11. p. 308. Non se extendit ad cognitionem quidditativam substantiarum separatarum. Ibid. num. 15, p. 309. Nec ad omnia singularia quidditativum materialium. Ibid. num. 16, p. 310. Christus scientiam acquisitam non comparavit in primo Incarnationis momento. Ibid. num. 19, p. 313. Nec subito, nec successive. Ibid. num. 22. p. 315. Christus hanc scientiam habuit per viam inventionis, et nihil didicit ab alio. disp. 22, num. 25, p. 317. An hæc scientia fuerit unicus habitus in Christo. Ibid. num. 28, p. 320.

**SCIENTIA CHRISTI BEATA.** Anima Christi per scientiam beatam non cognovit omnia possibile, disp. 18. num. 1. p. 75. Si cognovisset in Deo omnia possibile, Deum comprehendisset. Ibid. num. 7. p. 81.

Anima Christi per scientiam beatam cognovit omnia, quæ Deus cognoscit scientia visionis, disp. 18, num. 2-1, p. 97. Omnia huius universi pertinent ad Christum. Ibid. num. 27. p. 101. Non cognovit in particulari negationes omnium possibile non futurorum. Ibid. num. 29, pag. 103. Quæ Christus cognovit scientia beata, cognoscit simul. Ibid. num. 32, pag. 106. Quo sensu cognoverit infinita in actu. Ibid. num. 34. pag. 108. An prædicta cognitio fuerit intuitiva. Ibid. num. 36, pag. 110. Christus vidit suos actus futuros absque libertatis læsione. Ibid. num. 41, pag. 118. Anima Christi perfectius intensive Deum cognoscit, quam omnes beati collective sumpti. In Comment. ad ari. 4. quæst. 9, p. 122.

**SCIENTIA CHRISTI INFUSA.** Christus per scientiam infusam cognovit entia naturalia. disp. 19, num. 1, pag. 125. Sub qua ratione, Ibid. num. 2, pag. 126. Etiam in particulari, num. 4, pag. 128. An unico actu. Ibid. num. 11 pag. 136. Cognovit per scientiam infusam cogitationes cordium, et futura contingentia libera. Ibid. num. 15, pag. 137. Per quod medium. Ibid. num. 23, pag. 144. Cognitio futurorum in Christo non fuit prophetica. Ibid. num. 27, pag. 148. Christus per scientiam infusam cognovit evidenter entia supernaturalia creata, disp. 19, num. 28, pag. 119. et quidditative. Ibid. num. 29, pag. 149. et etiam comprehensive. Ibid. num. 34, pag. 155. Christus per scientiam infusam non cognovit Deum quidditative, nec immediate. disp. 19, num. 50. pag. 169. Cognovit Deum finem supernaturalem evidenter quoad essentiam. Ibid. num. 52. pag. 170. Et etiam mysterium Trinitatis. Ibid. num. 54, pag. 173. Per quod medium, ibid. num. 60, p. 177. Cognovit præterea omnia mysteria fidei. Ibid. num. 62, p. 179. Christus per scientiam infusam non cognovit de facto omnia possibile, disp. 19. num. 70 p. 185. Nec potuit Ibid. num. 70. p. 187. Si omnia possibile per se comprehendisset, Deum comprehendisset. Ibid. num. 83 p. 197



## INDEX RERUM NOTABILIUM.

Christus putuit per eolontiam infn >nn iu-  
Wiligoro sine conversione tui phantasmata  
disp. 20, num. 2, p. 212. Et potuit etiam per  
talem scientiam intelligere cum conversione  
ad phantasmata. Ibid. num. 5, p. 215. Chris-  
tus potuit per scientiam infusam cognoscere  
siue discursu. Ibid. num. Ul, pag. 221. El  
Ktuit etiam in usu talis scientiæ discurrere.

id. num. 17, p. 225. Quod de facto aliquando  
fecit. Ibid. num. 2i», p. 228. An in Christo  
fuerit consilium. Ibid. num. 23, pag. 230.  
Scientia infusa Christi est ejusdem speciei  
cum scientia infusa Angelorum. Ibid. num.  
27, p. 232. Hujus scientiæ species sunt enti-  
tutive supernaturales. disp. 21, num. 1, pag.  
258. Sed minus universales in Christo, quam  
in Angelis. Ibid. num. 8, pag. 261, Fuerunt  
tamen in Christo simpliciter perfectiores. Ibid,  
num. 11, p. 269. Habitus scientiæ infusa; dis-  
tinguitur ab speciebus. disp. 21, num. 16,  
p. 27'. Et non dividitur in plures habitus,  
ibid. num. 26. pag. 281. Dantur tamen in  
Chrislo plures habitus intellectivi supernalu-  
rales. Ibid. num. 30, pag. 285. Habitus scien-  
tiæ infusæ distinguitur realiter ab habitu lu-  
minis gloriæ. Ibid. num. 31. pag. 286. Fuit in  
Christo simpliciter perieciior, quam in An-  
celis. disp. 21, num. 37, p. 290.

UNITAS CHRISTI. Christus non est di-  
cendus plures. In comment, ad art. 1, quæst.  
17, uum. 2, p. 614. Nec est duo in genere  
neutro. Ibid. num. 4, p. 6Γ6. Est tamen divi-  
nitas, et humanitas simul sumpta. Ibid. num.  
η, p. 617. An possit dici esse aliud, et aliud.  
Ibid. num. 9, p. 620. Quomodo de Chrislo  
dicatur esse utrumque. Ibid. num. 12. pag.622.

COGITATIO. Cogitationes cordis quare ex  
natura rei sint aliis occultæ. disp. 19, num.  
21, p. 143.

COGNITIO Cognitio primorum principio-  
rum qualiter dicatur naturalis disp. 17, num.  
4? p. 5. Cognitio comprehensiva quas cogni-  
tiones exposcat, disp. 18, num. 7, p. 81.  
Cognitio linita potest infinita comprehendere.  
Ibid. num. 43, pag. 117. Cognitio matutina, et  
vespertina, disp. 19, num. 72, pag. 187. Co-  
gnitio intuiliua quas habeat conditiones, disp.  
20, num. 30, p. 235. et 3-1. pag. 237. Cognitio  
creaia nequit attingere intuitive futura. Ibid  
num. 35, p. 238. et 53, p. 256. Variæ divisio-  
nes errons, et ignorantiae. disp. 25, num. 81,  
p. 510.

COMMUNICATIO. Communicatio idioma-  
tum quid sil. disp. 26, num. 1, pag. 552. Fuit  
in Christo. Ibid. Quæ moderatio in ejus usu.  
Ibid. num. 4, pag. 555. Regulæ in hac com-  
municatione observandæ. Ibid. num. 6, pag.  
556.

COMPREHENSIO. Conditiones, ut cognitio  
comprehendat objectum, disp. 18, num. 7,  
pag. 81. Christus per scientiam beatam non  
comprehendit divinam scientiam visionis.  
Ibid. num. 41, pag. 115. Quæ adæqualio re-  
quiratur ad comprehensionem. Ibid. num. 46.  
pag. 120. Ex cognitione omnium possibilium  
recte infertur Dei comprehensio, disp. 19,  
num. 83. p. 197.

CONCRETUM vide NOMEN.

CONSILIA. Quæ dicantur opera consilii,  
disp. 25, num. 66, pag. 496. Fuerunt Chrigto  
in particulari proposita. Ibid. num. 70. pag.  
199. Violatio consiliorum reprehensibilis, et  
periculosa. Ibid. num. 71, pag. 001.

CORPUS. Corporis defectus disp. 24 a num.  
1, p. 411. Corpus Christi pulcherrimum. Ibid,  
num. 15, pag. 426.

CREATUIIA. Esse creaturam nequit præ-  
dicari de Chrislo absolute, disp. 20, num. 56,  
pag. 592.

D.

DEFECTUS. Quos defectus ex parte corpo-  
ris assumpserit Verbum, disp. 21, num. 1. p.  
414.

DENOMINATIO. Omnis denominatio est  
ejusdem ordinis cum forma denominanto. disp.  
23, num. 54, pag. 375.

DEUS. Deus de facto non se communicat  
ad extra sub conceptu intellectionis, disp. 17,  
num. 12, p. 15. Est simpliciter incomprehen-  
sibilis ab intellectu creato, disp. 17. num. 63,  
pag. 61, et contrarium dicere est temerarium,  
ct erroneum. Ibid. 68, p. 68. et hæreticum.  
num. 69, pag. Ibid. Deus ut linis supernalura-  
lis potest cognosci evidenter quoad *an est* per  
effectus supernaturales disp. 19, num. 52,  
pag. 170. et per effectus naturales cognitos  
ex scientia infusa. Ibid. num. 53. pag. 171.  
Deus ut Trinus est evidenter cognoscibilis  
extra Verbum evidentia quoad *an esi*. Ibid,  
num. 58, pag. 176. Cur Deus nequeat agere  
in distans, disp. 23, num. 38, pag. 361. Quæ  
Deus per se operatur, pulchra, et perfecta  
sunt, disp. 24. num. 15, pag. 426. Quare Deus  
causans entitatem actus peccaminosi, non  
causet peccatum, disp. 25, uum. 23, p. 456.  
cum seq. Deus potest ab extrinseco iufluere  
specialiter in actum objective malum; secus  
per modum suppositi, disp. 25, num. 65, pag.  
495. Deus nequit intondere, aut conservare  
habitum malum, disp. 25, num. 98, pag. 523.  
Iste terminus *Deus* pro quo supponat, disp.  
26, num. 16, pag. 564. Deum fieri hominem  
non est mutari, disp. 26, num. 38, pag. 580.

DOLOR. Dolor, quæ passio, disp. 25, num.  
109, pag. 532. Magnitudo doloris Christi in  
passione. Ibid.

E.

EFFECTUS. Effectus ab aliqua causa iude-  
pendens an possit divinitus ab ea dependere  
disp. 23, num. 33, pag. 355.

ENS. Entia naturalia qualiter attingantur  
per supernaturalem virtutem, disp. 19, num.  
2, pag. 127. Eutia supernaturalia possunt  
per scientiam extra Verbum quidditative  
cognosci, disp. 19, num. 29, p. 150, et com-  
prehensive. Ibi. num. 34 p. 155.

ERROR. Quid sit error, disp. 25, num. 81,  
pag. 511. Implicat quod fuerit iu Christo.  
Ibid. num. 85, pag. 513. Quare nequeat esse  
specialiter a Deo. Ibid. num. 86, pag. 514.  
Omnis error est peccatum saltem objective,  
Ibid. num. 87, p. 515. In sensibus non datur  
error. Ibid. num. 92, j»ag. 518.

ESSE. Differentia inter esse intelligibile,  
el entilalivum. disp. 17, num. 37, p. 40.

ESSENTIA. Essentiæ rerum sunt mul-  
titudine simpliciter, injiailæ. disp. 19, uum.  
71, p. 78.

Γ.

FIDES. Fides Angelorum, ct nostra ejus-  
dem rationis, disp. 17, num. 57. p. 58.

FOMES. Fomes peccati quid sil. disp. 25,



num. 50, pag. ISO. Solum existit in subjecto jubente potentiam peccandi. Ibid. num. 55, pag. 485» Quibus modis excludatur. Ibid, num. fi?, pag. 49?.

FL'TUHA?Futura contingentia libera possunt certo cognosci ab intellectu creato, disp, 19, num. 17, pag. 139. Quare nequeant naturaliter cognosci. Ibid, num. 20, pag. 110. Vide *Christi scientia*.

## G,

GAUDIUM. Qualiter in Christo fuerit summum gaudium conjunctum summa? tristitia?, disp. 17, num. 45. pag. 19. Fuit ea conjunctio miraculosa. Ibid. hum. 47, p. 51.

GRATIA. Gratia sanctificans <pio sensu dicatur participatio naturæ divinæ. disp. 19, num. 40 pag. ICO. Quid debeat habere, ut excludat fomitem peccati, disp. 25. num. 53, pag. 183. Gratia unionis excludit habitus vitiosos, secus gratia habitualis, disp. 25, num. 96, pag. 521.

## H.

HABITUS. Divisio habitus in bonum, et malum, disp. 25, num. 93, pag. 519. Habitus malus est pejor fomite peccati» et nequit esse a Deo. Ibid. num. 95, pag. 520. Habitus non potest transire do bono in malum moraliter sicut actus. Ibid, num. 97. pag. 522. Habitus malus a quo cessantibus actibus conservetur. Ibid. num. 98, pag. 523.

HÆRESIS. Mouolhelitarum. disp. 17, num. 13, p. 15.

HONOR. Quid sit honor, et in quo distinguatur ab adoratione disp. 25, num. 2, p. 435.

## I

IGNORANTIA. Multiplex ignorantia disp. 25, num. 81, pag. 510. An potuerit esse in Christo. Ibid. num. 83, pag. 512. et 85, et pag. 513.

IMPERFECTIO. Imperfectiones ex parte corporis assumpti, disp. 24, a num. 1 p. 111. Imperfectio moralis quæ dicalur disp. 25, num. 69, pag. 498.

INCLINATIO. Quare inclinatio ad malum possit lolii, non vero inclinatio ad bonum, disp. 25 num. 54. pag. 181.

INSTRUMENTUM, Non repugnat instrumentum physicum operativum miraculorum, disp. 23, num. 20, pag. 310. et 312. Non datur instrumentum morale proprie loquendo, disp. 23, num. p. 313. Quare nequeat dari instrumentum ad creationem Ibid. num. 34, p. 357. Instrumenta divinæ virtutis possunt agere in distans loco. Ibid. num. 38, p. 361. Sed non in distans tempore. Ibid. num. 40, p. 363. Debent elevari per aliquid sibi realiter superadditum. Ibid. num. 43, p. 367. Duplex actio distinguenda in instrumento. Ibid. num. 59, pag. 381. De ratione instrumenti est elevari per aliquid ab intrinseco transiens. Ibid, num. 65, p. 387.

INTELLECTUS, et INTELLECTIO. Distinctio intellectionis ab intellectu, disp. 17, num. 15, pag. 18. Implicat intellectum creatum intelligere intellectione divina, disp. 17, num. 21, pag. 21. Intellectio in ordine intelligibili non habet rationem medii sed linis. Ibid, num. 24, pag. 28. An intellectio divina possit

communicari intellectui creato sub conceptu existentia?. disp. 17. num. 26, pag. 29. Intellectio non unitur intellectui mediante alia actione Ibid. nrm. 30, pag. 33. Intellectio est simul fieri, et factum esse. dis. 17, num, 39, pag. 13. Intellectus creatus quo sensu dicatur posse intelligere omnia possible nullo excepto. disp. 18, num. 21, pag. 105. Implicat intellectum creatum cognoscere omnia possible. disp. 19, num. 73, p. 187. Implicat, quod intelligat absque specie. Ibid. num. 81, pag. 195. Quid importat intelligere cum conversione ad phantasmata, disp. 20, num. 1, pag. 211. et 5 pag. 215. et intelligere cum discursu. Ibid. num. 15, pag. 223. Intellectus agens in Christo exercuit propriam operationem, disp, 22, num. 6, p. 310.

IRA. Ira (juæ passio, disp. 25, num. 124, p. 517. Fuit in Christo. Ibid. Ira supponit essentialiter tristitiam. Ibid. num. 126, p. 518.

JUDICIUM. Quo sensu dixerit Christus se non scire judicii diem. disp. 18, num. 38, p. 111.

## L.

LIBERTAS. Libertas Christi in adimplendo consilia cum necessitate non violandi consilia. disp. 25, num. 80 pag. 509.

LUMEN. Quando duo lumina se impediunt, et quando non. disp. 17, num. 9, p. 11.

## M

MIRACULA. Miracula facta a Christo, disp. 23, num. 10, p. 331. Superant dæmonis potestatem. Ibid. num. 12, p. 333. Implicat creaturam esse causam principalem physicam miraculorum. Ibid. num. 17, p. 337. Implicat una qualitas permanens operativa miraculorum. Ibid- num. 64, p. 386. Egressus Christi ab utero Virginis fuit miraculum; non tamen egressus iTsepulchro. disp. 23, num. 83, p. 103. Quod gloria animæ Christi non derivaretur ad corpus, non fuit miraculum. Ibid, num. 84, pag. 401. Miracula probant adorationem sacrarum imaginum.

MONOTHELITÆ. vide, HÆRESIS.

MOTUSEi MUTATIO. Motus cordis quo sensu vitalis, disp. 17, num. 28, p. 31, Fieri latius patet, quam mutari, disp. 26. num. 38, p. 580.

MORS. In quibus radicibus fundatur necessitas moriendi, disp. 24, num. 11, p. 421. An mors possit contingere sine morbo. Ibid, num. 12.

## N.

NEGATIO. Negationes omnium non futurorum non fuerunt cognitæ in particulari ab anima Christi, disp. 18, num. 29. p. 103.

NOMEN. Diversa nomina quibus Christus significari potest, disp. 26, num. 47, p. 585. Nomen concretum a parte subjecti pro quo supponat disp. 26, num. 50, p. 588.

NOTITIA. Notitia intuitiva non supponit necessario suum objectum. disp. 18, num. 47, p. 121.

OMNIPOTENTIA. Qualiter possit omnipotentia quidditative cognosci, non cognititis creaturis possibilibus in particulari, disp. 18, num. 21, p. 93.



OPUS, *et* OPERATIO. Differentia inter operationes immanentes, et transeuntes, disp. 17 num. 24, p. 21- Operationes divini, et humani suppositi quare possint esse ejusdem rationis, disp. 25, num. 28, pag. 460. Nulla operatio potest esse a natura, quæ non sit a supposito. Ibid. num. 29, p. 461. Opera consilii quæ dicantur, disp. 25, p. 496. An possit consuli minus perfectum. Ibid. num. 68 p. 498.

## P.

PASSIÜ. Passio Chrisli qualiter influat instrumentaliter physice, disp. 23, num. 41, p. 361. Passionum animæ ratio, et numerus, disp. 25, anum. 99, p. 525. Differentia inter passionem et propassiones. Ibid. num. 105, pag. 528.

PECCATUM. Peccati effectus, disp. 25, num. 2, p. 435. Potentia peccandi quibus modis excludatur, disp. 25, num. 7, p. 440. Non fuit iri Christo. Ibid. num. 8, pag. 411. Qualiter peccatum Deo opponatur disp. 25, num. 33, p. 466. Potentia peccandi venialiter supponit potentiam ad graviter peccandum. Ibid. num. 39, p. 471. Peccatum abituale supponit essentialiter potentiam peccandi. Ibid. num. 41. p. 473.

PERFECTIO. Quæ perfectio possibilis sit Christo attribuenda, disp. 17, num. 13. p. 15.

POSSIBILE. Non omniaabilia cognoscuntur ab anima Christi, disp. 18, num. 24, p. 98. Mereabilia non sunt entia simpliciter. Ibid. num. 26, p. 100. Repugnat omniaabilia cognosci ab intellectu creato, disp. 19, num. 73, p. 187. Omniumabilium cognitio infert Dei comprehensionem. Ibid, num. 83, p. 197.

POTENTIA. Duplex potentia naturalis distinguenda in Christo circa objecta naturalia, disp. 17, num. 50. p. 53. Diversitas inter potentias obedientiales. disp. 21, num. 40, p. 293. Cur aliquæ potentiæ in aliquibus subjectis non exerceant suas operationes, disp. 22, num. 7, p. 302. Potentia animæ Christi. Vide Christus. Non datur in rebus potentia obedientialis immediate operativa. disp. 23, num. 46, p. 369. Quare potentia peccandi non sit a Deo, nec fuerit a Verbo assumpta, disp. 25, num. 16, p. 449. et 32, p. 464.

PRÆDICATIO. Veritas prædicationis per communicationem idiomatum. disp. 26, a num. 1, p. 552. Concreta prædicantur de concretis. Ibid. num. 6, p. 556. Abstracta non prædicantur de abstractis. Ibid. num. 7, p. 557. An abstracta de concretis, et e converso. Ibid, num. 8, p. 558. et 11, p. 560. Judicium de his prædicationibus, *Deitas est incarnata, Vita mortua est.* disp. 26. num. 9, p. 558. Quid dicendum de hac, *Christus est divinitas, et humanitas simul sumptæ.* Ibid. num. H, p. 560. Prædicationis materia, et divisio. Ibid, num, 12, p. 560. Ista prædictio. *Deus est homo* est vera in sensu proprio. Ibid, num. 13, p. 561. Et est in materia naturali. Ibid. num. 18. p- 566. Estque essentialis, et perse, Ibid. Sed hæc est falsa, *Deus, in quantum Deus, est homo.* Ibid. num. 22, p. 569. An ista prædictio *Deus est homo* sit univoca. Ibid, num- 24, p. 571. Hæc prædictio *Homo est Deus* est vera, propria essentialis, et perse. Ibid. num. 26. pag. 572, Hæc prædictio, *Deus est humanus*, et similes sunt in proprietatibus sermonis falsæ. Ibid. num. 29, p. 574.

Et istæ, *Christus est homo deificus, Christus est homo deifer, Christus est Deus carnifer.* Ibid. num. 30. pag. 575. cum seq. An Christus possit dici *divinus*? Ibid. num. 33. p. 576. Christus non est dicendus *homo Dominicus.* Ibid. num. 31, pag. 576. Hæc prædictio *Deus factus est homo* est vera, et propria. Ibid. num. 37, pag. 579. Quid de ista. *Deus factus est hic homo*? Ibid. num. -It, pag. 582. et de ista *Christus factus est homo.* Inia. Hæc *homo factus est Deus*, est determinate falsa, disp. 26, num. 42 pag. 582. Ista *Christus incepit esse*, est determinate falsa, Ibid, num. 48, 586. et similes Ibid. num. 52, pag. 589. Falsitas hujus prædicationis, *Christus est creatura*, Ibid. num. 56, p. 592. An ista sit vera. *Christus in quantum homo est creatura.* disp. 26, num. 69, p. 603. Et ista. *Christus in quantum hic homo est creatura.* Ibid. num. 73, pag. 607. Quid sentiendum de ista. *Christus, secundum quod homo, est Deus.* Ibid. num. 74, pag. 608. Et de ista, *Christus secundum quod hic homo, est Deus.* Ibid. num. 75. Regulæ circa propositiones reduplicativas. Ibid. num. 76, pag. 609. An ista sit vera, *Christus secundum quod homo est persona.* Ibid. num. 79. p. 611.

PROPOSITIO. Vide prædictio.

PROPHETIA. Quam imperfectionem importet prophetica cognitio, disp. 19, num. 27, p. 1-18. An prophetæ cognoverint intuitive futura, disp. 20, num. 43. p. 246.

PRUDENTIA. Non datur prudentia naturalis per se infusa, disp. 17, num. 60, p. 61. Prudentia Christi se extendit ad omnia singularia hujus Universi, disp. 19, num. 4, p. 128.

## Q.

QUALITAS. Possibilis est qualitas ab intrinseco transiens, disp. 23, num. 66, p. 388. et 79, p. 400. Qualitas ab intrinseco transiens potest esse per accidens permanens. Ibid. num. 67, p. 389. Non repugnat qualitas corporea, et supernaturalis. Ibid. num. 74, p. 397. Nec repugnat qualitas spiritualis recepta in corpore. Ibidem.

REATUS. Quid sit reatus, disp. 26, num. 44, p. 584. Supponit essentialiter suppositum peccans Ibid. num. 45, p. Ibid.

REGULA. Regula ad recte exponendum Scripturam, disp. 23, num. 28, pag. 349.

## S.

SACRAMENTUM. Sacramenta novæ legis sunt instrumenta physica ad causandam gratiam, disp. 23, num. 27, pag. 347.

SCIENTIA. Scientia per se, et per se infusa alia supernaturalis et alia naturalis. Disp. num. 51, p. 51. Distinctio specifica inter scientiam naturalem inditam, et naturalem acquisibilem. Ibid, num. 56, p. 57. An similis distinctio constituenda sit inter prudentias, et inter virtutes affectivas. Ibid. num. 58, p. 59. An detur scientia experimentalis. disp. 17. num. 62, p. 62. Scientia beata, disp. 18. p. 74. per totam, Vide *Christus*. Scientia per se infusa, disp. 19. p. 125. per partem, ot 20. p. 211. et 22, p. 258. Vide *Christus* Scientia



infusa potest comprehendere scientiam beatam, disp. 19. num. 15. p. 165. Non indiget discursu. disp. 20, num. 16, p. 221. Sed tamen potest cum eo procedere. Ibid. num. 17. p. 255. Scientia visionis in Deo quas exigit conditionos. disp. 20, num. 31. p. 235. Scientia intesa nequit attingere intuitive futura, disp. 20, nam. 35, p. 236. Scientia est habitus præter species, disp. 25. num. 16f p. HO. In Christo unicus habitus scientiæ infusæ. Ibid. num. 26. p. 158.

*j-* SENSES. Legitima intelligentia sensus divisi, tet compositi, disp. 17. num. 72. p. 70.

SINGULARIA. Qualiter detur scientia de singularibus, disp. 19, num. 9, p. 132.

SPECIES. Species intelligibilis quo sensu iientificetur intellectui, disp. 17. nam. 23, p. 26. Implicat species intelligibilis creata, quæ repræsentet omnia possibilia, disp. 18. num. 3. p. 77. Species infusæ anima; Christi ad instar specierum Angelorum, disp. 19, num. 6, p. 129. Differentia inter species infusas, et acquisitas in modo repræsentandi. Ibid. num. 9. p. 132, Species finita potest infinita repræseniaré. Ibid. num. 11, p. 134. Repugnat species creata, quæ Deum repræsentet quidditative, aut immediato, disp. 19. num. 50 p. 169. Quo sensu possit admiiti species creata aliquid divinum immediate repræsentans. Ibid. num. 76, p. 175. Implicat species creata, quæ repræsentet omnia possibilia. Ibid. num. 76, p. 191. Implicat species creata, quæ repræsentet omnia possibilia Ibid. num. 76, p. 191. Implicat species creata omnium universalissima. Ibid. num. 80. pag. 19L Repugnat scientia supernaturalis. quæ per se dependeat a phantasmatibus, disp. 20, num. 14, p. 222. Species scientiæ infusæ sunt entitative supernaturales disp. 21, num. 1, p. 258. Quare species fidei theologicæ sint naturales entitative ibid. num. 3, p. 261. Unde habeant species esse magis universales. Ibid. num. 8, pag. 26L ot esse perfectiores. Lbid. num. 11. pag. 267,

SUBJECTUM. Subjecta in supponendo determinantur a prædicatis. disp. 26, num. 21, p. 669.

SUBSISTENTIA. Qualiterse habeat ad operationem naturæ. disp. 25, num. 27, p. 159.

SUPPOSITUM. Suppositum est principium *quo i* agendi, el quo sensu, disp. 25, unie. 15, p. 44R. ct 18, pag. 451. et 27, pag. 159. Creari convenit per se primo supposito, disp. 26, num. 58, p. 594-

TERMINUS. Comprehenso termino alicujus virtutis, comprehenditur virtus ipsa. disp. 19, num. 85, p. 198. Terminus *qui* actionis non est natura, sed suppositum, disp. 25, num. 19, p. 452. Termini numerales applicati uomioibus substantivis multiplicant sup-

posita, et; naturas. In Comment, ad art. 1, quæst. 17,' num. 7, p. 618.

D. THOMAS. Servavit optimum ordinem in dicendis. In comment, ad art. 1, quæst. 9, p. 2. Revocavit aliquas sententias, disp. 21, num. 8, p. 258. Detenditur specialiter contra Vazquez, disp. 25, num. 118, p! 541.

TIMOR. Timor quæ passio, disp. 25, num. 101, p. 526. Fuit in Christo. Ibid. num. 113, p. 536. Quid requiratur ut sil absolutus. Ibid, num. 115, p. 538.

TRINITAS. Mysterium Trinitatis potest evidenter cognosci evidentia quoad *an est* extra Verbum disp. 19. num. 51, p. 171.

TRISTITIA. Tristitia quæ passio, disp. 25, num 109, p. 532. Fuit in Christo. Ibid. num. 111. p. 531.

## V.

VERBUM. An do ratione verbi sil esse productum. disp. 17, num. 41, pag. 44. An verbum sit subjectum operationum humanitatis, disp. 25, num. 29, p. 161.

VERECUNDIA. Quæpassio, disp. 25, num. 116. p. 539. Non fuiL in Christo. Ibid.

VIRTUS. Virtus elevans instrumenta Dei est de genere qualitatis, disp. 23, num. 62, p. 381. Non permanens, sed transiens, Ibid. num. 64, p- 386. et 66, p. 388. Virtus ab intrinseco fluida potest esse per accidens permanens. Ibid. num. 67, pag. 389.

VISIO. Visio divina, el visio creata ejusdem objecti sunt impossibiles in eodem intelleclu. disp. 17. num. 10, p. 12. Qualiter visio beatifica habeat rationem ullimi finis, disp. 17, num. 17, p. 20. Visio beatifica perfectior ad plura possibilia se extendit, disp. 18, num. 2. pag. 76. Non attingit successive objecta. Ibid. num. 32, p. 106. An intuitive. Ibid. num. 36, pag. 110. Inæqualilas visionum beatificarum unde proveniat, disp. 18, num. 13. p. 117. Quæ sit duratio visionis beatificae, disp. 20. num. 47, p. 251. Visio beatifica non est cognitio intuitiva luturorum. Ibid. num. 53, p. 256.

VITA. Qualiter vita actualis debeat esse a viventi, disp. 17. num. 14. p. 17.

UNIO, *ct* UNITAS. Unio in esse intelligibili quid formaliter importet, disp. 17. num. 23, p. 26. Quid requiratur ad uniendum principaliter aliquam formam. Ibid. num. 30, p. 33. Unio hyposlatica per quod lumen cognoscatur. disp. 19. num. 36, p. 156.

VOLUNTAS, *et* VOLUNTARIUM. Quam efficaciam Imbuerit voluntas humana Christi, disp. 23. num. 85. p. 405. Aliquid voluit in suo genere efficaciter, quod impletum non est. ibid. num. 88. pag.. 406. An voluntas efficax beatorum semper impleatur. Ibid, num. 9i, p. 412. Quid requiratur ut voluntas creata sit in potentia peccandi. disp. 25, num, 32, p. 164.



